Videcoms d p.ª Lanspor

Mug.ª 87

Balthasar de Frias Sp.ª de Ubalto y Mancilla en nombre
con Balthasar de Molina de Sp.ª que para seguir
tarea este Sp.ª mje tiene necesidad de los pro-
cesos siguientes

y primera m.te un Sp.º de authorizado de cumplimiento que se
ca alguacil de la tierra de la ciudad de Baeça hizo
ó de Sp.º Balthasar de molina y de molina y de
nuiacion que se le hizo de ciertos bienes
bastos en los seguientes Sp.ª pasa ante
de

x ansi mysmo se acuda
de Rº toledano seruiº se acuda a ciudad quey
x tiene necesso yfuccdio enel antesehuca epo
pue se execute ad sobrauentido tº amy see
taso yfabricado
asimysmo otrosi exemuiacion quefehcial y
baetasar semoto yhumugo antegapara a
mea seruiº pue dcadzacuda sobreauentido
paramesado yotrasprogmatcasdgumy
yansimysmo tºo autorizado de dos testi
y exemuiaciones quesobrelleuo dys escreuer
x Sº alos baltasar de molynos hume
hija Maca de quelestos sontoena
mpte los dhos tºo autorizados yparaellen
seruicio vra Reacmonteg. para

DE ETERNA GLORIA, O TORMENTO,



Adhuc quadraginta dies & Ninive ſubvertetur. Jonæ 3.

S. Aug. in Pſal. 60. *Puto impletum eſſe quod Propheta prædixerat. Reſpice quæ fuit Ninive, & vide quæ everſa eſt : everſa eſt in malo, ædificata eſt in bono.*

BIBLIOTECA CIVICA

QVARESMA

DE SERMONES DOCTRINALES, DUPLICADOS, PARA todos los Domingos, Miercoles, y Viernes, y algunas otras Ferias, con remiſſiones copioſas al Deſpertador Chriſtiano de Sermones enteros para los miſmos dias.

TOMO I.

QUE DEDICA AL ILLMO. Y EXMO. SEñOR EL SEñOR Don Fr. Juan Tomas de Rocaberti, por la gracia de Dios, y de la Santa Sede Apoſtolica Arçobiſpo de Valencia, del Conſejo de ſu Mageſtad, Prelado Domeſtico, Aſſiſtente de N. M. S. P. Inocencio XI. Virrey, y Capitan General (que ha ſido) de dicha Ciudad, y Reyno de Valencia, &c.

SV AVTOR

EL DOCTOR D. JOSEPH DE BARZIA Y ZAMBRANA, natural de la Ciudad de Malaga, Canonigo de la Inſigne Igleſia Colegial del Sacro Monte de Granada, Catedratico de Sagrada Eſcritura de ſus Eſcuelas, Viſitador de eſte Arçobiſpado, y electo Canonigo de la Santa Igleſia de Toledo primada de las Eſpañas.

CON PRIVILEGIO.

Impreſſo en Granada, en la Imprenta del miſmo Autor, por Franciſco Guillen, y Antonio Lopez Hidalgo. Año de 1685.

TABLA DE LOS SERMONES QUE CONTIENE ESTE TOMO

Primero de Quareſma.

Sermon 1.	Del Miercoles de la Ceniza.	Pag. 1.
Sermon 2.	Segundo de la miſma Feria.	Pag. 26.
Sermon 3.	Del Viernes de Enemigos.	Pag. 51.
Sermon 4.	Segundo de la miſma Feria.	Pag. 75.
Sermon 5.	Del Domingo de las tentaciones.	Pag. 98.
Sermon 6.	Segundo del miſmo dia.	Pag. 119.
Sermon 7.	Del Miercoles de las ſeñales.	Pag. 145.
Sermon 8.	Segundo de la miſma Feria.	Pag. 163.
Sermon 9.	Del Viernes de la Piſcina.	Pag. 184.
Sermon 10.	Segundo de la miſma Feria.	Pag. 202.
Sermon 11.	Del Sabado ſegundo de Quareſma, al Real Acuerdo de Granada.	Pag. 227.
Sermon 12.	Segundo del miſmo Sabado.	Pag. 244.
Sermon 13.	Del Domingo de la Transfiguracion.	Pag. 261.
Sermon 14.	Segundo del miſmo dia.	Pag. 279.
Sermon 15.	Del Miercoles de las Sillas.	Pag. 298.
Sermon 16.	Segundo de la miſma Feria.	Pag. 317.
Sermon 17.	Del Viernes de la Viña.	Pag. 339.
Sermon 18.	Segundo de la miſma Feria.	Pag. 359.
Sermon 19.	Del Domingo del Mudo, Ciego, y Sordo.	Pag. 384.
Sermon 20.	Segundo del miſmo dia.	Pag. 403.

Al fin de cada ſegundo Sermon ſe hallarán remiſſiones copioſas al Deſpertador Chriſtiano, aplicando à la miſma Feria muchos Sermones enteros de los cinco Tomos. Y al fin del Libro, dos Tablas, ô Indices, vno de los lugares de Sagrada Eſcritura que ſe explican, y otro de las coſas notables que ſe tocan.

AL ILLMO. Y EXMO. SEñOR EL SEñOR DON FRAY JUAN Tomas de Rocaberti, por la gracia de Dios, y de la Santa Sede Apostolica Arçobispo de Valencia, del Consejo de su Magestad, Prelado domestico, Assistente de N.M.S.P. Inocencio XI. Virrey, y Capitan General (que ha sido) de dicha Ciudad, y Reyno de Valencia, &c.

ILL^MO. Y EX^MO. S^R.

QUIEN viere à la yedra trepar por las almenas mas altas de vn Castillo, coronando su cumbre de la primavera de sus hojas, pensará que es adulacion oficiosa, y obsequio cortesano, que tributa esta humilde planta à la grandeza de el edificio; pero en essa cortes apariencia se embuelve el interes mas codicioso de su aumento; pues no pudiera crecer su pompa, ni gozar de la publica luz à no tener tan valiente arrimo. Celebrado emblema sin duda de los doctos, ó de los estudiosos por lo menos. *Doctarum hederæ præmia frontium*, dixo entre muchos el Lyrico Poeta Romano; y yo à quien sino la ciencia, el desseo ciertamente me cuenta en esse numero, hallando en el Castillo de V. Ex. (blason ilustre de su antiquissima Casa, como de la dignidad, á que le elevaron sus grandes meritos) tan ilustre, y sagrado apoyo dexè correr las ojas de esse pequeño libro, para que en las almenas de las manos heroicas de V. Ex. elevadas sobre si mismas lograssen mas que la sombra de tan excelente patrocinio, la luz, à que aspiran para rayar con los reflexos del desengaño en los ciegos ojos de los pecadores dormidos. *Horat. li. 1. ode. 1.*

Y si la yedra por ambicioса, ò por lisongera se vale de las imagenes para crecer, como dixo el satirico Persio. *Imagines lambunt hederæ sequaces*. Sea por lo que tienen de nobles, sea por lo que las acredita de divinas, exemplo tiene valiente mi humildad para colocar en las aras de V. Ex. este desaliñado parto de mis cortos estudios, quando halla tanta nobleza que aplaudir, como virtud, que venerar en la persona de V. Ex. â quien respeta la misma embidia, como imagen viua de la mas heroica virtud, y de la nobleza mas verdadera, en cuya antiquissima, y nobilissima Ascendencia se embaraza la admiracion á cada passo, sin saber donde suspenderse mas, ô en las Coronas de tantos Reyes, y Emperadores, que la iluстran, ó en las Mitras de tantos *Pers. satyra 1.*

Obiſpos,que la ennoblecen,ò en las eſpadas de tantos Capitanes,que la acreditan,ó en las virtudes de tantos Santos,que la coronan. O que bien pudiera decir aqui el diſcreto Sidonio,lo que en otra ocaſion! *Si natalibus ſervanda reuerentia eſt;quia & hos non omittendos Euangeliſta monſtrauit (nam Lucas laudationem Ioannis aggreſſus præſtantiſsimum computauit , quòd Sacerdotali de ſtirpe veniebat;& nobilitatem vitæ prædicaturus, prius tamen extulit familiæ dignitatem) parentes ipſius aut Cathedris , aut tribunalibus præſederunt. Illuſtris in vtramque converſatione proſapia , aut Epiſcopis floruit, aut Præfectis. Ita ſemper huiuſce maioribus aut humanum,aut divinum dictare ius vſui fuit. Si vero perſonam ſuam tractatu conſilioſiore penſemus , invenimus illam obtinere iſthic inter ſpectabiles Principes locum.* Cuenta la gran familia de Rocaberti,de cuyo auguſto tronco es V. Ex. feliciſſima rama, 41. Reyes coronados,nueve Principes tã conocidos por ſus iluſtres hechos,como los nueve de la fama;haſe enlazado en nueve matrimonios Reales con los Emperadores de Alemania, y Reyes de Francia,de quien deſciende. Debenle ſu mayor nobleza las mas eſclarecidas caſas de Eſpaña, como ſon la de Cabrera, Claramonte,Requeſens Meralpeix, Entenza Caſtro, Ixar, Moncada,Cardona, Foix,Narbona, y otras innumerables.

Sidon.li.7. epiſt.9.

Pero à mi ver, no ſe ſi es la mayor prerogatiua de la Caſa de V.Ex. la q̃ no ſe refiere de otra ninguna. Pues Vernoldo Rocaberti,Cauallero nobiliſſimo del Reyno de Cataluña, y aſcendiente iluſtre de V.Ex. movido de la fama de los prodigios, y admirables exemplos de Chriſto Señor Nueſtro, y de Maria Santiſſima ſu Madre, ſin atender á las conveniencias de ſu caſa, y perſona ſe fue à Jeruſalem â venerar con ſus ojos lo que ya le avian propueſto á la veneracion ſus oidos. Y añaden graviſſimos Autores,que Chriſto convirtiò â eſte Heroe con aquella admirable parabola del grano de trigo, cuya predicacion le traxo â Eſpaña diſcipulo fervoroſo de Chriſto , y predicador de ſus divinas virtudes,como de las de ſu Santiſſima Madre.

Lib.6. Arb. Geneal. Marquil. hiſt. Catal. Muñoz theatr.to.3 lib.8. Liberat. Gerund. & Haubert.ad ann.Chriſt. 36.

Es eſta pequeña gloria de tan Auguſta Caſa? Por ventura no diremos q̃ deſde aqui empezó ſu mas noble dicha? Pues ſi los Magos empezaron á ſer dichoſos deſde que viſitaron à Jeſus,y à Maria,como ſintiò San Ambroſio: *Qui enim Chriſtum viderant , Chriſtum intellexerant meliores vtique, quam venerant, reverruntur.* Por qué no creeremos,que toda la grandeza,y felicidad de la Caſa de V.Ex. tuvo ſu principio de aquella peregrinacion,y viſita religioſa de eſte heroico aſcendiente ſuyo? No ſe admire ya nadie,que de tan ſanta,y piadoſa raiz ayan ſalido ramos tan floridos en ſantidad,y Religion. *Si radix ſancta,& rami*,que pudiera auer dicho de tan iluſtre arbol el Apoſtol. Flores ſuyas ſon por vna,y otra linea mas de ſeſenta Santos canonizados de la Igleſia,colocados en los Altares, y venerados en los Templos , en cuyo ſagrado Coro reſpeta la Chriſtiana piedad Obiſpos muchos, Confeſſo-

S.Ambr.li. 2.cap.2. Ad Rom. 11. 16.

res no pocos,Emperadores,y Reyes algunos,Virgines mas que algunas, y tres Martires glorioſiſſimos, que derramando ſu noble ſangre por el Rey de la Gloria,dexaron luſtroſo tinte para las purpuras de ſus generoſos ſucceſſores.

Y ſi el arbol, deſde que prende la raiz en la tierra ſe va enſayando para el fruto hermoſo,conque ha de coronarſe deſpues, y á eſte fin deſabrocha el tronco,tiende las varas,deſcoge las hojas,abre las flores,no ſerà liſonja,ni atrevimiento,que yo diga, que el arbol nobiliſſimo de la Caſa ſoberana de Rocaberti en caſi dos ſiglos paſſados, deſde que ſe deſcubriò ſu glorioſo tronco â los aplauſos de la fama à hecho los enſayes iluſtres de tan heroicos varones,ramos,hojas,y flores ſuyas,para que nueſtro ſiglo gozaſſe en la gran perſona de V.Ex. la perfeccion,y el fruto de tanta nobleza, y de tan venerable ſantidad.

Nam quamquam antiquæ gentis ſuperant tibi laudes
Non tua maiorum conceſſa eſt gloria fama,
Nec quæris,quód quaque index ſub imagine dicat,
Sed generis Priſcos contendis vincere honores,
Quam tibi maiores maius decus ipſe futurus.

Tibull. li 4 Panegyric. ad Meſallũ.

Pues puede dudarſe ſi es mayor V.Ex. por la nobleza de ſu Caſa,ô ſu Caſa por las virtudes de V.Ex. à cuya relacion quiſiera,que me eſtorvara menos ſu Religioſa modeſtia,que la grandeza,y numero de ellas. *Nec nimis conſiderabo* (con el Panegiriſta Plinio) *quód aures tuæ pati poſſint,quàm quod virtutibus debeatur.* Lo que dixere mas ſerá para enſeñar à los demás con el exemplo de V.Ex. lo que procuro perſuadir con eſſos Sermones, que le conſagro,que para halagar ſus oidos con adulacion vana. Empezó à lucir en V. Ex. deſde niño la virtud, que aora raya en el aumento de ſu mas alta perfeccion. El amor de eſta le borró de la memoria las lineas de vanidad, que ſuele imprimir en los animos de los hombres,aun antes de la razon, la nobleza;y aſſi deſpreciado el fauſto,las delicias,y lo que es mas,las eſperanças, hizo V.Ex. ſacrificio de ſu libertad,y de ſu alma á Dios en las aras de la Iluſtriſſima Religion del gran Patriarca S.Domingo,en cuya eſcuela aprendió todas aquellas virtudes, que le hizieron legitimo hijo de tan gran Padre. Honró las altas prendas de V.Ex. ſu Religion con las Catedras de Filoſofia,y Teologia de la Vniverſidad de Valencia, de donde paſſaua ſu zelo à los pulpitos,para enſeñar como fervoroſo Miſſionero,y como Religioſo ajuſtado con el exemplo,y con la voz el camino de la vida eterna. Mas por que no ſe eſtrechaſſen tantas luzes á la pequeña eſfera de vna Ciudad,fiò la Religion á V.Ex. el govierno de vna Provincia,y Dios deſpues el de toda la Religion,inſpirando â los hijos de tan Sagrada Familia,que le eligieſſen General,al que ya el Vicario de Chriſto avia elegido Preſidente del Capitu-

Plin. Panegyr. ad Traxanum.

lo,empeño,que ſiempre ſe ha fiado â los ombros de vn Cardenal. Mas que mucho ſi ſuplia en V. Ex. el exceſſo de los merecimientos la falta del Capelo? Del Generalato de ſu Religion trasladô el Rey nueſtro ſeñor á V. Ex. à la dignidad de Arçobiſpo de Valencia,donde bien ha dado á entender con quanta razon ſe glorìa ſu excelentiſſima Caſa de aquel ſoberano renõbre,que corona ſus titulos: *Por la gracia de Dios*. Digalo ſu Apoſtolico zelo de la ſalvacion de ſus obejas.

Aquella ſuavidad ſevera,de que ſe vale para curar las llagas de ſu rebaño, â que à correſpondido tan notable reformacion de las coſtumbres,que parece ſe ha renouado el eſpiritu de la Primitiua Igleſia en toda ſu Dioceſi. Aquella ſolicitud,con que vela ſobre la enſeñança de la juvẽtud,y eſpecialmente de los Eccleſiaſticos,â cuyo fin à dirigido eſte Iluſtre Colegio,plaza de armas de donde ſalgan dieſtros Capitanes,que peleen contra los vicios en los Curatos,y en las Miſſiones, à que ſe mueſtra V. Ex. tan aficionado, como quien conoce ſu inexplicable fruto,que ſe dedica por ſi miſmo â tan ſagrado miniſterio todas las Quareſmas,reſucitando como Leon Evangelico con los bramidos de ſu predicacion, à ſus hijos eſpirituales de la muerte de la culpa,en que imita el zelo de V. Ex. à ſu grande anteceſſor S. Tomas de Villanueua,no menos que en las innumerables limoſnas,con que empeña ſus rentas por deſempeñar ſu caridad. Quien viere el porte de V. Ex. aſſi en ſu palacio,como en ſu perſona,no dirá que es Arçobiſpo de Valencia,ſino Religioſo muy pobre,como del gran Theodoſio aſcendiente de V. Ex. dixo Socrates. *Palatium ſic diſpoſuit, vt haud alienum eſſet à monaſterio*. Elogio,que antes avia predicado del Rey David S. Juan Chriſoſtomo: *In purpura,& diademate monachorum vitam tranſigebat*. Pues ſu vida mas es de Religioſo,que de Principe,ocultando debaxo de la purpura Pontificia el Abito mas eſtrecho de la Religion,excluyendo el alivio del lino en el veſtido, y en el lecho,ajuſtandoſe los dias de Adviento à la abſtinencia rigoroſa, que profeſſan los hijos mas obſervantes de N. P. S. Domingo. Virtudes ſon eſtas â quien quadran los nombres de Juan, y de Tomas, aquel por la penitencia, predicacion,y ayuno,eſte por las limoſnas,en que ya dixe imitaua V. Ex. à S. Tomas de Villanueua, y por el zelo,con que ha defendido la Immunidad Eccleſiaſtica,que hallò perdida,quando vino á eſte Arçobiſpado;y aora la ha reſtituido à ſu antiguo eſplendor, porque le aclame el mundo otro S. Tomas Cantuarienſe. Con eſtas eminentes prendas ſe ha merecido V. Ex. que ſu Mageſtad Catolica le hizieſſe Virrey de eſte Reyno de Valencia,à cuya prudencia,y diſcretiſſimo govierno ſe debe la paz, quietud, y guſto de todos ſus vaſſallos,que en V. Ex. miravan mas vn Padre,que vn Governador.

Socrat. in vit. Theod. S. Chriſ. h. 3. in Gen.

Sidon. li 9. epiſt. 14. *Sed ne impudenter verecundiam tuam laudibus nimijs vltrò primamus* (dirâ por mi el diſcreto Sidonio) *praconia tua iuſtius de ſe, quam tibi ſcribimus*. Y aſſi me remi-

remito al ſilencio, que guarda mas de lo que ha dicho mi voz ; porque es materia mas de vna hiſtoria larga,que de vna carta breue,qual es la que yo eſcriuo. Y eſta eſcuſa ſe la debo al miſmo Sidonio en ſemejante caſo. *Ego non hiſtoriam, ſed epiſtolam efficere curaui.* *Sidon.li.1. epiſt.2.*

Solo ſuplico á V.Ex. ſe ſirva de recebir eſte pequeño don , ſin deſpreciarle por pequeño , que no ſiempre ſe les ſacrificaron â las deidades hermoſas,ó ricas victimas, tal vez ſe agradó ſu Mageſtad de vn pequeño grano de incienſo. Que bien Tibullo!

Parvàque cœleſtes pacauit mica, nec illis
Semper in aurato taurus cadit hoſtia cornu.
Hic quoque ſit gratus parvus labor.

Tibull li.4. Panegyr. ad Meſſallũ

Pues con que en la primera plana de eſte libro ſe lea el nombre grande de V.Ex. tiene ſobrada cauſa para el guſto ,y para el prouecho de los que le leyeren. Y yo ſiempre que le encuentre entre mis borrones, hallarè quien me acuerde las obligaciones, que debo à V.Ex. y quien me execute á correſponder á ellas , rogando à N. Señor proſpere â V.Ex. largos años para bien de ſu Igleſia, y conſuelo de todos los buenos,que le deſſean à V.Ex. los aumentos eſpirituales,y temporales,que merecen ſus altas prendas,&c.

mo mo
ILL. Y EX. SEñOR,

B. L. M. DE V. Ex.

Su mas reconocido Capellan, y Siervo

Doct. D. Ioſeph de Barçia y Zambrana.

APRO-

APROBACION DEL REVERENDISSIMO PADRE MAESTRO MANVEL de Filguera de los Clerigos Menores.

M. P. S.

POR mandado de V.A. he leido con todo cuidado vn Libro intitulado, *Quareſma de Sermones doctrinales*, que á compueſto el Doctor D. Joſeph de Barçia y Zambrana, Canonigo de la Inſigne Colegial Igleſia del Sacro Monte de Granada, y Catedratico de Eſcritura en ſus Eſcuelas. Y hablando con toda ingenuidad, he reparado en eſte Libro lo q̃ en otros del miſmo aſſumpto no ſe ve facilmente; porque decir en mucho volumen algo, es de todos; decir en mucho mucho, es de pocos; pero en poco decirlo todo, es de vn ingenio Fenix: *Mellis gutta idem ſapit quod totus favus*, dixo S. Maximo. *Homil. 52.* En vna ſola linea, que tiraua Apeles expreſſaua la valentia de ſu pincel, y el Autor de eſte Libro en pocas clauſulas oſtenta la ſingularidad de ſu pluma, haziendole norte de Oradores Evangelicos, idea de ſantiſſimas coſtumbres, y teſoro de la mejor eloquencia; argumento de extraordinarias noticias, pues no faltando á las puntualidades del Sagrado Texto, llena del todo el elevado empleo de la predicacion. Con las humildes perſuaſiones de la moralidad vne las mas altas maximas de la politica; y entre los cultos numeros de la eloquencia, ofrece facil inteligencia ſu claridad, admirando con los diſcurſos Evangelicos, aprouechando con las ponderaciones morales, inſtruyendo con las obſervaciones politicas, y perſuadiendo con doctrinas muy ſelectas, induciendo con ellas à ſeguir lo ſolido de la virtud cõ palabras tan ſuaves, que eſcuchandolas con guſto el ſentido, refunden en el alma gran aprouechamiento, como ponderò en David San Aguſtin: *Vt dum ſuauitate carminis mulcetur auditus, divini ſermonis pariter vtilitas inferatur.* *In Pſal. 1. in prolog.* Hallo fuera de lo dicho en eſte Libro, que en las obras de graeia executa lo que obſervó Plinio de la providencia en las obras de la naturaleza, que para hazer ſin horror apetecibles las medicinas, diſfrazò ſu amargura prudentemente en las flores: *Pinxit remedia in floribus, viſuque ipſo animos invitavit, etiam delicijs auxilia permiſcens:* Ingeriendo ſazonadamente las reprehenſiones acedas à nueſtro eſtragado apetito con los bellos matizes de la Retorica. *Li. 22. c. 6* Es eſte Libro, como todos los demàs, que con tanto aplauſo ha impreſſo ſu Autor, dulçe violencia de los entendimientos, pues late en ſus periodos vn eſpiritu tan vehemente, que ſe puede decir del lo que del tres vezes Tu-

lio

lio afirmô Vincencio Lirinenſe,que â los que con la viueza de las ſentencias no lleua,con la energia de las ponderaciones arraſtra,y á los que con la eficacia de las razones no obliga,con la eloquencia del eſtilo preciſſa, y cõ el peſo de ſus argumentos convence ; ſiendo cada aſſumpto vn atractivo à la virtud,cada palabra vna victoria contra los vicios,y cada prueua vn triũfo de los placeres humanos: *Tanta neſcio qua rationum denſitate eius oratio cõſerta eſt,vt ad conſenſum ſui,quos ſuadere non poteſt,impellat; cuius quot penè verba,tot ſententiæ; quot ſenſus tot victoriæ.* Eſto he tenido por motivo para leer con gran guſto eſte libro,y aun algunas coſas de èl, tres vezes: *Ter pulchrũ, quod ter lectum placet*, dixo el Griego, porque ſu doctrina,conceptos, eſtilo, y erudicion me han enſeñado mucho, y conciliado la eſtimacion, que todos hazen de las obras del Orador preſente, Maeſtro grande en lo Eſcolaſtico, Moral,Eſcriturario, y en lo que mas importa, que es lo eſpiritual, Doctor de las almas , que con ſu doctrina , y exemplo , ha dado tantas á Dios , convirtiendo â ſu Mageſtad , y debido cumplimiento de ſu ley à tantos pecadores , que en lo retirado de mi celda *exivit ſonus eorum.* Con que juzgo que V.A. puede dar la licencia , que pide , y como tan ſolicito en todas las coſas del ſervicio de Dios,mandarſelo eſtrechamente. Madrid, y Março 30. de 1685. To. 1. c. 24

Manuel de Filguera,
de los Clerigos Menores.

CEN-

CENSVRA, Y APROBACION DEL M. R. P. Fr. DIEGO DE SCALANTE Ponce de Leon, del Orden de los Minimos, Lector Iubilado, Calificador del Santo Oficio, Vicario General, y Visitador que ha sido de las Provincias de Castilla, Sevilla, y de esta de Granada, y dos vezes Provincial en ella, conventual en este Convento de N. Señora de la Victoria de dicha Ciudad, &c.

POR mandado del señor Doctor D. Francisco Ruiz Noble, Canonigo Doctoral de la Santa Iglesia Metropolitana de esta Ciudad de Granada, Provisor, Juez, y Vicario General de este Arçobispado, &c. He visto, y leido con toda atencion, y devocion la *Quaresma de Sermones doctrinales*, que intenta dar à la estampa el Doctor D. Joseph de Barçia y Zambrana, Canonigo de la Santa Iglesia Colegial Insigne del Sacro Monte de dicha Ciudad de Granada, y Catedratico de Sagrada Teologia expositiva de sus Escuelas; y no le hallo cosa alguna digna de censura, si grandes vtilidades para mi, y para todo el Pueblo Christiano: por lo qual pudiera darme todo à decir debidos elogios del Autor, à no conocer tan de cerca la mortificacion que à su grande humildad le causan; y mas quando sus Sermones, escritos, y exemplar vida predican, y vozean su grande espiritu, y santas virtudes que exercita en quanto escriue, y predica. Doy à Dios N.S. muchas gracias de que le aya dado tan grande espiritu, y que continuamente se exe cute en sus continuos escritos, y Sermones con tanto fruto de las almas, cõ vn estilo tan claro, y Apostolico, que el mas ignorante no pueda alegar que no entendiô la Doctrina Evangelica, para escusarse en no averla executado: como lo harán muchos el dia del Juizio en muchos Predicadores que han oido, y no entendido la Doctrina Evangelica que predican con estilo culto, critico, brillante, y picante; debiendo preciarse el Escritor, y Predicador Evan gelico de predicar, y herir los coraçones de sus oyentes, y no agradar, y lisongear sus orejas, como dize S. Geronimo: *Vt non clamor populi, sed gemitus suscitetur.* Porque lo culto, y critico que algunos Predicadores vsan en sus sermones en estos tiempos, es vna grandissima guerra oculta, y encubierta del demonio contra la palabra de Dios, porque aunque esta sea *penetrabilior omni gladio ancipiti*, que no hiera los coraçones, si embote sus filos, y puntas, y enclaue la artilleria del Cielo, para que no tenga su divino efecto, si solo alague las orejas de los oyentes.

Iero. epist. ad Heliodor

O quanto se lamentan los Santos Padres de esta oculta guerra del demonio por medio de Predicadores Evangelicos, que para tratar materias tan graues como son las de nuestra Fé, y Santo Evangelio, las quieran dar â entender con geroglificos, y fabulas de Poetas, con estilo culto, y critico, que apenas las entienden aun los muy entendidos! A la qual eloquencia llama S. Geronimo: *Iam enim* (dize el Santo) *in Ecclesia ista quaruntur amissaqué Apostoli-*

Iero. præ. li 3. in ep. ad Galat.

tolicorum ſimplicitate,ac puritate verborum,quaſi ad thenaum,& ad auditoria conuenitur,vt plauſus circunſtantium ſuſcitentur, vt oratio rectorica artis fuſcata mendacio,quaſi quædam meretricula procedat in publicum non tã eruditura populos quã fauorem populi quæſitura: Y S.Gregorio Nazianzeno ſe quexa de lo miſmo, condenando eſta manera de hablar trasladada de las coſas profanas à las Sagradas,y de la comedia al Pulpito,para que no ſea ſolo repreſentante el del teatro ſi tambien el Predicador del Evangelio en el Pulpito: *Genus quoddam politices efectum à foro ad ſancta translatum,à theatris ad abdita ſacra,vt ſi audacius loqui liceat,duæ iam ſane ſint,hoc diſcrimine inter ſe diſtinctæ,quód illa,ſcilicet,profana,omnibus pateat,hæc quibuſdam;illa videatur,hæc honore floreat;illa denique theatrica,hæc ſpiritualis nominetur.* Y S. Juan Chriſoſtomo, ſe mueſtra muy enojado con los oyentes que guſtan de eſtos picantes,y brillantes,diziendo que eſto tiene perdido la Igleſia de Dios:*Subvertit Eccleſias,quod auditores velint audire ſermonem,non qui compungat,ſed qui oblectet;& tinnulo ſtrepitu*(eſto es propriamente brillar) *& verborum compoſitione,tanquam zythare-dis,& cantoribus operam darent, & prauo populi ſtudio prædicatores obſequantur:* A los quales Predicadores cultos,criticos,brillantes,y picantes, ſe les puede tener mucha laſtima,porq̃ á la hora de ſu muerte el demonio les ha de hazer mayor guerra en aver adulterado la palabra de Dios,y ſu Santo Evangelio, que en la grauedad de otras muchas culpas que ayan cometido. Aſſi lo ſiento,y tambien que ſe debe imprimir eſte dicho Libro,y Quareſma de ſermones doctrinales para vtilidad de el Pueblo Chriſtiano,como lo han ſido ſus antecedentes. De eſte Convento de N.S.de la Victoria de la Ciudad de Granada en 4. dias del mes de Julio de 1684.

Greg.Naz. orat. de S. Athanaſ.

Chryſ.hom. 30.in Act. Apoſt.

Fray Diego de Scalante
Ponze de Leon.

LICENCIA DEL ORDINARIO.

NOS el Doct. D. Franciſco Ruiz Noble, Canonigo Doctoral de la Santa Igleſia Metropolitana de Granada,Proviſor,y Vicario General de eſte Arçobiſpado,por el Illuſtriſſimo Señor D. Fr. Alonſo Bernardo de los Rios y Guzman mi ſeñor, Arçobiſpo de Granada, del Conſejo de ſu Mageſtad,&c. Por lo que á Nos toca damos licencia para q̃ ſe pueda imprimir vn Libro intitulado: QVARESMA DE SERMONES DOCTRINALES,&c. Tomo Primero,compueſto por el Doctor D. Joſeph de Barçia y Zambrana,Canonigo,y Cathedratico de Sagrada Eſcritura de dicho Sacro Mon-

Monte, atento á la Aprobacion del M.R.P.Fr.Diego de Scalante â quien lo cometimos, y conſtar por ella no contiene coſa alguna contra la Santa Fé Catolica,y buenas coſtumbres,antes ſi muy digno de que ſe dè â la eſtampa. Dada en Granada â 5. de Julio de 1684. años.

Doctor Don Franciſco
Ruiz Noble.

Por mandado del ſeñor Proviſor.

Chriſtoual de Leon. N.

SUMA DEL PRIVILEGIO.

TIene Privilegio el Doct. D. Joſeph de Barçia y Zambrana, Canonigo del Sacro Monte de la Ciudad de Granada, y electo de la de Toledo, para poder imprimir la *Quareſma de Sermones Doctrinales*, para que ninguno la pueda imprimir ſin ſu licencia, pena de incurrir en las que cõtiene dicho Privilegio. Dada en Madrid â ſiete dias del mes de Abril de mil y ſeiſcientos y ochenta y cinco años. Deſpachado en el Oficio de Gabriel de Areſti, Eſcrivano de Camara de ſu Mageſtad.

FEE DE ERRATAS.

PAg.5. col.1. lin.4. fin,lee ſin. Pag.8. col.2. lin.17. enſcñaros, lee, enſeñaros. Pag.19. col.2. lin.33. Pag.20. col 1. lin.6. Theſaurizare. Theſaurizate. Pag.8. col.1. lin.38. ſiembre, ſiempre. Pag.32. col.2. lin.13. leeraros,leeraslos. Pag.48. col.1. lin.11. por a penitencia,por la penitencia. Pag.71. col.2. lin.18. per læta,per lata. Pag.87 col.1. lin.38 dade, dado. Pag.92. lin.36. ſiſcales,fiſcales. Pag.37. col.1. lin.1. hablan,hallan. Pag 46. col.2 lin.23. Catolio,Catolico. Pag.131. col.1. lin 30. liberabit,liberauit. Pag.187. lin.28. & autem, eſt autem. Pag.188. lin.18. entreta, entre tanta. Pag.199. col.2. lin 27. haſta el ſin,haſta el fin. Pag.201. col.1. lin.2. fineza,fineza. Pag.225. lin.31. s.24. s.34. Pag 249 col.2. lin.31. al centro,del centro. Pag.251. col.2. lin 36. ofecia,ofrecia. Pag.253. col.1. lin. 19. aun uo,aun no. Pag.260. col.1. lin.3 conſideracion,conſideracion. Pag.

262,

262. lin.5.fino,ſino.Pag.263.lin.3.llgaron,llegaron.Pag.272.intus die, intus dic.Pag 274.col.2.lin.3.alma,al alma.Pag.290.col.1.li.37.Regnũ, Regum.Pag.291.c.1.l.12.abradores,labradores.Pag.292.lin.29. de diſcipulos,de diſcipulo.Pag.302.c.2.l.22.que ya no pueda,que ya que no pueda.Pag.304.c.1.l.1.otto,otro.Pag.311.co.2.li.30. peregrinationes, peregrinationis.P 315.c.2.l.32.por verla,por verle.P.338.lin.22.arguir,arguye. P.345.c.2.l.35.ſenfit,ſenſit.Pag.346.c.2.l.35.y ia,y la P.354.c.2. l.29.loquiminis,loquimini.P.357.c.2.l.19.Sacedotes,Sacerdotes,ibidem. co.2.l.9 en las,con las P.363.c.1.l.39. de alma,del alma. Pag.366.col 2. l.12.de alma,del alma.ibid.lin.18.auid,la vid.ibid.li.19.etras,letras.P.377 c.2.lin.32.quitat,quitar.P.379.c.1 lin.4.agricolis,de agricolis.P.381.c.2 lin.14.corum,eorum.P 389.c.1.lin.36.adverſus non,adverſus nos.P.393. c.1 l 27.æquos,equos.P.396.c.1.li.12. os,los.Pag.192.col.2.lin.23.perpetratur, perpetratur.

Eſte Libro que contiene veinte Sermones para diferentes dias de la Quareſma,del Doctor D.Joſeph Barçia,advirtiendo eſtas erratas concuerda con ſu original. Y lo firmé en Madrid á 4. de Mayo de 1685.

Don Martin de Aſcarza
Corrector General por ſu Mageſtad.

SUMA DE LA TASSA.

TAſſaron los Señores del Conſejo Real de Caſtilla â ſeis maraue-dis cada pliego de eſte Libro de la Quareſma de Sermones Doctrinales, como mas largamente conſta de la fee, que de ello diò Gabriel de Areſti, Eſcrivano de ſu Mageſtad, en Madrid â ſiete de Mayo de mil ſeiſcientos y ochenta y cinco años.

PRO-

DOY ya (benigno Lector) â la publica luz mi prometida Quaresma, detenida cõ tantas remoras de achaques, y embarazos, que no entendi saliera aun quando sale; y aunque es assi que lo mas que pudiera detenerla es ver lo innumerable que à salido de este assumpto: puedo decir lo que Quinto Simmaco á Ausonio, que la culpa que huviere, la tiene tu benignidad, con la que has excedido en la aprouacion de mis opusculos: *Ita benigné nostra comprobas, vt libeat non tacere.* Demàs, que encargando el Divino Espiritu, que obremos cada qual lo que pudiere: *Quodcunque potest manus tua facere, instanter operare:* pudiendo yo escrevir algo para la comun vtilidad, me advierte el Abad Ansberto, que no dexàra de ser culpable el emitirlo: *Ecce etenim potest manus stylo proferre, quod potest lingua verba formare: & quis erit à culpa innocens, nisi fecerit hoc, quod vt facere possit, desuper datum est?* Mueueme sin esto mi vtilidad interior, porque (como decia S. Ambrosio) el q̃ estudia para otros, por el mismo caso estudia para si, y aprende en lo mismo que enseña, que es el mas perfecto modo de aprender: *Intentionem & diligentiam circa scripturas divinas opto assequi, vt docendi studio possim discere.* No digo lo particular que te ofrezco en esta Quaresma, porque demàs que puede engañarme el enemigo domestico de mi amor proprio, como el mismo S. Ambrosio dixo: *Vnumquenque fallunt sua scripta:* No ay quien mas bien lo diga que el libro mismo. En él hallarás dos Sermones cũplidos para cada vna de las principales ferias, sin otros que señala el indice, el vno con la salutacion de la letra del Evangelio parafraseada, como algunos la vsan; y el otro como introduccion discurrida, que suele ser mas facil de aprehender, para que elijas el estilo que mas fuere de tu agrado. En los assumptos que simbolizan con los del Despertador Christiano cito al margen el lugar dõde hallarás en alguno de los cinco tomos otras prueuas que pueden ser mas de tu gusto: y no solo prueuas para los assumptos, sino llamo tambien al fin de cada segundo Sermon otros muchos formados enteros del Despertador, que con facilidad, y no sin vtilidad se pueden hazer proprios de Quaresma, como lo verás si lees con atencion las Remissiones. Dividi en dos tomos esta Quaresma, porque no saliesse demasiado crecido el volumen. Ruegote correspondas mi buen desseo de servirte encomendandome â N. S. â quien suplico lo que S. Agustin en ocasion semejante, que perdone su Magestad mis yerros, y que tu los perdones te pido, conociendo mi buena voluntad: *Quæcunque in hisce libris dixi de tuo* (habla con Dios S. Agustin) *agnoscas tu, agnoscant & tui: si qua de meo, ignoscant & tui; quibus vt minus valui, prodesse saltem volui.* Vale.

Simmach. epist. 1. ad Auson.

Eccle. 9. n. 10.

Ansbert. ep. ad steph pap.

Clem. Alex li. 1. strom.

Senec. epist 109.

Prov. 11. & ibi Parafr. Chald.

Amb. lib. 1. offic. cap. 11

Aug. li. 15. de trin. fine

SER-

SERMON PRIMERO

DEL MIERCOLES PRIMERO DE QUARESMA DE LA CENIZA.

En la Santa Iglesia Cathedral de Jaen año de 1666.

Memento homo, quia pulvis es, & in pulverem reverteris. Ex Eccles. Cœrem. Gen. 3.

Thesaurizate vobis thesauros in Cœlo, &c. Ex Math. cap. 6.

SALUTACION.

N. 1.

COn bien misterioso aparato dá principio la Iglesia nuestra Madre á este tiempo santo de Quaresma. Entra citando los tres tiempos: el de la ley natural, el de la escrita, y el de la ley Evangelica, llamando la consideracion de sus hijos los Catolicos, con tres lugares de la Divina Escritura de aquellos tiempos. Cita el cap. 3. del Genesis en la Sagrada Ceremonia de la Ceniza, acordando al hombre que es polvo: *Pulvis es, & in pulverem reverteris.* *Genes. 3.* Cita el cap. 2. de Joel en la Epistola, exortando á los Predicadores, que con las tubas Evangelicas convoquen el Pueblo en este tiempo santo: *Canite tuba in Sion, vocate cœtum, congregate populum.* *Ioel. 2.* Cita el cap. 6. de San Mateo en el Evangelio que oy canta, persuadiendo á los Fieles con las palabras de JESV CHRISTO N. S. á que, dexando de atesorar en la tierra, solo cuiden de poner en el

Cielo ſu teſoro: *Theſaurizate vobis theſauros in Cælo.* Eſtas ſon las vozes con que oy llama la Igleſia las atenciones Catolicas;pero á que fin? Como ſe avienen,ceniza,clamores, y teſoro,ó ateſorar? Si pone la ceniza á los ojos para que el hombre advierta que es mortal:para que ſon los clamores á los oidos? Y ya que aya clamores para deſpertar la advertencia : qué ha de ateſorar quien ſe acuerda que ſe muere?

Math. 6.

N.2. *Simil.*

Sucede aqui (Catolicos) lo que en el incendio de vna caſa. Prendiò denoche la centella : ſubió á llama : creció á incendio, que alentado de el aire va reduciendo á cenizas todo el edificio. Ya el humo que ſale por las ventanas es teſtigo veridico del fuego : el enmaderado con ſus cruxidos da vozes al quemarſe : las pabeſas ſalen publicando el eſtrago. Y los moradores? En profundo ſueño, ſin que baſten á deſpertarlos, el humo, los cruxidos,y pabeſas. No ay remedio? Ea que ſi : campanas, clamores: fuego,fuego : agua,agua. Ya deſpiertan; pero qué deſpaboridos! Qué ſin conſejo, al ver que el fuego crece,y que la caſa ſe hunde! Hombres : qué hazeis? Huid, ſi quereis ſalvar las vidas;pero reſervad de eſſos oros,y joyas, poniendolos en parte ſegura,para tener con que ſuſtentaros. No paſſa aſſi en el incendio de la caſa? Pues atencion á Nueſtra Madre la Igleſia.

N.3. 2.*Cor.*5.

Viue el alma del hombre con ſus potencias en eſta caſa terrena de ſu cuerpo : *Terreſtris domus noſtra,* dixo el Apoſtol. Prendió en eſta caſa la centella de la muerte,en el inſtante miſmo en que empezò la vida. Si , Chriſtiano : lo miſmo es empezar la vida (dize San Gregorio) que empezar deſde aquel punto á morir. Qué otra coſa eſtán publicando los achaques,los dolores,la dentadura que ſe va cayendo? Cruxidos ſon del enmaderado que ſe quema. Qué es el aliento que ſale de tu voca? Dirás que ſeñal de vida. No es(dize el Sabio)ſino humo,que ſale por las ventanas publicando el fuego : *Fumus flatus eſt in naribus noſtris.* Qué ſon los latidos del pulſo, ſino baybenes del edificio que ſe abraſa? El ayre miſmo con que reſpiras eſtá haziendo crecer la llama con que mueres. Mira, mira (dize Dios,y oy repite la Igleſia) mira la Ceniza del incendio : *Pulvis es* : polvo , ceniza eres. No dize, ferás , ſino ya eres : *Pulvis es* : porque ya es ceniza del fuego de la muerte,todo lo que á paſſado de tu vida. Es aſſi que aun viues; pero eſſo pruena que,demás de la ceniza que ya eres, proſigue el incendio haſta reducir á ceniza todo el edificio: *Et in pulverem reverteris.* El Sabio: *Cinis erit corpus noſtrum.*

*Gre.li.*11. *mor. c.*27. &8.*mor.*6 *Senec.li.*3. *epiſt.*24. *Sap.*2. *Holcot. ibi. lect.*15. *Ianſen.Lorin.ibi.v.*2 &3. *Chryſ. ho. in Pſ.*38. *Sap.*2.

Sien-

Siendo esto verdad tan indubitable como practica: Alma, potencias, moradores de esta casa: qué hazeis? Durmiendo en la cama del descuido, sin advertir el incendio? Descansando en el lecho alqueroso de la culpa, sin reparar en la ceniza? Ea, dize Dios, en el segundo texto que cita la Iglesia Nuestra Madre: Campanas del Templo Militante, Ministros Evangelicos: suene vuestra voz como campana, hiriendo la lengua á los dos lados del vno, y otro Testamento: suene como clarin sonoro, para despertar las almas: *Canite tuba in Sion.* Tocad á fuego: clamad. Qué? *Memento quia pulvis es*: hombre, mortal, acuerdate que eres polvo. No te digo lo que no sabes; sino te despierto para que lo adviertas: *Memento.* Alma dormida: que se quema tu casa, y no lo adviertes: *Memento.* Pecador descuidado: que tu casa se hunde, y es eterno tu peligro: *Memento.* Oye, oye los clamores de Dios por su Profeta: *Convertimini ad me in toto corde vestro, in ieiunio, & fletu, & planctu.* Buelvete á mi, tu que con la culpa me has buelto las espaldas: despierta, ya que no á las vozes de mi amor, á los clamores repetidos de tu riesgo. No ves el humo, y cenizas? Huye; que se quema tu casa: *Convertimini ad me.* Huye, y ni aun á comer te detengas: *In ieiunio.* Huye, haziendo passo por el fuego con el agua de las lagrimas: *Et in fletu, & in planctu.* N.4. *Durand. in ration. li. 1 cap 4.* *Ioel. 2.* *Raul. ser. 2 fer. 4. Cinner.*

O despierte el Christiano á vozes tan claras de la experiencia, y escritura, para oir lo que le dize JESV CHRISTO en el Evangelio que oy canta la Iglesia Nuestra Madre! *Thesaurizate vobis thesauros in Cœlo.* Cuida (dize) de poner en el Cielo tu tesoro. Qué es esto? Lo que passa en la casa que se quema. Alli no reservan con las personas lo mas precioso que pueden? Pues, hijos mios, dize la Iglesia con vozes de JESV CHRISTO: el fuego crece: el edificio se hunde á toda prisa: vamos á reservar lo precioso, y ponerlo en parte segura: *Thesaurizate vobis thesauros in Cœlo.* Precioso es el ayuno que oy se os intima; no lo dexeis en manos de el amor proprio, no en el riesgo de opiniones anchas, no en la apariencia fingida de los Hipocritas: al Cielo, al Cielo, que su galardon os suavizará el trabaxo de el ayuno: *Thesaurizate vobis thesauros in Cœlo.* Precioso es el tesoro de vuestras buenas obras; quitadlas de entre las llamas del aplauso, reservando la intencion con que las hazeis, al mayor agrado de Dios; que ay ladrones de vanidad en el incendio, para robar el merito de las obras buenas: *Thesaurizate vobis thesauros in Cœlo.* Precioso es el tesoro de la hazienda; pero es precioso si lo reservais de las llamas, poniendolo N.5.

Aug. ſ. 50. de temp. Chryſolog. ſer. 7. Fabr. conc. 5. ſer. 4. Ciner.

en manos de los pobres, para que lo lleuen al Cielo, donde ſolo eſtá ſeguro: *Theſaurizate vobis theſauros in Cælo.* Y ſi en el incendio lo primero que ſe procura reſervar es la vida: en el incendio de los cuerpos, ſea lo primero que ſe reſerve el alma: *Vt animam noſtram, & quidquid charum habemus* (dixo el P. Matias Fabro) *ſubtrahamus huic incendio, & in tuto reponamus.* Eſte es (Fieles) el fin de la Igleſia Santa en eſte aparato miſterioſo, con que dá principio á la Quareſma. O quiera Dios que logre en noſotros fin tan ſanto, y que tan bien nos eſtá! Pero aun deſcubro mas doctrina en la vnion de la Ceniza con el Evangelio. Solicitemos para el acierto, y el fruto que deſſeo la Divina Gracia, por medio de la poderoſa interceſſion de MARIA SANTISSIMA: AVE MARIA, &c.

†

Memento homo quia pulvis es, & in pulverem reverteris. Ex Eccleſ. Cœrem.

Cum ieiunatis nolite fieri ſicut hypocritæ triſtes. Math. 6.

§. I.

CVRACION QVE LA IGLESIA pretende del pecador.

N. 6. AMemorias de nueſtro polvo, y exortaciones al ayuno, y la limoſna, ſe reducen oy las diligencias todas de la Igleſia. Las memorias del polvo, en la ceremonia Sagrada de la Ceniza: *Memento quia pulvis es*; el ayuno, en el Evangelio: *Cum ieiunatis*; y tambien en el Evangelio la limoſna: *Theſaurizate vobis theſauros in Cælo.* Pero baſtando para muchos Sermones qualquiera de eſtos aſſumptos: qual de ellos he de predicar, Igleſia Santa? Oiganos, que me reſponde en el lugar que oy cita de Joel: *Canite tuba in Sion, ſanctificate ieiunium, vocate cœtum.* Suene (dize) el clarin de la Divina Palabra, ſantificad el ayuno, llamad las atenciones del Auditorio. Aqui los Setenta: *Prædicate curationem.* Predicad (Miniſtros Evangelicos) la curacion de las almas. En dia de Ceniza? Si, dize San Ambroſio; que aora es el tiempo de la curacion de las conciencias: *Tempus cœleſtis medicinæ.* Eſte es el dia (dize S. Aguſtin) en que eſpecialmente ſe recetan medicinas á las almas: *Dies ſalutaris, & animæ medicinalis.* Y qué le receta? Vereis que encuentra el Medico pru-

Ioel. 2. *70. ibi. nn. 15.* *Ambr. ſ. 27.* *Aug. ſ. 55. de temp.*

prudente à vno de essos achacosos que empeoran con los remedios: todo les haze mal : ya caen, ya leuantan, sin tener dia de salud ; qué haze? Le ordena tres cosas principales entre otras. La primera es,que se vaya à los ayres de su tierra, porque puede serle contrario el terreno donde viue : la segunda , que guarde dieta, porque el mucho alimento fomenta los humores malos : la tercera,que en tiempo conveniente se sangre , para quitar las fuerças al enemigo.

N.7. Pues aora Fieles : halla la Iglesia Santa al pecador enfermo, que todo es caer, y levantar,sin lograr vn dia de salud en gracia de Dios,de pies á cabeça lleno de achaques peligrosos, como dezia Isaias : *A planta pedis vsque ad verticem nón est in eo sanitas.* Procura todo el año aplicarle medicinas convenientes, para que sane ; pero viendo que no solo es sin fruto, sino que empeora con los remedios , como lo dixo Jeremias: *Curavimus Babilonem, & non est sanata :* Espera á la primavera de este santo tiempo, que es el que dixo el Sabio es á proposito para ponerse en cura: *Tempus sanandi.* Pagnino : *Tempus medendi.* El Chaldeo : *Tempus idoneum ad curandum ægrotum*; y haze lo que el medico prudente. Lo primero , embia al pecador á los aires de su tierra,acordandole su polvo: *Memento quia pulvis es.* Lo segundo,le ordena la dieta vtilissima del ayuno: *Cum ieiunatis.* Lo tercero,le dispone dé limosna , que es vna prouechosissima sangria: *Thesaurizate vobis thesauros in Cœlo.* Ea pues : Ministros Evangelicos, dize la Iglesia : lo que aveis de predicar el Miercoles de Ceniza es esta curacion que pretendo del pecador : *Sanctificate ieiunium, prædicate curationem.* Decidle que se disponga à obedecer, si quiere sanar: porque aora es el tiempo conveniente para su salud eterna : *Tempus idoneum ad curandum ægrotum.*

Isai.1.

Ierem. 51.

Eccle.3.

Pagn. & Chald. ibi.

§. II.

EMBIA LA IGLESIA A LOS ayres de su tierra al peeador, para curarle.

N.8. EMpezemos ya. Pecador, enfermo de culpas: quieres salud? *Quis est homo qui vult vitam?* Psal.33. Diràs que si. Tambien la quiere Dios : *Nolo mortem peccatoris.* Ezech.33. O que de remedios te à aplicado! Qué otra cosa son (si bien lo adviertes) tantos,y tan grandes beneficios de naturaleza , y gracia , como te ha hecho para obligarte? Tãtas promessas de vna eterna felicidad para atraerte? Tantas amenazas de eterna condenacion para reducirte? Y sin sanar?

nar? Ea, dize la Iglesia: *Memento homo quia pulvis es*: Embiemos à los ayres de su tierra al pecador. Qual tierra? Pregunto en vna ocasion vn Religioso graue al V. Gregorio Lopez, aquel Varon Extatico de las Indias, que le dixesse de que tierra era? Y respondió con agudeza santa: *De la misma de V. Reverencia.* Es la que dixo S. Pablo el primer hermitaño à San Antonio Abad al pedirle que sepultasse su cuerpo, diziendo que bolviesse la tierra à su tierra: *Vt terra terram reddas.* Es la que dixo David, ya llamandole tierra del hombre: *Revertetur in terram suam*; ya llamandole su polvo: *In pulverem suum revertetur.* Es la region de la muerte, en donde (como decia el S. Job) tienen todos los viuientes su Casa Solariega: *Morti trades me, vbi constituta est domus omni viuenti.* Es el sepulcro, à quien llamô David Casa de los mortales: *Et sepulchra eorum domus illorum in æternum.*

Losa in eius vita, cap. 1.

Iero. in vit. Paul.

Psal. 145.

Psal. 103.

Iob. 30.

Psal. 48.

N. 9. Ea pues: hombre, mortal, pecador, prodigo de los bienes de naturaleza, y gracia: tu que por auerte alejado de tu tierra: *In regionem longinquam*, has disipado tu celestial legitima: *Et ibi dissipauit substantiam suam:* buelve, buelve à los ayres de tu tierra, si quieres no perecer: *Memento homo quia pulvis es.* Acuerdate de tu polvo; que es oficio de la memoria bolver à lo passado: *Memento*, Entra por essa region de la muerte: passea la casa de tu sepulcro: *Memento*; que està tu salud en bolver con la consideracion à la tierra de tu origen. Vereis (Fieles) esta verdad en el primer hombre. Despues de auerle criado, dize el Sagrado Texto, que le puso Dios en el Paraiso: *Tulit ergo Dominus Deus hominem, & posuit eum in paradiso voluptatis.* Segun esso, no fue criado en el Paraiso, Adam. Es assi, dize San Ambrosio; mas por què no? Formò Dios su cuerpo de la tierra del campo Damasceno (dize S. Bernardo) para que fuesse su patria la materia misma de su formacion: *Factus es é terra, vt ipsa tibi sit patria qua materia fuit.* No lo entiendo. Denos luz la Glossa Interlineal. Por qué no formô Dios al hombre en el Paraiso? Porque sabia Dios (dize) que avia de pecar el hõbre: *Quia Deus præsciebat hominem peccaturum.* Pues qué, le castiga antes de pecar? Aguardad, que no fue tanto castigo seuero de la justicia, como prevencion saludable de la misericordia. Para qué? Para remedio de la enfermedad de su culpa. Sabia Dios que auia de pecar el hombre, y por esso le dà por patria, no al Paraiso, sino la tierra del campo Damasceno: para que tenga en pecado tierra propria

Genes. 2.

Amb. lib. de parad. c. 4.

Bern. ser. de S. Martin.

Interl. in Genes. 2.

Luc. 15.

pria

pria donde ir, en que recobrar la salud. Concluya la Glosa Angelica: *Quia Deus præsciebat hominem peccaturum* (aora) *& inde pellendum ad hanc terram, vbi cõdidit eum.* No penseis (dize San Chrisostomo) q̃ el echar Dios à Adam del Paraiso fue rigor: *Magis prouidentiæ, quàm indignationis fuit illa eiectio*; no fue (dize el Docto Coreno) sino piadosa disposicion de embiarle à su tierra para sanar: *Mutatio aeris, aut ad propriam patriam regressus, tanquam ei salutaris prædicitur, in pulverem reverteris.*

Vbi supra.

Chryſ. ho. 18. in Gen.

Core. clyp. pat. lib. 1. cap. 6.

Veis ya (Catolicos) el remedio eficacissimo que oy viene ordenando la Iglesia Nuestra Madre? O quantos achacosos ay de sobervia, de codicia, de torpeza, de vengança, porque no aciertan à salir de la region del engaño! Vno se desvanece con su Executoria, otro con sus Titulos, aquel con sus puestos, este con sus letras, y habilidades: achacosos de sobervia. Ay quié põga debaxo de los pies la Ley de Dios por conseguir vn vil interes? Diganlo tantas injusticias en el commercio, tantos juramentos falsos en el vender, y comprar. Achacosos de codicia. Ay quien se exponga à perder à Dios, por no perder vn deleyte? Testigos son tantos escandalos, que ya no respetan ni al Sagrado de los Templos. Achacosos de torpeza. Ay quié ofrezca por incienso su voluntad al idolo del duelo, y falsa honra? Achacosos de vengança. Salgan oy de la region del engaño, y passen à los ayres de su tierra. Sobervio: à tu tierra, para curar la vanidad de tus pensamientos: *Memento homo*: Acuerdate hombre que eres hõbre, tierra, y ceniza como los demàs. Codicioso: à tu tierra; y en ella veràs que no bastando para tu codicia vn mundo, sobran siete pies de tierra para tu cuerpo: *Memento homo*. A tu tierra, luxurioso: en ella veràs en lo que paran los ascos de tus deleites: *Memento homo*. Vengatiuo: passa à tu tierra, y veràs reducido à polvo el idolo de tu duelo: *Memento homo*. Mortales todos: llegad à vuestra tierra; que mares de apetitos sabe reprimir la arena de esta ceniza: *Memento quia pulvis es.*

N. 10.

Que ay aguas verdaderas sobre los Cielos, es constante sentir de los Padres, Augustino, Hilario, Beda, y otros muchos. Fundase en que dize el Texto Sagrado que el Firmamento dividió las aguas inferiores de las superiores: *Et dividat aquas ab aquis.* Y se confirma con la memoria que hazen, David, y los tres mancebos del horno, de las aguas que ay sobre los Cielos: *Aquæ omnes quæ super Cælos sunt.* Mas para qué puso Dios sobre los Cielos estas aguas? Dixo

N. 11.

Aug. v. de Ciu. c. vlt.

Hilar. in Pſ. 135.

Bed. lib. de nat. rer.

Iuſtin. q. 93.

Geneſ. 1.

Pſal. 148.

Daniel. 3.

Procopio, que para que reverberaſſe à la tierra la luz del Sol, y la Luna. El V. Beda dize que para templar el calor del movimiento de los Aſtros. San Juſtino, que para detener al Firmamento con todos los demàs Orbes, que no ſuban mas arriba: *Sunt ibi hæ aquæ ad deprimendum firmamentum, ne ſurſum feratur.* Aqui reparo. Para freno de los Celeſtiales Orbes eſtàn las aguas? No fuera baſtante el precepto de Dios para detenerlos, y contenerlos? Y ya que ſe aya de encomendar eſſe oficio: ſea à vn Angel; pero à las aguas por qué? Oid al inſigne Padre Cornelio. Crió Dios en el primero dia el Cielo Empireo para habitacion eterna de los Angeles, y hombres Bienaventurados: *In principio creauit Deus Cælum, & terram*; pero los demàs Orbes fueron formados el ſegundo dia, con nombre de Firmamento: *Fiat firmamentum in medio aquarum.* De qué materia? De las aguas, dizen San Clemente Romano, San Gerónimo, San Cyrilo Jeroſolimitano, Theodoreto, y otros. De ſuerte, que tuvieron los Cielos ſu principio de las aguas? Pues veis ai (dize el Doctiſſimo Alapide) por qué puſo Dios las aguas ſobre los Cielos: para que tuvieſſen ſiembre à la viſta las aguas de ſu principio: *Vt matrix hac Cælorum creationis index exaret, quam ſupra ſe Cœli ſemper intuerentur.* Diga en hora buena S. Juſtino que eſtàn eſtas aguas para detener los Cielos, y contenerlos en ſus limites; que ninguno otro medio tã eficaz, como poner ſobre ellos la materia de ſu formacion: *Ad deprimendum firmamentum, ne ſurſum feratur.* Tengan los Cielos ſobre ſi las aguas de ſu principio; que à ſu viſta concertaràn, aunque inanimados, ſus mouimientos.

Procop. in Gen. 1.
Beda vbi ſupra.
Iuſtin. vbi ſupra.
Geneſ. 1.
Cornel. ibi. v. 6.
Clem. li. 1. recogn.
Iero. ad occean.
Cyril. Catech. 3.
Theodor. q. 11. in Gen.
Corn. in Geneſ. 1. v. 6.

O hombres, Cielos animados, y qué confuſion es q̃ venga à enſeñaros lo inſenſible! Mirad oy que pone la Igleſia ſobre voſotros el polvo de vueſtra formacion: de qué, ô por qué os eſtimais? *Quid ſuperbit terra & cinis?* Tu, que te imaginas primer mobil, queriendo arraſtrar à tu guſto à todas las criaturas: mira ſi eres de otro polvo que los demás: *Memento homo.* Tu que te juzgas Cielo criſtalino, envanecido con tus letras, ó hermoſura: mira en eſte polvo de tu origen el paradero de tu vanidad: *Memento homo.* Tu, que te tienes por firmamento, juzgando fixas las eſtrellas de tus riquezas: eſte polvo te advierte ſu inconſtancia: *Memento homo.* Tu, Cielo de Saturno, perczoſo para la penitencia de tus culpas: eſta ceniza te dize el breue termino que tienes para hazerla: *Memen-*

N. 12.

Eccli. 10.
Ptolem. ap. Geminian. li. 1. c. 7.

so homo. Tu, Cielo de Jupiter, ambicioso de honra vana, y esti macion : aprende el desengaño que necessitas en el polvo de essos sepulcros: *Memento homo.* Tu, Cielo de Marte, vengatiuo: mira este polvo para reprimir tu passion: *Memento homo.* Tu, Cielo del Sol, que quieres ser solo al adquirir : este polvo te avisa que solo valen virtudes al espirar: *Memento homo.* Tu, Cielo de Venus, luxurioso, que assi viues como si no huviera infierno que temer : esta ceniza te predica oy, que essos que llamas deleites han de serte insufribles amarguras al morir: *Memento homo.* Tu, Cielo de Mercurio, ingeniero de engaños contra el proximo: mira en este polvo el fruto de tus engaños: *Memento homo.* Tu, Cielo primero de la Luna, que recibes la luz, como ella, en la superficie, sin dexar que lleguen los desengaños al coraçon : dà lugar de que passe á la memoria esta ceniza : *Memento homo.* Cielos todos de pecadores con movimientos desconcertados contra Dios: ya oy teneis á los ojos las aguas de vuestro origen: el polvo de vuestro principio: la ceniza de vuestra formacion : reprimid con esta ceniza el desconcierto de vuestros apetitos. Salid de la region del engaño, que os tiene en peligros de eterna muerte, y passad à vuestra tierra, que es lo primero que ordena oy la Iglesia para vuestra eterna salud: *Memento quia pulvis es, &c.*

§. III.

ORDENA LA IGLESIA AL pecador la dieta de el ayuno, para su salud.

YA en su tierra el enfermo : qué ha de hazer? Qué ha de hazer el pecador enfermo, quando ha llegado con la consideracion à su tierra? Allá Isaìas haze memoria de vnos que decian : *Comedamus, & bibamus: cras enim moriemur.* Puesto que hemos de morir mañana, tratemos de comer, y regalarnos oy. O necios! Les dize San Agustin. De ià consideracion de la muerte sacais por fruto regalos? Malissima consequencia ; no se han de inferir, sino ayunos : *Audi contrà â me: imó ieiunemus : cras enim moriemur.* Ayunemos oy, pues hemos de morir mañana. Qué dize David? *Cinerem tanquam panem manducabam :* Comia ceniza como pan. Lo entendeis? Dixo Genebrardo, que el sentimiéto de sus culpas era tal, que no recebia mas gusto en los platos de su mesa, que si comiera ceniza : *Sine gustu, & suauitate, perinde ac si comederet cinerem.* Otros, que comia pan

N. 13.

Isai. 22.

Aug. in Ps. 70.

Psal. 101.

Genebr. ibi. Iansen. Lorin. ibi.

sub-

subcinericio, en que va junta la ceniza con el pan. Otros, que hazia poner ceniza en la mesa. Sabeis para qué? Para comer con templança. Aun los Gentiles Egipcios (como refiere Herodoto) solian poner á la vista en sus combites vn cadaver, cuya consideracion fuesse freno á sus apetitos. De aquel gran Rey Filadelpho (refiere S. Antonino) que el primer plato q hazia servir á su mesa era la calavera de vn difunto. El otro Prelado insigne, Germano Altisidiorense (como se lee en su vida) hazia disponer de ceniza el primer plato. Qué era esto? Hazer lo que David: considerarse mortales, para guardar abstinencia: *Cinerem tanquam panem manducabam.* Este es (Fieles) el fin con que la Iglesia embia á los ayres de su tierra *aleus cador*: para que poniendose en cura, guarde la dieta vtilissima del ayuno, que oy ordena el Evangelio: *Cum ieiunatis.* Veamos.

Herod. ap. Granat. hoc ser.

Antonin. 3. P. sum.

Vit. Germ. cap. 8.

Pepin. lect. 77. in Ps. pœnit.

Lorin. in Ps. 101.

Chrys. ho. 1 & 2. de pœnit. & ho. de Iona.

N. 14. Fue la Gula quien nos desterrô de las delicias del Paraiso; que fue lo que dixo David, llamando sepulcro abierto á las fauces de nuestros primeros Padres: *Sepulchrum patens est guttur eorum.* Habla de las fauces (dixo Philipo Lusitano) porque su pecado fue gula: *Adæ peccatum gutturis peccatum fuit, & gulæ*; y porque no solo les quitô la vida de la gracia, sino que passô á nosotros la enfermedad, llama à su pecado sepulcro abierto, cuyos vapores inficionaron nuestra naturaleza: *Quia non eos solùm, sed omnes occidit: ideò ait, sepulchrum esse apertum.* Qué remedio para curar este daño? El del ayuno (dize San Zenon) porque si fuimos desterrados del Paraiso por comer, seamos restituidos por ayunar: *Expulsi sumus, quia non ieiunauimus: ieiunemus, vt ad paradisum reuertamur.* No fue este el misterio de la Serpiente del Desierto? Para curar à los Israelitas heridos de las serpientes venenosas, ordena Dios que haga Moyses vna serpiente de metal, que puesta en vn palo sea medio de salud à los que la miraren: *Fac serpentem æneum, & pone eum pro signo, &c.* Pero si (como prueua el Abulense) no tenia la Serpiente virtud para sanar, y era todo obra de la divina virtud: para qué es esta Serpiente? Para señal de la curacion? Para que pusieran algo de su parte? Para simbolo de JESV CHRISTO S. Nuestro? Para màs, dize San Anastasio Synaita: para acordarles lo q̃ passô en el Paraiso, y su remedio. Qué passô en el Paraiso? Perderse el hombre por comer del Arbol à instancias de la Serpiéte? Pues vea su remedio en otra serpiente, y otro arbol; pero con

Zen. ser. de ieiun.

Amb. lib. de Elia, c. 4.

Basil. ho. 2. de ieiun.

Athanas. li. de virgin.

Aug. serm. 65. de tẽp.

Num. 21. Hebr. in pertica.

Cornel. ibi. v. 8.

Abul. ibi. q. 9.

Diez, conc. 4. de concept. n. 24.

con gran diferencia: porque si alli huvo vna Serpiente viua, y vn arbol ofreciendo fruto que comer: aqui está el remedio en vna serpiente muerta, y en vn palo seco, sin el menor fruto que poder gustar. Este ayuno es la medicina de aquella gula:

Anast.li. 10 *in hexam.* *Ad reuocandum eis in memoriam* Chrys.ho. (escriuió San Anastasio) *ea quæ* 10.*in Mat* *facta sunt in paradiso; diuersa ex-* & ser.1.de *hibuit prodigia per serpentem, &* ieiun. *lignum.*

N.15. La importancia de esta dieta, aunque tiene tan grandes fiadores como Moyses, y Elias, que por su ayuno de quarenta dias merecieron assistir á la glo

Math. 17. ria del Thabor, como ponderó
Gero.li. 1. San Geronimo; aunque para su
adv. Iovin. veneracion es bastante ver que, consagrandola en si mismo JESV CHRISTO N. S. hizo que,

Simil. como el agua que corre toma el sabor de la tierra por donde passa, assi el ayuno sea ya no solo virtud de abstinencia, sino semejança divina: sus efectos muestran la vtilidad que tiene. Qué dize el Evangelio? *Et pater tuus qui videt in abscondito reddet tibi.* Ayunando con pureza de intencion, Dios tu padre te dará: qué? No lo determina: *Reddet tibi:* porque siendo vn todo, fuera agraviar al ayuno decir algo. Qué dará?

Hug. Prat. Hugo de Prato Florido: luz al
ser.2.ser.4 entendimiento para conocer la
in. verdad: *Reddet tibi intelectus illuminationem* Por esso ordenó Dios á Moyses, que fuesse á hablar á Faraon por la mañana: *Vade ad eum manè.* Pues à qué conduce la hora? Pretédia Dios desengañarle (dize Dionysio Cartuxano) y por esso señala el tiempo en que aun se halla-

*Exod.*8.

Cartus.ibi.

se en ayunas: *Quatenus dum adhuc ieiunus & sobrius est, aptior sit ad considerandum.* Qué dará? El mismo Hugo lo dize: Su divina misericordia: *Reddet tibi Dei placationem.* Testigos son los Ninivitas, que ligeros con el ayuno, pudierõ huir de Dios indignado, hasta el amparo de Dios misericordioso. San Chrisostomo: *Adhibuerunt enim ieiunium, & effugerunt.* Qué dará? Prosigue Hugo: Victoria de los apetitos de la carne: *Reddet tibi concupiscentiæ enervationem.* Claro está (dize San Ambrosio) que si Judith vá armada de el ayuno, ha de vencer á Holofernes: y no ay duda que saldrán libres los tres mancebos, de el horno de Babilonia, pues se abstuvieron de las comidas del Rey; que á aver comido (dize San Fulgencio) no vencieran tan facilmente las llamas, simbolo de los ardores de la carne: *Alioquin nunquam vincerent flammas, si vellent amare delicias.*

Hug. ibid.
Ionæ 3.
Chrys. ser. 1.*de ieiun.*
*Iudith.*13.
Amb.lib.de Elia, c.7.
Daniel. 1.
*Basil.ho.*1. *de ieiun.*
Fulgent. *ser.*7.

N.16. Qué mas dará? Diga Hugo: Vna imitacion de Dios: *Reddet tibi divinam imitationem.* Por esso escusa à Pedro San Gero-

Hug. ubi supra.

nimo,

nimo, quando quiſo hazer para Moyſes, y Elias Tabernaculos ſemejãtes al de JESVCHRISTO; que es bien le ſean parecidos en la honra, pues le fueron ſemejantes en el ayuno: *Vt qui paria ieiuniorum ſpatia tranſegiſſent, paribus domicilijs reciperentur.* Dará mas? Si, dize Hugo: la conſervacion de la vida: *Reddet tibi vitæ conſervationem*; que para el Copero de Faraon fue pronoſtico de vida (dixo el Obiſpo Areſio) la copa en la mano, ſimbolo de la templança; como fue anuncio infeliz de muerte al Panadero, el poner la comida ſobre ſu cabeza. Aun mas dará, dize Hugo: vn lleno de todas las virtudes: *Reddet tibi omnium virtutum habitationẽ.* Bien lo aſſegura la Igleſia, quãdo en el Prefacio dize que con el ayuno ſe deſtierran todos los vicios: *Qui corporali ieiunio vitia comprimis.* No dize que ſe reprime la gula, la ſobervia, ô algun otro vicio en particular, ſino todos: *Vitia comprimis*: porque â todos haze guerra, por eſtar acompañado de todas las virtudes. Queda mas que dar? La habitacion que haze el Eſpiritu Santo en quien ayuna: *Reddet tibi* (dize Hugo) *Spiritus Sancti manſionem.* Por eſſo dize S. Lucas que llenô el Divino Eſpiritu á los Apoſtoles: *Repleti ſunt omnes Spiritu Sancto*: Porque preuenidos con el ayuno, ofrecieron decéte vacio para aquel lleno. Vltimamente (por que no acabára ſi proſiguiera) dará Dios al que ayuna (dize Hugo) vna ſegura guia para la Gloria: *Reddet tibi ad vitam æternã perductionem*; que ſi Elias camina alentado haſta la cumbre de el Oreb, no es quando los cuervos le traìan comida, y cena de pan, y carne; ſi quando el Angel le trae la parca comida de pan, y agua: porque (como põderaua San Baſilio) la naue mas ligera camina mas: las alas ſin tierra (dize San Chriſoſtomo) hazen volar al ave â ſu centro; y para ſer cuerda de las divinas alabanças en aquel inſtrumento de la Gloria (dize la Boca de Oro) ha de eſtar enjuto el Chriſtiano con el ayuno, que ſi eſtá la cuerda humeda, no ſirve.

Math. 17.
Gero. li. 1. *adverſ. Iovinian.*
Hug. vbi ſupra.
Areſ. lib. 2. *empreſ.* 4. *n.* 22.
Geneſ. 40.
Vbi ſupra.
Ecc. in præfat. quadr.
Ambr. li. de Elia, c. 8.
Vbi ſupra.
Act. 2.
Bern. ſerm. de Aſcenſ.
Vbi ſupra.
3. *Reg.* 17.
3. *Reg.* 19.
Similes.
Baſil. ho. 1. *de ieiun.*
Chriſo. ho. de Iona.
Idem ho. de Reſurr.
Idem hom. 54. *ad pop.*

§. IV.

ESCVSAS PARA EL AYVNO, y ſus reſpueſtas.

N. 17.

EA, Catolico: eſta es la dieta medicinal, y ſu importancia. Debes ayunar (dize San Juan Chriſoſtomo) ſi has pecado, porque pecaſte: *Ieiuna, quia peccaſti*; ſi eſtás ſin conciẽcia de pecado, ayuna para no pecar: *Ieiuna, vt non pecces*; ſi deſſeas que Dios te haga mercedes, ayuna para alcançarlas: *Ieiuna, vt accipias*; ſi las has conſeguí-

Chryſ. ſer. 1. *de ieiun.*

seguido, ayuna para no perderlas: *Ieiuna, vt & permaneant quæ accepisti.* En qué animo te hallas? Te pones en cura? ó Dios, que temo hablar en vano de este punto! Quien es el que al ver cerca de sí al Miercoles de Ceniza no tiembla, como el mozo Tobias al ver el pez, juzgando que el ayuno lo ha de tragar? *Domine, invadit me.* Quien es el que no busca pareceres de Medicos, y opiniones anchas de Confessores, para librarse de la obligacion del ayuno? *Domine, invadit me.* En el Juizio se examinará la verdad de los informes; pero aguarda: *Exentera hunc piscem:* desentraña este pez que tanto temes. Por qué no ayunas? No puedo. Y por qué no puedes, si no lo prueuas? Donde cabe que empiezes la Quaresma, no por el ayuno, sino por las escusas para ayunar? Repara en que no te manda el Evangelio que ayunes, sino lo supone: *Cum ieiunas:* porque quando tu casa se quema, no aguardas á que te manden echar agua; que la misma necessidad te dà vozes, para que apagues el fuego. Pues si ardes en fuego de apetitos: como desatiendes la necessidad de apagarlos con el ayuno? *Soy flaco*, dizes. Por esso mismo debes ayunar porque si tanto sié tes este pequeño trabaxo, como sufrirás vn infierno para sié pre? *Temo debilitarme.* Y quien te ha dicho que se instituyô este ayuno para aumétar las fuerças del cuerpo? No fue sino para enflaquecerlo, y rendir por hambre el castillo del coraçon. Luego es absurdo hazer de el mismo fin, escusa? *Me harâ mal.* Mejor es (dize San Geronimo) que te duela el estomago, que el alma: *Melius est tibi stomachũ dolere, quàm mentem*; â más, que (como decia San Bernardo) es sobrada diligencia, que llames oy al Cirujano para curar la herida, que temes la semana que viene: *Delicata nimis medicina, prius alligari, quâm vulnerari.* No podré proseguir. Empieza, y te creeremos: que con la experiencia del empezar, quedarâ tu necessidad sin nota de sospechosa.

Misteriosa ley al 20. de el Deutcronomio. Mandaua Dios que quando saliesse el Pueblo â la cãpaña contra algunos enemigos: instando ya el tiempo de la batalla, los exhortasse el Sacerdote â acometer sin temor: *Appropinquante iam prælio, stabit Sacerdos ante aciem, &c.* No solo esto; sino que los Capitanes, cada vno por su compañia, intimase de parte de Dios, que el que dexô casa labrada sin auerla habitado, el que aviendo plantado viña aun no avia comido su fruto, el que se huviesse desposado; y no huviesse

Tob.6.

Amb.s.39.

Simil. Ant. Pad. hoc ser.

Aug.li.30. contr.Faust cap.5. Amb.lib.2. de pœnit.c. 10. & ser. 25. D.Th.2.2. q.147. art 7. Leo. ser.6. de quadr. Iero. epist. 9. Simil.

N.18.

Deut.20.

Caict. Cornel.ibi.

viesse cohabitado con su muger: que estos, y los muy medrosos se bolviessen: *Vadat, & revertatur in domum suam.* No reparais? Quando se intimaua esta ley? Antes de salir de la Ciudad el Exercito? No, dize el Abulense En el camino? Tampoco: *Non fiebat ista discessio â Castris, in civitatibus, vel in itinere.* Pues quando? Ya, ya para darse la batalla, dize el Texto: *Appropinquante iam prælio.* Ay caso mas estraño? Pues si se hã de bolver, para qué es dexarlos salir? Para qué tanto caminar, y trabaxar, cargados de armas, é incommodidades, si tienen causa para faltar de la guerra? Que grandemente Philipo Lusitano! Porque no queria Dios que ellos fuessen Juezes de su causa, para su escusa. Es assi que tienen causa para faltar; pero quiere Dios que salgan, caminen, trabaxen, y pongan de su parte, hasta que les manden bolver. *Volebat Deus* (las palabras de Philipo) *& si illi inconvenientia habebant, vt aliquid ex se facerent, & promptam obedientiam præstarent; posteá verò eis præcipiebatur vt reverterentur.* Sea assi (Christiano) que tengas legitima escusa para faltar al ayuno; pero prueue su legitimidad la experiencia, no el amor proprio: no la aprehension, sino la necessidad. Empieza; que si no pudieres, tienes Capitan en tu Confessor, que te mande bolver de la campaña: *Vadat, & revertatur.*

Abul. ibi. q. 1.

Lorin. ibi. v. 7.

Diez, 1. *quadr. fer. 4. Ciner. n.* 18.

Cyri. Alex. libr. 6. de ador. in Spir Conc. Tolet. 8. can. 9.

No te acuerdas de lo q̃ passó á JESV CHRISTO N. S. en el Desierto? Despues de ayunar quarenta dias, tuvo hambre; y llegó el demonio á tentarle para que comiesse: *Postea esurijt: & accedens tentator.* Advierte que primero fue la hambre, que la tentacion. Esto si; pero que primero sea la tentacion, que la hambre? Pero que te armes con la Bula, no tanto para el tesoro de las Indulgencias, quanto para facilitar la dispensacion del ayuno? Pero que sin empezar, y aun sin las causas legitimas de trabaxo grande, de edad cansada, de achaque, ó necessidad verdadera, todo sea escusarse de ayunar? O Fieles! Guardauan assi la Quaresma los antiguos Catolicos? Era tan grande el rigor con que la guardauan, q̃ no comian hasta muy tarde, despues de assistir á los Divinos Oficios, y tener larga oracion: tanto, que (como dize San Chrisostomo) el que no podia ayunar no se atrevia à salir de su casa, de corrido; y el mismo Santo se pone de proposito â consolar á los que no podian seguir â los otros en el rigor. Ocasion huvo (como refiere Nizeforo) que faltando mantenimientos de Quaresma en Constantinopla, y mandando

N. 19.

Math. 4.

Aug. li. de mor. Eccles. cap. 5.

Ieron. in epitaph. Paul.

Chrys. ho. 10. in Genes.

Aug. se. 62 de temp.

Nizeph. li. 17. hist. c. 32.

do por esso el Emperador Justiniano que se vendiesse carne: demàs de que ninguno la comprô, se fueron al Emperador, y dixeron, que antes querian morir, que faltar à la observancia Quaresmal. O confusion de los Christianos de aora! Qué hareis quando os los ponga Dios delante en el Juizio? Qué respondereis quando os muestre, no solo el ayuno de aquellos Christianos, sino el de muchos Gentiles? San Geronimo refiere algunos: el de los Persas, que se sustentauan con pan, y sal: el de los Sacerdotes Egipcios, que comian pan rara vez, no comiã aves, leche, ni hueuos, porque decian que estos eran carne liquida, y la leche sangre de otro color: el de los Eleusinos, que ni comian pezes: el de los Gymnosophistas, que passauan con solas frutas de arboles: el de los Cretenses, que no admitian cosa puesta al fuego. O Santo Dios! Esto hazen vnos Gentiles sin Fé: y el Christiano, el que professó vida de Cruz, no ayunarà con tantos alivios como oy se puede ayunar?

Ieron. li. 2. adverſ. Iovin.

Xenoph. vit Cyri.

Cheræm. ap. Ieron.

N. 20. Qué quereis os diga, Catolicos? Ya no me admiro de que aunque venga vna Quaresma, y otra, se estén en su fuerça los achaques de las culpas. Como puede ser menos, si no se les aplica el remedio que les ordena la Iglesia? Ay torpezas? Ay profanidades? Ay blasfemias, y juramentos? Ay odios, vengaças, y crueldades? Ay injusticias, mentiras, engaños? Ojalá pudiera decir que no; pero los ay, y aunque venga la Quaresma los abrá, si no admiten los enfermos la medicina. Oigamos al grande Apostol. Para exortar â los de Galacia à viuir segun el espiritu: *Spiritu ambulate*: les propone la batalla cõtinua que ay entre el espiritu, y la carne, ò apetito: *Caro enim concupiſcit adverſus ſpiritum: ſpiritus autem adverſus carnem.* Sabed (les dize) que estos dos cõbatientes están en cõtinua guerra: *Hæc enim ſibi invicem adverſantur.* Donde se dá esta batalla? En el campo de el coraçon del hombre. Como se dá? Ocioso es decirlo (dize Cayetano) quando lo está voceando la experiencia; pero San Agustin la pinta en si mismo. Desea el espiritu desarraigarse del mundo; pero la carne pretende echar mas hondas raizes. Suspira el espiritu por el ayuno, y vigilia; pero ansia la carne por la comida, y el sueño. O guerra tan continua como dudosa! Què hemos de hazer? *Spiritu ambulate.* Alvedrios humanos, dize el Apostol: caminad con el espiritu. Lo entendeis? Ea, mira (Catolico) à dos que salen â vn desafio: siguelos hasta ver en q̃ para. Ya llegan al sitio señalado;

V. Desſperr. ſer. 11. n. 2

Galat. 5.

Cornel. ibi.

Caiet. ibi. n. 17.

Aug. li. 8. confer. c. 11

Caſian. collat. 4. c. 11

Kemp. li. 3 de imitat. Chriſ. c. 59

Simil.

do: ya miden las eſpadas; ya ſe arrojan puntas el vno al otro: quien vence? Ninguno; que ambos ſon dieltros. Ponte con tu eſpada al lado del vno: quiẽ vence aora? Claro eſtà (dize S. Baſilio) que vencerà aquel de cuya parte te pones: *Qui alteri parti fert ſuppetias, facit vt altera vincatur.* Aora entenderàs al Apoſtol. Pueſto (dize) que ves, y experimentas la guerra de el eſpiritu, y la carne: no te pongas de parte de la carne, ſino de parte del eſpiritu: *Spiritu ambulate*: de eſſa ſuerte conſeguirá el eſpiritu la victoria; pero quãdo vencerà, ſi te pones de parte de la carne? *Ita* (dize S. Baſilio) *qui carni ſe adiungit, expugnat ſpiritum.* No miras por eſſos ſuelos mil deſſeos de tu ſalvacion? Innumerables propoſitos de no pecar? No ves à tu eſpiritu herido de muerte? Por qué es, ſino porque aplicas tus conatos á ayudar, y dar armas â la carne? Si en lugar de enflaquecerla, no dexàs de regalarla: quando la veràs vencida? Quãdo tendrás ſalud, ſi huyes de tu remedio? Dicta, Catolicos: Ayuno, Chriſtianos: Fieles, abſtinencia; que eſta es la medicina que oy aplica la Igleſia Nueſtra Madre: *Cum ieiunatis.*

* *
*

Baſil.ho.1. de ieiun.

§. V.

COMO HA DE SER EL ayuno, y qual es el principal que ordena la Igleſia.

YA ayunamos, me direis. Sea aſſi; pero ſepamos como ayunais. A ſeis reduxo Paludano todas las intenciones de el ayuno en eſte verſo: *Abſtinet æger, egens, cupidus, gula, ſymea, virtus.* Ayuna el enfermo, porque no puede comer: ayuna el pobre, porque no tiene: ayuna el avariento, por no gaſtar: ayuna el guloſo, para mas comer: ayuna el hipocrita, por el aplauſo: y ayuna el virtuoſo por el merito. Ved en qual claſe de eſtas ſe ha de poner vueſtro ayuno. Es ayunar entregarſe à la converſacion, juego, diverſiones, para no ſentirlo? Es ayunar poner el dia de ayuno mas cuidado en el comer? Es ayunar tanta invencion de comidas, guiſados, ſainetes, quando (como dize S. Baſilio, y San Ambroſio) llamaron los antiguos à la Quareſma, deſcanſo de cocineros? eſſo (dize Auguſtino) no es guardar abſtinencia, ſino mudar, y aun aumentar el regalo: *Non enim hoc eſt ſuſcipere abſtinentiam; ſed mutare luxuriam.* Serà, quando mucho, lo que baſte para no quebrar el precepto;

N.21.

Palu.enarr. 1. in die cin.

D.Th.2.2. q.147.art. 6. ad 2.

Baſil.ho.1. de ieiun.
Amb.li.de Elia,c.8.
Aug.ſ.73. ex diverſ.

to;pero no para el fin queDios N.S. pretende con el ayuno.

Num. 22. Aora ſe entenderà vna fraſe de que vſa la Eſcritura Santa, hablando de aquel ayuno que hizo David , para la ſalud de aquel niño que tuvo en Bethſabee : dize que cõ ayuno ayunó: *Ieiunavit David ieiunio.* Qué lenguage es eſte? Diràn los Literales que es hebraiſmo , como : *Deſiderio deſideraui* ; pero eſſo no le quita lo miſterioſo. Ayunar con ayuno? Si, dize el Abulenſe : porque hizo David vn ayuno grande , y auſtero: *Ideſt fecit ieiunium magnum , vel auſterum.* Ayunando ayunó? Si, dize el V. Obiſpo deBarbaſtro: para que ſe conozca q̃ ay quien ayune comiendo: *Quidam enim potius ieiunant comeſtione.* En vna palabra: ayunô David ayunando , porque ayunô ſintiendo la mortificacion del ayuno: *Ieiunavit ieiunio.* O Fieles! David ayuna ayunando para la ſalud de vn niño : y quereis, para la ſalud de vueſtras almas, vn ayuno con regalo? No es eſſo lo que Dios quiere. Por eſſo ordenó que el Altar, que avian de hazer en el monte Hebal los Israelitas, fueſſe de piedras toſcas, aſperas , y ſin labor: *Ædificabis ibi altare..de lapidibus, quos ferrum non tetigit, & de ſaxis informibus & impolitis.* Seria por el rieſgo de la idolatria? Baſte eſſo para la letra ; pero en eſtas piedras entiende Galfrido las obſervancias del ayuno: *Ex lapidibus aſperioribus , videlicet obſervantijs in fame & ſiti.* Pues qué haze que ſe labren? No lo veis? El que labra vna piedra le quita lo aſpero que de ſu naturaleza tiene; y no quiere Dios que ſe quite al ayuno la aſpereça : *De ſaxis informibus & impolitis.* El que labra la piedra le và quitando pedazos para ſuavizarla. Qué otra coſa ſucede con el ayuno? Vn pedazo le quita la parvedad de por la mañana: otro, la abundancia, y regalo de la comida : otro , la licencia de tomar algo para beber à la tarde: otro, lo largo de la colacion à la noche; con que queda vn ayuno muy labrado, lleno de ſuavidad, y ſin aſpereza. Y ay quien en eſtas piedras ofrezca à Dios ſu coraçon? No, Fieles, no es eſſe el ayuno que Dios quiere, y receta la Igleſia, para curar vueſtras almas. Eſſe es ayuno hipocrita, que quiere parecer lo que no es , reprouado en el Euangelio : *Sicut Hypocritæ.*

Simil.

Pero demos que ſea el ayuno virtuoſo, que ſe ayune ayunando, y dexandole toda ſu aſpereza; y qué importarà para la ſalud del alma (dize S. Aguſtin) no ocupar el cuerpo con manjares, ſi ſe llena el alma de culpas? *Quid prodeſt vacuare corpus ab eſcis , & animam replere peccatis?* Qué aprouecharà la palidez del roſtro , ſi ſe abraſa con

Numr 23.

Aug. tr. 17. in Ioan.

Lucæ 22.

Abul. in 2. Reg. 12. q. 14.

Lanuc. tr. Evang. nu. 205.

Deut. 27. Lorin. ibi.

Galfr. ap: Tilm. ibi.

Basil.ser.1. de ieiun. oidos el coraçon? Qué el abstenerse del vino, si se dexa embriagar con la passion de vengança? Què ha de curar la abstinencia *Maxim.ser de Nativit.* de la carne, si la lẽgua no se abstiene de comer las honras agenas? Quê ha de sanar la aspereza *Chrys.ho. 16.ad pop.* del ayuno, si no cessa el desseo lascivo de deleites? O que ayuno toda la Quaresma! Tambien ayuna 40. dias el Buitre, *Epiph. in Physiol.c.7* dize San Epifanio: *Quadraginta enim diebus cibo abstinet*; pero es ave reprobada de Dios en el Le- *Levit. 11.* vitico: *Milvum ac vulturẽ iuxta genus suum*: porque, aunque ayuna con tanto rigor vna Quaresma, no dexa el apetito de la carne: imagen propria de los des- *Gemin.li.3 cap.13.* honestos, dize San Geminiano: *Carnales homines sunt vulturibus similes*. Ayunas toda la Quares- *Simil. Chrys.ho. 16.ad pop.* ma? No se computa la vtilidad del mercader (dize S. Chrisostomo) por el mucho mar que ha navegado; sino por las muchas riquezas que ha adquirido: si estàs pobre de gracia, poco importa la navegacion de 40. dias *Similes. Nisen.orat. de paup. amand.* de ayuno. De qué vtilidad puede ser (dize S. Gregorio Nisseno) vna carroza bien dispuesta, si el que la ha de governar perdió el juizio? Despeñarà al que và dentro. De quê puede servir el fundamẽto de la casa, si no se edifica sobre esse fundamento? No defẽderà de las inclemcias. Bella carroza es el ayuno para ir al Cielo: es solido fundamento de la virtud; pero si lleva la carroza vn alma sin juizio porque està en pecado: si nó labra sobre el ayuno obras meritorias por estar sin gracia: como se librarà de las inclemencias de la indignacion Divina, y del precipicio del infierno para siẽpre? Serà vn ayuno que baste para no pecar (y para otros fines buenos à que sirvẽ las obras en pecado) mas no para merecer salud eterna. *Ergo* (concluye San Agustin) *sic ieiunemus â cibus, vt multó magis ieiunemus à vitijs.* De tal suerte se ha de abstener de los manjares el cuerpo, que mucho mas se abstenga de los pecados el alma.

Aug.ser. 64.de tẽp. & tr.17.in Ioan.

Este es (Fieles) el ayuno que encarga JESV CHRISTO N. Señor en el Evangelio: *Cum ieiunas, faciem tuam lava.* Dize que se labe el rostro el que ayuna: porque se ha de labar de las culpas el rostro del alma, que es la conciencia, para que sea como debe ser el ayuno: *Facies enim animæ est conscientia*, que dixo S. Bernardo. Este es (dize S. Basilio) el verdadero, y principal ayuno q̃ pretẽde la Iglesia nuestra Madre: *Verũ enim ieiunium est, ab omnibus vitijs esse alienum.* Este (dize S. Agustin) es el ayuno perfecto, el ayuno grande, el ayuno general: *Ieiunium magnũ & generale est, abstinere ab iniquitatibus.* Este es el ayuno (dize S. Leon) de que ninguno se escusa, por enfermo, anciano, ó trabajado que estê: *Quæ devotio nõ omit-*

Maxim. ho.3.de ieiun. quadr. Greg.h.16 in Evang. Ant. Pad. hoc ser. N.24.

Ber.ser.1. in cp.ieiun. Basil.ho.1. & 2.de ieiun.

Aug.tr. 17 in Ioan.

Leo.ser.6. de Quadr.

Ant. Pad. hoc ser.

omittit ægros, non secernit in validos. O alma, y que acertado principio de Quaresma, con vna buena confessiõ que te labe de tus culpas! Para significar esto, se baptizó primero JESV CHRISTO N. S. y passó despues á ayunar los 40. dias. Por esso clama oy la Iglesia cõ vozes de Joel: *Sãctificate ieiunium*: hijos mios: santificad el ayuno. Como es esto? Pues el ayuno no es sãto? Quiere dezir, que aunq̃ por si no lo fuera, obreis de suerte q̃ losanti fiqueis cõ vuestras obras sãtas. Santifica el ayuno (dize S. Maximo) el que se aparta de todo lo que no es santo, para ayunar: el que se niega à los vicios: el q̃ sale de pecados: el q̃ guarda los Mandamiẽtos; que el q̃ se està en las culpas podrà ayunar, mas no santificar el ayuno. Sea (dize el Apostol) el sacrificio de vuestros cuerpos ostia viva: *Vt exhibeatis corpora vestra hostiã viventem.* Apostol Santo: como puede ser? Si para ser victima ha de morir, como ha de estar viva, siẽdo victima? Antes (dize Hector Pinto) es menester para que sea viva que muera: que muera á la culpa, para vivir à la gracia: *Hostiam viventem: vt sit mortua peccato, viva autẽ gratiæ.* Almas: la vida os vá en poneros en cura esta Quaresma: dieta, y dieta de culpas para vivir: *Cum ieiunas, faciem tuam lava.*

Hug. prat. flor. ser. 2. fer. 4. cin.

Matb. 4.

Ioel. 2.

Greg. hom. 16. in Evã. Rup. in Ioel 2.

Ber. ser. 4. de Quadra. Max. ser. 1 de ieiun.

Rom. 12.

Pint. in Ezech. 40.

§. 6.

ORDENA LA IGLESIA AL pecador sangria de limosna para que sane.

LLego yà á lo tercero q̃ ordena al Christiano enfermo la Iglesia. Le ha embiado à los aires de su tierra â q̃ se cure: *Memento quia pulvis es*; y no solo le manda la dieta q̃ hemos visto, sino le dispone sãgria De qué? Supone se la de la honra q̃ se debe restituir: la de la haziẽda mal ganada hecha ya con el tiẽpo carne, y sangre; más pretende. Es el origen de la ruina toda del hombre, el mismo que el de la estatua soñada de Nabucho: tener en la cabeça el oro, y en los pies la tierra; y assi quãdo desea su restauracion, le pone la tierra en la cabeça, para q̃ el hombre ponga el oro á sus pies. Acuerdate, hijo (dize la Iglesia) de lo muy en breve q̃ has de estar en la sepultura; y pondrâs debaxo de los pies todos los tesoros del mũdo: *Pulvis es, & in pulverem reverteris.* Aqui se vé la misteriosa vnion del Evãgelio, y la ceremonia. Dize JESV CHRISTO S.N. que no pongas en la tierra tu tesoro: *Nolite thesaurizate vobis thesauros in terra*; la Iglesia dize que eres tierra, y has de convertirte en tierra: *Pulvis es & in pulverem reverteris.* Qué es esto? Es la glossa de de aquel texto esta ceremonia. Es dezirte, que pues no debes atesorar en la tierra, no debes

N. 25.

Daniel. 2. 1. tim. 6. n. 10.

ateſorar en ti miſmo, que eres tierra. Es aviſarte, q̃ no admitas en tu coraçõ afectos à eſtos caducos bienes, q̃ tan preſto has de dexar en la ſepultura: *Nolite theſaurizate: Pulvis es.* O q̃ bien ſabe curar el achaque de la codicia, quien vá muchas vezes con la memoria á la tierra de ſu ſepulcro!

Num. 26. Es eſta la ſangria q̃ la Igleſia ordena oy, el deſprecio de lo tẽporal? Mas es, dize S. Leon: diſpone al Chriſtiano con la dieta del ayuno, para la ſangria de la limoſna; q̃ vno ſin otro no cura perfectamente: *Tunc ad curationem animæ proficit medicina ieiunij, cùm abſtinentia ieiunantis eſuriem reficit indigentis.* Ayuno ſin limoſna (dize el miſmo Sãto) mâs pertenece al vicio de la avaricia, q̃ á la virtud de la abſtinencia: porque (como ponderó S. Chryſologo) es engroſar el caudal con lo que ſe quita al eſtomago. Sabeis (Fieles) q̃ es la limoſna reſpeto del ayuno? Lo q̃ el riego para el campo, (dize el Chryſologo) porq̃ ſin limoſna ſe ſeca: Lo q̃ para la tierra el Verano, porq̃ ſin la caridad no fructifica: Lo q̃ para el dia el Sol, porq̃ ſin la piedad no reſplandece. Digamoslo de vna vez: Lo q̃ el alma para el cuerpo, porq̃ el ayuno ſin la limoſna no viue: *Quod eſt anima corpori, ieiunio largitas hoc habetur.* Mas para q̃ hablo ſolo del ayuno? A todas las virtudes viuifica, y ſuſtenta la caridad?

Leo. ſer. 3. de ieiun. Pentec.

Chryſ. ho. de præp. adv

Leo. ſer. 2. de ieiun. comens.

Chryſ ſer. 8. & 43.

Similes.

Chryſ. ſ. 8.

Aquellas ſiete luzes que ardian en el candelero del antiguo Tabernaculo: *Facies, & lucernas ſeptem*, eran ſimbolo de las virtudes Chriſtianas, dize Heſichio: *Lucernæ, virtutes.* Y con que ſe ſuſtentavan? Cõ cera? No, ſino con azeite, dize el Sagrado texto: *Oleum quoque ad luminaria concinnanda.* Seria porque la cera fue hoſpicio de la miel, y no admitia Dios miel en ſus Sacrificios? Dezialo el Abulenſe; pero no fue (dize Heſichio) ſino por que ſi ſon luzes las virtudes, ſe advierta que á todas las ſuſtenta el oleo de la limoſna: *His lucernis oleum eleemoſyna eſt: quia, & ieiunium, & virginitas, & oratio, & omnis actio bona, per miſericordiam dilectionis pauperum cuſtodiuntur inextinguibiles.* Preſto ſe apagarán las virtudes al que no tiene miſericordia con que ſuſtentarlas.

Exod. 25. Heſich. ibi. Leuit. 2. Abul. in exo. 25. q. 6. vbi ſupra. Ceſar. ho. 32. Math. 25. vide caniſ. de eleemoſ.

Num. 27. Pero no nos divirtamos en las alabanças de eſta virtud, que ſerá nunca acabar; eſtrechemos al Evangelio la conſideracion: *Theſaurizate vobis theſauros in Cœlo:* Ateſorad en el Cielo, dize JESV CHRISTO. Y qué es ateſorar en el Cielo? El miſmo Señor lo expone: Dar limoſna: *Da pauperibus, & habebis theſaurum in Cœlo.* Pues ſi el dar la limoſna es expender, como puede ſer ateſorar? Eſte es el pũto de oy. Oid al grãde Auguſtino. Si te hallàras (dize) cõ cantidad

Math. 19. Aug. ſ. 50. de temp.

Simil.

dad de trigo en pieza humeda, y viendolo vn amigo tuyo, te advirtieſſe el peligro de ſu corrupcion: qué harias? Llamar hombres que lo ſuban á quarto alto. O que ſe lo lleuan! Es aſſi, dirás; pero es á ponerlo en parte ſegura. Pues eſſo es lo que te dize JESVCHRISTO SeñorN. Es aſſi que ſe llevan los pobres la limoſna; pero es á poner tu teſoro en ſeguridad. Pues aora: ſi creyeras à tu amigo, para poner el trigo en lo alto: porqué no creerás à JESV CHRISTO (dize San Aguſtin) para poner en el Cielo tu teſoro? *Audires amicum, &c; Et non audies Chriſtum monentem, vt theſaurum tuum leves de terra ad Cœlum?* Ea, deſengañeſe la cortedad humana, y vea que el dar á los pobres es ateſorar.

Aug. ſerm. 50. de tẽp.

N.28. No adviertes lo que dize eſte Señor? *Theſaurizate vobis*: Ateſorad para voſotros: porque ſolo es para voſotros lo q̃ dais.

Chriſol. ſer. 22. El Chriſologo: *Manere tibi tua voluit, non perire: iußit te transferre, non perdere.* El que ateſora en la tierra, ateſora para ſus hijos, para ſus parientes, y las mas

Pſal. 38. vezes (como dixo Dauid) para quien no ſabe: *Theſaurizat, &*

Chriſ. ibi. *ignorat cui congregavit ea*; pero qué tiene él de todo lo que ateſora? Digalo el Rico del Evangelio. Hallóſe con mucho trigo, y ſuſpiraua lleno de fatigas:

Luc. 12. *Quid faciam: quia non habeo quo congregem fructus meos?* Qué haré (dize) que no tengo dõde recoger mis frutos? Eſcuchale S. Ambroſio; y nota con agudeza la verdad que dize: qué haré, que no tengo? *Non habeo.* Pues tienes tãta coſecha; y no tienes? Claro eſtá: porq̃ no la tenia para ſi: *Non capiebant horrea annonam, & ille ſe egere credebat.* Succede lo que allà dixo el Poeta de las aves, de las obejas, de las aves jas, y bueyes, para acabar aquel medio verſo celebrado: *Sic vos non vobis.* Trabajan las aves en formar ſus nidos, en ſacar, y alimentar ſus polluelos; mas para quien? Para el otro no conocido q̃ ſe los come: *Sic vos nõ vobis nidificatis aves.* Qué no cueſta de afã á la obejuela, para criar todo el año ſu vellon? Pero viene el otro, y eſquila á la obejuela, con que no le ſirve ſu afan: *Sic vos nõ vobis vellera fertis oves.* Quien no admira la ſolicitud cõ q̃ la aveja diſcurre por cãpos, y jardines para acaudalar ſu miel? Pero viene el otro, y ſe lleva todo el caudal adquirido con tanta ſolicitud: *Sic vos non vobis mellificatis apes.* Quãto ſuda el buey con el arado para labrar la tierra? Pero ſuda para el otro que ſe lleva el grano, y le dexa ſolo la paja: *Sic vos non vobis fertis aratra vobes.* O avarientos! No es eſto lo que os ſucede? *Sic vos non vobis.* Trabajais, afanais; diſcurris, ſudais; mas para quiẽ? *Non vobis:* No para voſotros; ſi para quien menos penſais: *Et ignorat cui*

Amb. li. 3. offic. cap. 6.

Similes.

Virgil. vt in eius vita.

congregauit ea. Empezad à ateſorar con la limoſna; que ſolo eſſo es ateſorar para voſotros: *Theſaurizate vobis.*

§. VII.

MAS RECIBE QVE DA, EL que dà limoſna.

N.29. NO debeis de ſaber para q̃ puſo Dios los pobres en el mundo: vno, y otro, el rico, y el pobre, ſon hechuras de ſu providencia: *Dominus pauperem facit & ditat*; y el vno no puede paſſar ſin el otro, dize San Aguſtin: *Dives & pauper, duo ſunt ſibi neceſſaria.* Pues de qué ſirve el pobre al rico? De lo que al olmo la vid, dize Ceſario, como el rico al pobre de lo que à la vid el olmo. No aveis viſto alguna vez vn olmo que ſe viene abaxo de fruto? Como es poſſible, ſi eſſe es vn arbol eſteril? Con fruto el olmo? Si, Fieles. Naciò junto á él la vid humilde: empezó à rodar por la tierra, quando el olmo le ofreciô ſus ramas como brazos para que ſubiera. Subió la vid agradecida: empezô á colmarſe de frutos; pero tan en las ramas del olmo, que aun no diſtingue la viſta ſi ſon frutos del olmo, ó ſi lo ſon de la vid; *Vlmus infructuoſa* (dixo S. Chriſoſtomo) *dat humorem viti, vt vitis pro ſe & pro vlmo proferat fructum.* Veis aì de qué ſirve el pobre al rico: de pagarle el ſocorro que le dà, no menos que en llenarle de frutos de vida eterna. Es eſto ateſorar para ſi? *Theſaurizate vobis.*

1.*Reg.*2. *Aug.* ſ.25. *de ver.dom* *Simil.* *Cæſar. ho.* 24. *Chryſ. ho.* 12.*imperf.*

Más: Sabes de qué ſirven los pobres? Quando te mudas de vna caſa á otra, no ſueles embiar la ropa delante? No buſcas portadores que la lleuen? Pues eſſe es el oficio de los pobres, dize San Aguſtin: ſer portadores, que te lleuan la hazienda al Cielo, donde tratas de mudarte: *Quid ſunt pauperes, quibus damus, niſi laturarij noſtri, per quos in cœlum de terra migramus? Ad Cœlum portat quod das.* San Chriſologo lo miſmo: *Sint vectores pauperes.* Aun màs: Sabes lo que hazen los pobres? De vna vez lo dixo Salomon, hablando del limoſnero: *Manum ſuam aperuit inopi, & palmas ſuas extendit ad pauperem.* Abriô (dize) ſu mano para el meneſteroſo, y eſtendió al pobre ſus manos. Es decir que diô á dos manos limoſna? Mas dize: De el dar limoſna con la vna mano, ſe figuió eſtender al pobre ambas manos. Es para que ſe vea que tiene que recebir doblado de lo que dió? Poco es eſto: *Palmas ſuas extendit ad pauperem:* Eſtendiô ſus manos al pobre. Para qué? El que cayô en el atolladero no eſtiende las manos para que le ſaquen? Pues el pobre ſaca al que le dà limoſna del atolladero de las culpas.

N.30. *Simil.* *Aug.* ſ.50. *de temp.* Prou.31. *Similes.*

Mas

Màs es: El que se està ahogando no estiende las manos, para que le libren? Pues el pobre libra al que le socorre de ahogos de la conciencia. Aun es mas: El que se rinde al que le captiua no estiende las manos para que se las aten? Pues el que dà limosna consigue alientos para rendirse à la gracia. Aun mas queda: Quando dos han reñido, no estienden las manos para las amistades? Pues el limosnero estiende las manos al padrino que es el pobre para las amistades con Dios: *Et palmas suas extendit ad pauperem.* Es esto atesorar para si? Ya no me admiro que juzgue Abraham q̃ le hazian gracia los peregrinos que recebia: *Si inveni gratiam in oculis tuis, ne transeas servum tuum*: porq̃ entendia muy bien, era mas lo que recebia, que lo que daba. Ya no estraño lo que dixo San Agustin, que el embiar Dios à Elias à que le socorriesse la viuda, mas fue para el bien de la viuda, que para el socorro del Profeta: porque (como dixo San Chrisostomo) el instituir Dios la limosna fue mas por el que la dà, que por el que la recibe: *Non tàm propter pauperes eleemosynam Deus, quam propter ipsos impendentes instituit.* Ved si es esto atesorar para si: *Thesaurizate vobis.*

Genes. 18.
Nuza. tr.2 evang.3.p. n.531.
3.Reg.17.
Aug. s.26. de ver.dom & ho. 18. ex 50.
Chry.h.36 ad pop.

N.31. *Simil.* Pero aun no he dicho lo que desseo en el estender las manos. No veis (Fieles) como las estiende el enfermo? Para qué? Hallase con abundancia de sangre viciada que lo destruye: y estiende el brazo al sangrador para que le alivie. Hombre: que te sacan la sangre. Es verdad, dize; però me dan la salud: y vale menos la sangre que doy, que la salud que recibo. Esto es lo que dize Salomon: *Palmas suas extendit ad pauperem.* Lo mismo es dar limosna que estẽder los braços para la sangria. Te parece, Christiano (dize S. Ambrosio) que es mucho lo q̃ das? Repara bien, y hallarás ser mas, y de mas precio lo que recibes. Vestiste al desnudo? Tu recebiste el vestido de la Justicia: *Si nudum vestias, te ipsum induis iustitiam.* Hospedaste en tu casa al Peregrino? Tu serás recebido en el eterno Palacio: *Si suscipias egentem, illc tibi acquiret æterna tabernacula.* Diste de comer al pobre? Sembraste la paja de lo temporal, y cogeras en lo espiritual, y eterno, grano sin paja: *Corporalia semina, & recipies spiritualia.* Aun que le dieras la sangre, es mas estimable la salud espiritual q̃ recibes. Con esto se concilian dos textos al parecer encontrados. Dize Dios por el Ecclesiastico assi: *Ne dederis alij possessionem tuam.* Mira, hombre, que no des á otro tu hazienda. Dize JESV CHRISTO en su consejo Evangelico, que venda toda su hazienda, y la dé á los pobres:

Prou. 31.
Chry.h.36 ad pop.
Ambr.li.1. offic.c.11.
Basil.ho.6. in diteſc.
Ambr.s.81
Eccli.33.

Math. 19. *Vende omnia quæ habes, & da pauperibus.* No veis la contradiciõ? Como ſe puede componer dar, y no dar? Diremos que el no dar ſe entiende á otro *Ne dederis alij*; y el caritatiuo mira al pobre como á ſi miſmo? Mas facil compoſicion hallô Hugo Cardenal. Advertid (dize) que en vna parte prohibe el dar; mas no prohibe el vender: *Ne dederis alij.* En la otra ſupone el vẽder, al tiempo miſmo que acõſeja el dar: *Vende, & da.* Pues aora: El no dar ſe opone al vender? De ninguna ſuerte. Pues quede en toda ſu fuerça el texto que prohibe el dar, para que ſe vea que el dar la limoſna al pobre, no es dar, ſino vender, y vender por ſubidiſſimo precio. Diga la eminencia de Hugo: *Dare alijs poſſeſſionem ſuam prohibet, non tamen vendere; qui enim propter Chriſtum omnia dat pauperibus, nihil dat, ſed cariſſimé vendit: obolum dat pro regno Cælorum.*

Hug. Card. in Eccli. 33

N.33. Ay codicioſo, que no apetezca eſtas Indias? *Theſaurizate vobis.* Quien no vende tierra â precio de diamantes? Chriſtiano, dize San Pedro Chryſologo: vende tierra al pobre, y te pagarâ con el Cielo: *Da pauperi terram, vt accipias Cælum.* Vendele vn pedazo de cobre, y te pagarâ con vna corona eterna: *Da nummum, vt accipias regnum.* Vendele eſſas migajas, y te pagará en la eternidad con vn todo: *Da micam, vt accipias totum.* Si, Catolico enfermo: eſta es la ſangria de tu ſalud: qué eſperas que no te ſangras? No ves quãtos ſangradores tiene Dios? No te pica tanta neceſsidad como ves? Eſtiende eſſe brazo, antes que ſe te corrompa la ſangre, con rieſgo de eterna muerte. Tienes muchos hijos? Por eſſo miſmo, dize S. Cypriano: porque tienes mas que ayuden la corrupcion: *Plures ſunt, pro quibus Dominum deprecceris.* Y por qué no contarás entre tus hijos á JESV CHRISTO en el pobre? dize San Aguſtin: *Chriſtus eſt indignus de tuo aliquid tecum tollere?* No tienes que dar? Dá vn poco de pan, dize S. Chriſoſtomo. No tienes pan? Dá vna moneda. No la tienes? Dá vn vaſo de agua fria, que fria la ſeñalô el Euangelio, para que (como notô San Leon) no aya eſcuſa con que no ay para calentarla. Ni aun agua tienes? Dá vn poco de cõpaſſion, que baſta al que mas no puede la buena voluntad, dize San Aguſtin: *Sola tibi poteſt bona voluntas ſufficere*; pero pregunta à tu conciencia (dize el Santo) ſi dizes verdad, quando dizes que no tienes. Si ay para la vanidad, para la diverſion, para la gala, para las alhajas de eſtado, para el vicio: ſerá verdad? O Eccleſiaſticos! O ricos! O todos! Sangria, Fieles: que puede pender de vueſtra ſangria vueſtra ſalud:

Cypr. de oper. & eleemoſ.

Aug. ſ. 76. de temp. & in Pſ. 48. Chriſ. h. 9. de pœnit. Math. 10.

Leo. ſer. 6. de quadr.

Aug. ſ. 227. de temp.

Chriſol. ſer 8.

Vid. Deſp. ſer. 73. àn. 18. laté.

lud : *Theſaurizate vobis.*

N.33. *Vid.Deſper. ſer.65. nu. 25.*

Vltimamente: no ſe nos olvide el pobre principal,á quien ſe ha de hazer la limoſna.Sabes quien? Catolico. Tu miſmo:tu propria alma, dize S. Aguſtin: *Si inteligis, à te incipe* : porque ſiendo cruel contigo, como te puedes tener por miſericordioſo? *Quomodo enim es miſericors alteri, ſi crudelis ſis tibi?* Por eſſo dize el Eſpiritu Santo , que tengas miſericordia de tu alma: *Miſerere animæ tuæ placens Deo.* Mirala bien , y la veràs pobre, deſnuda, hambrienta : verás vn entendimiento pobre de noticias de Dios , y de la Doctrina Chriſtiana:verás vna memoria pobre, ſin recuerdos de los beneficios que debe, de los pecados que ha cometido , y de las penas que le eſperan:veràs vna voluntad pobre , ſin el caudal que la enriquece de amor de Dios,y del proximo,y aun pobre ſin el dolor de ſu falta : *Fac prius eleemoſynam:da illi panem.* Socorre à tu pobre alma , que perece, no ſolo por pobre, ſino por enferma. Oye,oye los clamores con que te pide curacion. Ya oy la Igleſia te la diſpone , embiandote á los ayres de tu tierra : ordenandote dietas,y ſangrias: no dilates el ponerte en cura : no aguardes á quando quizà no puedas. Reſuelvete ya : admite eſta medicina, con que te limpies de los humores pecantes de tus culpas, para conſeguir la ſalud eterna de la Gloria,

&c.

Aug. ſ.30. de ver. dom

Baſil.ho.7. in diteſc.

Eccli.30.

Aug. vbi ſupra.



SER-

SERMON SEGVNDO

DE EL MIERCOLES PRIMERO DE QUARESMA, DE LA CENIZA.

Al Santo Tribunal de la Inquisicion en la Iglesia de el Angel de Granada año de 1684.

Memento homo quia pulvis es, & in pulverem reverteris. Eccles. ex cap. 3. Genes.

Tu autem cum ieiunas, unge caput tuum, & faciem tuam lava. Math. cap. 6.

SALUTACION.

¶ N. 1.

Aug. s. 56. de temp. Psal. 136.

TIempo es ya de que el pecador cautiuo de sus culpas, como el Israelita cautiuo en Babilonia, suspenda los instrumentos todos de la alegria, y se ponga muy de assiento á llorar su miserable voluntaria esclavitud: *Super flumina Babilonis illic sedimus & flevimus.* Tiempo es ya de que el Christiano, que se vendió por esclauo del demonio, como decia Isaias: *In iniquitatibus vestris venditi estis,* buelva á la possession de su libertad (mejor que el Israelita en el año del Jubileo) en este tiempo santo de Quaresma, recobrando con la penitencia, todo lo que renunciô por la culpa: *Anno iubilæi redient omnes ad possessiones suas.* Tiempo es ya de que el Catolico, que dessea viuir vna eternidad, recoja en el Agosto de la Quaresma, mas bien que la hormiga provida, abundantes frutos para sustento del alma en lo restante del año, y del año que ha de durar para siempre; que á este fin llamô San Agustin à la Quaresma, Agos-

Isai. 50.

Levit. 25.

Aug li. cõtr Adim. cap. 23.

Prov. 6.

Agoſto del alma, y tiempo de ſu vendimia : *Sicut tempore meßium, vel vindemiarum.* Llegô (almas) el tiempo, en que viene la Igleſia Nueſtra Madre convocando á todos ſus hijos à la guerra contra los vicios, y culpas ; que por eſſo llama à la Quareſma San Bernardo, tiempo de la Milicia Chriſtiana : *Ingredimur tempus militiæ Chriſtianæ.* Y ſi para convocar los Reales de Iſrael tocauan vna trompeta de plata los Sacerdotes, llamando para la campaña à todas las Tribus : oy ſuena la del Profeta Joel en voca de los Predicadores, para convocar â los Fieles á campaña contra los vicios: *Canite tuba in Sion.* Llama á los varones, á las mugeres, al anciano, al mozo, á todos: *Congregate populum, coadunate ſenes, congregate parvulos.* En otros tiempos (como ponderó SanBernardo) no dexan las armas de las manos los domeſticos de Dios, que ſon las almas eſpirituales, y religioſas; pero oy convoca á todos la Igleſia, porque quiere JESVCHRISTO nueſtro Capitan dar la batalla de poder á poder contra el demonio : *Nunc enim generali quodam totius orbis exercitu contra diabolum ſalvator congreditur.*

Aug. ſ. 56. & 55. de temp. Emiſ. ho. 1 initi. quadr. Chiſo. ſ. 13 Ber. ſ. 1. in cap. ieiun. Num. 10. Abul ibi. q. 23. & 24. Ioel. 2. Ber. ſ. 7. de quadr.

Mas por qué (deſſeareis ſaber) ſe ſeñalan quarenta dias para eſta guerra? O Fieles, que es numero miſterioſo! Fue inſtituido por JESVCHRISTO S. N. que lo conſagró en ſi miſmo, ayunando quarenta dias, ſegun la ley, y los Profetas, ſignificados en Moyſes, y Elias, que ayunaron eſſe tiempo; inſtruyó en eſte ayuno á los Apoſtoles, y como tradicion Apoſtolica á corrido haſta noſotros en la Igleſia. Es aſſi ſentir comun de los Padres, S. Geronimo, San Aguſtin, San Ambroſio, San Chriſoſtomo, San Baſilio, S. Ireneo, San Iſidoro, y otros muchiſſimos. *Hunc quadragenarium numerum* (dixo SanAmbroſio) *non eſſe ab hominibus conſtitutum, ſed divinitus conſecratum.* Y S. Pedro Chryſologo : *Quód quadrageßimam ieiunamus, non eſt humana inventio, authoritas eſt divina.* Ved ſi es digno de veneracion eſte numero; pero digamos algo de ſus miſterios. Dirémos que eligiô ſu Mageſtad el numero de quarenta, para ſignificar la guerra que toda la vida tenemos los Chriſtianos contra los demonios, como la de los Iſraelitas contra los Filiſteos en el Valle del Terebinto: *Stabat quadraginta diebus?* Aſſi San Aguſtin, y San Iſidoro. Diremos que, por quanto hemos de celebrar la Sagrada Paſſion, Muerte, y Reſurreccion de JESV CHRISTO S.N. ſi para otras Feſtividades ſe ſeñala vn dia de ayuno: para tan ſobremanera grande ſolemnidad ſe requiere la diſpoſicion de quarenta dias? Aſſi San Aguſtin, San Leon, y Santo Tomas; que por eſſo ſeñalò la Igleſia la Quareſma antes de la ſolemnidad de la Paſqua, para que fueſſe vigilia de tan grande Fieſta.

N.2.

Iero. li. 2. cont. Iovin. Au. ep. 119 ad Ianu. in Pſ. 110. tr 17. in Ioan. Amb. ſ 25. 36. 38. Chryſ. h. 1. in Gen. & h. 1. ad pop. Baſil. hom. de ieiun. Ir. li. 1. c. 1 Iſid. li. 1. de offic. c. 36. Chryſ. ſ. 11 Herre. orig del offic. li. 2. cap. 26.

Pero aun tiene mas miſterio. Preguntad (Fieles) á los Filoſofos, qué tiempo dura la formacion del cuerpo de vna criatura en el vientre de ſu madre, antes de infundirle Dios el alma, y tener vida? Os dirá Ariſtoteles, y mas

(N.3.)

1. Reg. 17. Aug. tr. 17 in Ioan. & ſ. 197. de temp. Iſid. li. 1. de offic. c. 36. Aug. ſ. 7. de diverſ. Leo. ſer. 4. de quadr. D. Tho. 2. 2. q. 147. art. 5. & lect. 8. in Ioan. 11. Ariſt, li. 7. hiſt. animal.

Cyril.li.8. & 15. de adorat. mas bien S. Cyrilo Alexandrino,que el varon tarda en formarſe quarentâ dias, y la muger ochenta. Pues,como deſſea tener la Igleſia, no almas afeminadas,ſino varones en la virtud,y halla al pecador ſin la vida de la gracia que ſe le comunicó en el Baptiſmo:le recibe de nuevo en ſu cuidado, para formarle varon en eſtos quarenta dias de ayuno; que fue lo que dezia el Apoſtol:*Filioli mei,quos iterum parturio,donec formetur Chriſtus in vobis.* Mas: Era coſtumbre entre los Egipcios, en las exequias de los ſujetos inſignes que morian,gaſtar quarenta dias en embalſamar los cuerpos muertos, como conſta (demás de Herodoto,y Diodoro) de que el antiguo Joſeph lo hizo aſſi en la muerte de Jacob ſu padre:*Præcepit,vt aromatibus condirent patrem ſuum: quibus iuſſa explentibus,tranſierunt quadraginta dies.* Siendo, pues, la penitencia(como dize San Aguſtin) exequias,y ſepulcro del pecado, gaſta la Igleſia eſtos quarenta dias en aplicarle la mirra de la penitencia para que no ſolo muera,ſino que no infeſte con ſu corrupcion, y quede ſepultado para ſiempre.

Abul.in levit. 12. q. 9. & 21. Galat. 4. Greg. 31. mor. 21. Herod.li.2 Diodor. li. 2. cap. 5. Geneſ.50. Aguſt. tr. 120.in Ioa. & lib. de cura mort. (N.4.) 3. Reg.6. 2. eſdr. 4. Cornel. in Ioan. 2. v. 20. Ioan.2. Anſel. ho. 4.in Matt. Ant. Pad. ſerm.ſer.4 cinet. Exod, 16. num. 33.

Aun mas: Conſta de las Divinas letras,que aunque ſe edificô en ſiete años el magnifico Templo de Salomon, y deſpues ſe reedificô en 15.en tiempo de Zorobabel;pero en tiempo de Herodes Aſcalonita duró ſu reſtauracion quarenta,y pocos mas años:*Quadraginta,& ſex annis ædificatum eſt Templum hoc.* Pues,ſiendo el oficio de la peniteneia(como dixo San Anſelmo)reedificar el Templo de la conciencia que deſtruió la culpa: tenemos dia por año en eſtos dias (dize San Antonio de Padua)para reſtaurar el Templo de la conciencia,en que habite por gracia Jeſu Chriſto Señor N. *Sic Templum conſcientiæ quadraginta diebus ædificari debeat,diem pro anno computando.* Demâs de eſto:Quien no ſabe que llevô Dios al Pueblo de Iſrael quarenta años por el Deſierto,en que ayunos de mantenimientos de tierra,ſe ſuſtentavan con el Manna,que era manjar de el Cielo,para llegar á la tierra de promiſſion? Pues veis aì otro miſterio de nueſtros quarenta dias (dizen,San Ambroſio,San Iſidoro,Caſiano,y otros)porque en ellos debemos caminar con el ayuno al Cielo, ſuſtentando nueſtras almas con el Manna de la doctrina,y frequencia de Sacramentos: *Obſervemus hunc numerum* (dixo Sam Ambroſio) *vt ſpiritualium Sacramentorum Manna reficiat.*

Amb.li. 4. in luc. & ſer. 23. & 34. Iſid.lib. 1. offic. c. 36.

(Num.5) Ni eſcuſo dezir,que en eſtos quarenta dias haze el Chriſtiano vn reconocimiento á Dios de la vida que recibe de ſu Mageſtad: porque ſi debemos pagar à Dios el diezmo de todo lo que nos á dado,repareſe (dize San Gregorio)que deſde el Domingo primero de Quareſma haſta el dia de Paſcua,ay quarenta y dos dias,de los quales quitando los ſeis Domingos que no ſe ayunan, quedan ſolos 36. Pues aora: no ſon 365. los dias del año?

Caſian. collat.21.c.28.29.Cornel in Exod.24.v.18.Chryſol. ſerm.166. Exod.22.levit.27. Num. 18.Deut.14.Iſidor.lib.1.offic.c.36.Raban.li.2. de inſtit. Cleric.c. 34.Greg.ho. 16. in Evang.D.Th.22.q. 147.art.5.Chryſ.ſerm.1,de ieiun.Daniel.10.Rab. vbi ſupra.

año? Luego serân 36. el diezmo, en que demos à Dios vn dia que ayunamos, por cada diez de los que viuimos: *Quasi anni nostri decimas deo damus.* Por esso (dize San Chrisostomo) se significô nuestro ayuno en los 36. dias que ayunô Daniel; mas como este numero de 36. no llena el de los quarenta que ayunó Jesu Christo Señor Nuestro, por esso (dize Rabano Mauro) se tomaron de esta semana quatro dias, para cumplir el misterioso numero de quarenta. Y este fue el misterio de ayunar Moyses (como aduirtió Oleastro) tres Quaresmas, vna para recebir las tablas de la Ley; otra quando despues de auerlas quebrado, subiô á pedir por el Pueblo; y otra quando bolvió à pedir, al quererlos Dios destruir por su incredulidad, y desconfiança: porque si la vida toda de Moyses fue de 120. años, ó tres quarentenas de años, era conueniente que â cada quarentena de años correspondiesse vna quarentena de ayunos. Si ya no es que digamos con San Ambrosio, y S. Pedro Chrysologo, que este numero nos assegura los tesoros de la Diuina piedad: porque si para destruir Dios al Mundo mayor por sus pecados, llovió continuos 40. dias quando el diluvio; otros 40. dias (dize S. Agustin) llueve Dios aora gracias, y fauores, para purificar al hombre mundo menor con vn diluvio de misericordias: *Sicut tunc quadraginta diebus pluit ad purgandum mundum, ita, & nunc quadraginta diebus miseretur ad hominem purificandum.* O venerables misterios de la Quaresma!

Oleast. in deut. 9. Amb. li. 4. in Luc. Hilar. can. 3. in Math. Ioseph. li. 4 antiq. cap. vlt. Masius in Iosue. 1. Cornel. in deut. 34. v. 5. Gen. 7. Amb. serm. 34. Num. 6. Hilar. can. 3. in Math. Chrysol. s. 166. Aug. serm. 69. de tẽp.

Finalmente: Ved (Fieles) â Elias, quando huyendo de la crueldad de Jezabel, se quedô dormido â la sombra de vn Junipero. Alli le visita vn Angel de Dios: y que haze? Lo primero, le toca porque despierte: *Tetigit eum.* Lo segundo, le pone á la cabeçera vn pan subcinericio, y vn vaso de agua: *Ad caput suum subcinericius panis, & vas aquæ.* Lo tercero, le alienta à caminar: *Grandis tibi restat via.* Qué es esto? Assegurarle de las traiciones de Jezabel. Lo configuió el Profeta? Claro està: con caminar ayunando quarenta dias. O aciertos de nuestra Madre la Iglesia! Pretende librar al Christiano de las tentaciones de su carne, â quien (como aduirtió Origines) simboliza Jezabel. Qué haze para esto? Lo que el Angel. Este no tocó al Profeta para que despertâra? *Tetegit eum.* Aqui toca en la cabeça con la mano al Christiano para despertar su memoria: *Memento homo.* Alli no le pone delante pan con Ceniza, y vaso de agua? Aqui pone la Iglesia delante la Ceniza, y ofrece el agua de la penitencia: *Pulvis es.* Alli no exorta el Angel al Profeta para que camine 40. dias?

3. Reg. 19. Orig. ho. 1. in Math. 36

Aqui

Aqui la Iglesia intima al Christiano para la victoria de su carne quarenta dias de ayuno: *Tu autem cum ieiunas.* O que campo se descubria en estos tres puntos á nuestra consideracion! Pero dexadme estrecharla á sola la Ceniza. Pidamos para el acierto la gracia. AVE MARIA,&c.

Memento homo quia pulvis es,&c. Eccles. ex Gen. 3.
Cum ieiunas, faciem tuam lava. Math. 6.

§. I.

PORQVE PONE LA IGLESIA Ceniza, quando dize al hombre que es polvo?

Num. 7.

ENtremos desde luego à buscar solucion à vna no pequeña dificultad en la Sagrada ceremonia de este dia. Vemos (Fieles) que la Iglesia pone al Christiano Ceniza en la cabeça; oimos que le dize haga memoria que es polvo: *Memento quia pulvis es.* A qué hemos de atender: â lo que oimos, ô à lo que vemos? Si ha de dezir al hombre que es polvo, para qué le pone Ceniza? Si le ha de poner Ceniza, para qué le dize que es polvo? No estrañe, que demâs de las vozes para el oido, aya señas para los ojos tambien: porque para el pecador sordo es bien aya señas que le prediquen, y para el ciego vozes que le desengañen; mas porqué no serà vn mismo polvo el que hable á los ojos, y à los oidos? Sea polvo el que se ponga en las cabeças de los Fieles, para que oy no solo predique el Sacerdote en el Altar, y el pulpito, sino que al verse los vnos á los otros con el polvo en la cabeça, cada vno predique â todos, y todos á cada vno el sermon importantissimo de la muerte; pero Ceniza, porqué? Fundo la dificultad.

Num. 8.

Porque si pretende la Iglesia llamar las atenciones de los Fieles con esta ceremonia à las doctrinas de su desengaño: el polvo basta; que assi lo hizo Jeremias, quando dixo: *Terra, terra, terra, audi sermonem Domini.* Tierra, tierra, tierra, oye la palabra de Dios. Hombre (explica Raulino) que bienes de la tierra: hombre, que llevas tierra: hombre cuyo paradero es tierra: porque eres tierra al nacer, tierra al viuir, y tierra al morir: oye la palabra de Dios. Luego basta el polvo á la vista, para llamar las atenciones. Si dessea la Iglesia recoger los animos de sus hijos, divertidos

Ierem. 22.

Raul. serm. 22. in quadr.

con

con el tumulto belicoso de sus passiones viciadas: echeles polvo; pues (como cantó el Mantuano) quando mas empeñadas en sus campañas las avejas, esparciendoles polvo, se sosiegan, y recogen: *Atque hæc certamina tanta, pulveris exigui iactu compressa quiescent.* Si el intento de la Iglesia es que el pecador se rinda á su Dios: *Convertimini ad me*; diga San Lino lo que hazen los luchadores. Salen vngidos à la palestra; pero el que puede arroja algun polvo à su contrario para derribarle, teniẽdo con el polvo de donde asirle: *Pulverem adversarijs conantur adspergere, vt apprehendere valeant.* Y me acuerdo aora de la traza con que Sertorio rindiò à los Charazitanos. Habitavan estos (dize Plutarco) las cuevas de vn monte fragosissimo inexpugnable; pero viẽdo Sertorio que el ayre lleuava algun polvo azia las cuevas, hizo que sus soldados removiessen mucha tierra, cabando toda la noche en el sitio. A la mañana, quando se levantô viento que corria hazia las cuevas de los Barbaros, mandó que la Cavalleria entrase con impetu por el polvo, que la Infanteria lo levantase con palas. Qué sucedió? Que fue tal la bateria del polvo, que sin poderla sufrir se entregaron á Sertorio los Charazitanos: *Quidquid insurgebat pulveris* (dize Plutarco) *ventus arripiens in Barbarorum habitacula deferebat.* Y concluye: *Itaque vix duos dies tolerantes, tertiâ sese Sertorio dediderunt.* Ponga, pues, la Iglesia polvo al pecador, puesto que es tan eficaz para rendir â quien se resiste; pero Ceniza?

Virg. lib. 4. Georg.

Ioel. 2.

Lin. in Asset.

Plut. invit. Sertor.

Mas: No desea la Iglesia fundar à sus hijos en humildad, para levantar sobre ella el edificio grande de las virtudes Christianas? A esse fin se encamina esta ceremonia. Pues aun allá los Egipcios Pontifices (como refiere Salviano) solian lleuar delante vn vaso lleno de tierra, que acordandoles el fin de su grandeza, los humillasse. Porqué no nos pone la Iglesia delante el polvo de nuestro fin, quando desea que nos conservemos humildes? Demàs de esto: si el acordar con las vozes al Christiano que su carne es polvo, es auisarle la necessidad que tiene de la penitencia: si es intimarle la obligaciõ que tiene de cultivar essa tierra con el arado del ayuno, para sembrarla con la limosna, y que lleve frutos de buenas obras, como ponderó S. Leon, y San Chrysologo: porqué, como le dize la Iglesia que es tierra: *Pulvis es*, no se la ofrece â la vista para cultivarla? *Terra enim carnis nostræ* (dize San Leon) *nisi assiduis fuerit subacta culturis, citò de segni otio spinas tribulos quê producet.* Si quiere que el hombre

Num. 9.

Salu. li. 4. de prouid. Herrer. l. 2 Orig. offic. diu, ca. 27.

Leo. ser. 4. de ieiun. Pentec. Chrys. ser. 164.

ani-

anide ſu coraçon en el Cielo, y vemos que la golondrina para formar ſu nido humedeciendo ſus alas, las aplica à la tierra, con que lo fabrica: ofrezca tierra al hombre para que forme ſu nido con la memoria de ſu muerte ; pero Ceniza, á que fin?

Num. 10. Ea, baſte (Fieles) de dificultar; que obra la Igleſia governada por el Eſpiritu Santo. Ceniza pone quando dize al hombre que es polvo, con gran miſterio. Diremos que pone Ceniza para humillar la humana ſoberbia! Tambiẽ humillára el polvo. Es aſſi; pero la Ceniza mas. No ay quien no conozca que es tierra; pero oî dezir á vn ſobervio que ay tierra de montes, y tierra de valles: tierra de Altares, y tierra de eſſos ſuelos. No podrâ dezir eſſo en la Ceniza: porque en el incendio del monte, ya ſe vé no ay como diſtinguir la Ceniza del cedro mas levantado, de la del tomillo más humilde. Pues, ſobervio, dize la Igleſia: mirate no ſolo tierra, ſino Ceniza: *Quid ſuperbit terra, & cinis?* Mirate igual Ceniza con el mâs pobre; que al tocar en la eſtatua ſoñada de la vanidad la piedra de la muerte, no ay diſtinguir la Ceniza del oro, de la del hierro, y el barro: *Contrita ſunt pariter*. O leccion importantiſſima! Pero màs enſeña la Igleſia. Diremos que el poner Ceniza es para que advierta el hombre que el origen de ſus miſerias es la culpa? Allà refiere Plinio, que lo q̃ ſe eſcriviô con leche en vn papel (à o que por no ſaberſe leer, llamaron los antiguos, letras ciegas) ſe leerâ con facilidad, ſi rociaren eſſe papel con Ceniza: *Si cinis aſpergatur, apparere literas*. Hombre, dize la Igleſia: No conoces la raiz de los daños que padeces? Llega á tomar la Ceniza, y leeras os feos caracteres que eſcrivió la malicia en tu coraçon para tu daño: lee, peeador, la cedula con que renunciando la amiſtad de Dios, te entregaſte por eſclavo del demonio: Lee la Eſcritura de tu condenacion, en que te obligaſte â eternas penas: Lee que te hallas en eſtado de condenacion por la preſente juſticia; que la Ceniza te deſcubre lo que eſcreviſte: *Si Cinis aſpergatur, apparere literas*. Por eſto (como advirtiô el docto Silveyra) No ſolo dize la Igleſia, acuerdate que eres polvo, ſino el porqué: *Memento quia*: para que advierta el pecador la cauſa de ſu polvo en ſu pecado: *Memento quia, ideſt, quare: vt ita homo reducat in memoriam peccatum*, Es eſto lo que dize la Ceniza?

Similes.

Ecli. 10.

Daniel. 2.

Silveir. l. 4 in Evang. c. 16. n. 35

Holcot. lect 15. in ſap.

Mas deſſeo. Diremos que la pone la Igleſia para remedio de los apetitos de el hombre? Porque (como dize Ammonio Marcelino) ſi huvo quien in-

Num. 11.

Ammon. li.

ven-

ventaſſe veneno tal,que cõ ſolo tocar la carne humana,la encendia en viuas llamas de fuego:huvo tambien quien hallaſſe remedio para apagar eſſa llama en la ceniza. Hombre,dize la Igleſia : tu que con el veneno de los apetitos te abraſas en llamas de codicia,y de luxuria: toma Ceniza, para apagar eſſas llamas. Si no ès que digamos que es dar al Chriſtiano en la Ceniza armas contra las tentaciones de el demonio. Es bien ſingular la noticia de San Alberto Magno , que moraliza Holcot. Dize que para impedir que el Cuervo que puſo el nido en vn arbol ſaque ſus hijos à luz , es medio eficaz poner entre la corteza, y el tronco vnas cenizas de vidro : por que no los ſacarà mientras eſtuvieren en el arbol las cenizas : *Quandiu ibi cinis durabit, corvus nunquam pullificabit*. Mira la Igleſia Santa la ſolicitud con que el demonio cuervo infernal procura anidar en el arbol del Chriſtiano : la malicia con que pone en èl los huevos de las ſugeſtiones , para que ſalgan pecados hijos ſuyos por el conſentimiento. Qué haze Nueſtra Madre ? Ya lo veis: pone oy en el arbol Cenizas del vidro de nueſtra fragilidad, que conſiderada fruſtrarà los intentos del demonio: *Quandiu cinis durabit, corvus nunquam pullificabit.*

Holcot. lect 15. in ſap. 2.

Iab. conc. 5 fer. 4. ciner

Alb. M. lib. de vegetab.

O Ceniza miſterioſa! Para què te pone la Igleſia? Es en reglas de agricultura vtiliſſimo medio para fertilizar los campos, y ſus arboles,rociarlos con ceniza: *Satis profuit cineris vſus*, dixo Columela ; y el Mantuano : *Effætos cinerem immundum iactare per agros*. Por eſſo, dixo Plinio,ſon muy fertiles los cãpos de Sicilia cercanos al monte Etna , por la cercania de ſus cenizas;y él miſmo aſſegura la vtilidad que recibe de la ceniza la oliva para lleuar fruto: *Oleas gaudere maximè cinere*. Lo miſmo dize Paladio de las palmas: *Oportet iuxta eius radices non ſolùm ſalem mittere, ſed etiam cineres*. Pues,como deſſea la Igleſia que ſus hijos ſean oliuas fructiferas,ſegun cantó David: *Filij tui ſicut novellæ olivarum*, para q̃ lleuen abundante fruto de penitencia,y buenas obras,les pone en las raizes, ò en la cabeza, la ceniza. Y ſi eſta(como dixo S. Iſidoro) haze que el fuego á que ſe aplica ſe conſerve, tanto que, ſiendo las cenizas de junipero, ô enebro , ſon poderoſas para conſervar vn año entero ſin que ſe apaguen las braſas: para explicar la Igleſia el deſſeo de que dure en los Fieles el fuego de la deuocion , que pretende encender en ſus coraçones eſta Quareſma , les ofrece para que lo conſerven , Cenizas , y Cenizas,

N.12.

Colum. li. 2 de re ruſt. c. 15.

Virg. li. 1. Georgic.

Plin. li. 17 c. 9. & lib. 18. c. 17.

Pſ. 127.

Iſid. li. 17. ethim. c. 7.

Holcot. lect 15. in ſap.

Berch. li. 6. reduct. c. 9.

que son de los ramos benditos de oliva, con que recebimos el año passado en el Domingo de Ramos á JESV CHRISTO, para que el desengaño, la deuocion, y los fervores no se acaben, sino duren como fuego conservado con cenizas, de vn año para otro.

§. II.

MVESTRA LA CENIZA LA relaxacion de los mas Christianos de aora.

N. 13. OS parece (Fieles) que he dicho todo lo que pretende la Iglesia Santa, quando oy nos pone, no polvo, sino ceniza en la cabeza? Oid, que ay mas que cõsiderar, dize el doctissimo Ossorio: *Consideratione dignum est, non alium pulverem nobis imponi, quâm cinerem.* Qué es Ceniza? Dirá Berchorio con la experiencia, que es aquello que queda despues de quemada alguna cosa: *Cinis est illud, quod remanet à re combusta post combustionem.* Lo que fue fuego, es ceniza. Pues pone la Iglesia Ceniza, para que se vea lo que fueron, y lo que son los hijos de la Iglesia. Què fue la Iglesia en sus principios? Ya lo profetizô Abdias: *Et erit domus Iacob ignis, & domus Ioseph flamma.* Serà (dize) la Iglesia, la casa de Jacob, vn fuego, y serâ vna llama la casa de Joseph. Este es aquel fuego que dixo JESV CHRISTO N.S. avia venido á encender en este mundo: *Ignem veni mittere in terram*; y por esso vino despues en forma de fuego el Espiritu Santo sobre los Apostoles: *Lingua tanquam ignis.* Qué fueron aquellos primeros Fieles de la primitiua Iglesia? Digalo Ezechiel, que los vió en figura de quatro misterioso animales: *Aspectus eorum quasi carbonum ignis ardentium, & quasi aspectus lampadarum.* Eran (dize) como vnos carbones encendidos, y como vnas llamas de fuego. Eran carbones encendidos (dize Hector Pinto) porque ardian en el amor de Dios; y eran llamas de fuego, porque no solo ardian en el amor de Dios, sino alumbrauan en el amor del proximo con la luz del buen exemplo: *Debemus ardere charitate, & illuminare moribus & exemplo.* No es esta la vision de San Juan en su Apocalipsi? Vió á JESV CHRISTO N. S. en medio de siete candeleros de oro con sus luzes: *In medio septem candelabrorum aureorum similem filio hominis*: porque estaua en aquellos principios su Magestad como vn centro amoroso de tantas lineas de fuego, quantos Fieles poblauan la circunferencia de la Iglesia: *In medio candelabrorum.*

Ioan. Ossor. fer. 4. ciner

Berch. verb Cinis.

Abdiæ. 1. Lyra, Arias Vatabl. Cornel. ibi.

Exod. 25. Ezech. 1.

Pint. ibi.

Apocal. 1. Cornel. in Aggei c. 2.

N. 14. O quien viera aquellos principios! Viera aquel incendio de

de amor, con que tenian todos
Act.4. vn coraçon, y vna alma: *Multitudinis credentium erat cor vnũ, & anima vna.* Viera el ardor cõ que todos renunciauan sus posfessiones, para viuir desasidos de las cosas temporales: *Erant illis omnia communia.* Viera hechos ascuas â los Fieles con la frequencia de los Sacramentos, porque todos comulgauan todos los dias: Viera: què ardiente zelo de la honra de Dios en los Superiores! En los subditos, qué obediencia tan rendida! Qué santidad, y pureza en los Sacerdotes! En los seglares, qué respeto á los Sacerdotes, y à todo lo Sagrado! Viera generalmente: què Religion! Qué justicia! Què verdad! Qué limosnas! Què penitencias! Quê ayunos! Quê oracion! Quê modestia! Què honestidad en trages, en obras, y palabras! Veis el fuego? Veis la llama? Veis los candeleros con luzes? O Iglesia Santa, y qual te mirafte entonces, adornada con la perfeccion de tus hijos! *Domus Iacob ignis, & domus Ioseph flamma.*

N.15. Esto fue entonces; y aora? El Profeta Aggeo lo pregunta:
Aggei. 2. *Quis in vobis est derelictus, qui vidit domum istam in gloria sua prima?* A quedado (dize) quien viesse esta casa de la Iglesia en su primera gloria? *Et quid vos videtis hanc nunc?* Si visteis aquella: què os parece de la que aora veis? *Nunquid non ita est quasi non sit in oculis vestris?* No es verdad que es como si no fuera, en comparacion de la que fue antiguamente? Habla aqui el Profeta (dize el P. Cornelio) comparando el Templo del tiẽpo de Zorobabel con el primero que edificô Salomon: el primero: quê magnifico! El segundo: què limitado! Aquel: què sumptuoso, de piedras muy pulidas! Este: q̃ pobrissimo, de piedras toscas! Pero diga Esdras lo que sucediô al reedificar este Templo. *Plurimi flebant voce magna: & multi vociferantes in lætitia.* Muchos (dize) se alegrauan; pero eran muchissimos los que llorauan sin cõsuelo. No reparais? A vn tiempo mismo afectos tan encõtrados? Israelitas, los q̃ os alegrais, bien hazeis: porque es materia de gozo, ver que tenga Dios Tẽplo en que sea su Magestad adorado; pero, Israelitas, los que llorais: por què llorais? No es motiuo á la alegria ver ya restauradas las ruinas q̃ causô la furia de los Chaldeos? Enjugad essas lagrimas. Más llorã: *Flebant voce magna.* Por què? O que tienẽ mucho por que llorar! Leed el Texto. Quienes son los que lloran? *Qui viderant templum prius.* Estos son los que vieron, los que se acordauan qual fue este Templo en tiempo de Salomon; y mirando lo q̃ va de Templo à Templo, lloran sin poder

Cornel. ibi. v.4.

1. Esdr. 3.

reprimirſe cõ el dolor. Llorad, llorad; que tenеis razon de llorar : *Cum cognoviſſent* (dixo el Venerable Padre Gaſpar Sanchez) *quale futurum eſſet templum, quod illi præclaræ atque auguſtæ moli ſuccedebat, cohibere non poterant lachrymas.* O Igleſia Santa, Templo de el mejor Salomon! O perfeccion antigua de eſte Templo!

Sanch. ibi.

N. 16. Quien (Fieles) podrà reprimir las lagrimas, ſi conſidera lo que vá de Templo à Templo, y de perfeccion â perfeccion? No es para llorar ver tanto, y tan general olvido de Dios? No ſaca lagrimas el ver la ignorancia tan grande de la Doctrina Chriſtiana, y ſus miſterios? No es digno de continuo llanto ver anhelar ambicioſos por las honras vanas del mundo á los que profeſſaron deſpreciarle? Quien no llora al oir tanta blasfemia, tanto juramento, con aborrecible deſprecio del Sacroſanto Nombre de Dios? Quien enjuga ſus ojos al ver la falta de reſpeto al Templo Sagrado, hecho ya de muchos, teatro de la vanidad, y aun feria de la torpeza? Qué eſcandalos no ſe tocan? La luxuria eſtà inſolente: las venganças, ſin temor: la codicia ſin reparo: la profanidad ſin eſcrupulo. Falta la fidelidad en los caſados; la honeſtidad, en las mugeres: el temor de Dios en los mozos: el exemplo falta en los padres: en los hijos, el reſpeto: en los pobres, la humildad: en los ricos, la limoſna: la prudencia en los ancianos: la bondad en los Artifices: en los tratantes, la verdad: y por la mayor parte falta la caridad en el mundo. Con lagrimas lo eſcrevia San Bernardo; y atencion, que no he romanceado todo lo que eſcriue : *Receſſit cuſtodia â Prælatis, devotio â religioſis, reverentia â ſubditis, conſilium â ſenibus, lex à Sacerdotibus, iuſtitia â rectoribus, aquitas â iudicibus, concordia â civibus, veritas à mercatoribus, charitas â mundo.*

Ber. ap. Barlet. ſer. de pauc. ſalv.

N. 17. Qué es eſto, almas? Son eſtas las piedras de aquel Templo primero de Salomõ? Es eſto ſer hijos de la Santa Igleſia? Qué es eſto? Que ſi Salomõ fabrica eſcudos de oro: ay vn Roboan q̃ los fabrique de cobre: *Pro quib' fecit rex Roboam ſcuta ærea*: ya es en los Fieles cobre lo q̃ era oro. Què es eſto? Ya lo llora Jeremias: que los hijos iluſtres de Sion, q̃ antes eſtauan cubiertos de oro finiſſimo, ya eſtã hechos vaſos de barro toſco : *Filij Sion incliti, amicti auro mũdo; quomodo facti ſunt in vaſa teſtea?* Ya lo q̃ era oro, es en los Catolicos barro. Què es eſto? Lo q̃ ſe vió en la captividad de Babilonia: q̃ ſi ſepultan, y eſcõden los Iſraelitas en la tierra el fuego ſagrado; al bolver deſpues à buſcarle, no ha-

3. Reg. 10.

3. Reg. 14.

Thren. 4.

hablan fuego, sino agua gruessa: *Non invenerunt ignem, sed aquã crassam.* Yà lo que fue en los Catolicos fuego de amor de Dios, y del proximo, no es sino agua gruessa de culpas: porque sepultaron el fuego en el amor de la tierra. Quê es esto? Acabe Isaias de dezirlo: *Et erunt populi quasi de incẽdio cinis.* Serã los Pueblos como cenizas de vn incendio grande. Ya es en los Christianos ceniza lo que antes fuego. Si ay quien pregunte, qué se hizo aquel fuego que vnia en su coraçon à todos los Fieles; le responderà el Profeta que yà se ha convertido en ceniza de discordias: *Quasi de incendio cinis.* Donde està aquel desprecio de todo lo temporal? Ya es ceniza de codicia: *Quasi de incendio cinis.* Qué se hizo el fuego de la devocion, la llama del buen exemplo, el ardor del zelo, la justicia, la verdad, la penitencia? No parece ya el fuego, todo lo màs es ceniza, ceniza, ceniza de tibieza, de relaxacion, y estrago de costumbres: *Quasi de incendio cinis.* Es verdad esto, Christianos? Ojalá no lo fuera; pero es verdad, aunque ay pocos que lo consideren. Pues, *memento homo*, dize oy la Iglesia al ponernos la ceniza. Hombre, Christiano: mira, considera esta ceniza: Esta ceniza fue fuego: Aquel antiguo fuego ha venido à esta ceniza. Llorad, hijos, que aya faltado aquel fuego, y llorad los pecados que han reduzido aquel fuego à esta ceniza: *Memento homo.*

2. *Machab.* 1.

Isai. 33.

§. III.

DESCVBRE LA IGLESIA EN la Ceniza el estado miserable del pecador.

N. 18.

PEro aun no he dicho (Fieles) el motivo que más desseo, por qué nos pone esta ceniza la Iglesia. Recoged à este punto vuestras atenciones. Con quien habla oy la Iglesia nuestra Madre? Direis que con el hombre: *Memento homo.* Reparad bien; que no habla con el hombre como hombre, sino con el hombre como pecador. Como dize? *Memento homo*, acuerdate hombre. Pues advertid que ay en el hombre dos hombres. Es lenguage repetido del Apostol, que distingue hombre viejo, y hombre nuevo; y más à mi proposito: hombre interior, y hombre exterior: *Licet is qui foris est noster homo corrumpatur, &c.* Es hombre exterior el cuerpo que se vé, y es hombre interior el espiritu que no se vé; y lo advirtiô Origenes en el modo con que se refiere la creacion de el hombre. Dize el texto que formò Dios al hõbre del polvo de la tierra: *Formauit hominẽ de limo terræ;*

Rom. 6. n. 6 2. *Cor.* 4.

Gen. 2.

terra;y luego profigue, que fue hecho el hombre con alma viua: *Et factus eſt homo in animam viuentem.* Veis como llama hõbre al cuerpo formado de la tierra,y hombre al alma criada à imagen de Dios? No nos detengamos: ay dos hombres en el hombre;pero con gran diferencia,que el exterior tiene el roſtro que le dan, mas el interior tiene el roſtro que él ſe toma. Vamos al punto. Luego para ſer perfecto hombre ha de conformarſe el interior, y el exterior. Es aſſi, dize Raulino: *Oportet verè hominem interius,& exterius eſſe hominem.* Por eſſo David llamô dos vezes hombre,al hombre virtuoſo: *Homo, & homo natus eſt in ea*; y Ezechiel tambien: *Homo, homo de domo Iſrael.* El hombre hombre; para ſignificar el hombre interior,y exterior,dize San Geronimo; *Homo, homo dicitur, vt interior,& exterior ſignificetur*: para que ſe vea (dize San Chriſoſtomo) que ſolo el hombre virtuoſo es hombre: *Tunc enim homo eſt, quando virtutem colit.* Pues el pecador no es hombre? Es hombre; pero no hombre hombre: Es hombre en lo exterior,no en lo interior: Es hõbre en lo natural,no en lo eſpiritual: En vna palabra, no es hombre hombre, ſino hombre bruto, con tantos roſtros de bruto en ſu interior, quantos pecados tiene,como cantô David: *Facies peccatorum ſumitis.* Por eſſo Jeremias llamô cavallos á los deshoneſtos: *Equi amatores facti ſunt*; David á los maldicientes, aſpides: *Venenum aſpidum ſub labijs eorum*; Iſaias á los Superiores omiſſos, perros mudos: *Canes muti, non valentes latrare*; y el Baptiſta llamô viuoràs por la malicia á los pecadores: *Progenies viperarum.* Dize pues la Igleſia: *Memento homo*: acuerdate hombre. No te llamo Chriſtiano, ſino hombre: No te llamo hombre hombre, ſino hombre, porque ſiendo por tus culpas en el interior muchos brutos, eres ſolo hombre en lo exterior: *Memento homo.* Acuerdate hombre, conſidera qué?

Notad aora: *Memẽto quia pulvis es*: Cõſidera que eres polvo. Pues para qué le pone ceniza? Porque habla la Igleſia con el exterior, y el interior del pecador: Al exterior habla con las palabras; pero al interior habla con las acciones. Hombre exterior, dize, cõſidera q̃ eres polvo, que todo para en polvo, y que muy en breve has de reduzirte â polvo: *Memento homo quia pulvis es.* Eſto dize la Igleſia con las palabras; pero con la accion dize mas. Oye, pecador, el ſilencio eloquente de eſta ceniza, que habla con tu interior. Hombre bruto, pecador monſtruo de malicia, compueſto de interior de bruto, y exterior de hombre: Eſta ceniza te dize que

Origin. ibi. hom. 1. in Geneſ.

Orig. ho. 3. in Ezech.

Raul. ſer. 1 in c. ieiun. Pſal. 86. Lorin. ibi. Ezech. 14. Iero. ibi Laur. v. homo. Chriſ. hom. 23. in Geneſ.

Orig. hom. 3. in Ezech. Pſal. 81. Iere. 5. Pſal. 13. Iſai. 56.

Math. 3.

que eres ceniza en el interior, aunque en lo exterior eres polvo. El Pictaviense: *Quilibet peccator dicitur cinis.* Por esso, quando habla el Espiritu Santo del sobervio, no solo le llama tierra, sino ceniza: *Quid superbit terra, & cinis?* Porque (como advirtiô Raulino) aun antes de pecar, en lo exterior era tierra; pero por el pecado es ceniza en lo interior: *Terra primum, deinde cinis.* Esto mismo vemos en la Sabiduria; quando dize del pecador que su coraçon es ceniza, y su vida polvo, y lodo: *Cinis est cor eius, & luto vilior vita eius.* Su vida que toca al exterior, es polvo; pero su coraçon, que toca al interior, es ceniza: *In cinere* (dixo Holcot) *designatur superbia.* Y el Santo Job, hablando en persona del pecador, distinguiò tambien la ceniza del polvo: *Comparatus sum luto, & assimilatus sum fauillæ, & cineri.* Veis ya (Fieles) como el pecador, en quanto pecador es ceniza? Pues para mostrarle oy la Iglesia su mal estado, le pone en la ceniza su imagen á los ojos, al dezir: *Memento homo.*

Berch. v. cinis.

Raul. ser. 1 in c. ieiun.

Sap. 15.

Holcot. ibi. lect, 171.

Iob. 29.

Nuza. tr. 1 p. 1. n. 21.

§. IV.

COMO EL PECADOR ES Ceniza.

BIEN: y como es ceniza el pecador? Veamos: es la Catolica Iglesia aquella fecunda viña, que dixo David plantó la diestra del Altissimo: *Quam plantauit dextera tua*, en que siendo vid JESV CHRISTO Señor Nuestro: son los Justos los sarmientos, que deben á esta vid el ser, la vida, y jugo para fructificar: *Ego sum vitis, vos palmites.* Es la Iglesia el Palacio de Dios, en que si ay leña para el fuego, que son los pecadores; son los Justos, arboles, que pueblan el Jardin de los recreos de Dios en este Palacio, como lo dezia David: *Plantati in domo Domini, in atrijs domus dei nostri florebunt.* Es el Paraiso de las Divinas delicias, mejor que el del principio del mundo para las delicias de Adam: *Plantauerat autem Dominus Deus Paradisum voluptatis.* Es en este Paraiso, Fuente que lo fecunda, JESV CHRISTO S.N. con el riego abundantissimo de su Sangre, que dividida en los quatro rios del Evangelio, y su doctrina, ó en los quatro rios del Credo, Mandamientos, Oraciones, y Sacramentos, que dimanan de esta fuente, conserva en el ser de la gracia las plantas de la Iglesia. Escuso al V. Beda con San Ambrosio. Son en este Paraiso arboles los Justos (dize el Pictaviense) que con tan Divino riego llevan ojas, flores, y frutos, de palabras, pensamientos, y obras santas, con vna muy agradable diversidad: porque vnos llevan su

Psal. 79.

Aug. sent. 364. Ioan. 15.

Psal. 91.

Gen. 2. Bed. ibi. Greg. in cant. 4. Aug. 12. de gen. ad lit. cap. 34. Arnol. in Psal. 35. Iero. in Isai. 58. Greg. h. 20 in Ezech. Amb. li. de Parad. c. 3. Berch. l. 12 reduct. c. 1.

Psal. 1. *Marc.*8.

fruto mas perfecto en el monte alto del estado Eclesiastico, y Religioso; otros, en el valle de los estados inferiores de la Iglesia. Vnos crecen hazia lo alto, por la contemplacion: otros à lo lato, por la caridad: otros, á lo alto, y lo ancho, hermanando la accion, y contemplacion. Vnos lleuan el fruto manifiesto sin peligro, porque tienen fortaleza para resistir al Sol de la vanidad; otros ocultan en la cascara, y ojas de la humildad su fruto, para que con la vanidad no peligre: y generalmente todos, aunque toman de la tierra lo que necessitan para conservar la vida, reparten de sus frutos á los hombres necessitados. O alma que estàs en gracia, y si te viesses!

N.21. O alma que estàs en pecado, y si bien te considerasses! Eras en el estado dichoso de la gracia, arbol de este Paraiso: viuo, con la vida de la gracia: hermoso, con la semejança de Dios: verde, con la esperança, y derecho à la eterna Gloria: firme, y arraigado, con el proposito, y resolucion de no pecar: vnido à la raiz, por la participacion de los tesoros de JESV CHRISTO: fecundo, por la virtud de la gracia para obras meritorias: dulçe, por la serenidad suaviſſima de la conciencia: vtil, porque lo eras â toda la Iglesia Vniuersal. Pero despues de cometer el pecado graue? Oye al Profeta Joel: *Ignis comedit speciosa deserti, & flamma succendit omnia ligna regionis.* Encendiose fuego (dize) que destruyó lo especioso del Desierto, y abrasó con sus llamas los arboles todos de la region. Encendióse fuego en el alma. Qué fuego? Hugo Cardenal: el fuego de la tentacion, y mal pensamiento: *Ignis malæ cogitationis, ignis tentationis.* El fuego de la concupiscencia, dize Holcot: *Ignis concupiscentiæ carnalis.* Quien lo encendiò? Aqui es el echar la culpa al demonio. O Christiano! Es verdad q̃ arroja el demonio la centella de la tẽtacion: es assi que, como Abimelech, intenta poner fuego en la torre de la Ciudad de Thebes, que es tu alma: *Ignem supponere nitebatur*; pero si el alma, como la muger de la torre, le deshiziera la cabeza, q̃ es el principio de la tentacion: ardiera el fuego? Ya se ve que no: *Confregit cerebrum eius.* Luego si arde, es por que no le resististe al principio. Qué digo resististe? Como no avia de prender el fuego, si tu mismo le ofreciste las yescas en que prendiera? Tu mismo lo encendiste, porque tu mismo no apartaste la polvora de tu flaqueza de la centella de su tentacion. Pero oigamos la razon que dâ el Profeta: *Quoniam exiccati sunt fontes aquarum,*

Ioel. 1.

*Iudic.*9. *Steph. ap. Tilm. ibi.*

Ioel. 1.

Hug. C. ibi.

Holco. lect. 15. *in sap.*

*Ibid. Pelus. lib.*3. *epist.* 66.

rim, ignis devoravit ſpecioſa deſerti. La cauſa de el incendio fue averſe ſecado las fuentes de las aguas. Eſta es (dize Hugo Cardenal) la cauſa de abraſarſe, y deſtruirſe en el arbol del alma las virtudes: faltarle las aguas de las lagrimas, para reſiſtir al fuego: *Quando fontes lachrymarum arefiunt, ignis tentationis virtutum ſpecioſa conſumit.* Diga David, por què aſſegura que el arbol de el varon juſto ſe conſerva ſin perder la menor hoja: *Et folium eius non defluet.* Faltanle acaſo centellas de tentaciones? No; pero no le faltan aguas, que impiden que prendan las centellas: *Quod plantatum eſt ſecus decurſus aquarum.* Si eſtàs (alma) ſin agua de mortificacion, y penitencia: ſin agua de frequencia de Sacramentos, y exercicios ſantos: como no ha de arder el fuego de los apetitos? *Quoniam exiccati ſunt fontes, ignis tentationis virtutum ſpecioſa conſumit.*

Hug. C. ibi.

Pſal. 1.

N. 22.

1. *Ioan. 5.*

Diga San Juan ſi arde el fuego: *Mundus totus in maligno poſitus eſt.* Arde el mundo en fuego malo. Eſſo es maligno, explica el Cluniacenſe: *In maligno, ideſt, in malo igne.* Lo miſmo el Cartujano: *Malo libidinis igne.* Mirad el mundo (dize San Antonio de Padua) y le hallareis hecho vn horno de Babilonia ardiendo en llamas de vicios: *Fornax autem ſuccenſa erat nimis.* Y ſabeis quien lo ſuſtenta? Quatro coſas ſeñala el Texto Sagrado: *Non ceſſabant ſuccendere fornacem naphtha, & ſtuppa, & pice, & malleolis.* No ceſſauan los que encendieron el horno de echar en él hueſſos, ô herrage de oliva, eſtopa, pez, y ſarmientos para conſervarlo. Eſta es la leña que ſuſtenta en el mundo el fuego de los vicios, dize San Antonio: los codicioſos, y avarientos echan en el horno herrage de oliva, porque les falta el aceyte de la caridad: *In naphtha avaritia, quæ caret oleo miſericordiæ.* Los vanos echan eſtopa; que tan preſto levanta llama como ſe deſvanece: *In ſtuppa vanagloria, quæ citò tranſit: in favillam.* Los luxurioſos echan pez, que dà mal olor, y mancha, por que la luxuria mancha al alma, corrompe la fama, y eſcandaliza con el mal olor de ſu exemplo: *In pice luxuria, quæ coinquinat animam, & corrumpit famam.* Los ſoberbios echan en el horno ſarmientos ſecos, ſin amor de Dios, y del proximo, apartados de la humildad de la vid verdadera JESV CHRISTO: *In malleolis ſuperbia deſignatur: ſuperbi enim â vera vite, ideſt, Chriſto ſunt præciſi.* Veis (Fieles) la leña que arde? pues

Daniel. 3.

Ant. Pad. expoſ. miſt. in Dan. 3.

Raul. ſ. 1. in c. ieiun. Dion. Cart. in 1. Ioa. 5.

pues en qué ha de parar tanto
*Sap.*15. arder, sino en ceniza? *Memento homo. Cinis est cor eius*, que dixo el Sabio.

N.23. Ea pecador: levanta los ojos, y verás lo que eres en el estado
Berch.v.Cinis. & li.6 miserable de la culpa. Fuiste
reduct.c.9. arbol viuo por la gracia en el Paraiso de la Iglesia; pero de-
Raul. s. 1. xandote secar, ardiô el apetito,
in c. iciun. y has llegado à ser ceniza muerta: *Cinis est cor eius*. Fuiste arbol hermoso con la semejança de
Holcot.lect. Dios; pero ya ceniza sea, en
15. *in sap.* quien imprime sus huellas el
2. demonio: *Cinis est cor eius*. Fuiste arbol verde con la esperança, y derecho de la Gloria; pero ya ceniza seca, que por si sola no puede reverdecer para la Bienaventurança: *Cinis est cor eius*. Fuiste arbol firme con el proposito de no pecar; mirate ya inconstante ceniza, que te lleua qualquiera vientecillo de tentacion: *Cinis est cor eius*. Fuiste arbol vnido à JESVCHRISTO tu raiz; mirate ya despojo de las llamas, y ceniza desunida sin participar el jugo de su gracia: *Cinis est cor eius*. Fuiste arbol fecũdo para las obras meritorias; mirate ya ceniza esteril, incapaz en esse estado, de merecer: *Cinis est cor eius*. Fuiste arbol dulçe por la suavidad de la cõciencia; mirate amarga ceniza, con la insufrible amargura de sus remordimientos: *Cinis est cor eius*. Fuiste arbol vtil à tus proximos, con los que poblauas vn paraiso; pero ya, inutil ceniza, á proposito solo para conservar para siempre el fuego de el infierno: *Cinis est cor eius*. Todo lo que fue arbol ya es ceniza. O ceniza poco considerada!

N.24. Ved qué propria imagen en el incendio de Sodoma. Fuego, y azufre que llovió de el Cielo fueron los executores de la Divina Justicia para su castigo: *Dominus pluit super Sodomam sulphur, & ignem*. *Genes.* 19. Destruyeron no solo los hombres, sino la hermosura toda de sus campos: *Et cuncta terræ virentia*. No solo esto, sino que lo reduxeron todo â cenizas, dize mi Padre S. Pe- 2. *Petr.* 2. dro: *Civitates Sodomorum, & Gomorrhæorum in cinerem redigens*; pero con vna singularidad advertida de Paulo Orosio, que siendo assi que en la exterior apariencia se muestra á la vista vna region como las demás; pero bien examinada, no es otra *Oros. li.*1. que vna region de ceniza: *Apparet forma regionis, & invenitur* *c.*5. *regio cineris*. Lo mismo dizen, *Aug.li.*16. Solino, Tacito, Plinio, Strabon, *civit.c.*3. Josepho, con otros; de suerte *Soli. c.*37. que (como tambien lo escriuen 44.48. Egesippo, Tertuliano, y San *Tacit.li.*5. Agustin) lleua arboles aquella *hist.* tierra cõ frutos como los nues- *Plin.lib.*5. tros; pero llegados á tocar se *cap.*16. halla ser toda su hermosura, ce- *Strab.l.*16 niza: *Poma eius* (dixo San Agus- *Ioseph.li.*1 tin) *interiorem favillam mendaci superficie maturitatis includunt*. *debell.c.*5. *Æges.li.*4. *excid.c.*18

Ter-

Tert. apolo. c.40. *Aug. li.21. civit. cp. 5. & 8.* *Perer. in Ge.19. diſp 5. & 6.* *Lorin. in 2. Petr. 2. v. 6*

Terrible eſtrago de la indignacion de vn Dios ofendido! Pero por qué ha de ſer fuego el miniſtro de ſu juſticia? Direis que fue la culpa, torpeza. Es aſſi; pero tambien fue torpeza la del tiempo de Noe, y la caſtigô Dios con el agua del dilubio. Por quê aqui ſe ſirve del fuego, y la ceniza? Divinamente SanGregorio: porque aqui (dize) no ſolo quiſo Dios el caſtigo; ſino moſtrar en èl los efectos de ſu culpa: *In ipſa qualitate vltionis notavit maculam crimi-*

Greg. li.14 mor. c.10. Innoc. li.2. de cõtempt. mund. c.25 *nis.* Quiſo (dize mi Padre San Pedro) no ſolo dar á leer vn libro de eſcarmiento, ſino ofrecer à la viſta vna imagen de los pecadores: *Exemplum eorum, qui impié acturi ſunt ponens.* Veamos como.

2. *Petr. 2.*

N.25. Era (Fieles) la tierra de Sodoma, por ſu hermoſura, y fecundidad ameniſſima, vna copia de el Paraiſo. Dizelo el Sa-

Geneſ. 13. grado Texto: *Quæ vniverſa irrigabatur.. ſicut paradiſus Domini.* Pero qué ſucedió? Ya lo dezia Ezechiel: fecóſe eſte Paraiſo con la ſobervia, la gula, la abundancia, el ocio, y la falta de miſericordia con los pobres:

Ezech. 16. *Hæc fuit iniquitas Sodomæ, ſuperbia, ſaturitas panis & abundantia, & otium ipſius, & manum egeno & pauperi non porrigebant.* Prendiô con eſto el fuego de la luxuria, q̃ como de azufre echaua de ſi el mal olor del eſcandalo. Veaſe pues (dize Hugo Cardenal) la torpeza en el azufre: *Sulphur, fœtor luxuriæ*; en el ardor de el fuego el de la codicia: *Ignis, ardor cupiditatis*; en la eſterilidad de la tierra, la de las almas: *Æterna ſterilitas, vanitas ſuperbiæ*; y en la ceniza, vna imagen de todo aquel eſtrago de la malicia de Sodoma: *In ipſa qualitate vltionis notavit maculam criminis.* Ya es ceniza lo que antes Paraiſo, aunque quede la exterior apariencia de Paraiſo: *Invenitur regio cineris.* O pecador! Seas rico, ſeas docto, ſeas noble, tengas dignidad, ô hermoſura: què es todo eſſo ſi eſtás en mal eſtado? Apariencia exterior de mançanas de Sodoma; pero tu alma es vna region de ceniza: *Apparet forma regionis, ſed invenitur regio cineris.* Comes, ries, viſtes, te alegras ſegun el hombre exterior; pero el interior? Toca, toca con la conſideracion tu conciència (te dize la Igleſia oy) y no hallaràs otra coſa que ceniza: *Invenitur regio cineris.* Alma ceniza: eſto te dize oy la Igleſia con la ceniza: *Memento homo.*

Hug. C. in Gen. 19.

§. V.

OFRECE LA IGLESIA EN LA Ceniza el remedio que neceſsita el pecador.

N.26. HAſta aqui (Catolicos) vimos los motiuos grãdes, con que nos pone eſta

esta ceniza la Iglesia; pero aun no los vimos todos. Vimos q̃ nos descubre los daños del pecado en la ceniza; pero aun ay mas: que nos ofrece en la ceniza remedio para essos daños. Es este vn primor de la Divina Bondad (dize el Cardenal Damiano) hazer de la llaga medicina, y de la culpa remedio de la culpa: *Quia nos de medicamento vulnus fecimus, fecit Deus de vulnere medicamentum; vt qui virtute percutimur, vitio curemur.* Bien lo dirá la casta Judith, quando se determina á ir sin armas para quitar la vida á Holofernes. Triunfô del Tirano? Si; mas fue con las armas mismas del Tirano: *Pugionem eius, qui ligatus pendebat exolvit.* Aquel puñal que en manos de Holofernes servia à la tirania, sirve à la justicia contra el mismo Holofernes en las manos de Judith. La espada misma que ciñó contra David el Gigante, es la que en manos de David sirve para cortar al Gigante la cabeza: *Tulit gladium eius...præcidit que caput eius. Goliath gladio* (dixo S. Basilio de Seleucia) *gladij dominum divididit.* Si, Catolico: la espada misma de la culpa que servia contra el alma en manos de la malicia, puede servir contra la malicia en fauor del alma, si se pone en las manos de la penitencia. Aora se descubre el secreto por que dispuso la Divina Providencia

Damian. s. 18. & 2. de s. vital.

Iudith. 13.

Brun. s. 5.

1. Reg. 17.

Basil. Sel. orat. 15.

Ber. de Dav & Gol.

que se criasse Moyses en casa de Faraon. Ya se sabe que la hija de este lo recogiô del rio, à que le expusieron sus padres, y que lo adoptô por hijo: *Quem illa adoptavit in filium*; y aun juzga Filon que se fingió su madre natural: *Muliebri arte finxerat se gravidam, vt nutritius putaretur filius, non asciti-tius.* Valgame Dios! Si destina Dios â Moyses para la destruccion del Faraon tirano: no se criara mejor en vn desierto, que entre las delicias de vn Palacio, y Corte? Pero, ô aciertos de la Divina Providencia! Quiere Dios servirse de Faraon contra el mismo Faraon, y que crie, y alimente al Moyses mismo que le ha de destruir. O primores de la Divina Bondad! Que saque Dios del pecado lo que destruia al pecado! Si, alma: la amargura misma que cria, y alimenta la culpa, es medio de que Dios se sirve para destruir la culpa: *Fecit Deus de vulnere medicamentum.*

Exod. 2. Phil. lib. 1. de vit. Moys.

Ea, alientese el pecador, dize oy la Iglesia con esta eloquentissima ceremonia; que si por el pecado passó desde Paraiso à Ceniza, puede, si quiere, passar desde Ceniza à Paraiso. Si le pongo ceniza, para que en ella vea el miserable estado á que le reduxo la culpa: le pongo ceniza, para que aprenda en ella el modo con que se restituya á su primero, y dichosissimo

N. 27.

simo estado. Me declararé con vn texto. Viô San Juan delante del trono deDios vn mar de vidro, que era semejante al
Apoc.4. christal: *In conspectu sedis tanquam mare vitreum simile christallo.* Despues vió este mar de
Apoc.15. vidro con fuego: *Vidi tanquam mare vitreum, mistum igne.* Y al ver despues la Ciudad Santa de la Gloria, dize que era la Ciudad de oro, semejante al vidro:
Apoc.21. *Ipsa verò civitas aurum mundum, simile vitro mundo.* Valgate Dios por vidro misterioso! Mar de vidro? Llamase assi para significar su tranquilidad, y quietud,
Horac. li.4 carm.od.2. como cantô el otro Poeta: *Vitreo daturus nomina ponto?* No, sino para significar la penitencia de el pecador, dize Hugo
Hug. C. in Apoc.4. Sylveir. in Apoc. 15. q.4. Rup. lib.9. in Apoc. Cardenal: *Anima pœnitens & compuncta pro peccatis significatur.* Penitencia como el vidro? Es porque es la vidriera por donde entra el rayo de la gracia? Mejor que de vidro fuera de christal. Es por la claridad que la confession ha de tener? Mas claro es el christal que el vidro; y mas firme que el vidro es el christal, para significar lo firme de la penitencia. Por qué la muestra Dios como vidro? Oid â Pedro Berchorio: Formase el vidro (dizé) de cierta ceniza que echada en la fragua, y horno, se convierte de ceniza en vidro: *Cinis per multam conflagrationem ignis formam suam commutat in naturam vitream.* Pues veis aî el misterio de poner Dios á la vista del pecador vn mar de vidro delante de su Trono, para decirle: pecador, este vidro fue ceniza: esta claridad fue obscuridad: fue fealdad esta hermosura; pero entrando al fuego del horno, passô de ceniza fea, é inutil á la hermosura, y vtilidades de vidro. Ea pues. Si eres por tu culpa ceniza, entra al horno de la penitencia, y passarás de ceniza inutil, fea, y obscura por el pecado, à ser vn vidro vtilissimo, claro, y hermoso por la gracia: *Cinis est peccator* (concluye el Pictaviense) *qui quando igne pœnitentiæ conflagrat, tunc in vitrum, idest, in virum perfectum, virtutum claritate lucidum, commutatur.* Ibidem.

N.28. Levanta, levanta los ojos (alma ceniza) y verâs que la Ciudad Santa de la Gloria se compone, no solo de oro finissimo, sino de vidro muy claro:
Apoc.21. *Ipsa verò civitas aurum mundum, simile vitro mundo*; â oro, y vidro se reduze (dize San Antonio de Padua) toda aquella poblacion lucidissima de los Justos: *In auro & vitro accipimus in superna Patria Sanctorum societatem:* porque ay Justos como el oro que siempre fue oro; pero ay tambien Justos como el vidro, que algun tiempo fue ceniza. Ay Justos, que siempre fueron Justos; y ay Justos que fueron algun tiempo pecado-

Simil.
Berch. li.6 reduct. c.9. Ioan. Gem. li.2. c.2.

Iob.28.n. 17. Nuza.ho. 31.n.22. Ant. Pad. exp.mist.in Apoc.21.

cadores: pero si huvo fuego de malicia que los reduxo de Paraiso â ceniza, huvo fuego de penitencia que los reduxo de ceniza á vidro, para animar tu esperança, aunque te halles oy en estado miserable de ceniza. Entra en el fuego de la penitencia, para llegar á ser vidro de aquel Camarin eterno de la Gloria. O engrandecida sea la bondad de Dios, que se sirue de la ceniza para restaurar los daños de la ceniza!

N.29. Pero como ha de ser esta penitencia para remediar estos daños? Digalo David exemplar admirable de penitentes: *Psal.* 101. *Cinerem tanquam panem manducabam, & potum meum cum fletu miscebam.* Sabed (dize) que yo comia la ceniza como el pan, y que mezclava con lagrimas mi bebida. De esta suerte ha de ser la penitencia, id notando, y practicando: Qué es comer la ceniza? El que come, ya veis, desmenuza con los dientes el mantenimiento, y le dâ vna, y otra buelta en la boca. Pues comer la ceniza (dize Greveo) es desmenuzar, y dar vna, y otra buelta con la consideracion á los daños de la culpa: *Est mentis acumine, quasi quibusdam dentibus, per partes diuidere.* Vamos practicos. *Memento homo*, dize la Iglesia: rebuelve con la consideracion esta ceniza. Dà vna buelta: Qué es lo que hize? Yo mismo de mi voluntad quise apartarme de Dios? Yo me firmé esclavo de Satanás? Yo me entré por las puertas del infierno? O locura incomparable! Dá otra buelta à la ceniza: Qué he ganado, y qué he perdido? Yo por mi gusto quise perder la hermosura de la gracia? Yo arrojé el tesoro que auia ganado de merecimientos? Yo desperdicié el riego de la sangre de JESV CHRISTO? Yo troqué el Paraiso por la ceniza? O desatino aborrecible! Otra buelta: Qué quise perder á Dios! Qué me obligué á penas eternas! Qué podia estar á estas horas en el infierno! O trueque desatinado! Por vn deleite? O vileza! Por vn poco de humo di vna bofetada à mi Padre? O descarado atreuimiento! Es esto verdad, Catolio? Pues, *memento*: desmenuza esta ceniza: *Cinerem tanquam panem manducabam.*

Simil.

Grev. serm. 209.

N.30. Mas: Qué es comer la ceniza? No solo deshazerla (dize Innocencio) sino consumirla, y destruirla: Es consumir el pecado con el calor de la penitencia, despues de considerarle sus daños: *Manducari autem, si per pœnitentiam consumatur.* Y aun por esso dize David que añadia lagrimas por bebida, â la comida de la ceniza: para que passasse de la boca al estomago la comida, y passasse la culpa de la consideracion á la digestion: *Et potum meum cum fletu miscebam.*

Innoc. ap. Lorin. in Psal. 101. *v.* 10.

bam. Hombre, dize la Iglesia, pecador: pon delante de tu cõsideracion esta ceniza: *Memento*. Para qué? El otro comediante de Athenas desseoso de hazer al viuo vn papel de sentimiento, se lleuó consigo al teatro vn vaso con las cenizas de vn hijo suyo difunto (como refiere Aulo Gellio) para llorar con verdad à vista de la Ceniza, *Memento homo*: Sirva hombre la consideracion de tu ceniza, de llorar con verdad el verte reducido á ceniza: tu mismo te entraste el puñal por el pecho: tu tomaste la muerte con tus manos: *Memento homo*: consideralo, para llorar con verdad la muerte de tu alma: *Et potum meum cum fletu miscebam*.

Aul. Gell. li. 7. noct.

N.31. Pero mas dize este llanto: es comer la ceniza (dize Casiodoro, y Paludano) consumir, no solo la culpa, sino las reliquias que quedan de la culpa: *Studebam consumere reliquias peccatorum*. Pues añadir bebida de lagrimas á la Ceniza, es limpiar todo lo que queda de las reliquias del pecado. Si, Catolico: no es penitencia perfecta la que no destruye con la culpa las reliquias, y dependencias de la culpa: *Studebam consumere reliquias peccatorum*. Aun mas dize David: que quando comia la ceniza mezclaua con la bebida sus lagrimas: *Et potum meum cum fletu miscebam*. Luego mezclaua las lagrimas con ceniza. Veis aì por qué eligió la Iglesia para oy el Euangelio que oy canta. Como dize? *Faciem tuam laua*: que labe el pecador el rostro de su conciencia con el agua de las lagrimas. Pues ofrecer lá Iglesia ceniza, quando el Evangelio dize al pecador que se labe: qué es sino decirle que haga con esta ceniza, y agua vna lexia fuerte para sacar las manchas de la conciencia? *Faciem tuam laua*. Por esso juntaua David con la ceniza las lagrimas: para que entraran como lexia á labarle las manchas del coraçon: *Cum fletu miscebam*.

Casiod. in Psal. 101. Palu. ap. Pepin. lect. 77 in Ps. pœnit

Ber. s. 1. in cap. ieiun.

Berch. v. Cinis.

Haeften. Schol. cord. li. 2. lec. 14

N.32. Vltimamente: mezclaua sus lagrimas con la bebida. Luego se bebia las lagrimas que lloraua. O divina leccion de penitencia! Entran los rios al mar, decia Salomon, para bolver á salir: *Revertuntur, vt iterum fluant*. Aunque salen, no se agota el mar, porque se buelven à êl. Veis aì las lagrimas de David. Salian de sus ojos arroyos de lagrimas para llorar sus culpas: *Exitus aquarum deduxerunt oculi mei*; pero se las bolvia à beber para bolverlas al pecho, de donde salieron sus lagrimas: *Potum meum cum fletu miscebam*. Qué era esto sino hazer vn mar inagotable de lagrimas para no cessar de llorar? *Vt iterum fluant*. O Catolico! Lagrimas que se quedan en las mexillas, como

Eccle. 1.

Psal. 118.

las

las de Jeruſalem, que Jeremias
Thren. 1. dixo: *Et lachryma eius in maxillis eius*; lagrimas que no llegan à ſer mar: lagrimas que ſe acaban: penitencia que ſe agota: es penitencia de poca ſeguridad al pecador. Llora, y bebe lo que lloras, para no ceſſar de llorar; que ſi has de llegar á ſer vidro hermoſo del Camarin de Dios por a penitencia, que haze en el horno, de la ceniza vidro: advierte que San Juan no viô vidro ſin ver mar: viô vn mar
Apocal. 4. de vidro: *Tãquam mare vitreum*; para que ſe entienda que ha de ſer mar que no ſe agote, tu penitencia: *Magna eſt velut mare contritio tua.* *Thren.* 2. Ea, Ceniza de el pecador: al horno para ſer vidro: Ea ojos: á llorar; que para eſtos fines nos pone oy la Igleſia la Ceniza. A llorar, para que ſe cumpla en noſotros lo que Iſaias profetizô: *Vt ponerem lugentibus Sion, & darem eis coronam pro cinere*: para que nos dè Dios en lugar de la Ceniza la diadema de la gracia, y por la gracia la Corona de la Gloria: *Quam mihi, &c.* *Iſai.* 61.

REMISSIONES AL DESPERTADOR.

Demàs de los Sermones, 15. *de las miſerias de la vida*, y 16. *de la muerte*, que pueden ſervir para eſta Feria de Ceniza, con la ſalutacion de eſte Sermon 2. ofrezco à los principiantes las fabricas ſiguientes.

1 En Miercoles dà principio la Igleſia Santa á la Quareſma: por quê? No ſolo por lo que dixo Rabbano Mauro (hìc n. 5.) para llenar con eſtos 4. dias el numero miſterioſo de 40. ſino para que ſi entre los antiguos eſtaua á cargo de Mercurio moſtrar los caminos, poniendo en ellos ſu eſtatua, como eſcriuiô Alciato, embl. 8. *Mercurÿ eſt igitur tumulus, ſuſpende viator ſerta Deo, rectum qui tibi monſtrat iter*: pone la Igleſia eſte Miercoles para encaminar á los deſcaminados pecadores, ſeñalando en la Ceniza el camino del deſengaño: *Memento homo.* Ser. 17. á n. 6. dixo Roberto Holcot, lect. 61. in Sap. *Omnis via eſt difficilis ſi ſit montuoſa, ſi tumultuoſa, ſi ſpinoſſa, ſi lutoſa.* El ſobervio va por camino montuoſo: *Montuoſam accipiunt ſuperbi & ambitioſi.* Eſte Miercoles le dize, que por el polvo ſe camina con ſeguridad: *Memento.* Ser. 17. â n. 10. El vengatiuo va por camino tumultuoſo: *Tumultuoſam eligunt iracundi.* Eſte Miercoles le mueſtra en la Ceniza el camino: *Memento.* ibi. á n. 19. El codicioſo va por camino eſpinoſo: *Spinoſam eligunt cupidi & avari.* Eſte Miercoles lo deſengaña. ibi. á n. 21. El deshoneſto và por camino cenagoſo:

Lu-

Lætosam eligunt luxuriosi. Este Miercoles les avisa, &c. ibi. à num. 26.

2 OTRO SERMON. A la memoria encamina la Iglesia la Ceniza? Si: *Memento.* Es la memoria cristal por donde se ve lo passado. Los pecadores hazen de este cristal antojos; pero la Iglesia le pone Ceniza para hazer espejo del cristal. Raul. tr. 1. de mort. cap. 12. *Faciamus nobis speculum de mortuis, in quo nos paremus.* Pon á esse cristal de tu memoria esta capa de ceniza, para detener las especies de tu vanidad, &c. El sobervio, y ambicioso miran por antojos de grados, su nobleza, letras, &c. *Memento.* Basil. hom. 3. *Qui immodico gaudio subsilis ob honores ab omni omnium gradu tibi exhibitos: attendete tibi ipsi.* Mirate en el espejo de essas sepulturas. Serm. 17. á nu. 10. El vengatiuo mira con antojos de larga vista, engrandeciendo, y dando â los agrauios el cuerpo que no tienen: *Memento.* Ibi. á num. 19. El codicioso mira con antojos conservatiuos, puesta su felicidad en conservar, &c. *Memento.* Ibi. â num. 21. El deshonesto mira con antojos triangulares, que fingen amenidades, y hermosuras: *Memento.* Ibi. á num. 26. Mira la Ceniza, &c.

3 OTRO SERMON. *Pulvis es, & in pulverem reverteris.* De presente, y de futuro? Si. No ay cosa mas cierta que lo presente, ni cosa mas incierta que lo futuro. Vsa del presente, para mostrar la certeza del morir; vsa del futuro, para mostrar la incertidumbre del lugar, modo, y quando de la muerte. Ser. 16.

4 OTRO SERMON. *Pulvis es, & in pulverem reverteris,* dize la Iglesia; y el Evangelio: *Faciem tuam lava.* Ant. Pad. in hac Fer. *Aquâ confessionis pura.* P. Ioan. Osor. hac Fer. *Optimum sanè argumentum: pulvis es, quem ventus tollit, in pulverem citó redigendus; ergo antè quam succidaris, pœnitentiam age.* Ser. 6. 7. 8. 9.

5 OTRO SERMON. *Pulvis es.* Y el Evangelio: *Faciem tuam lava.* El rostro del alma, dize San Bernardo. Pretende apartar al Christiano de la culpa; y le acuerda el polvo de el cuerpo en la ceremonia: pero en el Evangelio la nobleza del Alma. Osor. hac Fer. *Vt agnoscens dignitatem suam, in peccati fœditatem non labatur.* Serm. 2.

6 OTRO SERMON. *Pulvis es.* Aora eres polvo; no aguardes â ser piedra por la costumbre de pecar. Ser. 11.

7 OTRO SERMON. *Thesaurizate vobis.* Obras virtuosas; pero ha de ser buena moneda. Legionens. Ser. 1. hac Fer. *Videndum, de qua moneta thesaurus est congregandus.* Serm. 25. â n. 16.

8 OTRO SERMON. *Nolite thesaurizare vobis thesauros in*

terra. El pecador que temerariamente confia en la misericordia de Dios atesora ira. Rom.2. *Thesaurizas tibi iram in die iræ.* Ser. 10. & 52.

9 OTRO SERMON. *Vbi ærugo,& c.* Riesgos de la vana honra, riqueza, y delcite. Ser.14.

10 OTRO SERMON. *Nolite thesaurizare*; que todos los pecados saldrân en abriendose en el Juizio el Arca, &c. Serm.19. & 22.

11 OTRO SERMON. Ceniza? Si. Las reliquias de los pecados que se han de consumir. Vease este Serm.2. nu. 31. y el Serm.43. Despert.

SER-

SERMON TERCERO

VIERNES DE ENEMIGOS

En San Andres de Jaen. Año de 1669.

Ego autem dico vobis, diligite inimicos vestros, &c. Math. cap. 5.

SALUTACION.

N. 1. TENEMOS oy en campaña á JESV CHRISTO S.N. en defensa de la juridicion de la caridad. Edificó esta Reyna Soberana la gran Ciudad de Bethel, que significa Casa de Dios, nombre que le puso Jacob, quando vió la Escala misteriosa; pero se llamô despues Bethaven, que significa casa de Idolo, y casa de vanidad (dixo S. Isidoro) porque el impio Jeroboan fabricó en ella Idolos para tributarles inutiles, vanas, é iniquas adoraciones: *Vocata est Bethaven, idest, domus idoli, quæ antea vocabatur domus Dei.* Era el alma casa de Dios, quando se mirava en ella la escala del amor con todos sus grados de amor de Dios, y del proximo, de los amigos, y los enemigos; pero fabricando en ella el amor proprio los Idolos de la vengança, y el duelo, es ya, no Bethel casa de Dios, sino Bethaven casa de Idolo, desapareciendo del alma la escala del amor: *Vocata est Bethaven, idest, domus idoli.* Oy pues, llega hasta Bethaven la batalla, mas bien que en la antigua de los Israelitas: *Pugna pervenit vsque ad Bethaven:* porque oy sale nuestro Redemptor á destruir los idolos de la vengança, y el duelo, para restituir á la extension de sus terminos â la caridad, rindiendo con su mansedumbre à los que inutilmente militan debaxo de las vanderas del odio: *Vsque Bethaven pugna perducitur* (dixo San Gregorio el Grande) *quando in illi* 14.

Gen. 26. Lauret. v. Bethel. 1. Reg. 13. & 14. Iero. in Osee. 4. & Mich. 1. Isid. lib. 15 ethim. c. 1.

1. Reg. 14. Greg. li. 5.

illi Sanctorum prædicatione capiuntur, qui vtilitatem habere nu llam videbantur. Atencion á la amorosa bateria del Evangelio.

N.2. *Iren. lib. 4. cap. 25. Orig. hom. 13. in Genes. Alb. Mag. in Math. 5. Cõc. cartag. cap. 93. Conc. Agat. can. 22. Similes. 1. Cor. 15. Math. 3. Genes. 26.*

Oido aveis (dezia el Señor â sus Discipulos) essa tradicion antigua, que publican como ley los Fariseos, de que se debe amar al amigo, y aborrecer al enemigo; pero yo os mando qué, desatendiendo essa iniqua corruptela, ameis á los enemigos tambien. Sabeis qué fue esto, Christianos? Echó la malicia veneno en la fuente de la ley Divina; y viene JESV CHRISTO N.S. â purificarla del veneno. Falseô el amor proprio la moneda legitima del amor, con que se compra la Bienaventurança, echandole el cobre del odio al enemigo; y JESV CHRISTO declara que ha de ser toda de oro de amor â amigos, y enemigos, para que se admita como legitima moneda. Sembró Dios el grano purissimo del mandamiento del amor en la tierrra de los coraçones; pero regado despues con las aguas de la malicia, salió con el grano la paja de la tradicion de aborrecer al enemigo: y oy viene el Divino Labrador à purificar su era, apartando el grano de la paja. Sucedió aqui (dize Origenes) lo que con los poços que limpió Isaac en la Palestina. Abriô los pozos el Patriarcha Abraham, de donde se sacavan aguas purissimas para fecundar la tierra; pero cegandolos despues los Palestinos, vino Isac, y les quitó la tierra con que los cegaron, para restituir á su antigua claridad à sus aguas. Abrió Dios el poço de su ley para fertilizar las almas, y que llevassen frutos de eterna vida; pero lo cegô la malicia, echandole tierra de inteligencia terrena: porque diziendo Dios que aborreciessen la culpa, y no la persona, entendieron que se auia de aborrecer la persona, los Fariseos: y oy viene el mejor Isac quitando la tierra, para que queden claras las aguas del amor del proximo.

N.3. *Genes. 8. Exod. 7. sup. ibi. Aug. ser. 61 de temp.*

Oy se vé el Arca de el Nuevo Testamento, mejor que la de Noe, triunfar del dilubio de tradiciones con que anegauan los Fariseos el Mundo, exaltada sobre los montes de la Iglesia. Oy el arbol del coraçon humano, que solo lleuava el fruto natural del amor â los amigos, injerto en el Evangelio lleva el caritativo fruto del amor á los enemigos. Poco importa que la sabiduria terrena, como las serpientes de los Magos de Faraon, se oponga â la milagrosa vara de Moyses, simbolo del Evangelio; que ay virtud en esta vara (dize Ruperto) para destruir toda la terrena sabiduria: *Devorauit virgas eorum.* Sepa el mundo que no se estrechan à solos los amigos los terminos de la caridad; que llega su juridiccion hasta el amor de los enemigos: *Diligite inimicos vestros.* No solo (dize nuestro Redemptor) os mando que los ameis; sino

que

que hagais bien á los qué,no haziendoos bien, paſſan â aborre-
ceros: *Benefacite his qui oderunt vos.* Es el amor aquel fuego que
mandava Dios ardieſſe perpetuamente en ſu Altar, y que para *Levit.* 6.
eſſo lo conſervaſſen cõ leña: porque ſin la leña de los beneficios *Orig. in*
no ſe conſerva el fuego del amor. Pedid(proſigue) por todos los *Pſal.* 38.
que os perſiguen,y calumnian: *Orate pro perſequentibus, & calum-* *ho.* 1.
niantibus vos. Noteſe(dize San Antonio de Padua)que manda el *Aug.ſ.*108
amor del proximo, quanto á los afectos del coraçon, *diligite*; *de temp.*
quando al ſocorro de las obras,*benefacite*;y quanto al agrado de *Ant. Pad.*
las palabras: *Orate*; porque ſi puede ſer la ofenſa de coraçon,de *hac fer.*
obra, y de palabra : ſea la correſpondencia de palabra, de obra,y *Oſun. hac*
coraçon,para que las palabras mueſtren el afecto, que el coraçon *fer.*
eſconde,y prueven las obras (como dixo San Gregorio) que es *Gre. ho.*30
verdadero el afecto. *in Evang.*

Eſte precepto executado(añade el Salvador) hará demoſtra- N.4.
cion de que ſois hijos de vueſtro Padre Celeſtial,no degeneran- *Paſchaſ.li.*
do de ſu piadoſiſſima condicion,que reparte igual las influen- 3.*in Math.*
cias,y lluvias cõ quien ſe las merece,como cõ quien ſe las ha deſ-
merecido.Es el Aguila caudaloſa,que haze prueva de ſus legiti- *Deut.*32.
mos hijos,exponiendolos à que miren directamente al Sol de la *Iero.inIſai.*
caridad.Es el Paſtor Divino que mueſtra ſer eſte amor la marca, 65.
y ſeñal de ſus ovejas eſcogidas:Es el Capitan que ſeñala en la ca- *Amb.lib. de*
ridad la bandera que han de ſeguir los que dán el nombre en la *Salom.*
milicia Chriſtiana:*In hoc cognoſcent quia diſcipuli mei eſtis, ſi dilec-* *Aug.tr.*36.
tionem habueritis ad invicem. Y es fortiſſimo el argumento con *in Ioan.*
que lo perſuade.Porque ſi amais(dize)â los que os aman, y ſolo *Ioan.* 13.
ſaludais à vueſtros hermanos: que más hazeis que los Publica- *Hhryſ. ho.*
nos,y Gentiles? Y ſi nó hazeis màs : qué premio eſperais por 71.*ad pop.*
eſſo? Advertid (Fieles) que no quita el merito à la caridad con
que ſe ama al amigo ; que ſi tiene eſta por motivo à Dios,ay
grauiſſimos Theologos que defienden ſer afecto más noble el *D.Th.*2.2.
amor del amigo por Dios,que el amar por Dios al enemigo;ha- *q.*27.*art.*7
bla del afecto ſolo natural,que es comun â Chriſtianos,y Genti- *Valẽt.diſp.*
les,indigno de coraçones de Chriſtianos: por eſſo no eſtoy bien 3.*q.*5.*p.*3.
con el aprecio que hazia la Samaritana del agua de ſu poço, por- *Cai.ib.ar*2
q̃ dize que bebian de ella,Jacob,y ſus ganados; y agua q̃ es comũ *Ricar. ibi*
à racionales,y à brutos no merece el aprecio de los racionales. *art.*1. *q.*3
Eſte argumento convence que no ama al amigo por Dios, ſino *Palud.q.*2
por ſu complacencia,ó interes,el que no ama por Dios á ſu ene- *Mẽd.virid*
migo:que â ſer por Dios el amor â quien le haze bien, hallará *li.*4.*probl.*
ſer el miſmo Dios el que le manda querer al que le haze ma'. 4.*á n.* 28.

Hasta aqui la letra del Evangelio en el punto del amor á los enemigos. Para predicar de punto que tiene por tan dificil la carne, y sangre, necessito de la Divina Gracia : solicitemosla por la interceſſion de laMadre del Amor hermoso MARIA SANTISSIMA, diziendo: AVE MARIA,&c.

Ego autem dico vobis : diligite inimicos vestros,&c. Ex Euang.lect. Math. cap.5.

§. I.

NO HA DE MIRARSE EL que agrauió,ni el agrauio.

N.5. TOdas las cosas de este mundo (dezia vno de los antiguosFilosofos) *Epictet. cp. 49.manual* tienen dos assas de donde poder assirlas,la vna facil, y suave, la otra dificil, y terrible. *Simil.* Alude aqui este Sabio à la comun experiencia de la vasija de dos assas puesta al fuego : que si se quiere tomar por el assa que han encendido las llamas, es negocio sobre dificil insufrible ; pero si se toma por el assa contraria, donde no ha llegado el fuego, es tan facil como suave. Siendo pues cierta esta verdad en todas las cosas : donde mas se experimenta es en el punto de los agrauios,injurias, y sinrazones, que si se toman por el assa que quema, claro està que son cosa terrible; pero tomadas por el assa q̃ no quema, no son tan insufribles como la passion las pinta. Son como la vara de Moyses, que tomada de vn modo es vna serpiente que espanta ; y tomada al revés, es vn baculo que sustenta: *Versa est in virgam.* Ningun agrauio tan de marca mayor como el que recibió el antiguo Joseph de sus hermanos mismos, quando le quisieron matar, le entraron en la cisterna, y por expediente de vna piedad bien cruel, le vendieron al Ismaelita ; no obstante, los perdonô con summa benignidad, y (como ponderó muy biẽ San Ambrosio) esto fue antes que el Evangelio se promulgasse: *Iure ergo mirandus, qui hoc fecit ante Evangelium, vt læsus Ioseph, parceret, appetitus ignosceret.* Quien te hizo tan facil(ô man cebo prodigioso!) vna accion tan ponderada en el mundo por dificil? No busco mas razon q̃ la del Texto Sagrado. Viô (dize) á sus hermanos en Egipto, y conociendolos se acordô : de què? *Recordatus qué somniorum, quæ aliquando viderat.* Se acordó de los misteriosos sueños, en

Exod.4.

Ambr. li.de Ioseph, c.1.

Gen.42.

Oleast. ibi.

que

que Dios le avia mostrado su exaltacion. O Joseph sobre admirable! No se acordô de la injuria que le hizieron sus hermanos, sino de los fauores que le hizo Dios; no mirô á sus hermanos como â enemigos, sino como à instrumentos de la Divina Providencia; no se acordó del agravio, sino de la ocasion de su gloria. Pues si tomó el agravio por el assa que no quema, como no avia de serle facil el perdonarlo? Aun sin oir las vozes del Evangelio lo perdona: *Hoc fecit ante Evangelium, vt læsus parceret.*

N.6. Segun esto (Catolicos) todo el daño está en que toma el agraviado la ofensa por donde quema, mirando al que le ofendió como á enemigo, y mirando al agravio como agravio.

Simil. Succdele puntualmente lo que al Ciervo con el Aguila. Esta (como escriuen Plinio, y Berchorio) desseosa de cazar al Ciervo, se vale de esta ardidosa traza: llenase las alas de tierra, y poniendose sobre la cabeza de el Ciervo, le hiere con el pico: el Ciervo levanta los ojos para verla; y el Aguila entonces bate las alas, sacude sobre los ojos el polvo, con èl lo ciega, y le haze se precipite. O Ciervo imprudente! Por qué ciego te despeñas? Diràs que por que te hiriô el Aguila. No digas sino porque miraste â quien te hirió. Porque miraste, cegaste: porque cegaste, corriste sin mirar donde, hasta dar en tu precipicio. O Catolico, que te lamentas agraviado! Dime por què te precipitas en odios, en maldiciones, en desseos, amenazas, y propositos de vengarte? Diràs que porque estàs ofendido; pero advierte q̃ no es sino porque pones los ojos en el que te ofendió: pues por mirarle cegaste con la ira: *Ira turbat oculum*, dixo S. Agustin; y no ay que admirar que vn ciego se despeñe hasta perder la vida del alma. Veis (Fieles) como està el daño en poner los ojos en el que ofende? De la misma suerte daña ponerlos en el agravio.

Plin. li. 10 cap. 4. *Berch. li. 7. reduct. c. 2. n. 25.*

Aug. in Ps. 54. *Ber. lib. de mod. viu.*

N.7. Quê bien lo dize el caso de San Pedro! Vió en vna ocasion à JESV CHRISTO S.N. que caminaua sobre las aguas como por el màs firme pauimento, y pide á su Magestad licencia, ô precepto para imitarle: *Si tu es, iube me venire ad te super aquas.* Mandale el Señor que venga; y Pedro sin mas dilacion se arroja al agua, para venir adonde estaua su Soberano Maestro: *Ambulabat super aquam, vt veniret ad Iesum.* Supongamos con San Agustin, que este caminar sobre las aguas es amar à los enemigos: porque el que los ama, pisa, y pone debaxo de los pies las olas de las passiones, las aguas de la persecucion, y las borrascas de los agravios, sin

Math. 14.

Aug. in Pſ. 54.

hundirſe: *Ille enim calcat fluctus huius ſæculi, qui diligit inimicos.* Pues camina ſobre las aguas JESV CHRISTO Señor N. porque combatido de las furioſas olas de tanta afrenta, eſpinas, açotes, Cruz, nunca pudo hundirſe ſu caridad; y manda á Pedro que camine: *Veni*; porque nos manda imitarle en el amor de los enemigos: *Diligite inimicos veſtros.* Pero qué es eſto? Pedro ſe hunde: *Et cùm cæpiſſet mergi.* Apoſtol Santo: no empezaſte à hollar intrepido las olas? No te arrojaſte à ellas con animo de obedecer? Como pierdes pie tan preſto? Como te anegas? Diô la razon el Texto Sagrado: *Videns verò ventum validum, timuit.* Atendiò al viento, puſo en las olas los ojos, y començóſe á hundir: *Et cùm cæpiſſet mergi.* O Pedro, y ſi no miraras al agua! Eſſa viſta te hizo ſozobrar; que à no atender à las olas, caminaras ſeguro ſobre las furias de la tormenta en que peligras. Quê pienſas (Chriſtiano) es lo que te hunde en eſſa turbacion, y triſteza? La palabra que te dixo el otro? La ofenſa que te hizo? Que no es eſſo; no es ſino que atendiſte al viento de la palabra, y â la ola de la ofenſa: *Videns verò ventum validum.* Quita los ojos del viento, y de la ola, y caminará ſegura tu caridad; que todo tu daño eſtà en poner los ojos en el que te agraviô, y en el agravio: *Cum videret ventum validum* (dize S. Aguſtin) *mergi iam cæperat. A quo vento valido? A voce inimici, & â tribulatione peccatoris.*

Vbi ſupra.

§. II.

BASTA MIRAR A DIOS para perdonar.

N. 8. SUpueſto pues, que no ha de mirarſe, ni el agravio, ni el que agravió, porque eſſo es tomar el agravio por donde quema: què ha de mirar el Chriſtiano, para que le ſea facil el perdonar? Verdaderamente (dize San Gregorio Nazianzeno) no ay que buſcar mas razon, que ſaber que no puede ſer ſin razon lo que Dios ordena: *Mihi eſt pro omni ratione, apud ſummam illam rationem nihil fieri ſine ratione.* Quiẽ manda amar à los enemigos? Yo lo mando, dize JESV CHRISTO Señor N. *Ego autem dico vobis.* Pues eſte *Ego* es todo lo que ay que mirar para facilitar el perdon, ſi bien ſe conſidera. *Ego*, yo lo digo, yo lo mando: Yo, que ſoy el que ſoy: yo, vueſtro vnico Dios, y Señor, à quien debeis obedecer: *Ego autem dico vobis.* Yo, vueſtro ſupremo Legislador, que os puedo mandar: *Ego autem.* Yo, infalible, y eterna Sabiduria, que ni puede engañaros, ni engañarſe: Yo, Verbo del Padre,

Nazianz. orat. 5.

dre, Angel del gran Consejo, en quien están todos los tesoros de la ciencia: Yo, luz sin tinieblas, inteligencia sin error, regla sin defecto: Yo soy el que os mando amar á los enemigos: *Ego autem dico vobis.* Yo, vuestro ìnfinito Bienhechor, à quien debeis tantos beneficios, os lo ordeno: Yo, vuestro Padre, que os quiero como á hijos: Yo, vuestro Redemptor, que tanto me costasteis: Yo, vuestro Maestro, á quien debeis seguir: Yo, vuestro exemplar divino, á quien debeis imitar: yo, vuestro Juez severissimo, á quien debeis temer: Yo soy quien os mando amar à los enemigos: *Ego autem dico vobis.* Y ay quien se niegue á obedecer á quien tiene tanta razon para mandar?

N.9. Pregunte el Christiano al Vniverso todo: y se confundirà á vista de su obediencia. Llamô Dios â la nada, y à lo que no era como si fuesse, como decia el Apostol: *Vocat ea quæ non sunt, tanquam ea quæ sunt;* y al punto lo que era nada fue Cielo, fue tierra, fue esta maquina hermosa de el Vniverso: *Ipse dixit, & facta sunt: ipse mandavit, & creata sunt.* Esso te responde la nada. Pregunta á los Angeles, y te dirán que, aun quando enemigo de Dios, y suyo, no solo no te ofenden, sino te guardan, porque tienen precepto de guardarte: *Angelis suis mandavit de te, vt custodiant te.* Pregunta â los demonios mismos, y te dirán que al oir el magestuoso Nombre de JESVS, rinden su indomable sobervia á los ministros que les mandauan en su nombre: *Etiam dæmonia subiiciuntur nobis in nomine tuo.* Pregunta á las fieras de essos campos, y te dirán los Leones, que aunque hambrientos (como ponderô San Ambrosio) no se atreuen á lastimar á Daniel, reprimiendo su furia por obedecer à Dios: *Famem leones patiebantur; & tamen Danieli nocere non audebant.* Pregunta à lo insensible: y responderán los Cielos, que aunque son encontrados en sus movimientos, conspiran en vna armonia concertada, al imperio de Dios, para despertar admiraciones de su providencia: *Concentum cæli quis dormire faciet?* Los elementos te dirán, que aunque de calidades diferentes, concurren por obedecer á Dios en orden â conservar el Vniverso: *Ordinatione tua perseverat dies, quoniam omnia serviunt tibi.* Y quien conserva en el hombre la vida natural, sino la admirable quanto discorde concordia de los humores?

Psalm.90. Luc.10. Daniel. 14 Ambr.li.1° offic.c.35° Iob.38. Ps.118.

N.10. Pero hablen en particular los elementos. Dirá la tierra, que ya viô Jeroboan, que

Rom.4. Ps.148.

que obedeció el Altar dividiendose, al oir la voz del Profeta
3.Reg.13. en nombre de Dios: *Altare, altare : hæc dicit dominus.* Dirá la piedra, ó pedernal del desierto, que aunque avia de arrojar centellas al tocarle, segun su natural : reprimiô su natural por obedecer, y dió aguas para la
Num.20. sed del Pueblo: *Percutiens virgâ bis silicem, egressæ sunt aquæ largissimæ.* Dirá el agua del mar, que aun quando mas furiosa, se reprime, sin atreverse á passar ni vna arena, de el termino
Psal. 103. señalado : *Terminum posuisti, Iob.38. quem non transgredientur.* El mar
Tert. li. de Trinit. Bermejo responde, que se hizo calles para que passasse el Pueblo : el Jordan, que detuvo sus corrientes, por rendirse à la vo-
Psal. 113. luntad Divina : *Mare vidit, & fugit : Iordanis conversus est retrorsum.* El aire dize, que quando mas enfurecido, se aplaca, en oyendo precepto superior:
Math. 8. *Venti & mare obediunt ei.* Calma la borrasca mas deshecha, al oir la voz de JESV CHRISTO:
Psal. 148. *Spiritus procellarum, quæ faciunt*
Ieron. in verbum eius. Dirà el fuego, que
Psal. 144. quando mas implacable su voracidad, se ve en la çarça de Moyses sin lastimarla; y se vió en el horno de Babilonia recreando â los que pudiera ofen
Exod.3. der: *Non tetigit eos omnino ignis,*
Daniel.3. *neque contristavit.* No importa
Chrys. ho. que pida su naturaleza, subir,
4.ad pop. sobre vengatiuo sobervio; que al mandato de Dios se viô en Sodoma baxar : *Pluit super Sodomam ignem.* De esta suerte (Catolico) obedece á Dios el Vniuerso, hasta lo mas insensible : donde cabe que tu solo, hombre, imagen de Dios, redemido con su sangre, no le obedezcas en perdonar â otro hombre? Se pasma de considerarlo, San Geronimo : *Totus mundus Deo servit, & præceptum eius meminit : & solus homo non meminit?* Te dirè piedra? Demonio? Què se yo que te diga, quando assi miro obedecer à los demonios, y piedras. Ea, alegue el vengatiuo, que le es impossible reprimirse : diga el Politico, que es natural el desseo de vengarse : pondere el iracundo la corrupcion de la naturaleza: clame el mundano, que es vileza no proseguir la vengança: replique el noble, que padece su honra mientras no se venga: cite el estadista las que llama leyes del duelo; que à vista de vn *Dios lo manda*, no ay, ni debe aver leyes, ni passiones q̃ prevalezcan. Genes. 19. Ieron. vbi supra.

N.11. Quien viera en el monte Moria á aquel hombre sin igual, no solo padre de los creyentes, sino maestro de la mas perfecta obediencia, el Patriarca Abraham, al tiempo de aquel su admirable sacrificio? Quien le hablára, quando desnudo ya el azero, levanta el brazo para executar el golpe en la inocencia de Isac? Patriarca grande : qué reso-

resolucion es la tuya? No sabes (si sabes) que es Isac tu vnigenito querido? No conoces su virtud? No has experimentado su inocencia? Pues como despues de tres dias de consideracion, te resuelves á matarle? Oye, oye, que dan gritos contra ti todas las leyes. Clama la ley de la naturaleza, que abomina la efusion de sangre humana: dá vozes la ley de la razon, que prohibe ofender al inocente: suspira la ley de la piedad paterna, que juzga proprio el daño de los hijos: gimen las leyes civiles, que no dexan hazer mal al virtuoso: no las oyes? Si las oyes. Es verdad, dize San Geronimo; pero aunque las oye, no las atiende, porque atiende solo al mandamiento de Dios. Yo (dize el Patriarca) he oido á Dios que me manda le sacrifique este hijo: *Tolle filium tuum quem diligis Isac, &c.* Como he de atender à otras leyes? Clame en hora buena la ley de la naturaleza; que no la atiendo. Dè vozes la ley de la razon; que no la escucho. Gima la ley de la piedad; que no la sigo. Suspiren todas las humanas leyes; q̃ no obedezco, aviendo vn precepto de Dios que obedecer. Bien se que es mi hijo Isac; pero mi obediencia ciega, ciega á todo lo que no es lo que Dios me manda, y se olvida de que soy padre, para no mirar à Isac como á hijo. Todo lo dixo San Geronimo: *Filij sui, dum manum Deo admat, oblitus est: & in præcepti respiciens maiestatem, atrocitatem operationis non dignatus est retractare.* Oye, oye (Catolico) que te manda Dios le sacrifiques vn hijo: *Tolle filium tuum.* Quê hijo? No hijo legitimo como Isae, sino adulterino, y espurio: no hijo obediente, sino contumaz: no hijo virtuoso, sino traidor, que pretende la muerte de tu alma: esse odio que concibió tu coraçon ha de morir, que lo mãda Dios: *Tolle filium tuum.* O que ay leyes! Aya leyes; que si Abraham desatiende las de la naturaleza para sacrificar vn hijo tan bueno, por obedecer: por què no desatenderás por obedecer à Dios, leyes que son tan contra naturaleza, para quitar la vida à vn hijo tan malo? Muera el odio; que lo manda Dios, y basta que Dios lo mande: *Ego autem dico vobis.*

Genes. 22.

Iero. epist. ad demetr. de virg. Amb. lib. 3. de virg.

§. III.

ES CONVENIENCIA DE EL *que perdona el perdonar.*

N. 12.

ES cierto (Fieles) que à vista de este motiuo era ocioso proseguir; que si (como refiere Tulio) para acabar en la escuela de Socrates las controuersias, era bastante alegar que Socrates lo dixo: *Ipse dixit:*

Cic. li. de nat. deor.

dixit: Como podrè perſuadirme ha de auer mas enemiſtades entre Chriſtianos, aviendo vn *ipſe dixit* de ſu Maeſtro: aviendo vn mandato de JESVCHRISTO para que ceſſen: *Ego autem dico vobis?* Si (como refiere Juſtino) repugnando el otro anciano Senador hazer reuerencia á ſu hijo como los demás, en el dia que le exaltaron â dignidad ſuperior: baſtô para que le hizieſſe que le dixeſſe el hijo miraſſe â JESV CHRISTO, y no â él: *Non mihi ſed Chriſto*; como no ha de baſtar al Chriſtiano para dar reverencia, y amor â ſu enemigo, ver en él el caracter de ſu Redemptor? *Non mihi, ſed Chriſto.* Eſto fue (dize el antiguo Monge Arator) lo que facilitó en el Protomartir Eſteuan el perdon, y amor de los que le apedreauan. Leuantó los ojos al Cielo, dixo San Lucas: *Intendens in Cœlum.* Fue por mirar el premio de ſu paciencia? No, ſino quitar los ojos de los enemigos, por ponerlos en JESVS para perdonarlos: *Nec reſpicit vnde grando nefanda venit, qui tempore mortis amicé pro populo peccante rogat.* Mire el Chriſtiano â JESVS, y le ſerà facil el perdonar. Es cierto (Fieles) que eſto ſolo era baſtante, y debiera ſer el vnico motiuo para remitir los agrauios: poner los ojos en eſte *ego* de JESV CHRISTO, deſatendiendo otros reſpetos, leyes, y paſſiones: *Ego autem dico vobis.*

Petr. Iuſt. in hiſt. venet.

Act. 7.

Arat. lib. 1. de hiſt. Apoſt.

Vid. Deſſer ſer. 59.

Pero oy he de paſſar adelante. Qué dize nueſtro Soberano Maeſtro? Que amemos â los enemigos, direis: *Diligite inimicos veſtros.* Reparad que dize màs: no dize, *amate*; ſino, *diligite.* Para mandar eſte amor vſa ſu Mageſtad del verbo *diligo*: y no del verbo *amo.* Sabeis por qué? Vno, y otro ſignifica amar; pero con eſta diferencia, que *amo* ſignifica amar por aficion: *diligo* ſignifica amar por eleccion, y razon. *Diligo, quaſi de alijs eligo*, dixo Hugo Cardenal: lo miſmo Caſiodoro; y allá lo decia Tullio, hablando de vn hijo ſuyo: *Vt ſcias eum non â me diligi ſolúm, verumetiam amari.* Pues vſa el Señor en el precepto del amor de los enemigos del verbo *diligo*, y no del verbo *amo*, porq̃ nos manda que ſe amen, no con amor tierno, ſino por razon: *Diligite inimicos veſtros.* Luego ay razon para amarlos. Si, Catolico; que no manda Dios coſa contra la razon. Ay razon, y razones, y todas de conveniencia para el que ama. Ea pues: no ſolo quiero que pongas los ojos en JESVS, ſino en ti miſmo, para que veas lo bien que te eſtá el obedecer â JESVS. Otras vezes te diré que mires ſolo à Dios para perdonar las injurias; pero oy te digo que te mires á ti, y las razo-

N. 13.

Caleg. verb amo.

Hug. C. ad Rom. 4.

Caſiodor. in Pſ. 18.

Cic. ad filium.

Cauſ. Aul. S. trat. 2. max. 12. n. 2.

Deſſert. ſer. 59.

zones que ay de tu conveniencia para perdonar. *Diligite*: Amad por razon, y examinad las razones que ay para mandar este amor, y obedecer este mãdato: *Diligite*. Nadie piense que se niega al examen la ley de Dios; que si dixo el Espiritu Santo, seria oprimido de el resplandor, el que escudriñasse las Divinas Luzes: *Qui scrutator est maiestatis, opprimetur á gloria*: Es de advertir (dize San Bernardo) que no amenaza al que escudriña la voluntad, sino la mageſtad: *Scrutator maiestatis*; que hazer escrutinio de la voluntad para obedecerla, es seguridad, no es peligro: *Formidolosa scrutatio maiestatis; at voluntatis, tàm tuta, quám pia.*

Prov.25.

Ber. s.62. in Cant.

Examinemos pues las conveniencias, y bienes de esta ley.

N. 14. *Ambr.li.1. offic. cap.9. & 10. D.Th.1.p. q.5.art.6.* Todo bien humano (dize S. Ambrosio, y explica Santo Tomas) se reduze á tres suertes de bienes: bien honesto, bien deleytable, y bien vtil. Qual de estos bienes trae esta ley de el amor de los enemigos? Si han de responder los Estadistas, dirán que ninguno, sino todo lo contrario: porq̃ no trae bien honesto, pues no trae honra, y antes es deshonra no vengarse. *Honestas dicitur quasi honoris status*, dixo Guarrico. No trae bien deleitable: porque no es cosa de gusto lo que mãda, y es vna pesadumbre continua mientras no se vengan. No trae bien vtil: porque el que sufre que le agrauien, facilmente perderá la hazienda, y aun la vida. Luego ninguno de los bienes trae; antes lo contrario es honra, es gusto, es prouecho. Esto dize la filosofia carnal, en oposicion de la razon Christiana; pero atencion, y vereis que este precepto, bien examinado, mira por vuestra honra, gusto, y prouecho: porque el perdonar los agrauios, y amar á los enemigos, es honroso, deleitable, y vtil; y el vengarse, ni es vtil, ni deleitable, ni honroso: Nihil *irá turpius* (dixo San Chrisostomo) *nihil ignobilius, gravius nihil, nihil iniucundius, damnosius nihil.*

Guarr. s.1. de nat. B. Mar.

Chrys. ho. 29 ad pop.

Chrys. ho. 62. ad pop.

§. IV.

ES HONROSO EL PERDONAR, al que perdona.

N.15. VEamos lo primero: què es honra? Diga el mundo. Pero no preguntemos al ciego, de los colores: y los mundanos son ciegos para hazer juizio de la verdadera honra: *Nec iudicaverunt honorem animarum Sanctarum.* Honra es (dize, de sentencia del Filosofo, Santo Thomas) *clara notitia cum laude*: vna noticia de la excelencia de vn sugeto, â que se sigue su alabança. Es aquel buen olor que resulta de las obras ho-

Sap.2.

D.Th.1.2. q.2.art.2. & 3.contr. gent. c.28.

honeſtas, como decia el Apoſ-
2.Cor.2. tol: *Chriſti bonus odor ſumus*; que por eſſo la Eſpoſa Santa llamô azuzenas à las obras virtuoſas:
Cant.2. *Qui paſcitur inter lilia*: porque (como advirtió San Bernardo) han de tener, no ſolo el color hermoſo, que les dâ la buena intencion; ſino tambien el olor agradable, que les dâ la buena
Bern.ſ.71. in Cant. fama: *Si autem & bona fama ſequta ſit, & lilium eſt.* Pues aora: Oyen eſta definicion de la honra, la razon, y el apetito: la vida Evangelica, y la mundana; y cada vna quiere que la honra ſea ſuya. Dize la ley de el mundo que la honra eſtâ en la vengança. El Petrarca lo re-
Petrarc.li. 1.de remed fort.dialog. 101. fiere: *Honeſtum eſt vlciſci.* Dize la ley Evangelica que la honra eſtâ en el perdon de los agravios: *Honeſtius miſereri.* Parece al litigio de las dos mugeres ante Salomon. Cada vna pretendia que era hijo ſuyo el
3.Reg.3. niño que eſtaua viuo: *Contendebant coram rege.* Vna decia q̃ la otra le quitó el hijo viuo, y le puſo el muerto; decia la otra, que no fue ſino al contrario: que ella es la madre del viuo. Ea, Salomon: qual es la madre verdadera? Ya ſabeis que recurriô para ſentenciar á los interiores afectos. Mandô que dividieſſen con vn cuchillo al infante; y al ver que vna permitia dividirlo, y que lo reſiſtia la otra, conociô ſer eſta la verdadera madre, y no la otra á quien no cauſaua dolor la intentada muerte del niño. Con qué elegancia lo dixo San Ambroſio! *Illam, quam morituri parvuli miſericordia non movebat, exortem pronuntiavit eſſe naturæ, quam exortem vidit eſſe pietatis.* No es eſto lo que acà paſſa?
Amb.lib.3. de Virg.

Litigan, la ley del duelo, y la ley de la caridad ſobre la hõra. Alega la ley del duelo que la honra naze del valor del que ſe venga; alega la ley de la caridad, que no naze ſino de el amor de el que perdona. Ea, qual de eſtas es la verdadera madre? Baſtàra la ſentencia de el Principe de la Igleſia mi Padre San Pedro, que, mejor que Salomon, dâ la honra à quien ſigue el Evangelio, como à ſu madre verdadera: *Vobis igitur honor credentibus.* Baſtàra ſaber que ſon frutos de honra las flores de la caridad, como lo dize el Sabio: *Flores mei fructus honoris & honeſtatis.* Baſtàra oir á Iſaias, y al Apoſtol, que no padecerá deshonra quien ſirve à Dios: *Omnis qui credit in eum, non confundetur.* Baſtàra atender á David, quando aſſegura que los amigos de Dios ſon muy honrados: *Nimis honorati ſunt amici tui, Deus.* Baſte ſaber del miſmo Dios, que dize honrará à los que le honraren, y à quiẽ le deſpreciare permitirà deshonras: *Quicumque glorificaverit me, glorificabo eum: qui autem contemnunt me, erunt ignobiles.* No baſta?
N.16.
1.Petr.2.
Eccli.24.
Iſai.28. Rom.9.
Pſal.138.
1.Reg.2.

basta? Pues recurramos al examen de Salomon. El Sabio Rey conoció ser la madre del niño la que (como ponderô S. Ambrosio) atendiô mas que à su consuelo, à conservar la vida del infante: *Nec iam solatio proprio, sed pignori suo consulens*; y hizo demonstracion de que no era madre la que, sin hazer sentimiento por la muerte del infante, solamente atendia à su gusto proprio: *Divisionem parvuli deposcit, nullo affectu commota materno.* Luego aquella serà madre de el honor, que màs atendiere à conservarlo, y mostrarà no serlo la que atropellare el honor. Es consequencia innegable.

Ambr. ubi supra.

N.17. Pues oye (Catolico) que he de hazerte juez de tu causa. Quien cuida mas de tu honra, Dios que te manda perdones, ô el demonio que te persuade te vengues? La passion, ô la razon? El mundo, ò el Evangelio? No ciegues, y lo veràs. Mira acaso por tu honra quien quando te la pone delante para la vengança, te la quita para la torpeza, profanidad, engaños en el commercio, y el escandalo que das con tu mala vida? Mira por tu honra quiẽ te trae inquieto, impaciente, despreciando à Dios, y su ley, hecho vn bolcan de blasfemias, y juramentos? Ya se ve que no. Luego no es el demonio, la passion, y el mundo con su infame ley del duelo quien cuida de tu honra, pues te obliga á abandonarla, y perderla. Bien claro se vió en Saul. Ya se sabe el odio que tenia contra David. En varias ocasiones intentô matarle; pero es digna de reparo la diferencia. Por dos vezes le tiró él mismo la lança, para darle la muerte por su mano, arrebatado no se si mas de su passion, que del demonio que le poseìa; pero en otra manda à Jonatas su hijo, y à todos sus familiares, que le maten: *Loquutus est Saul ad Ionatham filium suum, & ad omnes servos suos, vt interfecerent David.* Pregunto: En esta ocasion le arrebataua el demonio? El Texto no lo dize; en las otras si, quando le tiró la lança. Por qué pues espera â estar arrebatado en vnas ocasiones, y en otras no? Qué bien el Abulense! Esperaua (dize) à estar arrebatado, para dissimular su passion: porque hasta vn Saul conoce que es el vengarse vileza, y busca ocasion en que no parezca es èl, sino el demonio quien lo executa: *Non tentavit mittere lanceam, nisi quando arripiebatur à dæmone, eo quód volebat per dißimulationem occidere David, quasi fingens quód noluißet.* Està bien; mas como en la otra ocasion no dissimula, sino le manda matar publicamente? No es vileza aora lo que antes era? O han cessado los inconvenientes del pundonor?

1. *Reg.* 18. & 19.

1. *Reg.* 19.

Abul. ibi. q. 9.

nor? No han ceſſado (dize el Abulenſe grande) pero dexandoſe Saul poſſeer de la paſſion del odio , atropelló por los inconvenientes , y deſpreciô ſu honra para executar la vileza. Bien conoce que es contra ſu decoro el dar la muerte á David ; pero rendido ya á la paſſion de vengança , eſta le obliga á deſpreciar ſu decoro : *Saul* (palabras del Abulenſe) *deſiderabat intensé eius mortem ; & quia erat ardens deſiderium , præponebat illud honori ſuo & famæ, non curans an in executione huius rei infamaretur.* Veaſe ya,como puede ſer madre de la honra la miſma paſſion que la deſtruye?

Abul.ibi. q.18.

§. V.

PROSIGVE E L ASSVMPTO de la honra.

N. 18. PAſſa lo miſmo en el Evangelio , y ley de la caridad? Como lo miſmo? Hable San Juan Chriſoſtomo: *Quid Deus mandat? Ea quæ faciunt glorioſos; diabolus , quæ confundunt.* Qué manda Dios? Lo que obedecido dà honra ; no como el demonio, que deshonra â quien le obedece. Por eſſo dixo bien Franciſco Petrarcha, que â ninguno honró la vengança: á muchos ſi la clemencia : *Multos clementia honeſtavit, nullum vltio.* Y ſi no , por què dize JESV CHRISTO S. N. que manda amar los enemigos, para que ſean , ó mueſtren ſer hijos de ſu Eterno Padre? *Vt ſitis filij Patris veſtri?* Fue(dize el erudito Sylveira) para facilitar eſſe amor con el interes , y premio de eſſa honra : *Invitat nos ad inimicorum dilectionem, magno honore , eximia qué dignitate propoſita.* Pues què,ay quié pueda perſuadirſe à que Dios mande coſa contra la honra de el Chriſtiano? No ſolo no lo manda ; pero ni lo aconſeja. Leaſe toda la Divina Eſcritura de vno, y otro Teſtamento: ſe hallará que en muchas ocaſiones pide à los muy ſuyos que dexen padre, madre,hermanos, deudos, amigos, hazienda, y la miſma vida ; pero no ſe hallarà que pida dexen la honra,ſi que la cuiden , y guarden : *Curam habe de bono nomine* ; y en otra parte : *Ne des alienis honorem tuum.* Y es eſto en tanto grado, que antes expondrà á peligro ſu propria honra , que permita ſe pierda la honra de ſus amigos. Quereis prueua? Vna que vale por muchas.

Chriſo. ho. 29.ad pop.

Petrarc. li. 1.de remed dialog. 101

Silveir. li. 4.in Evãg. c.14.n.95

Math. 10. & 19.

Eccli.41. Corn. ibi. Prov.5.

N. 19. Ya ſabeis (Fieles) que ordenó la Divina Providencia que ſe deſpoſaſſe con el caſtiſſimo Joſeph la PuriſſimaMaria: *Cum eſſet deſponſata Mater Ieſu Maria Ioſeph.* Entran examinando la razon los Sagrados Expoſitores : porque ſi el decreto es de que nazca Jeſus de Madre Virgen , para què es eſte deſpoſo-

Math. 1.

rio?

rio? Dixo San Ignacio Martir, que porque convenia ocultar al demonio el Misterio de la Encarnacion de el Verbo. San Geronimo dió tres razones: para mostrar el origen de MARIA por el de Joseph su Esposo, que era de su misma Tribu: para q̃ no la apedreassen los Judios, si la viessen con Hijo, y sin Esposo: y para que tuviesse alivio con Joseph en sus peregrinaciones; pero notad la razon de S. Bernardo. Fue (dize) para mirar Dios por la honra de su Madre, dandole Esposo: *Necessarió igitur desponsata est Maria Ioseph, quando per hoc...virginis tàm verecundiæ parcitur, quàm famæ providetur.* Sea assi; pero se puede instar. Aqui ay que considerar la honra de Dios, y la hõra de su Madre: porque naciendo JESVS, como naciô, de Madre desposada, quien no supiera el misterio pudiera tener (como tuvieron muchos) â JESVS por hijo de Joseph: y en esto iba la honra de Dios; luego menos inconveniẽte fuera que naciera JESVS de Madre sin Esposo, para atender á la honra de JESVS, antes que à la honra de su Madre. Esso dirà (responde San Ambrosio) el que no supiere lo que cuida Dios la honra de los suyos. Es assi que aqui interviene honra de Dios, y honra de su Madre; pero es Dios tan celoso de la honra de sus amigos, que antes mira por la honra de ellos que por la suya. Aya (dize su amorosa Providencia) aya quien me tenga por hijo de Joseph; que en caso de ser forçosa la duda, mas quiero se dude de mi nacimiẽto, que padezca dudas la fama, y reputacion de mi Madre: *Maluit Dominus* (escrevia San Ambrosio) *aliquos de sui ortu, quàm de matris pudore dubitare.*

Ignat. ap. Iero. lib. 1. in Math. 1.

Bern. ho. 2. sup. miss. est.

Ambr. li. 2. in Luc.

N. 20.

Infiera ya el que no quisiere cegarse: luego si la honra nace de quien como madre cuida de la honra: miente el mundo quãdo quiere persuadir que la honra es hija de la vengança, y no de la clemencia; pues solo Dios en su ley de la caridad, y no el mundo, cuida de la honra. Pero reduzgamoslo á practica. Tu que dizes, y temes que padezca tu honra perdonando: di si ay quien tanto mire por su honra como Dios? *Gloriam meam alteri non dabo,* dixo por Isaias: que à nadie darà su honra. Con solo ponerse la delante Moyses entendió tẽplaria su enojo con el Pueblo: *Ne dicant Ægiptij.* Josue lo mismo: *Et quid facies magno nomini tuo?* Pregunto aora: Este Señor que tanto zela su honor, lo pierde por perdonar á quiẽ le ofende? Obra contra su honra, quãdo haze nacer el Sol para alumbrar à sus enemigos, como à sus amigos? O señor, que Dios es Dios, y yo soy hombre! Aguarda, dize San Chrisostomo:

Isai. 42.

Exod. 32. Iosue. 7.

Math. 13. n. 55. Marc. 6. n. 3.

Chryſ. ho. 62. ad pop. pongamoſte á la viſta hombres como tu : *Eia ergo tibi homines proponamus.* Quedô ſin honra Joſeph, quando perdonô â ſus hermanos? *Gen.45.* Fue infame Ana la madre de Samuel, por ſufrir las contumelias de Eli, y de ſu miſma compañera de matrimonio, *1.Reg.1.* Fenenna? Obró contra ſu credito Moyſes, quando pidiô á Dios por el Pueblo que queria *Exod.17.* apedrearlo? Quedô mal la Magdalena, quando no bolvió por *Luc.7.* ſi en caſa del Fariſeo? Fue vileza en Eſteuan ponerſe de rodillas á rogar por los que le apedreauan? *Act.7.* Fue deshonra en San Juan Gualberto perdonar por *Brev. Rom. 12. Iul.* Dios al que avia muerto à ſu hermano? Quedó San Juan de *In eius vit. cap.35. & 36.* Dios infamado, por auer lleuado en paciencia vna, y otra bofetada? No acabaré ſi profigo: ni abrà quien diga que quedaron mal eſtos Santos. Pues quien te ciega para entender q̃ es contra la honra, lo que fue de tanta honra para los amigos de Dios? *Iacob. 5.* *Ecce beatificamus eos qui ſuſtinuerunt*, dize Santiago en ſu Canonica: repara que alabamos à los Santos, porque ſufrieron. Pues ſi tu miſmo los tienes por honrados, por qué has de tenerte por infame ſi perdonas? O Catolico! No atiẽdas á tu paſſion, ſino á la verdad; y hallarás tu mayor honra en el perdon.

N.21. Serà el Juſto (oye al Real Profeta David) ſerâ el Juſto como el arbol que eſtà plantado junto à las aguas : *Et erit tanquam lignum, quod plantatum eſt ſecus decurſus aquarum.* *Pſal.1.* Es propriſſima la comparacion. Arbol el Juſto? Si : porque el alma en gracia lleua flores, ojas, y frutos de ſantos penſamientos, honeſtas palabras, y buenas obras. Arbol el Juſto? Si, que el arbol abate ſus ramas quando mas cargado de fruto: y el Juſto quando mas lleno de buenas obras ſe humilla mas. Arbol el Juſto? Si, y arbol junto â las aguas, dize David: *Secus decurſus aquarum.* Es porque como el arbol jũto â las aguas, no toma de ellas mas de lo que neceſſita: aſſi el Juſto ſolo toma de lo temporal lo que le baſta? Por más. Ya avrás viſto vn eſtanque, ô balſa grande de agua cercada de varios arboles, del laurel, cipres, palma, y otros muchos muy hermoſos. Pues miralos aora con reparo : por que pueden verſe eſſos arboles en ſi miſmos, y pueden verſe en las aguas. Si los miras en las aguas, como eſtàn? La copa hazia abaxo, y la raiz hazia arriba. Y eſtân aſſi ſi los miras en ſi miſmos? De ninguna ſuerte. Luego el parecer caidos no es verdad, ſino engaño de las aguas, que repreſentan las coſas al reves. Aora ſe entenderâ la comparacion de David: *Tanquam lignum, quod plantatum eſt ſecus decurſus aquarum.*

Simil. *Diez, conc. 1. de mart. n.24.*

Es

Es el Justo, arbol junto â las aguas. Llega á ofenderle el viẽto de vna injuria; pero no se mueue para la vengança el arbol. Dime aora si queda mal? O que le miro caido, y despreciado! Esso es mirandole en las aguas de la passion; no en la luz de la verdad. Parece caido; pero en la verdad es exaltado: porque pinta la passion las cosas al reves. Y te fiaràs (Catolico) de vn engaño para hazer juizio de la honra? Miente el mundo, miente el demonio, miente la passion, quando pone la honra en la vengança; que no ay honra sin Dios, y solo es honra obedecer sus leyes. En obedecerle està la honra de hijos suyos: *Diligite: vt sitis filij patris vestri, qui in Cœlis est.*

§. VI.

ES DELEITABLE AL QVE perdona el perdonar.

N.22. LO segundo que el mundo pretende persuadir es que en perdonar los agravios no se halla el bien deleitable, porque la delectacion està en la vengança. El Petrarca trae sus vozes: *Nil dulcius est vindictâ.* Y el sangriento Atila lo dixo: *Maxima est vindictæ iucunditas.* Pero responde à su crueldad San Agustin, que si le parece trae gusto la vengança, es mas gustosa la victoria de esse gusto: *Sed maior voluptas hanc vicisse voluptatem*: por que (como dixo Petrarca, respondiendo à la propuesta del mundo) no ay cosa mas amarga que la ira: *Irâ nihil amarius.* Hagamos demonstracion de vno, y otro. Empezemos por el mundo. Este manda en su infame ley de el duelo que no se perdonen los agravios, sino que se venguen. Dime, Catolico: donde està el gusto en la obediencia de esta diabolica ley? Es gusto andar cargado de hierro, y mas de sustos, y temores que inquietan el coraçon? Miralo bien. Es gusto estarte comiendo las entrañas con cuidados, y pensamientos, sin atender á tu casa, y obligaciones? Què tirano el mas cruel (dize San Chrisostomo) pudiera atormentarte tanto como tu passion? *Quis tortor ita laniare latera poterat?* Què dardos de el mas sangriento enemigo, assi pudieran atrauesarte las entrañas? *Quæ ignita tela corpus ita perforarent?* Y esto se tiene por gusto? Es gusto andar embuelto entre vn abismo de pesadumbres, sin sossiego al comer, y sin dexarte dormir? Hablen experimentados. Pregunta â los muchos que tiene en el infierno la vengança, qué gusto hallaron en ella? Todos te responderàn, dize el Espiritu Santo: *Lassati sumus in via iniquitatis: ambulavimus vias difficiles.*

Petrarc. vbi supra.

Chrys. ho. 29. ad pop.

Petrarc. li. 2. dial. 32.

Sap. 5.

Petrarc. li. 1. dial. 101

Ap. Ortig. fer. 6. post Cin.

O miserables de nosotros! Cá-
Greg.li.12 mor. c.20. sados, y hechos pedazos nos vimos en el camino de la maldad: subimos caminos asperos, y dificiles. No reparas que aun en el infierno se acuerdan? Acà sucede que vn trabaxo mayor haze olvidar al menor; pero es tan grande la fatiga del vengatiuo, que ni con la del infierno se olvida. No busco mas texto que el de los mismos professores de la vengança. Como llaman su vida? Vida penosa; y al vengatiuo llaman penoso. Aun sin querer confiessan que no es la vengança gusto, sino pena: *Ambulavimus vias dificiles.* Digan los duelistas, que ay deleite en la vengança; que les
Ber. ser. de fallac. præs. vit. dirá San Bernardo, que es miel de panal, en que si ay dulçura, ay en la cera desabrimiento. Es el panal de Samson, en
Iudic.14. 1.Reg.14. que no solo ay cera desabrida, sino avejas que punçan, y Leones que despedazan. Es el panal de Jonathas, con lanças que passan el coraçon. Es el deleite de los que tienen lepra, que
Sene. epist. 1. ellos mismos (como dixo Seneca) se ensangrientan con sus viñas.

N.23. Y es de advertir vna traza de que vsa el Autor de esta ley, que es el demonio: que quanto mas insta para la vengança, tanto suele impedir su execucion, apartando las ocasiones. Sabeis por qué? Porque con la dilacion crecen con las culpas del odio, las pesadumbres. Portase aqui el enemigo, como con JESV CHRISTO N. S. en el desierto. Llega con la primera tentacion, y dize: *Dic ut lapides isti panes fiant.* Si eres Hijo de Dios, buelve, pues tienes hambre, estas piedras en pan para comer. Necio tentador: si quieres que coma, ofrecele pan; pero piedras para qué? Direis que su fin era hazer demonstracion, con el milagro de convertir las piedras, si era, ó no JESV CHRISTO Hijo de Dios. Sea assi para el rigor de la letra; pero se descubre en el hecho la astucia del demonio, para nuestra enseñança. Piedras ofrece, y no pan: por qué? No lo veis? El pan satisface la hambre, no las piedras. Si ofreciera pan, en comiendolo se saciára el apetito, sin dessear mas comida por entonces. Pues esso no, dize su ardidosa malicia: yo no quiero ofrecer pan, sino piedras: porq̃ quiero q̃ despues de darme gusto el pecador, quede con la misma hãbre, para bolver à darme gusto. Sepa el pecador, que no doy sino piedras á quié̃ me sirve: porque no solo quiero que quede con hambre para proseguir en las culpas; sino cõ pesadumbres que lo quebrãten como piedras. No lo ves en ti? Vengatiuo. Quanto á q̃ tienes esse desseo de vengarte? Como no as executado esse desseo? por q̃ te á apartado el demonio las

Math. 4.

oca-

ocasiones, para que no cumplié do el desseo, crezcan las culpas, y los sinsabores se augmenten. Essas son las piedras que ofrece à tu hambre, y apetito de vengarte. Luego no ay en la vengança, dulçura, sino vn censo, cuyos reditos son, repetidos pecados, y disgustos.

N.24. Mira aora si es lo mismo en la ley suavissima de el amor de los enemigos, y perdon de los agravios. Si atendemos al Legislador: quien es? La misma dulçura, y suavidad: *Ego autem dico vobis.* Es JESVS Señor N. y nuestro Dios, que manda como quien es, dize el Chrisostomo: *Hic, Deus, ille, diabolus.* Es aquel Señor, de quien està escrito, que tiene la garganta suavissima: *Guttur illius suauissimum.* Pues qué ley avia de salir de su boca, sino la ley suavissima del amor? Mas dulçe que la miel, le llamô David: *Dulciora super mel & favum.* O señor, que es cosa dura! Y à quiẽ hemos de creer: à ti, ó á las Escrituras Sagradas? Oye al Espiritu Santo: *Mel & lac sub lingua tua.* Dize que tiene JESV CHRISTO S. N. miel debaxo de la lengua. No dixera que en la lengua, y no debaxo? Es misterio, dize San Bernardo con su dulçura: porque tiene en la lengua trabaxo, y debaxo miel: *Labor in lingua, mel sub lingua.* Lo entiendes? Diga David: *Qui fingis laborem in præcepto.* Dize que finge Dios trabaxo en lo q̃ manda. Veràs formar de azucar vn Leon, vna serpiente, vna espada, ô Cruz de alcorça: te causa horror? No, sino te la comes. O que es Leon, que es Serpiente! Es assi, diràs; pero esso es en la apariencia, que en la verdad es azucar. Es Serpiente fingida, no verdadera. La voz cõ que se explica lo que es, suena Serpiente horrorosa para huir; pero essa voz oculta la dulçura para comer. Esso es lo que dize Bernardo: *Labor in lingua, mel sub lingua.* Quien oyere la voz del precepto, oye vna voz horrorosa al natural, como lo es amar à los enemigos; pero sepa (dize David) que es fingido el horror, para exercitar la virtud; que en la verdad, si llega à gustarlo, no hallarâ horror, sino miel: *Fingis laborem in præcepto. Sub lingua eius mel & lac* (dize S. Bernardo) *quia iuxta Prophetam, laborem fingit in præcepto.*

Simil.

Chrys. ho. 29. ad pop.

Cant. 5.

Ps. 18.

Cant. 4.

Ber. in sent Psal. 93.

Vbi supra.

N.25. De aqui se entenderà aquel enigma dificil, en que llama JESV CHRISTO S. N. â su ley, yugo suaue, y carga ligera. Tomad (dize) sobre vosotros esta carga, y este yugo, imitãdo mi mã sedumbre, y hallareis descanso: porque mi yugo es suaue, y es ligera la carga que yo pongo: *Tollite iugum meum super vos, & discite â me, quia mitis sum, & humilis corde: & invenietis requiem, &c.* Señor, y Dios mio: sea assi

Math. 11.

que nos animes con el exemplo de tu manſedumbre, para que perdonemos los agravios; pero ſea con vozes que entienda nueſtra cortedad. Yugo, y ſuaue? Carga, y ligera? Yugo, y carga que dâ deſcanſo? Como es poſſible? Acâ vemos q̃ para deſcansar, ſe quita el yugo, ſe dexa la carga: pues ſi la ſupones carga, como alivia? Acude San Bernardo â la ſolucion paſſada, de que aunque ſuena carga, es alivio, porque es la ley alivio verdadero con apariencia de carga: *An non ficti* *Ber. in cce nos.* *tus in præcepto labor onus leue, ſuaue iugum?* Pero reconoció la dificultad San Aguſtin, y ſuponiendo que es carga verdadera, diô vna ſolucion como ſuya. *Simil.* Quitale (dize) à vna Aguila las alas: es cierto que le quitas peſo; pero tambien lo es que le quitas el volar, y anda por la tierra ſin alivio. Qué medio para que eſta Aguila buele, y tenga deſcanſo? Ponerle alas. O que es añadirle peſo! Es verdad; pero eſſe peſo no peſa, ſino alivia: que es peſo de alas, que no agraua, ſino aligera. Veis aì el peſo de la ley, dize Auguſtino: *Aug. in Pſ.* *Talis eſt Chriſti ſarcina.* Es aſſi que es carga; pero no oprime: que es carga de pluma, y alas que dán deſcanſo: *Bern. epiſt.* *Inuenietis requiem.* San Aguſ- *72.* tin: *Ferant eam, & inuenient, quám leuis ſit, quâm ſuauis, quâm iucunda, quâm rapiens in Cæ-*

Chryſ. ho. 29. ad pop.

lum, & à terra eripiens.

O ſi ya abrieſſe el Chriſtiano los ojos, que le cierra la paſſion, quanta dulçura experimẽtara, y quanto alivio en obedecer à ſu Dios! Qué te manda? Catolico. No (como el demonio) que te fatigues, ſi que deſcanſes, y guſtes quan ſuaves ſon ſus preceptos: *Talia dicit* (dixo San Chriſoſtomo) *quæ iucundiora ſunt.* David lo diga, que tanto ſupo en la eſcuela de el perdon de los agravios: *Circumdederunt me ſicut apes.* Cercaronme (dize) como avejas mis enemigos. Como avejas? No dixera como Leones para deſpedazarme? Como avejas? Si. Les llama de eſſa ſuerte por que, como las avejas, fueron ellos los que mas daño recibieron que el que cauſaron? No, ſino porque David miraua á ſus enemigos como avejas. En quê? En que no los maltrata, aunque le moleſten. El que cuida las avejas no vereis que jamas ſe vengue. O que le perſiguen! No importa; que les perdona la perſecucion, al mirar la dulçura q̃ halla en ellas. Si las matâra, no tuviera miel; y aſſi las perdona, por no perder la dulçura. Dize pues David: Yo no miro à mis enemigos como â enemigos, ſino como á avejas: *Circumdederant me ſicut apes:* porque aunque es aſſi que me perſiguen, los perdono por no perder la dulçura

N. 26.

Pſ. 117.

Simil.

que

que tiene mi coraçon perdonandolos. O Christiano! Prueua á perdonar; y hallarás por experiencia esta dulçura, esta paz, y quietud de tu coraçon, que trae el obedecer á JESV CHRISTO. No es possible menos, siendo la misma dulçura quien lo manda: *Ego autem dico vobis.*

§. VII.

ES VTIL A CVERPO, Y ALMA el perdonar los agrauios.

N.27. PAsso â lo tercero, que es el bien vtil, pretendido de la ley del mundo, y del Evangelio. Por qual de los dos està la vtilidad? Querrâ el mundo que por la vengança; pero oye, y veràs todas las vtilidades en el perdon, como en la vengança todos los daños. *Eneas Gaz. dial. de immortal.* No penseis (dize San Juan Chrisostomo) que en esta ley mira Dios, solo al bien de los enemigos; más mira al bien de quien los perdona: *Non tantùm* *Chrys. ho. 13. imper.* *pro inimicis nostris Christus illa mandavit, quantúm pro nobis.* Sabed (dize el mismo Dios por Isaias) que lo que os mando, y enseño, es para vtilidad vuestra: *Ego Dominus, docens te vti-* *Isai. 48.* *lia.* Mas por que ay vtilidad, y daños del cuerpo, y vtilidad, y daños del alma, veamos vno, y otro con distincion. Es la ira (dize San Chrisostomo) vn fuego abrasador, que destruye todo el bien, y vtilidades del cuerpo: *Ignis est vehemens ira, omnia devorans: nam & corpus perdit, &c.* Quantos por ella perdieron la salud? Yo conoci muchos, dize el Santo: *Novi multos ex ira morbos incurrisse.* Quantos perdieron su hazienda, y conveniencia? Quantos destruyeron su casa? Baste Saul para exemplo, y escarmiento. Vna, y otra vez tiró la lança para dar la muerte à David, clavandole con la pared; pero huyendo el golpe David, clavô la lança en la pared del Palacio: *Lancea autem caso vulnere perlata est in parietem.* No reparais? Dize San Basilio de Seleucia. No es David el que recibe daño de la mano vengatiua, sino la pared de la casa de Saul: *Ictum paries excepit.* Es assi que el intento de su ira era destruir â David; pero ordenó la Divina Providencia que se bolviesse contra si, y contra su casa misma la punta de la lança: *In te ipsum hastam vocas.* Mirada la lança en si misma, era lança; pero hecha instrumento de la mano vengatiua, no fue sino ariete militar, que batiô para demoler la casa, Palacio, Corona, y generacion de Saul: *Ictum paries excepit.* Se arruinô (Fieles) con la vengança la casa de Saul, y son innumerables las ruinas temporales que á causado la vengança.

Chrys. ho. 29. ad pop. *1. Reg. 19.* *Basil. Seleu orat. 15.*

N.28. No assi el amor de los ene-

migos,y ſu perdon,dize S.Chri
Chriſo. ho. ſoſtomo: *Talia dicit quæ nobis &*
29.ad pop. *neceſſarijs noſtris plurimum pro-*
ſunt. Trae eſte amor á quien le
Luc.1. tiene,la ſalud: *Salutem ex inimi-*
cis noſtris. Conſerva la quietud,
la hazienda, la vida. He notado
dos ſentencias muy parecidas
contra dos arboles: vna, contra
el arbol que viô Nabucho;otra,
contra la higuera infructuoſa
de la viña. Al arbol mandan
Daniel.4. cortar: *Succidite arborem* ; de la
Luc.13. miſma ſuerte à la higuera: *Suc-*
cide illam. Se executó la ſenten
cia? En el arbol de Nabucho,ſi;
en la higuera no, que la eſperã
otro año : *Dimitte illam & hoc*
anno. Pues qué priuilegio goza
la higuera para que no ſe exe-
cute? Direis que tuvo padrino.
Pero que importa ſi no tiene
fruto alguno? No es por eſſo
ſimbolo del pecador,como tam
bien el otro arbol? Es aſſi; pe-
ro el arbol es ſimbolo de Na-
bucho pecador cruel ; mas la
higuera ſimboliza à vn hom-
bre, aunque pecador , compaſ-
Simil. ſiuo. Reparad,y lo vereis: cor-
tad la rama de vna higuera,y le
hallareis vn coraçon muy blan
do,que parece vn algodon.He-
ridle ; vereis que ſale de la he-
rida leche, ſignificando manſe-
dumbre. Ea pues : arbol cruel,
vengatiuo, veaſe ſin vida,deſpo
jo de la indignacion de Dios;
pero arbol, higuera,de coraçon
blando , y lleno de manſedum-
bre,mireſe reſervado de la Divi
na Juſticia,con vida,y eſperan-
ça de fructificar. Veis la vtili-
dad que trae la manſedumbre?
Bien la dirá el otro Cauallero
deMadrid,que refiere el P.Eu-
ſebio. Recibió vn papel en que
Euſ.Nier. lo deſafiauan para las ſeis de la
epiſt.10. mañana;y no haziendo caſo de
la ley del mũdo,reſpondiô: *Por*
coſas de mayor importancia que ir-
me â matar, no ſuelo yo madrugar
tanto. Añade aqui el docto Pa-
dre,que no por eſſo tuvo vn do
lor de cabeza, ni perdiô las ga-
nas del comer;y fue muy cele-
brada ſu reſpueſta.

Pero demos que no huviera N.29.
vtilidad para el cuerpo;y la prin
cipal, que es del alma? El demo
nio promete à quien le ſirve
vn infierno eterno; JESVCHRIS
TO promete la eterna Gloria:
Vt ſitis filij patris veſtri,qui inCæ
lis eſt. Pues donde cabe(dize el
Chriſoſtomo)que la ley de JE-
SV CHRISTO ſea deſpreciada, y
la del demonio obedecida? *Reg* *Chryſ.hem*
num Deus pollicetur, & contemni- *29.ad pop.*
tur; gehennam miniſtrat diabolus,
& honoratur. Individuemos.
Supongamos que proſigues en
el deſſeo de vengarte: què con-
ſeguirás? El Petrarcha te reſ-
ponde: *Plus te ipſum læſeris quã* *Petrar.li.1*
hoſtem. Màs ſerá el daño q̃ rece *dial. 101.*
birás,que el que hizieres:por q̃ *Et lib.2.*
tu podràs ofender á tu enemi- *dial.32.*
go en el cuerpo;pero tu queda-
rás mas ofendido en el alma.
Qué dize S.Juan? *Qui odit fratrẽ* *1.Ioan.3.*
ſuum,homicida eſt. Que es homi

cida

cida el que aborrece â ſu proxi
Bernardin. to.2.ſe 50 ar.1. cap.1 mo. Solo cõ aborrecerlo? Pues ſi nó le hiere, como puede ſer homicida? Porque es homicida de ſi miſmo el que aborrece, dize Raulino: *Homicida eſt: ſcilicet ſui ipſius.* De ſuerte, que antes de arrojar al enemigo la punta, él miſmo ha dado muerte á ſu alma. Es lo que decia David:
Raul. ſer.3 de hac fer.
Pſalm.36. *Gladius eorum intret in corda ipſorum.* Entre la eſpada de los vẽgatiuos por ſu miſmo coraçon. Advertid (dize Auguſtino) que no les anuncia que entre por ſu cuerpo, ſino por ſu coraçon: porque hieren de muerte ſu alma, y coraçon, quando quieren ofender â los otros en el cuerpo: *Non in corpus ipſorum, ſed in cor ipſorum: quia in corpore voluerunt occidere, & in anima moriuntur.* Sucedeles lo que al Dragon con el Elefante; que es aſſi que le mata: pero le cueſta la vida, porque oprimido de el peſo del Elefante, muere el Dragon vengatiuo: *Non impuné feres*, le dize en ſu ſimbolo Camerario. Es daño eſte?
Aug.ibi.
Camerar. li. Centur. Iacob.2.

N. 30. Ved aora las vtilidades que trae al alma el perdon. Pronoſticaua Iſaias las felicidades de la ley de gracia, y dize que avian de hazer de las armas, rejas de arado: *Conflabunt gladios ſuos in vomeres.* Rara tranſmutacion! Rejas de las armas? Si; porque ſerâ tanta la paz, y vniõ de los Fieles, que no neceſſitarân de armas para ſu defenſa:
Iſai.2. *Non levabit gens contra gentem gladium.* Rejas de las armas? Si: porque ſerá tanto lo que llueua Dios de miſericordias, que han de arar luego para coger coſecha abundante de felicidades. O que me injuriaron! Eſſa es la ſemilla que ſe ſiembra para tu prouecho. David llamô á ſus enemigos, fuego en eſpinas: *Et exarſerunt ſicut ignis in ſpinis*: porque los miraua labradores de ſu alma, que ſi ponen fuego á los campos, no es para deſtruir, ſino para fertilizar, y ſembrar: queme el enemigo mi cuerpo, pues que fertiliza mi alma, y la vtiliza: *Sicut ignis in ſpinis.* O que él no lo pretende! Por eſſo Dios lo diſpone. Es pequeña vtilidad poner en tu mano el perdon de todas tus culpas? *Remittendo alijs* (dize el Chriſologo) *tu tibi veniam dediſti.* Ya no pido que perdones al otro, ſino q̃ te perdones â ti miſmo. Más: Es pequeña vtilidad darte caudal para ſatisfacer las deudas de tu alma? Pues los agravios ſufridos ſon moneda cõ que ſatisfaces. O q̃ me ofendiô ſin razon! Sea aſſi; pero puedes decir q̃ ſin razõ padeces? Pues paga, y no mires al cobrador, dize Tertuliano, que ninguno que à pecado padece ſin razon: *Omnis iniquè agit; nullus iniuſtè patitur.* Es pequeña vtilidad curarte las enfermedades del alma? Eſſo haze Dios cõ permitir el agravio. O q̃ pudiera cu-
Pſal. 117. *Simil.* *Chryſol. ſer.67.* *Tert.lib.de patient.*

curarme por otros medios! Al enfermo no toca elegir lanceta, que esso corre por quenta del Cirujano. Dios te cura; sea con la lanceta, y medicina que quisiere. Dios te labra; sea con el instrumento que gustare, para llegar como hijo de Dios â ser piedra viua de aquel eterno Palacio: *Vt sitis filij, &c.*

Aug. ser. 2. de S. Steph.

N. 31. Y finalmente, Catolico: demos todo lo dicho por no dicho. Demos que no sea de hõra, gusto, y prouecho el perdonar; vna pregunta te he de hazer: En la hora de la muerte, qué tendrás por honra, gusto, y prouecho? Ya se ve. Pues ello es cierto que entonces te has de arrepentir de no auer perdonado; y pobre de ti, si no te arrepientes. Entonces tendràs por honra el perdonar, tendrás gusto, lo tendrás por vtil: quieres decirme por qué no aora, aviendote de arrepentir de no averlo hecho aora? Puedes aora morir? Ay de ti, si aora murieras sin perdonar! *Nescio vos.* Apartaos de aì, que no os conozco. Terrible voz! Con quiẽ habla? Con las imprudentes virgenes, que piden entrar â las eternas bodas. Y por qué no las admiten? *Non sumpserunt oleum secum*: porque se fueron á la puerta sin lleuar el aceyte, que es la caridad. Qué caridad? La limosna? No, sino el perdon, y amor de los enemigos, dize vna grauissima pluma. Es propriedad de esse licor alimentar al fuego, al tiempo mismo que lo consume el fuego: *Ignis quo liquor ipse absumitur, enutritur.* Pues sepan las imprudentes virgenes, y el pecador imprudente sepa que no ay entrada â las eternas Bodas sin el amor, y perdon de los enemigos. No, Catolico: no ay perdon para quien no perdona; no ay Cielo para el que no perdona en la tierra; despidete de la Gloria, si murieras aora sin perdonar: *Nescio vos.*

Math. 25.

Lauret. v. oleum.

Oliva, dissert. in Evang. huius fer.

N. 32. Pero no, no te despidas, Christiano; que estás en tiempo de salvarte, si tu quieres. Oy han de quedar ajustadas estas paces, que á ninguno le estàn mas bien que á ti. Oy, que te lo manda JESV CHRISTO tu Dios, tu Señor, tu Redemptor, y Padre: oy, que te lo pide el mismo amor de tu honra: oy, que te lo ruega el desseo mismo q̃ tienes de tu quietud: oy, que te lo pide tu alma, tu cuerpo, tu bien temporal, y salvacion eterna: oy, que te lo pide la ley de gracia, y el Evangelio: oy, que te lo pide la profession de Christiano: El mismo JESV CHRISTO te lo pide, si nó hincado de rodillas como à los pies de Judas, lo pide hincados los pies, y manos en vna Cruz. Ea, levantese el escudo de Josue, y tendremos victoria: levantese la serpiente de metal, y tendremos vida, y salud: levan-

tense

tenſe en alto las manos de Moy ſes, y venceremos à nueſtros enemigos: levanteſe en alto el trofeo de nueſtra Redempcion para conſuelo nueſtro. Quien puede mirar eſte expectaculo, ſin que le ablande ſu coraçon, aunque ſea vn bronce? Ea, perdona, por eſta Cabeza corona-da, &c. Dizes que ſi? Claro eſtá. Pues ay perdon para quié por Dios perdona: ay toda felicidad: ay gracia, prenda de la gloria, &c.

SERMON QVARTO

DEL VIERNES DE ENEMIGOS, Y SEGUNDO de eſta Feria.

En Santa Inès de Granada. Año de 1671.

Ego autem dico vobis, diligite inimicos veſtros, &c. Ex evang. lect. Math. cap. 5.

SALUTACION.

N. 1. MIſterioſo combite, y dificil ſobre miſterioſo, el que el Eſpoſo Divino haze en el 2. de los Cãtares à ſu Eſpoſa. Combida al alma Chriſtiana à que ſin detenerſe ſe levante, y venga à recebir los fauores de ſu amoroſa liberalidad: *ſurge, propera, amica mea, & veni*; pero es digno de conſideracion el motiuo. Ven apriſa (le dize) no aya coſa alguna que te detenga: porque ya paſsó la aſpereza del invierno: ya las flores de nueſtra tierra publican que la primauera â venido: y ya ſe nos acercó el tiempo de podar: *Iam enim hiems tranſiit, imber abijt & receſsit: flores apparuerunt in terra noſtra, tempus putationis advenit.* Aqui convienen los Santos Pa-

Cant. 2.

*Ep.hær.*59 Padres, Epifanio, Cyrilo, Ambroſio, Geronimo, Bernardo, con
*Cyri.li.*10 otros muchos, que llama invierno el eſpoſo, al tiempo de la anti-
de adorat. quada ley, y verano al tiempo de la ley de gracia. Llamaſe invier-
Amb.in Pſ. no aquel, porque como en el invierno eſtâ mas diſtante el Sol, el
118.*ſer.*6. calor falta, el frio, y las aſperezas abundan: aſſi (dize Origenes) en
*Iero. lib.*1. el tiempo de la antigua ley todo era ſombras, yelos, y aſperezas:
cont. Iovin. *Tempus Moſayca vel antiquæ legis, inſtar hyemis cuiuſdam, tenebricoſum,*
*Ber.ſer.*58 *triſte, importunum.* Llamaſe el tiempo de la ley de gracia, primave-
in Cant. ra, por que como en eſta ſe acerca el Sol, el calor entra, las flores
Theodor. in nazen, ſe deſcubre el Cielo ſereno, ameno el campo, prometiendo
*Cant.*2. cerca los frutos: aſſi en el tiempo de la gracia ſe nos acercó el Sol
Greg. D. de Juſticia CHRISTO JESVS, que vino â encender fuego en la tier-
Th. hic. ra: con ſu venida aparecieron las flores de las promeſſas del Reyno
*Orig.ho.*2. de los Cielos; y ſi antes aparecieron, la juſticia, la ſeveridad, y ma-
in Cant. geſtad de Dios entre eſpinas, truenos, y rayos: ya ſe deſcubren las
& alio lib. agradables flores de la benignidad, y humanidad ſuaviſſima de Nue
*ho.*4. ſtro Salvador, como decia el Apoſtol: *Apparuit benignitas & huma-*
Epiph. vbi *nitas Salvatoris noſtri Dei. Flores apparuerunt in terra noſtra.*
ſupra. Haſta aqui hemos viſto lo miſterioſo del combite; atencion à lo
*Malac.*4. dificil aora. Dize à la eſpoſa que venga, porque ya ay flores, y que
*Luc.*12. es tiempo de podar: *Flores apparuerunt in terra noſtra, tempus puta-*
*Ex.*2.*&*19 *tionis advenit.* Eſto no puede ajuſtarſe en leyes de agricultura, que
*Ad tit.*3. (como dize Columella) prohiben el podar al tiempo de las flores.
N.2. El podar ha de ſer en el invierno; que no es tiempo de poda la pri-
*Colum.li.*4 mavera. Pues ſi aſſegura el eſpoſo que ya paſsó el invierno, y es
de re ruſt. primavera: *Flores apparuerunt*: como dize que es tiempo de podar?
*c.*9.*&* 10. *Tempus putationis advenit?* Qué ſe puede podar en primavera? Oi-
gamos al V. Obiſpo de Barbaſtro. Es aſſi (dize) que ſolo el invier-
Simil. no es tiempo de podar; pero no aveis viſto lo que paſſa en el in-
jerto de vn arbol? Injiereſe en el invierno, para que el que antes
lleuaua de ſuyo frutos amargos, por virtud del injerto lleue de alli
adelante frutos dulçes; pero què ſucede? Que como le quedan al
arbol las raizes en la tierra, arroja, aun deſpues de injerto, algunos
baſtagos de ſu natural antiguo, que en llegando la primavera ſe re-
conocen. Qué haze entonces el ſabio labrador? Va cortando, y po-
dando los baſtagos que nacieron. O que es primauera! Y aun por
que lo es ſe podan, para que ſolo lleue el arbol los frutos del in-
jerto, ſin que le impidan los baſtagos vicioſos. Aora ſe entenderá
lo miſterioſo, y acertado del combite.

N.3. Era (Fieles) aquel antiguo Pueblo, allà en Egipto, vn arbol de
amargos frutos, deſagradables al guſto de Dios N. S. Determinóſe

ſu

ſu Mageſtad á injerirlo ; y para eſto le puſo en el coraçon, y aun á los ojos, el ramo dulçe de ſu ſantiſſima ley de amor de Dios, y del proximo , que es todo vna caridad. Iba paſſando el invierno de aquellas ſombras , en que ſe hizo eſte injerto , quando de las raizes del arbol, de los doctores del Pueblo, que tenian ſus afectos en la tierra,empezaron â brotar vnos baſtagos vicioſos de tradiciones , contrarios al injerto de la ley. Llegô en fin la primavera de la ley de gracia : halla JESV CHRISTO N. S. eſtos vicios en el arbol, y empieza â podar,y cortar las tradiciones contrarias â la ley. Es verdad que es primauera : *Flores apparuerunt*; mas por eſſo miſmo es tiempo de podar los vicios del arbol: *Tempus putationis advenit. Chriſtus ergo* (eſcriue el Apoſtolico Padre) *hyemem ſuo adventu pellens , vernum qué tempus fructificationi aptum inducens, ad putanda huiuſmodi virgulta , acutiſſimo divini verbi gladio , manus convertit.* Oid como en el Evangelio lo executa. *Nuza.tr.4 de dilect. inim.1.p.2 n.29.*

N.4. Ya aveis oido (dize) eſſa corruptela que corre como ley entre los Fariſeos , de que ſe ha de amar ſolo al amigo , y aborrecer al enemigo : *Audiſtis quia dictum eſt antiquis* ; pero advertid, que no tiene tal odio el injerto de la ley : que es vicioſo baſtago, que arrojó el arbol por la malicia de ſus raizes los doctores. Por eſſo yo, como labrador inteligente , vine à podar eſte vicio : *Ego autem dico vobis:* Yo os declaro la ley , yo os mando que no ſolo à los amigos , ſino que ameis á los enemigos tambien : *Diligite inimicos veſtros.* Eſto ſerà fructificar el arbol , no ſegun ſu natural viciado, ſi ſegun el injerto amoroſo de mi ley ; y aſſi las flores, ojas,y frutos, todos han de ſer del injerto. Por tanto os digo que de coraçon ameis â vueſtros enemigos: *Diligite.* Eſtas ſon las flores de los afectos. Os encargo que oreis por los que os perſiguen: *Orate.* Eſtas ſon las ojas de las palabras. Os mando que hagais bien á los miſmos que os aborrecen: *Benefacite.* Eſtos ſon los ſazonados frutos de las obras : para que afectos,obras, y palabras, no ſolo publiquen el divino injerto,ſino mueſtren que ſois,no de los arboles eſteriles de los rios de la Babilonia infernal , ſino fecundos arboles del Jardin ameno de los queridos hijos de Dios: *Vt ſitis filij patris veſtri.* Ea,alma dichoſa: tu q̃ te hallas, no en el invierno de las antiguas ſombras que han paſſado ya á tinieblas,ſino en la primauera,y claras luzes de la ley de gracia: *Surge*, levãta tus penſamiẽtos â ver el injerto divino de la ley de amor,con q̃ te hallas fauorecida,para cortar, que ya es tiẽpo,las razones vanas q̃ aun no ceſſa de brotar la carne,y ſangre contra el Chriſtiano amor de los enemigos. *Surge*,levantate,no te quedes,como los Fariſeos, en la *Berch.li.12 reduct.c.1. Ant. Pad. ſer. in hac fer. Oſun.ſerm. hui. fer.*

la tosca tierra de el amor natural de los amigos solos; qué debes mas â ley de agradecida: porque si solo amas á los que te aman, en qué te diferencias de los publicanos, y Gentiles? A podar pues: y antes á solicitar para el acierto la Divina Gracia, por medio de MARIA SANTISSIMA: AVE MARIA, &c.

Ego autem dico vobis, diligite inimicos vestros, &c. Math. cap. 5.

§. I.

EXPLICASE CON QVIEN habla el precepto del amor de los enemigos.

N. 5. TOdas las invectiuas de los Oradores Sagrados en este dia suelen encaminarse â persuadir â los Fieles el amor de los enemigos; mas yo vengo determinado à persuadir q̃ los Fieles los aborrezcan. No es esto apartarme del comun sentir, sino desentrañar vn engaño comun, que â introducido en el mundo la malicia de el demonio por la puerta de la relajacion, y tibieza de los Christianos. Es assi (Fieles) que manda JESV CHRISTO N.S. amar á los enemigos: *Diligite inimicos vestros*; pero què enemigos son los que se han de amar? Es assi que quiere que se perdonen las injurias; pero quê injurias? En entender qué enemigos, y qué injurias està el engaño; pero antes que lo desentrañemos, serâ bien q̃ veamos con quien habla este mandamiento del amor. Manda Dios amar â todos los proximos: y siendo como son proximos tambien los que han hecho mal, su amor tambien abraza este precepto. Por esso David le llamô, mandamiento en gran manera dilatado: *Latum mandatum tuum nimis*: porque (como explica San Agustin) llega á todos los miembros de JESV CHRISTO, que se hallan en todo el mundo: *Extende charitatem per totum orbem, quia membra Christi per totum orbem iacent.* De suerte que obliga à amar à los que aman, y se dilata â obligar á que se amen los que aborrecen: *Latum nimis.* Y aun si bien se repara, la misma voz con que se manda amar abraza los dos extremos. AMA, dize el precepto. Pues lease como se quisiere: si del principio al fin, es AMA: si del fin al principio, es Ama. Si se lee desde la diestra â la siniestra, se lee AMA: y si de la siniestra à la diestra, siempre se lee AMA: para significar aun en la misma voz, que se ha de amar no solo â los que

Psl. 118.

Aug. in 1. *Ioan. tr.* 10.

están

estàn á la diestra haziendo beneficios, sino à los que estân à la siniestra haziendo agravios: *Quasi monens* (dixo el erudito Pisano) *eos esse amandos qui à dextris sunt, & á sinistris.*

Pise. ho. in fer. 6. Cine.

N.6.

Bien: Y á quien se manda este amor? *Ego autem dico vobis.* A vosotros, dize JESV CHRISTO. Cuidado con el emphasis del pronombre. *Vobis*, â vosotros los Christianos, fauorecidos con averos entrado Dios en su Iglesia, Arca del mejor Noe, en que (como dixo Hugo Victorino) es la Fè su longitud, es su altura la Esperança, y la Caridad es su latitud, que abraza todos los extremos: *Latitudo, charitas: quæ extenditur per dilectionem inimicorum*; y si en el Arca de Noe viuieron en paz (como notó el Obispo Aresio) la Paloma con el Aguila, el Leon con el Cordero: en la Iglesia debeis viuir en vnion pacifica, segun Isaias lo profetizó: *Vitulus, & leo, & ovis, simul morabuntur.* A quien se manda este amor? *Vobis*, â vosotros, q̃ en el Baptismo renunciasteis todas las leyes del mundo, con sus pompas, vanidades, puntos, y duelos. Este fue el misterio de aquella portentosa muger de el Apocalipsi, imagen de la Iglesia, que dixo San Agustin: en quien lo mismo fue hallarse vestida de el Sol, que poner la Luna debaxo de sus pies: *Et luna sub pedibus eius*: para significar que el Christiano ha de poner debaxo de sus pies la luna de este mundo, que dixo S. Gregorio; pues (como dixo el Apostol) lo mismo fue baptizarse, que bestirse de el Sol de Justicia, JESV CHRISTO: *Quicumque in Christo baptizati estis, Christum induistis.* A quien se manda este amor? *Vobis*, â vosotros, que debeis aventajar en perfeccion al antiguo Pueblo. De suerte, que si á aquel se divide el mar para que passe â pie enjuto por la tierra: á Pedro no se divide el mar para q̃ passe, sino pisa las olas sin hundirse: *Ambulabat super aquam*; porque si el Pueblo antiguo no tuvo virtud para hollar las olas de las passiones humanas: el Pueblo Christiano tiene la virtud de JESV CHRISTO para pisar essas olas: *Ille enim* (dixo San Agustin) *calcat fluctus huius sæculi, qui diligit inimicos.*

Genes. 8. Aug. li. 15. de civit. c. 26. & 27. Hug. Vict. li. 1. allegin Ge. c. 14. Aresi. lib. 3. empres. 27 disc. 2. n. 2.

Isai. 11.

Exod. 14.

Math. 14.

Aug. in Ps. 54.

N.7.

A quiẽ se manda este amor? *Vobis*, â vosotros los que viuis en la Republica de Dios, que por el mismo caso estais obligados â honraros con sus costumbres, y leyes, á vosotros se manda, dize el Apostol: *Quæcumque lex loquitur, iis qui in lege sunt loquitur.* Esta juzgó Laban era satisfaccion bastante para Jacob: porque quejandose este de que le auia dado â Lia por Raquel, le respondió Laban, que no era costumbre casar antes las hijas menores que

Rom. 3.

Aug. ho. 3. in Apocal.

Apoc. 12.

las

Geneſ. 29. las mayores: *Non eſt in loco noſtro conſuetudinis, vt minores ante tradamus ad nuptias.* Y aun acà

Simil. vemos que el Cauallero ſeglar, que por ſerlo ciñe eſpada, anda á cauallo, ſale á rejonear: ſi eſte miſmo ſe entra en Religion, muda de coſtumbres, y traje, y la que fue gala es ſayal, la eſpada es vna ſoga, el cauallo vnas ſandalias, el rejonear, pedir limoſna. Se afrenta por eſſo? No; que tiene por honra ajuſtarſe á las leyes de la Religion. Pues vea el Câtolico, que debe ajuſtarſe â las leyes, y coſtumbres de la Religion Chriſtiana, deſpreciando todas las leyes de la carne, y ſangre, pues lo paſſó à eſta Religion la piedad de JESV CHRISTO: *Tranſtulit in regnum filij dilectionis ſuæ.* Y ſi (como obſervó San Aguſtin) ſe llama Religion, porque religa, y ata á quien la profeſſa: *Religio dicitur â religando*; quien, ni el mas dueliſta, imaginó que queda mal el que por eſtar atado no pudo ſacar la eſpada para vengarſe? Por eſſo ſaliô Lazaro del ſepulcro atado de pies, y manos: *Ligatus pedes & manus inſtitis*: por que aviendo recebido el Chriſtiano nueua vida de mano de JESV CHRISTO, es conſiguiente ſalir ligado de pies, y manos, para no moverſe por ſi, ſino ſolo por la obediencia de JESV CHRISTO, ſin que le quede la menor accion para la vengança: *Ligatus pedes, &c.* *Ioan. 11.*

Coloſſ. 1.

Aug. li. 1. retract. cap. 13.

Ieron. in Amos 9.

Aug. lib. de vera relig. cap. 55.

D. Th. 2. 2. q. 81. art. 1

A quien ſe mãda eſte amor? N. 8. *Vobis*, à voſotros, que debeis daros á conocer por hijos de Dios en el perdon caritatiuo de las injurias: *In hoc cognoſcent.* *Ioan. 13.* Preguntad á los Expoſitores Sagrados en qué conoció Nathanael, que era JESV CHRISTO Hijo de Dios. A vozes lo confieſſa: *Rabbi, tu es filius Dei.* En quê lo conoce? En que le dize lo que le paſsó con Philipe? Pero eſſo le calificara Profeta; pero Hijo de Dios? Si, dize S. Chriſoſtomo. Diole Philipe noticias del Salvador, que era de Nazareth. Nathanael reſpõdió que no podia ſer de Nazareth coſa buena: *A Nazareth poteſt aliquid boni eſſe?* Hizo eſta injuria á JESV CHRISTO, y ſu patria; pero qué hizo ſu Mageſtad? Al llegar Nathanael, no le ſahiere, ſino le alaba mucho: *Ecce verè Iſraelita, in quo dolus non eſt.* Pues quien ſabe la injuria, y pudiendo no ſe venga, no es poſſible ſino que es Hijo de Dios, dize Nathanael: *Tu es filius Dei.* En eſſo lo conociô, dize el Chriſoſtomo: *Tunc Chriſtum eſſe cognovit, præſertim cûm quæ ægré ferenda videbantur, ea non reprehendit, ſed laudat.* Perdone el Chriſtiano, para darſe á conocer hijo de Dios. A quien ſe manda eſte amor? Notad à quien: *Vobis*, à voſotros, que neceſſitais, y deſſeais que Dios os perdone; por

Chryſ. ho. 71. ad pop.

Ioan. 1.

Chryſ. ho. 19. in Ioan.

Eccli. 28.

que

Math. 18. que es absurdo querer el perdõ sin perdonar, y querer recebir gracia sin hazer gracia. Por esso dixo el Angel â MARIA SANTISSIMA que avia de Reynar JESV CHRISTO en la casa de Jacob: *Et regnabit in domo Iacob* *Luc.* 1. *in eternum.* Mas por qué no en la casa de Abraham, ò la de Isaac? Dixolo el doctissimo Salmeron. Porque en la de Abraham persigue á Isaac Ismael, y en la de Isaac persigue á Jacob Esau: pero es tan pacifico Jacob, que perseguido de su hermano, no solo le perdona, sino le acaricia. En su casa pues es donde Reyna JESVS, para significar, que no Reynarâ por gracia, sino en quien perdona: *Tertul. lib. de orat. c. 5* *Non in domo Abraham* (dize el docto Padre) *in qua Ismael pug-* *Salm. to. 3. tr. 6.* *nat cum Isaac; nec in domo Isaac,* *Amb. lib. 2. de Iacob. c. 7.* *vbi Esau persequitur Iacob, sed* *in domo Iacob, quæ sanctior cæteris.*

N. 9. Acabemos de decir à quien se manda este amor. *Vobis*, á vosotros que os preciais de ser imagenes del Divino Ser, y debeis parecer al original. *Vobis*, à vosotros, que debeis no avergonçaros de obedecer el Evangelio que creeis. *Vobis*, â vosotros, que os aveis de ver presto en la hora de la muerte, en que os alegrareis de aver perdonado. *Vobis*, à vosotros, que aveis de passar por vn severissimo Juizio, en que no hallará perdon el que no perdona. *Vobis*, á vosotros; que desseais la felicidad eterna, y no puede ser piedra de aquel glorioso Palacio, el que no se ha dexado labrar de los golpes en el mundo. *Vobis*, á vosotros (dize JESV CHRISTO) que estais por tantos titulos obligados, â vosotros lo digo, â vosotros os intimo este precepto, à vosotros os mando que ameis de coraçon á vuestros enemigos: *Ego autem dico vobis, diligite inimicos vestros.*

§. II.

LOS QVE SE LLAMAN ENEmigos son en la verdad amigos, y primero los de natural contrario.

N. 10. SAbido ya á quien se manda este amor: sepamos quales son los enemigos que se han de amar. *Inimicos vestros*, dize JESV CHRISTO: essos enemigos vuestros: essos q̃ aprehendeis enemigos. Ay (Fieles) vnos amigos q̃ son enemigos, y ay vnos enemigos q̃ son amigos. Mas claro: ay vnos amigos en la aprehension, que son enemigos en la verdad; y ay vnos enemigos q̃ lo son en la aprehẽsion, pero q̃ en la verdad son amigos. Veamos esto, y observad las palabras de N. Salvador. Como dize? *Audistis quia dictũ est antiquis*, ya aveis oido lo que entre los antiguos se decia, q̃ se

debe amar al amigo, y aborrecer al enemigo: *Audistis quia dictum est, diliges proximū tuum, & odio habebis inimicum tuum.* Passa luego á enmendar el vicio de esta corruptela, y dize: pero yo os digo que ameis à vuestros enemigos: *Ego autem dico vobis, diligite inimicos vestros.* No reparais? La tradicion errada contenia amor de amigos, y aborrecimiento de enemigos; como al enmendarla, solo pone el amor de los enemigos, y calla el de los amigos? Parece que avia de decir: amad en hora buena à vuestros amigos; pero amad tambien à vuestros enemigos. Es acaso opuesto al Evangelio el amor de los amigos? No. Pues por què no lo expressa? Persuadome á que fue, porque el que en el mundo se llama amigo, siendo amigo falso, no es amigo, sino enemigo verdadero; y assi solo expressa el amor de el enemigo, porque debaxo de esse nombre se entiende el amigo, y el enemigo, ò por mejor decir, el que tenido por enemigo en el mundo, no es sino en los efectos verdadero amigo, y solo en la aprehension enemigo: *Inimicos vestros.*

N.11. Llegad (Fieles) â ver aquel magestuoso Trono de Salomõ, propria imagen de la Bienaventurança. Fabricóle de marfil
3.*Reg.*10. hermoso: *Fecit thronum de ebore*; pero lo cubrió todo de vn oro, que llama el Texto, purissimo: *Et vestivit illud auro mundissimo.* Notese el superlativo, dize Ricardo de S. Laurencio. Es oro puro el amor del amigo: es oro mas puro el amor del enemigo: y es oro purissimo el amor de Dios: *Aurum mundum dilectio amici, aurum mundius dilectio inimici, mundissimum dilectio Dei:* porque para formarse el Christiano el Trono de su Gloria, á de prevenirse, no solo de los materiales de el amor de Dios, sino del amor del amigo, y del enemigo. Passo à mas. Para subir à este Trono puso Salomon seis gradas; pero puso en ellas doze Leones, seis á vn lado, y otros seis al otro: *Et duodecim leunculi stãtes super sex gradus hinc atque inde.* Leones en las gradas? Affombraràn à los q̃ quisieren subir. Si solo de imaginar el perezoso que ay en el camino vn Leon, no se atreue á levãtar de la cama, como dixo el Sabio: *Dicit piger, leo est in via:* què serâ mirar aqui no vno, sino doze? No se atreuerà á moverse, cõ el terror. Antes ayudarã los Leones al que quisiere subir. O que son Leones! Es assi, dize Alexãdro Calamato; pero son Leones en la apariẽcia, no en la verdad: son Leones fingidos, no verdaderos: son Leones para la aprehension, pero en la verdad son entivos para ayudar â subir: *Videntur esse leones, non quidem veri & vivi, sed exsculpti, imo ma-*

2.*Paral.*9. *Ric. Laur. lib.* 10. *de laud. B. M.*

3.*Reg.*10.

*Prov.*26.

Calam. in Sylv. disc. 61. *n.* 12.

manûs ascendentis sustentaculum sunt. O que horror causan las vozes, *enemigo, agravio, injuria, sinrazon, ingratitud!* O qué asfombrosos son para el natural estos Leones! Aguarda, Christiano: llega â tocarlos de cerca, y hallarás que son los Leones de el Trono de Salomon. Llega, y verâs, que lo que aprehendes Leon que despedaza tu honra, es en la verdad quien te ayuda, sufriendolo, â subir à la verdadera hõra. Llega, y veràs, que es solo en la aprehension enemigo, pero en la verdad es amigo: *Manûs ascendentis sustentaculum sunt.*

N.12. Pero individuemos mas. Todos los que llama el mundo enemigos pueden reducirse â tres lineas, à los de natural cõtrario, à los de contrario sentir, y â los de contraria intencion, y voluntad; pero vereis que son todos amigos en los efectos. Ea, no dudo que es muy molesto vn natural, y condicion contraria; pero no dudes que te ayuda para la mayor victoria, que necessitas, y la felicidad mayor que desseas. Los soldados de Gedeon, aquellos trecientos escogidos, simbolo expresso de los Christianos, vnidos todos contra los Madianitas, formauan vn exercito vistoso. Vencieron? Si; pero repare se el modo. Dioles Gedeon vnas vasijas de barro, que cada qual ocultaua dentro vna luz, y â la seña de el Capitan, vnos á otros se quebrauan las vasijas, descubrieron la luz, y huyeron los Madianitas: *Cœperunt buccinis clangere, & complodere inter se lagenas, &c.* Quien no estraña tal modo de guerrear? Sola la victoria puede acreditar el acierto, dize el V. Beda. Guerra en que los golpes no son en los contrarios, sino entre los mismos que componen el exercito, quien no dirá que es civil guerra en que se tiran à destruir? Pues no fue, sino diligencia de amigos para vencer: porque al quebrantarse el barro, se descubriô la luz, y al ver la luz huyeron amedrentados los Madianitas: *Vociferantes ululantes qué fugerunt.* Era esta guerra (dize vn docto Expositor) imagẽ de nuestra guerra contra los Madianitas, carne, y sangre: *Conflictus ille umbra erat pugnæ nostræ spiritualis adversus carnem & sanguinem.* Componese el exercito de nosotros los Christianos; que por esso se llama en los Cantares exercito la Iglesia: *Vt castrorum acies ordinata.* Pero como vence? O admirable providencia! Quebrantandose vnos à otros el barro del natural: porque los naturales encontrados se quebrantan vno â otro, el colerico al flematico, el flematico al colerico, el entendido al incapaz, el incapaz al entẽdido, y assi los demás. Qué

Iudic.7.

Bed. ibi.

Vid. Desp. serm.33. â n.24.

Veg. hic.§. 205. num. 1668.

Cant.6.

es esto? No es otra cosa que quebrantar el barro, para descubrir la luz de la paciencia, y vencer la carne, y sangre. Luego el que te quebranta no es enemigo? Ya se ve que no es sino amigo que te ayuda à conseguir la victoria. Serâ enemigo en sola la aprehension; pero ya ves que es tu amigo en la verdad, que executa por amor: *Diligite inimicos vestros.*

§. III.

LOS DE CONTRARIO SENtir, y voluntad son tambien en la verdad amigos.

N.13. NO menos te hazé obras de amigos los que son de contrario sentir, porque te ayudan â descubrir la verdad. Quien viere las disputas de las Escuelas juzgarâ, si no lo entiende, que son vn campo horroroso de batalla. Aquellas porfias, replicas, vozes, enojos, qué son? Son guerra? Si; pero guerra de entẽdimientos, que importa para descubrir la verdad, como se vnan las voluntades á descubrirla. Misterioso siempre aquellos animales que viò Ezechiel! Son representaciõ de los Justos, dize S. Gregorio: *Greg. ho. 4. in Ezech.* *Rectè per hæc sancta animalia signari vnusquisque perfectus potest.* Pero como es possible, si estân tan encontrados? Todos tienen rostros distintos: sus alas suenã à guerra: *Vt sonus castrorum*: y representan à los Justos? Si; que todos arrimauan el ombro para lleuar el carro. Es verdad que tienẽ rostros, y dictamenes distintos; pero tienẽ todos pies de nobillo para aplicarse al trabaxo, y la labor: *Planta pedis eorũ quasi planta pedis vituli.* Es assi q̃ las alas suenan â guerra; pero es solo guerra de plumas, conque buela el carro obedeciendo el impetu del espiritu: *Vbi erat impetus spiritus, illuc gradiebantur.* Proponganse pues como idea de los Justos, vnos coraçones vnidos, aunque con distintos dictamenes, para que se vea que no es lo mismo ser enemigo, que de dictamen contrario; antes el dictamen contrario es medio para que la verdad se descubra. O Republicas Christianas! O Comunidades! O familias! Desengañemonos que el contrario sentir no es enemigo, quando no son contrarias las voluntades. Sienta cada vno con libertad lo que le pareciere convenir, sin queja de quien siente lo contrario; y sea el contrario sentir nuevo motiuo para mas inclinarse la voluntad: *Diligite inimicos vestros.* *Ezech. 1.*

N.14. Hasta aqui no parece halla resistencia la doctrina, pues ya se ve q̃ no es enemigo verdadero e de contrario natural parando en el natural, ni el de contrario sentir no passando del sentir; la dis-

dificultad, y la resistencia es sobre persuadirse que el de cõtraria intencion, y voluntad no es enemigo. Pues (Christiano) no lo es; que solo es enemigo en tu aprehension. *Plurimi* (dixo el devotissimo Osuna) *falsa opinione sibi fingunt inimicos.* Quieres ver como es amigo? No es amigo el que ayuda al codicioso para adquirir muchas riquezas? No es amigo el que al ambicioso ayuda para conseguir las mayores dignidades? Pues ninguno de los que se llaman amigos (dize S. Basilio Magno) podrâ ayudarte tanto para las riquezas del merito, y la dignidad de la Gloria, como essos que llama tu aprehension enemigos: *Nunquam ex opere amici talia bona possunt oriri, ac ex inimici persequutione, ex qua illud oritur, vt sis filius Dei.* No es esto lo que dixo Dios á Rebeca, quãdo se hallaua fecunda de Esau, y de Jacob? Advierte (le dize) q̃ tienes dentro de ti las cabezas de dos Pueblos, y que el mayor ha de servir al menor: *Et maior serviet minori.* Pregunto: se cũpliò esta profecia? Si leemos la historia de los dos hermanos, hallaremos q̃ Esau, q̃ fue el mayor, persiguiò à su hermano siẽpre. Ya intenta quitarle la vida, y le obliga â huir à Mesopotamia, y servir alli veinte años á Laban en el oficio humilde de pastor: ya sale contra Jacob con quatrocientos hõbres: todo es persecuciõ: dõde està el servir? *Maior serviet minori?* Divinamẽte, Agustino: Ay (dize) vn servir agradando, y ay vn servir persiguiẽdo: sirve el molino al trigo, quando deshaziendolo, lo dispone para ser pan: sirve al pã el horno quando lo cueze, por que lo habilita para la mesa del Rey: sirve la lima, y el martillo al oro, quando lo golpeã, y gastan, porque lo pulẽ. Pues como fue Esau para Jacob, molino, horno, lima, martillo, para su bien, por esso mas le sirve quando le persigue mas: *Maior serviet minori.* Agustino: *Non vtique obsequendo, sed persequendo.* Luego es engaño del mũdo tener por enemigo, al que en la verdad de las obras es amigo, pues ocasiona persiguiendo el mayor bien.

Similes.

Ofun. f. 15. in quadr. Vid. Desper serm. 33. â n. 32.

Basi. in Reg brev. resp. 176. 177.

Genes. 25.

Aug. f. 78. de temp. D. Th. in 9. ad rom. lect. 2.

Y si quieres aun mayor confirmacion de esta verdad, en el Huerto nos la ofrece el mismo JESV CHRISTO. Al llegar Judas con los soldados, le sale â recebir, y le pregunta: *Amice, ad quid venisti?* Amigo, q̃ se ofrece? A q̃ has venido? Aqui â qualquiera se ofrece luego el reparo: amigo llama à Judas, quãdo le busca con oscvlo traidor? Me diràn que nunca supo la piedad de el Salvador llamar â alguno enemigo; y assi vemos que llamò tambien amigo al otro jornalero de la viña desconteto: *Amice, non facio tibi iniuriam:* y de la misma suerte, al com-

N. 15.

Math. 26.

Math. 20.

bidado que se entrò â la mesa
Math. 22. sin el vestido nupcial: *Amice, quomodo huc intrasti?* Sea assi en essos, para obligarlos al convenio, y confession; pero amigo â Judas, el peor hombre de el mundo, de cuya salud no avia esperança ya? Señor, qué es esto? Como es vuestro amigo el que os vende? Como es amigo el q̃ dessea veros en vna Cruz, con tan deprauada intencion? Judas amigo? Si, dize Guillermo Parisiense; que no mira JESVCHRISTO â lo deprauado de su intencion, sino á lo vtil de su obra. *Iudas proditor, erat amicus facti, sed non intentionis.* Venian en Judas, el hecho, y la intencion; la intencion era perversa, como de cruel enemigo; pero el hecho era importante para tanta gloria de Dios, y tanto bien de los hombres, como si fuesse accion de vn fino amigo. Pues como desatiende JESV CHRISTO la intencion, y solo atiende à la accion; viendo que la accion importa, tiene à Judas por amigo: *Amice. Est ergo* (concluye el Parisiense) *est ergo Iudas amicus Christi quia benefactor: tentationibus enim nutriuntur, pascuntur, & augentur virtutes.* Vea ya el Christiano que si Judas no es enemigo, á quien se puede dar esse nombre? Aprende, aprende (Catolico) à quitar los ojos de la intencion del que te persigue, para solo mirar la vtilidad

Guil. ap. Raul. serm. 142. in quadr.

Ibid.

que se te puede seguir de la persecucion, y quitaràs el nombre de enemigo al mismo Iudas: hallaràs que es tu bienhechor el que aprehendes enemigo, para amarle como á bienhechor, y tu amigo: *Diligite inimicos vestros.*

§. IV.

EL PECADO ES ENEMIGO verdadero del Christiano.

N.16. LLeguemos ya à conocer quales son en la verdad enemigos, aunque vengan con la apariencia de amigos; que à estos es licito, y debido, aborrecer. Notad lo que dize JESV CHRISTO N.S. *Diligite inimicos vestros*: Amad â vuestros enemigos, essos que llama vuestra aprehension enemigos. Pero aun encierra mas aquel, *vestros*. Amad (dize) á essos que aprehendeis enemigos vuestros; no á los mios, q̃ à estos debeis aborrecer, como yo los aborrezco: *Inimicos vestros*. Y quales son estos enemigos? Son hombres? No, sino los pecados de los hombres. Los pecados son los enemigos de Dios, que debe el Christiano aborrecer, como Dios los aborrece. Y como los aborrece Dios? Ved el precepto mismo del amor del proximo: *Hoc est praeceptum meum, vt diligatis invicem, sicut dilexi vos.* Este es mi

Ioan. 15.

mi precepto (decia JESVCHRISTO N.S.) que os ameis los vnos à los otros. Antes le avia llamado mandato nueuo: *Mandatum novum do vobis*, Pero como, nueuo? No eſtaua en la antigua ley? No lo dictô deſde el principio la naturaleza miſma? En què eſtâ la nouedad? En lo que ſe ſigue, reſponde Guillermo Lugdunenſe: *Sicut dilexi vos.* No manda JESVCHRISTO que ſe amen los hõbres vnos â otros á bulto; ſino que ſe amen, como ſu Mageſtad los amô: *Sicut dilexi vos.* Es por el deſinteres? Por la vehemencia? Por la perſeverancia? Màs: Por la diſcrecion: *Amavit nos Chriſtus amore diſcreto.* Amor diſcreto es aquel que ſabe preſcindir entre la perſona, y el vicio, para aborrecer el vicio, ſin dexar de amar la perſona: *Amor diſcretus eſt, qui perſonas amat, & vitia perſequitur.* Pues eſte es el modo con que JESVCHRISTO amó â los hombres, aborreciendo los vicios de los hombres, para que aprendamos â amarlos, aborreciendo ſus vicios, que es el amor diſcreto que nos manda: *Sicut dilexi vos: amore diſcreto.*

Ioan. 13.

Perald. tr. de charit. c. 10.

Ibid.

Leo. ſer. 10 *de quadr.*

N.17. Oigamos á David, que fue muy docto en eſta materia de amar, y aborrecer. Daba gracias à Dios, porque le avia dado prudencia ſobre todos ſus enemigos, con ſu mandato ſantiſſimo: *Super inimicos meos prudentem me feciſti mandato tuo.* Y ſuponiendo (con San Aguſtin) que eſte mãdato es el del amor de Dios, y del proximo: qué prudencia es eſta que reconoce David? Dixo San Baſilio, que daba gracias por que ſe hallaua con mas luz que ſus cõtrarios, pues ellos como ciegos le querian beber la ſangre, quando él no ſe permitia al menor movimiento de vengança: *Ampliorem enim mihi ſcientiam, quàm inimicis es largitus: qua propter illi me occidere ſatagunt, ego verò ne vltionem quidem de illis ſumere ſuſtineo.* Bien; mas para eſſo dixera David que Dios le hizo ſabio ſobre ſus enemigos: y no dize ſino que le hizo prudente: *Prudentem me feciſti.* En qué? Diremos que por que prudente es lo miſmo (ſegun Santo Tomas) que *procul videnti*, el que ve lo diſtante: *Prudens, ideſt, procul videns*; miraua David lo lexos de la eternidad, y eſta conſideracion le facilitaua el perdon de las injurias? Aun mas hemos de decir. Es oficio de la prudencia (dize S. Aguſtin) diſcernir con ſagacidad lo vtil, y lo dañoſo, para hazer eleccion de lo vtil, y lo dañoſo apartarlo. Dize pues David à Dios: con tu mandato me diſte prudencia para ſaberme portar con eſſos que ſe llaman mis enemigos: porque me enſeñaſte â diſcernir la culpa, y la naturaleza, para amar la natu-

Aug. ibi.

Baſil ibi.

D.Th. 2.2. q 47. *art.* 1

Aug. lib. de morib. Eccleſ.

Pſ. 118.

raleza,y ſolo aborrecer como â enemigo á la culpa: *Prudentem me feciſti mandato tuo.*

N.18. Aora ſe entenderâ el ſentido en que dixo el miſmo David que avia aborrecido à los ma-

Pſ. 118. los, y pecadores: *Iniquos odio habui.* Dize que los aborreciò; pero añade que guardò la Divina Ley: *Et legem tuam dilexi.* Pues ſi la ley manda amar: como la guarda con aborrecer? Divinamente Auguſtino: por que la ley que manda amar al pecador como hombre, manda aborrecer la culpa del hombre pecador;y como David aborrecia, no al hombre, ſino la culpa,dize que guarda la ley quan do aborrece la iniquidad:*Vt de-*

Aug.ibi. *monſtraret*(dize el Santo) *non ſe in hominibus iniquis odiſſe naturam qua homines ſunt,ſed iniquitatẽ qua legi Dei quam diligit inimici ſunt.* Eſte es aquel odio perfecto,con que dize en otra parte aborrecia á los enemigos de

Pſal. 138. Dios: *Super inimicos tuos tabeſcebam: perfecto odio oderam illos:* porque (como expone el Bleſenſe) entonces llega à ſer el odio perfecto,quãdo ſolo mira como enemigos que aborrecer,

Bleſenſ. ibi á los pecados: *Odium quidem perfectum, ſi peccatum in homine,non hominẽ in peccato habetis exoſum.*

*Aug.ſ.*168 *de temp.* Es lo que dixo Aguſtino, amar al enfermo, y ſolo aborrecer la

Et in Pſal. 100.&102 enfermedad:porque en el criſol del coraçõ Chriſtiano ſabe apar

& ho.6. ex tar la caridad ardiente el oro de la eſcoria, para ſolo aborrecer la eſcoria de la culpa. 50. & tr. 12.*in Ioan.*

No nos detengamos mas. Los pecados ſon(Fieles) nueſtros enemigos verdaderos, por enemigos de Dios, y de nueſtras almas: en eſtos ſi que ſe emplea bien el aborrecimiento:à eſtos ſi que puede, y debe perſeguir el Chriſtiano; pero no ſolo à eſtos. No aveis viſto que quando vn hombre tiene aborrecimiento grande á otro de quien recibió vn agravio de los mayores, no ſolo aborrece, y perſigue â aquel, ſino á todos los que le ayudaron al agravio? Pues no ſolo debe el Chriſtiano mirar, y aborrecer al pecado como à enemigo,ſino aborrecer como á enemigos â todos los que ayudaron al pecado, Quienes ſon? Eſſos que aun los niños los conocen por enemigos de el alma, el Demonio, el Mundo, y la Carne: eſtos ſon los que ayudan á las culpas (dize Hugo de Prato Florido) y ſe deben aborrecer como verdaderos enemigos: *Diabolus, & mundus, & caro ſunt in culpa peccati, ideo meritó perſequendi ſunt.* Pero demoslos á conocer en particular. N.19. *Simil.*

Hug. de Prat. Flor. dom. 19. poſt Pent.

*

§. V.

EL DEMONIO ES VERDADERO enemigo del Christiano.

N.20. QUatro son (dize San Antonio de Padua) los verdaderos enemigos que el Christiano tiene: *Est tamen advertendum, quód nos quadruplicem habemus inimicum, & quilibet illorum odiendus est in gradu suo.* El primero es el pecador, ó el pecado del pecador: en quien (como dixo Eusebio Emiseno) hemos de juntar amor, y odio. Ya hemos hablado de este. Los otros tres son, el Demonio, el Mundo, y la Carne. El Demonio (dize San Antonio de Padua) debe ser impugnado con valor: *Diabolum, qui est impugnandus viriliter.* El Mundo debe ser totalmente despreciado: *Mundum, qui est contemnendus totaliter.* La Carne debe ser discretamente macerada: *Carnem seu corpus, & iste inimicus est opprimendus salubriter.* O abra Dios tus ojos (Christiano) para conocer estos enemigos! Veamos el primero. Piensas q̃ es tu enemigo el que te agraviô, y por esso quieres vengarte? Lo yerras, dize S. Agustin: amale, y verás q̃ no es tu enemigo: *Disce diligere inimicum, si vis cavere inimicum.* Lo yerras, dize San Basilio: porque muerdes (como el perro) la piedra, sin reparar en la mano que la tira: *Simile quoddam canibus admittẽs, qui saxa mordere solent.* Pues quien tirô la piedra de el agravio? Advierte (dize S. Agustin) que tienes delãte de ti dos enemigos: vno visible, otro invisible: vno manifiesto, y otro oculto: vno de aprehension, y otro verdadero. El visible, manifiesto, y de aprehension es el hombre; pero el invisible, oculto, y verdadero es el demonio: *Duos inimicos constitue tibi ante oculos, vnum apertum, & alterum occultum: appertum, hominem: occultum, diabolum.* Este invisible, y oculto fue el que te tiró la piedra, dize San Basilio; no el hombre. El hombre fue incitado: el demonio quien le incitó; mueve el odio, y la vengança contra el demonio: que el hombre es digno de compassion por incitado: *Instigatus ac incitatus, misericordiâ profectó dignus est; qui verò incitat odio magno est insectandus.*

Ant. Pad. ser. hui. fer. — *Emisen. in hac fer.* — *Vbi supra.* — *Aug. in Ps. 99.* — *Basil. ho. 10 de ira.* — *Aug. in Ps. 54.* — *1. Petr. 5.* — *Basil. vbi supra.* — *Amb. lib. 1. offic. c. 5.*

N.21. Maravillosa fue la victoria que consiguiô David del Gigante, y por esso tan celebrada de los coros de musicas de Gerusalem. Llegô en aquel certamen singular â la linea vltima el valor: atreverse vn mancebo con vn monstruo, y entrar en campaña sin mas armas que vnas piedras: gran victoria, y la mayor de David.

No

No fue la mayor, defiende San Juan Chriſoſtomo ; que tuvo otra mayor,y mas glorioſa que la del Gigante. Eſta la celebraron coros de mugeres;pero celebraron coros de Angeles la otra. Qual? La de Saul en la cueva. Pero como,ſi en la cueva no huvo armas , ni batalla? A quien venciò? Al demonio, que es mas valiente que el Gigante. Conſideradlo bien, dize el Santo. Entrò Saul en la cueva en que ſe hallaua con ſus ſoldados David ; y al punto ſe encendieron en el coraçon de David llamas de indignacion: ſintioſe lleno de penſamientos
1.Reg.24. de vengança : *Cogitavi vt occiderem* : Aviuauan el fuego ſus ſoldados : *Ecce dies, de qua loquitus eſt dominus*: Proponiaſele la oportunidad de matarle facilmente , con la ſoledad en que ſe hallaua Saul : ſe acordaua de las injurias paſſadas : temia la perſecucion futura ; pero qué hizo? Perdonò á Saul. Y eſſo es vencer? Si , dize el Chriſoſtomo : que miraua David que era el demonio el que encen-
Chryſ. ho. dia el fuego : *Cum foris videret*
2.de David *diabolum camînum incendentem.*
& Saul. Ea: Hallòſe David con dos cõtrarios á la viſta: con el demonio, y con Saul : con Saul que le queria dar la muerte del cuerpo , y con el demonio que le queria quitar la vida del alma. No ay medio,dize David,entre vencer, y ſer vencido : ſi mato â Saul,es aſſi que alcançaré victoria de vn hombre que mal me quiere ; pero ſeré vencido del demonio que me incita â la vengança. Si perdono à Saul, es aſſi que dexaré con vida al que me perſigue ; pero alcançare con la caridad victoria del demonio. Pues aqui del valor á lo de Dios : Perdono à Saul, que es enemigo pequeño , y triunfo del demonio que es mi mayor enemigo en la verdad: *Tametſi ſervaſſet Saulem* (dixo el Chriſoſtomo) *tamen illum re* *Chryſ.ibid.*
vera hoſtem diabolum multis plagis confixit. Eſta ſi que es la victoria mayor ; que ſi en el valle del Terebinto vence David â vn Gigante con la piedra, y cõ la eſpada : vence en la cueua al demonio con la manſedumbre, y caridad : *Hæc illâ magnificentior erat victoria.* Venguese aſſi de el demonio , el que quiſiere vengarſe,y lograrà la mas glorioſa vengança con el amor: *Si* *Aug. in Pſ.*
diligitur aperté ſæviens (dixo Auguſtino) *victus eſt occultè ſæviens. Diligite.* 54.

§. VI.

EL MVNDO ES ENEMIGO verdadero.

N.22. EL ſegundo enemigo verdadero, y complice de el pecado , es el mundo , y ſus amadores , con ſus leyes de duelo, y maximas contrarias al Evan-

Evangelio de JESV CHRISTO N.S. *Si quis vult esse amicus sæculi huius* (dixo Santiago) *inimicus Dei constituitur.* Este mõstruo, este tirano cruel, que impide el camino de la salvacion, es el que debe el Christiano aborrecer como à enemigo. El Minorita Ossuna: *Ne credas inimicum tuum, nisi eum qui vetat virtutem tuam, aut se opponit bonis inceptis tuis.* No solo debe ser tenido por enemigo, sino aun por mas cruel que el demonio. Y si no, reparad lo que dixo JESV CHRISTO Señor N. en aquella parabola de la zizaña: que vino el demonio, que la sembrô en medio del trigo, y que se fue luego: *Venit inimicus eius, & superseminavit zizania in medio tritici, & abiit.* Pero como se va, sin esperar â cultivar la zizaña, para recoger la cosecha que pretende de las culpas? Aguarda, iniquo sembrador: por què te ausentas? Porque no soy menester, dize el demonio. Es la zizaña en medio del trigo (explicò JESV CHRISTO S.N.) la gente mundana que fomenta las discordias en la Republica: *Zizania autem filij sunt nequam.* Pues voyme, dize el demonio, que aqui no tengo que hazer: *Et abiit.* Tenga yo (dize su malicia) tenga yo zizaña de dueliſtas en la Republica; que bien puedo irme, porque sobran mis diligencias: *Et abiit.*

Iacob.4.

Osun.s.16. quadr.

Math.13.

Math. 13.

Ojalà (Fieles) que no hiziera demonstracion de esta verdad la experiencia que se toca! El demonio persuade â que se vengue el agraviado; pero el mundo manda que aun el que no â recebido el menor agravio se vengue. Puede ser ley mas desatinada, que porque el otro es amigo, ò pariente, ha de hazer suyo el duelo, y la vẽgança de la ofensa que no recibiò? Ni el demonio puso tal ley. En aquellas enemistades antiguas que se introduxeron entre la muger, y la serpiente, y los descendientes de vna, y otra, reparò el Abulense que no se haze memoria de Adam, sino solo de la sucession de las dos: *Inimicitias ponam inter te & mulierem, & semen tuum, & semen illius.* No es Adam la cabeza de la casa? Direis que se entiende Adam por ser esposo de la muger; pero no es possible, porque Adam es superior, y ni es la muger, ni su descendiente, y assi avia de explicarse en esta enemistad. Pues por qué no? Diga el Abulense grande: por que no siendo Adam el ofendido inmediatamente, sino Eva, no era razon que entrasse en la enemistad por su muger. *Adam* (dize el doctor insigne) *non erat ipsa persona, cui fuerat illata iniuria: ideó non debuerunt ad eum transire inimicitiæ propter mulierem.* Tenga Eva su enemistad, pues fue agraviada; pero

N.23.

Genes. 3.

Abul. in Gen. 13. q. 722.

ro

ro que quiera el mundo que entre Adam tambien, sin ser ofendido: y aun haga duelo de que no entre Adam? Es â la letra lo que passó â Saul. La lança toma contra Jonathas su hi-
1.Reg.20. jo: *Arripuit Saul lanceam, vt percuteret eum.* Hizo algun agravio à su padre? Le perdió el respeto? No. Pues qué hizo? No mas de preguntar á su padre qué culpa tenia David para que assi le persiguiesse: *Quare morietur? Quid fecit?* Y por esso quiere matar á su hijo? Si, dize el Abulense; que quisiera Saul que todos aborreciessen como êl aborrecia â David: y al ver que Jonathas su hijo le mostraua amor, hizo duelo, y passô â quererle matar: *Voluisset enim* (dize el Abulense insigne) *quód cum ipse desiderabat mortem Da-*
Abul. ibi. q.33. *vid, ita omnes desiderarent.* O mundo inmundo, tirano legislador! Y ay quien obedezca tus leyes irracionales? Fieles, Fieles: este es el enemigo que se debe aborrecer: este el que de-
Padua. hoc fer. beis despreciar: *Est contemnendus totaliter.*

N.24. Venga por exemplo David. Sabidas son las injurias grandes que recibiò de Semei, pues llegó â maldecirle, y tirarle piedras; pero siendo tan sobresaliente el agravio, aun fue mayor la paciencia con que David lo sufrió. No reparo en esta, que, ô fue (como siente S. Ambrosio) por vencer con ella al demonio, que era el que movia á Semei: *Adversus authorem magis præliabatur*; ô fue (como dize Theodoreto) porque miraua á Semei vara con que le castigaua Dios, y vassallo humilde no se atreuiò à bolver contra la vara: *Non tango virgam, ne eum irritem qui me percutit.* O digamos que sufriô el agravio, porque en el mismo agravio leyô vn desengaño para el sufrimiento. Oyó las maldiciones, vió las piedras que le tiraua; pero vió tambien que le arrojaua polvo: *Terramqué spargens.* Leyó en el polvo su polvo, y esta memoria le facilitô el sufrimiento de la injuria. O Fieles, y qué verdad! Voy â lo que me causa reparo. Vieron el atrevimiento de Semei los Capitanes de David, y Abisai vno de ellos lleno de indignacion por el zelo de el respeto Real, tan ofendido, quiso arrojarse â quitar la vida á Semei: *Vadam, & amputabo caput eius.* Qué atrevimiento es este? decia. Vn vil hombre à ossado maldecir â mi señor? Ha de morir vn hõbre tan infame. Aqui David se enoja: se buelve contra Abisai impaciente: qué quereis de mi, hijos de Sarvia? *Quid mihi & vobis est, filij Sar-* 2.Reg.16.
viæ? No reparais? Con Semei tanta mansedumbre, y con Abisai tanta indignacion? David: què es esto? Qué ha de ser, dize el Abulense? Que mira David

Amb.in Pſ. 38. Theodor. in 2.Reg.16. q.32. Greg.31. mor.17. Ber.ſer.34

vid á Abisai por mas enemigo que à Semei. Por quê? No veis que le induze á la vengança? *Abul. ibi.* *Quia Abisai movebat eum ad vindictam, increpuit ipsum.* Semei (dize David) con sus maldiciones me humilla: Abisai cõ sus persuasiones me turba. Semei me ofende en el cuerpo con las piedras: Abisai me tira con sus razones al alma. Semei, al tocarme tan en el coraçon, encẽdió centellas de vengança: Abisai, que debiera ponerles el pie para apagarlas, las enciende mas con su duelo. Ea pues: Sufro á Semei, y me enojo con Abisai. Sufro â Semei como á instrumento de Dios; mas me enojo con Abisai, como con enemigo de mi alma. O varon admirable, cortado á la medida de el coraçon de Dios! Nunca con mas verdad (dize San Bernardo) que quando sufre con tanta mansedumbre al que le agravia, y tanto se indigna con quien quiere que se vengue: *Bern. s. 34. in Cant.* *O verè hominem secundum cor Dei, qui se vlcisceti potius, quam exprobranti succensendum putavit.* Aprenda aqui el Christiano à conocer à su verdadero enemigo. Esse que te induze á la vengança es el Mundo tu enemigo, que debes aborrecer; no el que aprehendes enemigo, siendo instrumento de Dios, â quien debes de coraçon amar: *Diligite.*

§. VII.

LA CARNE CON SVS APETITOS es verdadero enemigo.

N. 25. VEamos ya el tercer enemigo verdadero, tanto más nociuo, quanto màs oculto, que es la carne, la propria voluntad, el apetito. Este es mayor de todos (dixo el Minorita Osuna) porque es el que menos se tiene por enemigo del hombre: *Intimé scias te intus portare maiorem inimicum, scilicet veterem hominem.* *Osun. s. 16 in quadr.* Estos apetitos del hombre (que son, dize San Hilario, sus domesticos) son los que declaró Nuestro Redemptor por sus enemigos: *Inimici hominis domestici eius.* *Hilar. can. 10. in Mat.* *Math. 10.* Esta carne es la Eva atrevida, que combida à la razon con el arbol vedado: es la Jezabel iniqua, que haze quitar la vida â Naboth: es la torpe muger de Putifar, que solicita la ruina de Joseph: esta es la Jael traidora, que adormece al alma para quitarle la vida: esta es la engañosa Dalila, que con aparentes cariños entrega al mas Samson espiritu â los Filisteos demonios: es la hija desembuelta de Herodias, que con los saltos de su concupiscencia incita á cortar la cabeza â Juan que es la gracia: esta es la esclaua portera, á cuya voz de tentacion niega el espiritu como *Genes. 3.* *3. Reg. 21.* *Gen. 39.* *Iudit. 4.* *Iudic. 16.* *Math. 14.* *Ioan. 18.*

mo Pedro la obediencia à JESV CHRISTO. O enemigo quanto mas diſſimulado, mas perniciofo! Lo conoces, Chriſtiano? Eſte es el que en el pecho fabrica el altar profano del duelo, con el idolo del qué diràn, para que le le ofrezcan por incienſo voluntades. Eſte, el que Catedratico de maldad enſeña la materia del punto, de la hõra falſa, de la reputacion, que ſe laſtima, porque queda mal (dize) el que no ſe venga. Eſte es el ciego apreciador de las coſas, que ſolo tiene por malo lo que le duele, ſiendo lo que le duele el mayor biẽ. Diga Iſaias. Habla de JESV CHRISTO S.N. y dize que ſabrà elegir el bien, y reprobar el mal: *Vt ſciat reprobare malum, & eligere bonum.* *Iſai.7.*

Es admirable la ilacion de San Bernardo: luego la afliccion del cuerpo (dize) no es mal, y ſolo es mal lo que es de guſto del cuerpo. Como ſe infiere? No lo veis? El Profeta dize q̃ elegirà el Señor el bien, y reprobarà el mal. Luego ſolo el que reprueua es mal, y ſolo es bien lo que elige. Pues ſi elige afliccions de la carne, y reprueua ſus deſordenados guſtos: luego eſtos guſtos ſon mal, y aquellas afliccions verdadero bien: *Malum ergo* (San Bernardo) *voluptas corporis, bonum verò afflictio eſt: ſiquidem & hanc eligit & illam reprobat puer ſapiens, verbum infans.* *Ber. ſer.3. in nat.dom.*

Infiera aora el Chriſtiano para ſi. Luego no debo creer á la carne en todo lo que me propone contra lo que me dize JESV CHRISTO. Luego debo como â enemigo aborrecerla, y debo amar á todos los que, aunque me afligen, me ayudan à perſeguirla. Si, Catolico: eſte es el odio ſanto de ſi miſmo tan repetido en el Evangelio, con el qual ſe vence al demonio. Vencete â ti (dize S. Ambroſio) y alcançarás victoria de todos tus enemigos: *Prius, homo, tui victor eſto, vt poſſis eſſe victor alterius. Vince inimicos proprios, vt vincere poſſis alienos.* *N.26.* *Amb. ſ.25.*

No acierto oy á traer otro exẽplar que à David. Haſta aqui le vimos valiente; aora le hemos de atender cobarde. Ya ſabeis que ſe le rebeló ſu hijo Abſalon, con tanta tirania, que obligó á ſu padre à huir: *Surgite, fugiamus.* Notad lo que dixe: que ſe vió obligado á huir. Quien? David. Y David huye? Si, y celebra en el tercero Pſalmo ſu fuga: eſſe titulo le dà: *Pſalmus David, cum fugeret á facie Abſalonis filij ſui.* *2.Reg.15.* *Pſal.3.tit.*

No acaba de aſſombrarſe S. Juan Chriſoſtomo, no tanto de la fuga, como de la celebridad. Qué es eſto? Ya vemos (dize) fatigar los pinceles, y las plumas en deſcribir, para la memoria, y el exemplo, las acciones heroicas de los Capitanes victorioſos; pero quien viô jamàs panegiricos,

ricos, y canticos, celebrando â los que huyeron? Las acciones heroicas son indices de la industria, y el valor: por esso se aplauden; las fugas indican temor, y cobardia: por esso no se aplauden, sino se abominan de escrito, y de palabra. Como David canta, y celebra su fuga? Oid à San Juan Chrisostomo: porque David (dize) no huye de cobarde, sino de muy valeroso: no huye porque tema morir, sino huye porque no quiere matar: *Fugiebat, non vt qui timeret, sed vt qui filium caveret occidere.* Si David saliera á campaña, y muriera en ella Absalon, venciera su poder á vn hijo ingrato, que debia por muchas causas morir; no salien do David, sino huyendo, se vence á si mismo, aunque perdona â Absalon. Pues de estas dos victorias dexa David la de Absalon por pequeña, y elige la mayor con que triunfa de si mismo. Por esto huye, y por esto canta, y celebra su fuga, porque celebra en su fuga la mayor victoria: *Fugiebat, non vt qui timeret, sed vt qui filium caveret occidere.*

Chrys. in Psal. 3.

N.27. O acabemos ya (Christiano) de conocer que es tu mayor enemigo tu apetito, y amor proprio, para tomar contra él las armas de el odio santo de ti mismo, y el amor de Dios, y de el proximo. Conoce las razones que ay para amarle, y desengañate que no es tu enemigo el que pinta tu aprehensiõ, aunque sea de natural contrario, de contrario sentir, ó contraria voluntad: porque solo es en la verdad tu enemigo la culpa, y el Demonio, Mundo, y Carne, que ayudan á la culpa. Armese contra estos tu odio, y tu vengança, aborreciendo, y persiguiendo al demonio, despreciando con resoluciõ al Mũdo, no creyendo al enemigo domestico de tu carne: para q̃ derribando del Altar de tu coraçon el idolo de el duelo, y el honor falso, solo tengas por honra la obediencia à la Divina Voluntad. Este es el punto Catolico: este el duelo Christiano, con que has de amar lo que Dios ama, y aborrecer lo que solo Dios aborrece: para que vnida tu voluntad con la suya, llegues á lograr vna muerte dichosissima en la Divina Gracia, con que configas la eterna felicidad de la Gloria: *Quam mihi, &c.*

REMISSIONES AL DESPERTADOR.

1 Vease el Sermon 59. que es *del perdon, y amor de los enemigos,* fundado en el *ego* que dize JESV CHRISTO N.S.

2 **OTRO SERMON.** *Diligite, &c.* Aconsejaua el Filosofo Athe-

Athenodoro al Emperador Augusto (como refiere Plutarco) que quando le acometiesse con su movimiento la ira, nada hiziesse, ni hablasse, hasta aver recitado vna por vna las letras todas del Alfabeto: A.B.C.&c. Oy no pido tanto al Christiano; que solo quiero que diga las cinco vocales, A.E.I.O.V. pero las ha de decir considerando adonde le lleuan las letras. Mira en la A. el amor q̃ Dios te tiene, y que te executa por la debida correspondencia. Ser. 20.n.9. Mira en la E el exemplo de tu Dios, que desatiende la injuria que le haze el pecador, y pone solo sus ojos en la miseria, para compadecerse, y no vengarse. Serm. 52. n.16. Mira en la I. las injurias que recibieron los Santos, y como te enseñan â sufrirlas. Ser. 45. n.15. Mira en la O. la honra que se te seguirá, y honra verdadera, Christiana, de no vengarte, pudiendo. Ser. 33.n.21. Mira en la V. la vtilidad que asseguras con la paciencia. Ser. 65.n.13. Ser. 33.n.33. *Ego, vobis.* Con tigo habla para que consideres estos motivos.

3 OTRO SERMON. *Ego autem, &c.* En el punto del perdon de los enemigos hemos de seguir el consejo de San Agustin. Ser. 2. de S. Steph. que dize no ha de atender el enfermo de la passion de vengança â lo amargo de la medicina, sino à la sabiduria, bondad, y acierto del Medico JESV CHRISTO que la ordena: *Considera medicum, non medicinam: attende Christum medicum ægritudinis tuæ.* por esso oy se te pone delante, para que le atiendas: *Ego autem.* Paremos en este *Ego.* Tres letras tiene, E.G.O. En la E ay que atender el exemplo de su Magestad, que aunque le has ofendido tiene siempre abierta la puerta de tu perdon. Ser. 10.n.10. Por esso llama precepto nueuo al del amor del proximo, porque quiere que le ames como te amò. Ser. 26.num.44. Imitale, que tiene por su blason la piedad. Ser. 52.n.25. En la G. ay que atender la gracia, y la gloria que conseguirâs con ella perdonando. Ser. 33. nu.38. porque la Gloria se dâ al que no se govierna por su natural, sino por la voluntad de Dios. Ser. 44. n.21. Que Sanson halló el panal, al apartarse del camino comun. Ser. 41.n.3. En la O. ay que atender la oguera eterna (es la O simbolo de la eternidad. S. 59. n.30.) que amenaza al que no perdona, y â todos los que se ponen de parte de la vengança. Ser. 50.n.22. Serán fiscales los Santos. Ser. 45.n.29,

4 OTRO SERMON. *Ego autem, &c.* Veasse (que no es menester mas) quien es el que lo manda, y à quien: *Ego, vobis.* Yo soy, dize JESV CHRISTO: *Ego:* yo, que si lo que mando parece dificil, doy la gracia, con que lo hago facil. Ser. 39.n.13. Ser. 58.nu.20.

Digan

Digan los Santos, ſi les fue dificil. Ser.45. nu.15. Dilo tu miſmo,que tanto has ſufrido por los enemigos de tu alma.Ser.24.n. 36. *Ego* : yo, que voy delante con el exemplo. Ser.26.n.44. Y à quien lo manda? *Vobis*, â voſotros,Chriſtianos,que debeis no governaros por las paſſiones, como gentiles. Ser.45.n.16. *Vobis*, á voſotros, â quienes eſtâ tan bien el perdonar. Ser.33.n.38. *Vobis*, â voſotros, que aſſegurais con el perdon la eterna Corona. S.48. n.21. *Vobis*, á voſotros, à quienes eſpera el caſtigo, no perdonando. Ser.23.n.29.

5 OTRO SERMON. *Diligite, &c.* Hug. Car. *Diligendi ſunt propter Deum, propter nos, propter ſe ipſos.* Por Dios:porque amor ſe ha de pagar con amor. Ser.20. n.9. Por noſotros : porque nos es honroſo, y prouechoſo eſte amor. Ser.33.n.21.& n.38. Por los miſmos enemigos : porque mas debe movernos â compaſſion ſu miſeria, que à vengança nueſtra injuria. Ser.52. n.16.

6 OTRO SERMON. *Vt ſitis filij, &c.* Es el Chriſtiano hijo de Dios por el Baptiſmo; à meneſter ſerlo por la imitacion.Ser.54. n.9. S.Ant.de Padua hìc: *Quatuor virtutes nos faciunt Dei filios, ſcilicet, fides, Charitas, miſericordia, pax.* La Fè 1.*Quia per fidem regeneramur*, en virtud de la ſangre de JESV CHRISTO,y lo que haze al caſo para la gloria. S.54.n.6.La Caridad 2. *Per charitatem configuramur*.La Fé ſola no dà facciones de hijo de Dios,ſino con la caridad,&c. S.40.n.7. S.49.n.14. S.54.n.7. Lo 3. la miſericordia: *Per miſericordiam confirmamur*,y aſſi en nueſtro Evangelio ſe llama el Sol, proprio de Dios: *Solem ſuum.* Aug. *Filium ſuum* ; porque reparte ſu luz,y calor â los malos,como â los buenos. S.59.n.34. Lo 4. la paz: *Per pacem ſimilationem Dei noſcimus* La paz ha de ſer con Dios,con el proximo,y con ſigo miſmo. S.24.n.36.

7 OTRO SERMON. *Diligite* , no parando en lo temporal que veis, ſino en la gloria eterna que deſſeais. Ser.57.nu.3. Pero ſalen, el mundo,el demonio,y la carne,perſuadiendo lo contrario. *El mundo* dize que otros ſe ſalvaron , aunque eſtuvieron mucho tiempo ſin perdonar. *Sed contra.* Serm.49. nu.13. *El demonio* dize que es grande la miſericordia de Dios,&c. Serm.49. nu. 19 *Sed contra.* ibi.nu.21. *La carne* perſuade que deſpues abrâ tiempo para perdonar,&c. *Sed contra.* S.49.n.26. & ſeq.

8 OTRO SERMON. *Diligite,&c.* Guill. Pepin. híc: *Primó, propter Dei præceptum implendum. Secundó, propter meritum augendum. Tertió, propter præmium conſequendum. Quartó, propter ſupplicium vitandum.* Ya aqui van apuntadas prueuas para todos quatro motiuos.

SABADO DESPUES DE CENIZA.

Erat navis in medio mari. Marc. 6. Ay vn Sermon cumplido de esta Feria, que es el 64. de la raiz, y remedio de las calamidades publicas. Veanse para esto mismo los Sermones que se siguen hasta el 74. en que se notan varias causas, y remedios.

SERMON QVINTO

DEL DOMINGO PRIMERO DE LAS TENTACIONES, y primero de este dia.

En la Iglesia del Sacro Monte de Granada año de 1674.

Ductus est Iesus â spiritu in desertum, vt tentaretur á diabolo. Math. cap. 4.

SALUTACION.

N. 1. DESPUES de aquel misterioso Baptismo, en que santificò JESV CHRISTO S. N. las aguas de el Jordan; despues que su Eterno Padre hizo aquella publica demonstracion, declarandole Hijo suyo, saliò Nuestro Redemptor, guiado de su Divino Espiritu (que sin duda se ha de entender assi, dize San Gregorio con el Coro de los Doctores) à vn desierto, que està, dize San Vicente Ferrer, entre Jerusalem, y Jericò: *Ductus est á spiritu in desertum.* Es su Magestad aquel Samaritano piadoso de la parabola, que curò en esse sitio al herido de los ladrones; y viene aora en la realidad, buscando al hombre herido de las culpas para curarle. *In desertum*: al desierto, á la soledad, al retiro le lleuò su Divino Espiritu: *Ductus est â spiritu,*

Maxi. ho. 2 de epiph.

Greg. ho. 16 in Evang.

Vinc. Ferr. s. 1. dom. 1 quadr.

Luc. 10.

Orig. h. 34 in Luc.

rítu. No debe de ſer eſpiritu de Dios el que haze apetecer la publicidad. *In deſertum*: deſpues del Baptiſmo ſalió al deſierto, ó para enſeñar (dize Paulo Granatenſe) quanto debe apartarſe de las vanidades, y rieſgos del mundo el baptizado; ò para que el baptizado advierta (dize San Gregorio) que lo miſmo es imprimirle en el Baptiſmo los caracteres nobiliſſimos de hijo de Dios, que ponerle en obligacion de prepararſe para la batalla. O digamos, con San Ambroſio, que ſalió al deſierto, porque ſi Adam nos ſacó del Paraiſo al deſierto con ſu deſobediencia: JESV CHRISTO con ſu obediencia ſale â bolvernos del deſierto al Paraiſo. O fue (dize Paulo Granatenſe) que como tomô ſu Mageſtad ſobre ſi nueſtros pecados, ſe va à vn deſierto à hazer penitencia de ellos.

Ambr. in Luc. 10. *Aug. tr. 14 in Ioan.* *Caiet. in Math. 4.* *Palac. in Math. 4.* *Greg. hom. 12. in Eze.* *Amb. li. 4. in Luc.* *Palac. hîc.*

Mas ya dize el Evangeliſta á qué ſale: *Vt tentaretur*, para ſer tentado. Raro miſterio! Para conſtituir Dios à Abraham, padre de los creyentes, quiſo experimentar antes ſu fidelidad en la tentacion; y como (ſegun Iſaias) era Nueſtro Redemptor, Padre del futuro ſiglo, quiſo paſſar por la experiencia de las tentaciones: *Tentatum per omnia*, dixo el Apoſtol San Pablo. Para eſta batalla ſaliô ſu Mageſtad al deſierto; que aunque pudo permitirſe à las tentaciones en la Ciudad, guſtò de hazer en la ſoledad, mayor ſu trabaxo por nueſtro amor. No ay duda que padece menos el que tiene teſtigos de ſu penalidad; y es cierto no come poco el q̃ ſabe que es admirada ſu abſtinencia. El padecer á ſolas es la quinta eſſencia del padecer; que por eſſo quãdo en Iſaias preguntauã los Angeles por los tormentos de el Salvador, les reſponde: *Torcular calcavi ſolus*, pisé ſolo el lagar de mi paſſion. Como ſi dixera: Cõtentaos con ſaber lo mas ſenſible de mis penas, que fue el averlas padecido á ſolas. Varias razones traen los Doctores Sagrados por qué quiſo ſer tentado Nueſtro Redemptor, de que hablarêmos deſpues; baſte ſaber aora, que como avia de enſeñar à los hombres á ſer conſtantes en la obediencia de Dios quando fueſſen acometidos del demonio: quiſo experimentar primero lo que avia de enſeñar; ò fue para alentar nueſtra flaqueza, moſtrandoſe exemplar, auxilio, y merito de los tentados. Pero noteſe que dize el Evangeliſta, que ſaliò para ſer tentado del demonio: *Vt tentaretur à diabolo.* Divina advertencia! Para que ſe entienda que tientan tambien los malos Chriſtianos, con el mal conſejo, con el trage eſcandaloſo, con el mal exemplo, y ocaſion que dan para ofender â Dios. Es leccion de vigilancia ſobre las palabras, y acciones.

Hebr. 4. *Iſai. 63.* *Dionyſ. de Cæleſt. Hierar. c. 7* *Palac. hîc.* *Hebr. 5.* *Palac. hîc.* *Greg. li. 3. mor. cap. 5.*

Antes de las tentaciones (proſigue el Evangeliſta) ayunô ſu Mageſtad quarenta dias, y quarenta noches: *Et cum ieiunaſſet.* Quê pre- N. 3.

Palac. hîc. ñez de misterios,y documentos! Ha de instituir en su Iglesia 40. dias de ayuno: y quiso enseñar á los superiores á executar primero en si lo que han de mandar á otros. Es Medico piadosissimo (dize S. Ambrosio) que gusta antes que el enfermo la medicina, para alentar á beberla, y que no le tenga horror el enfermo. Antes de las tentaciones ayuna, para enseñar al Christiano á prepararse con el ayuno para los trabaxos, y tentaciones. Y adviertase q̃ ayuna en el desierto, no escusando la comida, y bebida en la Ciudad: tanto aborrece la hipocresia de los que en la Ciudad, dõde son vistos, ayunan, y en la soledad, donde no son vistos, comen. Por esso dize el Evangelista que ayunô de dia, y de noche: *Quadraginta diebus, & quadraginta noctibus*: porque guardar de dia abstinencia, y comer á satisfaccion en la obscuridad, esse (dize S. Vicente Ferrer) es ayuno de Fariseos hipocritas, no de verdaderos Christianos. En el numero de 40. descubriô el mismo S. Vicente vn gran misterio: porque como quebranta el hombre los diez Mandamientos de quatro modos, que son, por pensamiento, por palabra, por obra, y por omission: siendo diez de â quatro quarenta, ayuna Nuestro Redemptor 40. dias, para satisfacer por todos los pecados del hõbre; y para enseñar al hõbre (dize S. Gregorio) à hazer cũplida penitẽcia de sus pecados: *Quia ergo per carnis desideria decalogi mandata contempsimus, dignum est vt eandem carnem quater decies affligamus.*

Amb. f. 39. Simil.

Aug. f. 77. de temp.

Palac. hîc.

Math. 11. *n.* 18. & 19

Vic. Ferr. serm. huius domin.

Vid. ser. 2. *á n.* 2.

Vinc. Ferr. hîc.

Greg. h. 16 *in Euang.*

N. 4.

Despues de este ayuno que avia continuado con su divina virtud (dize San Juan Chrisostomo) tuvo como hombre verdadero, hambre: *Posteâ esuriit*: porque como intentaua el demonio conocer si era JESV CHRISTO hijo natural de Dios, quedase mas cõfuso al verle con señales claras de Dios, y con necessidades ciertas de hombre. Llegóse el enemigo, vista la necessidad, y le ofrece piedras para q̃ las convierta en pan para comer. O Christiano! Aunq̃ (como dixo el Baptista) puede Dios hazer de piedras de obstinados, hijos de Abrahã: lo comun es (como en las bodas de Canà) cõvertir en vino de su amor las aguas frias de los pecadores; pero pecadores flexibles como el agua, no endurecidos con la obstinaciõ como piedras. Rebatióle el Señor esta tẽtaciõ, diziendo q̃ no sustenta al hõbre solo el pan, sino la divina palabra. Aqui enseña (dize el docto Granatense) á no poner todo el cuidado en esta vida mortal; sino que el Christiano aplique sus conatos todos â buscar primero el Reyno de Dios, y la guarda de su ley. Reprehende nuestra poca confiança en su Providencia, y lo mucho que fiamos de las diligencias proprias.

Chrys. ho. 5 imperfect.

Vinc. Ferr. hîc.

Math. 3.

Ioan. 2.

Deuter. 8.

Palac. hîc.

Math. 6.

N. 5. Vẽcido en esta tẽtaciõ el demonio, pasô cõ igual malicia â la 2.

Lleuò

Lleuò â Nueſtro Redemptor,ò por el aire,como dize S.Geroni- *Ieron.hîc.*
mo , ò por ſu pie con paſſos apreſurados,como ſiente Euthimio, *Euthim.hîc.*
â la Santa Ciudad de Jeruſalem,y le puſo ſobre el pinnaculo de el *Palac. hîc.*
Templo : ya fueſſe eſte la veleta de los aires , como dize Paulo *Lyra hîc.*
Granatenſe;ya fueſſe , como dize Lyra , vna açotea del Templo, *Gloſ.hîc.*
en donde,como advirtió la Gloſſa , ſolian tener los doctos algu-
nas conferencias.Quien creyera tal coſa?Quiere el demonio deſ- *Geneſ.3.*
peñar al Hijo de Dios , y lo ſube para eſſo al ſitio de los doctos?
No ſe dude (dize San Buenaventura) que à muchos , como á *Bonav. ibi.*
Adam, priuô el Arbol de la Ciencia , del arbol de la vida. Letras
que ſolo ſirven de alas para ſubir , y no de libro para aprouechar,
eſſas (dize el Angelico Doctor) ſon las letras de la carta de Vrias, *D.Th. pro-*
en que màs que ſu honra , lleuaua cierta ſu muerte. Que ſe arro- *log.in epiſt.*
je, dize al Redemptor : *Mitte te deorſum.* Quiere que buele deſde *can.*
alli,dize Lyra; que nunca el demonio quiere que las almas cami- *2.Reg.11.*
nen por los ordinarios paſſos de las virtudes. Angeles ſubian , y *Lyra hîc.*
baxauan por la miſterioſa Eſcala de Jacob ; pero aunque tenian *Geneſ.28.*
alas con que volar,no dize el Texto que volauan,ſino que ſubian:
Aſcendentes : para advertir al Chriſtiano que ſu ſeguridad conſiſ- *Baſil. ho.in*
te en caminar humilde de vna virtud en otra , como por grados; *Pſ. 1.*
no en volar deſde el vmbral de la culpa que ayer dexó , haſta el
retrete mas ſubido de los divinos fauores : que eſſa es traza de el
demonio para ſu mayor precipicio.

Vltimamente, lleua â JESV CHRISTO N.S. à vn monte, deſde **N.6.**
donde le moſtró los Reynos todos del Mundo, y ſe los ofrece ſi
le adora. En vn momento los moſtró, dize San Lucas: para que *Luc.4.*
ſe vea, dize S. Geronimo, qué momentaneas ſon todas las gran- *Iero.Mat.4*
dezas del mundo. Apariencia ſola fue todo, dize el Cardenal To- *Amb.lib.4.*
ledo. O Dios! Y ay quien ſirva al demonio por vnos bienes , y *in Luc.*
guſtos aparentes,y momentaneos?Aqui arrojó el Señor al demo- *Tolet. in*
nio con ſeveridad : porque ſi en las injurias proprias nos hemos *Luc.4.*
de portar con manſedumbre; en las que tocan á la honra de Dios *Vinc. Ferr.*
(dize el Chriſoſtomo) debemos portarnos con zelo,y con rigor. *hoc ſer.*
Quedó(Fieles)vencido el demonio, y los Angeles vinieron à ce- *Chryſ. hîc.*
lebrar el triunfo de JESV CHRISTO,trayẽdole que comer:que cla-
ro eſtà que ha de dar Dios de comer,aunque ſea embiando Ange-
les,al que no quiere comer por mano del demonio.Pero S.Vicen
te Ferrer dize que le traxeron de comer de la meſa de MARIA SS. *Vinc. Ferr.*
O ſi alcançaſſe yo de la meſa de ſu interceſſion la Gracia que ne- *ſer. huius*
ceſſito! Pidamosla(Fieles)diziendo con el Angel: AVE MARIA, *dom.*
&c.

Ductus est Iesus á spiritu in desertum, &c. Math.4.

§. I.

LAS TENTACIONES DE IESU Christo S. N. muestran la forçosa guerra de las tentaciones del alma.

N.7. SIempre ha sido la vida del hombre ( ) campo sangriento de batalla: lo mismo le es el nacer, que salir á la palestra del mundo â pelear; es lo que decia el Santo Job: *Iob.7.* *Militia est vita hominis super terram.* Pero aunque es assi en la vida natural; mucho mas lo es en la vida espiritual, y Christiana: porque apenas rayan en el Christiano las luzes de hijo de Dios en el Baptismo, quando se conjura â hazerle guerra el infierno. En campaña estamos, Catolicos: no es el mundo (dize el Cardenal Damiano) sitio de quietud, sino campo de batalla: *Procinctus est iste castrorũ,* *Dam.epist. 142.* *non requietis est municipium;* que por esso fue tenida por hija de la ignorancia la peticion de sillas en los hijos del Zebedeo: *Nescitis quid petatis*: porque *Math. 20.* (como advirtiô San Chrisostomo) es ignorancia apetecer descansos en el tiempo de la guerra: *Non præmiorum hoc tempus est, sed cædis ac periculorum* *Chrys.ho. 66.inMat.* *tempus præsens est.* Viue el Christiano, mientras viue, como Jacob, en tabernaculos, que son tiendas de campaña: *Habitabat in tabernaculis*: porque hasta salir de la vida (dixo el Abad Celense) ay que luchar contra los apetitos de la carne, engaños del mundo, y sugestiones de el demonio: *Tandiu enim habitat* *Petr.Cell. de panib. c. 13.* *Iacob in tabernaculis, quousque solvantur vincula carnis.* Pregun temos â Jacob, qué acompañamiento fue aquel que se le ofreció en el camino, quando saliô de casa de Laban? El Texto dize que eran Angeles: *Fuerunt* *Genes. 32.* *qué ei obviam Angeli*; pero Jacob dize que eran vnos exercitos, ô esquadrones de Dios: *Castra Dei sunt hæc.* Exercitos aora? Si, dize San Bruno: que lo mismo es salir de la sujecion del mundo, simbolizado en Laban, que alistarse el Christiano en la milicia de Dios, para entrar â la pelea: *Quoniam qui mundum re-* *Brun.ap. Tilm.ibi.* *linquunt, mox in Dei militia computantur.*

N.8. Por esto (Fieles) quando pretende en este santo tiempo la Iglesia Nuestra Madre alejarnos de la tirania de el mundo, nos descubre oy la forçosa campaña de las tentaciones en que entramos para que nos preparemos: *Sta in iustitia & timore,* *Eccli.2.* *& præpara animam tuam ad tentationem.* Suene, dize Dios, suene la voz del predicador como cla-

clarin de guerra, para animar à
Isai. 58. los ſoldados Catolicos : *Quaſi tuba exalta vocem tuam* ; pero adviertan que ſi el clarin alienta á los ſoldados proprios, deſpierta tambien al exercito contrario. Muy en paz, aunque tiranamente , poſſeía Faraon al eſcogido Pueblo; pero al entrar á redemirlo Moyſes , fatiga al Pueblo Faraon con nueuos , y mas crecidos trabaxos : *Oppri-*
Exod. 5. *mantur operibus.* Quê es eſto? Qué ha de ſer? dize Origenes. Oyô el clarin de Moyſes el enemigo , y ſe esfuerça á nuevos
Orig. ho. 3. *in exod.* combates: *Niſi buccinet tuba, non committitur bellum ; vbi verò ſignum belli tuba prædicationis oſtenderit , ibi ſequitur afflictio : ibi omnis tribulationis pugna conſurgit.* Mientras no ſe oye el clarin de la palabra de Dios , poſſee el demonio los coraçones de los malos por la culpa en falſa paz , no ay guerra de tentaciones; pero al querer ſalir de ſu infame eſclavitud, entonces es quando empiezan los mas fuertes combates de ſu malicia: entonces es quando ſe conjura para perſeguirle el mundo : y entonces es quãdo mueue mas cruda guerra la carne: *Ibi omnis tribulationis pugna conſurgit.*

N. 9. *Similes. Chriſo. ho.* 1. *ad pop. Stapl. hac dom. text.* 1

No aveis viſto (dize S. Juan Chriſoſtomo) que el ladron no ſale â robar al pobre, que no lleua que le quiten, ſino al que lleua, ô preſume que lleua muchas riquezas? Pues aſſi el demonio no moleſta con tentaciones , ſino al que mira rico de virtudes, ò ſus deſſeos. Claro eſtà que el perro no ladra á los de ſu caſa, ſino á los de fuera : como ni pone el cazador lazos à la perdiz que lleua en ſu jaula , ſino á las que buelan libres; y el demonio (dize San Aguſtin) no ladra à los que mira ſuyos; ni pone lazos de tentaciones (dize San Gregorio) à los que tiene encerrados en la jaula de los vicios. El mundo de la miſma ſuerte es como el cuervo , de quien dize San Iſidoro, que quando eſtán blãcos ſus hijos , los deſprecia , y los perſigue ; pero deſpues que toman color negro , los recoge , y acaricia. Aſſi el mundo (dize el Pictavienſe) feſteja â los que mira de ſu color, y perſigue á los que mira del color de JESV CHRISTO. Del miſmo modo la carne , porque (como dize San Gregorio) es como el cardo que naciò en el camino, que mientras los que paſſan lo piſan, no brota eſpinas que pũçen ; pero en ceſſando de paſſar, como tenia viua ſiempre la raiz , luego arroja eſpinas perniciosas. Aſſi la carne, mientras eſtà expueſta á que por ella paſſen los vicios , no arroja, ni el eſpiritu viciado ſiente , eſpinas de tentaciones; pero al ceſſar los pecados, luego brota eſpinas de apetitos, luego el eſpiritu las ſiente, porque ya no las con-

Chryſol. ſer 96.
Aug. ſ. 85. *& 93. de temp.*
Greg. li. 4. *mor. c.* 24.
Iſid. li. 12. *ethim. c.* 7.
Berch. li. 7. *reduct. cap.* 24.
Greg. li. 24 *mor. mihi cap.* 14.
Caſia. collat 2. *cap.* 13.

consiente. Como han de punçar al deshonesto los pensamiẽtos torpes, si se deleita en ellos? Como han de turbar al sobervio las alabanças, si las dessea, y procura? Está el alma de el pecador (dize Clemente Alexandrino) como publico meson abierto à todas horas, y à todos los q̃ quieren entrar: por esso no se oye golpe de quien llama á la puerta; pero en cerrando la puerta â los pecados, luego se oyen, y sientẽ los golpes de las tentaciones de la carne, del mundo, y del demonio. O consuelo grande para las almas deuotas, y tentadas, pues es señal de estar cerrada la puerta del consentimiento, el mismo sentir los golpes á la puerta! Pero, ò doctrina de gran susto para los pecadores, que no los sienten, pues es señal de que no ha menester golpes, por tener abierta la puerta à todas horas! Es indicio de estar en paz con los vicios, pues no le hazen guerra con la bateria de las tentaciones.

Clem. Alex li. 2. strom. Gera Zutphan. de refor. anim. cap. 8.

Orig. ho. 3. in Exod.

N. 10. Ea pues: suene, y resuene oy el clarin del desengaño: *Quasi tuba*. Turbese la falsa paz de los pecadores: *Zelavi super iniquos, pacem peccatorum videns*. Publiquese la guerra contra el demonio; que es mejor esta guerra que aquella paz: *Non veni pacem mittere, sed gladium*. Si, Christiano Jacob: si, Israelita Catolico: à la guerra contra las culpas, à salir del Egipto del pecado; que aunque á los ecos de el clarin despierte la malicia del infernal Faraõ: si desseas la Corona eterna, debes advertir (dize el gran de Agustino) que no puede auer Corona sin vencer, no se puede vencer sin pelear, ni se puede pelear si no ay enemigo con quien combatir: *Non potest quisquam coronari, nisi vicerit: neque potest vincere, nisi certaverit: neque potest certare, nisi inimicum & tentationes habuerit*. Luego conviene que aya enemigo, y guerra, para la victoria, y Corona. Como lo decia el Esposo Sãto de los Cantares! Combidauale el alma á las castas delicias del talamo del amor, asseguradole que lo tenia poblado de diversas flores: *Lectulus noster floridus*; quando, sin aceptar el cõbite, le advierte el Esposo que él es flor de el campo: *Ego flos campi*. Esposo Divino: para qué son estas cifras? Si nó aceptais, decid que no aceptais; pero llamaros flor de el campo, para qué? Para enseñar al alma, dize Hugo Cardenal. Ella apetece la quietud del talamo, en donde dessea hallar à su Esposo JESV CHRISTO; pero el Esposo, quãdo mas dessea que le halle, le advierte que es flor del campo, como diziendo: Alma, bien desseas quando me desseas; pero yerras el camino: por que para hallarme no es el medio la quietud, sino la fatiga: no la

Aug. in Ps. 59. Leo. ser. 1. de quadr. Bern. s. 64. in Cant.

Cant. 1.

Cant. 2.

Psal. 72.

Math. 10.

casa,

casa, sino el campo: no la paz, sino la guerra; porque soy flor que está en campo de batalla: *Ego flos campi.* El Cardenal aora: *Non lecti, quem tu quæris, sed campi per victoriam certaminis obtinendus.* Salga al campo marcial quien quisiere aquesta flor, que es flor del campo; pero oy (Fieles) está en el campo, no solo como premio de quien pelea, sino como auxilio, direccion, y exemplo para pelear. Demos vista al Evangelio, para fundar el assumpto.

Hug. C. ibi.

§. II.

QVISO SER TENTADO IESV Christo Señor Nuestro, para ser auxilio de los Christianos tentados.

N. 11. PAra ser tentado saliò al campo JESV CHRISTO: *Vt tentaretur.* Y â què fin (preguntareis) quiso su Magestad ser tentado? Oid al Doctor Angelico; que en sus respuestas hemos oy de hallar nuestra enseñança. Quiso ser tentado (dize Santo Tomas) por tres fines entre otros: El primero, por ser auxilio del Christiano en sus tentaciones: *Primò, vt nobis contra tentationes auxilium ferret.* Lo segundo, para dar â las almas vna leccion de cautela: *Secundò, propter nostram cautelam.* Y lo tercero, para enseñar con su divino exemplo el modo con que ha de vencer las tentaciones el alma: *Tertiò, propter exemplum, vt nos instrueret qualiter diaboli tentationes vincamus.* Atencion â lo primero. Para ser nuestro auxilio se permitió al combate de las tentaciones. Pero como es nuestro auxilio? Diremos que porque el ver á nuestro Capitan en la batalla, anima nuestra esperança para entrar á pelear con aliento? Assi San Leon: *Per ipsum validi sumus, in cuius virtute confidimus.* O es nuestro auxilio, por que con su gracia vencemos? Más dize SanPedroChrisologo: es nuestro auxilio, por que venciendo al demonio, le enflaqueciò contra nosotros sus fuerças, para que le vençamos facilmente: *Vt à Christo victus, cederet Christianis.* Es nuestro auxilio (dize San Agustin) por que nos ayuda en la batalla: *Adiuvat certantes, qui certamen indixit.* Pero oid â San Gregorio: quiso (dize) ser tentado Nuestro Redemptor, para vencer con sus tentaciones las nuestras, el que venia á vencer nuestra muerte con su muerte: *Iustum quippe erat, vt sic tentationes nostras suis tentationibus vinceret, sicut mortem nostram venerat sua morte superare.* Quiso ser nuestro escudo, para quebrar las saetas de el demonio, y qui-

D. Th. 3. p. q. 41. art. 1 c.

Leo. ser. 1. de quadr.

Chryſol. ſ. 11.

Aug. ſ. 105 de temp.

Greg. ho. 16 in Evang.

y quitarles para q̃ no nos ofendan, la eficacia. Veis el auxilio de nueſtro Capitan? O, ſea engrandecido, y agradecido tal amor! Oigamos como lo deſcribe Iſaias.

N.12. Profetizaua las felicidades de la Igleſia en el tiempo de el Meſias, y hablando del Alma en ſimbolo de vna bien fundada

Iſai. 26. Ciudad, le dize aſſi: *Salvator ponetur in ea murus & antemurale.* Alegrate, Ciudad viua, que tus muros, y ante muros ſon mejores que los celebrados de Babilonia, de que tanto ſe gloriaua la ſobervia de Nabuchodonoſor. No ſon muros de tierra movediza: no de piedra, que pueda derribarlos el militar ariete. Sabes de què? Tu miſmo Salvador es tu muro, y antemuro: *Salvator ponetur in ea murus & antemurale.* Entendeis la comparacion? El Salvador es muro del alma? Es porque la defiende? Si; pero el primor eſtà en que la defiende como muro, dize Paulo Granatenſe. Como defiende el muro la Ciudad? Ya ſe ſabe: recibiendo en

Simil. ſi las valas, y golpes del enemigo que la cerca, para que no lleguen á ofender á los Ciudadanos. Pues ſepa el alma (dize Iſaias) que es ſu muro que la defiende el Salvador, porque recibe en ſi los tiros de las tentaciones, para que no lleguen â herir al alma: *Murus & antemurale.* El Granatenſe docto:

Vt videlicet tormenta quæ hoſtes ad civitatem expugnandam contra cives proiiciunt, ſalvator prior in ſe recipiat. Ea, aliente el Soldado Catolico ſu confiança con tan ſegura defenſa: no deſmaye en la guerra de las tentaciones; que como guarde ſu muro, no llegaràn à ofenderle los tiros del demonio. *Palac. in Math. 27. cap.7.*

N.13. Pregunta à aquellos ſoldados viejos, nueſtros antiguos Padres, como triunfaron de eſte comun enemigo? Què digo triunfaron? El grande Antonio hazia burla de êl: San Hilarion le deſpreciaua, tanto al repreſentarſele camello, como raposa: El Abad Teodoſio ahuyentô con ſolo ponerſe en la paleſtra vn numeroſo exercito de etiopes infernales. Què hizieron eſtos, y otros Heroes de la Igleſia para vencer? Se armarõ de la confiança en nueſtro Redemptor: invocaron ſu nombre, y poſtraron, como David, al infernal Gigante. Sea pues la primera diligencia del Chriſtiano en las tentaciones, invocar á ſu Redemptor, con la confiança que le ofrece el ver á ſu Mageſtad tentado para ſu aliento, y auxilio: *Vt tentaretur á diabolo: vt nobis auxilium ferret.*

Atthan. in vit. Ant. Iero. vit. Hilar. Prat. Spir. cap.66. 1. *Reg.* 17.

* * *

MVES-

§. III.

MVESTRA IESV CHRISTO tentado las varias aſtucias con que el demonio tienta.

N.14. EL ſegundo fin porque ſe permitió á las tentaciones JESVCHRISTO N.S. (dize S. Tomas) fue para enſeñar al Chriſtiano á viuir, y que viuamos ſiempre cautelo-
D.Th.vbi ſupra. ſos: *propter cautelam.* Es aſſi (Fieles) que NueſtroRedemptor venciò al demonio Principe del mundo en el campo del deſierto. Confiad (dize) que ya
Ioan.16. le venci: *Confidite, quia ego vici mundum*; pero advertid (dize S. Leon) que no dixo que ſe acabô la batalla. Alentô la confiança con ſu victoria; pero quedó viua la guerra para el
Leo. ſer.7. de Ieiun. exercicio: *Sciendum eſt, hoc incitamento formidinem ſublatam eſſe, non pugnam.* Por eſſo hemos meneſter gran cautela, dize San Pedro Chryſologo: *Ca-*
Chryſol.ſer 16. *vendos eſſe dæmones, non timendos.* No reparais que tentó el
Ieron. in Math.4. demonio â JESV CHRISTO ya en el deſierto, ya en el Templo, ya en el monte? Pues ad-
Chryſ.ho.5 imperf. vertid que no ay lugar ſeguro
Abul. in Mat.4.q.7 de tentaciones, para viuir en todos con cuidado. En el Cielo las huvo de Lucifer para los otros Angeles: en el Paraiſo, para Adam, y Eva: para Loth, en el monte: en caſa de Adam, para Cain: en caſa de Noe, para Cham: en caſa de Abraham, para Iſmael: en caſa de Iſaac, para Eſau: en caſa de Jacob, para ſus hijos: en caſa de todos, para todos, porque ay para todos tentaciones en todas partes, para que aya en todas partes cautela.

Orig.h.29 in Luc.

N.15. Más. En todos quarenta dias padeció Nueſtro Redemptor varias tentaciones. Aſſi Origenes, Euſebio, Chriſoſtomo, y Aguſtino con otros; y lo inſinúa San Marcos: *Erat ibi quadraginta diebus in deſerto, tentatus â Satana*; donde el Texto Griego: *Tentationes patiens.* Y aun dize Euſebio Ceſarienſe, q̃ tomaua el demonio varias figuras de monſtruos, y fieras eſpantoſas, para tentar à JESV CHRISTO; y es ſegun lo que dixo David, hablando de eſte triunfo del deſierto, que piſaria al aſpid, al baſiliſco, al Leon, y dragon infernal: *Super aſpidem & baſiliſcum ambulabis, &c.* Què penſais (Fieles) fue permitirſe el Señor â eſta moleſtia, ſino enſeñarnos los varios modos que el demonio vſa para tentar à las almas? *Inimicorum dolos prodidit, & conatus*, dixo S. Pedro Chryſologo. Oid, que ſiete le deſcubrió Ricardo Victorino. Ay (dize) vna tentacion *importuna*, con que inquieta el coraçon: la ſegunda es *dudoſa*, con que haze temer ſin fundamento: la tercera es *ſubita*, que haze

Euſeb.li.9. demonſtr. cap.7.
Chryſ. ho. 5 imperf.
Aug. lib.2. de conſenſ. Evang. c.4
Marc.1.
Luc.4. Græc.ibi.
Euſ.li.9.de monſtr.c.7.
Pſ.90.
Chryſol.ſer 13.
Ricard.1.p in Pſ.90.
Roſignol.de perfect.li.3 cap.15.

Greg. h.12 in Ezech. haze temblar por si se quiso, ó no se quiso: La quarta es *oculta*, con que ciega al alma: La quinta es *violenta*, que parece se consiente: La sexta es *engañosa*, que viene al alma con color de bien: La septima es *perplexa*, que propone varios vicios â vn mismo tiempo.

N.16. *Greg.li.33 mor. c. 20. Iero. ep.47 Virg.anci7 Rosignol.li. 1. de perf. cap. 21. Chrys. in Math. 13. Basil. h.21 Iob.40.* De aqui se entenderá la razon por qué las Divinas Letras llaman con varios nombres al demonio, que es (dize, con el Poeta, S. Geronimo) para que se conozcan sus muchas trazas, y ardides en el tentar: *Cui nomina mille, mille nocendi artes.* En el Evangelio vemos oy que se llama diablo, satanás, tentador, porque su exercicio es tentar â las almas, ya por el odio que tiene â Dios, ya por la invidia de que configamos nosotros lo que perdiô êl. El Santo Job le llama Behemoth, que significa bestia, ó muchas bestias: *Ecce Behemoth*: porque *Aug.li.Sol, loq.c.17.* (como notò San Agustin) toma diferentes formas para sus intentos. Ya es como Elefante, que con su peso abruma, y *Greg.li.31 mor.c.29.* (como dixo S. Gregorio) ocupa al alma, quando no puede vencerla. Ya se muestra monstruo marino, ó Ballena, que *Iob.4. Isai.27.* esso es Leviathan en Job, y en Isaias, porque introduce sus tentaciones entre las olas de los cuidados, y trabaxos temporales: *Extrahere potes Leviatham hamo?* Ya parece como Leon, dize mi Padre S. Pedro: *Tamquam Leo rugiens*, por la fortaleza con que se arroja al alma; ya se muestra hormiga Leõ (como en Job se lee) no solo por lo que dixo San Gregorio, que es Leon con los cobardes como hormigas, y hormiga cõ los que le resisten como leones, sino porque al principio se introduce como hormiga con lentos passos, para emplear de repente sus garras como Leon: *Tigris periit.* Y leyeron los 70. *Myrmicoleon periit.* David le llamò Dragon, para explicarnos el veneno infernal de su malicia: *Draco iste quem formasti.* El mismo David le llama Aspid, y Basilisco, para que se entienda la actividad de su veneno, cuyas heridas son irremediables sin la Divina Gracia: *Super aspidem, & basiliscum ambulabis.* Llamase en San Lucas Beelzebub, que se interpreta mosca, por la importunacion con que, como mosca, buelve â tentar vna, y otra vez, aun despues de estar vencido: *In Beelzebub principe dæmoniorum.* En Jeremias se llama raposa, porque como esta se finge muerta para cazar mejor, assi el demonio (dize San Gregorio) dexa de tentar á tiempos, para que assegurandose el alma, se logren mejor sus tiros: *Vulpes in Cant. ambulaverunt in eo.*

1. Petr. 5.

Greg. li. 5. mor. c. 16.

Isid. li. 12. ethim. c. 3.

Iob. 4. iuxt. 70.

Psal. 103.

Greg. 33. mor. 20. Psalm. 90.

Luc. 11.

Lauret. in Sylv. B.

Gregor. 3. mor. 22. Thren. 5. Ber. ser. 64

N. 17. Demàs de esto, ya David le llama perro, por lo que ladra, y mo-

molesta con las sugestiones:
Psalm.21. *De manu canis unicam meam.* Isaias le dize araña, no solo por lo que se desentraña para vrdir sus telas, sino por la astucia cō que enreda con ellas á los incautos:
Isai.59. *Telas araneæ texuerunt.* Ya en la Parabola del sembrador se llama Ave, que quita à las almas la semilla de inspiraciones que siembra Dios, para que divertidas no hagan dignos frutos de penitencia:
Luc.8. *Volucres cœli comederunt illud.* Ya se llama rayo, que dexa la vayna sin lesion, y haze ceniza la espada, porque dexa algunas devociones exteriores en el Christiano, para robarle la deuocion interior
Luc. 10. *Videbam Satanam sicut fulgur.* Ya se muestra serpiente maliciosa, que (como ponderó
Greg.li.33 mor. c. 22. San Gregorio) encubre su veneno con pretextos santos, y
Aug. li. Soliloq. c. 18. (como dize San Agustin) poniendo â los vicios capa de virtud:
Genes. 3. *Serpens erat callidior.* Ya
Berch. reduct. li. 10. cap. 92. parece escorpion, que halaga para herir, porque (como dize San Gregorio) para herir al alma halaga el natural, y aun al
Greg. li. 37 mor. c. 17. alma misma, alegando para la
Geminian. lib. 5. c. 80. gula, necessidad; para la avaricia, la limosna; para la pereza, el cansancio; para la ambicion, y sobervia, la gloria de Dios; para la vengança, el zelo; para la propria conveniencia, la caridad; y introduce el amor espiritual, para que despues passe
Apocal.9. â carnal, y luxurioso: *Habent caudas similes scorpionum.* En el Apocalipsi se llama Osso, que camina sobre sus espaldas, para que no le sigan por las encontradas huellas: y el Osso infernal, quando parece que va â vna parte, camina á otra: apunta con su engañoso arco â los pies, para herir en la cabeza: tienta contra la Fé, y es el fin hazer caer en vanidad: saca à vno de su retiro para que haga bien á otros, y el fin es q̄ con su improporcion èl se pierda: à otro que pudiera ser vtil haze retirar, y es el fin estorvar el bien comun: haze sentir cō demasia las faltas, y es el fin q̄ caiga el alma en sobervia: excita â muchas asperezas, y rigores penitentes, y el fin es q̄ el imprudente se canse, y cobrando horror, no haga muchos, ni pocos: *Pedes eius sicut pedes vrsi.* Propone à JESVCHRISTO su extrema necessidad, para que coma; y era el fin enterarse en si era Hijo de Dios: *Si filius Dei es.*

Ioa. Rayn. y Vlyss.
Greg. li. 32 mor. c. 21.
Ber. ser. 64 in Cant.
Greg. lib. 8 mor. c. 4.
Apoc. 13. *Serrano, scrut. cord. cap. 4.*

§. IV.

MVESTRA IESV CHRISTO tentado la destreza con que executa el demonio sus astucias.

N. 18. VEis (Fieles) tantas malicias, y astucias? Pues aun es mayor su destreza. Sabe muy bien (dize San Leon)

Cyp. de exh ad Martyr. initio.

Leo. ſ.7.de nat.dom. Iſidor. clar. orat.9. Baſil. h.23

Leon) como, quando, y con quien las ha de executar: por que reconoce antes las fuerças de el Chriſtiano, para entrar â combatirle; que fue lo que obſervò Stefano Cantuarienſe en la medida que lleuaua el Angel para medir el Templo de Ezechiel, que es la miſma que la de la altura de Goliath. La del Templo era de ſeis codos, y vn

Ezech.40.

palmo: *Calamus menſuræ ſex cubitorum, & palmo*: la altura del Gigante era de la miſma nie-

1.Reg.17.

dida: *Altitudinis ſex cubitorum, & palmi*; para que ſe vea (dize Stephano) que mide el Gigante infernal la altura de la virtud del Chriſtiano, para ajuſtar ſegun halla la virtud, la ten-

Steph.ap. Tilm.in 1. Reg.17.

tacion: *Menſura Templi conſiſtit in diverſitate graduum in Eccleſia; & diabolus contra hos habet menſuram ſuam.* Por eſto ſe llama herrero en Iſaias, que aviva la fragua para forjar ſus o-

Iſai. 54.

bras: *Creavi fabrum ſufflantem in igne prunas, & proferentem vas in opus ſuum.* No ſe dude (dize

Iero.ibi.

SanGeronimo) que eſte herrero es el demonio, porque es el Artifice de todos los males:

Hug.C.ibi.

Fabrum, hoc eſt, diabolum, malorum omnium artificem. Bien: y qué obras ſon las que forja? Tres, dize Hugo de Foileto, q̃

Foilet.ap. Tilm.in Geneſ.39.

ſon, eſpadas, lanças, ſaetas: *Telis videlicet, haſta, & gladio.* Vſa de todas? No, ſino de cada vna

Simil.

ſegun la ocaſion, y las circunſtancias. La eſpada, ya ſe ve, no hiere ſino al que eſtá cerca: la lança llega al que eſtà mas apartado; pero la ſaeta alcança aun al que eſtâ muy lejos: *Longè poſiti* (dixo Hugo) *vulnerantur telis: in illos qui cuſpide tangi nequeunt, vibratur haſta.* Pues aora: Sabe el demonio que ſe reducen â tres eſtados ſus combatientes: porque todos ſon, ò principiantes, ò aprouechados, ò perfectos. Pues para los principiantes forja eſpadas, porque aun los mira cerca: forja para los aprouechados lanças, por que eſtân mas apartados de el vicio; pero forja tambien ſaetas para tentar á los que mira lejos de ſi, que ſon los perfectos. Aſſi (Fieles) mide la virtud para tentar.

Pero aun mide, y peſa mas, dize San Gregorio, porque mide, y peſa las coſtumbres, la inclinacion, y complexion de cada vno, para tentarle: de la cõplexion conjetura la inclinacion, de los humores infiere los deſſeos, de las obras de fuera haze ilacion de los afectos interiores, para introducirſe por donde ſiente flaqueza. Aquel cercar la tierra, que él miſmo dixo era ſu ocupacion: *Circuivi terram*, qué era (dize San Gregorio) ſino explorar los afectos de los hombres, para tentarlos? *Terram circuire eſt carnalia corda perſcrutari.* Es (dize S. Cypriano) como el Capitan q̃ cerca vna plaza, que pone gran cui-

N.19. *Vid. Deſp. ſ.60.n.7. Greg.li.48 mor. cap.7. Aug.Soliloq. c.17.*

Iob.1. & 2

Greg.2. mor.32. Ber.ſer.12 in Pſ.90. Similis.

Cypr. tr.de zelo. cuidado en examinar por donde flaquea el muro: *Muros explorat, & tentat an sit pars aliqua membrorum minus stabilis.* Es como el ladron (dize San Antonino) que dà bueltas à la casa del alma, para buscar portillo en algun sentido por donde entrar â robarle sus tesoros: es como el lisongero que explora las inclinaciones del sugeto â quien adula, para cazarlo; y assi vemos que aquella china, que derribô la Estatua soñada de Nabucho, no tocô en el oro, ô plata, sino en lo mas fragil que era el barro de los pies: *Percusit statuam in pedibus.* El mismo lo dixo â San Macario. Vió el Santo al demonio en vna ocasion, que iba cargado de varios vasos, platos, frutas, y le preguntó adonde iba. Respondió que â tentar á los Monges. Y para qué vas tan cargado? Para dar, (dixo) y brindar â cada vno segun lo que apetece. Y si quereis exemplos; como venció â Eva para comer, sino porque la viô facil en el mirar el arbol? Como traxo á Cain al fratricidio, y desesperacion, sino por verle facil en invidiar à su hermano? Hizo caer en la avaricia à Giezi, quãdo le vió inclinado â los dones que ofreció á Eliseo, Naaman. Despeñô á David en el adulterio, quando le viò ocioso, y poco recatado. Vió á Judas con inclinacion al dinero, y lo arrastró hasta la traicion mas inicua. Baste decir (como advirtió San Pedro Chrisologo) que no se atreviô à tentar á JESV CHRISTO, hasta que le viô con hambre; pero assi que le viò con apetencia de comida, le pareció tenia ya portillo para la tentacion: *Tunc eum putavit posse tentari, quando eum esurire callidus explorator inspexit.*

Cyril. li. 9. in Ioa. c. 16
Antonin. 4. p. ti. 13. c. 3 §. 2.
Iob. 19.
Greg. ibi.
Pelus. li. 3. epist. 385.
Daniel. 2.
rit. PP. p. 2. §. 17.
abr. conc. 10. dom. 1.
Nuza, tr 8 §. 22. n. 83
nes. 3.
Genes. 4.
. Reg. 5.
2. Reg. 11.
Chrys. ho. 3. de v. Isai
Ioan. 12.
Basil. resp. 75. reg. bre
Cryso. s. 11
Palac. in Math. 4.
Chrys. ho. 49. imperf.

Oid vna bella comparacion, con que explica David esta verdad. Tengo de esperar en Dios, decia: es mi refugio, porque me libró de los lazos, y redes de los cazadores: *Quoniam ipse liberavit me de laqueo venantium.* Que cazadores son estos? Los demonios, responde San Bernardo: *Ipsi rectores sunt tenebrarum harum*; que por esso està significado en Nemrod, que fue cazador robusto, como observô San Agustin: *Nemrod robustus venator.* Bien: y de qué es cazador, de aves, ó de fieras? De las almas que buelan al Cielo como aves, dize San Hilario, y San Agustin; que es lo que lamentaua Jeremias, que le cazaron como ave: *Venatione ceperunt me quasi avem.* Son sus redes (dize Origenes) las astucias, y trazas de que se vale: *Decipule insidiarum diaboli retia appellantur*; pero atended á la destreza con que las vsa. Vereis (Fieles) salir al cazador de pajaros con sus redes; no solo con redes, sino con reclamos. Lleua recla-

N. 20.
Ps. 90.
Ber. s. 3. ibi Prudent. ha martig. Genes. 10.
Aug. 16. de civ. 4.
Claud. Mar li. 3. in Genes.
Hilar. can. 13. Math. August. in Ps. 123. Thren. 3.
Orig. ho. 3. in Cant.
simil.

reclamo de filguero, otro de calandria, otro de verdon, &c. Para què tantos? En esso està la destreza: porque sabe que no caerá vno en la red, con el reclamo de el otro; y assi lleua reclamo de filguero para el filguero, de calandria para la calandria, porque cada qual se caza con el reclamo que gusta. Pues ved aora la destreza de el demonio. El tiende sus redes (dize San Agustin) en todas partes, en todas cosas: puso redes en la riqueza, y en la pobreza tambien: redes en la comida, en la bebida, en todo lo gustoso: redes en el sueño, redes en la vigilia, redes en las palabras, redes en las obras; en todo puso redes, dize San Ambrosio, hasta en el exercicio de las virtudes. Ay de mi, lloraua SanBernardo! Todo es peligros en todo: temo la alegria, temo la tristeza, temo el ocio, temo el trabaxo, temo el ayuno, la comida, el sueño, la vigilia: todo lo temo, porque en todo tiende el demonio sus redes. Pues aora, dize San Gregorio. No solo tiende sus redes, sino trae reclamos de tentaciones, como diestro cazador: no llama al luxurioso con dinero, no al avariento con deleite, no al comedor con la vanidad; sino echa el reclamo conforme al natural, â la complexion, á las inclinaciones, afectos, y costũbres de cada vno, para que sonando al gusto del tentado, sea mas facil la caida en la tentacion. *Hoc* (dize San Gregorio) *Behemoth iste magnopere ad exequendam deceptionem satagit, vt dum perversitatis sua consilium quasi vtile ostendit, suaviter valeat sonare.* Si, almas: la hambre del apetito es la que abre á la tentacion la puerta: *postea esuriit; & accedens tentator.*

Aug. li. Soliloq. c. 16. *Greg. 14. mor. c. 7.* *Amb. li. 4. in Luc.* *& li. de bon mort. cap. 6* *Bern. li. medit. c. 14.* *Greg. 29. mor. c. 14.* *& lib. 14. cap. 6.* *& lib. 19. cap. 14.* *Greg. li. 32 mor. c. 20.*

§. V.

IESV CHRISTO TENTADO, enseña la cautela que el alma ha de tener para vencer las tentaciones.

N. 21.

O Valgame Dios, Christiano, y qué olvidado vives de esta astucia, y destreza del demonio! Quanto tiempo te ha debido tu alma en la consideracion de estos riesgos? No solo no los has cõsiderado; pero ni aun los has conocido. Y quien será (dize el Santo Job, y expone S. Agustin) el que perfectamente los conozca? *Quis revelabit faciem indumenti eius?* El demonio estudia en escõder los lazos: quiẽ será (dize David, y S. Bernardo expone) el que los descubra? *Narraverunt vt absconderet laqueos; dixerunt, quis videbit eos?* Quien apartará de si al demonio, si lo juzga Angel? Quien resistirà la tentacion, si la tiene por inspiracion? O alma! Mirate

Iob. 41. Aug. li. Soliloq. c. 17. *Psal 63. Ber. li. medit. c. 14.*

rate en medio de innumerables lazos, vnos manifieſtos, otros ocultos: *In medio laqueorum ingredieris.* Como te librarás de tanto peligro? Te reſponderê lo que oyò el gran de Antonio por reſpueſta en pregunta ſemejante. Moſtròle Dios el mundo tan lleno todo de lazos, que apenas ſe deſcubria ſitio en que poner los pies, y exclamò aſſombrado: *Quien, Señor, ſerá el que en tanto lazo no caiga?* Pero oyó eſta voz: *El humilde.* Si, Catolico: el humilde, el que conoce que por ſi no puede librarſe, el que deſconfiando de ſi, pone toda ſu confiança en Dios, eſſe (dize San Gregorio) es el que ſe librarâ de tantos lazos: *Si veré eripi appetit, ſcire debet, quia eripi ſua virtute non poſsit.* Si es eſto lo que decia David? *Oculi mei ſemper ad Dominum: quoniam ipſe evellet de laqueo pedes meos.* Yo (dize) leuanto ſiempre mis ojos à Dios, por que èl miſmo librarà de los lazos de el enemigo mis pies. Pues, David Santo: no fuera bien que aplicàras tu atencion â los lazos, de que deſſeas librarte? Bien es que mires â Dios para implorar ſu ſocorro; pero nada has de hazer tu? Mira donde pones los pies. Eſſo no, dize David: ſiempre he de mirar â Dios: *Oculi mei ſemper ad Dominum*; porque conociendo lo nada que por mi puedo para librarme, ſolo confio en mi Dios que me librará. Quanto mas quitâre los ojos de la tierra, y de ſus lazos, deſconfiando de mis diligencias, tanto mas aſſeguro mi libertad, confiando en ſolo mi Dios. El grande Auguſtino: *Terram non intueor, quoniam ille quem intueor evellet delaqueo pedes meos.*

Eccli.9.
Auguſt. in Pſal. 141.
Vit.p.li.3. n.129.
Greg.ho.12 in Ezech.
Pſal. 24.
Aug. in Pſ. 24.

N.22.

Diremos que es el remedio eſte? Pero eſte ſe ſupone; y el que enſeña JESV CHRISTO en ſus tentaciones es otro. Qual? La cautela, que dize el Angelico Doctor: *Propter cautelam.* Con quien? Con el demonio? Con los lazos? No, Catolico: mas, y mas con tigo miſmo. Aqui, aqui has de aplicar todos tus conatos, ſin divertirlos á otra coſa. No te acuerdas de aquella carroza, y animales miſterioſos de Ezechiel? Pues toda, y todos (dize el Profeta) eſtauan llenos de ojos por todas partes. Tenian ojos las ruedas: *Totum corpus oculis plenum.* Tenian los animales ojos en la cara, ojos en el cuello, ojos en las manos, ojos en las alas, ojos en todo, en el pecho, en las eſpaldas, fuera, dentro, como los viô San Juan en ſu Apocalipſi. *Omne corpus earum* (dize Ezechiel) *& colla, & manus, & pennæ, & circuli, plena erant oculis.* Qué ſimboliza eſta viſion? Al varon juſto, dize

Ezech.1.
Apocal.4.
Ezech.10.

Greg. ho. 5. in Ezech.

San Gregorio. Pues si es justo, para qué son tantos ojos? Respondo en vna palabra: porque lo es. O diré mejor: por no dexarlo de ser; que â tener menos ojos, fuera facil que dexara de ser justo. Qué es el estar lleno de ojos por todas partes (dize San Gregorio) sino cautelarse por todas partes de si mismo? *Corpora animalium plena sunt oculis, cùm se hinc inde cauté circunspiciunt.* Tiene ojos en las manos, para cautelar sus obras: ojos en los pies, para cautelar sus passos: ojos en la boca, para cautelar sus palabras: tiene ojos en las alas, para cautelar sus desseos: ojos en el pecho, para cautelar los afectos: y ojos en las espaldas, para cautelar sus habitos passados: *Totum corpus oculis plenum.* Esto será portarse como Justo, y preuenirse para no dexarlo de ser: *Cum se hinc inde cauté circunspiciunt.*

Hect. Pint. in Ezech. 1

Greg. ho. 7. in Ezech.

Nuza. tr. 8. evang. §. 22. n. 83.

N.23. Cautela, Christiano, y cautela contigo mismo, para librarte de los lazos de el demonio. Sabes como? Vamos practicos. No oiste que él mide la virtud de cada vno para tentarle? Midela tu mismo, para apartar tu flaqueza de las ocasiones. No oiste que es herrero que forja espadas, lanças, y saetas, para tentar? Pues repara (dize Hugo Cardenal) que el Profeta no dize que enciende carbones apagados, sino que aviva las ascuas encendidas: *Sufflantem prunas:* por que no forja las armas de las tentaciones, sino halla ascuas de apetitos encendidos en la fragua de el coraçon: *Sufflantem igneas prunas, ideſt tentantem mentes iam â propria concupiſcentia ignitas.* Examina tu fragua, y apaga los apetitos, para que no tenga con que forjar las armas de las tentaciones. El no explora el muro para descubrir tu flaqueza? Explorala tu, para poner en tu mayor flaqueza la mayor guarda. El no cerca, como ladron, la casa para ver si halla portillo? Cercala tu con la circunspeccion, para no dexar portillo abierto al demonio. Examina él tus afectos para hazerte guerra? Examinalos tu, cautelandote de lo que te lleua el afecto. Arroja él la piedra â la fabrica de tu vida? No aya barro en la estatua, y no le podrâ hazer daño la piedra. Pone redes, y trae reclamos para cazarte? Recelate de todo lo que gustas, y estaràs libre. Todo lo dixo en vna palabra el Divino Espiritu en pluma del Eclesiastico: tientate tu, (dize) tomate el pulso, reconoce tus inclinaciones; y no te harà daño la tentacion de el enemigo: *In vita tua tenta animam tuam.* Si eres colerico, huye las ocasiones de disgustos: si tienes inclinacion à deleites, huye de los

Isai. 54.

Hug. C. ibi.

Eccli. 37.

los peligros de ver lo que no es licito deſſear; y advirtamos todos, que (como dixo el Chriſologo) quiſo el Señor tener hambre, para que hallàra materia la tentacion: *Eſurivit Chriſtus, vt tentandi materiam diabolus inveniret*, por aviſarnos que el que no quiſiere caer en la tentacion, tenga mucha cautela con ſu hambre: *Poſtea eſuriit: propter cautelam.*

Chryſolog. ſer. 11.

§. VI.

IESV CHRISTO AYVNANDO enſeña las armas que ha de lleuar el alma para vencer.

N.24. EL tercero fin por que quiſo Nueſtro Redemptor ſer tentado (dize Santo Tomas) fue para enſeñarnos con ſu divino exemplo á vencer las tentaciones: *Propter exẽplum.* Lo miſmo San Aguſtin: *Vt ad ſuperandas tentationes mediator eſſet, non ſolùm per adiutorium, verumetiam per exemplum.* Es nueſtro Maeſtro Soberano; y ſabiendo que hemos de ſer combatidos de tentaciones, ſale al campo, no ſolo à ayudarnos, y doctrinarnos para pelear, ſino â ſer nueſtro exemplar para vencer. San Leon: *Se tentari à tentatore permiſit, vt cuius numur auxilio, eiuſdem erudiremur exemplo.* Allá el otro Scipion Africano ſolia decir de ſi miſmo, que le avian alentado mucho para entrar animoſo à las batallas las imagenes, y eſtatuas de los Heroes valeroſos que le precedieron, las que Roma conſagró â la fama de ſus proezas. Quanto mas puede, y debe alentar al Chriſtiano ver las victorias de JESV CHRISTO tentado, para no deſmayar en la batalla de las tentaciones? Ea, veamos como venció Nueſtro Redemptor, para enſeñarnos â vencer.

D. Th. vbi ſupra. Aug. lib. 4. de Trinit. cap. 13.

Leo ſer. 1. de quadr. Raul. ſer. 4 do. 1. quadr

N.25. Ayunó quarenta dias antes de permitirſe á las tentaciones: *Et cum ieiunaſſet.* Ayuna el Señor, no porque lo neceſſite para ſi; ſino por enſeñar al Chriſtiano, que para vencer al demonio ſon las mejores armas las del ayuno: *Propter te menſ. ieiunat Chriſtus*, dize el Chryſologo. Por ti (Catolico) ayuna JESV CHRISTO, para que adviertas la obligacion que tienes de ayunar. O que bellas armas! No ay plaza, por muy fortificada que eſté, què no ſe rinda, ſi le falta el baſtimento; y no ay vicio por fortificado que eſté, que no ſe rinda al ayuno. Eſte fue (advirtiô el Chryſologo) el que guardó á Adam en el Paraiſo, como fue la gula quien lo deſterrò. El ayuno fue el que conſervô â Noe en el Arca, quando los exceſſos de la gu-

Chryſolog. ſer. 12. Geneſ. 3. Geneſ. 7.

Math. 24. la anegauan el Vniuerſo con
Geneſ. 19. el dilubio. El ayuno fue el q̃
Clem.conſt. reſervò â Loth de el incendio
*Apoſt. li.*5. de Sodoma, y ſu falta le oca-
*cap.*21. ſionó caer en los inceſtos. Cõ
*Exod.*32. el ayuno mereciò Moyſes las
divinas luzes, quando arraſtra-
ua la gula al Pueblo haſta ido-
latrar. Quien ſino el ayuno
4.*Reg.*1. leuantò á Elias en la carroza
de fuego, quando al impio
Achab preparaua la meſa ſu
perdicion? Con las armas de el
ayuno triunfó Eſther de la ti-
*Eſther.*4. rania de Aman: con ellas alcã-
*Iudith.*9. çô Judith victoria glorioſiſſi-
ma de Holofernes: los Niniui-
Ionæ 3. tas conquiſtaron con eſtas la
Divina Miſericordia; y cõ ellas
(dize el Chryſologo) conſi-
guió el Baptiſta el renombre
*Marc.*6. iluſtre del mayor de los naci-
dos. Tome eſtas armas el que
Chryſolog. quiſiere vẽcer al demonio, pre-
*ſer.*12. ſervar ſu alma de culpas, y
Amb. lib.de conquiſtar la Ciudad eterna de
*Elia, cap.*9. la Bienaventurança. Por qué,
pienſas, llamò Nueſtro Redemp
tor eſtrecho al camino de la
vida, que es la vida perdurable?
Math. 7. *Arcta eſt via quæ ducit ad vitam.*
Es por que no caben por él
las vanidades, las riquezas pe-
gadas al coraçon, los afectos
deſordenados â criaturas? Y
qué verdad, que no caben dos
juntos por camino tan eſtre-
cho! Pero más dize el Chriſoſ-
tomo. Quieres Chriſtiano ca-
minar ſeguro por el camino de
la vida? Pues el camino no ſe
ha de enſanchar. Qué medio?
Eſtrecharte tu. Ayuna, mace-
ra la carne, y aſſi eſtrecho no
ſentiràs la eſtrechura de el ca-
mino: *Quantum quiſque ſe ip-*
ſum extenuauerit & macerauerit *Chryſ.ho.*9.
(dize el Chriſoſtomo) *ita & in* 1.*ad Te-*
angustiam non ſentiet. Aora: *So-* *ſal.*
brius & ieiunus huiuſmodi viam
ambulat.

N. 26. Pero ay que advertir (dize San Bernardo) que eſte ayunar, eſte eſtrecharſe ha de ſer no ſolo reſpecto de la gula, ſino màs, y más de los demás vicios. Si no huviera mas vicio que el de la gula, ya baſtára para vencerlo la abſtinencia de la comida; pero ſi ay vicio en los demàs ſentidos, por qué (dize Bernardo) no han de ayunar los demás? *Si ſola gula* *Bern.ſer.*3.
peccavit, ſola quoque ieiunet; ſi ve- *de quadr.*
ró peccaverunt & cætera membra, *Leo. ſer.*4.
cur non ieiunent & ipſa? Ayunen *de quadr.*
pues los ojos â los objectos pe *Aug. tr.*17
ligroſos: ayunen los oidos á los *in Ioan.*
rumores, y fabulas: ayune la *& ſer.* 64.
lengua â las murmuraciones, y *de temp.*
juramentos: ayunen las manos, *Baſil. ho.*1.
los pies, la imaginacion, las *de ieiun.*
paſſiones, las potencias à todas
las ocaſiones de pecar; que ſin *Iſai.*38.
eſte ayuno vale poco el ayu-
no mas auſtero. No eſcuſo las
palabras de S. Bernardo: *Ieiunet* *Vbi ſupra.*
oculus á curioſis aſpectibus, ieiunet *Chryſ. ho.*
auris â fabulis & rumoribus, ie- *3.ad pop.*
iunet lingua a detractione, ieiu-

net

net manus ab otiosis signis; sed & multò magis anima ipsa ieiunet á vitijs & propria voluntate. Aora entiendo vnas palabras misteriosas, aunque no lo parecen, de JESV CHRISTO N. S.

Math. 11. *Tollite iugum meum super vos.* Rendid el cuello (nos dize) inclinad la cerviz al yugo suaue de mi amorosa ley. No dize tal, me advierte la agudeza de Paulo Granatense. Lease con cuidado; que no dize, tomad mi yugo sobre vuestros ombros,

Paul. Palac. ibi. ô cervices: *Non dicit, super humerum vestrum, aut collum.* Pues como dize su Magestad? Sobre vosotros: *Super vos.* O qué bien! *Super totos vos.* No dize, sobre el cuello; sino, sobre todos vosotros: porque el Christiano ha de rendirse todo quãto es â Dios, sin que aya parte que estè libre de la mortificacion, que es su yugo: *Super totos vos* (dize el docto Granatense) *nulla enim in Christiano pars esse debet, à iugo & oncre libera.* Ayune todo el Christiano, si ha de alcançar victoria de el demonio.

Ibidem.

N.27. Màs: Este general ayuno no solo ha de ser en la Quaresma, sino en todo el tiempo de la vida, dize Augustino: porque el demonio toda la vida es demonio, y la carne es carne toda la vida. Entendereis (Fieles) esta verdad, si yo acierto â exponer vn lugar de los Cantares. Combidaua el Esposo Santo al alma esposa suya â que viniesse â recebir sus favores, porque passado ya el invierno de las severidades, avia entrado la primauera de las misericordias. Levantate, y ven, le dize, porque ya el campo està poblado de flores; date prisa, que es ya tiempo de podar: *Iam enim hiems transit, imber abiit & recessit: flores apparuerunt in terra nostra, tempus putationis advenit.* Quien no repara? La primavera entrada, y tiempo de poda? No parece el Esposo labrador. Antes por que lo es, dize San Bernardo; que siendo el alma la viña, siempre ay que podar en ella, aunque esté llena de flores de virtudes: *Nobis, fratres, putationis semper est tempus, sicut semper est opus.* Bien; pero aun se queda entero el reparo de ser vn tiempo mismo de flores, y de podar, que es contra las leyes todas de agricultura. Como puede ser? No entendiendo el lugar de la poda de viñas, sino de jardines. Os dirê como entiendo á San Bernardo. Ya abreis visto en vn jardin curiosamente labrado vnas estatuas formadas ya de murta, ya de cipres, que hermosamente imitan al natural; pero passad â ver otras que fueron tambien estatuas, ya malezas: no estatuas, sino vnos monstruos de murta. Qué à sido esto? No otra cosa

Cant. 2.

Ber. ser. 58 *in Cant.*

Simil.

Haeft. Venat. Sacr. li. 12. *cap.* 9.

Aug. ser. 64 *de temp.*

que auer tenido las vnas la assistencia del Jardinero, y auer faltado à las otras. Las vnas tuvieron poda, porque en saliendo la ramilla que desdecia, llegaua la tisera de el Jardinero á cortarla; faltó esta poda â las otras, y por esso son vnos mõstruos. Luego aunque aya flores ay necessidad de poda, y es tiempo de podar en los jardines: porque como tienen las estatuas las raizes en la tierra, brotan siempre ramillas que llaman al Jardinero â podar.

N.28. Pues aora. Formó la gracia en el Christiano vna imagen de JESV CRISTO. Si: pero en qué materia? Está esta imagen en marmol? No, sino en murta. La de marmol es de calidad, que lo que se haze en ella oy perseuera hasta mañana en el mismo ser, sin que necessite lo labrado de mas labor. No es assi la imagen de JESV CHRISTO q̃ labró la gracia en el coraçon; es como estatua de murta con raizes en la tierra, que brota siempre ramas silvestres de apetitos, y assi (dize San Gregorio) necessita de tisera de mortificacion que corte lo que desdice de la divina voluntad, si ha de conservarse la imagen: *semper enim caro superflua generat, quæ semper spiritus ferro solicitudinis recidat.* Ea pues: sepa el Christiano, que aunque sea primauera es tiempo de poda: porque ay siempre que podar en el Jardin del alma, por lo que siempre brota la murta de la carne: *Putationis semper est tempus, sicut semper est opus.* Este ayuno general es el que oy enseña con su exẽplo JESVCHRISTO, ayunando quarenta dias, que significa toda la vida de el Christiano, para que entienda la necessidad que tiene de mortificacion toda la vida: *Cum ieiunasset.* Y pues no solo enseña con su exemplo las armas que ha de lleuar el alma en esta guerra, sino la cautela que ha de tener para defenderse de las astucias del demonio, y la necessidad que tiene de el divino auxilio para triunfar: desde oy (alma) viste estas armas fortissimas, para no hallarte, como David, sin vso de ellas al tiempo de la batalla: desde oy viue cauteloso con todos tus desseos, afectos, é inclinaciones, velando en la guarda de tu interior, para que haziendo tu lo que puedes, haga Dios lo que no puedes, assistiendote con su auxilio para vencer las tentaciones, para lograr la Divina Gracia, con que configas la Corona eterna de la Gloria: *Quam mihi, &c.*

Simil.

Greg. li. 5. mor. c. 23.

Durand. in ration. dom 1. quadr.

1. Reg. 17.

SER-

SERMON SEXTO

DEL DOMINGO DE LAS TENTACIONES, Y SEGUNdo de este dia.

En la Iglesia del Sacro Monte de Granada año de 1678.

Ductus est Iesus â spiritu in desertum, vt tentaretur á diabolo. Math. cap. 4.

SALUTACION.

CON la experiencia antigua del Paraiso, en donde la infernal serpiente consiguiò del Adam primero aquel triunfo, para él, y para nosotros sus descendiétes tan ignominioso, se atreviò su malicia, su astucia, y fortaleza á salir à la campaña del desierto con el Adam segundo JESV CHRISTO N.S. Hiriô de muerte al primero con aquellas tres armas, que dixo San Juan son todas las que abassallan el mundo, vanidad, conveniencias, y deleites: *Omne quod est in mundo concupiscentia carnis est, & concupiscentia oculorum, & superbia vitæ.* Hiriòle con el deleite, al facilitarle la comida de el arbol prohibido: *Comederitis.* Este es *concupiscentia carnis.* Hiriòle con la conveniencia, al decirle que se le abririan los ojos: *Aperientur oculi vestri.* Este es *concupiscentia oculorum.* Le hirió con la vanidad, al prometerle el ser como Dios: *Eritis sicut Dei.* Este es *superbia vitæ.* Pues, como las armas experimentadas fueron siempre las mejores (por lo que no quiso David las de Saul para salir contra el Gigante; y despues le pareciò la mejor la espada de Goliath,

N. 1.

1. *Ioan.* 2.

Genes. 3.

1. *Reg.* 17. & 21.

liath, por la experiencia de averle cortado con ella la cabeza) con las misмas armas que experimentò en el Paraiso, sale oy á la campaña del desierto. Alli esgrime la espada del deleite, ofreciendo á JESV CHRISTO piedras, para que las convierta en pan para comer: *Dic vt lapides isti panes fiant.* Arroja la lança de la conveniencia, prometiendo, si le adora, todos los Reynos del mundo: *Hæc omnia tibi dabo.* Dispara la sutil saeta de la vanidad, assegurandole el obsequio de los Angeles, si se arroja desde lo alto del Templo: *Angelis suis mandavit de te.*

Antonin. 4. p. tit. 13. c. 3. §. 1. Raul. ser. 8 in hac dom.

N.2. No saliò al demonio como la otra esta guerra; porque si en la primera se viò vanamente victorioso, aqui se mira afrentosamente vencido. Apartó el Señor la punta de la espada con la confiança segura en la Divina Providencia: *Non in solo pane viuit homo.* Quebròle la lança, despreciando sus promessas engañosas: *Vade Satana.* Hizole pedazos el arco, y las saetas, dando exemplo à los hombres para no tentar â Dios: *Non tentabis Dominum Deum tuum.* Con lo qual huyò el demonio corrido, y vinieron â celebrar el triunfo de JESV CHRISTO los Angeles: *Accesserunt Angeli, & ministrabant ei.* Mas como la implacable rabia del enemigo comun, hija de su malicia, invidia, sobervia, y sobre todo del odio cruel q̃ desde su caida tiene à Dios, ni descansa victorioso, ni descaece vencido, porque, como dixo David, el humo furioso de su sobervia siempre sube: *Superbia eorum qui te oderunt ascendit semper;* haze lo que el loco que diò en tener tema con el Sol, que como no podia averle â las manos para maltratarle, empleaua su furia tirando piedras, y lodo â las paredes en donde hallaua sus rayos: assi el demonio, viendo que no puede agraviar á Dios á quien aborrece, hallandose vencido, y despreciado de JESV CHRISTO, passa à emplear su rabia en los hombres, en quienes descubre los rayos de la divina semejança, y se hallan ennoblecidos con el caracter indeleble de su Redemptor. Assi lo vió San Juan en su Apocalipsi: *Abiit facere prælium cum reliquis de semine eius, qui custodiunt mandata Dei, & habent testimonium Iesu Christi.*

Psal. 73. Basil. ho. in aliq. script. loc. Simil. Apocal. 12.

N. 3. Para esta campaña viene con las armas misмas, aunque quebrantadas sus armas, y sus fuerças. Con estas apartó de la Cena grande de la parabola à los combidados; porque el vno se escusò con aver comprado vna granja: *Villam emi,* que significa la sobervia, dize San Agustin: *Villa, dominatio.* El otro se escusò con aver comprado vnas yuntas: *Iuga boum emi quinque,* que simboliza (dize Augustino) la codicia de bienes temporales: *Homines terrenis dediti.* Y el tercero se escusò con que se avia casado: *Vxorem duxi,*

Greg. lib. 3. mor. cap. 4. Luc. 14. Aug. in Caten. ibi.

en que se entiende (dize San Agustin) el apetito de los deleites: *Carnem amplexatur*. Veis (Fieles) las mismas armas que en el Paraiso, y desierto? A estas se reducen todas las tentaciones del demonio ; y á pelear contra estas nos alienta oy la Iglesia Nuestra Madre, con el exemplo de JESV CHRISTO tentado , y victorioso del enemigo comun. *Ecce nunc tempus acceptabile*, nos dize en la Epistola de este dia. Mirad , hijos, que este es el tiempo aceptable, para la milicia Christiana ; que de la Quaresma entendieron este lugar, San Leon, San Ambrosio, y San Vicente Ferrer: *Ecce nunc tempus*. Este es el tiempo en que â vista de toda la Corte Celestial salis â la palestra, como decia el Apostol : *Spectaculum facti sumus mundo, & Angelis, & hominibus*. Este es el tiempo que dixo David, en que abre Dios con mano liberal los tesoros de su infinita misericordia, para socorrer â los soldados : *Quia tempus miserendi eius, quia venit tempus*. S. Vicente Ferrer: *Scilicet Quadragesimæ*. Este es el tiempo en que ofrece Dios Coronas immarcesibles á los que legitimamente pelearen : *Non coronabitur , nisi qui legitimé certaverit*. Al arma pues contra el demonio, y las culpas : *Ecce nunc tempus*.

2. Cor. 6. *Leo. ser. 2. & 4. de quadr. Amb. s. 27. Vinc. Ferr. ser. 2. Sab. ante dom. 2 quadr.* 1. Cor. 4. *Psal.* 101. *Vinc. Ferr. vbi sup.* 2. Tim. 2.

N. 4.

Ea, Fieles: abrà quien se escuse á tan gloriosa campaña? Abrâ quien difiera entrar en ella, como los otros ingratos del antiguo pueblo? Bolviolos Dios â su Pais despues de aquella captividad de 70. años en Babilonia ; y quando su primer cuidado debia ser la restauracion del Templo, que los Caldeos destruyeron despues de profanarlo, solo atendieron cada vno á las conveniencias de su casa, y quanto al Templo decian, como escriue el Profeta Aggeo, que aun no era tiempo de reedificarle , que en adelante lo harian: *Populus iste dicit: nondum venit tempus domus Domini ædificandæ*. Bien confessauan la necessidad; pero diferian de vn dia para otro la execucion. Abrá pues quien los imite quanto à la restauracion de el Templo de su Alma , demolido por la culpa? Todos conocen la necessidad de la penitencia, para restaurar este Templo; pero quãtos difieren la penitencia de que tienen necessidad? Quantos dizen : aun no es tiempo? *Nondum venit tempus*. Por esso dize oy la Iglesia : *Ecce nunc tempus*: aora es el tiempo. En este tiempo santo es el tiempo; que si ay enemigos que impidan la execucion con las tentaciones : no por esso ha de acobardarse el soldado Catolico, sino, como los otros Israelitas valientes del tiempo de Nehemias, que quando con vna mano trabaxauan en la restauracion de los muros de Jerusalem, con la otra tenian siempre la espada para defenderse de sus enemigos , y que no cessara la obra : *Vna manu faciẽ-*

Aggei. 1.

2. Esdræ. 4.

faciebat opus, & alterâ tenebat gladium. Aya pues obras de peniten-
Gaſp. Sanch ibi. cia, y aya eſpada, para que la obra no ceſſe, aunque aya tentaciones, para labrar los muros, y Templo de la Gracia. Aun no he dicho lo que he de predicar. Pidamos la gracia para proponerlo, y predicarlo; y ſea por medio de MARIA SANTISSIMA, diziendo con el Angel: AVE MARIA, &c.

Ductus eſt Ieſus à ſpiritu in deſertum, &c. Math. cap. 4.

§. I.

INVTILMENTE EL PECADOR echa la culpa de ſus culpas al demonio, á quien dexó ſin fuerças Ieſu Chriſto.

N.5. NO ay coſa mas comun entre los hombres( ) que defender con las eſcuſas ſus pecados. No quierē (dize S. Aguſtin) echar la cul-
Aug. in Pſ. 7. pa â ſu culpa: *Nolunt culpæ ſuæ tribuere culpam ſuam*; y por eſſo andan á buſcar á quien echar la culpa en que no quieren culparſe. Vnos (dize Euthimio) culpan â ſu natural, ò luxurioſo, ô colerico: otros culpan ſu pobreza, y neceſſidad: otros, los naturales contrarios, con quienes viuen: otros, los malos exemplos, la perſecucion, y
Euth. in Pſ. 140. calumnia: *Homicida iræ tyrannidem prætexit, adulter concupiſcentiæ vires, fur inopiam & neceſsitatem, & alius aliud quid.* Es el coraçon de eſtos pecadores (dixo Iſaias) como la cueua de el erizo, ò como el erizo de la cueua: *Ibi habuit foveam ericius:* porque (como explicò S. Gregorio) de la fuerte que el erizo que robò en la huerta la fruta, ſi lo aprehenden, luego ſe haze vna vola, ſin que ſe le deſcubran, pies, manos, ni cabeza, ſino todo es vn globo de eſpinas para defenderſe: aſſi el pecador, ſi le quieren reconvenir, luego ſe eſconde, ſin que ſe deſcubra parte de ſu pecado, y ſolo ſe ven las eſpinas con que ſe defiende en las eſcuſas que alega: *Sic impuræ mentes ſunt* (dize San Gregorio) *cùm in ſuis exceſsibus comprehenduntur.* *Iſai. 34.* *Simil.* *Greg. 3. p. Paſt. adm. 12.*

N.6. Pero entre tan varias eſcuſas, hallo la mas repetida la de *Euth. vbi ſuprâ.* echar al demonio la culpa de ſus culpas. Ya veo que es herencia de nueſtra primera madre, que al hazerle Dios el cargo de ſu deſobediencia, reſpondiò que la avia engañado la ſerpiente: *Serpens decepit me.* Lo *Geneſ. 3.* miſmo hizo Aaron en el deſierto. Hallô Moyſes aquel becerro de oro, que en ſu auſencia avian fabricado para adorarle el

Pue-

Pueblo; y despues de auerlo reducido á cenizas para quitarles la ocasion de la reincidencia, passa â hazer â Aaron el cargo de tan execrable maldad. Qué es esto, Aaron? Quedaste con el govierno para cometer delito tan enorme? Quê idolo es este? Aqui Aaron empieza à defenderle: yo idolo? Nunca tal imaginé. Es verdad que sin poder resistirme à las instancias de el Pueblo, les pedi los oros; pero no hize mas que echarlos en el fuego, y sin saber como, salió formado este
Exod.32. idolo: *Proieci illud in ignem, egressus qué est hic vitulus.* Quien lo formó? No lo sé, que no tube tal intento. El Abulense en
Abul.ibi.q. 34. su nombre: *Ego non intendebam facere vitulum* Pues como saliò formado? Debiò de hazerlo el
Ibid. demonio, dize Aaron. *Diabolus* (escriue de opinion de otros el Abulense) *formavit vitulum ex auro.* Veis todos estos rodeos? dize San Agustin. Todas fueron mentiras para escusarse, porque consta del Texto q̃ lo formó Aaron: *Formavit opere fusorio*; y piensa librarse con
Aug.q. sup. exod.32. echar al diablo la culpa: *Excusationis causa timendo mentitus est.*

N.7. No es esta (Fieles) la comun escusa de los pecadores? Pues
Aug.in Ps. 91. oy vengo con animo de hazer demonstraciõ de su ceguedad, no por defender al demonio, si por quitar essa evasion indig-

na del Christiano. Y lo primero: En quê se funda esta escusa? En el poder, y fortaleza del demonio, de lo que leemos en Job, que no ay en la tierra poder con que compararlo? *Non est super terram potestas, quæ comparetur ei.* O alma! Si le durára el poder, pudiera tener la escusa algun color; pero donde està esse poder? Antes de la venida de JESVCHRISTO S.N. es assi q̃ pudieramos decir al Christiano lo que Saul á David, quando queria salir à campaña con el Gigante: mira que no podràs resistir á esse monstruo de los Filisteos, que es fortissimo, y muy diestro en el vso de las armas: *Non vales resistere Philisthæo isti, quia vir bellator est ab adolescentia sua*; pero aora? Ved á JESVCHRISTO en el desierto permitiendose â la batalla de las tentaciones: *Vt tentaretur â diabolo.* Para qué? No para si, dize San Gregorio; sino para vencer con sus tentaciones las nuestras: *Vt sic tentationes nostras suis tentationibus vinceret.* Sale á la bata la, dize San Pedro Chrisologo, para vencer al demonio, y que vencido cediesse à los Christianos: *Vt a Christo victus cederet Christianis.*

Vid. Dessert. 33. a n. 15.

Iob.41.

1.Reg.17.

Greg.h.16 in Evang.

Palac. in Math.4.

Chrysol. ser.11.

N.8. No es esto lo que decia en su cantico Moyses? Compara â JESVCHRISTO N.S. (en sentir de San Geronimo, San Ambrosio, y otros) â vna Aguila

Iero.li.18. in Isai.65. Amb.lib.de Salom.c.1.

caudaloſa, que alienta à ſus hijos â volar: *Sicut Aquila prouocans advolandum pullos ſuos.* No ſolo â volar, ſino à pelear los alienta, dize San Ambroſio. Oidle, que es propriſſima la comparacion. Es el Aguila (dize) enemiga declarada de los dragones, y todo genero de ſerpientes: y lo primero q̃ quando empiezan à volar enſeña á ſus hijos, es á pelear con el dragon; mas como los polluelos aun tienen pocas fuerças, ſale el Aguila á pelear con él, y quando ya le tiene rendido, lo preſenta â ſus hijuelos para q̃ no le teman, al verle quebrantado. O Aguila caudaloſa, JESV CHRISTO N. Redemptor! *Sicut Aquila.* O Chriſtianos hijos de eſta Aguila Soberana! Es verdad que era el demonio vn dragon infernal de inſuperables fuerças, que á muchiſſimos muy fuertes venció con el veneno de ſu malicia, como ſe lee en los Probervios: *Fortiſſimi quique ab ea interfecti ſunt:* A Sanſon, á David, â Salomon, con la luxuria: á Eva con la gula: á Cain con la invidia: con la codicia á Giezi, y de eſta fuerte à otros muchos; pero deſpues, ſaliendo nueſtra diuina Aguila con êl al campo del deſierto, le venciô con tan glorioſos triunfos, que nos alienta â no temerle como â enemigo vencido: *Sicut Aquila provocans ad volãdum pullos ſuos.*

Marius, in levit. 11.
Guerr. ſ. de Aſcenſ.
Deuter. 32.
Simil.
Aug. li. Soliloq. c. 16.
Prov. 7.
Athanaſ. li. de Paſsion.
Iero. epiſt. 8 ad demetr.

Dragon ſe queda; pero es dragon poſtrado, como lo anunciô David: *Conculcabis leonem & draconem.* Queda dragon; pero (como dixo David) quebrantada por Nueſtro Redemptor la cabeça: *Tu confregiſti capita draconis.* Qué penſais ſignifica aquel dragon que vſa lleuar la Igleſia delante de la proceſſion del Corpus? El Profeta Habacuc os lo dirá; *Egredietur diabolus ante pedes eius.* Lleuarà JESV CHRISTO (dize) delante de ſi al demonio. Hugo Cardenal lo entiende de las tentaciones de oy. Bien: y para què le lleua? Era ceremonia antigua de los triunfadores (dize Roſino) lleuar delante de el Carro Triunfal â alguno de los Capitanes vencidos priſionero. Pues lleuar al demonio JESV CHRISTO delante de ſi (dize el inſigne Alapide) es para que entendamos que á triunfado del demonio: *Quaſi ante ſe in triumphum duxit.* Veis aî lo que ſignifica el dragon que va delante en la proceſſion de JESV CHRISTO. Ay quien le tema? Los niños; no los hombres, que ſaben es ſolo dragon en la apariencia, deſpues que le venció el Aguila de Nueſtro Redemptor en el deſierto.

Pſ. 90.
Pſ. 73.
Simil.
Habac. 3.
Hug. C. ibi.
Roſin. li. 10 antiq. Rom. c. 29.
Maxim. ſ. 2 Pent.
Cornel. in Habac. 3.

Antes andaua eſte dragon ſuelto, ſin que huviera quien ſe le atreuieſſe; pero deſpues de JESV CHRISTO, le deſafia S. Pablo, y aun muchas doncelli-

N. 9.
Rom. 8.
Thereſ. â Ie ſu in vit. c. 25.

tas

tas tiernas han hecho burla de él, porque (como dixo S. Juan) el Angel del gran consejo JESV CHRISTO le tiene atado: *Apprehendit draconem, serpentem antiquum, & ligavit eum.* Antes era Principe de este mundo, que con facilidad abassalla-

Apocal.20.

Interl.ibi.

ua â los que queria; pero viniendo el Rey de Reyes JESV CHRISTO, â quien fue dado todo el poder en Cielo, y tierra, desposseyó á este tirano de su dominio, arrojandole con ignominia, de sus terminos: *Nunc princeps huius mundi eiicietur foras.* Antes era tan valiente, que dixo de él Habacuc que triunfaria de los Reyes, y se reiria de sus armas, y fortificaciones: *Ipse de regibus triumphabit, & super omnem munitionem ridebit;* pero despues de JESV CHRISTO estâ tan cobarde. Sabeis quanto? Preguntauale su Magestad, para expelerle de aquel pobre que possleia, como refiere San Marcos: *Quod tibi nomen est?* Como te llamas? Y respondiô: *Legio.* Aqui estamos vna legiõ de demonios. Quanto es vna legion? No menos que seis mil seiscientos y sesenta y seis. No reparais? Dize San Pedro Chrisologo. Tantos para vno? *Ad vnum legio.* Evidente señal de su cobardia. Veasse (dize el Santo) lo que son, y lo que pueden despues de JESV CHRISTO, pues para combatir â vn solo hombre juntan vn exercito tan grãde: *Ad præsentiam regis isti quid sunt, qui vt vnum, & necdum tyronem caperent, toto cohortis suæ agmine convenerunt?*

Apoc.19.
Math.28.
Aug.de agon Christ. c.3.

Ioan.12.

Habac.1.

Marc.5.

Laur. verb. Legio.

Chrysolog. ser.17.

Pero no me contento con que lo digan los Santos; confiesse el mismo demonio su flaqueza. Para esto hemos de oir á David. *Inimici defecerunt framea in finem.* Las espadas (dize) y las lanças de el enemigo infernal: *Inimici framea:* què se hizieron? Perecieron para siempre: *Defecerunt in finem.* Sabeis quien expone assi este texto? El demonio mismo, que oy se muestra grande escriturario. Apareciò en vna ocasiõ al grãde Antonio (escriue San Athanasio en su vida) y le diò grandes quejas de sus Monges, y de todos los Christianos, por que en sus fracasos, y culpas luego le culpan, y maldicen: todo es, *mal aya el diablo*; y si pecan: *El diablo me engañó.* Pues no tienen mucha razon? le dixo el Santo. O Antonio! Replicô èl. Sabe que me dexò tan sin fuerças el Redemptor, que con vn soplo me pueden ahuyentar, y derribar. Soy miserable, soy flaco. No lo has leido en David, que ya se acabaron, y perecieron mis fuerças, y mis armas? *Ego miserabilis factus sum. Rogo, nonné legisti, quia defecerunt inimici framea in finem?* Veis (Fie-

N.10.

Psal.9.

Athan. in vit. Anton.

Nuz. tr.8. Evang. nu. 147.

(Fieles) como èl miſmo confieſſa ſu flaqueza? Ea, diga San Juan, que vino el Hijo de Dios à deshazer las fuerças, y trazas del demonio: *Vt diſolvat opera diaboli.* Diga Zacharias el Padre de el Baptiſta, que vino á quitarnos el temor de nueſtros enemigos: *Vt ſine timore de manu inimicorum noſtrorum liberati, ſerviamus illi*; que Santa Teresa de Jeſus dirâ, que no ſe le dá mas de ellos, que de moſcas. Almas: ya el demonio nó tiene fuerças contra noſotros los Chriſtianos; luego no tiene en que fundarſe la eſcuſa de las culpas, quando alega el pecador el poder, y fortaleza del demonio. No lo tiene; que ſe la quitò con ſus victorias JESV CHRISTO: *Vt tentaretur.*

1. *Ioan.* 3.
Luc. 1.
Theref. in ipſ. vita, cap 25.

§. II.

FINES POR QVE DIOS PERmite al demonio que tiente, todos para nueſtro bien.

N. 11. SUpueſto eſte fundamento tan ſolido; oidme aora lo principal de mi aſſumpto, y mi reparo. Valgame Dios! Catolico. Si es cierto, como lo es, que eſtà el demonio vencido, como vence? Si es cierto que eſtá ſin fuerças, como ſon tantas las culpas? Si es cierto que le deshizo Nueſtro Redemptor todas ſus armas, como ay quien le eche la culpa de ſus pecados? Si eſtà deſpoſſeido de ſu dominio antiguo, como le tributan tantos, con indigno vaſſallage? O, que trae horribles tentaciones! Por eſſo peco (dirâs) y por eſſo le echo la culpa. Aguarda: deſentrañemos eſte engaño; y para eſto tomemos el agua deſde la fuente. Sabes (Alma) lo que es menester para que llegue haſta ti vna tentacion? Antes que llegue, paſſa por el examen, y regiſtro de Dios N.S. ſin cuyo permiſſo nunca ſerias tentado; que fue lo que dixo David; y San Aguſtin explicô, que el eſpiritu de las tempeſtades obedece á la voluntad divina: *Spiritus procellarum, quæ faciunt verbum eius*: porque (como dixo el Chriſologo) nada puede el demonio ſin el divino permiſſo: *Lædere non valent, niſi iuſſi.* Paſſa tambien la tentacion por el tribunal de la humanidad ſantiſſima de Nueſtro Redemptor, que por eſſo (como explicó Primaſio) dixo en el Apocalipſi, que tenia las llaues de la muerte, y del infierno: porque ſi no es con ſu licencia, ningun demonio ſe atreuerâ â tentarte: *Ego habeo claves mortis & inferni.* Y aun tambien paſſa la tentacion (dize vn doctor miſtico) por el piadoſiſſimo tribunal de MARIA SANTISSIMA, que quebrantó la cabeza de la ſerpiente antigua:

Pſal. 148.
Aug. li. 2. *de ſer. dom. in mont.*
Chryſolog. ſer. 16.
Aug. in Pſ. 29.
Apocal. 1.
Primaſ. ibi Calder. Theol. miſt. li. 2. *cap.* 6. *n.* 7.

Ipſa

Geneſ.3. *Ipſa conteret caput tuum*; y tiene dominio ſobre los demonios: *Eccli.24.* *In omni gente primatum habui.* O conſuelo grande de los Chriſtianos! Quien temerà ya las tentaciones, ſabiendo paſſan por manos tan ſeguras?

N.12. Pero oye mas. Por quê permite Dios que llegue la tentacion? Reſponde muy á punto San Aguſtin: *In alium permittitur ad pœnam, in alium permittitur ad probationem, in alium permittitur ad coronam.* En vnos (dize) la permite por pena, en otros por prueua, en otros por corona. Permitela por pena, quando en caſtigo de culpas, ingratitudes, ó tibiezas paſſadas, da juſtiſſimamente licencia al demonio, para que moleſte al alma con fuertes, y peligroſas tentaciones. O juizio tan oculto, como temeroſo de la Divina Juſticia! Pero aun aqui reſplandece ſu inefable miſericordia: porque, quantas vezes mereciſte eſta permiſſion, y clamando el demonio por la licencia, le fue negada, que à averſela cõcedido huvieras caido en innumerables culpas? Como lo agradecia Auguſtino! *Tentator defuit, & vt deeſſet tu feciſti.* Quantas vezes, atenta ſu juſticia, te permitiera muchas tentaciones; y no llegaron por detenerlas JESVCHRISTO S. Nueſtro? Eſto fue lo que dixo ſu Mageſtad â San Pedro, que pidiendo el demonio licencia para contraſtar ſu Fè: *Satanas expetivit vos*, ó como leyó Tertuliano: *Poſtulavit*; las oraciones de ſu Mageſtad, en quanto hombre, le detuvierõ: *Ego autem rogavi pro te, vt non deficiat fides tua.* Y quantas detuvo la piedad, y poderoſiſſima interceſſion de MARIA SANTISSIMA, en que ſin duda huvieras peligrado por tu flaqueza, nacida de tu poca fee, y malos habitos? Es la amoroſa niebla, que dixo por el Eccleſiaſtico amparaua la tierra flaca de los hombres: *Sicut nebula texi omnem terram*: porque con la eficacia de ſu patrocinio templa los ardientes rayos de la tẽtacion, como los del Sol la niebla â los caminantes. Pondere eſte beneficio nueſtro agradecimiento; y advirtamos (dize el Chryſologo) que ſi llega la tentacion, y peligramos en ella es por que mereciô nueſtra ingratitud que diera Dios al demonio juſtiſſimamente licencia contra noſotros: *Nos vitijs noſtris facimus, vt illi accipiant poteſtatem nocendi.* Eſta es tentacion por pena.

Aug. pref. in enarrat. 2. Pſ.29.

Leſius, de perf.div.li. 13.c.15.

Vid.Deſp. ſ.21.n.44.

Aug. li.Solil. c.16.

Luc.22.

Tertul.li.de fuga in perſec.

Maldon. ibi

Eccli.24.

Ric. de S. Laur. li.7. de laud. B. M.

Lauret. v. Sol.

Chryſol. ſer.16.

N.13. Otras vezes la permite Dios por prueua, dize San Aguſtin; que fue lo que eſcriuiò Moyſes en el Deuteronomio, que tienta Dios para que ſe vea ſi es verdadero, ò falſo el amor q̃ el alma le tiene: *Tentat vos Dominus, vt palam fiat vtrum diligatis eum, an non.* Y aſſi dixo el Di-

Deut.13.

Aug. lib. de don. perſev. cap.6. *Eccli.34.* *Staplet.hac domin. text 1.* *Similes.* *Eccli.27.* *Prov.17.* *Chryſ. ſ.6.* *Baſil.ho.8.* *Iero.in 3. ad Galat.* *Amb.ſer.8. in Pſ.118.* *Orig. ibi.* *ho.3.* *Iere.50.* *Greg.34. mor.6.* *August.in Pſ.97.*

Divino Eſpiritu: el que no es tentado qué ſabe? *Qui non eſt tentatus quid ſcit?* Porque ni ſabe de Dios, para conocer la neceſſidad que tiene de ſu gracia; ni ſabe de ſi, para conocer ſu extrema pobreza; ni ſabe de el proximo para compadecerſe de el en ſus caidas. De ſuerte que es para el alma la tentacion lo que para los vaſos el horno, lo que para el oro el criſol, que, como dixo el Sabio, deſcubre ſu entereza, y ſus quilates: *Vaſa figuli probat fornax.* Es (dize S. Baſilio) lo que la tempeſtad para el piloto, que deſcubre ſu deſtreza: *Nauclerum tempeſtas, Chriſtianum tentatio probat.* Es el viento con que ſe ve ſi eſtâ el arbol bien arraigado, y la piedra de toque de los amigos de Dios: porque en el tiempo de paz no ay quien no ſea valiente, y ſolo ſe conoce el verdadero valor en el tiempo de la guerra. Por eſſo (como obſervó Origenes, y San Gregorio) llamô Jeremias al demonio martillo de las almas: *Malleus univerſæ terræ*: porque como el Lapidario expone el diamante al golpe del martillo, para que ſe conozca ſu calidad en ſu firmeza; aſſi expone Dios al alma al golpe de la tentacion de el demonio, para hazer manifieſta ſu virtud. O digamos, con San Aguſtin, que como el Artifice de campanas las permite â los golpes, para que oyendo que ſuenan bien, las aprueuen: aſſi permite Dios à las almas las tentaciones, para que ſe oiga el buen ſonido de ſu fidelidad, con que ſe confun de el demonio.

N. 14. *Similes.* *Levit. 2.*

Pues aora, Catolico. Quien baſtarâ à decir las vtilidades q̃ trae al alma eſta prueua de las tentaciones? Ellas ſon (dize Origenes) la ſal, que aunque eſcueze, preſerva de la corrupcion de las culpas. Ellas ſon (dize San Gregorio) las eladas que hazen arraigar el trigo de la virtud en la tierra del coraçon; y ſon (dize Euthimio) aquella nieve como lana que dixo David, por que abrigan el coraçon, y lo fecundan: *Qui dat nivem ſicut lanam.* Las tentaciones ſon (dize David, y explica Auguſtino) el fuego que purifica las almas, y les quita (como dixo Iſaias) la eſcoria de los vicios: *Excoquam ad purum ſcoriam tuam.* Son (dize San Gregorio) vnos ſoplos, aunque de iniquo inſtrumento, con que ſe aviuan las llamas de el amor Sagrado. En ellas aprende el Chriſtiano â ſer verdadero humilde: por que ſon el peſo que dixo el Santo Job avia pueſto Dios â los vientos de nueſtra vanidad, para que vea el alma lo nada que de ſu coſecha es: *Fecit ventis pondus.* Ellas ſon (dixo el Abad Daniel referido de Caſiano) los Jebuſeos q̃ dexò Dios ſin deſtruir, para

Orig. ibi. *Greg. li.6. epiſt.25.* *Pſal. 147.* *Euthim. ibi* *Pſal.65.* *Aug. ibi.* *Iſai.1.* *Greg. ubi ſupra.* *Aug. ſ.49. de temp.* *Gregor. 19. mor.4.* *Iob.28.* *Caſian. collat.4. c.6.*

Brix.dp. para que (como dixo Brixiano)
Freir. in Iudic. 1.*v.*19 no ſe entorpezcan las almas
*Iudic.*3. con el ocio, ſino ſe exerciten
*Aug.*1. *de civ.c.*30. en la Chriſtiana milicia; al modo que (como refiere San Auguſtin) no queria el otro Scipion Naſica que ſe deſtruyeſſe Cartago Ciudad enemiga de los Romanos, teniendo por mayor enemigo al ocio, y ſeguridad: que por eſſo llamó S. Pablo á la tentacion eſtimulo, ô acicate, porque aviva al alma para que no ſe detenga en el
2.*Cor.* 12. camino de la ſalvacion: *Datus eſt mihi ſtimulus carnis meæ.* Y en fin (que es lo tercero por q̃ Dios permite las tentaciones) con ellas, como con martillos,
*Bern.ſ.*64. *in Cant.* labra Dios al alma (dize San Bernardo) la Corona eterna: porque en las tentaciones ſe exercitan las virtudes con que ſe configue; que ſon (dize el
Bleſ.in Iob. Bleſenſe) los golpes que hazen arder mas la moſtaza quando la quebrantan: ſon (dize el
Damia.ſer. 1. *de San Mauro.* Cardenal Damiano) las aſcuas en que exalan ſu buen olor los aromas de las virtudes: y (como dize San Gregorio)
Greg. 23. *mor.*24. ſon el camino aſpero, que haze ſuſpirar por la patria, y las aguas de el dilubio que levantan al alma, como arca, de la tierra, para introducirla en el Cielo:
Geneſ. 7. *Elevaverunt arcam in ſublime á terra.*

N. 15. Eſtos ſon (Chriſtiano) los fines de Dios en las tentaciones; mas de qualquiera ſuerte que ſean, ò para corona, ó para prueua, ô para caſtigo: nunca Dios permite que la tentacion exceda las fuerças que te ha dado para reſiſtir. Expreſſamente San Pablo, fundado en la ſumma fidelidad de Dios:
1.*Cor.* 10. *Fidelis Deus, qui non patietur vos tentari ſupra id quod poteſtis.* No ay artifice de barro (dize San Machario con San Efren)
Machar.ho. 26. que aſſi mida las horas que han de eſtar los vaſos en el horno,
Ephr. ſer. 1 *de patient.* para que ni por pocas ſalgan crudos, ni por muy muchas ſalgan quemados, como Dios Nueſtro Señor mide con ſu bondad el tiempo de la tentacion, para que de tal ſuerte exercite al alma, que no peligre en el horno. No ay platero (dize el miſmo San Ma-
Mach.ibid. chario) que aſſi modifique el fuego de la fragua, para que ni
*Guill.Lugd tr.de fortit. cap.*5. *fine.* por exceſſiuo deshaga el oro, ni por poco no le ablande para ſu labor, como atempera Dios el ardor de la tentacion al alma, de ſuerte que no le cauſe daño ſino prouecho. Ni ay medico (dize el V.Obiſpo
*Nuza.tr.*8. *evang.*§.41 *n.*140. de Barbaſtro) que aſſi taſſe con prudencia la cantidad de la bebida amarga al enfermo, como taſſa Dios Nueſtro Señor la cantidad de la tentacion al Chriſtiano, para ſu mejor ſalud, que fue lo que dixo el Santo Job, que puſo ſu bondad peſo, y medida â las aguas: *Aquas appendit in menſura.* Eſte es aquel
*Iob.*28.

freno que dixo ſu Mageſtad al Santo Job, y repitió por Iſaias, que avia de poner al demonio: *Ponam circulum in naribus tuis*, para que (como explicò S. Gregorio) ni pueda tentar todo lo que quiere ſu malicia, ni conſiga todas las caidas que ſolicita quando tienta: *Circulus ponitur, vt nec tantum tentet quantum appetit, nec tantum capiat quantum tentat*. El miſmo Job lo experimentò â la letra. pues, pidiendo el demonio â Dios licencia para tentarle, ſe la dió: *Ecce in manu tua eſt*; pero como? Dizele que en ſu mano le pone; mas que no le toque al alma, al entendimiento, á la vida: *Veruntamen animam illius ſerva*. Qué fue eſto? Si le dà Dios licencia, como no le dexa obrar? Fue (dize el Angelico Doctor) medirle la cantidad â la tentacion. Le dà permiſſo; pero limitado. Le dá licencia; pero con la reſtriccion conveniente: *Non enim* (dize Santo Thomas) *totaliter Deus ſervos ſuos voluntati Satan exponit, ſed ſecundum menſuram conveniẽ.* No nos detengamos mas.

Iob.40. *Iſai.57.* *Greg.li.33 mor.c.14,* *Iob.2.* *Greg.lib.3. mor.c.2.* *Olimpiod. ibi.* *Chryſ.ibi.* *D.Thom.in Iob.2.lect. 1.*

§. III.

EL QVE PECA, PECA POR QUE QUIERE, ſin que el Demonio pueda hazerle la menor violencia.

N.6. EA, Catolico. Ya es tiempo de que nos eſtrechemos, y reſpondamos à las preguntas de mi aſſumpto. Ya ves que dexó JESV CHRISTO ſin fuerças al demonio: que le quebrantò ſus armas: que aun que le permite te tiente, es para tu bien, y con facultad limitada. No ſe ve en las tentaciones de oy, que ſon la mueſtra de todas las tentaciones? La primera. Llega con vnas piedras, y propone: *Dic vt lapides iſti panes fiant.* Si eres Hijo de Dios, di que eſtas piedras ſe conviertan en pan. Hizo alguna violencia? No puede, dize San Chriſoſtomo. No ves que llega rogando? *Dic. Diabolus enim ſuggerere poteſt, cogere non poteſt.* La ſegunda. Sube al Señor á lo alto de el Templo, y le dize que ſe arroje: *Mitte te deorſum.* Dió algun empellon? No puede, dize San Geronimo; que ſolo le perſuadiò que ſe arrojàra: *Perſuadere poteſt, præcipitare non poteſt.* La tercera. Mueſtra deſde vn monte todos los Reynos del mundo, y los ofrece â ſu Mageſtad, ſi le adora: *Hæc omnia tibi dabo.* Le haze fuerça? No, ſino le pide. Ves que no puede màs que incitar, perſuadir, rogar, ſugerir, repreſentar con palabras compueſtas, como dixo el Santo Job? *Verbis potentibus, & ad deprecandum compoſitis.* Infiere aora: Luego de tus culpas no tiene el demonio la culpa, ſino tu. Luego ſi pecas, no es

Chryſ.in Math. ho.5 imperf. *Clem. Alex li.6. ſtrom.* *Aug.tr.12. in Ioan.* *Ieron. in Matb.4.* *Amb.lib.4. in Luc.* *Ber. ſer.13 in Pſ.90.* *Speranz. punct.36.* *Iob.41.*

es por que él te obligue con la tentacion, sino por que tu la consientes con tu voluntad. Luego si lo experimentas con armas, y con fuerças, es porque tu se las das con tu alvedrio. Si, alma: quando hazes pan para comer de las piedras de las culpas, es porque tu quieres. Quãdo te arrojas de lo alto de el Templo de la gracia hasta lo profundo del pecado con temeraria confiança, es porque tu quieres. Quando niegas la obediencia â Dios por el interès, aunque te lo ofrece el demonio, es por que tu quieres: *Non vincit, nisi volentem*, dize San Bernardo. Culpa pues en tus culpas, no al demonio, sino â tu querer; que á ti mismo maldices (dize el Espiritu Santo) si quando pecas, maldices al demonio: *Dum maledicit impius diabolum, maledicit ipse animam suam.* Qué bien lo explicó S. Thomas!

Ber. ser. ad fratr.

Eccli. 21.
Cornel. ibi. v. 30.
D. Th. 2. 2. q. 76. art. 1 ad 4.

Por què piensas que se llama el demonio cazador? Assi David: *Liberabit me de laqueo venantium.* Por las astucias de que se vale, que (como dixo Origenes) son sus redes? Por las trazas con que tiéta, que (como dixo S. Gregorio) son sus reclamos? Por más. Porque entiendas que no puede hazer mas q̃ el cazador. El cazador llama cõ los reclamos; mas no compele. Tiende para cazar, sus redes; pero no obliga. Y el demonio no puede cõpeler con sus astucias, y trazas, si el alma, como el pajaro, no se entra en las redes por su voluntad. Es assi que siembra el demonio el grano de la tentacion en el Christiano; pero acaso batta sembrar para coger? Ya se ve que no. Si la tierra no abriga el grano, si el riego no lo fecunda, de poco abrà servido el sembrar. Luego si naze de el grano de la tentacion el pecado, es por q̃ recibiendo el grano la imaginacion, la memoria lo abriga, el apetito lo fecunda, el entendimiento lo riega, y el consentimiento de la voluntad lo haze nazer. Qué importa que el otro se canse en golpear repetidas vezes el pedernal, y le haga arrojar centellas? Si nó ay yesca en que las centellas prendan, de poco abrâ servido el golpear. O Christiano! Si te abrasas con el fuego de los vicios, es por que le arrimaste la yesca del consentimiento; q̃ á no auer yesca, passáran las centellas de las tentaciones, sin causarte el menor daño. El enemigo te puso â los pechos la escopeta; pero tu la disparaste, por que quisiste. El demonio podrá decirte (como se lee en Isaias) que te inclines, y postres para passar: *Incurvare vt transeamus*; pero si tu no quieres inclinarte (dize S. Gregorio) nunca él podrá obligarte à que te inclines: *Si ipsa (anima) se ad ima appetenda non deiicit, contra hanc*

Guill. Lug. tr. de fortitud. c. 5. fine

Hug. Car. in Eccle. 9.
Guill. Lugd tr. de prud. c. 3. fine.

Isai. 51.

Greg. h. 31 in Evang.

Greg. 32. mor. 20.

Similes.

hanc illorum perverſitas nullatenus convaleſcit. Si ay camellos de el demonio cargados de ſu malicia, que ſon los pecadores, es porque ellos ſe inclinaron á recebir la carga ; que el camello (dize San Iſidoro) él miſmo ſe inclina paraque lo carguen.

Iſid. li. 12. *etim. cap.* 1 *Geminian. lib.* 5. *c.* 83.

N. 18. El Santo Job acabarâ de darnos luz en eſte punto. Habla de el demonio, en perſona del pecador, y dize que le cercò con ſus lanças, ô ſaetas, y que le hiriô con ellas de muerte: *Cir undedit me lanceis ſuis, convulneravit lumbos meos.* El demonio con lança? Si. Y aun por eſſo David le deſpreciô en figura de el Gigante. Viole venir, dize el Texto, y fue reparando en las armas que traìa. Quales eran? Eſpada, lança, y eſcudo : *Tu venis ad me cum gladio, & haſta & clypeo.* Pues David : no ſon de temer eſſas armas en las manos de vn Gigante? No las temo, dize el mancebo valiente ; que lança, y eſpada, ſi yo no me acerco, no me podrân herir : *Goliat Davidi* (dixo el Padre Matias Fabro) *non poterat nocere, niſi vicino.* Por eſſo al venir el Gigante ſe dió David tanta priſa: *Feſtinavit David.* Fue para herirle con el baculo? No, dize Lyra, ſino para tirarle la piedra, antes que el Gigante ſe le acercára mas, por que eſtaua ſu rieſgo en acercarle: *Feſtinavit David proiicere lapidem, antequam Philiſthæus eſſet ſibi nimis propinquus.* Veis aî por qué dize Job que el demonio viene cõ lança: porque no puede herir, ſi el alma con ſu voluntad no ſe le acerca. Pero no dize Job que el demonio viene con lança, ſino que cerca con lanças: *Cirundedit me.* Bien replicas ; pero mas bien ſe prueua el aſſumpto con el cerco. Vamos â Ezechiel. Mandale Dios que deſcriba la Ciudad de Geruſalem en vn ladrillo, y que le ponga vn cerco de exercitos contrarios : *Deſcribes in eo civitatem Ieruſalem : & ordinabis adverſus eam obſidionem.* Quê cerco es eſte? El de las tentaciones, dize San Gregorio : *Tentationum bella nuncientur.* Y cerco, por qué? Porque de la ſuerte que ſi la Ciudad cercada no ſe entrega, no podrà rendirla el enemigo : aſſi ſi el alma no entrega las llaues de ſu libertad, no podrà rendirla el demonio. El enemigo podrâ eſtrechar â los cercados haſta que mueran de hãbre ; mas no podrâ hazerlos eſclauos, ſi ellos no quieren. Bien podrâ morir el Chriſtiano en la fatiga del reſiſtir; pero eſclauo de el demonio, no podrâ ſerlo ſin ſu voluntad. Diga Auguſtino : *Ecce vnde facti ſumus captivi : quia venundati ſumus ſub peccato. Quis nos vendidit? Nos ipſi, qui conſenſimus ſeductori.*

Iob. 16. *Sanch. ibi. v.* 14.

Ezech. 4.

Greg. ibi ho. 12.

Simil.

Aug. in Pſ. 125.

Rom. 7.

Fabr. hac dom. conc. 1 *n.* 5.

1. *Reg.* 17.

1. *Reg.* 17.

Lyra ibi.

Eſtàs

N.19. Estàs satisfecho à la replica? Pues aora replico yo. Sea assi que Job diga que el demonìo viene, y cerca con lanças, por que no puede herir sino al que se le acerca, y se le entrega de su voluntad; pero no solo dize
Iob.16. que cerca, sino que hiere: *Circumdedit me lanceis suis; convulneravit lumbos meos.* Como dize que hiere, si no puede herir? Divinamente San Gregorio! Adviertase (dize) que no dize Job que el demonio hiere, sino vsa de vn verbo que significa herir acompañado: *Non ait, vulneravit, sed convulneravit.* Pues de quien se acompañó para herir? De quien si nó se acompañára, no hiriera. No
Greg. li.13 mor. cap.9.
Simil. has visto en vnas fiestas de toros dar vna lançada â pie? Pregunto: el que la dá sigue acaso al bruto para herirle? De ninguna suerte. Lo que haze es fixar en la tierra el cabo de la lança, y esperar sossegado â que el bruto se entre por ella, tanto que si el bruto no se arroja, no se logra la lançada. En este lance es verdad que el hombre hiere, porque tiene intencion de herir, y tiene la lança con sus manos; pero es verdad que no hiere solo, por que si nò concurre el bruto à entrarse por la lança, no le hiere. Aora entenderâs à Job. Es assi que
Guill. Lugd tr. de prud. c.3. fine. el demonio cerca con sus lanças al Christiano: *Circumdedit me lanceis suis*: no puede mas. O que le hiriò! Es verdad; pero fue porque concurriô el Christiano à su herida: *Convulneravit*. El demonio puso la lança con intencion de herir; pero si hiriò fue por que tu, como el bruto, te entraste por la lança por que quisiste: que à no querer con tu voluntad, nunca el demonio te hiriera con la culpa. Nunca San Gregorio mas grande: *Non ait, vulneravit, sed convulneravit, quia nos ad supra culpam sine nostra voluntate non rapit.* Y luego: *Convulnerare dicitur, quia hoc quod nobis ille malé suggerit, nos sequentes ex voluntate nostra implemus, & quasi cum ipso nos pariter vulneramus.*

Hug. C. in Iob.16.

Greg.vbi supra.

N.20. O valgame Dios (Christiano) y como es cierto que puede el demonio quexarse de ti, quando le echas la culpa de tus culpas, como la otra serpiente del apologo que dize San Antonino! Hallóla vn pastor casi muerta con el frio de vn invierno. Compadecióse de ella, y se la entró en el pecho para abrigarla; pero con el calor recobrò sus fuerças, y mordiò al pastor. Este se le quexaua por la ingratitud; mas le replicò la serpiente: quexate de ti (le dixo) que me abrigaste: porque si sabes que no puedo hazer daño en no teniendo calor, mâs que mi veneno,

Antonin.4. part.tit.13 cap.3. Simil.

te hiriô el calor que me diſte. Si ſabes (Alma) que ſin el calor de tu voluntad no puede herirte con la menor culpa el demonio: quexate en tu culpa, no del demonio, ſino de tu voluntad. Quede pues deſvanecida eſta eſcuſa, y perſuadidos todos à que el que peca, peca por que quiere; que el demonio vencido ya por JESV CHRISTO no puede hazer mas que rogar, ſugerir, y prometer: *Dic: mitte te deorſum: hæc omnia tibi dabo.*

§. IV.

VENCE EL DEMONIO CON las tentaciones al que ſe entra voluntario en los peligros.

N.21. DEshecha (Fieles) eſta evaſion, indigna de el Chriſtiano, apuremos mas por quê con tanta facilidad vence á los Chriſtianos el demonio? De donde ha venido tanta zizaña de pecados, y pecadores á la heredad de la Igleſia? *Vnde ergo habet zizania?* El hombre enemigo la ſembrô, dize JESV CHRISTO: *Inimicus homo hoc fecit.* Quien es eſte hombre enemigo? Es el demonio reſponde ſu Mageſtad: *Inimicus eſt diabolus.* Pues ſi el demonio es Angel, como aqui ſe llama hombre? Què bien Hugo Cardenal! Llamóſe Africano vno de los Scipiones (como conſta de Plutarco) por las victorias que conſiguieron de la Africa ſus armas. Pues, como ſon tantas las victorias que cõſigue de los hombres el demonio, por eſſo ſe le dâ el nombre de hombre por ellas: *Dicitur homo* (ſon las palabras de Hugo) *ab homine devicto, ſicut Scipio Africanus ab Africa devicta.* O afrenta de los Chriſtianos en hallarſe vencidos de vn enemigo tan debil! Pero por qué los vence? Venciô acaſo á JESV CHRISTO? Diràs que no era poſſible, porque era Dios ſiendo hombre. Pues yo te digo que aunque fuera puro hõbre, no le venciera. Doy tres razones: y en ellas hallaràs la razon por quê te vence el demonio.

Plutar. in eius vit. initio.

Hug. C. in Math. 13.

La primera. Repareſe en el eſtilo que guardan los Evangeliſtas en referir la ſalida de el Redemptor â las tentaciones del deſierto. En otras ocaſiones dizen que iba á la Ciudad de Nain: *Ibat Ieſus*; que paſſaua por Samaria: *Tranſibat per mediam Samariam*; que ſaliò al deſierto à orar: *Egreſſus abiit in deſertum locum, ibiqué orabat.* Pero llegan los tres á eſcrevir las tentaciones, y dize San Mateo que fue guiado del Divino Eſpiritu: *Ductus eſt*; S. Lucas, que fue movido de el Eſpiritu Santo: *Agebatur á Spiritu*; San Marcos, que le ſacó el eſpiritu al

N.22.

Luc. 7. & 17. *Marc. 1.* *Math. 4.* *Luc. 4.*

Marc.1. al desierto: *Spiritus expulit eum.* No adviertes la diferencia? Para hazer milagros, para orar, y predicar, dizen que iba; mas para ser tentado no dizen que iba, sino que el espiritu le lleuaua. Por què? Para enseñarnos (dize San Juan Chrisostomo) á no irnos nosotros de nuestra voluntad â las tentaciones: *Vt nos videamus, quia non sponte nos ipsos in tentationes oportet insilire.* Como, aunque fuera puro hombre, avia de vencer â JESV CHRISTO el demonio, si no se puso, sino le puso el Espiritu Santo en la tentacion? Y como no ha de vencerte, si tu con temeridad te pones en ella? Esta es la primera razon por que caes con tanta facilidad en las tentaciones.

Chrys. ho. 13. in Mat.

N.23. En los nombres que dàn al demonio las Divinas Letras muestra el Espiritu Santo sus propriedades, y la doctrina que necessitamos. David le llama Leon con mil astucias contra las almas; pero reparese (dize San Geronimo) como practica este Leon sus astucias. Sale acaso bramando por el monte? Se entra à despedazar â los hõbres por los poblados? Que no, dize David: todas sus astucias son sin salir ni vn passo de su cueva: *Insidiatur in abscondito, quasi leo in spelunca sua.* Luego es menester entrarse por su cueva, para recebir daño de este Leon. Si, si, dize San Geronimo; que atado en su cueva por JESV CHRISTO, no puede hazer daño, sino al que se entra en su cueva: *Insidiatur leo hic in spelunca sua.* Es el perro atado con cadenas, que dixo San Agustin, que no puede morder sino al que temerario se llega adonde la cadena alcança. El que no quisiere que le muerda, no se le acerque: *Tu te illi per voluptates noli coniungere, & ille ad te non præsumit accedere.* Aora se entenderá por què le llama el Santo Job ballena, que esso es Leviathan, dize San Antonino: *Extrahere potes Leviathan hamo? Ideste cete, maximum piscium.* Es por q̃ no solo tienta en la tierra, como Leon; sino tambien como ballena, en el mar? Mas descubro. Los pezes no acometen, ni tienen fuerça alguna en estando fuera de su elemento, como se viô en aquel pez grande que tanto asustô â Tobias; pues assi que le sacó del agua, empezò â palpitar postrado á sus pies: *Attraxit eum in siccum, & cœpit palpitare ante pedes eius.* Por esso pues se llama ballena el demonio, por que él no sale à tragarse las almas, como no subió â la naue de Jonas la ballena. Si te traga es porque tu te entraste por el mar de las ocasiones, y peligros. Es (dize San Juan Chrisostomo) la serpiente del Paraiso, sentenciada á andar el pecho por tierra: *Su-*

Psal.9.

Similes.

Ierο. epist. ad Heliod.

Psſ. 21.

Aug. ſ. 197 de temp.

Iob. 4.

Antonin. 4. p. tit. 13. c. 3. §. 2.

Simil.

Tob. 6.

Beda ibi.

Ionæ. 3.

Geneſ. 3.

pra pectus tuum gradieris. No tiene alas para bolar por el aire. Luego quien bolàre por el aire, no tiene que temer à esta serpiente. O Fieles,y que verdad! *Nihil tibi sit cum terra commune, & labore nullo egebis.* Solo hiere à quien anda por la tierra.

Gemin.li.4 cap.14. Chryſ.ho.8 ad Rom.

N. 24. Y si quereis exemplos de esta doctrina, preguntad por què á Daniel no ofendieron los Leones? Por qué no lastimò el fuego á los del horno deBabilonia? Por qué fue baculo para Moyses la serpiente? Y lo que es mas: por què no cometiò la menor culpa el Santo Job,estando en las manos mismas del demonio? *In manu tua est.* Respondo en vna palabra: porque Daniel no se entró â los Leones, sino lo echaron: los mancebos del horno fuerõ por mano agena à las llamas: Moyses tomô con su mano la serpiente, pero mãdoseloDios: y elSanto Job no se puso en las manos del demonio, que Dios le puso; y peligros en que pone Dios no son peligros, como ocasiones en que se pone el hombre son caidas. No veis salir al Pueblo de Israel à pie enjuto del mar Bermejo? Como losEgipcios quedarõ muertos anegados en sus aguas? Sabeis por qué? dize San Basilio. Porque á los Israelitas entrò en el peligroDios;pero losGitanos quisieron ellos entrarse en el peligro. David,que aunq̃ ya hombre, y hombre santo, se puso por si mismo en la ocasiõ, tuvo bien que llorar,adulterio, homicidio, y vn escandalo comun; pero Joseph,aunque mozo, salió libre del peligro de la Egipcia, porque (como advirtiò San Ambrosio) no se entrô él, sino lo entrô al peligro la obligacion. Con esto se descubre el misterio de aquella repre henſion que dió San Pedro mi Padre à Ananias,por auer reservado parte del precio de la heredad, que debiera auer lleuado á los pies de los Apostoles. Por qué (le dixo) tentò Satanàs tu coraçon? *Cur tentavit Satanas cor tuum?* Si dixera,por qué cõsentiste en la tentacion,esso si; pero por qué le tentò? Porque es Satanàs, y tienta. Pudo ser culpable el ser tentado? En Ananias si,dize S.Geronimo;que â no serlo, no se lo imputara el Apostol *Apostolus nunquam imputaret, si absque ipsius voluntate diabolus effeciſet.* Pusose Ananias en el peligro de ser tentado,acercóse al demonio con el descuido, entróse en sus terminos con la codicia,y por esso se le imputa no solo el pecado,sino la tentacion que tuvo para pecar. O Christiano! Què es la salida al concurso peligroso, al teatro, al passeo, â la conversacion,al juego,á la chança? No es otra cosa que entrarte por los terminos del demonio: es po-

2.Reg.11.

Geneſ. 39.

Amb.lib.de Ioſeph.

Actor.5.

Iero.epiſt. ad demetr. Staplet. dom.5. poſt epiph. text. 5.

Exod.14.

Basil. ho.9.

ponerte en la ocasion : es entrarte en el peligro : y por esso caes en las tentaciones; que no cayeras, si te lleuara â ellas el Espiritu Santo, como lleuô á JESVCHRISTO: *Ductus est á spiritu in desertum.*

§. V.

EL DEMONIO AVNQVE flaco vence al que con el descuido se desarma.

N. 25. LO segundo, porque no venció á Nuestro Redemptor el demonio, y aunque fuera puro hombre no le venciera, fue porque hallô â su Magestad armado con la oracion, ayuno, y austeridades *Cum ieiunasset.* No quiso entrar â la batalla de las tentaciones (dize San Basilio) sin armarse primero cõ el ayuno: *Non prius in carne, quam pro nobis assumpserat, diaboli insultus excepit, quã eam ieiunio communisset.* No fue necessidad suya; sino enseñança nuestra, para que si queremos vencer, nos armemos con el ayuno, y exercicios santos, antes de salir á la campaña: *Nos erudiens* (prosigue el Santo) *vt nos met adversus tẽtatoris conflictus exemplo palæstritarum vngamus & exerceamus.* Con estas armas del ayuno, y abstinẽcia vẽciô la Niniue compungida â la maliciosa Niniue, para cumplirse la profecia de Jonas: *Ninive subvertetur*; pero notese lo misterioso del ayuno. Ayunaron los brutos, el Pueblo, los Grandes, el Rey, todos: porq̃ en nosotros debe ayunar no solo el cuerpo bruto con la abstinencia de manjares, sino el Pueblo de los sentidos, y passiones, los grandes del Reyno, que son las superiores potencias, y el alvedrio Rey con la abstinencia de culpas, y sus ocasiones: *Homines & iumenta non gustent quidquam.* Pues sabes (Alma) por quê te vence el demonio? Oye à San Juan Chrisostomo, y lo sabrás: porque sales á la campaña sin armas: *Nisi quem aprehenderit inermem, accedere sané non sustinet.*

Palac. in Math. 4. Iero. in Ps. 108.

Basil. ho. 1. de ieiun. Ambr. s. 36 Theodoret. in Daniel. 1.

Basil. ibid. hom. 1.

Ionæ 3.

Hug. C. in Ion. 3.

Ionæ 3.

Chrys. ho. 8 in ep. ad Ro.

N. 26. Fue celebre la fabulilla de el casamiento del Leon, que propuso á sus lacedemonios, Eumenes, como refiere Diodoro. Pretendió vn Leon á vna doncella honesta para su esposa. Fue à pedirla â su padre, el qual le respondió que se la daria cõ buena volũtad; pero que temia sus garras·que si se las cortasse, entraria con gusto en el casamiento. Vino en ello el Leon, y se cortô las vñas. Bien està, dixo el padre; pero tãbien essas presas son terribles. Tambien me las sacaré, dixo el Leõ. Executóse assi; pero assi que el otro vió al Leon sin presas, y sin garras, lo matô con vn baculo, como si fuera vn cordero. O Leon! A tu enemigo creiste? Bien lo pagaste.

Diodor. lib. 10. Simil.

O Chris-

O Christiano, y lo que enseña con su escarmiento el Leõ! Teme el demonio al alma como â vn Leon, quando la mira armada con el ayuno, oracion, frequencia de Sacramentos, y penitencia. No se atreue, por que conoce él muy bien su debilidad. Quê haze? Le pide, como el otro al Leon, que se desarme, y luego aunque tan flaco le vence â su placer.

N.27. Prueua esta verdad vna historia admirable de los Machabeos, bien moralizada de Hugo Cardenal, y el Pictauiense. Desseaua Tryphon apoderarse de la Asia, quitando á su Rey Antiocho la vida; y pareciendole que Jonatas solo pudiera embarazar sus intentos, tratò de qüitar el embarazo. Jonatas, sabiendo que venia, le salió â recebir con vn exercito poderoso de Veteranos hasta quarenta mil. Temiô Tryphon; y trazó como negociar con astucia, lo que no podia cõ fuerça. Puso banderas de paz, le recibió cortès, le habló benigno, le honrô obsequioso, le regalò liberal, y mandó á sus soldados que le obedeciessen como â èl: *Et præcepit exercitibus suis vt obedirent ei sicut sibi.* Notad aora. Viendo que admitia Jonatas los obsequios, passó â persuadirle que no molestasse à sus soldados, pues no avia guerra: que los embiasse à sus casas, quedandose con los que le pareciesse para que le acompañassen, porque su animo era entregarle la Ciudad de Ptolemayda, y los demàs presidios con su gente, como á señor absoluto. Y en qué parô esta tramoya? Dicelo el Texto. Creyòle, que no debiera, Jonatas: *Et credidit ei*; embiô á tierra de Juda los treinta y siete mil del exercito: *Dimisit exercitum*; quedóse con tres mil solos, y aun luego embiô los dos mil de estos á Galilea, dexando solos mil hombres que le acompañassen: *Mille autem cum eo venerunt.* Assi llegaron â la Ptolemayda prometida, quando apenas Tryphon los tuvo dentro, mandò cerrar las puertas de la Ciudad, y los passaron á cuchillo à todos, y poco despues, â Jonatas, y sus hijos: *Omnes qui cum eo intraverunt gladio interfecerunt.*

1. *Machab.* 12.

N.28. Valgate Dios por tragedia lastimosa! Quien quitò la vida á Jonatas, y los suyos? Direis que es pregunta ociosa, pues consta que fue Tryphon con los Ptolemenses. A, Fieles! No es tan ociosa como parece la pregunta: porque si Jonatas no huviera despedido su exercito, le huviera preso, y muerto Tryphon? Como muerto, si lleno de temor, ni aun se atreuió â mostrarsele enemigo? *Vidit Tryphon quia venit Ionatas cum exercitu multo, & timuit.* Luego la resolucion de despedir el exercito

cito fue, mas que Tryphon, quien le quitó la vida. Es assi, dize el insigne Cornelio: *Temeré dimisßit exercitum, ideoqué captus ab eo, & occisus est.* Aquel enflaquecer el mismo Jonatas sus fuerças fue quien le condujo â tan desgraciada muerte. O Comunidades! O familias! O almas! Quien os destruye? Direis que las tentaciones. Aguardad, que no son ellas tanto como vosotras mismas. Qué es vna Comunidad, vna familia, vna alma fervorosa, sino vn exercito poderoso, en que militan, la guarda de la Divina Ley, el ayuno, la mortificaciõ, la modestia, la frequencia del Templo, y Sacramentos Santos, con otros exercicios de virtudes? Te has visto alguna vez de esta suerte, que te parecia casi impossible el pecar? No lo dudo, que eras assi para el demonio vn exercito terrible: *Terribilis vt castrorum acies ordinata.* Pecaste? Caiste? Perdiste la vida de la gracia? Por qué fue, sino porque despediste como Jonatas el exercito? No fue otra cosa (dize Hugo Cardenal) aquel dexar los exercicios de virtud: *Militiam suam remittit, idest, à pristinæ conversationis rigore desistit.* Què fue aquel dexar vn dia la oracion, otro la comunion, otro el ayuno, otro la disciplina? ir embiando el exercito que te defendia. Quedaron algunas devociones, y aun de estas despediste las mas. Pues si tanto enflaqueciste tus fuerças, como no avia de vencerte, aunque tan flaco, el demonio? *Dum enim homo* (concluye el Pictavense) *virtutum exercitum dimittit, mortem pœnæ & culpæ finaliter incurrit.* Si, Catolicos: el que no quisiere ser vencido, no se desarme, que por esso para enseñarnos se armó con el ayuno, y austeridad JESVCHRISTO: *Cum ieiunasset.*

Cornel. ibi. v.46.

Cant.6.

Hug.Car. in 1.Mach. 12.

Berch.lib. 27.mor. in script. c.13

§. VI.

VENCE EL DEMONIO AL *que, quando ha de huir del enemigo, le acomete.*

N.29. VEngamos á la tercera razon, porque el demonio te vence. Demos (Catolico) que no te entres temerario en los terminos de el demonio: demos que no estés desarmado para esta guerra; pero si no eres prudente en el vso de las armas, serás con facilidad vencido del enemigo. No menos que doze imprudencias observaron Hugo Cardenal, y Guillermo Lugdunense, que se pueden, y suelen ofrecer en esta milicia. La primera, de los que toman armas demasiadamente pesadas, que mas sirven de embarazar, que defender, como las demasiadas vigilias, ayunos, y penitencias indis-

Hug.Car. in Eccle. 9. Guill. Lugd. trat. de prudent. c. 3. Similes.

diſcretas ; aunque ya en eſta imprudencia pocos incurren. La ſegunda , de los que viendo al enemigo por vna parte, acuden con la defenſa adonde no es meneſter; como ſon los que tentados de luxuria , dexan los ayunos,y penitencias , y ſe arman de limoſnas , y viſitas de Hoſpitales : y tentados de avaricia, no ſe arman de limoſnas, ſino de ayunos. La tercera, de los que arrojan las armas al tiẽpo de el combate : que ſon los que pierden la paciencia al tiẽpo de la injuria. La quarta , de los que ſe buelven contra los que vienen à ayudarles contra ſus enemigos: que ſon los que ſe buelven contra las perſecuciones , y trabaxos , que Dios embia contra los enemigos verdaderos, apetitos,y propria voluntad. La quinta , de los que no ſe valen de armas convenientes , y debiendo vſar de el agua contra el fuego , ſe valen del fuego , con lo que crece la llama : y ſon los que debiendo valerſe del amor cõtra el odio, de la manſedumbre contra la ira , y de el ſilencio contra las malas palabras,ſe arman de malas palabras, de ira, y odio,con lo que crecen las llamas de la diſcordia. La ſexta, de los que deſprecian al enemigo por pequeño , y dexandole crecer, mueren á ſus manos : que ſon los que no reſiſten al penſamiento en ſu principio quando eſtà debil,y flaco, y dexandole crecer en la delectacion, mueren â ſus manos en el cõſentimiento. La ſeptima,de los que dexan acercarſe al enemigo, pudiendo vencerle quando eſtâ diſtante : que ſon los que dexan eſtrechar los lances de las ocaſiones , debiendo en ſu principio atajarlas. La octaua, de los que ſe valen de armas, y eſcudos rotos que no pueden defenderlos : que ſon los que quieren defender ſus deſordenes con los exemplos de otros pecadores. La nona, de los que ayudan â ſu enemigo contra ſi, y aun ſe arrojan con temeridad á ſus puntas : que ſon los que voluntariamente ſe deleitan en el pecado.

Bien dignas de ſaberſe ſon eſtas imprudencias ; pero cuidado con las que ſe ſiguen. La decima es de los que acometen,quando deben eſperar: que ſon los que ſe buelven contra las penalidades que ſolo deben ſufrir. La vndecima,de los que huyen quando ſe ha de acometer; y la duodecima,de los que acometen quando ſe debe huir. Eſtas ſon las que vengo buſcando, y que piden mas atenta conſideracion. Vamos al deſierto. Como ſe portó JESV CHRISTO en la batalla? Con tal prudencia, que aunque fuera puro hombre conſiguiera la victoria. Vereis que ſe permite à que el demonio le lleue N.30.

haſta

hasta lo alto del Templo; pero no vereis que se permita â tentaciones de carne. Por qué? Por enseñar al Christiano, quales tentaciones debe acometer, y quales debe huir. Es lo que prometiô por Isaias á la Iglesia, que avia de hazer doctos â sus hijos en el Arte Militar: *Ponam filios tuos doctos á Domino*; y es por lo que daba David gracias à Dios, que le avia enseñado el modo de pelear para vencer: *Qui docet manus meas ad prælium*. Pobre (dize Augustino) de el que entráre sin ser docto á pelear! *Præliari vis indoctus, damnaberis victus*. Y quales son estas diferentes tentaciones? Onze (dize Santo Tomas) son los afectos del alma, que el Filosofo llama passiones del apetito sensitiuo: las seis son en la parte concupiscible, que se llaman, amor, odío, desseo, fuga, gozo, tristeza; y las otras cinco son en la irascible, que se llaman, ira, atreuimiento, temor, esperança, y desesperacion. Por estas puertas entran todas las tentaciones al alma; pero debe portarse el alma de muy distinto modo en essas tentaciones: porque las que son de la irascible se han de vencer resistiendolas con valor, y las de la concupiscible se han de vencer huyendolas con temor. Aquellas se han de vencer luchando; estas, huyendo. Es doctrina de San Buenaventura, Santo Tomas, S. Juan Climaco, Casiano, y todos los Maestros de espiritu.

Isai. 54.
Aug. li. de unit. Eccl. cap. 17.
Rup. lib. 2. in Isai. cap. 20.
Ps. 149.
Aug. ibi.
D. Th. 1. 2. q. 23. art. 4 corp.
Bona. de reform. mēt. c. 3
D. Th. Chrysost. Ansel. in 1. Cor. 6.
Climac. in scala. c. 26. fine.
Casian. collat. 19. cap. 16.
Speranz. punct. 32. Guill. Lu. tr de fort. c. 5. N. 31.

Pero veamos la practica. Dos vezes saliò Agar de casa de Abraham, y Sara, sus dueños; mas hallo en vna, y otra vez grande diferencia. Apenas en la primera salió, quando le apareció vn Angel, que le preguntò adonde iba: *Vnde venis, aut quo vadis?* Y respondiendo ella que iba huyendo de Sara su señora: *A facie Sarai, domina mea, fugio*; le haze el Angel que se buelva, que se humille á su señora, y la sufra: *Revertere ad dominam tuam, & humiliare*. Llegó la segunda vez, en que á instancias de Sara la despidiò Abraham: *Eiice ancillam hanc, & filium eius*; y no solo no hallamos Angel que la buelva, sino que el mismo Dios dize al Patriarca, que haga lo que Sara le dize, que la despida: *Omnia quæ dixerit tibi Sara, audi vocem eius*. No veis ya la diferencia? Pero por que? Si Agar es digna de compasion en la ocasion primera, por qué no en la segunda? Qué razon ay? Grande, dize vna pluma docta. Por qué salió en la vez primera? Por vn disgusto que tuvo con Sara, á quien despreciò insolente: *Despexit dominam suam.* Y en la segunda, por qué? Por que viò Sara que jugaua con Isac su hijo, Ismael hijo de Agar; *Ludentem cum Isaac filio suo.*

Genes. 16.
Genes. 21.
Genes. 16.
Genes. 21.

suo. Mas viò que jugar, dize la Gloſſa Angelica, que viô que le enſeñaua acciones torpes: *Lubricum & laſcivum eum eſſe docebat*. Ea, que ay grande razon para la diferencia. En la primera vez era Agar ocaſion de diſguſto; en la ſegunda, era ocaſion de torpeza, y deshoneſtidad. En la primera era tentacion de iraſcible; en la ſegunda era de concupiſcible. Pues quando es tentacion de iraſcible buelva â caſa, que no ſe ha de huir la cara â eſſa tentacion; pero quando es tentacion de concupiſcible, ſalga, y no buelva á caſa, que ſe ha de huir, y apartar eſſa tentacion para no caer, y por eſſo no ay Angel que la buelva á caſa: *Eiecit eam* (dixo la docta pluma) *nec Angelus eam reduxit. Quid hoc? Vidit ludentem: laſcivum eum eſſe docebat.*

Interlin. ibi.

Speranz. punct. 32.

N. 32. O valgame Dios, y ſi yo viera â las almas muy doctas en eſte arte de reſiſtir tentaciones, quantas victorias le quitàran al enemigo! JESV CHRISTO N. S. le vence, y aunque fuera puro hombre le venciera, porque ni aun ſe permitiô â las tentaciones de carne, dando lugar á que le tentaſſe con el precipicio: acometió à eſta, y huyô de aquella; pero ſi el Chriſtiano huye de la que ha de acometer, y acomete â la q̃ debe huir: ſi lucha con la deſhoneſta que ha de huir, y huye la penoſa con que ha de luchar: como no ha de ſer vencido del demonio? No es verdad! Catolico. Todo es huir del que te murmura, de el que te es peſado, de el que te mortifica cõ ſu condicion: y te pones à luchar con quien te acaricia, te arraſtra la voluntad, y te roba el afecto. Lo yerras imprudente, para ſer tu miſmo la cauſa de tu deſdicha: *Præliari vis indoctus, damnaberis victus.* O ſi como empezô David acertado huviera proſeguido prudente! Salió á la campaña con el Gigante, y le verâs ponerſe â roſtro firme contra él, reſiſtirle, arrojarle vna piedra. Le venciò? Con grande gloria: *Prævaluit adverſum Philiſthæum in funda & lapide.* Ea David: bien te ſaliô eſta campaña con hazer cara al Gigante; vamos á otra, en que ſe ha de dar la batalla deſde la caſa de Vrias â tu Palacio. Lababaſe en ſu caſa Bethſabee, quando David ſe puſo en ſu Palacio â tomar el Sol. La hermoſura de Bethſabee arrojaua deſde ſu baño eſpecies como ſaetas al Palacio de David. Y David? Las recebia ſin ſuſto: *Vidit mulierem*; las paſſaua guſtoſo al coraçon. O David, que no es Bethſabee el Gigante! Bethſabee es imagen de la luxuria: el Gigante es ſimbolo de la ira; ſi quieres defenderte como de la ira de la luxuria, pereceràs imprudente en la cam-

Auguſt. in Pſal. 143.

1. Reg. 17.

2. Reg. 11.

campaña. Bien hiziſte en hazer cara, para vencer al Gigante de la ira; pero ſerás vencido, ſi quieres hazer cara à la imagen de la luxuria. La hiziſte? Fuiſte vencido; y lo ſerà (Fieles) el que no huyere las ocaſiones de eſta tentacion: *Goliath ſymbolum iræ* (eſcriuiò la miſma docta pluma) *Bethſabeæ luxuriæ. Si vis deiicere Goliam, obſiſte; ſi Bethſabeam, fuge. Hinc tot ruinæ, quód cum eo vitio in quo opus fugâ, fuga non arripitur: & in eo, in quo ſtandum ac obſiſtendum, nec ſtatur, nec obſiſtitur.*

Speranz. punct. 32.

N.33. Eſtas ſon (Chriſtiano) las razones por qué el demonio, aunque tan flaco, y deſarmado te vence: pues temerario te entras en los peligros, incauto te deſarmas para eſta guerra, é imprudente no eſtudias para ſer docto en el vſo de las armas. Mira ya ſi puede aver razon para que eches la culpa de tus culpas al demonio, quando aſſi le venció JESV CHRISTO S. N. y confieſſa él miſmo ſu debilidad, y flaqueza. Conoce pues, que ni èl, ni las tentaciones ſon cauſa de tus culpas, ſino tú miſmo, que libremente te arrojas ſobre ſus lanças; y ya con la luz de eſte deſengaño, eſtudia en el conocimiento de ti miſmo para confundirte: aprende lo muy mucho que debes á tu Divino Maeſtro, y Redemptor para alentarte; que es aborrecible vileza, que teniendo â vn Dios todo poderoſo, y â ſus Angeles que te fauorezcan para la victoria, y no teniendo para los vicios mas que al demonio, tan debil deſpues que JESV CHRISTO le venciô, ſea èl quien triunfe de ti, y no triunfes tu de ſu miſerable flaqueza. Armate en eſte ſanto tiempo con el ayuno, y exercicios ſantos, y le haràs temblar, ſin atreuerſe à tentarte: y ſi llegàre, ſerà para ſu mayor confuſion, y tu mayor corona, de merito en eſta vida, y en la otra de la felicidad eterna de la Gloria:

Quam mihi, &c.

REMISSIONES AL DESPERTADOR.

1 *Ductus eſt Ieſus, &c.* En las tres tentaciones ſe deſcubren las mas comunes, con que haze el demonio guerra á las almas: honra, riqueza, deleite. Veanſe, ſu inconſtancia, y peligros en el Sermon 14. *De los Rios de Babilonia.* Y el Serm. 49. *De las vanas eſperanças del pecador.*

2 OTRO SERMON. *Vt tentaretur á diabolo.* Por qué expreſſa que ha de ſer tentado del demonio? San Gregorio, lib. 3. mor, cap. 5. porque otros fuera del demonio tientan, El demonio,

nio,con la temeraria confiança; el mundo con los exemplares de otros; la carne con la esperança de mas vida. S.49. Veasse el S.13.

3 OTRO SERMON. *A diabolo.* Dize que el demonio : por que tientan tambien los malos Christianos (Greg. vbi supra) con el mal consejo,&c. Serm.28. *De los pecados agenos.* Veasse Ser.31. n.20. Ser.36.37.41.42.72. à §.3.

4 OTRO SERMON. *Ductus est à spiritu.* Como no avia de vencer? Gran peligro,entrar en el estado,que es vna campaña de tentaciones,sin vocacion de Dios. El demonio : *Mitte te.* Isaias: *Mitte me.* Esto es assegurar el acierto,&c. Ser.39. *De los daños de errar la vocacion.*

5 OTRO SERMON. *Hæc omnia tibi dabo,* dize al mostrar los Reynos del mundo, *& gloriam eorum.* Los Reynos de el pecado son, dize San Geronimo. Veasse la Introd. n. 116. Pues la traza de el demonio está en mostrar lo que ay en el pecado de gusto, &c. *Gloriam eorum* ; y no su malicia, y daños. Serm. 4. y 5. *Del pecado, &c.*

6 OTRO SERMON. En la tentacion primera pide al alma que haga pan de las piedras de las culpas. Y ay quien le oiga? Ser.58. â n.33. En la segunda pide que se arroje al pecado ; que puede fiar de la misericordia de Dios. Y ay quien le crea? Ser.49. §.3. En la tercera promete à quien le sirve conveniencias que nunca dà. Y ay quien le sirva? Ser.14.n.13.& 14.Ser.58.n.2.

7 OTRO SERMON. *Vt tentaretur â diabolo.* Dios tambien tienta, esto es, haze prueuas de la fidelidad del alma. Genes. 22. *Tentavit Deus Abraham.* Deut.13, *Tentat vos Dominus, &c.* Sap.3. *Deus tentavit eos.* O,como te quejas de los trabajos,&c! Son providencias, y beneficios ocultos. Serm.32. y 33. *De las providencias, &c.*

8 OTRO SERMON. *Mitte te deorsum.* Palacio hìc : *Primùm vide quem locum deseras.* Mira à lo que te arrojas antes de cometer la culpa. Ser.5. *De los daños del pecado.*

9 OTRO SERMON. *Mitte te deorsum.* Stapleton. hac dom. *Qui perseverat in peccatis, mittit se deorsum.* Mientras mas caes,mas dificultas tu remedio. Ser.11. *De la mala costumbre.*

10 OTRO SERMON. *Mitte te deorsum.* Staplet.ibi: *Qui emendationem procrastinat, mittit se deorsum.* Ser.7.8.9. *Contra la penitencia diferida.*

11 OTRO SERMON. *Mitte te deorsum* : porque *Angelis suis, &c.* Staplet. *Tentant Dei bonitatem.* Ser.10. *Contra la confiança temeraria en la divina misericordia.*

SER-

SERMON SEPTIMO

DEL MIERCOLES DE LAS SEñALES, Y PRIMERO de esta Feria.

En el Convento de Agustinas Recolectas de Granada año de 1671.

Magister, volumus à te signum videre. Ex Evang. lect. Math. 12.

SALUTACION.

CUidadosa de sus hijos la Iglesia Nuestra Madre, continùa oy las amorosas diligencias, conque pretende nos dispongamos â recebir los frutos de la Passion Santissima de su Divino Esposo, y Nuestro Padre JESV CHRISTO, por medio de la penitencia verdadera, poniendonos delante la admirable que hizieron los Ninivitas, con la predicacion del Profeta Jonas. Oigamos al Evangelista San Mateo, que lo refiere. Despues de aquel milagro portentoso del ciego, sordo, y mudo, â quien libró Nuestro Redemptor de la tirania del demonio: alli luego se llegaron á su Magestad, para tentarle con pedir otro milagro, algunos de los Escriuas, y Fariseos: *Accesserunt.* Rara desgracia! Quando el llegar á Dios suele ser medio para recebir su luz, en estos fue para quedarse en mayor obscuridad. Errando (dize la Divina Escritura) halló vn hombre â Joseph quando iba á buscar â sus hermanos: *Invenit eum vir errantem*; y advirtiô Philon, que le hallò errando en el camino mismo: *Errantem in via.* Esta es la summa infelicidad. Que yerre *Ioseph.*

N. 1.

Theoph. hîc

Psal. 33.

Genes. 37.

Phil. lib. de

re el infiel,y herege que va fuera de camino,desventura es; pero que el Christiano,â quien puso Dios en camino, yerre la jornada de su salvacion, no puede llegar à mas la desventura.

N.2. *Maestro* (llegan diziendo) *queremos ver vn milagro*. Què poco sabe dissimularse la malicia! Confiessanle Maestro,y huyen(dize *Chrys. ho. 30. imperf. Euse. Emis. hic.* Emiseno) del rendimiento de Discipulos. Padre, y Maestro llama el Catolico â JESV CHRISTO; pero la entereza de la propria voluntad le muestra discipulo del demonio. Por esso dixo S. Lucas que no supo mi Padre San Pedro lo que dixo en el Tabor:

Luc. 9. *Nesciens quid diceret*; porque(como advirtiô San Alberto Magno) *Math. 17.* aviendo llamado á JESV CHRISTO,Señor: *Domine*, queria que si- *Alb. M. in* guiesse el Señor su voluntad: *Bonum est nos hic esse*. No llegan ro- *Luc. 9.* gando, y pidiendo (dize Emiseno) sino mandando: *Volumus*, qué desatino! Doze horas tiene el dia, dixo el Redemptor â sus *Ioan. 11.* Discipulos, quando querian que no bolviesse à Judea: *Duodecim sunt horæ diei*; para advertirles(dize Ruperto)que como las horas *Simil.* siguen al Sol, y no el Sol â las horas, debieran ellos què eran las *Rup. li. 10.* horas conformarse con su Magestad, que era el Sol: *Vt sequuntur* *in Ioan.* *horæ motum solis*. Aqui quieren los Fariseos que se conforme el Sol con el desconcierto de su maliciosa curiosidad; y querrá el pecador, que conforme Dios sus altas providencias con el descon- *Ber. li. 3. de* cierto de sus apetitos. *Queremos*, dizen. Tres calidades quiere San *consid.* Bernardo que asseguren lo acertado de las acciones: que sean li- *Sylveir. to.* citas, decentes, y convenientes; y los Fariseos ninguna de ellas *6. Mat. 12.* alegan para el milagro: porque no mirauan mas ley, decencia, ê *Ioan. 18.* importancia que su querer: *Volumus*. Deciales Pilato,que segun *Luc. 23.* su ley juzgassen â JESV CHRISTO: *Secundum legem vestram iudi-* *Syvei. to. 6.* *cate*; y luego dize San Lucas que le entregó â su voluntad: *Tradi-* *Math. 12.* *dit voluntati eorum*: porque solo tenian á su voluntad por ley.

N.3. *Queremos ver*, prosiguen. Ay tal confundir de acciones! El ver, y conocer ha de ser primero que el querer. En esso mostró su prudencia la muger fuerte: porque antes considerô el cam- *Prov. 31.* po, que lo comprasse: *Considerauit agrum, & emit eum*. O si considerasse el Christiano lo que compra, quando peca, como es cierto que no se arrojàra â dar todo el Reyno de los Cielos por vn corto interes,ò vn vil deleite! Compra à ciegas,como el otro necio combidado de la parabola, que antes comprô la granja que *Luc. 14.* la viesse: *Villam emi, & necesse habeo exire, & videre*; pero tema el ser *Stella. ibi.* excluido como el otro,de la cena misteriosa. *Queremos ver vn milagro*. Como se precipitan! Pues teniendo tantos milagros, y señales de benignidad,apetecen otros nueuos de terror. Sin saber lo q̃ se

se hazen los pecadores, ellos mismos solicitã el castigo de sus culpas, al dexarse arrastrar de su querer. Miẽtras el piloto lleua en el norte la mira, asegura dichosa su nauegacion; mas quando sin atẽderle quiere elegir los rumbos á su arbitrio, halla en donde entẽdiô caminos, no caminos, sino escollos. Juzgò Raquel que de no tener mas hijos, moriria: *Da mihi liberos alioquin moriar*; pero (como aduirtió Procopio) nunca estuvo su muerte mas cierta que al nacerle Benjamin. *Simil.* *Genes.* 30. *Procop. ibi.*

N.4. Oyô la peticion JESV CHRISTO S.N. y ofendido de q̃ le quisiessen vencer con falsas adulaciones, les respondió cõ severidad. *Generacion mala, y adultera*, les dize al reprehenderlos, aunque eran los poderosos de la Ciudad, y los mas sabios. O divino exemplar de Superiores! Con vna vara misma mide el mercader al brocado, y al sayal; que por esso (dixo Raulino) vituperô N. Redemptor en Pedro la accion de cortar la oreja à Malcho: porque aviendo en el huerto delinquẽtes de todas herarquias, empleô los filos del zelo en el esclauo pobre, sin tocar á los poderosos que iban â prender â su Magestad: *Non percussit nisi servum, & tamen ibi magistratus erant & Sacerdotes, quos nõ percussit.* Llamales el Señor, *generacion mala* (dixo el Cartujano) porq̃ empeorauan con los beneficios: cegauã cõ la luz, se enfriauan con el calor, se secauan cõ las aguas, y cõ la bõdad de Dios se llenauan de malicia. O, â los extremos q̃ llega vn pecador, quando se dexa obstinar! Quãdo el agua passa à yelo, puede con el fuego, ó con el Sol ablandarse; pero si llega á ser cristal con la repeticiõ de los yelos, ninguna diligencia basta para ablandarlo: *Gellavit christallus ab aquis.* En llegando el pecador à esta dureza, es el yunque del herrero, que dixo el Santo Job, y explicó S. Gregorio, que aunque mas le golpean no se ablanda, sino se endurece mas, porque ni beneficios, ni trabaxos bastã â reducir á vn coraçon obstinado: *Stringetur quasi malleatoris incus.* *Ioan.* 18. *Rau. f.* 142 *in quad. BB* *Cartus. hic.* *Simil.* *Aug. in Ps.* 147. *Lauret. v.* Cristallus. *Eccli.* 43. *Greg. li.* 34 *mor. cap.* 3. *Iob.* 41.

N.5. No solo dize el Salvador que es generacion *mala*, sino *adultera*: porque (como dixo el Chrisostomo) haze cara al Esposo, llamãdole Maestro, siendo lo que tiene mas lejos del coraçon. *Adultera*, le llama (dize S. Paschasio) no por naturaleza, sino por vicio; q̃ como no està el primor del harpista en que sea de plata el instrumento, sino en la buena, y acorde consonãcia: assi (dize el Nazianzeno) no està â la nobleza en tener en las venas sangre noble, sino en la cõsonancia acorde de las Christianas costũbres. O digamos que llama *adultera* â la generaciõ de los pecadores; porque como la adultera no abre la puerta quando su esposo llama, por esconder à su cõplice: assi llamando JESV CHRISTO à los Fariseos con tantas maravi- *Chrys. ho.* 30. *in Math* *Simil.* *Pasch. li.* 6. *in Math.* *Simil.* *Nazian. in nobil. mal. mor.* *Simil.*

llas,no quisieron abrirle para creerle; y assi,llamãdo â las puertas del pecador con tantos golpes,no le quiere abrir cõ la llaue de la penitencia.*Señal pide esta generacion*(prosigue JESVCHRISTO)*mas no vera otra que la del Profeta Ionas*,encerrado en el vientre de la ba llena tres dias con sus noches. Entre tanta severidad descubre su mansedumbre,pues quando ellos solicitan su perdiciõ, les ofrece (dize S.Paschasio)en su passiõ,y muerte el remedio.Mas,como â de ser poniendo de su parte,les acuerda,y nos acuerda la peniten- cia exemplar de los Ninivitas,conque detuvieron la divina indig nacion;y pone delante la diligencia con q̃ vino à aprender deSa- lomon la Reyna de Saba. Vno,y otro exemplo(les dize)serâ para mayor condenacion de los que huyerẽ de seguirlos.Si,Catolico: la passion,y muerte de JESV CHRISTO, los exemplos de inocen- cia,y penitencia de los Santos,serân tu mayor cargo en el Juizio, si los desaprouechare tu porfiada dureza.Passemos de la letra â la doctrina,que nos la ofrece grande esta sequedad con que oy nie- ga el Señor el milagro que le piden; pero antes solicitemos para el acierto,y el fruto la Divina Gracia. Sea por medio de MARIA SANTISSIMA,&c. AVE MARIA,&c.

Pasch. vbi supra.

Generatio mala & adultera signum quarit, & signum non dabitur ei.
Math.12.

§. I.

TIENE EL CHRISTIANO medios bastantes para salvarse; faltale su aplicacion.

N.6. MAl contentos tenemos oy á losEseriuas,y Fa riseos cõ los milagros y beneficios que avian visto, y recebido de JESV CHRISTO N, S. y passan à pedir otro nueuo milagro,y beneficio: *Volumus â te signum videre*; pero salió mal despachada su peticion.Esta ge neracion mala,y adultera (dize JESV CHRISTO)pide nueua se- ñal, milagro, y beneficio; mas no se le darà lo q̃ pide:*Generatio mala & adultera signũ quærit, & signum nõ dabitur ei.* Notad(dize Paulo Granatense)que le llama generaciõ adultera quãdo pide nueva señal: porque á no ser adultera,y traidora,no la pidie- ra.*Neque enim signum petisset,nisi adultera fuisset.* Mientras el al- ma guarda la debida fidelidad â su Divino Esposo,experimen ta en si tantas señales de su amor,que no necessita de señas exteriores;pero adulterando cõ el afecto vicioso â las criatu- ras, su misma deslealtad la ha- ze desconfiada,y por esso solici ta otras señales de fuera: *Neque enim signum petisset, nisi adultera fuisset.* Buen campo se descu- bria aqui en que discurrir sobre

Paul.Palat hic.

la

la ingratitud de el pecador, sus traiciones â la divina bondad, su inquietud, y desconfiança nacida de su espiritual adulterio; pero me llama otra importante doctrina.

N.7. Por què (pregunto) se muestra el Señor tan severo con los que le piden nueua señal, ò milagro, que dize no ha de concederlo? *Signum quærit & signum non dabitur ei.* Moysés pidió señales para ir á Egipto, y fue oida su peticion: Josue consiguió con su peticion que el Sol se detuviesse: Gedeon pidiò señales en el vellocino, y se las dieron: Elias alcançò que baxasse fuego de el Cielo: consiguió Ezechias que retrocediesse el Sol: como pues no solo no consiguen estos lo que piden, sino que se indigna el Redemptor contra ellos? Direis que Moysés, y los otros eran Justos, y los Fariseos pecadores, indignos de el favor. Dixolo assi Santo Thomas; pero replico: Achaz Rey de Israel, aun instandole Isaias por que pidiesse señal: *Pete tibi signum*, no quiso pedirla; y Dios se indignò contra él, como ponderô el Abulense: *Deus valdé iratus est.* Pues si siendo Achaz idolatra, y enemigo de Dios, es reprehendido por que no pide señal: por qué lo han de ser los Fariseos (dize San Alberto Magno) porque la piden, aunque sean pecadores? Oigamos la resolucion al Abulense grande. Es assi (dize) que era indigno Achaz de el nueuo favor; pero era necessario por entonces, y por esso le instò Isaias en que pidiesse señal. No assi en la que piden los Fariseos: porque tenian las señales bastantes para creer, si quisieran, y piden la que no es menester. Por esso no son oidos, y por esso los reprehende JESVCHRISTO Nuestro Señor tan seueramente: *Plura signa Christus fecerat* (palabras de el gran doctor) *ex quibus sufficienter ostendebatur potestas eius volentibus credere: ideó supervacuum erat nunc signa alia facere, & iustè Christus irascitur istis, quia nunc petebant signum âChristo, quasi nullum vnquam feciſſet.* Ea, ya tenemos luz de mi assumpto.

Abul. in Math. 12. q.88. *Exod.* 3. *Iosue.* 10. *Iudic.* 6. 3. *Reg.* 18. & 4. *Reg.* 1 4. *Reg.* 20. *Isai.* 7. *Abul. Math* 12. q. 86. *Alb. M. in Math.* 12. *Abul. hic.* q. 87. *Theophil. in Math.* 12.

N.8. Quien ay (Fieles) que no viua impaciente con su natural, con su fortuna, con su estado, y con su oficio? Què cosa ay tan comun, como desear, é invidiar el natural, y estado de el otro? Ninguno (dize el gran Severino Boecio, cuyas son estas preguntas) ninguno ay que se conforme con la suerte que le repartió la Divina Providencia: *Nemo facilé cum fortunæ suæ conditione concordat.* Y si no: Llegue la inspiracion de Dios, ô la voz de su Ministro, diziendo â

Vid. Desser. 45. *nu.* 27. *Boet. lib.* 2. *de consolat. Philo. prof.* 4.

qualquiera de vosotros, que me jore su vida, que se aparte de las ocasiones, que modere sus costumbres, que se recoja à considerar lo eterno, que viua como quien espera la muerte por instantes: qué sucede? Luego cada qual se escuda contra la inspiracion, ò Sermon, con su natural, su estado, oficio, fortuna. O señor (dize vno) si yo tuviera otro natural mas templado! Si yo (dize otro) me viera sin tantas tentaciones. Otro: si yo tuviera otros auxilios grandes. Este dize: si me viera libre de cuidados. Clama aquel: si yo tuviera salud. El Juez, y Superior dessea la quietud del particular: el particular, la conveniencia, y poder de el Superior. El casado apetece la celda del Religioso: este se sueña mas quieto, si nó viuiera en comunidad. El mercader invidia al soldado: este al mercader. El Labrador al Letrado: este al Labrador; y con esto se escusan vnos, y otros de corresponder à las divinas inspiraciones. Qué es esto? *Signum quærit.* Es pedir nuevas señales, nuevos medios, que cada vno se pinta à su modo para salvarse. Pues sepan todos, y cada vno (dize JESV CHRISTO Señor N.) que no se le daràn los nueuos medios que pide, porque ya tiene todos los que necessita: *Signum non dabitur ei.* Tiene qualquiera en su estado, en su natural, y fortuna, Predicadores, Confessores, exemplos de buenos, escarmientos de malos, inspiraciones, auxilios, Sacramentos: *Omnia parata* todo està dispuesto en las bodas de la Iglesia, con manjares para todos: *Omnia parata.* Luego es reprehensible necedad negarse à los medios que Dios á dado, con el pretexto inutil de solicitar otros nueuos: *Cum enim* (dize Theophilacto) *obedire illos oporteret propter signa præcedentia, tunc signa petunt.* Luego lo que falta no son nuevas señales, y medios, sino nueua resolucion de sentarse â la mesa de la gracia, logrando los medios que tiene en su estado cada vno.

Vid. Desper ser. 33. per tot.

Iuvenal. satyr. 14.
Horat. li. 1. epist. 14.
Ovid. li. 1. de arte.
Et lib. 1. de trist.
Manil. li. 4

Math. 22.

Theoph. in Math. 12.

N. 9.

En varias partes del Evangelio Santo hallaremos que quiere JESV CHRISTO N. S. â sus Christianos, mercaderes. Assi vemos que compara al Reyno de los Cielos, que es la Iglesia, à vn mercader que hizo su empleo en vna preciosissima margarita: *Homini negotiatori.* Assi se ve en la parabola de los talentos que repartiò, á vno cinco, á otro dos, à otro vno, en que estàn entendidos (dize San Vicente Ferrer) todos los estados de la Iglesia: *In parabola comprehendit omnes status.* Y assi se halla en la otra parabola que trae San Lucas de vn señor que dexó, al salir â vna jornada, vna cantidad â cada vno de sus

Math. 13.
Greg. h. 12 in Evang.
Math. 25.
Palac. ibi.
Vic. Ferr. ser. 3. dom. infr. octau. epiph.

cria-

criados, encargandoles que co-
Luc.19. merciassen con ella : *Negotiamini dum venio.* No ay duda que tiene grande misterio comparacion tan repetida : mercader el Christiano? Por qué será? Mucho, y bueno dixo el deuotissimo Stela. Ya veis (Fieles)
Stel.inLuc. 19. *Simil.* la solicitud con que el mercader no para, sino passa de vn lugar â otro, por adquirir. Pues assi el Christiano ha de mudar lugares, huyendo de los sitios peligrosos, por no pecar. El mercader no dexa se passe la ocasion de la feria, ó tiempo oportuno, en que assegurar su ganancia; y el Christiano no à de dexar passar el tiempo oportuno para hazer la debida penitencia. El mercader dá vna cosa por otra para augmentar su caudal; y el Christiano debe dar la risa por el llanto, el descanso por las penas, y por las asperezas los deleites, para aumentar el caudal de el merecimiento. El mercader tiene grã cuenta, y razon con lo que entrega, y recibe; y el Christiano debe tenerla cõ todas sus obras, palabras, y pensamientos, por que la ha de dar de todo en el Juizio. Es llamado por esto el Christiano, mercader? Por mas, dize el Minorita Osuna. Dos cosas se requieren en el mercader para negociar : vna es el caudal para los empleos, y otra
*Osun.s.*10. *in quadr.* las diligencias para emplearlo: *Negotiator indiget pecunia, cui debet addere operam.* De suerte, que si es pobre, y sin caudal, de poco le serviràn las diligencias: como aunque sea rico, si nò pone diligencias, no crecerâ su caudal. Pues aora: y si es pobre podrâ adquirir? No ay duda, como aya quien le dé caudal, y èl ponga sus diligencias: *Indiget pecunia, cui debet addere operam.*

N.10. *Vid. Desp. ser.54 §.1 & 2.*

Ea, veis aqui el misterio de querer Dios al Christiano, mercader. El por si es pobre; pero diòle el Señor el caudal de su Sangre para adquirir : *Negotiamini dum venio.* Repartió à cada vno los talentos segun su estado, para grangear: *Vnicuique secundùm propriam virtutem.* Luego cada vno tiene el caudal bastante, y solo falta que ponga sus diligencias. Si, Catolico: de parte de JESV CHRISTO ya está preuenido todo lo que necessitas para tu salvaciõ: ya està hecha la costa de los medios bastantes, sin que necessites de otros nueuos; pero si con el caudal no grangeas: si con tantos medios no obras, será escusa pretender otros medios, y caudal? No, Christiano; q̃ no vsa Dios dar otros â quien tiene los bastantes: *Signum quærit, & signum non dabitur ei.* A negociar pues, que ya la Fé nos muestra bastantes medios : *Pecunia nostra est fides* (dixo el doc to Minorita) *nos autem per opera consentanea lucremur merita.*

Osun. vbi supra.

§. II.

EL NATVRAL QVE DIO Dios â cada vno es medio para su salvacion.

N. 11. PEro vamos individuando esta doctrina. Desseas (Catolico) tener otro natural? No ay cosa tan comun. El colerico suspira por el natural pacifico : el de natural luxurioso invidia al otro su natural templado : y cada qual se persuade que fuera bueno, si su natural fuera otro : *Signum quærit*. Qué es esto, sino acusar la Divina Providencia? Pues *non dabitur*, dize JESV CHRISTO. No esperes tener otro natural , porque el que Dios te repartiô es el que mas te conviene. Te le dió colerico? Fue darte vn mastin valiente que defienda de los lobos infernales el rebaño de las virtudes de el alma : fue darte vn cauallo brioso , para emprender esforçado la guerra cõ los apetitos. Si tienes el cauallo sin freno, y te precipita : si el mastin mal domesticado ofende â los passajeros , y no defiende de los lobos al rebaño, podràs con razon quejarte de quien te dió el cauallo , y el mastin? Ya se ve que no. Más. Tienes el natural flaco, pegajoso, inclinado â los deleites? Fue darte Dios el agua de la gracia en vn vidro delicado de Venecia : vassos de barro los llamó el Apostol: *Habemus thesaurum istum in vasis fictilibus*. Si debiendo retirar de los peligros lo fragil, tù mismo tiras el vasso â las piedras de las ocasiones: quexate de tu temeridad, no del vidro, que á estar guardado , ni se quebràra , ni perdiera el agua preciosissima de la gracia. Demàs de esso: esse natural te lo diô Dios para la oficina del merito, como puso el Arbol de la Ciencia en el Paraiso, para exercicio de la obediencia: si comes del arbol prohibido , no tiene la culpa el arbol, sino tu arrojo. Como huviera hecho David aquel sacrificio heroico de el agua que le traxeron de Bethleen los Capitanes, si nó huviera tenido sed para apetecer el agua? La sed fue dada de Dios , no para satisfacerla , si para mortificarla, como lo hizo David. Si tú quieres satisfacer la sed de tu natural con las cenagosas aguas de los deleites , tiene la culpa la sed? No , Catolico ; que â tenerla , no castigara Dios al q̃ assi la satisface.

2. Cor. 4.

Novar. delic. div. amor. cap. 100. *n.* 220.

Genes. 2.

2. *Reg.* 23.

Eucher. ibi.

N. 12. Mira en Moyses si castiga. Llamale Dios. Ea, Moyses: sube al monte: dilata la vista: aquella es la tierra de mi promissiõ; pero sabe que ni has de entrar tu en ella , ni has de entrar en ella á mi Pueblo : *Non introducetis hos populos in terram, quam dabo eis*. Moyses, Señor? Vuestro

Vid. Desper serm. 33. *á n.* 19.

Similes.

Simil.

Num. 20.

tro intimo amigo? El fidelissimo caudillo de Israel? Què culpa â cometido? *Quia non credidistis mihi.* La culpa fue vna falta de cõfiança. Quando? Mãdóle Dios que tomasse la vara, y que hablasse á la piedra para socorrer la necessidad de agua que padecia el Pueblo: *Tolle virgam: loquimini ad petram.* Moyses qué hizo? Hirió dos vezes la piedra con la vara: *Percutiens virgâ bis silicem.* Pues la culpa de Moyses estuvo en passar á herir con la vara, quando bastaua vna palabra de ordé de Dios. Buen aviso para los Superiores, deduce de aqui Lorino. Querer negociar à palos de rigor lo que se puede conseguir con palabras de suavidad? No, Moyses; no Superior: no es esso lo que Dios quiere de ti; ni serás tu quien consiga el fruto de entrar á los subditos en la tierra de promission: *Eruat qui corrigit alium, ne quod verbis potest, virgâ faciat.* Buelvo â mi intento. No mandô Dios à Moyses que lleuasse la vara? Sí: *Tolle virgam.* Pues como le castiga por que vsa de ella? Porque no se la dieron aora para que vsasse, sino para que pudiendo vsar de la vara, la suspédiesse. Si Moyses no tuviera vara, el no herir la piedra no fuera no querer, sino no poder. Pues esso no, dize Dios: lleue vara con que poder herir; pero no hiera. Hiere? No es culpa de la vara, sino exceso de Moyses, y por esso se castiga *Non introducetis hos populos.* Tẽga el Christiano la vara del natural, que le repartieron, no para q̃ ofenda â Dios, sino para que pudiẽdo ofender, no ofenda: sirvale para exercicio del merito, no para instrumento de culpas. Si haze instrumento de culpas al natural, tema el castigo porque abusa del natural, que debiera reprimir. A reprimir pues; no â pedir inutilmente otro natural: *Signum quærit, & signum non dabitur ei.*

Lorin. ibi.

§. III.

LAS TENTACIONES SON medios para salvarse el Christiano.

MAs parece que oigo la replica que hazes. Si fuera (dizes) solo el natural el que me arrastra, ya trabajára en reprimirlo; pero natural malo por adentro, y tẽtaciones horribles de los hombres, y del demonio por de fuera, estas son las que me hazen caer. Si yo me viera libre de tentaciones, muy otra fuera mi vida. O Christiano! Otra providẽcia pides? *signum quærit?* Pues, *non dabitur.* En vano solicitas otra providencia, porque te importa la que te permite las tentaciones: *Non nobis expedit* (dixo San Agustin) *sine tentationibus esse.* Lo primero: porque con ellas despierta Dios en ti el cuidado de

N. 13.

Vid. hic. ser. 6. an. 12.

Aug. ap. Novar. in delic. amor. num. 224.

de tu alma. Las ſerpientes (dize
Niſen. orat. de Reſurr. San Gregorio Niſeno) ſuelen eſtar como muertas todo el inuierno con el frio; pero ſi ſe mueue alguna tempeſtad de truenos, y rayos, abren los ojos, y como que reſucitan. Eſſa tẽpeſtad que ſientes de tentaciones es para que reviua el cuidado de tu interior: ſeas prudente como la ſerpiente, deſpertando, pues ſientes la tempeſ-
Math. 10. tad: ***Eſtote prudentes ſicut ſerpentes.*** Lo ſegundo: las tentacio-
Novarin. vbi ſupra. nes que te permite Dios ſon vna leccion de cautela, para huir de los peligros. Por eſſo dixo David que ſus enemigos le puſieron junto al camino el
Pſal. 139. tropiezo: ***Iuxta iter ſcandalum poſuerunt mihi.*** Notad con San Aguſtin, que no dize le puſieron el tropiezo en el camino, ſino junto: ***Iuxta iter***; para que la conſideracion del rieſgo cercano, le obligaſſe á no perder
Auguſt. in Pſal. 141. el camino: ***Sinit eos ponere iuxta viam, vt de via non declinemus.*** Lo tercero: digan los Santos quanta gloria aumentaron con las tentaciones, venciendolas. El otro Cauallero ſacò vna em
Alex. Cap. lib. 2. de le impr. preſſa, en que pintó vna eſpada enlazada con vn ramo de oliva, y eſta letra: ***Cuſtodiæ cuſtos***, guarda de la guarda; ſignificando q̃ la paz de la oliva ſe conſerva con la eſpada de la guerra. Aſſi la guerra de las tentaciones conſerva en el alma la deſſeada paz, y la diſpone para la paz de la gloria. Mira ſi ay razon para deſſear verte libre de tentaciones.

O que es facil caer en ellas! N. 14.
Bien dizes: que es tan facil como querer; pero no queriendo, es facil? Advierte (dize Jeremias) que Dios quebrô, y deshizo el martillo que golpeaua la tierra: ***Confractus eſt, & contritus malleus vniuerſæ terræ.*** *Iere. 50.* Aqui mueſtra (dize Hugo Cardenal) de la fuerte que por JESV CHRISTO S. N. fueron quebrantadas las fuerças de el demonio, que era el martillo que fixaua los clauos de las tẽtaciones en las almas. *Hug. Car. ibi.* Bien: y por qué ſe llama martillo? Muy de la ocaſion Origenes. El martillo (dize) no puede dar el menor golpe, ſi no ay mano que lo mueva: ***Malleus nihil efficere poteſt, niſi manus adſit malleatoris.*** *Simil. Orig. ibi. ho. 3.* Pues llamaſe martillo el demonio (dize el antiguo Padre) porque no puede herir al alma con el menor golpe, ſi ella de ſu voluntad no le dà mano para que le hiera: ***Diabolus hominem perdere non valet, niſi ille velit.*** Aora ſe entenderà lo miſterioſo con que habla el Divino Eſpiritu de los caminos de eſta malicioſa ſerpiente. A comer tierra, y andar por ella ſobre ſu pecho fue ſentenciada por Dios en el Paraiſo: ***Super pectus tuum gradieris, & terram comedes.*** *Gen. 3.* En Job leemos que cercô la tierra, y la paſſeô toda:

toda: *Circuivi terram, & perambulavi eam.* En el Apocalipsi hallamos, que como dragon estuvo sobre la arena del mar: *Stetit super arenam maris.* Siempre le vereis en arena, ó tierra; en piedra, nunca: que por esso dixo Salomon que ignoraua el camino de la serpiente sobre piedra: *Viam colubri super petram.* Sabeis por què? No por que la serpiente no procure imprimir tambien en la piedra sus escamas; sino porque no haze sulcos en la piedra como en la tierra. Imprime, y haze sulcos en la tierra, porque esta los admite con su blandura; y no logra sus intentos en la piedra, porque esta con su firmeza le resiste. Si el alma resiste animosa la tentacion, no puede imprimir sus huellas el demonio, porque la halla firme piedra. Luego si las imprime es por que halla vn coraçon de tierra, que sin resistencia le admite: *In petra non stat* (escriue Haimon) *quia in cordibus sanctorum, quæ voluptates nullæ emolliunt, locum diabolus nullum invenit; é contrá in arena gressum figit, quia mentes, quas humor carnalis concupiscentiæ emollit, inhabitat.* Trate el Christiano de resistir como piedra, trate de no dar mano al martillo del demonio; que en esso estâ su seguridad, no en estar libre de tentaciones como dessea: *Signum quærit, & signum non dabitur ei.*

Iob. 1.
Apoc. 12.
Prov. 30.
Hug. C. ibi.
Simil.
Greg. lib. 2. mor. ca. 32
Haim. In Apoc. 12.

§. IV.

DE LOS MALOS EXEMPLOS debe servirse el Christiano para su bien.

N. 15. AY que replicar? Y mucho. Ya no culpo (dizes) â mi mal natural, ni á las tentaciones; pero como es possible que viua bien entre tanto mal? Lo mas que se oye, se ve, y se toca son desordenes, malos exemplos, abusos, y aun escandalos. Los amigos me arrastran à las culpas: los emulos persiguen: los maldicientes estorvan. Si yo estuviera entre buenos. O Catolico, que esso es pedir vn milagro! *Signum quærit.* No ay milagro (dize JESV CHRISTO) q̃ puedes, y debes viuir bien entre tanto mal: *Signum non dabitur ei.* Por qué piensas dixo Habacuc que hizo Dios â los hombres como pezes; pero qué pezes? No de rio, sino como los pezes del mar: *Et facies homines quasi pisces maris.* Por que quiere que viuan entre las aguas amargas de la penitencia, y no entre las aguas de los deleites? Por mas. Repara en la diferencia de vnos, y otros. Es assi que assi los del mar como los del rio son gustoso alimento del que los come; pero los de el rio son dulçes entre aguas dulçes: mas los del mar lo

Vid. Despert. ser. 33. nu. 28.
Greg. lib. 1. mor. cap. 1.
Habac. 1.
Berch. li. 9. reduct. c. 1. n. 20.
Simil.

lo ſon entre aguas amargas. Pues el plato de que Dios mas guſta es no de pezes de rio, ſino de mar: *Quaſi piſces maris*: porque conſervar la dulçura de la virtud entre las aguas dulçes de los buenos, bueno es ; pero lo que mas ſe lleua los agrados de Dios es que conſerve el alma eſſa dulçura entre las aguas amargas de los malos : *Quaſi piſces maris.*

Novarin. in delic.amor. nu.78.

N.16. Aqui ſin duda miraua el Eſpoſo Santo , quando llamô al alma ſu Eſpoſa pozo profundiſſimo de aguas viuas : *Puteus aquarum vivientium.* Es por lo profundo de la humildad que quiere en el alma? O por la dificultad que quiere tenga en ſalir á lo exterior? Buen documento para almas Religioſas; pero mas,dize Novarino. Tiene el agua del pozo eſta ptopriedad, que quando el aire eſtâ mas caliente, ella más ſe enfria , y quando el aire eſtà mas frio , ella ſe calienta mas. De ſuerte , que el miſmo hallarſe cercada del vn cõtrario le obliga à extremarſe mas en el otro: *Puteales aquæ eó calidiores fiunt, quó ambiens aer frigidior eſt.* Sea pues el alma pozo profundo de aguas viuas de virtud : *Puteus aquarum vivientium* : para que no le eſtorve el ambiente que la cerca. Corre ambiente elado de juramentos , y blasfemias q̃ ſe oyen,ó perſecucion de maldicientes que murmuran? Veaſe entonces mas caliente,y encendida en el amor de Dios el agua de eſte pozo: *Puteus aquarum viuentium.* Novarino : *Incaleſcunt in bono plerique , quia malitiæ frigore,quod alios poſſidet, obſidentur.* Corre el aire abraſado de palabras , y converſaciones torpes? Entonces ſe ha de ver el alma mas fria para los deleites laſcivos,compelida del ambiente contrario que experimenta: *Puteus aquarum viuentium.* Y ſi quieres practicos exemplos de eſta doctrina,mira à vn Abraham , ſanto entre los Chaldeos idolatras : à vn Moyſes , amigo de Dios entre los Egipcios : à vn Job, puriſſimo entre Huſitas pecadores: â vn Tobias, entre los Aſyrios Juſto : â vn Daniel , inocente entre Babilonios;pero mira ſolo à Loth. Dos pecados horribles cometió contra la pureza: dos inceſtos. Sabes en donde? Retirado en vna cueva: *Manſit in ſpelunca.* O Sãto Dios! En la cueva es deshoneſto , y entre Sodomitas es caſto? Que es eſto? Que Dios lo tenia entre los Sodomitas, y à la cueva ſe fue por ſu voluntad. O Chriſtiano! Entre malos por la voluntad de Dios , ſerás bueno; pero por tu voluntad , entre buenos ſerás malo. No pretendas eſtar , ſino donde quiere Dios , y no te dañarân los malos entre quien viues , antes te ayudaràn , ſi quiſieres,

Cant.4.

Simil.

Novar.ibid n.77.

Geneſ. 19.

res, à ser bueno : *Signum non dabitur ei.*

§. V.

LA POBREZA, LA FALTA de salud, y los cuidados son medios para la salud eterna.

N.17. O Señor (clama otro) que los cuidados me ahogan, la pobreza me aflige, los achaques no me dexan servir á Dios! Ay tal porfia en pedir nuevas señales, y medios? Pues, *non dabitur*: no se te dará lo que pides, porque te cõviene lo que tienes de cuidados, de pobreza, y de falta de salud. Dime, Catolico: essos cuidados que tienes, ò son de tu obligacion, y vocacion, ò agenos de ella. Si son agenos, para qué los tienes? Si son propios de tu obligacion, quien te à dicho que te estarà mejor el verte sin ellos? Hable vn experimentado, David. Rogavanle los suyos, al verle anciano, que dexasse la milicia, porque no peligrasse su persona: 2.Reg.21. *Iam non egredieris nobiscum in bellum.* Juramento hizieron de no dejarle salir á la campaña: *Tunc iuraverunt viri David.* Tanto es menester para detener â David, porque no salga á la guerra? Su edad no lo escusa ya de essos cuidados? Su edad si; mas no su temor, dize Theodoreto. Acordauase David de aquel su pecado de adulterio, que le diô tanto que llorar. En qué ocasion fue? Lo advirtiô con cuidado la Sagrada Historia: *Eo tempore, quo solent reges ad bella procedere.* Fue (dize) en el tiempo que solian salir los Reyes â la guerra; para denotar el principio que ocasionò la culpa de David: *Parvas ascqutus inducias* (dixo Theodoreto) *passus est lapsum.* Acordauase pues de que se siguiô su pecado de escusarse de los cuidados de la guerra, y quedarse en el ocio de el Palacio, faltando â su obligacion de Rey; y temiendo despues que le suceda otro tanto, no quiere retirarse de la campaña, queriendo antes morir entre los cuidados de su obligacion en la guerra, que exponerse à los riesgos de pecar entre las delicias de el ocio. Si, Christiano: cuidados de tu obligacion no estorvan, sino ayudan â la virtud. Luego yerras en desear verte libre de cuidados: *Signum quærit.*

2.Reg.11. *Theodo.ibi.* *Eucher.li.2 in lib. Reg. cap.8.*

N.18. No yerras menos en pedir verte sin achaques, y pobreza: porque en ellos tienes, mientras quiere Dios que los tengas, los medios que te convienen mas para tu bien. Tu juzgas que si tuvieras cõ que passar, salieras de la mala vida en que estàs, y hizieras buenas obras; pero Dios sabe si las hizieras, y si fueran tus pecados

Vid. Despert. serm.33. á n.36. Serm.58. n.33.

con

con la abundancia mayores. Me laſtima la Samaritana, ſiempre que la miro con ſu cantaro, y ſoga ir por agua al pozo de Jacob. La ocaſion que refiere San Juan era á las doze de *Ioan.4.* el dia: *Hora erat quaſi ſexta*; y ſiendo ya entonces los 27. de Abril, no ay duda que el Sol arderia lo muy baſtante, de que puede ſer teſtigo la fatiga del Salvador con aver llegado primero. Valgate Dios por muger! Cinco hombres que has tenido no te han dado ſi quiera para ſuſtentar vna criada? Tu miſma te ves obligada á ir por el agua al pozo? A, Fieles, qué deſengaño! Direis que no ſabe dar otros gajes el demonio â quien le ſirve. Decis bien; pero yo deſcubro aqui vn ſingular beneficio de la bondad de Dios. En què? En hallarſe ſin criada, y ſin caudal. Ya me explico. Si tuviera caudal para ſuſtentar criada, eſta, y no ella fuera por el agua á la fuente: no yendo ella, no encontrara con JESV CHRISTO S. N. no encontrando con ſu Mageſtad, ni ſe convirtiera como ſe convirtiô, ni predicara en Sichen, deſpues en Cartago, en Roma, ni fuera oy Santa Fotina iluſtre Martir de JESV CHRISTO. Luego fue beneficio hallarſe pobre, para que de aí ſe ſiguieran á ſu alma tantas felicidades. O como ſe alegraria deſpues! Dichoſa pobreza que me obligô à ir por agua â la fuente, donde hallé la fuente de mis dichas. Ves (Catolico) como es medio de tu remedio la pobreza?

De la miſma ſuerte lo es la falta de ſalud. Tu te perſuades que ſi tuvieras ſalud, hizieras mucho, y por eſſo la deſſeas tanto; pero Dios que te la quita ſabe que te eſtâ mejor no tenerla. Miralo claro en eſta Hiſtoria Sagrada. Deſpues que eſtuvo el Arca ſiete meſes captiva en poder de los Filiſteos, para embiarla â tierra de Iſrael, la puſieron en vn carro que tirauan dos bacas cerriles, las quales ſin declinar vn punto, fueron lleuandola haſta la Ciudad de Bethſames: *Ibant in directum vaccæ.* Sepamos, quien guiò eſtas bacas por camino no conocido, en que iban violentas, y gimiendo por los hijos que dexauan? Iba algun hombre con ellas? Conſta que no. Fue algun Angel? Eſſe es el ſentir comun; pero Origenes fue de parecer ſingular, que quien guiò eſtas bacas fue el demonio: *Operatione quadam dæmonum miniſtratam.* Eſto ſupueſto, pregunto: qué fin pudo tener el demonio en hazerſe guia del carro? Pretendiò la honra de Dios? No cabe en ſu eterno odio. Pues ſi el fin que tuvieron los Filiſteos en poner el Arca en el carro fue querer conocer ſi las enfermedades

N. 19.

Vid. Deſſer ſer.33.â n. 40. ſer.78 â n. 9. ſer. 58.n.33.

1.Reg.6.

Aug. li.10. de civ.c.17 Sulpit.li.1. Sacr. Hiſt. Procop.Rup Lyra ibi.

Orig.h.16 in 23.Num

Baron. Sur. Martyrol. Marc.20.

des que padecian eran embiadas de Dios, si acaso fuessen â Bethsames las bacas: luego guiandolas el demonio, daba á conocer â Dios, y temerle. Antes pretendia lo contrario,
1.Reg.5. dizeOrigenes. Oid como. Respetauan al demonio en el Idolo Dagon los Filisteos, quando vino á su poder el Arca: esta por donde quiera que la lleuauan iba causandoles muchas enfermedades: con la experiencia de estas iban conociendo los idolatras lo poco q̃ les valia el Idolo, y el gran poder de el verdadero Dios, á quien pedian con humildad el remedio. Pues como via el demonio que con las enfermedades descaecia su culto, y se iban bolviendo los Pueblos al verdadero Dios: temeroso de que este fruto creciesse, él mismo se puso à guiar el carro, para alejarles el Arca que les causaua las enfermedades tan prouechosas: *Orig. vbi supra.* *Prescientiam hanc* (son las palabras de Origenes) *operatione quadam dæmonum ministratam, qui pertimuerint Arcæ Domini virtutem, qua non solùm affligebantur Allophyli, verumetiam cultus ipse dæmonum destruebatur.* Cesse pues (Christiano) la queja que tienes de los cuidados, de la pobreza, y achaques, que te á embiado Dios como medios para tu eterna salud. Fidelidad, paciencia, y resignacion en ellas: esso si; no pretender otros medios que pueden serlo para tu eterno daño: *Signum quærit.*

§. VI.

EL ESTADO EN QVE DIOS puso â cada vno es medio para su salvacion.

VEngamos ya á la escusa mas comun, con que impaciente cada vno con su estado, falta â lo que debe en el suyo, invidiando, y apeteciendo el del otro: *Signum quærit.* Son como el lince, que por mirar otro prado que apetece, se priua del gusto del prado donde come. O Fieles, y quanto daño haze el demonio en las almas con esta tentaciõ, tanto mas peligrosa quanto mejor vestida! Porque desazonada el alma en los exercicios de su estado proprio, por dessear el ageno, ni cumple con las obligaciones del ageno, ni las del proprio. *Non dabitur*, dize â todos JESV CHRISTO. Sepa el Christiano, que no estâ librada su salvacion en el estado del otro, sino en el suyo. El Sacerdote en los exercicios de Sacerdote, no en los de seglar: el seglar en los de seglar, y no en los de Sacerdote: el Religioso en los exercicios de Religioso, y no en los de casado: el casado en los de casado, y no de Religioso: cuide cada vno de

N.20.

Vid. Desser. s.45. n.27 s.63. n.28 s.27. s.39.

Vid. Desser. 62. à n. 13. Ser. 25. à n.38.

de lo que le toca en ſu eſtado, ſi quiere hallar la quietud, y la ſalvacion. Eſto ſignificò bien David quando ahuyentaua al demonio que moleſtaua â Saul con la acorde armonia de ſu ci-
1.*Reg.* 16. tara: *Refocillabatur Saul*: porque la quietud de las almas conſiſte en que, como las cuerdas de la citara, cada vna ſuene bien templada en el punto que le to
Rom. 12. ca. Eſto diô à entender el Apoſtol, quando comparó â los Fieles al cuerpo humano: *Multi vnum corpus ſumus in Chriſto:*
1.*Cor.* 12. por que conſiſte ſu eſpiritual ſalud en que atienda cada miébro â ſu oficio, como los miem
*Epheſ.*4. bros del cuerpo.

N. 21. Pero oigamos á JESVCHRISTO N. S. *Niſi converſi fueritis,*
Ber. ſer. 63 ex parv. *& efficiamini ſicut parvuli, non*
Math. 18. *intrabitis in regnum cœlorum.* Si no os hizieredes como niños (dize ſu Mageſtad; y habla con
Cartuſ. ibi. los Chriſtianos todos, dize el Cartujano) no entrareis en el Reyno de los Cielos. Los Chriſtianos han de ſer niños para ſalvarſe? No dize el Señor (ad-
Iſid. Peluſ. lib. 1. epiſt. 207. virtió muy bien San Iſidoro Peluſiota) que ſe buelvan á la edad de niños, que fue la dificultad de Nicodemus, ſino que
Ioan. 3. les ſean ſemejantes: *Sicut par-*
Leon. ſer. 7. de epiph. *vuli.* En qué? Dixo S. Leon, que en la humildad: S. Maxi-
Max. ho. de S. Michael. mo, que en el olvido de las injurias: Theophilacto, que en la
Theophil. igualdad en todas fortunas: Ter
Math. 18. tuliano dixo, que como el niño crece ſiempre, aſſi debe el Chriſtiano crecer ſiempre en la virtud: Clemente Alexandrino pone la ſemejãça en que como el niño deſcuida de ſi, porque todo ſe reſigna en ſu padre, aſſi debe el Chriſtiano reſignarſe todo en Dios, dexãdo la inquieta ſolicitud de ſi miſmo: Paulo Oroſio la pone en que como el niño fia mas de ſus ruegos que de ſus diligencias para lo que pretende, aſſi el Chriſtiano ha de poner ſu eſperança en las oraciones, deſconfiando de ſus diligencias. O Chriſtianos, y que pocos ſe perdieran, ſi trataramos de bolvernos como niños! Pero aun no he dicho la ſemejança que deſſeo. Entrad (dize el Cardenal Damiano) en vna eſcuela de niños. Alli vereis vnos eſtudiando en los primeros elementos del A.B.C. otros deletrean, otros decoran, aquel lee en libro, eſte en proceſſo: *In litterario quippe ludo, vbi pueri prima articulatæ vocis elementa ſuſcipiunt, alij quidem abecedarij, alij ſyllabarij, quidam verò nominarij, nonnulli etiam calculatores appellantur.* Pues aora: Reparad que dâ el Maeſtro vna voz: *Lean.* Qué ſucede? Que el otro que jugaua, el otro que eſtaua divertido, que todos ſe aplican á leer; pero como? Cada vno en la leccion que le toca, no en la del otro, porque cada qual ha de dar quenta de la ſuya. O

Tert. lib. 4. contr. Marc. Clem. Alex. li. 1. pædag. cap. 5.

Paul. Oroſ. apolog. cõtr. Pelag.

Simil.

Damian. opuſc. 45. cap. 4.

Dios,

Dios, y lo que enseñan los niños!

N. 22. Suena en la Escuela grande de la Iglesia la voz de nuestro Maestro JESV CHRISTO, para que lean los Christianos lo que deben para el premio eterno; pero qué sucede? Que atiende cada vno á la leccion del otro, sin aprender su leccion. El casado estudia en si fuera Sacerdote, el subdito estudia en si fuera Superior, el Superior en si fuera particular, sin estudiar en sus especiales obligaciones cada vno. Pues oigan, dize JESV CHRISTO, que lo afirmo con juramento: *Amen dico vobis: nisi efficiamini sicut parvuli, non intrabitis in Regnum Cœlorum.* Sepa que no entrará en el Reyno de los Cielos el que no se asemejare á los niños, en estudiar cada vno su leccion, sin atender à la lecciõ de los otros. Lo demàs es pedir nueuos medios, y señales, que no se les darán, pues tiene cada qual en su estado los que necessita: *Signum quærit, & signum non dabitur ei.*

§. VII.

LA IGNORANCIA DE EL *agrado de Dios es medio para agradarle mas.*

N. 23. VLtimamente: Ya desengañados, ô à lo menos perdidas las esperanças de otras señales, y medios, oigo pedir à muchos nueua señal para no pedir mas medios, y señales: *Signum quærit.* Si yo supiera (oigo decir) que agradaua á Dios en esta molestia de mi mal natural, en esta guerra de las tentaciones, en este combate de tãtos malos exemplos, en esta sobra de cuidados, en esta falta de bienes, y de salud, y en este estado en que estoy, me quietára, y no pidiera otra cosa; que lo que me fatiga es el no saber que le agrado. Valgame Dios, y quantas almas, aun de las espirituales, se inquietan con este inutil desseo! Sabes, alma, lo que desseas? Te parecerà que el divino agrado. Te engañas; que no buscas en esso sino tu agrado, y propria satisfaccion. *Non dabitur*, dize JESV CHRISTO; no se te darâ essa noticia, porque te está mejor el no tenerla; pues con essa ignorancia viues en temor, conservas la humildad, aviuas el cuidado, destierras la tibieza, te mueves â compassion, y aprendes â servir à Dios con fineza primorosa. *Vid. Desper ser. 26. à n. 25. ser. 32 n. 18. Novar. in delic. amor. cap. 78. 80 81. 84.*

N. 24. Divinamente David! *Paratum cor meum Deus, paratum cor meum: cantabo, & psalmum dicam.* Disposto està (Dios mio) mi coraçon, disposto estâ: cantaré, y alabarè tu santo nombre. Si pretende David significar su promptitud â obedecer â Dios, no bastára decir vna *Psal. 56.*

vez que tenia prompto su cora çon à la divina voluntad? Para què repite lo mismo? Es para explicar lo intenso de su afecto? O para mostrar q̃ su promptitud es para todo, para lo adverso como para lo prospero, y para lo triste como para lo alegre? Esso dixo Guerrico con San Bernardo; pero aun descubren otro primor en esta prõptitud. Para esto trae S Bernardo dos prueuas que hizo Dios de la fidelidad, y fineza de Abraham; vna, en la expulsion de Ismael, y Agar sus esclauos: *Eiice ancillam & filium eius*; y otra, en el sacrificio de su hijo Isaac: *Tolle filium tuum, quem diligis Isaac.* Echar de casa la esclaua, y á Ismael es renunciar las obras de la carne: sacrificar al Isaac querido, que significa risa, es renunciar la espiritual complacencia. Pues aora: no es dificil hallar (dize Bernardo) quien tenga prompto el coraçon á renunciar los gustos de la carne; pero es muy dificil hallar quien tambien le tenga prompto para sacrificar la complacencia de el espiritu: *Invenire est hominem semel quidem paratum, non quidem secundá.* Lo primoroso pues de David consiste en renunciar, como el gran Patriarca, no solo à la esclaua, sino al hijo: no solo á la carne, y sus gustos, sino tambien su gozo espiritual, que es lo fino de este sacrificio interior: *Spirituali iucunditate æquanimiter fraudari, hoc plané magnum & deo gratum offerre est holocaustum.* Prompto està mi coraçon vna, y otra vez, dize David. Vna vez, para renunciar todo lo que desagrada à mi Dios; pero otra tambien para priuarme del gozo de saber que lo renuncio: *Paratum cor meum, paratum.*

Ber. ser. 2. in cap. ieiun Guerr. ser. vlt.

Genes. 21.

Genes. 22.

Ber. ser. 43 ex parvis.

Ibidem.

O almas, qué otra fuera vuestra quietud, si imitarais à David! Ea, acabese el apetito de nueuas señales, y medios, pues tenemos los que necessitamos para servir á Dios. Trabaxe cada vno en lograr los que tiene en su estado, y su fortuna, estimando la piedad de negarle Dios lo que dessea, porque no le conviene para su salvacion: *Non dabitur.* Recibamos la señal de Jonas, que es (dize San Vicente Ferrer) la debida penitencia de nuestras culpas; que en esta està assegurada la quietud del coraçon, y la divina gracia, con que se llega como en segura nave al puerto de la Gloria: *Quam mihi, &c.*

N. 25.

Vic. Ferr. ser. 1. huic fer.

SER-

SERMON OCTAVO

DEL MIERCOLES DE LAS SEñALES, Y SEGUNDO de esta Feria.

En San Millan de Madrid. Año de 1670.

Magister, volumus à te signum videre. Ex Evang. lect. Math. 12.

SALUTACION.

LA penitencia admirable de los Ninivitas, que dixo JESV CHRISTO N. S. â los Fariseos seria en el Juizio para su mayor condenacion, por no quererla imitar, es la que oy propone la Iglesia Santa à sus hijos los Catolicos para el exemplo, si nò quieren les sea para su mayor cargo, y condenacion en el dia del Juizio: *Viri Ninivitæ surgent in iudicio*; pero dudaua yo el fin de esta propuesta. Faltan acaso exemplos de penitencia en las Historias Sagradas? Ya se ve que no, pues ay la penitencia grande de David, la de Josaphat, la de Ezechias, la de Manases, y otras muchas. Por què pues trae JESV CHRISTO S.N. y la Iglesia nos propone el exemplo de la que hizieron los Ninivitas? Por grande? No, dize S. Isidoro Peluſiota, sino porque fueron Gentiles sin luz de Fé, y sin noticia de la ley los que la hizierō: *Quoniam qui legem minimé audierant, Prophetæ comminationem extimuere.* Enseñanos el Divino Espiritu, no solo con los exemplos sagrados, sino cō los profanos tambien, y aun passa â instruirnos con los irracionales, y las cosas

N. 1.

2. *Reg.* 12.

2. *Paral.* 20.

4. *Reg.* 20. & 21.

2. *Para.* 33

Pelus. li. 1. *epist.* 154.

insensibles. En Job hallamos que embia al pecador á que apren-
Iob.12. da del jumento: *Interroga iumenta, & docebunt te.* En los Proverbios
Prov.6. embia al perezoso á que apréda de la hormiga: *Vade ad formicam, & disce.* El dia (dize David) enseña à otro dia, y la noche es mael-
Psal.18. tra de otra noche: *Dies diei eructat verbum, & nos nocti indicat scientiam.* Veis aí (Fieles) lo irracional, è insensible; pero oy, aunque tenemos en vn mar obediente el exemplo de lo insensible, y el de lo irracional en la ballena de Jonas, lo principal que se nos propone es el exemplo de los Ninivitas Gentiles: *Viri Ninivitæ, qui legem minimé audierant.* Sabeis por qué?

N.2. Quiere Dios que en esta casa mistica grande de Abraham, que es la Catolica Iglesia, no solo aya fruto de bendicion de Sara, que es la sagrada erudicion, sino tambien de Agar, que es la erudicion
Gen.16. profana, esclaua de la Sagrada: *Ingredere ad ancillam meam, si forté saltem ex illa suscipiam filios.* Esta es aquella muger fornicaria, cõ quien mandó Dios á Osseas Profeta que se casasse, de quien tu-
Oseæ.1. vo vn hijo que se llamó Jezrael, que significa (segun la Inter-
Interl.ibi. lineal) hijo de Dios: *Voca nomen eius Iezrahel*: porque aunque al
Act.7. que abusa de la erudicion profana, como de ramera, no nazen
Basi.ho.24 de ella sino hijos adulterinos de vanidad, sobervia, y presun-
Daniel.1. cion; mas al Doctor Sagrado que de orden de Dios se sirve de
Ieron.ibi. ella, nazen hijos legitimos de muchas vtilidades de las almas:
Pacia.ep.2 *Iezrahel, semen Dei.* Por esta causa ordenó Dios que Moyses (co-
ad sempron. mo dixo San Esteuan, y advirtiô San Basilio Magno) fuesse inf-
Ad tit.1. truido en toda sabiduria de Egipto, para beneficio de el escogido
Chry.ib.h3 Pueblo: *Eruditus est Moyses omni sapientia Ægiptiorum*; y de la mis-
Clem. Alex ma suerte Daniel en las ciencias de los Chaldeos: *Vt doceret eos*
li.1. strom. *literas & linguam Chaldæorum.* Assi vemos que lo practicò San
epiph. li.1. Pablo, citando en varias partes algunas sentencias de los Gen-
panar. tiles, que fue (dize San Paciano) aprouar su legitimo vso en
Iero.epis.ad los Ministros Evangelicos: pues ya se sirve en la Epistola à
Magn.orat. Tito de el verso de Epimenides, para significar el genio de
1. Cor.15. los Cretenses: *Cretenses semper mendaces malæ bestiæ, ventres pigri*;
Athene.in ya en la primera à los Corinthios trae aquel verso de Me-
dymnosoph. nandro, para prouar el daño que hazen las malas conver-
Nizefor.li. saciones: *Corrumpunt bonos mores colloquia prava*; y en aquel
16.c.26. gran Sermon que predicó en Athenas, que tuvo por fruto va-
Act.17. rias conversiones, y entre ellas no menos que la de el grande
Arat.in præ Dionysio Areopagita, citó otro verso del Poeta Arato: *Ipsius*
fat.Phenom *& genus sumus.*

N.3. Qué pensais fue esto, sino tener fruto, como Abraham, de la

Esclа-

Esclaua, que es la profana erudicion, haziendole servir à la divina? Fue tomar, como Sanson, de la boca del Leon muerto el panal de miel, aprouechandose del panal de la verdad, aunque se halle en la boca del Leon muerto del Gentilismo: porque (como dixo muy bien San Agustin) esto no es servir á sus errores, sino quitarles las doctrinas, y sentencias, como á possedores injustos de la verdad: *Si qua forté vera dixerunt...ab eis tanquam iniustis possessoribus in nostrum vsum assumenda.* Aqui miraua en misterioso simbolo aquel mandar Dios à su escogido Pueblo que para salir de Egipto pidiessen â los Egipcios las joyas, y vasos preciosos de oro, y plata: *Postulet vir ab amico suo, & mulier á vicina sua vasa argentea & aurea:* porque, demàs de que fue para satisfacerles Dios lo mucho que les avian servido, como dixo el Abulense: quiso su Magestad significarnos (dize S. Agustin, y el V. Beda) que debemos sacar del Egipto de la Gentilidad las joyas, y vassos preciosos de sentencias que injusta, é indignamente possеen, para que sirvan al escogido Pueblo de los Catolicos, en publica vtilidad de la Iglesia: *Ab eis tanquam iniustis possessoribus assumenda.*

Nazianz. orat. de S. Basil.
Iudic. 16.
Aug. lib. 2. de doctrin. Christ. cap. 39 & 40.
D. Th. opusc. 70.
Exod. 11.
Abul. ibi. q. 10.
Aug. vbi su.
Bed. to. 4. c. 12. in Exod.
D. Th. le. 3. in 1. ad Cor. 1.

Pero es de advertir, que de la suerte que quiso Dios que los Israelitas tomassen, no los Idolos, ni los vasos de barro de los Egipcios, sino las prendas preciosas de oro, y plata: *Vasa argentea & aurea*; Assi solo quiere que tomemos de los Gentiles los desengaños que nos puedan aprovechar, no los idolos de sus vicios, ni los vasos de barro de su profana eloquencia, que nos puedan destruir: porque, como el que halla el panal, solo incorpora en si lo vtil de la miel, y aparta lo desabrido de la cera; y el que come pezes, come solo lo que tienen de substancia, apartando las espinas que le pueden ofender: assi el Ministro Evangelico ha de apartar las espinas dañôsas de los abusos Gentilicos, tomando solo lo que hallàre de substancia: y tomar lo vtil de la miel de sus sentencias, apartando la cera desabrida de sus absurdos; y aun tomando solo de la miel (como dixo el Sabio) lo que basta para el prouecho, no lo que sobre, para el credito, y vanidad: *Mel inuenisti, comede quod sufficit tibi.* Debe imitar (dize con gran prudencia San Basilio) â la oficiosa abeja, que aunque corre solicita todo el prado de las flores, ni toma de todas, ni de las que toma, toma mas que aquello que necessita para su vtilissima fabrica; que fue (dize San Geronimo) el misterio de aquella ley en que manduua Dios que el Israelita que quisiesse casarse con su captiua, pudiesse efectuarlo, con tal que antes le cortasse las vñas, y el cabello, y le mudasse el vestido: *Radet*

Exod. 11.
Similes.
Prou. 25.
Simil. Basil. h. 24.
Deut. 21.
Cyril. Alex. ad eum loc.

Rup. lib. 1. in deut. c. 9 Ieron. epist. ad Pamach.

cæsariem, & circumcidet ungues, & deponet vestem in qua capta est: porque el que se agradáre de la gentilica erudicion (dize el Doctor Maximo) debe quitarle, para tener de ella fruto, todas las superfluidades, y resabios de la profanidad que trae consigo: *Decalva eam, & illecebras crinium, atque ornamenta verborum cum tenacibus unguibus seca.* Este vso legitimo de las sentencias de los Gentiles aprueua tambien el vso de sus exemplos, como lo es el que oy nos propone la Iglesia de la penitencia de los Ninivitas; pero aun no he dicho el fin con que lo propone. Pidamos para el acierto la Gracia: AVE MARIA, &c.

Viri Ninivitæ surgent in iudicio cum generatione ista, & condemnabunt eam, &c. Ex Evang. lect. Math. cap. 12.

§. I.

CONFVNDIRAN LOS GENtiles en el Iuizio á los pecadores Christianos.

N. 5. NO solo â los Escriuas, y Fariseos, que pedian vn milagro portentoso, se encaminan oy las palabras de JESV CERISTO S. N. sino tambien â los Christianos que parece quieren salvarse por milagro: *Referri hæc ad Christianos debent,* dixo el innomina-

Innom. ho. 30. do, y el Parisiense. Atendamos

Guil. Pep. Ser. in hac fer. pues. Los varones Ninivitas (dize Nuestro Redemptor) se levantarán en el Juizio con esta generacion mala, y adultera, y la condenarán, porque al predicarles Jonas hizieron penitencia; y estos no han querido hazerla, teniendo mayor predicador que Jonas: *Ecce plus quàm Ionas hîc.* Notad que llama varones â todos los Ninivitas: *Viri Ninivitæ*; porque aunque grandes, y pequeños de ambos sexos, y hasta los brutos ayunaron, y hizieron muchos rigores para aplacar á Dios, corriendo las lagrimas desde la purpura al sayal, y desde el Palacio al pesebre: todos merecen nombre de varones por la resolucio varonil con que lo executarō: *Viri Ninivitæ.* Estos (dize JESV CHRISTO N. S.) se levantaràn en el Juizio: estos condenaràn â los Israelitas incredulos, y à los pecadores Christianos, no como Juezes (advirtiò muy bien Eutimio con San Geronimo) sino como fiscales, por la comparacion de sus obras: *Non iudicandi potestate, sed comparationis exemplo.* *Euth. Theophil.* *Iero. hîc.* *Vinc. Ferr. hac fer.*

N. 6. Alli (Fieles) se harâ comparacion entre predicador, y predica-

dicador, entre ſermones, y ſermones, y entre el vno, y otro Pueblo, entre el fruto de vnos, y el fruto de otros. Cõparando predicador, y predicador, ſe verà que el predicador de los Ninivitas fue vn hombre, Jonas: el predicador de lós Hebreos, y Chriſtianos es vn hombre Dios, JESV CHRISTO. Jonas fue vn Profeta de Dios: JESV CHRISTO es Dios de los Profetas. Jonas vino á predicar, de el vientre de la ballena: JESV CHRISTO vino del ſeno de ſu Eterno Padre. Jonas vino ſin obrar milagros que confirmaſſen ſu doctrina: JESV CHRISTO â hecho en confirmacion de ſu doctrina innumerables milagros. Jonas ſin hazer beneficios, ni padecer por los Ninivitas la menor pena: JESV CHRISTO ſufriendo por nueſtro amor indecibles penas, deſpues de colmarnos de inmenſos beneficios. Veis lo que và de predicador á predicador? *Ecce plus quàm Ionas hîc.* Comparando ſermones con ſermones, ſe hallarà que Jonas predicó á los Ninivitas tres dias: JESV CHRISTO predicó â los Hebreos tres años, y predica â los Chriſtianos toda la vida por medio de ſus Miniſtros. Jonas predicó ſolo la deſtruicion tẽporal de la Ciudad de Ninive: JESV CHRISTO predica la condenacion eterna de los pecadores impenitentes. Jonas ſolo pretendiô aterrarlos con el temor de la pena: JESV CHRISTO nos predica no ſolo el temor de la pena, ſino la eſperança de el eterno premio. Ved lo que vá de ſermones â ſermones: *Ecce plus quàm Ionas hîc.* Comparando Pueblo con Pueblo, ſe verà que los Aſirios, ó Ninivitas eran barbaros Gentiles ſin luz de Fé: los Chriſtianos ſon el eſcogido Pueblo de Dios enriquecido con ſu Fé, y dones ſoberanos de ſu gracia. Y vltimamente, comparando fruto con fruto, ſe verà que los Ninivitas Gentiles hizieron penitencia con los ſermones de Jonas: y los Chriſtianos pecadores no la quieren hazer, teniendo por predicador à JESV CHRISTO: *Ecce plus quàm Ionas hîc.*

Guil. Pep. hîc.
Hug. de Prat. Flor. hîc.
Euthim. hîc
Cyril. Alex in Ioan. 1.
Gloſſ. hîc.

N. 7. O Fieles, y que comparacion eſta tan temeroſa! Sabed (dize JESV CHRISTO) que ſerá eſte exemplo de penitencia para mayor confuſion, y condenacion de los que no lo ſiguieren, haziendo penitencia de ſus pecados: *Surgent in iudicio, & condemnabunt eam.* Pero porque ha de ſer eſte exemplo de los Ninivitas? No tenemos en el Evangelio el exemplo de Jonas, que tambien pecò, y hizo penitencia? No es eſta la ſeñal que ofrece JESV CHRISTO â los Fariſeos? *Signum non dabitur ei, niſi ſignum Ionæ prophetæ.* Pues por qué no propone el exemplo de Jonas para la con-

Iero. Haym Ionæ 3.
Theophil.
Lyra hîc.
Vinc. Ferr. hac. fer.

fusion en el Juizio, sino el de los Ninivitas? Para la mayor confusion de los pecadores. Era Jonas Catolico, y Profeta: eran los Ninivitas Barbaros, Gentiles; y aunque es assi que los exemplos virtuosos de los Catolicos serán de gran confusion á los pecadores: pero más, y màs confusion será para los pecadores Catolicos ver los exemplos virtuosos de los Gentiles: *Viri Ninivitæ surgent in iudicio.* Este es el fin con que oy propone la Iglesia el exemplo de los Ninivitas. Empezemos.

Gloss. hic.

N.8. Si fuera lo mismo nacer en los brazos de la Santa Fé, que tener la vida santa, muy otra fuera la hermosura de la Iglesia; mas como no es lo mismo viuir en Salamanca, Teatro de las mejores letras, que ser docto, porque el que no estudia se queda ignorante aunque viua en Salamanca: assi no es lo mismo viuir en la Iglesia como Catolicos, que ser doctos en la ciencia de los Santos como Christianos perfectos; antes vemos tanto numero de ignorantes pecadores, por no querer estudiar en su Christiana obligacion, que puede sacar lagrimas al coraçon mas duro, si se pone â considerar tanta perdicion de las almas entre los mismos Christianos. La de los infieles lastimaua tanto al ilustradissimo Taulero, que

Simil.

ya se determinaua â hazer viage para el remedio de tantas almas, quando oyô por tres vezes vna voz celestial, que le decia: quê intentas? Adonde quieres caminar? A convertir infieles? No, Taulero: sin alejarte tanto hallará tu zelo bien en que emplearse. Buelve los ojos á los Christianos, y hallarâs muchissimos que viuen aun peor que los infieles: *plurimos enim hic inter Christianos reperies, qui dum Christi nomen gerunt, peius ethnicis vivant.* Es verdad esto, Catolicos? Es verdad que ay Christianos de peores costumbres que Gentiles? Reparad de quié pregunto: de el Christiano. Qué es ser Christiano, sino ser hijo de Dios, y professor de la santidad? Qué es ser Christiano, sino ser vn luchador cõtra los apetitos, vn Rey de las passiones, vn imitador de Dios, vna imagen de JESV CHRISTO? Que es ser Christiano, sino ser vn hombre Dios por imitacion, como es JESV CHRISTO por naturaleza Dios hombre? Para esto se halla alentado con promessas, aterrado con amenazas, assistido de poderosos auxilios de ilustraciones, inspiraciones, doctrinas, exemplos, escarmientos, y Sacramentos Santos. Para esto se halla con el Faraon, y su exercito vencido, porque està vencido el demonio, y tem-

Taul. ser. 2. in eius vit.

Vid. Desper serm. 44. à n. 11.

Bosq. se. 29 de iudicio.

pla-

pladas con el Sagrado Baptiſmo las concupiſcencias. Y ay Chriſtiano que con todo eſſo viua peor que los Gentiles, que no tienen tantos medios para obrar bien? O confuſion horrible del Chriſtiano!

N.9. Es muy digno de obſervar el eſtilo con que habla Dios, en pluma de Jeremias, de Nabuchodonoſor aquel celebrado Rey de Babilonia. Le llama vna, y otra vez ſiervo ſuyo: *Ecce ergo mittam...Nabuchodonoſor Regem Babylonis ſervum meum.* Y deſpues: *Nabuchodonoſor ſervi mei.* Quien no repara? Nabucho ſiervo de Dios, dicho por el miſmo Dios? No es eſſe el titulo con que honraua à ſus amigos? No ay coſa mas comun en las Divinas Letras. Pues como llama con èl â vn Rey idolatra, cruel, profano, vicioſo? Diremos que ſe llama aſſi por que ſe ſervia Dios de ſu malignidad para caſtigar los pecados de ſu Pueblo? Aſſi Hugo Cardenal; que por eſſo ſe llama tambien en Iſaias, vara de ſu indignacion: *Aſſur virga furoris mei*: y en eſte ſentido tambien ſe llama el demonio ſiervo de Dios, como ſe ve en Job, y explicô el grande Gregorio: *Accipies eum ſervum ſempiternum.* Es por eſto honrado con eſſe titulo? No, dize San Geronimo: No le dà Dios eſſe titulo por honrarlo, ſino por confundir (dando â vn Gentil eſſe titulo) al Catolico Pueblo de Iſrael. Eran los Iſraelitas el Pueblo eſpecialmente fauorecido de Dios, à quien diô ſu conocimiento, y eligió para la dilatacion de ſu Gloria: *Notus in Iudæa Deus, in Iſrael magnum nomen eius*; pero era eſte Pueblo al paſſo que mas fauorecido, mas ingrato, correſpondiendo à los beneficios con ofenſas: y es tanto lo que ſobreſalen las ofenſas â viſta de eſpeciales beneficios, que ſi ſe comparan eſſos pecados de quien tiene luz de Dios, con los que comete vn Gentil ſin eſſa luz, los de el Gentil no parecen pecados ſino virtudes. Llameſe ſiervo de Dios vn Nabucho, Gentil, idolatra, y vicioſo, no por que en ſi lo ſea, ſino porque mas ſe deſcubra la maldad de el Pueblo de Iſrael, que en ſu comparacion no parecen vicios los del idolatra Gentil. *Miſeri Iſraelitæ* (dize el Doctor Maximo) *ad quorum comparationem Nabuchodonoſor ſervus Dei dicitur.* Confundaſe Iſrael, y confundaſe mas el Chriſtiano pecador, quando ve que ſobreſalen tanto ſus culpas à viſta de las culpas de los infieles.

Ierem. 25. & 27.

Hug.Car. in Iere.25.

Iſai.10.

Hug.C. ibi.

Iob.40.

Greg.ibi.

Psal. 75.

Iero.epiſt.3 ad Heliod.

CON-

§. II.

CONFVNDIRA ALOS IVradores Christianos, la Religion de los Gentiles al juramento.

N.10. YSi resulta (Fieles) tanta confusion, comparando culpas de los Christianos con culpas de los Gentiles: qual, y quanta resultarâ, comparando virtudes de los Gentiles con culpas de los Christianos? Este es el assumpto de este dia: para esto se haze memoria del exemplo de los Ninivitas Gentiles: y se verán en el Juizio otros exẽplos demâs de los Ninivitas. Ea, venga, que ya es tiempo, à servir à su señora la esclaua: venga á servir á la divina, la profana eruditiõ, para confundir â los Christianos con fruto, antes que en el Juizio los confunda sin remedio: *Viri Ninivitæ surgent in iudicio.* Oye, oye, pecador Catolico: tu que renacido en los brazos de la luz, vives entre las confusas tinieblas de el Egipto de la culpa: tu que traes debaxo de los pies la santissima Ley de Dios que professaste guardar: qué confusion serà la tuya en el Juizio, quando veas en los Gentiles virtudes de sola naturaleza, y en ti no solo no halles virtudes de la naturaleza, y la gracia, sino te mires lleno de pecados contra la gracia, y la naturaleza? No hablemos en general, sino individuemos, discurriendo por la divina ley.

Quien no ve entre los Catolicos el abuso tan dilatado de jurar el Sacrosanto nombre de Dios, tan sin necessidad casi todos, tan sin justicia muchissimos, tan sin verdad innumerables, trayendo â Dios por testigo de mentiras? Què blasfemias no se oyen? Qué oidos piadosos no se escandalizan, heridos de tanto numero de votos, y excecraciones, que inundan ya todas las calles, y plazas? Quien guarda la Fè de el juramento? Es verdad? Ea, venid, Gentiles, â confundir Christianos. Era entre los Romanos tanta la veneracion al juramento (dize Plutarco) que era para el noble lo mismo que para el esclauo el tormento, por que en jurando no quedaua la menor duda de la verdad. Era tanta la Religion, que no era licito entre ellos el jurar sino en las Aras, y posponian todo lo precioso de la vida, hazienda, vida, y honra á la religion que guardauan al juramento. Bien dirà lo primero aquel Filosofo Gentil de los Pitagoricos, llamado Clinias, de quien dize San Basilio, que interessando no menos que treinta mil ducados en vn juramento, quiso antes perderlos, que jurar,

N.11.

Plutarc. probl.43.

Bosquier. s. 27. de iudic

Basil. h.24

Chrys. ho. 28. ad pop.

rar, y esto siendo verdad lo que avia de negar con juramento: *Isocrat. ap. Stob. S. 25.* *Id qué cum non esset falsó iuratus*: pareciendole irreverencia el jurar en materia de intereses. Veis cómo este posposo al juramento la hazienda?

N. 12. Ved â otro que posposo hasta la vida. Este fue (dize San *Aug. lib. 1. de civit. cap 15.* Agustin, Valerio Maximo, con otros) Marco Atilio Regulo, que hallandose captiuo en Africa, como desseassen los Cartaginenses cambiar por èl vnos *Vale. Max. li. 1. cap. 1. n. 14.* prisioneros con los Romanos, *Ant. de gest. Franc. li. 2. cap. 10.* le embiaron â Roma para que lo tratasse, tomandole antes juramento de bolverse à la prision, si el Senado no viniesse *Eutrop. li. 2 hist. Rom.* en lo que pedian. Fue á Roma, trató el negocio, persuadió al Senado que no admitiesse el concierto; y sabiendo que *Vid. Tit. Liv. lib. 2. decad. 3.* si bolvia sin ajustarlo, avian de *Aul. Gel. li. 7. cap. 18.* quitarle los Africanos la vida, se bolviô à la prision por no quebrar el juramento, y en ella acabò dentro de vna cuba llena de puntas agudissimas por todas partes, queriendo antes morir en tan exquisitos tormentos, que violar el juramento q̃ hizo à los Africanos.

N. 13. Pero callen otros â la vista de Alexandro Magno, que llegó á posponer al juramento su honra, y conveniencia. Iba (dize Valerio) con vn exercito *Valer. Max li. 7. c. 3.* poderoso à cercar la Ciudad de Lampsaco, y destruirla. Llegado cerca, y viendo que Anaximenes su maestro salia de la Ciudad para pedirle por ella, por no verse obligado de los ruegos de su maestro para apartarse del intento de destruir à Lampsaco, hizo juramento de no hazer lo que su maestro le pidiesse, sino lo cõtrario. Aqui fue la industria de Anaximenes: porque sabiendo el enojo de Alexandro, y su juramento, entrô pidiendo al gran Monarca que destruyesse la Ciudad, porque lo merecia la arrogancia con que avia resistido á su poder: *Peto vt Lampsacum diruas.* Ved (Fieles) à Alexandro entre el credito de lleuar su empressa adelante, y la religion de el juramento. Su enojo, y punto le obligaua à destruir la Ciudad: el juramento de hazer lo contrario que su maestro le pidiesse, le obligaua â perdonarla, que era lo contrario de lo q̃ le avia pedido. Qué hizo Alexandro? Tuvo en menos su enojo, su punto, y honra, que la guarda del juramento hecho; y assi recogiò el exercito sin tocar en la Ciudad. *Eras. li. 6 apoph.*

N. 14. De esta suerte saben respetar al juramento los Gentiles (y juramento hecho á vnos Dioses falsos que su ceguedad veneraua) atropellando por el interes, por la vida, y por la hõra, por no faltar â la religion de su juramento. Buscad entre los Christianos quien los imite: quien assi respete el Sacrosan-

ſanto nombre de el verdadero Dios. Qué hallareis, ſino quien lo vltraje? Qué hallareis, ſino quien por vano punto de falſa honra, eche mas juramentos que palabras? Qué hallareis, ſino quien no por la vida, no por treinta mil ducados, ſino por quatro marauedíſes de interes eche docientos juramentos falſos? O Santo Dios! Pues qué han de hallar tales Chriſtianos, ſino confuſion en el Juizio, y aun horribles caſtigos temporales en eſta vida? Bien ſe vió en lo que ſucediò á Vladislao Rey de Vngria, como refiere Bonifacio. Avia hecho eſcritura de concierto, y treguas, confirmadas con juramento, al gran Turco Amurates, y deſpues por falſa razon de eſtado quebrô las pazes, y con vn grueſo exercito ſe entrô por las tierras de Amurates. Eſte, viendoſe en el vltimo trance de vna batalla, ſacó del pecho la eſcritura original del juramento, y bolviendoſe al Cielo, con deſpecho dixo: qué es eſto, Chriſto? Aſſi guardan la fee de el juramento tus Chriſtianos? Si eres Dios (como ellos dizen) como no buelves por tu nombre tan fementidamente vltrajado por los tuyos? Caſo raro! No avia acabado el Barbaro Amurates eſtas palabras, quando ſe trocaron las ſuertes de manera, que huyeron los Vngaros, Vladislao fue muerto, y el Turco Amurates quedò con la victoria. No ſe admire el jurador de deſdichas que vengan ſobre ſu caſa; que las trae el vltraje con qûe trata el Sacroſanto nombre de Dios. Pero vamos al Juizio. Qué confuſion ſerâ la tuya, (Chriſtiano) quando te mueſtre el ſeveriſſimo Juez á eſtos, y otros Gentiles que aſſi guardaron la fee del juramento? Y qual ſerâ tu caſtigo deſpues de confundirte Dios con los Gentiles?

Chryſ. ho. 26. ad pop.

Bonif. de reb. Hungar li. 6. decad. 3.

Vid. Deſper ſer. 23. â n. 13. ſer. 40. n. 24. ſ. 50. n. 13.

Pregunta â los Sagrados Expoſitores, quien quitô la vida â los primogenitos de Egipto en vna noche? Te dirâ Theodoreto, que fue vn Angel: *Angelus vnus.* Quien en otra noche deſtrozô el Exercito de Senacherib, matandole no menos que 185. mil ſoldados? Vn Angel fue, te reſponderà Iſaias: *Egreſſus eſt Angelus Domini, &c.* Vamos â Ezechiel, y veremos ſeis Angeles Miniſtros de la divina Juſticia contra la Ciudad de Geruſalem: *Ecce ſex viri veniebant, &c.* Valgame Dios! Por què aqui ſeis, baſtando vno para los Egipcios, y Aſyrios? Qué culpas iban â caſtigar en Geruſalem eſtos Angeles? Es ſentir comun que las idolatrias: *Civitas repleta eſt averſione.* Pero tambien eran los Aſyrios idolatras. Me dirán que los Iſraelitas eſtauan obligados por la ley, y mas por jura-

N. 15.

Exod. 12.

Theodor. in Ezech. 9. ſect. 3.

Iſai. 37. 4. Reg. 19.

Ezech. 9.

Corne. Hect Pint. in Ezechiel. 9.

juramento, á adorar al verdadero Dios, y lo quebrantaron. Pero tambien Sennacherib añadió blasfemias horribles contra el verdadero Dios, demâs de su idolatria. Por qué pues han de venir seis Angeles à hazer mayor, y mas horroroso el castigo de Jerusalem? Divinamente Theodoreto: No veis (dize) que es mayor la ingratitud de los Israelitas? Que el Barbaro idolatre, que blasfeme, malo es, mas se precipita ciego; pero que el Israelita, con luz, falte â lo prometido, y jurado, levantando Idolos, con desprecio de su Dios, excede tanto la maldad del Barbaro, y Gentil, que si para este viene vn Angel, vienen seis contra el Israelita: *Assyriorum multa millia* (escrevia Theodoreto) *vnus Angelus iaculis confecit; hîc verò, propter impietatis exuberantiam, sex Angelis Iudæorum puniendorum munus est impositum.* Infiere ya (blasfemo, y jurador) infiere el castigo que te espera, quando blasfemas, y juras, teniendo tanto mayores obligaciones que el Israelita, y Gentil. Te pondrâ Dios delante á los Gentiles para tu mayor confusion, y condenacion:

Surgent in iudicio, & condemnabunt.

* * *

Exod. 19. *Iosue* 24. 2. *Paralip.* 15. *n.* 14. *Abul. ibi. q.* 17. *&* 18.

Theodor. in Ezech. 9. *sect.* 3.

§. III.

EL RESPETO A LO SAGRADO de los Gentiles confundirá su falta en los Catolicos.

PRofigamos por la Ley Sãtissima de Dios. Como has santificado las fiestas? Has considerado en ellas el descanso eterno, y procurado los medios para conseguirlo? Has escusado en essos dias las obras serviles, y mas las torpemente serviles de el pecado, ò has venido à la casa de Dios á cometer mas culpas? Advierte (dize San Basilio el de Seleucia) que este lugar es Iglesia, no casa publica de pecados, no teatro de luxurias: *Locus hic non est prostibulum, sed Ecclesia.* Què es del respeto que has tenido al Templo, y cosas Sagradas? Te has juntado en el Templo con los demás para el exemplo, ò para el escandalo? Para adorar á Dios, ô para ofenderle? Quien entràra en el Palacio de vn gran Rey, y en su misma cara diera de puñaladas à su hijo? Quien se fuera al Monte Calvario, mientras estaua en el Ara de la Cruz JESV CHRISTO S.N. y se pusiera alli à parlar con vna mugercilla? O Dios! Esto haze quien viene â pecar al TéploSagrado. Qué es esto, Catolicos? Seis Ciudades de refugio señaló Dios â su escogido Pueblo para el asylo de los delinquentes. No fue-

N. 16.

Vid. Desser. ser. 23. *nu.* 18. *s.* 40. *n.* 27. *s.* 50 *n.* 14. *s.* 56 *n.* 11. *s.* 70 *n.* 16. *s.* 72 *n.* 20. *s.* 86 *n.* 10.

Basil. Seleu. orat. 3. *de Laz.*

Simil.

Numer. 35. *nu.* 6. *Deut.* 19. *n.* 2. *& Iosue* 20 *á n.* 2.

ra mejor poner esse refugio misericordioso en el Tabernaculo,ò el Templo? Me dirán que como el Templo era vno solo, quiso la divina piedad que hallassen el refugio mas facil. Pues no fue (dize Filon) sino por el respecto del Templo. Si estuviera en el Templo , y lugar Sagrado el refugio , se exponia á la irreverencia de entrar,y estar en él el delinquente cargado de su delito: entràra en el Templo , turbado con el susto: estuviera en él,manchado con su culpa. Pues esso no, dize Dios : tengan seis Ciudades adonde acogerse , porque no se exponga el Templo â la irreverencia: *Non in templis, sacrisqué aperuit asyla* (dixo Philon) *ne ab immundis inficerentur.* Y ay quien venga al Templo mismo â pecar? Solo por que Sara se rió al prometerle el Angel â Abraham vn hijo, vemos que la reprehende con aspereza: *Quare risit Sara?* Fue por la desconfiança que tuvo? No,sino por la falta de respeto, dixo vna docta pluma. Angeles en su casa , y reirse? Es reprehẽsible en Sara. Pues qué será mas que reirse en la casa de Dios,y de sus Angeles? Què serâ entablar en el Templo cõversacion? Quê será ajustar en el Templo conciertos torpes? Que será? Venid, venid, Gentiles,â confundir Catolicos.

Phil. in gloss. ad 35 Num.

Genes. 18.

Speranz. punct. 18.

N.17. Hazian tanto aprecio de tener consigo á sus fingidos Dioses ; que no contentos con tener tantos (como refiere San Agustin) para todas las cosas, edificandoles varios Templos en que venerarlos : passaron à aprisionar â sus Dioses (como dize Clemente Alexandrino) ya con cadenas, ya con grillos, ya con verjas , ya con clavos, para que no se les fuessen ; y aun llegaron â traer cada vno consigo sus Idolos, que fue lo que decia Dios por Osseas,que quitasse la Sinagoga de sus pechos los adulterios : *Auferat adulteria sua de medio uberũ suorum* : Esto es (dize el P. Cornelio) las medallas,é imagenes de los Dioses en que idolatrana , que se llama adulterio en las Divinas Letras. Y aun de aqui naciô aquella resolucion animosa de Mardocheo , de no querer hincar la rodilla al tirano Aman : porque(como dize el Chaldeo , y sienten comunmente los Rabbinos) traìa Amã en su vestido , y pendiente al pecho vn idolillo , à quien el Religioso Mardocheo no queria dar adoracion. Tanto estimauan estos ciegos tener consigo á sus Dioses. Pues quê diré del respeto que les tenian, y por ellos á sus profanos Templos? En el de los Dioses Penates (dize Pierio Valeriano) ni aun se permitia el natural descuido de la saliva : *Id præcipué religionis observabatur , ut*

Aug. lib. 4. de civit. à c. 4. ad 34.

Clem. Alex. li. 6. cap. 4. Tiraque. ad eum loc.

Ossea. 2.

Cornel. ibi, v. 2.

Esther. 4.

Chal. Rabb. ap. Cornel. hîc. Gasp. Sãch. ibi. nu. sua 12.

Pier. li. 42.

spuere

ſpuere nefas eſſet. Lo miſmo obſervan en ſus mezquitas los Moros. Era el ſilencio que tenian en los Templos, eſpecialmente mientras los Sacrificios, tan grande, que huvo ocaſion (como refiere Valerio Maximo) en que, ofreciendo Alexandro Magno vn ſacrificio, cayó vna braſa del incenſario ſobre el brazo de vn paje que le aſſiſtia; y pudo tanto la ſuperſticioſa religion de aquel ſacrificio, que ſe dexò quemar el brazo, por no inquietar el Templo, ni perturbar el acto religioſo, venciendo con la reverencia à la naturaleza, como dixo San Ambroſio al ponderar eſta accion: *Tanta in puero barbaro fuit diſciplina reverentiæ, vt naturam vinceret.* Solo por q̃ hablaron en vn Templo dos Conſules de Roma, los priuò el Senado de oficio; y aun ponian guardas para que no huvieſſe converſacion alguna.

Ambr. li. 3. de virgin.

Euſ. Nier. tr. de cauſ. demal. §. 7.

N. 18.

O valgame Dios! Qué harà el Chriſtiano quando le mueſtre el Juez en el Juizio à eſtos Gentiles? Quando compare fieſtas con fieſtas, Templos cõ Templos, Religion con Religion, modeſtia con modeſtia, zelo con zelo? Como no hizиſte (mal Chriſtiano) con el verdadero Dios, lo que los Gentiles con vnos Idolos troncos? Ellos ciegos, tu con luz: y ellos Religioſos, quando tu en el Templo tan profano? Quê cõfuſion! Què cargo! Qué caſtigo! Tanto mayor, quanto es mayor tu luz, aunque huvieſſen ſido profanos los Gentiles. Sabeis (Fieles) qual fue la culpa de Oza, para que Dios le quitaſſe la vida de repente? Varias han diſcurrido los Expoſitores. Ya dizen, que por q̃ ſiò el Arca â ombros de brutos, debiendo llevarla ſobre los proprios; ya porque llegó al Arca con alguna menos pureza; ya por que la tocô ſin la reverencia debida. Pero ſeñalando el Texto que fue vna temeridad ſu delito, ſolo tenemos que aueriguar en qué eſtuvo la temeridad de Oza: *Percuſſit eum ſuper temeritate.* Temeridad aqui? Si, dize Theodoreto. Tuvieron los Philiſteos Gentiles captiva en ſu poder ſiete meſes el Arca del Teſtamento antiguo: para echarla de ſi, porque les cauſaua penoſas enfermedades, la puſieron ſobre vn carro, y la dexaron ir ſin guia à la Ciudad de Bethſames. Pues aora: acordòſe Oza de que no caſtigó á eſtos Dios por que puſieron en el carro el Arca; y juzgô que tampoco le caſtigaria, aunque la puſieſſe èl en otro carro. Eſſa fue ſu temeridad, dize Theodoreto: preſumir que por que Dios ſufrió en los Gentiles eſſa irreverencia, la ſufriria tambien en vn Levita. No, Oza: no quedaràs ſin caſtigo, que ſon muy

Lyra in 2. Reg. 6.
Abul. ibi. q. 10.
Rup. ibi. li. 2. cap. 28.
Sanchez ibi.

2. Reg. 6.

1. Reg. 6.

otras

otras las obligaciones de vn Catolico Levita, de las de vnos Filisteos Gentiles: y si sufre Dios irreverencia en Gentiles, ten entendido que no la sufrirá en los Catolicos: *Percusit eum super temeritate.* Theodoreto: *Hoc autem eum fefellit, quód ea sic emissa ab alienigenis nemini nocuit.* Pues si esto passa (Christiano) comparando la irreverencia de vn Catolico cõ la del Gentil: qué serà comparando la reverencia del Gentil con la irreverencia del Catolico? Prevente, si no te enmiendas, para la mas horrorosa confusion, y condenacion: *Surgent in iudicio, & condemnabunt.*

Theodor. in 2. Reg. 6. q. 20.

§. IV.

HIJOS, Y PADRES GENTILES confundiràn â muchos de los Christianos.

N.19. NO menos confundiràn hijos, y padres Gentiles, â muchos hijos, y padres de los Catolicos. Debẽ los hijos à sus padres, amor, veneracion, obediencia, sufrimiento de sus condiciones, agradecimiento à sus beneficios, socorro en sus necessidades; de lo qual, aun quando faltara el precepto, bastára para el exemplo, y aun la confusion de los ingratos hijos, lo que de los de la Cigueña refiere San Ambrosio: que quando la madre no puede volar para buscar el sustento, los hijos la sustentan con diligencia en el nido, pagandole en la cansada vejez los beneficios que ellos en su niñez recibieron de su madre; pero oy solo han de verse exemplos de Gentiles. Bien memorable es el que refiere Valerio de la otra matrona Romana, que sentenciada â morir de hambre en la carcel, vna hija suya casada, con muchos ruegos consiguiô licencia para entrar â ver â su madre, con tal que no le lleuasse alimento alguno. Fue assi muchos dias, y reparando en que no moria aquella muger, el Alcayde se puso á espiar lo que passaua, y viò que entrando la hija, daba el pecho á su madre, y con esso la avia sustentado tanto tiempo. Esto se halla entre Gentiles; pero entre Catolicos? Se hallaràn hijos q̃ quiten la vida con pesadumbres â sus padres? Conslideradlo, mientras miro otro exemplo de veneracion, y piedad.

Exod. 20. Deut. 15. Math. 15.

Amb. lib. 5. Hexam.

Valer. Max. li. 5. cap. 4.

N.20. Fue el caso (dize Guillermo Lugdunense con otros) que sabiendo vn padre que de tres que dexaua vno solo era su hijo legitimo, no estando cierto de qual era, ordenô en su testamento que el que prouasse serlo le heredasse. Muriô, y los tres litigauan: el Juez confuso, arbitrô este medio estraño. Hizo atar â vn palo el cuerpo del

Guil. Peral. to. 2. tr. 9. de pecc. ling Bustos, in suo Rosar. Stob. se. 81 Lirin. in Psal 126. vers. 4.

de el padre, y que cada vno de los tres le diſparaſſe vna ſaeta, diziendoles que daria ſentencia por el que mas dieſtramente le clauaſſe el coraçon. Tirô el primero: profiguiô el ſegundo; pero llegando á que tiraſſe el tercero, arrojó el arco, y ſaetas diziendo que antes queria perder la hazienda, que herir irreverente el coraçon de ſu padre. Eſte es el hijo legitimo, dixo el Juez; y pronunciò por él la ſentencia que mereciò con la reverencia, y piedad. Aſſi moſtró eſte hijo que lo era: como mueſtran entre noſotros los hijos, que lo ſon de padres Chriſtianos? Donde eſtâ la piedad, y reverencia con ſus padres viuos, y difuntos? Diremos que mas parecen hijos de Barbaros Gentiles? Aſſi en varias partes de las Divinas Letras llama Dios á los Iſraelitas, Chananeos. En Iſaias les llama hijos de Sodoma, y Gomorra: *Audite Verbum Domini principes Sodomorum, populus Gomorrhæ.* En Ezechiel llama à Jeruſalem hija de Chanaam, con el padre Amorreo, y la madre Cethea: *Generatio tua de terra Chanaan: pater tuus Amorrhæus, &c.* Todas eſſas Naciones eran Gentiles: como pues llama Dios hljos ſuyos â los Iſraelitas Catolicos? Qué bien el Abulenſe! Porque aunque Catolicos, eran en las coſtumbres ſemejantes â los Gentiles. No ſe llamen deſcendientes de Abraham el padre de la Fé, no hijos del Religioſo Jacob; que ſus coſtumbres barbaras obligan à que les llame el miſmo Dios hijos de Barbaros:

Iſai. 1.

Ezech. 16.

Hoc dicitur (dize el Abulenſe) *quia ſimiles illis erant in moribus.* No merece nombre de hijo de Chriſtiano el que parece en ſus coſtumbres Gentil; y aun ſe verâ confundido de muchos de los Gentiles que obraron como ſi fueran Chriſtianos: *Surgent in iudicio & condemnabunt.*

Abul. in 2. Reg. 11. *q.* 7. *Cartuſ. in Ezech.* 16.

N. 21.

Mas. Digan los padres Catolicos, como han cũplido ſu obligacion con ſus hijos? Debenlos criar, doctrinar, corregir, darles buẽ exemplo, y encaminar â la eterna ſalvacion; pero quantos padres ſon los que cumplen lo que deben? Dixo muy bien Auguſto Ceſar, quando al ver à vnos foraſteros en Roma que lleuauan en brazos vnos perrillos, cuidandolos, y acariciandolos, les preguntò, ſi teniã en ſus tierras hijos las mugeres? Infiriendo q̃ quié tãto ſe deſvelaua en cuidar, y acariciar vnos perros, ô no tenia hijos, ô no cuidaua dellos como ſi no los tuviera. A quãtos padres Chriſtianos pudiera pregũtarles lo miſmo: hõbre, es tu hijo aquel mozo libre q̃ viue como quiere? Es tu hijo el q̃ ſale, y entra como le parece à deshora? Es tu hijo el q̃ no ſabe la ley de Dios, ſino para deſpreciarla? Es tu hijo el q̃ no ſe acuerda quãdo ſe cõfesó?

Plutar. in vit. Periel. Langius. ver. filius.

tu hijo el que no oye de ti vna palabra que corrija ſus deſemboltura? Màs parece hijo tuyo el perrillo de el eſtrado, ſegun lo cuidas; y tu hijo parece mas ſer hijo de algun Gentil. Qué digo Gentil? Peor que el Gentil (dize el Apoſtol) es el padre que deſcuida de ſus hijos: *Si quis ſuorum, & maximé domeſticorum curam non habet, fidem negavit, & eſt infideli deterior.*

1. *Tim.* 5. *Ieron.ibi. Chryſ.ibi. ho.* 14.

N.22. Quien baſtarà á decir el cuidado que en eſto ponian los Gentiles? Lamentauaſe en Athenas el Orador Iſocrates al ver la diſolucion de algunos mozos, y para eſſo les traìa à la memoria el deſvelo de los antiguos en no permitir à los hijos juegos peligroſos, entradas en caſas ſoſpechoſas, la menor palabra mal ſonante. Y aun no contento Lycurgo con la educacion de los padres, los hazia recoger en llegando á ſiete años (dize Plutarcho) para que fueſſen inſtruidos en la virtud. Para eſto tenian los Perſas (como eſcriue Xenofonte) vn barrio ſeparado de la gente vicioſa, en donde los criauan en todas buenas coſtumbres. No es eſto confuſion de el deſcuido de los Chriſtianos? Què padre Catolico ay aora que como el otro Zaleuco Locrenſe no perdone á ſu hijo el adulterio en que le comprehendiò, y por gran piedad, avié do mandado que ſacaſſen los ojos al que cometieſſe eſſe delito, hizo que â èl ſacaſſen vno, y á ſu hijo otro? Qué ay entre los Catolicos, ſino vna falſa, é iniquiſſima piedad, y crueldad con nombre de amor, conque ſobrellevan á los hijos, los pierden, los condenan, y ſe condenan? O padre Chriſtiano, ſi merece eſſe nombre tu omiſſion! Nunca fue mas padre Abraham (dize San Cenon Veronenſe) que quando por obedecer â Dios tuvo levantado el brazo, para ſacrificar â ſu hijo: *Patris erat quod levavit.* Nunca moſtrò â ſu hijo mas amor, q̃ quando fue meneſter que el miſmo Dios le rogaſſe q̃ ſuſpendieſſe el golpe: *Dei fuit quod pepercit.* Pero ſi ha de ſuſpenderſe el golpe, para qué ordena Dios que preceda aquel aparato? Si ha de bolverſe con ſu hijo viuo, para qué le manda Dios que lo ſacrifique? Para que en el padre de la Fé adviertan todos los padres Catolicos, que nunca mas aſſeguran la vida, la ſalud, la ſalvacion de ſus hijos, y ſu conſuelo, que quando mas ſeveros no los perdonan. San Zenon: *Melius ſervavit filium, dum non pepercit.* Imite à Abraham el padre Chriſtiano, ò eſpere que le confunda, y condene el exemplo de los Gentiles: *Surgent in iudicio, &c.*

Elian.de var.hiſt.li. 2. Cic.lib.2. de leg.

Geneſ. 22.

Zeno.ſer.3. de Abrah.

Iſocr. in Areopagit.

Plut.in vit. Lycurg.

Xenof.de Cyro, lib. 1. *in præm.*

Pauſan.lib. 10. *Valer. Max li.6.c.5.*

Ibidem.

* * *

LA

§. V.

LA CLEMENCIA DE LOS Gentiles confundira la vengança de los Catolicos.

N.23. PAssemos à la obſervaciõ mas dificil, aun entre Catolicos, de la moderacion de la ira, y paſſion de la vengança. Qué de razones halla el vengatiuo para defenderſe, y el iracundo para vengarſe! Pero aun ſin arguir con el Evangelio, ſin valerſe de los exẽplos de manſedumbre de los Santos, los confundirá el ſeveriſſimo Juez en el Juizio, con ſolo ponerles delante la manſedumbre que tuvieron muchos de los Gentiles: *Surgent in iudicio.* Alli ſe levantaràn contra la ira de los Catolicos, vn Cotys Rey de Thracia, que preſentãdole vnos hermoſos vaſos de vidro, los quebrô, por no tener ocaſion de enojarſe con quien deſpues los quebràra: vn Platon, que por hallarſe movido â ira, dexò de caſtigar á vn criado, diziendole que agradecieſſe eſtaua enojado; y lo miſmo hizo Architas Tarentino, que dixo â otro, ſi nò eſtuviera enojado te caſtigára. Quê confuſion para los que no ſaben caſtigar, ſi nó ſe enojan, debiendo ſer el caſtigo hijo de la caridad, no de la vengança, ò la ira!

Vid. Deſper S.59.S.17 n.19.S.48 n.22.S.49 n.15.S 50 n.22.

Plut. in Apoph. Reg. Stobeus. S. 20. Laert.vit. Platon. Cicer.epiſt. 9.

Alli ſe levantaràn contra los vengatiuos, no ſolo vn Joſeph, vn David, vn Eſtevan, y otros Santos que perdonarõ injurias; ſino vn Filipo Rey de Macedonia, que hizo ſingulares favores â los que ſupo hablauan de él ignominioſaméte: Vn Auguſto Ceſſar, que ganô la voluntad de Cinna ſu enemigo, cõ hazerle, deſpues de muchos beneficios, Conſul de Roma: Vn Ageſilao, que hizo Capitanes â los q̃ con odio mortal le aborrecian. Vn Focion, que al tomar el veneno â que injuſtamente le ſentẽciaron, como le preguntaſſen ſi tenia que decir á ſu hijo, reſpondiô, que no ſe vengue de los Athenienſes: Vn Julio Ceſſar, q̃ deſpues de agrauiado con libelos infamatorios, de Memmio, y Catullo, los honrò, los favoreciô, y aun ſentò â ſu meſa à Valerio: Vn Emperador Tito, que no hizo menos cõ vnos conjurados para quitarle la Corona, honrandolos con ſu meſa, y teniendolos junto â ſi en los expectaculos: Pericles hizo lo miſmo; pero donde voy, que ay de eſto exẽplos innumerables? Todos ẽſtos, ſin luz de Fè, ſin temor de pena, ſin eſperança de Gloria, perdonaron: y avrá Chriſtiano que diga que no puede perdonar? Pobre de êl en el dia del Juizio! O Señor, que mi hõra padece! Mira alli (dirâ el Juez) al Emperador Julio Ceſar, que nunca mejor aſſegurò

N.24.

Plut. lib.de ira cohib.

Senec. li.1. de clement. cap.9.

Plut.in apoph.lacon.

Elian.li.12 var.hiſt.

Suet.in eius vit.n.73.

Suet.in eius vit.n.9.

Plut.in vit. Pericl.

Pluta. li.de vtil.capien ab inim.

Et apophteg Roman. Plut. tr. ad princ. indoct

el honor de ſus eſtatuas, que levantando las que de ſu enemigo Pompeyo avian derribado los Romanos. Eſte fue el que ſabiendo que Catón Vticenſe ſe matò por no venir á ſus manos, ſe quexó de él, por que le quitò, matandoſe, la gloria de perdonarle. Como dirà el Eſtadiſta Catolico, que es deshonra el perdonar? O, q̃ fue grande el agravio! Tu ponderacion lo hizo grande; q̃ huvo vn Julio Ceſar, que no quiſo, ni permitiò ſe leyeſſen las cartas que tomarõ los ſuyos de ſu enemigo Pompeyo, por no encender ſu enojo con ſu leccion: huvo vn Diogenes Cynico, que reſpondiô con vna gracia al que le eſcupiò en el roſtro, ſi ſeria bien enojarſe: huvo vn Socrates, que dandole vna bofetada, dixo con riſa, no ſabe vn hombre quando ha de ſalir con armas.

Car. Paſch. lib. de virt. cap. 40.

Laert. li. 6.

Senec. li. 3. de ira.

Bruſon. li. 5 cap. 1.

N. 25. O Chriſtiano, Chriſtiano! Si aſſi ſabe vencerſe vn Gentil ſin temor de vn Juizio de Dios, y ſin eſperãça de vna Gloria eterna: tu que eſperas eſſa gloria, y crees eſſe Juizio, como hallas tan dificil el perdon de las injurias? Bien facil lo hallò Joſeph, perdonando â ſus hermanos de coraçon. Ya lo ſabes; pero qué motiuo tuvo? Avia oido la ley Evangelica de perdonar enemigos? No, dize S. Ambroſio: *Hoc fecit ante Evangelium.* Pues q̃ le moviô? El texto miſmo lo dize: *Recordatus qué ſomniorum.* Acordóſe de los miſterioſos ſueños que tuvo, y empezó à hazer prueuas del arrepentimiẽto en ſus hermanos. Eſſo le mueve al perdon? Si. De qué fuerõ los ſueños? De vnas macollas de trigo, y de vnas Eſtrellas. Ea: acordóſe de las macollas, q̃ aunque adoradas, y adorãdo, le aviã de ver todas en la era debaxo de los pies; y filoſofaua prudente: yo me ſoñé adorado; pero caña fragil de trigo. Yo me vi caña fragil; pero aun ſin ſaber que lugar tẽdria eſta caña en la era temeroſa del Juizio de Dios. Mira pues eſta era para el temor: mira aquellas Eſtrellas para la eſperança del premio: como no avia de ſerle facil el perdonar? Perdonô acordandoſe de los ſueños: *Recordatus qué ſomniorum.* Quien no haze lo que Joſeph, ni aun lo que los Gentiles hizieron, qué confuſion tendrâ al ver à Joſeph? Quanta mas al ver los Gentiles? *Surgent in Iudicio.*

Amb. lib. de Ioſeph. c. 1.

Genes. 42.

Vid. híc. S. 11. nu. 12. & 13.

Oliva in Gen. 37.

§. VI.

LA HONESTIDAD DE LOS Gentiles confundirâ la torpeza de los deshoneſtos Catolicos.

N. 26. PUes qué, ſi llegamos á conſiderar la continencia grande de muchos de los Gentiles Barbaros ſin Fé? O, como acuſarâ la diſolucion, pro-

Valer. Max li.4.cap.5.

profanidad,y torpeza de los Catolicos! Si, pecador Christiano,deshonesto:alli saldrâ aquel mancebo Espurina, que conociendo que su grande hermosura era lazo para algunas mugeres, afeó su rostro con heridas,queriendo mas que la fealdad acreditasse su continencia, que prouocar â torpeza con su hermosura; este condenarà â las que á su natural hermosura añaden las galas profanas, con que prouocan mas à torpezas.

Aul.Gel. l. 1.noct.c.8.

Alli saldrà el Filosofo Demostenes, que pidiendole la ramera Lais, ó Laida, vna cantidad grande por vna culpa,le respondió que no compraua, ni queria comprar tan caro el arrepentimiento;este condenará al Christiano que compra vn vil deleite, y su eterna condenacion, con el tesoro inestimable de la gracia que pierde por el pecado.

Teatr. polit capit. 8. de contin.

Plutarc. in vit. Alex.

Alli saldrá Alexandro Magno, que en vna ocasion ni aun quiso ver á la muger de Dario Rey de los Persas, á quien avia vencido,porque (dixo) no queria verse vẽcido de vna muger, aviendo triunfado de vn Rey tan poderoso: En otra ocasion que consiguió vna gran victoria,diziendole que tenian prisionera vna muger de singular hermosura,respõdiô, que ni aun queria verla, por no verse captiuo de su captiua. Lo mismo hizo el Rey Cyro,dize S. Geronimo;y no menos Scipion el Africano,siendo de 24.años de edad, que ni mirar quiso á vna doncella Española,por no peligrar en su hermosura rara, y la bolviò intacta á su esposo.

Veget.li.2. de contin. Alex.Max. ser.2. Iero. lib.1. ad Heliod. Valer. Max li.4.c.3.

Tit.Liv.li. 26.

Agell.li.6. cap.8.

Polycrat.li. 5.cap.7. N.27.

Xenof.li.3. de iust.Cyri

Catull. eleg. 69.

Pero oigan las mugeres casadas lo que refiere Xenofonte de la muger de Tigranes Rey de Armenia. Fue vencido del Emperador Cyro,que le lleuô captiuo con su muger;y advirtiendo en Tigranes señas de amor á su esposa,le preguntô qué daria por su libertad? El respondiô,q̃ el Reyno,si lo tuviera; mas,no teniendolo,daria su vida,y sangre. Cõ esto dió Cyro à ambos Reyno,y libertad. Tigranes preguntô despues â su esposa, q̃ le avia parecido de la grandeza de Cyro,de su humanidad,y aparato? A que ella respondió: que á nada atendiò, sino â quien con tãto amor se ofrecia á dar la vida por ella. O confusion de Catolicos! Tal continencia,tal fidelidad,tal recato se halla en Gẽtiles sin ley? Qué serâ del Christiano en quiẽ no se halla sino torpeza, profanidad, y luxuria escandalosa? Què,sino perecer para siẽpre,si nò haze penitencia? No bolviô al Arca el Cuervo q̃ embiô Noe para conocer el estado del dilubio: *Egrediebatur, & non revertebatur.* Què se hizo? Pereciô, anegado en las aguas, dize San Cyrilo Alexandrino: *Demersus est, vt opinor.* Ay tal desgracia! Pero que quereis? Cuervo à quiẽ entra-

Genes.8.

Cyril. Alex li.3.in Genes.

ron, para que se salvasse, en el Arca, y que quando sale se ceba desalado en la carne que apetece, como no avia de acabar con tanta desdicha? *Demersus est.* Christiano, â quien entrò Dios en el Arca de su Iglesia, para que se salvasse viviendo en castidad, como no ha de perecer, si se dexa arrastrar de el apetito de la carne? *Demersus est.* Morirá mal, si no haze con tiempo penitencia, y aumentarâ su condenacion la castidad que conservaron muchos de los Gentiles fuera de el Arca: *Surgent in iudicio & condemnabunt.*

Amb. li. de Arca. c. 18.

N.28. No acabàra (Fieles) si prosiguiera trayendo exemplos de otras virtudes de Gentiles, para la confusion de Christianos pecadores. Dexo á vuestra cõsideracion, el desprecio que hizieron muchos de los bienes temporales, la igualdad que tuvieron en los trabaxos, la valentia con que pusieron debaxo de sus pies las cosas de el mundo, el zelo, y vigilancia de sus Superiores, la moderacion de su lengua, la templança de su vida. Todos, todos se levantaràn á arguir, confundir, y condenar con su exemplo, la mala vida de los pecadores Catolicos. Ea pues: antes que llegue esta confusion: aora la penitencia de lo passado, la enmienda de lo venidero, para q̃ logrando vna muerte en gracia, passemos â la felicidad de la Gloria: *Quam mihi, &c.*

REMISSIONES AL DESPERTADOR.

1 *Signum quarit, &c.* Veasse el Serm. 69. que es de esta Feria, para tiempo de calamidad publica: y los que se figuẽ hasta el 74.

2 OTRO SERMON. *Volumus signum.* Quieres salvarte por milagro? Como se salvaron los Santos? Serm. 45. de los Santos. Serm. 13.

3 OTRO SERMON. *Volumus signum.* Yo te dirè las señales de salvacion: mira si las tienes. Ser. 48. *Señales de salvacion.*

4 OTRO SERMON. *Volumus*, decis al preguntaros si quereis la salvacion. Vamos á las prueuas para conseguirla. Ser. 54.

5 OTRO SERMON. *Volumus.* No arde en el infierno otra leña, que la propria voluntad. Ser. 4. §. 2. Ser. 29. Ser. 30. §. 4.

6 OTRO SERMON. *Generatio mala & adultera.* Es adultera el alma, quando no obra por su Esposo Dios, que son sus obras bastardas, sin merito, y sin premio. Ser. 25. *de las obras buenas.* Veasse el Serm. 26.

7 OTRO SERMON. *Adultera.* Assi llama al alma pecado-

ra, para denotar el ſummo pavor que tendrâ al venir ſu Eſpoſo miſmo â juzgarla,&c. Ser.22.â n.7. *Del Iuizio particular.*

8 OTRO SERMON. *Adultera.* La ſupone eſpoſa fauorecida: para que ſe entienda que le ha de hazer cargo de todos los beneficios que le ha hecho. Serm. 20. y 21. *Del cargo de los beneficios.* Veaſe el Ser.33.

9 OTRO SERMON. *Adultera.* Empezó bien, y faltò luego á la fidelidad de Eſpoſa. Ser.60.Ser.51.§.5. y 6.

10 OTRO SERMON. *Mala & adultera.* Caiet. mala, por los vicios; adultera, por los errores. Cuidado que ſe pueden ſeguir eſtos errores, de aquellos vicios. Ser.40. *Del peligro de la Fé.*

11 OTRO SERMON. *Signum non dabitur:* porque ay lo que es meneſter para ſalvarſe. Ser.3. *Del fin vltimo.* Ser.33.

12 OTRO SERMON. *Signum Ionæ.* Sepultado en el vientre de la ballena. O lo mucho que predican eſſas ſepulturas, ſi ſe atendieſſen! Ser.17. *Deſengaño en los difuntos.*

13 OTRO SERMON. *Signum Ionæ.* Paloma, gemido, penitencia. Eſta es ſeñal, y medio vnico para ſalvarſe el que ya pecô. Ser.7. *de la penitencia.*

14 OTRO SERMON. *Signum Ionæ.* Vic.Ferr. tres dias en la ballena: *Prima dies eſt cordis contritio; ſecunda, oris confeſſio; tertia, operis ſatisfactio.* Ser.55. *De las calidades de la buena confeſſion.*

15 OTRO SERMON. *Signum Ionæ.* Imagen de JESVCHRISTO. Señal de ſalvacion es imitarle; ſi nò, ſerâ ſu vida, y muerte para el mayor cargo del pecador. Ser.44. *De la vida de IeſuChriſto S.N.* Veaſe el Ser.19.§.6. Ser.20.§.5.

16 OTRO SERMON. *Viri Niniuitæ ſurgent in iudicio*, pues aũ que tenian 40. dias, hizieron luego penitencia: y el pecador ſin hora ſegura no la haze. Ser.6.7.8. *De la penitencia diferida.*

17 OTRO SERMON. *Viri Niniuitæ ſurgent.* Serán contra el pecador que abuſa de la piedad que Dios vsó con ellos, para eſtarſe ſin hazer penitencia en ſus pecados. Ser.13. *Concluſiones del temor de Dios.*

18 OTRO SERMON. *Viri Niniuitæ ſurgent.* Serán contra los pecadores, porque ellos oyendo à Jonas ſe convirtieron, y el pecador, oyendo tantos Sermones ſe eſtâ en la culpa. Serm. 61. *Cargo de los Sermones.*

19 OTRO SERMON. *Regina Auſtri ſurget:* y acuſarà con ſu diligencia, la poca que haze el pecador para ſu ſalvacion, ſiendo tan cuidadoſo en lo temporal. Ser.24. *Cargo por las miſmas obras.*

20 OTRO SERMON. *Regina Auſtri ſurget.* Imagen de los

Santos, cuya vida acusarà en el Juizio al pecador olvidado de su alma,&c. Ser.45. *De las vidas de los Santos.*

21 OTRO SERMON. *Cum immundus spiritus exierit ab homine, &c.* Aqui se descubren los daños de la recaida en las culpas. Ser.60. *De la reincidencia.* Veasse el Ser.51.§.5.

SERMON NONO

DEL VIERNES DE LA PISCINA, Y PRIMERO de esta Feria.

En San-Tiago de Granada. Al Santo Tribunal de la Inquisicion. Año de 1679.

Est autem Ierosolymis probatica piscina, quæ cognominatur Bethsaida, quinque porticus habens. Ex Evang. lec. Ioan. cap.5.

SALUTACION.

N.1. *Eut. Theoph Lyr. in Io.5 Iren. lib.2. cap.39. Abu. in def. Corn. Iãsen Barrad. in Ioan.5. Silvei. li.5 c.1.q.1. Exod.23. Deut.16.*

Celebrauase en la famosa Ciudad de Jerusalem vna fiesta: assi empieza oy San Juan la letra del Evangelio. Qual fiesta fuesse, aunque ay quiẽ diga que la de Pentecostes: es mas prouable que fue la de la Pasqua, dize San Ireneo, el Abulense, y Alapide con otros; y basta por razon que no la nombra el Evangelista, por que con solo decir, fiesta, explica bastantemente que era la principal de la Pasqua. A esta fiesta subió JESV CHRISTO S.N. porque era vna de las tres, en que tenian obligacion de assistir todos los varones, y quiso dar esse exemplo de obediencia. O subiô (dize San Chrisostomo) por lograr la oportunidad de la fiesta, para predicar,

dicar,y hazer bien;enseñando quales deben ser los empleos de las fiestas, dixo Simon de Casia. O subiô â la fiesta,para que la fiesta lo fuesse;que fiestas,y alegrias sin Dios,no merecen esse nombre. *Auia en Ierusalem vna saludable piscina.* En donde avia de estar la salud (dize el de Casia) sino en la Ciudad de la paz? Piscina se llama , aunque no tenìa pezes, dize S. Thomas,con San Alberto Magno.No es pequeña afrenta,tener el nombre de Christiano sin las obras. No tenia la piscina el nombre de su natura-leza (reparó el de Casia) sino el de su oficio de labar las victimas : *probatica* , que leyò el Syriaco, *Baptisterium* ; para el consuelo de quien con mucha razon estima en mas el oficio de limpiar de errores la Iglesia , que la mayor nobleza heredada. Los Hebreos le llaman, *Bethsaida*, que es lo mismo que , casa de misericordia,dixo el Syriaco: *Domus misericordiæ*: porque alli se curauan los enfermos. Qué bien pusieron junto al Templo la casa de la misericordia! Para que la limosna, y caridad con los pobres dispusiesse para la oracion,y su fruto, dixo S.Agustin.

En este Hospital,ô *en sus cinco porticos* (dize el Evangelista) *yacia vna multitud grande de dolientes, ciegos,tullidos, y paraliticos, esperando* ocasion para sanar. En estos (dize Origenes) se representan todos los generos que ay de pecadores : porque los de ignorancia son ciegos;los de flaqueza,tullidos; los de malicia,paraliticos,y secos. Todos esperauan: porque *vn Angel solia baxar* , algunas vezes al año,como siente Euthimio;aũque en dias inciertos, como advirtió el Chrisostomo, *y movia las aguas de la piscina.* Hazia estruendo,dize S.Ambrosio : para que todos lo oyessen, dize HugoCardenal,y cada qual procurasse su salud.Rara providencia! No viene el Angel en tiempo determinado:ô porque no se atribuyesse á las aguas la virtud : ò porque pudiessen los pobres tambien gozar de el beneficio: ô porque no teniendo seguridad de el tiempo, estuviessen en todo tiempo cuidadosos. Si, Christiano: el no ser cierto el *quando* de la muerte es (dize S.Gregorio) avisarte q̃ la esperes cuidadoso á todas horas;que es arriesgar la eterna salud el descuidarse. Vno solo sanaua; y este era *el que primero se arrojaua al mouerse las aguas de la piscina.* Vno solo? Ya no me admiro de que viniera el Angel, invisible : como que no se atrevia à parecer en publico,porq̃ hazia el beneficio tã estrecho. Vno solo? Y para vno se moviã tãtas aguas? O amor divino! No dudes (alma) q̃ por ti sola rebolviera Dios (à ser necesario) los Cielos,y la tierra. Vno solo? claro está (dizẽ,S.Albert.Mag.y S.Agust.) q̃ sola la vnidad de la Fê,y caridad Christiana es la q̃ recibe eterna salud.

Gra-

Chrys.ho. 35.in Ioan. Theoph. hic Casia, li. 5. cap. 27. Silvei.q.2. Casi.vbi su. D.Th. Alb. M.in Ioa. 5 Casia, vbi suprá. Ieron. li. de locis. Syriac.lect. Syriac. hic. Ier.Rom.li. 1. de rep. Hebr. c. 6. Au.s.43.ad fra.in erem N.2. Casia. li. 5. cap.27. Hug.C.hic. Orig.lib.4. in epist. ad Rom. Euthim. in Ioan.5. Chrys.ibi. ho.35. Amb.lib. de initiãd. c.4 Hug.C.hic. Silv. lib.5. c.1.q.9. Greg. li.12 mor c.1. Alb.M. in Ioan.5. Aug.tr.17. in Ioan.

Hilaret.ho. Gracias à Dios, que nos hizo el fauor de darnos ſu verdadera Fé
10.*quadr.* en la Piſcina del Sacroſanto Baptiſmo; y que nos dió à eſte Tri-
Chryſ.ho. bunal Sagrado, para que la Fè ſe conſerve en la vnidad.
35.*in Ioan.* Entrò en el Hoſpital JESVCHRISTO S.N.y *luego le llenó los ojos*
N.3. *vn hombre que eſtaua alli* (paralitico,en el ſentir comun) *treinta y*
Iren. lib.2. *ocho años auia.* Admirable paciencia! dize Theofilacto. Treinta y
cap.41. ocho años de perleſia, ſin poder moverſe , y ſufriendo? Y eſpe-
Hilar.li.7. rando? O, confundale nueſtra impaciencia,con mayores obliga-
de trin. ciones! Llegòſe el Divino Medico, y con aquella ſu ſeria afabi-
Cypr.lib.4. lidad le preguntò ſi queria la ſalud: *Vis ſanus fieri?* Valiente prue-
epiſt.7. va de la conſtancia, dize San Chriſoſtomo! A vn enfermo , y de
Theoph. hîc 38. años, ſe le pregunta ſi quiere la ſalud? Claro eſtâ que ha de
Chryſ. ho. quererla : para quê fue eſta pregunta? Baſte aora para la letra de-
35.*in Ioan.* cir, con el Abad Cheremon , que fue alentarle à la eſperança de
Charem. ap ſanar : porque es la eſperança, ſiendo la que debe ſer , la medida
Caſian. col- de los fauores de Dios. Reſpondiò el enfermo : *Señor , no tengo*
lat.13.c.15 *hombre,que me lleue a la piſcina quando ſe mueuen las aguas.* Eſtraño
el rendimiento de llamar,Señor,al que aun no conocia Dios;pe-
Hug.C. in ro quando la benignidad en el Superior (dize Hugo Cardenal)
Ioan.5. no conciliò en el ſubdito reſpeto? *No tengo hombre*, dize. Era po-
Chry.h.36 bre ; (dize San Chriſoſtomo) y aun por eſſo (dize el de Caſia)
Caſia. li.5. deſtituido de todo fauor humano.*No tengo hombre.* Quexaſe de ſu
cap.27. poca ſuerte; no de los que no le aſſiſten,en lo que confunde à los
que pierden con las quejas el merito que pudieran tener en la
enfermedad. Aqui ſuelen notar que no reſpondiò à propoſito;
Silveir. vbi pero nunca mas: porque ſuponiendo que deſſea la ſalud,no la pi-
ſupra. de, y ſolo repreſenta la neceſſidad que tiene de quien le ayude.
Coren. hac Eſta debe ſer la regla de pedir à Dios coſas temporales, dize San
fer. Aguſtin : repreſentar con reſignacion la neceſſidad:porque pue-
Aug. in Pſ. de ſer nos convenga mas la enfermedad, que la ſalud. Entonces,
13. compadecido el Señor,le dize, con imperio ſobre la enfermedad,
que ſe levante: *Surge*; que tome â cueſtas la camilla: *Tolle grauatum tuum*;y que camine con ella : *Et ambula.* Que ſe levante,bien
Chryſ. ho. eſtâ ; pero que lleue la camilla,para qué? O Sabiduria! Para que
de paralit. no pudieſſen negar los Fariſeos que era aquel el enfermo de la
Ant. Padua piſcina, dize el Chriſoſtomo; y para que conſtaſſe el milagro, y
hoc ſer. acuſaſſe de ſu dureza â los incredulos.

N.4. Obedeciò luego el paralitico ; pero lo miſmo fue verle ſano, que conjurarſe contra êl la turba de los Fariſeos. Donde reparo que no le hablaron palabra en 38. años de achaque; y aſſi que le ven ſeguir á JESV CHRISTO le perſiguen. Ojalá ſe huviera acabado

bado en aquellos tiempos essa persecucion! Era Sabado quando obrô el milagro Nuestro Redemptor: y les parecia no era licito lleuar la camilla en Sabado. Presumian de sabios en la ley (dize el V. Beda) y no advertian que era licito, aviendo necessidad; pero permitiô el Señor la calumnia para que el milagro se publicasse mas, dize Theofilacto. Quê respondió el paralitico? *El que me sanó me mandó traer la camilla.* Como si dixera, dize Agustino: como puedo dexar de obedecer à quien debo la salud? Como si dixera, dize el de Casia: como no he de obedecer â quien obedeciò la enfermedad? Qué bella respuesta para las tentaciones! Como he de perdonar? dize la ira. Como he de restituir? dize la codicia. Como he de dexar la ocasion? dize la luxuria. Diga el alma: *Qui me sanum fecit, ille mihi dixit.* A quien debo la vida, como puedo dexar de obedecer? Basta que me lo mande JESV CHRISTO, para que yo sin mas examen le obedezca. En fin, le hallò despues el Redemptor en el Templo, dando gracias, dize Euthimio. O afrenta de los que eligen el Templo para las culpas! Advierte (le dize su Magestad) que ya estás sano: *Ecce sanus factus es.* O, pese á nuestra ceguedad, que es menester advertirnos los beneficios! *Mira que no peques mas, porque puede sucederte peor.* Aqui le declara que sabe bien su vida, dize el Chrisostomo; y aun le advierte que enfermò por sus culpas, dizen, San Ireneo, y San Cyrilo. Hasta aqui (Fieles) la letra del Evangelio. Quiera Dios que yo acierte à proponer la doctrina que oculta aquesta letra; y pues es la Gracia quien ha de facilitar el acierto, no nos detengamos en pedirla. Ya sabeis que ha de ser por medio de MARIA SANTISSIMA: imploremos su intercession, diziendo: AVE MARIA, &c.

Bed. Alb. M in Ioan. 5. Theoph. ibi. Aug. tr. 17. in Ioan. Sim. Casia, lib. 5. c. 27. Euthim. hic Chrisost. 35. in Ioan. Iren. lib. 5. cap. 15. Cyril. li. 2. cap. 133. Casian. collat. 6. c. 11.

Et autem Ierosolymis probatica piscina, &c. Ioan. cap. 5.

§. I.

LAS PENAS VAN COMO A su centro adonde ay culpas.

N. 5. SIendo como es Jerusalem propria imagen de la Catolica Iglesia (Señor) de quien mas bien que de la penitencia puede ser imagen la piscina? Assi es sentir de San Ambrosio, Ruperto, Tertuliano, Hugo Cardenal, con otros muchos: porque si en la piscina se curauã todas las enfermedades, en la penitencia hallan medicina todos los pecadores; y como solo en Jerusalem se halla-

Amb. ser. 7. de Sp. S. Rup. li. 2. in Nahum. Tertu. li. de Baptism. Hug. in Ioan. 5.

ua

Orig. ho. 1. in Math. Iero. in Isai. 49. Aug. in Ps. 121. Guill. Pep. hac fer. Ant. Pad. hoc fer.

va aquella medicinal, y milagrosa piscina, assi solo en la Iglesia Catolica se halla la verdadera salud en las aguas de la fructuosa penitencia. A la vista de la penitencia estâ vna multitud grande de enfermos pecadores: *Multitudo magna languentium.* Qué hazeis, Christianos? *Expectantium*: esperando, difiriendo (explica Hugo) la penitencia para despues, como si no fuera despues mas dificultosa: pues ya se ve que quanto mas se fixa el clauo con la repeticion de los golpes, mas dificil queda de arrancarse. Pero puesto que entre tanta multitud, como avia en la piscina, el que lleuó los ojos à Nuestro Salvador fue aquel paralitico de 38. años: *Hunc cum vidisset Iesus iacentem:* apliquemos oy á este las atenciones, para ver en su enfermedad, en su curacion, y en su salud, la enfermedad, curacion, y salud espiritual de el pecador, á quien representa.

Vid. Desper ser. 6. 7. 8. 9. 11.

Interlin. in Ioan. 5. Hug. C. ibi.

N. 6.

Enfermo estaua este hombre: y enfermo por pena de sus pecados, dizen, San Chrisostomo, San Ireneo, San Cyrilo, S. Agustin, y muchos otros. O si entendiera el pecador que son sus culpas la causa de sus trabajos! O Granada enferma! Tus pecados son el exceso que causa tus tabardillos. Aviendo culpas, no ay que discurrir en el origen de tus males: *Civitati*

Chrys. ho. 35. in Ioan. Iren. lib. 5. cap. 15. Cyril. lib. 2 cap. 193. Casian. collat. 6. c. 11. Aug. de fid. & ope. c. 20

(decia San Ambrosio) *non nisi propter civium peccata infertur excidium.* Pero oigamos â Daniel. Ponese â referir el sueño misterioso de aquella estatua que compuesta de variedad de metales mostró Dios á Nabuchodonosor: y dize que quien destruyô aquella fabrica fue vna piedra, que baxó de vn monte sin manos: *Absciſus est lapis de monte sine manibus.* Què es esto? Piedra sin manos? Pues quando tuvieron manos las piedras? Proprias, nunca; pero agenas, muchas vezes: fue decir, que no huvo manos, que impeliessen para que baxasse la piedra: *sine manibus.* Bien: y para quê nos explica el Profeta essa circunstancia? Diga que destruyò la piedra la estatua; pero â la historia qué haze el que baxasse sin manos? Para la historia, poco; mas para el misterio, mucho, dize el docto Obispo Aresio.

Arnob. in Psal. 6. Theophil. Euth. D. Th in Ioan. 5. Ambr. ser. 85.

Daniel. 2.

N. 7.

La piedra (Fieles) para subir â lo alto, necessita de mano agena que la arroje, porque lo resiste su peso; mas para baxar â lo profundo, no necessita de mano, porque su inclinacion al centro la lleua. Pues aora: de qué se componia aquella estatua? De oro, de plata, de cobre, y hierro con lodo. Mas claro: Componiase de vna cabeza toda embebida en el oro, de vn coraçon todo entregado â la plata; era vna estatua sin vnion,

ni

ni conformidad entre sus metales: era vna estatua sin vida: con ojos, pero sin ver: con oidos, y sin oir: con los demás sentidos, pero sin vso: con manos, sin exercicio: con pies, pero sin dar passo. Ea pues: no es menester (dize el Profeta) que aya mano que la destruya: vna piedra sin manos la derriba: *Lapis sine manibus*: porque se va à su desconcierto la destruccio, como â su centro. Aquel desorden de los metales que la componen, està llamando contra si las piedras que la derriben. *Sine manibus* (escrevia el docto Obispo) *quia instar lapidum ad proprium centrum, sic tribulationes & ruinæ eó tendebant.* O Ciudad de Granada! O estatua abatida con tantas tribulaciones, y enfermedades! Di si ay desorden en los metales que componen? Ay sobervias? Ay codicias? Ay lodo de torpezas en tus ciudadanos? Quantos son estatuas muertas, sin la vida de la gracia? Quantos, con ojos para ver sus intereses, sin ver, y llorar su estado miserable? Quantos, con oidos para la lisonja, sin oir â Dios, y la conciencia? Quantos con manos, y pies para las culpas, y sin dar vn passo en el camino de la salvacion? No te admires, no, de lo que padeces; que como â su centro te buscan las piedras de los trabaxos. Para afligir à los buenos, van las piedras de los trabaxos con violencia; mas para castigar â los malos se van por su inclinacio, porque son los pecados el centro de las penas: *Instar lapidum ad proprium centrum.* Nadie admire ver en el Hospital â este enfermo, que sus culpas lo llevaron al Hospital: *Erat ibi homo.* Pero vamos à lo mistico.

Aresi. disc. 2 de tribul. n. 13.

Coren. clyp. patient. lib. 2. cap. 3.

§. II.

PERLESIA ESPIRITVAL, LA Fé sin amor, y obras, en el pecador que no es padre de familia.

N.8.

ENfermo estaua este hombre. De qué achaque? El Evãgelista no lo dize; pero es sentir comun, de S. Chrisostomo, S. Hilario, y S. Cipriano, que estaua paralitico. Es la perlesia (dize el Pictavense) vna lesion del cuerpo humano, con diminucion de movimiento, y sentido: es vn achaque que dexa vna parte de el cuerpo sana, y enferma otra, porque impide que passen los espiritus à esta. O imagen la mas propria de el pecador! *Per paraliticum peccator designatur,* dixo Hugo de Prato Florido. Paralitico està el Christiano que cometió culpa graue; y si nó, miralo en ti. Crees en Dios? Diràs que si, y que darás la vida por su Santa Fè. Muy bié dizes; pero dime más: Amas á Dios? Obedeces â Dios?

Chrys. ho. 35. Hilar. li. 7. de trinit. Cypr. lib. 4 epist. 7. Berch. li. 4. reduct. c. 9.

Hug. de Pra Flor. serm. Do. 19. post Pent. Interl. in Ioan. 5. Aug. in Ps. 100.

esso

esso no, que le ofendi grauemente. Pues mirate paralitico: muy sana la parte de la Fé, y muy enferma la parte de el amor; ó por mejor decir: tienes muerto el lado del amor, aunque tengas sana la Fe. Como, estando paralitico, podrás caminar al Palacio de la Gloria? Caminasse (Fieles) à la eterna felicidad, ya volando desde la tierra al Cielo, como el ave desde la tierra al nido: ya nadando el rio de la vida, como el nadador que passa de vna ribera à otra: ya peleando con los enemigos invisibles que estorvan el camino, como el soldado pelea con los visibles para tomar la Ciudad. Pues quien no advierte que el ave con vna ala sola no buela? Que el nadador con vn brazo solo no nada? Que el soldado si nó mueue el escudo, no se defiende? Y ay quien se persuada que sin el ala de el amor podrâ volar, aunque tenga el ala de la Fè? No Catolico: no podràs volar al nido de la Gloria sin las dos alas; como ni passar seguro á la ribera de la Eternidad sin los dos brazos, ni defenderte de tus enemigos sin mover el escudo de la Fé con la mano de las obras.

Vid. Desper *S.20.n.31* *S.23.n.11* *S.40.â n.6* *S.54.n.10 & 22.* *S.70.n.12*

Similes.

Bosquier. concl.28.de fin. bon. & mal.

N.9 Esta es (dize Origenes) aquella mano de Moysés, y Aaron, con la que se llega à la tierra de promission, simbolo de la Bienaventurança: *In manu Moysi & Aaron.* No mano de solo Aaron: no mano de Moysés solo; sino de Moysés, y Aaron: porque ambas manos son menester para llegar á la tierra de promission de la Gloria. Mano de Aaron, que significa la Fè, y mano de Moysés que significa las obras: *Vtraque manus* (dize Origenes) *Moysis & Aaron necessaria est, vt inveniatur in nobis non solum fidei cognitio, sed etiam actuum, operum qué perfectio.* Esta fue la razõ por que hablando David de su lengua, dize que es, no lengua, sino pluma: *Lingua mea calamus*: no solo por lo que dixo Hugo Cardenal, que como la pluma, para escrevir bien, necessita de q̃ la lleue la mano, assi es menester juntar la mano de las obras á la lengua que confiessa la verdad; sino tambien, porque para bien escrevir se hã de igualar los picos â la pluma, pues ya se ve que si el vno está mas largo que el otro, no serà escrevir sino rayar, y aun rasgar el papel en que se escriue. Pluma es el alma del Catolico, à quien ordena Dios que en el papel de la vida escriua la plana de la guarda de su ley: *Calamus scribæ.* Para esto la dispuso en el Sagrado Baptismo, con dos picos iguales que son la Fé, y el amor. Qué haze el alma, quando peca grauemente? Corta el pico del amor con los filos agudos de la malicia. Ved

Num.33.

Orig.ibi.

Psalm.44.

Hug. Car. ibi.

Simil.

co-

como eſcrevirá bien la plana, aunque le quede bueno el pico de la Fé?

N.10. Aora entiendo el miſterio de llamarſe JESV CHRISTO N. *Ioan.* 15. S. verdadera vid: *Ego ſum vitis vera.* Diremos que ſe llama ſu Mageſtad vid verdadera, por q̃ ſiendo noſotros, los Fieles, los ſarmientos de eſta vid, viuamos agradecidos, conociendo lo mucho que le debemos? Como lo ponderaua SanAguſtin! *Aug. ſent.* 364. No dan (dize) à la vid coſa alguna los ſarmientos; la vid ſi â ellos, el ſer, la vida, y jugo para fructificar. O dependencia amable la que tenemos de Nueſtro Redemptor! Con ſu gracia viuimos los Chriſtianos, y lleuamos fruto de obras meritorias; el que ſe dexa ſecar por la culpa graue, es ſarmiento ſeco ſin la vida de la gracia, incapaz (por entonces) de merecer la Gloria eterna. Es eſte el miſterio por que ſe llama vid? Mas es, dize Clemente Alexandrino. Llamaſe vid, porque como de vid hemos de eſperar de JESV CHRISTO el fruto de la Bienaventurança. *Simil.* Como ſe logra permanente el fruto de la vid? No ſolo con plantarla; que es meneſter labrarla tambien. Sepaſe pues que no ſolo es vid JESV CHRISTO, y noſotros ſus ſarmientos; ſino que ſomos, y debemos ſer labradores de eſta vid. Sepaſe que eſta vid no ſolo pide nueſtro culto de Catolicos, ſino nueſtra cultura de verdaderos Chriſtianos, ſi queremos que nos dé el deſſeado fruto de el vino de ſu Gloria. *Dicitur dominus allegoricè vitis* (las palabras de Clemente) *à quo vindemiandus eſt fructus cum diligentia, & agri colendi arte.* O alma Chriſtiana! Sabe que lo miſmo fue baptizarte que plantar en ti eſta divina vid con la verdadera Fè. Qué diligencia? Qué cultura? Quê labor has hecho para aſſegurar el eterno fruto de eſta vid? Sin eſta cultura de las obras perderás ſin duda el fruto de tu Fè. Si, labrador Catolico: ſi, eſcritor Chriſtiano. Dia, y hora tiene Dios para tomarte cuenta de las labores que has hecho: què ſerà de ti ſi vas ſin eſtas labores? Dia, y hora tiene en que llamar á corregir la plana de tu vida: quê llevas eſcrito para aquella hora? Que eres gran Catolico? Pobre de ti, ſi no eres buen Chriſtiano! Ay de ti miſerable paralitico! Llorate muerto en vida, pues tienes ſin movimiéto el amor, aunque tengas ſana la Fé: *Erat ibi homo.* *Clem. Alex li. 1. ſtrom. cap. 4.*

N.11. Pero reparo (Señor) que dize el Evangeliſta que eſtava eſte hombre enfermo con vna enfermedad ſuya: *In infirmitate ſua.* Aquel *ſuya* parece que eſtá de más. Puede acaſo vn hombre enfermar, ó llamarſe enfermo con la enfermedad de otro? *Vid. Deſſer.* *S.25.n.42* *S.27.n.31* *S.28.á nu.* 30. *S,35.n.21* *S.42.á nu.*

En lo natural no puede; pero puede, y ſucede muy de ordinario, en lo moral. Me explicaré con vn texto; y atencion á eſte punto, Superiores, y Padres de familia. Determinaſe Dios à deſterrar à Adam de el Paraiſo por ſu deſobediencia; y dà por motivo, que porque no coma de el Arbol de la vida, ſi ſe detiene mas en el jardin, aun que leyendo con cuidado, dize
Geneſ. 3. mas: *Nunc ergo ne forté mittat manum ſuam, & ſumat etiam de ligno vitæ, & comedat.* No ſea que eſtienda la mano, tome del fruto del Arbol de la vida tambien, y lo coma. Aquel *tambien* me cauſa dificultad: *Sumat etiã*: porque el ſuponer que tomô Adam de otro arbol. Que comiô del otro Arbol de la Ciencia, es verdad; pero no fue Adam, ſino Eva, quien tomó la fruta: *Tulit de fructu eius.* Eva fue la que la alcançô, la que la diô à Adam para que comieſſe, y por eſſo la comiô: *Dedit qué viro ſuo, qui comedit.* Digaſe que ſale del Paraiſo porque no coma tambien del Arbol de la vida: no, porque tambien no tome de eſſe Arbol, pueſto que de el otro no tomô; pero que Dios diga, porque no tome tambien: *Ne ſumat etiam*: por qué razon? O que es vn aviſo grande para Superiores, y Padres de familia, dize vn Expoſi-
Oliva ibi. tor graue! *Documentum hoc maximum patribus familias, & Prin-*
cipibus eſt. Es aſſi (dize) que Adam no alcançô la fruta del Arbol de la ciencia; pero debiò cuidar que ni Eva, de quien era ſuperior, huvieſſe eſtendido la mano para alcançarla. No lo hizo; y por eſſo ſe le imputa el pecado de Eva, como ſi el miſmo Adam lo huviera cometido. No cometiò Adam la culpa; pero hizo ſuya con la omiſſion la culpa de Eva: *Carpit Heva pomum* (dixo el grande Expoſitor) *ſed ante Domini Tribunal Adam decerpſiſſe fertur.* Vean los Padres de familia que pueden eſtar enfermas ſus almas cõ la enfermedad de los ſuyos: porque hazen proprias las agenas culpas, quando no las impiden con Chriſtiano zelo: *Quidquid flagitij, vel domi tuæ, vel à tuis perpretatur, tibi vitio dandum ſcito.* No era Padre de familia, ni Superior el enfermo de la piſcina: y por eſſo el Evangeliſta dize que la enfermedad era ſuya: *In infirmitate ſua.* *Ibid.*

§. III.

ES MENESTER QVERER para recobrar la ſalud del alma, y lo impide la mala coſtumbre.

N. 12. HEmos viſto la enfermedad de eſte hõbre; veamos ſu curaciõ. Miróle compaſſivo JESV CHRISTO S. N. y le pregunta ſi quiere la ſalud:

salud: *Vis sanus fieri?* Hombre, quieres sanar? Tomarás la salud, si te la doy? Assi el de Casia: *Placet ne tibi sanitas?* O engrandecida sea tal clemencia! Que sea el hombre el enfermo, y que Dios mismo sea quien le ruegue con la salud, quando la tenia mas olvidada, y aun quando menos la merecia! Pero, qué pretendes, Dios, y Señor mio, en esta misteriosa pregunta? Quiere establecer los fueros del alvedrio, dize el antiguo Hilareto. Fue decir al paralitico, y en él al pecador: hõbre, quieres sanar? *Vis sanus fieri?* Porque sin que tu quieras libremente, no conseguirás la salud, que es lo primero que se requiere para conseguirla.

Sim. Casia. li. 5. c. 27.

Vid. Desper ser. 1. n. 19 Ser. 21. nu. 40.

Hilar. ho. de hac fer. Alb. M. in Ioan. 5. Faust. li. 1. de lib. arbit cap. 9. N. 13.

Por qué juzgais (Fieles) que se llama desposorio la restauracion de el hombre á la gracia? *Sponsabo te mihi in fide*, decia Dios por Oseas. Lo mismo el Apostol, tratando del matrimonio: *Ego autem dico in Christo & in Ecclesia.* Y en otra parte: *Virginem castam exhibere Christo.* Ni hallaremos cosa mas repetida en los Cantares: *Sponsa mea: soror mea sponsa.* No nos detengamos: aquel ponerse el alma en gracia de Dios, se llama desposorio. Por què? No aveis assistido à alguno de los de acà? Vereis que pregunta el Parrocho al varon, si quiere por esposa á la muger. Dize que si. Pregunto yo: Está con esso celebrado el desposorio? No: porque passa luego á preguntar à la muger, si quiere por esposo suyo al varon. Luego no basta que el vno quiera, sino que es menester que tambien quiera el otro contrahente? Es assi. O alma Christiana, y si celebràramos oy este espiritual desposorio! *Ego autem dico in Christo, & in Ecclesia.* Ea, allí està en aquel Sagrario JESV CHRISTO N.S. y aqui estàs tu. Veamos: Clementissimo Dios mio: amabilissimo Dios, y hombre: Señor de señores, y Rey de Reyes: quieres â esta alma por esposa tuya? Fea es, y pobre: paralitica està con los pecados: quieres? Mirale (Alma) espirar en vna Cruz: como muere? Inclinando la cabeza: *Inclinato Capite.* Sabes por qué? Porque obraua libremẽte, y no por fuerça, dize S. Atanasio: *Se voluntariè mori significat, non coactè.* Sabes por qué? Porque si tu Fê es tã tibia que no oye sus palabras, tu vista mire la seña, con q̃ responde que si. El erudito Cartagena: *Inclinato Capite respondet, quod sic.* Que si, dize: que quiere ser tu esposo, y que tu seas su querida esposa: *Respondet quód sic.* Pero está hecho el desposorio de la gracia? De ninguna suerte; que es menester tambiẽ que tu quieras. Ea pues: *Vis sanus fieri?* Alma querida de Dios: quieres por tu amante esposo al Vnigenito del Padre?

Ioan. 19.

Athan. q. 75.

Cartag. lib. 11. de vit. Chr. ho. 11

Ose. 2.

Ephes. 5. 2. Cor. 11.

Cant. 4. & 5.

Simil.

Quieres por esposo à JESV CHRISTO? *Vis?* Qué respondes, alma paralitica? Quieres? Ay desgraciado Dios mio, que no ay quien responda vn *si*! Mira, alma, que es nobilissimo: es bellissimo: es riquissimo: le quieres por esposo? O villania incõparable del pecador! Qué responde el que està, sin querer dexar la ocasion, sino que estima en mas vn deleite vil, que á JESV CHRISTO? Què responde el que pudiendo no restituye, el que no quiere perdonar al proximo, sino que quiere mas el lodo de la hazienda, y el aire de vn punto vano, que las riquezas, y la honra que JESV CHRISTO le ofrece? Qué responde el que no quiere dexar la mala vida, sino que estima en mas ser esclauo del demonio, que la amistad, y desposorio de JESV CHRISTO? Pero qué respondes, Christiano?

Vid. Despert. ser. 4. & 5.

N. 14. Paralitico de la piscina, qué respondes? *Hominem non habeo.* Se lastima de que no tiene hõbre. No respondes à proposito. Lo que te preguntan es, si quieres la salud: di que la quieres, ò que no la quieres: qué haze al caso que tengas hombre, ò que no lo tengas? Y ya que te lastimes, sea, no de que te falte hombre, sino de que te falte la salud. Pero es imagen de los mundanos, que se lamentan de la falta de lo menos, sin memoria de lo más. Por què son las mas comunes lamentaciones? Todo es: no tengo hombre, no tengo valedor, no tengo medios, no tengo conveniencias: *Hominem non habeo.* Quien ay que diga: no tengo â Dios? No tengo su gracia, y amistad, no tengo en el alma salud? *Deum non habeo?* Pecador: responde á proposito. Quieres, ô no quieres la salud del alma? Pero què pregunto al que â treinta y ocho años que està en la cama de la culpa? *Triginta & octo annos habens in infirmitate.* El que se acostumbra al pecado, ni responderá â proposito, al preguntarle si quiere la salud: y se puede poner muy en duda que la quiera. Bertario: *Voluit indicare, adeó peccatorem sibi in peccandi consuetudine complacere, vt iure vertatur in dubium an velit à peccatis liberari.* No aveis visto vnos pobres con llagas, que porque viven de ellas, no quieren remedio para que sanen? Assi son los pecadores que se dexan acostumbrar á las culpas. Son como los sentenciados â galeras, que cumplido el tiempo se quedan en ellas voluntarios. Son como presos de mucho tiempo, que se quedan por porteros de la carcel; como enfermos, que se quedan á servir el Hospital; como el acostumbrado á lo obscuro, que huye de salir á la luz; como

Ser. 24. nu. 13. & 33.

Vid. Despert ser. 11.

Bertar. lib. quæst. nov. test. q. 4.

Similes.

Vid. Despert ser. 1. â nu. 19. ser. 4. y 5.

mo el pajaro que, hecho ya à la jaula, aunque se la abran no sale. O quanto dificulta su salud el que se dexa llegar á este miserable estado! *Vt iure vertatur in dubium.*

N.15. Confiramos vno con otro, dos pecados, para confirmacion de este punto: El pecado de David, y el de su hijo Salomon. Pecò David, cometiendo aquel adulterio que passó despues â ser tan escandaloso; y Salomon pecô, poniendo su amor deshonesto en las muge-
3.Reg.11. res: *Adamavit mulieres.* Veis aqui dos pecadores muy parecidos: ambos deshonestos: ambos Reyes: ambos que avian sido muy favorecidos de Dios; pero en qué pararon? David, ya se sabe, hallô luego facil el perdon, y misericordia; pero Salomon, no se sabe: aun está en duda si alcançô misericordia, y se salvô. Examinemos por qué. Me dirán, que por que ay certeza de la penitencia de David, y no la ay sino muchas dudas de la penitencia de Salomon. Pues examinemos vno, y otro: por qué David alcançò el perdon, y hallò facil la penitencia, y no Salomon su hijo? Diremos, que por que David cometiò solo culpa deshonesta, y Salomon añadiò à la torpeza la idolatria? Aun sin salir de la primera culpa se halla la diferencia, responde San Agustin. Ved (dize) de la suerte que pinta la culpa de David, el Profeta Nathan. Proponele vna parabola de vna obejita que vn rico quitò á vn pobre, para vn huesped que le vino: *Cum peregri-* 2.Reg.12.
nus quidam venisset ad divitem. Aqui haze el pobre el personage de Vrias: el de David, el rico: el de Bethsabee, la obejita. Bien: y el peregrino, y huesped? Esse es el pecado, dize San Ambrosio: *Quis est iste hos-* *Amb apolog*
pes, nisi miserabile peccatum? Es 2.cap.11.
el apetito torpe, dize San Agustin: *Illicitus appetitus hospes vocatus est.* Y por què se llama peregrino, y huesped? Porque lo fue, responde Augustino; y está en esso la diferencia de su pecado al de Salomon. Es assi (dize) que David pecò; pero fue su pecado vn huesped de David: fue vn peregrino de passo, no fue morador de assiento. Es verdad que quitó á Vrias su obejita para vn combite; pero fue combite no â vn apetito Rey, sino à vn apetito peregrino, y huesped: *Non enim* *Aug. lib.3.*
dixit, cum regi suo, sed hospiti *de doctrin.*
suo, vicini pauperis ovem ad epu- *Christ.c.21*
landum exhibuisse. No fue assi la culpa de Salomon: porque la que en David fue peregrino de passo, en Salomon estuvo de assiento: la que en David fue combite para vn huesped, fue en Salomon para vn apetito Rey: *At verò in eius filio Salomone, non quasi hospes tran-*

situm habuit, sed regnum ista libido possedit. Esta fue la causa de hallar David tan facil la penitencia, y perdon, y de ser tan dudosa la penitencia, y perdon en Salomon su hijo. Fieles, Fieles: culpas de assiento, y de costumbre hazen dificil quanto dudosa la penitencia: llega el alma á no querer, aunque se la ofrezcan, su salud: *Hominem non habeo.*

§. IV.

RECOBRA EL PECADOR la salud con la contricion, confession, y satisfaccion.

N.16. PEro veamos ya lo que debe hazer el que quiere la salud. Tres cosas ordena JESV CHRISTO Nuestro Señor al paralitico: y essas tres debe hazer el pecador para recobrar la sanidad de la gracia: *Surge, tolle gravatum tuum, & ambula.* Le dize que se levante, que tome â cuestas su camilla, y que camine con ella. Aqui se hallan (dize Santo Tomas) las tres partes que ha de tener la verdadera penitencia, contricion, confession, y satisfaccion. Oye como. Què hizo la culpa? Que quitàras de Dios tu voluntad, y la derribáras con desorden á la criatura? Pues, *surge*: levantate con la contricion hazia Dios, dexando la criatura, y su afecto desordenado. Más: *Tolle gravatum tuum*: Lleua á cuestas la camilla, sin dexarla en el Hospital. Ves aì como debe ser la confession: que pese lo que era descanso, que cause pena la culpa que causó gusto: que se manifieste, sin encubrirla: y que no quede prenda en la ocasion de la culpa. Lo tercero: *Et ambula*: Camina. Esto es: dà passos de virtud, tu que estauas parado en el lecho asqueroso de tus vicios: empieza nueuo camino, y nueua vida, con obras satisfactorias. San Antonio de Padua: *Fiat tibi in pœnam satisfactionis.*

D. Thom. in Ioan. 5. Nuz. ho. 10 n. 47.

Vid. Desper ser. 55.

An. Pad. ser. hui. fer. Hug. de Prà Flor. in hac fer.

Estas tres partes de la penitencia (dize San Agustin) estân entendidas en tres aguas misteriosas, que derramó en algunas ocasiones Nuestro Salvador: *Triplex est aqua Salvatoris.* La primera fue de lagrimas en la muerte de Lazaro, en la entrada de Jerusalem, y en la Cruz: *Lachrymatus est Iesus: videns civitatem, flevit: cum clamore valido & lachrymis.* La segunda agua fue la del Lavatorio, en la noche de la Cena: *Misit aquam in pelvim.* Y la tercera, la que saliô con la sangre de su Costado santissimo: *Exivit sanguis & aqua.* Quiere el pecador sanar? Pues aprenda en estas tres aguas las que él debe derramar para su salud. La primera no es agua de lagri-

N.17. *Aug. ser. 41 ad fratr. in Erem.*

Ioan. 11. Luc. 19. Hebr. 5.

Ioan. 13. & 19.

lagrimas? Pues llore el pecador ſus culpas cõ dolor grande de aver ofendido á Dios: *Cordis contritio.* La ſegunda no es el agua q̃ derramó el Salvador la la noche de la Cena? Pues derrame el pecador ſu coraçõ como agua, ſegun dixo Geremias: *Effunde ſicut aquam cor tuum.* Como agua, dize Hugo Victorino: porque al confeſſar las culpas, no ha de quedar coſa pegada al vaſo de el coraçon: *Sola aqua ſic effunditur, vt munditia vaſis nullis eius reliquijs maculetur: oris confeſſio.* La tercera no es el agua de el pecho junta con la ſangre? Pues ſepa el pecador que no baſta el dolor, y la confeſſion de las culpas, ſi es poſſible que ſea verdadero, ſin ſatisfacer lo ageno aunque eſté hecho carne, y ſangre, ſin ſatisfacer, y reſtituir la honra aunque cueſte ſangre el deſdecirſe, y ſin arrojar de el coraçon el odio, y la ocaſion, para empezar nueva vida: *Operis ſatisfactio.* Haga eſto el paralitico, y ſaldrà de el Hoſpital: haga eſto el pecador, y yo le anunciarè que ſe verâ libre de la eſclavitud de el demonio, y rieſgo de ſu perdicion eterna: *Surge, tolle grauatum, ambula.*

Thren.2.

Hug.Vict. ap.Tilm.ibi Haeften.li. 2.ſchol.cord lect.9.

§. V.

SEñAL DE SALVD ESPIRItual, ſujetar los apetitos, ſin eſtrañar ſu moleſtia.

TEnemos ya ſano al enfermo paralitico, al punto q̃ obedeciô à JESVCHRISTO S.N. *Et ſtatim ſanus factus eſt.* Quieres (alma) ſaber ſi tienes ſalud? Vaya vn pũto de cõſuelo; que aunque no podemos dar en eſto evidencias, porque aſſi nos importa para cõſervarnos humildes, y temeroſos; no nos niega Dios muy agradables conjecturas, para alivio en las dudas que nos atormentan. En què ſe conociò la ſalud del paralitico? *Suſtulit gravatum ſuum, & ambulabat*, dize el Evangeliſta: en que lleuaua ſu camilla à cueſtas, y caminaua. Veamos eſtas dos coſas. En que lleuaua ſu camilla? Si. Pero mas claro: En q̃ aquella camilla q̃ lo lleba ua â él, aora es èl quié la lleua. Oye à S. Maximo aora. Quien lleuaua, y governaua â tu alma, en el eſtado de la culpa? El cuerpo: la carne: los apetitos te lleua uã dõde queriã. No es aſſi? Pues ſerà ſeñal de ſalud, q̃ tu govier nes â tu cuerpo, carne, y apetitos, lleuandolos â la caſa de las virtudes, aunque los apetitos no quieran: *Vt anima, illius, quæ prius vaſculo corporis ferebatur, poſtea corpus ſuũ vtilius circũ ferret.* Lo miſmo S. Geronimo, y S. Anto. de Padua. Llamãſe en Habacuc

N.18.

Maxi.ho.1 Iero.in Mat 9. Ant.Pad.in do.19. poſt

los hombres, pezes: *Et facies homines quasi pisces maris.* Por qué? No nos detengamos. En qué conoceremos que los pezes viuen? Vamos al rio, ó al mar: O que de pezes van el agua abaxo! Quantos, y quantos se dexan ir con las olas! Están (pregunto) viuos estos pezes? No es señal cierta: porque tambien los pezes muertos van assi. En lo que mejor se conoce que viue el pez es en que vá agua arriba, en que no se dexa lleuar de la corriente del rio, ni de las olas del mar. Por esto se llaman pezes los hombres: *Et facies homines quasi pisces maris.* Alma, dime: te dexas lleuar de la corriente de tus apetitos, de las olas de tus passiones desordenadas? O, que es señal de estar muerta! Pero si vas agua arriba: si resistes al torrente, y olas de tus passiones: bella señal de que vives â la gracia, porque esso es llevar á cuestas la camilla: *Sustulit grabatum suum.*

Hug. de Pra Flor. in hac dom.
Amb. in Ps. 40.
Pauli. epist. 12.
Habac. 1.
Bern. ser. de quat. orand. mod.

N. 19. Pero bien oigo la replica de el alma temerosa de Dios. O que siento en mi (dize) muchas tentaciones, y representaciones muy feas! Hallo en mi muchos apetitos! Segun esto, muerta estoy. Aguarda: que no es lo mismo tener apetitos, y tentaciones, que governarte por ellos, y por ellas. Dime, alma de buenos desseos. Essos apetitos, y tentaciones te son de gusto, ô torméto? Ay Dios! Las siento muchissimo: me son pena intolerable. Pues essa es señal de salud, dize S. Gregorio: porque no te lleuan las tentaciones, sino tu las lleuas: no las consientes, sino las resistes, y sufres: no pecas con ellas, sino satisfaces, y mereces: *Divino adiutorio ereptus à vitijs, eiusdem carnis contumelias postmodum tolerat, in cuius prius desiderijs requiescebat.* Y en otra parte el mismo San Gregorio: *Porta tentationes carnis, in quibus hactenus iacuisti.* Pero explíquenos David esta diferencia.

Greg. lib. mihi 33. mor. c. 23.
Idem ho. 12 in Ezech.

Hazia oracion â Dios en el Psalmo 68. y le pide de esta suerte: *Non me demergat tempestas aquæ, neque absorbeat me profundum.* No permitas (Dios mio, y Señor mio) que me anegue lo furioso de la tempestad del agua, ni que me trague lo mas profundo de el mar. Què mar, y qué aguas son estas, cuyo profundo haze temerse tanto â David? Son las tentaciones, dize San Geronimo. Son los apetitos desordenados, dize San Ambrosio. Pues David santo: dinos en què se funda tu temor: porque yo me acuerdo, que quando embiô JESV CHRISTO S.N. â los Discipulos, para disponer el Cenaculo, en que queria celebrar la Pasqua, les diô por señal, vn hombre que encontrarian con vn can-

N. 20.

Psal. 68.

Ieron. in Ezech 47.
Ambr. li. de pœnit. c. 14

cantaro de agua â cueſtas, que le ſiguieſſen, porque en ſu caſa elegia ſu Mageſtad el Cenaculo: *Occurret vobis homo amphoram aquæ portans: ſequimini eum.* Pues ſi aqui tenemos vn cantaro con agua por ſeñal de la habitacion que elige JESVCHRISTO: como teme tanto al agua David? Ea, reparad (Fieles) que no es tanto el agua quanto ſu profundo lo que teme: *Neque abſorbeat me profundum.* Ay eſta gran diferencia entre las aguas en el profundo, y fuera de èl: que en el profundo, como en ſu centro, no peſan; pero fuera peſan mucho. Entre vn hombre en lo profundo de el mar: aunque tenga ſobre ſi diez picas de agua, no ſiente peſo, por que eſtà en ſu centro el agua; pero fuera del mar, aunque ſea vn ſolo cantaro de agua, ſiente vn peſo que lo abruma. Ea pues, dize David: Señor, lo que pido es, que no llegue yo â tal miſeria, que las aguas de las tentaciones, y apetitos no me peſen, por eſtar en el profundo como en ſu centro en mi voluntad: *Neque abſorbeat me profundum.* Eſto pido, Dios mio; pero aguas en cantaro, y â cueſtas: apetitos, y tentaciones que afligen, las tendrè por ſeñal de tu habitacion: *Amphoram aquæ portans.* Si, alma temeroſa de Dios: aqui es donde tiene ſu Paſqua JESV CHRISTO: no te aflixas ſi te aflixen; que es ſer paralitico con la camilla á cueſtas, ſeñal de que tiene ya ſalud: *Suſtulit grabatum ſuum.*

Luc.22.

Simil.

§. VI.

SEÑAL LA MAS CIERTA DE la ſalud del alma, la perſeverancia en ſervir à Dios.

VLtimamente, Señor: eſte hombre caminaua ſin parar: *Et ambulabat*; y eſta es en el alma (dize San Bernardo) la mas ſegura ſeñal de ſu ſalud: *Si demum ambulat quæ retrò ſunt obliviſcens, & ad ea quæ ante ſunt extendens, deſiderio & propoſito proficiendi, curatum te eſſe non dubites.* O que bien dize! Vn bolverſe à Dios de preſtado: vn dexar la culpa, y la ocaſion á tiempos, bolviendo deſpues á ella, es terciana que quanto mas ſe repite es mas peligroſa; mas quando ſin parar camina el alma, con animo firme de perſeverar haſta el fin en la obediencia de Dios: *Et ambulabat*: eſſa ſi que es la ſeñal mas cierta de la eſpiritual ſanidad: *Curatum te eſſe non dubites.*

N.21.

Bern. ſer. de quat. orand. mod.

Vid. Deſſer ſer. 60. & 62.

Bolviô en ſi el que eſtaua fuera de ſi por ſus culpas, aquel hijo deſperdiciado, prodigo de la mucha hazienda que le diô ſu padre: *In ſe reverſus*; y allá à ſus ſolas, reſuelto ya en bolver á la caſa de ſu padre, y bienhe-

N.22.

Luc. 15.

chor, ſe induſtriaua en lo que le avia de decir: *Surgam, & ibo ad patrem meum.* Me levantarè, decia, conſiderandoſe caido iré â arrojarme humilde á los pies de mi piadoſo padre; que aunque le ofendi, al fin es padre, y me admitirá en ſu caſa. Le diré que no ſupe lo que hize: q̃ pequè con deſmeſurada ingratitud contra el Cielo, y contra êl; y que ya que por mi deſorden no merezca ſer honrado con el titulo de hijo, q̃ ſi quiera me admita en ſu caſa por jornalero. *Fac me ſicut vnum de mercenarijs tuis.* Eſto (Señor) meditaua el Prodigo en el campo. Hc de ſeguirle haſta caſa de ſu padre, aver ſi dize bien la oracion que lleua eſtudiada. Llega â ſu viſta, y le dize: *Pater, peccavi in Cælum, & coram te: iam non ſum dignus vocari filius tuus.* Padre, yo pequé contra el Cielo, y contra ti: no merezco ſer tenido, y llamado por hijo tuyo. No màs? No dize màs. Dime Prodigo dichoſo: olvidaſte la leccion? No preveniſte que avias de decir á tu padre q̃ te admitiera en ſu caſa por jornalero? Proſigue: pide eſſa merced, que aun ſerá grande deſpues de tu ingratitud. No añade palabra. Por qué? Le leyó S. Aguſtin el coraçon.

N.23. *Simil.* Ay (dize) eſta diferencia entre el que es hijo, y el que ſolo es jornalero: que el jornalero trabaxa, y ſirve por el interés; pero el hijo no pone la mira en el interes para ſervir. Aun ay otra diferencia, dize S. Bernardo: que el jornalero ſe concierta para ſervir, por tiempo limitado, y en cumpliendoſe el tiempo va à ſervir â otro amo con el miſmo guſto; pero el hijo no es aſſi: porque no taſſa el tiempo para ſervir à ſu padre. Ea pues: es verdad (dize el Prodigo prudente) es verdad que allá en el campo propuſe pedir â mi padre, que me recibiera en ſu caſa por jornalero: mas fue eſſo antes de eſtar â ſu viſta; pero aora que ya en ſu preſencia experimento ſu bondad, y ſus fauores, no quiero ſer jornalero, ſino hijo: porque no quiero ſervir por interes, y por tiempo limitado, ſino procurar agradarle ſin interes, y para ſiempre. *Nec dicit omnia quæ dicturum eſſe promiſſerat* (ſon palabras de Auguſtino) *cum enim panem non haberet, vel mercenarius eſſe cupiebat, quod poſt oſculum patris generoſiſſimè iam dedignatur.* San Bernardo aora: *Non enim ad annum vel ad tempus, inſtar mercenarij, ſed in æternum, divino ſe mancipat famulatui.* O Prodigo prudentiſſimo! O paralitico dichoſo! O alma Chriſtiana fauorecida de Dios! A la viſta de vn Señor tan amoroſo que oy te llama, querràs ſer jornalera, para ſervirle ſolo vnos dias? No; no ha de ſer aſſi: que ſu bon-

Aug. lib. 2. quæ. Evang.

Bern. epiſt. 253. ad Garin.

bondad es digniſſima de que con fineza le ſirvas para ſiempre. *Et ambulabat.* Camina, camina ſin parar, y ſin bolver, como el paralitico ſano, para aſſegurar la ſeñal mas cierta de tu ſalud: *Suſtulit gravatum ſuum, & ambulabat.*

N.24. Ea, ya has viſto en la enfermedad de eſte paralitico la tuya: ya has viſto en ſu curacion las calidades que pide tu curacion: y has viſto las ſeñales de aver conſeguido la ſanidad. Eſtàs ſana, ó paralitica? O quiera Dios que todas las almas q̃ me oyen eſtén ſanas! Pero ſi ay alguna enferma: *Vis ſanus fieri?* Quieres la ſalud? Quieres ſalir de la culpa? Quieres verte libre de el rieſgo de condenacion que te amenaza? *Vis ſanus fieri?* Di que quieres, y aſſienta el coraçon con verdad à lo que dizes, ſin que te impida eſſa verdad el dexarte acoſtumbrar â la culpa. No digas que no tienes hombre, que te ayude: pues tienes vn Dios hombre que te fauorezca: *Homo ille quidem eſt*, dize Auguſtino. Animate â levantarte con vna contricion grande de tus pecados: *Surge.* No temas llegarte â hazer vna confeſſion con todos ſus requiſitos, ſin dexar raſtro de la ocaſion, que te buelva al Hoſpital: *Tolle gravatum tuum.* Camina esforçada por el camino de las obras virtuoſas para ſatisfacer por tus culpas: *Et ambula.* Sea ſeñal de que cobraſte la ſalud, la fortaleza con que deſde oy ſugetes tus apetitos, ſin eſtrañar ſu moleſtia, pues tu les diſte la ocaſion para que te moleſtaran. Reſuelvete á empezar de tal ſuerte el concierto de tu vida, que perſeverando en ſu cõcierto haſta la muerte, llegues à dar eternas gracias á Dios en el Templo de ſu Gloria:

Quam mihi, &c.

Aug. tr. 17. in Ioan.

SER-

SERMON DEZIMO

DEL VIERNES DE LA PISCINA, Y SEGUNDO de esta Feria.

En San-Tiago de Madrid. Año de 1670.

Est autem Ierosolymis probatica piscina, &c. Ioan. cap. 5.

SALUTACION.

N.1.

Vid. ser. 1. huius fer. â n. 1.

VNa piscina medicinal que avia en Jerusalem, mas llena de misterios que de aguas, llama oy para su consideracion, nuestras atenciones Catolicas. Era vn estanque sin pezes, en donde se labavan las victimas de los sacrificios, cercado de cinco porticos, en que yacia vna multitud de enfermos, que esperauan la ocasion para sanar: porque solia venir â ciertos tiempos vn Angel, que movia las aguas de la piscina, y entonces el que primero se arrojaua, luego se hallaua sano de qualquier achaque que antes padeciesse. En vno de estos porticos estaua vn pobre enfermo, paralitico, y sobre paralitico desvalido, que ni por si podia baxar al agua, ni en la ocasion hallaua quien le lleuasse, por lo qual avia treinta y ocho años que viuia de esperar, y sin remedio. Entrò JESV CHRISTO S.N. y lleuandole los ojos su desamparo, le preguntó si queria la salud; dixo que no tenia hombre que le ayudasse para conseguirla: y entonces su Magestad le sanò milagrosamente, le mandô levantarse, tomar á cuestas la camilla, y que se fuesse â su casa, como lo hizo.

Esta

Esta es la substancia de esta peregrina historia; pero quien bas- N.2.
tarà â penetrar lo que encierra de misterios? Entro á descubrir algunos con la luz de los Santos Padres, y Expositores. En lo alegorico (dize San Antonio de Padua) es esta piscina la fuente de la Divina Piedad para con los hombres: *Fons divinæ pietatis pisci-na est*; que aun por esso se llamó Bethsaida, que es lo mesmo que casa de misericordia, dize el Syriaco: *Domus misericordiæ*. Y en este sentido serán los cinco porticos aquellos cinco dedos de la mano de la misericordia, que observô Roberto Holcot, con que dixo David nos llena Dios de sus bendiciones: *Aperis tu manum tuam, & imples omne animal benedictione*. Es dedo police el poder para hazer mercedes; es indice, la perspicacia con que ve las necessidades; es medio, la benignidad con que espera los pecadores; es medico, la piedad con que perdona las culpas; y es auricular, la facilidad con que oye nuestras oraciones. Y ay enfermos en esta piscina? Si, Catolicos: todos los que abusan de la divina misericordia para pecar, ó para no salir de pecado: *In his iacebat multitudo magna, &c.*

tas expositiones de la Piscina, quæ na est; que aun por esso se llamó Bethsaida, que es lo mesmo que *puedē ser fabricas de ser mones muy vtiles.* *Ant. Pad. hac fer. Syria. Io. 5 Leg. hac fer Psal. 144. Holcot. lect. 97. in Sap. Vid. Desper Ser. 10. y S. 52.*

Es la piscina (dize el Angelico Doctor) la humanidad santissima de JESV CHRISTO S.N. en que estân las aguas de las fuentes del Salvador que dixo Isaías; y sus cinco porticos son (dize, como Santo Tomas, S. Antonio de Padua) las cinco llagas de Nuestro Redemptor en pies, manos, y costado: *Porticus quinque, vulnera eius*. Estas son (dixo Paleoto, y Mallonio) las ventanas obliquas que hizo en su Templo el Salomon mejor, por donde se descubre lo primero, el excessivo amor que nos tuvo; lo segundo, la pena que merecian nuestras culpas, pues tantas padeció para satisfacer por ellas; lo tercero, quanto es lo que vale la Gloria, pues tanto diô por comprarnosla JESV CHRISTO; lo quarto, la infinita misericordia de Dios, que nos quiso redemir á tanta costa; lo quinto, se descubre el refugio que tienen las almas en este Templo, para librarse de la Divina Justicia, y de las astucias del demonio. O quantos enfermos de ingratitud yacen en los porticos de tan amable piscina! *In his iacebat multitudo magna languentium.*

N.3 *Isai. 12. D. Th. hîc. Ant. Pad. hac fer. Paleot. de stigmat. cap 16. Mallon. ibi. n. 17. 3. Reg. 6.*

Demás de esto, en la piscina entiende San Juan Chrisostomo al Baptismo, cuyas aguas son salud á las almas enfermas, que antes yacian en cinco porticos, que son (dize San Antonio de Padua) los daños que haze el pecado original, que llamò Santo Tomas, heridas, y San Alberto Magno, enfermedades. Bien tiene aqui que ponderar nuestra consideracion en este tan especial beneficio, y mucho mas tiene que corresponder nuestro debido agradecimiē-

N.4. *Chrisost. h. 35 in Ioan. Amb. lib. 1. de Sp. S. c. 7 & lib. 3. de Sacra. c. 3.*

to,

Anton.Pad. hac fer. *D.Th. 1.2. q.85.art.3* *Alb. M.li.3 comp.Theol cap.9.* *Lop.in epit. Sanct.to.3. annot. huic fer.* *Guill.Pepin in hac fer.*

to, para no bolver â los porticos de las culpas los que tan fin poderlo merecer fuimos entrados en tan saludable piscina. Simboliza esta tambien (dize el docto Obispo Monopolitano) la Iglesia Catolica, cuyos porticos son todos los estados que la componē, de Sacerdotes, Religiosos y Continentes, casados, Superiores, inferiores, en los quales ay bien que llorar quantos ay enfermos de todos los estados: *Porticus hæ & status ægrotantibus pleni sunt.* O digamos (con el segundo Guillermo Parisiense) que estos cinco porticos de enfermos son cinco modos viciosos con que muchos entran sin vocacion à la piscina del estado Eclesiastico, y sus dignidades: porque vnos entran por el portico del interes, otros por el favor, otros por el parentesco, otros por la adulacion, otros por el portico del engaño. O, sirvase Dios de curar tantos achaques de bien perniciosas consequencias!

N.5.

Galfrid.ap. Til.in Io.5 *Hug.Vict. ibid.* *Casia. li.5. c.27.* *Ori.li.4.in epis.ad Rom* *Hug.C.in Ioan.5.* *Amb.ser.7. de Sp.S.* *Rup.li.2.in Nahum.* *Tert. lib.de Baptis.* *Hol.le.137 in sap.*

Es la piscina (dixo el Abad Galfrido) propria imagen de la cōciencia, en cuyos cinco porticos, que son los cinco sentidos, yace multitud de enfermos del alma, vnos ciegos, otros tullidos, otros paraliticos, y secos, en que se entienden los pecadores de ignorancia que son los ciegos, los de flaqueza que son los tullidos, y los de malicia que son los paraliticos que impiden la comunicacion de la gracia. De estos enfermos solo cobra la salud el que se entra à las aguas de su interior, para llorar como debe su enfermedad. Por esto la mas recebida significacion de la piscina es la penitencia, ò confession de las culpas, como sienten, San Ambrosio, Ruperto, con otros muchos: porque (como advirtiô Roberto Holcot) en la penitencia se halla el agua de salud, cuyas propriedades son, labar lo immundo, torcer lo duro, y cozer lo crudo, pues la penitencia laba las manchas de los pecados, tuerçe el coraçon endurecido á la obediencia, y cueze, y ablanda los trabaxos, y rigores para digerirlos, porque todo se haze facil á quié siente con verdad lo graue de sus culpas.

N.6.

Holcot. ibid *Ghisl.in tro polog. huic Evangel.*

Los cinco porticos de esta piscina de la penitencia son (segun el mismo Roberto) cinco medios de que Dios se sirve para que entren en la penitencia las almas: porque à vnos entra por la predicacion, á otros por el exemplo de los Santos, á otros por los avisos de la Iglesia, à otros por inspiraciones interiores, y à otros por exteriores trabaxos. Son estos porticos (dixo el docto Ghislandis) cinco consideraciones que mueuen â la penitencia, que son: la primera, de la grauedad de la culpa: segunda, de la severidad del Juizio: tercera, de la oportunidad del tiempo: quarta, de la incertidumbre de la vida: y quinta, de la incertidumbre de el quan-

quando de la muerte; ô digamos (con San Antonio de Padua) que son: la primera, la consideracion de la Mageſtad ofendida: segunda, de los daños del pecado: tercera, de la bondad de Dios despreciada: quarta, de la gloria eterna perdida: y quinta, de la pena eterna merecida por las culpas; ò digamos (con Hugo Cardenal) que son: la primera, la memoria de el pecado: segunda, que despues de morir no ay vtil penitencia: tercera, que quien aqui no la haze padecerâ eternamẽte: quarta, que aora es mas facil hazerla que despues: quinta, que aun para la vida temporal es vtil la penitencia. O si como ay piscina, y ay porticos, huviera resolucion para entrar â estas aguas de salud! Todo es esperar, diferir: *Expectantium*, à riesgo de no hallar la debida penitencia quando quisieren entrar.

Ant. Pad. hoc serm.

Hug. Car. in Ioan. 5.

Aun nos queda otra significacion de la piscina, que es (dize el Legionense) simbolo del Mundo, y simbolo tambien de vna Republica, en cuyos porticos ay varias conciencias enfermas, especialmente paraliticos que parece necessitã de milagro para sanar. No me detengo en esta, porque ha de darnos la materia para el Sermon: ni nos detengamos en solicitar la gracia, por medio de MARIA SANTISSIMA, diziendo con S. Gabriel: AVE MARIA, &c.

N. 7.

Legion. in hac fer.

Vis sanus fieri? Domine, hominem non habeo, &c. Ioan. 5.

§. I.

QVEXANSE LOS PECADORES, de que por falta de hombres no sanan.

N.8. NO siempre ha de ser el assumpto de oy contra el pobre paralitico de la piscina; ni las invectivas todas se han de encaminar siempre contra el pecador paralitico. Oy (Fieles) han de ser contra los que no lleuan al paralitico pecador â las aguas, para que recobre la salud, porque él la dessea. Y si no preguntad al del Evangelio: Paralitico que á treinta y ocho años estàs en essa cama, quieres la salud? *Vis sanus fieri?* Dize que no tiene hombre que le lleve, quando se mueven las aguas: *Hominem non habeo.* Se lamenta de que no tiene quien le ayude, dize el de Casia: *Privatum se fatetur auxilio humano.* Llora su desgracia (dize el antiguo Hilareto) por que no ay quien le fauorezca: *Dolet vicem suam.* Luego él si quiere sanar? Facilmente se colige de su respuesta; pero quie-

Casia. lib. 5 cap. 17.

Hilaret. in hac fer.

re

re el Syriaco, y el Arabico, que el paralitico reſpondieſſe con claridad, que deſſeaua, y queria la ſalud: *Etiam Domine: vtique domine.* Si, Señor (dize) ſi la quiero; pero por falta de hombre que me lleve no la conſigo: *Hominem non habeo.* Lucgo el no ſanar el paralitico no es por falta de querer, ſi por falta de quien ayude ſu flaqueza para ſanar.

Syriac. & Arab. hìc.

N.9. O piſcina de la Republica Chriſtiana! Qué hallaremos en los porticos de tus gremios, ſi no almas enfermas con innumerables achaques de peligro para ſiempre? *Multitudo magna languentium.* Quien es en eſta piſcina el paralitico? Es qualquiera pecador, dize la Interlinea!; pero advertid la razon. Es la perleſia (dize Berchorio) vna leſion del cuerpo humano, q̃ le diſminuye el movimiento, y ſentido: es vna diſolucion de los miembros que humedeciẽdolos los deſata, y debilita, cauſando en el cuerpo temblor, é inſenſibilidad, ſin dexarle virtud para moverſe, ni hazer fuerça, por lo qual ſe llama muerta la parte del cuerpo que eſtá con perleſia. Qué propriſſima imagen del pecador! Miralo en ti que me oyes. Qué es preciarte de gran Catolico, y por otra parte traer la ley de Dios debaxo de los pies, ſino tener ſano el lado de la Fè, y muy muerto el lado de la caridad? Qué es lo vicioſo de tu vida, ſino vna diſolucion de coſtumbres que no te dexa movimiento para obra buena? *Delicijs diſolveris, filia vaga.* De donde naze eſſe temblar de los males temporales, ſin temor de los eternos, ſino de la perleſia de tus culpas? *Illic trepidauerunt timore, vbi non erat timor.* Quien te â cauſado eſſa inſenſibilidad con que no ſientes los daños de tu alma, ni aun te das por entendido â los golpes de Dios N. Señor, ſino el humor grueſſo, y pernicioſo de tu malicia? *Verberauerunt me, & non dolui.* Quien te tiene tan ſin fuerças para reſiſtir las tentaciones, ſino eſſa relaxacion de tu vida, con que impides los eſpiritus de la gracia para reſiſtir? *Qui mollis eſt & diſolutus in opere ſuo frater eſt ſua opera diſipantis.* Mirate (blasfemo, y jurador) con la boca torcida, que Dios te la diô derecha para q̃ le alabaſſes. Mirate (avariento) ſin eſpiritu para mover la mano al ſocorro de tantas neceſſidades. Mirate (luxurioſo) ſin movimiento para huir del fuego en que te abraſas, y del que te amenaza para ſiempre. Què es eſto, ſino eſtar paralitico en eſta piſcina grande de la Republica? *Erat ibi homo.*

Vid. Deſſer introd. n. 2.

Gloſſ. Interl hìc.

Berch. li. 4. reduct. c. 9. Hug. Prat. Flori. dom. 19. poſt Pẽt

Simil.

Ieremi. 31.

Pſal. 13.

Prov. 23.

Prov. 18.

N.10. Ea, oye; que entra oy en la piſcina JESV CHRISTO, y por mis indignos labios te pregunta: *Vis ſanus fieri?* Alma paralitica,

tica, quieres la salud? Quieres la gracia? Quieres la salvacion eterna? No lo pregunto â tu apetito, sino à tu razon: no à tu carne, sino à tu espiritu: quieres? Claro estâ que segun el espiritu, y la razon quiero la salud: *Etiam domine: vtique domine.* Pues como no sanas, aviendo tantas aguas para sanar? Como dura tantos años la perlesia? Como no se acaban las culpas, y los escandalos? Responde, Pueblo Catolico: responde, alma Christiaua: responde, pecador paralitico. Ya responde: *Hominem non habeo.* No sano, porque no tengo hõbre que se compadezca de mi: estoy paralitico, porque me falta hombre que me lleue á las aguas de la penitencia: no se acaba la perlesia de mis culpas, porque no ay â quien duela mi perdicion: duran tanto los escandalos, porque no ay quien zele la honra de Dios para que se quiten: *Hominem non habeo.* O valgame Dios (dize aqui el docto Hilareto) y con quanta verdad pueden, y deben decir las almas paraliticas en estos tiempos miserables, que no tienen hombre que se compadezca de ellas! *Hilar.hom. huius fer.* *Istis calamitosissimis temporibus veré, nec sine lacrymis, possumus & debemus dicere: hominem non habemus.* O Fieles, y si no fuesse verdad! Pero decidme.

N. 11. Donde hallaremos vn Noe, que trabaxe en fabricar el Arca de el remedio para los que se van anegando en vn dilubio de culpas? Responda S. Cypriano, que parece escrivia para este tiempo: es muy raro esse Noe: *Rarus hodie Noe, qui his quibus submersio imminet, arcam bitumine litam provideat.* Donde està el Moyses, que buelva por la honra de Dios, y saque la espada en su defensa? Apenas se hallarâ, dize San Cypriano: *Rarus Moyses, qui occidat sacrilegos.* Donde està vn Aaron, que se atreua â intimar al Faraon tirano las divinas amenazas? Es muy raro en estos tiempos: *Rarus Aaron, qui coram Pharaone comminationes divinas edicat.* Dõde està vn Phinees, que persiga con zelo la torpeza escandalosa? No parece, dize el Santo: *Rarus hodie Phinees, qui perfodiat impudicos.* Donde està vn Josue, que castigue los robos de la Republica? Donde el Samuel Ecclesiastico que llore, y pida por los pecados, y pecadores del mundo? O que es muy raro! *Rarus Samuel, qui inobedientes lugeat.* Quien ay que, como David, se consuma con el zelo de la casa de Dios? Que, como San Pablo, se abrasse al ver los escandalos? Que, como Elias, desee antes morir que ver â Dios ofendido? Quien ay, que, como Nehemias, corrija á los que pecan? Como Matathias se lamente? Reprehen-

Genes. 7. *Cypr. lib. de ieiun. & tẽt Christ.* *Exod. 32.* *Exod. 5.* *Numer. 25* *Iosue. 7.* *1. Reg. 15.* *Ps. 68.* *2. Cor. 11.* *3. Reg. 19.* *Abul. ibi. q. 4.* *2. Esdr. 13* *1. Mach. 2.*

henda, como el Baptiſta? Caſtigue como San Pedro? Como
Math. 3. & 14. San Eſtevan exclame ſobre la dureza de los coraçones? Qual
Actor. 5. & 7. es el Padre de familia que (como Job) ofrezca ſacrificios â
Iob. 1. Dios porque no pequen ſus hijos? Es muy raro eſſe Job, dize
Cypr. vbi ſupra. San Cypriano: *Rarus Iob, qui pro filiorum negligentia ſacrificium offerat.* Ea, diga (que tiene razon) el paralitico, que por falta de hombre no ſale de el Hoſpital; que con mas razon pueden decir las almas enfermas que por que no ay quien les ayude eſtàn malas: *Infirmati ſunt* (dize David) *nec fuit qui adiuvaret*;
Pſal. 106. que ay tantos pecados, porque no ay hombre: ***Hominem non habeo.***

§. II.

QVEXANSE LOS PECADORES de falta de Sacerdotes, Predicadores, y Confeſſores de zelo.

N. 12. PEro quiero eſtrecharme mas con eſte paralitico de pecados, para que mas
Vid. Deſſer ſer. 47. *nu.* 26. ſe conozca ſu razon, individuã do por lo general, y particular de las almas, Pueblos, y familias. Alma paralitica de ignorancia, de malicia, y de flaqueza: no dudo que neceſſitas de hombre para ſanar: *Veré neceſſarius erat illi homo ad ſalutem*, di-
Aug. tr. 17. *in Ioan.* ze San Aguſtin; pero buelve los ojos, dilata la viſta por eſſe mundo (dize San Gregorio) y lo hallarás lleno de hombres divinos, que ſon los Sacerdotes:
Euſeb. epiſt ad damaſ. *Ecce mundus totus Sacerdotibus plenus eſt.* Ruperto: *Homo iſte, Sacerdotum chorus.* Nunca â avido tantos Medicos de las almas, tantos Paſtores de las obejas de JESV CHRISTO, tantos Mayordomos para ſuſtentar los Fieles, tantos Maeſtros para doctrinar los Catolicos, tantos Capitanes para guiar los Chriſtianos à la Gloria. Eſſo es ſer Sacerdote, dize Hugo Cardenal: *Sacerdos, ſacer dux.* Eſſo es ſer Sacerdote, dize Beuxamis: *Sacerdos, ſacra dans, ſacra docens.* Pues ſi ay tantos hombres: como te lamentas (alma) ſin hombre? No tengo hombre, repite: ***Hominem non habeo.*** Es verdad que ay muchos Sacerdotes en el nombre (dize San Chriſoſtomo) pero pocos en las obras: *Multi Sacerdotes, pauci Sacerdotes: multi nomine, pauci opere.* Es aſſi que ay muchos Medicos; pero pocos que ſe apliquen à curar: *Quod ægrotum fuit non ſanaſtis.* Ay muchos con nombre de Paſtores; pero muy pocos para apacentar las obejas: *Diſperſæ ſunt oves meæ eo quód non eſſet paſtor.* Ay Maeſtros para la honra; pero ay ſumma falta para la doctrina: *Gregem meum non paſcebatis.* Ay muchos para lleuar eſtipendio de labradores; pero es muy raro (dize S. Gregorio)

Gre. ho. 17. *in Evang.* *Rup. lib.* 5. *in Ioan.* *Iere.* 8. *Hug Card. ibi.* *Orig. ho.* 1. *in Pſ.* 37. *Hug. C. in Thren.* 1. *Beux. Vocab Theol. lit. S* *Chryſ. imperf. Math.* 23. *Ezech.* 34. *Ezech.* 34. *Luc.* 10.

gorio) el operario que se aplique para q̃ no se pierda la mies: *Greg.ho.17 in Evang.* *Tamen in messe Dei rarus valdè invenitur operator.* No tengo hõbre, no tengo hombre, están clamando las almas paraliticas: *Hominem non habeo.*

N.13. *Arab. in Ioan.5.* Y aun claman más segun la versíon arabica: *Non est mihi homo.* No solo dize el alma que no tiene hombre, sino que para ella no es hombre el Sacerdote: *Non est mihi homo.* Pues qué es? El mismo Dios lo dize por su Profeta Zacharias: *Zach.11.* *O pastor & idolum, derelinquens gregem!* San Antonio de Padua: *Ant. Pad. ibi.* *Non pastor, sed idolum.* Sacerdote sin zelo de las almas, no es Pastor, idolo es. O señores Sacerdotes! Temblemos de lo que nos dize Dios. Què es idolo? Es vna estatua de piedra, ó metal, que *Vid. Despert intr.ân.15* tiene nombre de Dios, y no es sino imagen de algun vicioso: tiene nombre de Dios, y no tiene espiritu: *Rup. li.1. in Exod.ca. 32.* está en el Trono, y no tiene vida: se expone á la veneracion, y no tiene entrañas para favorecer. Es el idolo vna estatua muy graue, y muy adornada; pero sin alma para la compassiõ. Pobres de las almas, mientras fueren idolos sus Pastores, y Sacerdotes! *O pastor & idolum!* *Non pastor, sed idolum.* Es verdad (dize el alma paralitica) que tẽgo Sacerdote, y Pastor; pero no es para mi hombre: *Non est mihi homo:* Es para mi, como si fuera vn idolo. No es para mi Pastor, sino estatua porque tiene nõbre de Dios, y no es Dios: tiene nombre de Dios, y no tiene espiritu de zelo: quiere que le veneren, y le venero; mas para mi es como si no tuviera vida, porque no me socorre en mi peligro. Es estatua para la gravedad, y el adorno; pero sin alma para compadecerse de mi desdicha: *Non est mihi homo: Non pastor, sed idolum.* O señores Sacerdotes! Què dirémos en el Juizio quando assi se quexen de nuestra falta de zelo tantas almas paraliticas? *Por ventura* (como decia el V. P. M. Avila) *amargará entonces aver sido Sacerdotes.* *V. Avila. plat. 2. á Sacerd.*

N.14. Buelvo à preguntar al enfermo: quieres sanar? *Vis sanus fieri?* *Vid. Despert intr.ân.36* Claro está (dize) que quiero: *Vtique Domine;* pero no tengo hombre: *Hominem non habeo.* No tengo (dize el Pueblo ignorante, y pecador) no tengo Predicador, ô Confessor que me ayude. Hugo Cardenal: *Hug. Car. in Ioan.5.* *Doctorem vel Confessorem non habeo.* Como no? Pues quando ha avido tantos Predicadores? *Non est mihi homo.* Para mi (dize el pobre Labrador ignorante) no es hombre el Predicador; es Cherubin en la agudeza. No es hombre; es nube remontada, cuyo lenguaje no entiendo: *Non est mihi homo.* Para mi (dize el *Rup. lib.5. in Ioan.* *Legion. hac fer.* *Greg.li.20 mor.cap.2.*

pecador paralitico) no es hombre el Predicador; es musico que halaga mis oidos: es pintor de curiosidades: es para mi lo que el farsante en las tablas, que no me hiere el coraçon, sino me recrea; y assi me quedo despues del Sermon tan paralitico como antes: *Non est mihi homo.* Falta en los màs el zelo, y el espiritu, y por esso aun que se predica es sin fruto.

Vid. Despert intr. à n. 33

N. 15. Divinamente el Apostol! Comparase en el empleo santo de su predicacion á vna Ama cuidadosa, que cuida, y alimenta al tierno infante con el licor de su pecho: *Quomodo si nutrix foveat filios suos.* Y en otra parte: *Tanquam parvulis in Christo lac vobis potum dedi, non escam.* Quien no estraña la comparacion? Vn hombre, y tan hombre como el Apostol, ama de leche? Diga que es Medico, que es Ayo, que es Pastor, que es Abogado; pero Ama? Si, dize Gilleberto Abad; que quiso describir en si mismo á vn perfecto Predicador. Noten la propriedad los Ministros del Evangelio. El Ama haze propria la substancia, cociendola con su calor antes de darla al infante; y el Predicador à de hazer propria substancia la doctrina con sus obras, cociendola con el calor del zelo, y el espiritu: *Quomodo nutrix.* El Ama se abstiene de comidas nocivas, porque no causen perjuizio al niño; y el Predicador ha de negarse â los vicios, y deleites, para hazer prouecho con su doctrina: *Quomodo nutrix.* El Ama se debilita, y enferma por la salud de su infante; y el Predicador ha de consumirse con el zelo de la salud de las almas: *Quomodo nutrix.* El Ama no dà al niño manjar recio, sino segun lo que puede digerir; y el Predicador ha de atemperar la doctrina segun el Auditorio: *Quomodo nutrix.* El Ama no dà al niño lo que apetece, sino lo que le ha de ser de prouecho; y el Predicador no ha de lisongear los apetitos estragados, sino dar la doctrina que necessitan: *Quomodo nutrix.* El Ama se haze balbuciẽte con el infante tierno; y el Predicador debe humillar el estilo para los pequeñuelos hijos de la Iglesia: *Quomodo nutrix.* O si tuviera el Pueblo Christiano muchas Amas, como no se quexara con las vozes de su necessidad de q̃ le falta hombre! Pero si ay tantas madrastras crueles, que solo estudiã en como parecer admirables, que solo buscã su aplauso, y su interes, que juzgan caso de menos valer acomodarse con los pequeños ignorantes, q̃ solo pretenden el agrado de los hõbres cõ predicarles cosas exquisitas: què salud, qué vtilidad ha de cõseguir el Auditorio con lo que ni entiẽde, ni le hiere el coraçon? *Quid ad præsens negocium.* *Gilleb. s. 27 in Cant.*

2. *Thessal.* 2

1. *Cor.* 3.

Simil.

(con-

(concluye ſobre lo dicho Gilleberto) *peregrina quadã adducere, quæ auſcultantes non capiant?*

N.16. Verdaderamente, dixo bien Fabio Orador, q̃ es vn ſello ſin armas el Orador ſin zelo, y ſin eſpiritu: *Sigillũ raſum ac terſum, nullis qué notulis inſcriptum.* Imprimid, aunque ſea en cera, vn ſello ſin armas: batid moneda con vn molde ſin inſcripciõ: ſe imprime el ſello? Sale formada moneda? Sale vna plaſta de metal, no moneda, dize el Cardenal Damiano: *Si ipſius monetæ oblitterata vel detrita ſit regula, poſtquam metallis imprimitur, non nummus, ſed paracaraximus invenitur.* Como á de imprimirſe el temor de Dios, como â de eſtamparſe el Evãgelio, como hã de temblar de las divinas amenazas en los Pueblos, ſi nó ay zelo que con eficacia de vida, y doctrina las intime? Intentaron los Sabios de Faraon contrahazer las maravillas que con eſpiritu de Dios obraua Aaron para el reſcate del Pueblo; y aunque lo conſiguieron en la aparente converſion del agua en ſangre, y produccion de las ranas vocingleras; intentando producir los moſquitos, no pudieron: *Fecerunt qué ſimilia, vt educerent ſciniphes, & non potuerunt.* Llega aqui Ruperto Abad, y es de ſingular ſentir, q̃ tambien ſalierõ moſquitos con la diligencia de los Sabios. Pero como ſe puede afirmar, ſi es contra el texto? No lo es, reſponde el Abad doctiſſimo. El texto qué dize? Que no pudieron producir moſquitos: *Et non potuerunt.* Es aſſi (dize el gran Padre) hablando de moſquitos verdaderos; pero los produxeron aparentes, y quedaron cõvencidos de lo poco que podian. De qué ſuerte? Tomô Aaron la vara: tocò con ella la tierra, y ſe levantaron innumerables moſquitos. Tomò ſu vara el Sabio de Faraon: tocô con ella la tierra, y tambien ſe levantaron moſquitos innumerables. Vara es vna, y vara es otra: vnos, y otros ſon moſquitos; pero los moſquitos de la vara de Aaron eran moſquitos que herian: los moſquitos de la otra vara, parecia moſquitos; pero ſin aguijõ cõ q̃ herir. Ea pues: los q̃ hieren ſon moſquitos verdaderos, producidos con eſpiritu de Dios; pero moſquitos q̃ no hierẽ, ni aun merecen nõbre de moſquitos, y por eſſo dize el texto q̃ no pudierõ formarlos: *Non potuerunt.* Via el Pueblo q̃ los moſquitos de los Sabios no los heriã, y cõvenciô cõ eſſo á los Sabios de q̃ no erã ſus moſquitos verdaderos: *Scini phes videri potuerunt* (las palabras del Abad) *ſed quia moleſtos aculeos nulli infixerunt, idcircó fallaciter feciſſe conjecti ſunt.* Qué es el Predicador en el pulpito, ſino vn Aarõ cõ la vara de la palabra de Dios, para reprehẽder vicios, y

Simil.

Pet Dam. li.2. epiſ.1

Exod.8.

Rup.li.1. in Exod.ca. 33.

herir cõ [redacted] de Dios los coraçones? Esso es lo que debe ser, dize Stephano Cantuariense: *Virga Aaron est directio sermonis domini. Hac debet percuti pulvis, ideſt, vita malorum reprehendi*; pero si sube al Pulpito, no Aaron con espiritu de Dios, sino vn Sabio á solo mostrar q̃ sabe: què ha de hazer? Como ha de herir? Si nó hiere, como ha de mover? Si nó mueue, como ha de aprouechar? Se queda el ignorante con su ignorancia, y el pecador con su pecado: y vno, y otro claman que no salen de su pecado, y su ignorancia, por que no tiene hombre de espiritu que le saque: *Hominem non habeo: doctorem non habeo.*

Steph. ap. Tilm. in Ex. 8.

N.17. Lo mesmo claman las almas, por falta de Confessores: *Confessorem non habeo.* Aquellos perros que curaron las llagas de Lazaro el mendigo: *Lingebant vlcera eius*, son (dize Hugo Cardenal) simbolo proprio de los buenos Confessores: por que como el perro haze con la boca tres oficios, q̃ son ladrar, morder, y curar; assi el buen Confessor ha de cumplir con estos tres oficios: *Sic bonus Confessor debet habere hæc tria*: por que ha de ladrar con la exhortacion, ha de morder con la reprehension, y ha de curar cõ la suavidad, segun las circunstancias lo pidieren. Pues si el Confessor no exhorta, no examina en la Doctrina Christiana, què admira que no la sepan los Pueblos? Si quando ha de consolar, reprehende; si quando ha de reprehender consuela, y dà la absolucion al indigno: como no han de quedarse con su perlesia las almas? Huviera acaso tantas restituciones por hazer, tantas comunicaciones torpes sin apartar, si no huviesse quien los absolviera? Es evidente que no. Por esso dize el pecador que no tiene hõbre, ô segun el Arabico: no es para mi hombre: *Non est mihi homo*, porque no es hombre de veras, no es hombre de valor, el que no niega severo la absolucion al indigno.

Hug. C. hic.

Luc. 16.

Hug. C. ibi.

Raul. ser. 3 de divite.

Vide Cypr. epist. 10. 11 12. 18.

Veasse el Desp. s. 34 â n. 22.

N.18. Oigamos â Dios N.S. Llama â su Profeta Ezechiel, viendo la perdicion de su escogido Pueblo, y le dize: no prediques ya contra el Pueblo; buelve tu reprehension contra essas mugeres de Israel que profetizan de su cabeza: *Pone faciem tuam contra filias populi tui, quæ prophetãt de corde suo.* Mugeres? Pues avia mugeres profetisas? Si, dize Hugo Cardenal; pero aqui llama Dios mugeres por irrision à ciertos Profetas que faltauã à su deber: *Ipsos prophetas derisorié vocat prophetissas, quia molles erant, & effœminati.* Què hazian estos? Ya lo dize: *Consuunt pulvillos sub omni cubito manus, & faciunt cervicalia sub capite universæ ætatis.* Lo q̃ hazian era formar almohadas, para

Ezech. 13.

Origen. ibi

Hug. Car. ibi.

para que descansassen, que era assegurar falsamente al Pueblo de que no vendria la captividad, que les amenazauan los Profetas. Quien tal haze (dize Dios) aunque parece hombre, es muger por la falta de valor. O Confessores muy acreditados de blandos, por los que viuen escandalosamente! Con vosotros habla este texto, dize Hugo: *Hoc contra molles & effaminatos Sacerdotes, qui alios decipiunt adulationibus.* Va el otro temblando por que no le quiso absolver el Confessor zeloso; y sin nueva disposicion halla quien le absuelva: qué es esto sino ponerle almohada en que descanse? No le dexa dormir la hazienda agena, el odio sin arrancar, la comunicacion torpe sin dividir: y ay quien le ponga almohada de seguridad? Como no ha de estar en el Hospital de la culpa treinta y ocho años? Oye, oye, Ministro de el Altissimo; que de ti se está quexando por que no tiene hombre: *Hominem non habeo.* Querellandose està de tu falta de valor sobre escrita con el nombre de piedad, porque se está en la culpa por tu causa: *Non est mihi homo.* Ay de ti en el dia del Juizio!

Ibidem.

Væ qui consuunt pulvillos!
Confessorem non
habeo.

§. III.

QVEXANSE LOS PVEBLOS de la falta de Superiores con vigilancia, justicia, y zelo de la Republica.

SAlgamos ya de la Iglesia, y encõtraremos vn Pueblo paralitico, sin movimiento, y sentido de temor de Dios; llenos los gremios de abusos; el comercio, de engaños; las calles, de juramentos; los trages, de profanidad; los Tẽplos, de irreverẽcias; los cõcursos, de peligros. O Madrid! O Pueblo Christiano, y qual estás! *Vis sanus fieri?* Quieres tu salud? *Vtique domine.* Si la quiero, dize su necessidad; pero no tẽgo hõbre: *Hominẽ non habeo.* Pues no tienes Superiores Eclesiasticos, y seculares? No son estos el Sol, y Luna, cuya vigilãcia, y fatiga destruye las tinieblas de los vicios, y desordenes? no sõ estas las dos espadas, q̃ dixo Jesu Christo erã bastãtes para defẽder su hõra? No tienẽ braços de poder, para lleuarte â las aguas? Del Rey Ezechias dize la Sagrada Historia q̃ luego q̃ entrò á Reynar, de solos 25. años, destruyó de su Rey no la idolatria, derribò Altares, quitô Idolos, taló bosques, reformó todos sus vasallos: *Dissipavit excelsa, & cõtrivit statuas, & succidit lucos.* Seria esto en los 29. años q̃ reynô. Y aun fuera mucho, dize el Abulense; mas no fue sino en el año primero en que entrò á Reynar: *Hæc omnia facta*

N. 19.

Vease el Despert. ser 34. §. 4. y ser. 69. à n. 13.

Genes. 1. Aelred. s. 10

Hilde. epist. 40.

Luc. 22.

4. Reg. 18.

Abul. ibi. q. 16.

facta ſunt anno primo Ezechiæ Regis. Valgame Dios! Vn Rey tan mozo pudo en vn año ſolo hazer tanto? Prueua grande de lo mucho que pueden los Reyes, y Superiores con ſu autoridad. Pues, Pueblo paralitico: ſi tienes Superiores con tanto poder, como no ſanas? *Hominem non habeo.* No tengo hombre. O, lo que dize con decir que no tiene hombre!

N. 20. Lo primero: No tiene hombre que ſe deſvele ſobre los males del Pueblo, porque lo comun es atender á la propria cõveniencia, y por eſſo ay en el Pueblo tantos males. Toda es paveſas, y polvo la eſtatua que viô Nabucho: *Redacta quaſi in favillam.* Quien la deſtruyò? Vna piedra que baxô rodando de vn monte: *Lapis abſciſſus de monte ſine manibus.* No ſe componia de varios metales? Como pudo vna piedra deſtruirla? Me dirân que tenia los pies de barro fragil. Es aſſi; pero eſſo provarà que pudo la piedra derribarla: mas paſſar â deshazerla? Nadie ſe admire, dize el docto Arçobiſpo de Lisboa, quando aſſegura el Texto que eſtaua durmiendo el Rey: *Vidit in ſomnis ſtatuam.* Eſtatua: mas claro: Republica, cuyo Superior duerme, no neceſſita de manos de enemigos que la deſtruyan; baſta el golpe de vna piedra para reducirla al polvo. Ay tanto polvo de culpas, y deſdichas, porque ay tanto ſueño de omiſſion en los Superiores: *Nunquam imperium eſt maioribus obnoxium periculis* (dixo la pluma docta) *niſi quando Princeps dormit.* Si duerme el Superior, ſi deſcanſa, ſi nó vela, y ſe deſvela, como no ha de quexarſe de que le falta hombre, el Pueblo paralitico? No tengo hombre, dize: *Hominem non habeo*; que hombre dormido es para mi como ſi no fuera hombre: *Non eſt mihi homo.*

Vid. Deſper. ſ.28.n.29 ſ.34.n.34 ſ.69.n.23

Daniel.2.

Meneſ. in ſugill. ingrat.n.251

N.21. Mas. No tiene hombre el paralitico, porque aviendo eſcandalos, y delitos, no tiene quien los zele, y los caſtigue. Quien viere á Moyſes en el monte, no dudo que ſe aſſombrarâ ſi le ve deſpues en el Valle. En el monte pide â Dios con todas inſtancias que perdone al Pueblo: *Moyſes autem orabat*; en el Valle ſe arma contra el Pueblo, y lo caſtiga con la muerte de veinte y tres mil: *Ponat vir gladium ſuper femur ſuum.* Qué es eſto? Es el miſmo Moyſes? Nadie lo duda. Como pues alli tan piadoſo, y tan ſevero aqui? Porque defiende diſtintas cauſas, dize Ruperto Abad. En el monte defiende la cauſa del Pueblo: en el Valle defiende la cauſa de Dios. En el monte miraua la ruina del Pueblo, y Abogado piadoſo intercedia por èl; en el Valle miraua á Dios ofendido, y zeloſo de ſu honra ſacò la eſpada

Exod.32.

Greg.li.20 mor.cap.6.

pada para vengar sus ofensas: *Rup. lib.4. in Ex.c.27* *Causam populi apud dominum precibus, causam Dei apud populum gladijs allegavit.* Bien està; pero replico. No eran estas causas las mismas en el monte, y en el Valle? Como en el monte es todo piedad, y en el Valle todo rigor? Si en el monte juzga que es capaz de misericordia el delito, como en el Valle juzga que no puede passar sin castigarlo? O que es grande la diferencia, dize San Gregorio, y Ruperto! Es assi que el delito es el mismo; pero en el monte lo sabe Moyses porque se lo dize Dios: *Desciende, peccavit populus tuus*; *Exod.32.* en el Valle lo sabe por que lo vé: *Vidit virtulum & choros*; y ay tanta diferencia de oir el delito á verlo, que oido solo excita la compassion: pero visto, aun à la blandura de Moyses obliga à castigarlo con severidad: *Mox ut petitione veniam obtinuit* (dize San Gregorio) *ad eundem populum veniens, ait: ponat vir gladium super femur suum.* *Greg. & Rupert. vbi supra.* A, y si se vieran los robos, las desemboltura's, y escandalos de essas calles, como fueran menos los escandalos! No se ven, ni zelan; y por esso no se castigan; y como no se castigan, està hecha vn hospital de insolentes la Corte, y la Monarquia toda.

N.22. Bien avia menester oy Espaïa ver el Teatro que puso en la plaza de Tebas el Filosofo Filonio. Embióle el Senado de esta Ciudad á la de Athenas, para que reconociesse el modo de su govierno, de que resultaua en ella tanta rectitud, que era invidia de las demàs Ciudades. Fue el Filosofo, hizo el examen, y bolviendo à Tebas admirado de las buenas costumbres de los Athenienses, para dar razon de su legacia hizo q̃ se levantasse vn Teatro en medio de la plaza, y junto el Pueblo con el Senado, descubriô en él, cuchillos, cordeles, esposas, grillos, con otros instrumentos de justicia, y dixo: Sabed Tebanos, que la reformacion de los Athenienses naze de que ningun delito se queda sin castigar, y por esso son tan otras que las nuestras sus costumbres: *Nemo apud ipsos vitiosus est impunè; ideo mores illorum nostris emendatiores.* No faltan leyes prudentissimas en España: no faltan Superiores, y Juezes; pero falta quien zele los delitos, y los vea: falta quien aunque los vea, los castigue, pues todo se compone con el fauor, ò el dinero: y de aqui naze tanta corrupcion de costumbres, y tanta repeticion de calamidades. No menos que tres años de horrible hambre padeciô todo el Reyno de Israel en tiempo de David: *Facta est fames in diebus David tribus annis.* 2.Reg.21. Y si queremos saber la

Vid. Desper S.34.n.35 S.69.n.24

causa, el mismo Dios dize que por vn pecado de Saul su antecessor en el Reyno : *Propter Saul & domum eius.* Què pecado fue este? Maltratô Saul á los Gabaonitas , faltando à la fee del juramento de paz que Josue les hizo; y aunque avian passado seiscientos años hasta Saul (como advirtiò San Chrisostomo) embiô Dios sobre el Pueblo tan gran castigo. El sucesso es este; pero no lo entiendo. Si el pecado lo cometió Saul,como guarda Dios el castigo para el tiempo de David? Qué delito , qué agravio hizo David â los Gabaonitas , para que Dios castigue su Reyno con hambre tan horrible? Muy grande agravio les hizo , dize el Abulense. En qué? Hallauase los Gabaonitas ofendidos injustamente de Saul: entró David â Reynar , y constandole de la ofensa, no tratô de darles satisfaccion. Pues qué mayor delito en vn Superior , y Rey, que constarle de los delitos , y no hazer justicia de los delinquentes? Por esso embió Dios la hambre en el tiempo de David,y durô hasta que hizo justicia de los hijos de Saul: *Erat in hoc magna culpa David* (dize el Abulense grande) *quia ad eum pertinebat punire delicta notoria: & quia istud notorium erat,& nō punivit, tenebatur de negligentia.* Sobra la aplicacion en texto tā literal. No tengo hombre que

Ioseph. li. 5 antiq. cap. 2

Iosue. 9.

Chrys. in Psal. 14.

Abul. in 2. Reg. 21. q. 6.

castigue(dize el Pueblo) y assi me estoy paralitico de culpas, y de penas: *Hominem non habeo.*

Aun màs. Demos que aya Superior,y hombre que castigue; aun se quexa la necessidad de los Pueblos de que no tiene hõbre: *Hominem non habeo.* O, que se desvela,zela,corrige,castiga! Que importa,si nó preserva? *El castigo* (dixo el V.P.M.Avila) *ha de ser prevenido con buenos medios,para que no sea necessaria medicina tan costosa.* Bueno es castigar los delitos cometidos;pero si se pudo prevenir que no los huviesse, no se cũplirâ perfectamente con castigarlos. O Reynos! O Comunidades! O familias! Hasta oy haze temblar la desgraciada muerte de Oza. La vida le quitò Dios de repente junto al Arca misma del Testamento: *Percussit eum super temeritate.* Què hizo , que no le vale el Sagrado? Acaso cometiô algun sacrilegio? Hizo alguna delemboltura? No hizo mas que estender el brazo para detener el Arca, porque, zejando los brutos , se caìa : *Extendit Oza manum ad arcam Dei , & tenuit eam.* Pues essa accion mas parece digna de premio, que de castigo. No fue reparar el daño de el Arca? Si , dize vna graviffima pluma ; pero quando? Quando ya iba á dar en tierra. Por esso no se le passa la accion. Pudiera, y debiera Oza aver prevenido desde el

N.23. *Vid. Desper S.26.n.41*

V. Avil. tr. 4.epist.1.

Xenof. ap. illum.

Quintil. li. 2.cap.7.

2.Reg.6.

el principio esse daño, con llevar sobre sus ombros el Arca: no lo hizo, sino la fiò de vnos brutos; y quiere reparar el daño despues? Essa fue la temeridad que le castiga Dios con tan desgraciada muerte: *Percußit eum.* Entienda Oza, y los Superiores entiendan, que los daños del Arca, y de la Republica más se han de remediar con prevenirlos, que con castigarlos, para que se les passe el remedio en el Juizio de Dios: *Non tum prospiciendum est arcæ, quàm vacillat* (dixo la gravissima pluma) *quæ ne impellatur providendum est.* Vea el Superior de qué Ministros fia el Arca de la Iglesia, ó la Republica; que si la fiô de ignorantes, como de los brutos Oza, no le bastarâ aplicar despues el brazo á reparar los yerros, y daños cometidos, pues debiô atender á que no huviera que reparar: *Cui sunt similes* (dixo Lyrano) *qui regendas Ecclesias suas alijs tradunt, etiam ignorantibus, & ipsi in alijs occupantur.* Si esto passa assi, que admira que los Pueblos clamen que estân sin hõbre? *Hominem non habeo.*

Oliv. disert in fer. 5. Ciner.

Lyra. in 2. Reg. 6.

§. IV.

QVEXANSE LAS FAMILIAS *de la falta de la educacion, exemplo, y castigo de los padres.*

N. 24. ENtremos ya en las casas particulares. O lo q̃ aqui hallaremos de almas enfermas! La primera es la muger llena de humores profanos, paralitica, sin movimiento para la virtud, porque lo tiene solo para la vanidad, passeos, concursos, galas, y desembolturas. Ea: *Vis sanus fieri?* Espiritu paralitico, quieres la salud? *Vtique domine.* El espiritu, à pesar del apetito, dize que si; pero no tengo hõbre: *Hominem non habeo.* No tienes marido? Si lo tengo; pero no es hombre de su casa: es hombre de la calle: *Non est mihi homo.* No es hombre para mi, que lo es solo para el juego, para los amigos, y para quiẽ él sabe: *Non est mihi homo.* No es para mi hombre de cuidado, porque ni cuida de mi cuerpo, y lo que es peor, ni cuida de mi alma: *Non est mihi homo.* O hombre, no hombre, sino bruto, y ni aun bruto; que el Leon zela á su consorte, y la castiga! No sabes que corre por tu cuenta el alma de tu muger, y sus defectos? Oye á Dios N. S. Prometiò â Abraham que tendria vn hijo en Sara su muger: oyòlo esta, y se riò entre si cõ alguna descõfiança, atenta su ancianidad: *Quæ risit occultè.* Pagnino, y el Chald. *Intra se.* Aqui Dios, ô el Angel en su nõbre, dize á Abrahã: *Quare risit Sara?* Como Sara se à reido de mi promessa? Notad à quiẽ habla Dios: no á Sara, sino à Abraham su marido: *Dixit dominus ad Abraham.* Ay caso mas estra-

Plin. lib. 8. cap. 16.

Berch. li. 10 reduct. c. 57

Genes. 18.

Pagn. Chal. ibi.

estraño? Pues si es Sara la que se ha reido, sea el cargo, y reprehension â Sara. No, sino à Abraham dize Dios, porque sepa Abraham, y sepa qualquier marido, que se pone á su cuenta la culpa de su muger. No â Sara, sino à Abraham, se haze el cargo de la risa, porque es Abraham el Superior de la casa: *Dixit dominus ad Abraham: quare risit Sara?* O Dios! Si hasta vna leve risa de la muger se pone â quenta del marido: què serà, no risa, sino trage escandaloso, profanidad contagiosa, y disolucion de costumbres de la muger? Bien dize que no tiene hombre, que â auer maridos, no durára tanto esta torpe perlesia: *Hominem non habeo.*

N. 25. Vamos à la camilla del hijo: Paralitico està con el ocio, con el vicio, con los amigos, con el juego, con las mugeres. No tienes padre? O padres! Dize el Apostol: no querais provocar â indignacion á vuestros hijos: *Vos, patres, nolite ad iracundiam provocare filios vestros.* Esto es (expone Stapletonio) no les deis ocasion de maldeciros, quando se vean perecer por falta de educacion: *Idest, ad maledicendum vobis, cum ex mala educatione perire se vident.* Pues què ha de decir el hijo mal criado, sino que no tiene padre? *Hominem non habeo.* S. Bernardo: *O parentes crudeles, immo non parentes, sed peremptores!* No tengo hombre, dize: no tengo padre, porque para mi no es padre, sino fiera: *Non est mihi homo.* Miradlo bien: como es padre el que viendo á su hijo paralitico de ignorancia, no lo lleua â las aguas de la doctrina? Como es padre el que, viendole paralitico en el ocio, no lo lleua â las aguas de el trabaxo? Como es padre el que, viendole paralitico de vicios, no lo lleua â las aguas de la correccion? Como es padre el que le ve paralitico en la diversion peligrosa, y no le lleua â las aguas del castigo? No es padre, sino cruel homicida de sus hijos, el que aunque cuide sus cuerpos, niega inhumanamente â sus almas la doctrina, el exemplo, y correccion: *Non est mihi homo.* Bien lo mostró en Roma aquel hijo que refieren, S. Bernardino, Boecio, y Gerson con otros. Lleuauanle à la horca, y ya al pie de ella pidiô que le traxessen à su padre para decirle vna palabra de importancia. Vino el padre, y fingiendo que le abrazaua, le arrancô de vn bocado las narizes, diziendo en alta voz: tu, padre inhumano, tu eres el que me ahorcas: tu el que me matas; porque si cõ tiempo me huvieras doctrinado, y corregido, no me viera aora en la deshonra, y desdicha en que me veo.

N. 26. Entiendo aora el ruego que hazia al mas pequeño de sus hijos

Vid. Desper S. 27. â nu. 38. S. 28. n. 32. S. 35 à nu. 19. S. 46. nu 23. S. 50. n. 17 Ephes. 6. Cornel. ibi.

Stapl. dom. 1. post epiph text. 3.

Bern. epist. 111.

Bernardin. de evang. æter. ser. 17 cap. 5. Boet. lib. de discip. schol cap. 2. Gerson. 2. p serm. 1. de omn. sanct. Prov. 19. Petr. Dam. opusc. 46. cap. 1.

jos

jos aquella insigne madre de los Machabeos. Viò combatido al mozo de las amenazas, y promessas del tirano; y temiendo que hiziessen alguna impression en su docilidad, le dixo con ternura de madre, y valor mas que de muger, estas palabras: Hijo mio, ruegote tengas misericordia de mi, que te traxe en mi vientre nueue meses, que te alimentè tres años á mis pechos, y hasta la edad presente te he criado: *Fili mi,* *S. Mach. 7.* *miserere mei, quæ te in vtero novem mensibus portavi, &c.* Quien no repara? Que tenga misericordia de ella, le dize: *Miserere mei.* Digale que tenga de si mismo misericordia: porque si viene en lo que le dize el tirano, perderá su alma para siempre. Esto si; pero que tenga misericordia de la madre? Si, dize vn docto Expositor de el Evangelio. Temia la madre q̃ si el hijo prevaricàra, se atribuiria su yerro á su falta de educacion, y por esso le pide que tenga de ella misericordia; como si dixera: ten, hijo, piedad de mi, y no quieras dexarme con la infame nota de mala madre, que no supe criar â mis hijos en temor de Dios: *Miserere mei. In virtutum duello* (dixo el Expositor docto) *præci-* *Baez. li. 7. in Evang. c. 4. §. 7.* *pua erat matris causa, & pueri error matri tribueretur.* O padres Christianos, y quanta necessidad teneis los descuidados, de esta misericordia! Pero no la tendràn de vosotros vuestros hijos: porque mal educados, sin doctrina, y sin exemplo, claman, y clamarán, que no tienen padre: *Hominem non habeo.*

Pues qué, si miramos lo demàs de la familia? Quantas criadas, criados, esclauos ay paraliticos, con disolucion perniciosa de costumbres? Quereis sanar? *Vis sanus fieri?* O Dios, y lo que respõden â vna! Si queremos; pero no tenemos hombre: *Vtique domine; sed non est* *Lect. Arab.* *mihi homo.* Tenemos dueño para ser servirse de nosotros; no, para doctrinarnos. Tenemos hombre â quien hazer espaldas para sus vicios; no, â quien debamos vn buen consejo. Tenemos hombre que nos solicite â las culpas; no, que nos exhorte á la penitencia. Tenemos *Vid. Desper. se. 34. n. 41.* hombre que haga punto de defender nuestras insolencias; no, que corrija nuestras disoluciones, y escandalos: *Non est mihi homo.* Tienen razon de quexarse? Ojalâ no la tuvieran; pero si la tienen: como se piensa salvar el padre de familia? Para q̃ se pusiessen los Israelitas en camino de la tierra de Promissiõ, simbolo sabido de la Bienaventurança, les mandò Dios celebrar la Pasqua de el Cordero; pero advierte que para comerle se circunciden antes los esclavos que tuvieren: *Servus* *Exod. 12.* *emptitius circumcidetur, & sic comedet.*

N. 27.

Eccli. 33.

Cornel. ibi. n.44. *medet.* Dudo quien es el que á de comer, hecha essa diligencia, el esclauo, ô el señor? Es lo comun, que el esclauo, por que sin que se circuncidasse no podia ser admitido á participar del Cordero; pero Nicolao de Lyra, de sentir de los Doctores Hebreos, quiere que se entienda del Señor, á quien se prohibia la mesa hasta que el esclavo se circuncidasse: *Vt hoc referatur ad dominum servi.* Y si el señor está circuncidado? Esso se supone; pero aunque lo esté se aparta de la mesa, si su esclavo no lo está: porque siendo de su obligacion la circuncision de el esclauo, se le imputa la culpa del esclavo, como falta de su obligacion: *Quia cùm servus sit quædam res domini sui* (concluye Lyra) *ei imputari debet defectus circuncisionis.* Vea el padre de familia que importa poco que êl viva bien, si su criado, y esclavo por su omission vive mal: vea que llega indispuesto à la Comunion santissima, si aunque llega sin culpa propria, llega con las culpas que debió remediar, y no remediò en su casa: vea que no ay camino para su salvacion, si no corta los desordenes de su familia, pudiẽdo, porque se le imputa el tenerla paralitica, por no aver sido hombre para llevarla â las aguas de la enmienda: *Hominem non habeo.*

Lyra ibi. Mendoz. in 1. Reg. 6. annot. 22. n. 19. Oleast. in Exod. 12. Vid. Desper S. 25. n. 42

* * *

§. V.

QVEXANSE LAS ALMAS DE la falta de proximos que corrijan; y de su falta de resolucion.

BUelvo â las calles, y plazas, llenas de paraliticos pecadores. Enfermos, quereis salud? *Vis sanus fieri?* Todos (dizen) queremos nuestra salvacion; pero no ay hombre que nos ayude: *Hominem non habeo.* Como no? Llegad à essas tantas venerables Comunidades; y vereis innumerables hombres de espiritu, y espiritus varoniles de mugeres Religiosas. Qué pensais hazen, sino oponerse muros à las culpas de los Pueblos, recibiendo en si los golpes de la austeridad? *Non opposuistis murum pro domo Israel.* Alli con su oracion se hazen fuertes à Dios para detener su justicia, y sus permissiones: *Quæsivi de eis virum qui staret oppositus contra me pro terra, & non inveni.* Los Religiosos son los Elias, que se llamó milicia de Israel, porque su oracion (como notô el Abulense) valia mas que vn exercito: *Currus Israel, &* (iuxta Hebræum) *militia eius.* Son los Eliseos, cuyas oraciones podiã mas (como dixo San Chrisostomo) que la multitud de los enemigos: *Plures nobiscum sunt, quàm*

N.28.

Ezech. 13.

Ezech. 22.

4. Reg. 2.

Hebr. ibi. Abul. ibi. q. 19. 4. Reg. 6. Chrys. de cõ par. reg. & Monach.

quàm cum illis. Son el Moyſes en el monte, que hazia mas contra Amalec con las manos levantadas en oracion, que Joſue con la eſpada contra ellos: *Cum levaret Moyſes manus, vincebat Iſrael.* Pues ſi ay tantos, como ſe quexan los Pueblos de que no ay hombre? O Santo Dios! Oigan muchos Religioſos, y Religioſas, no á mi, ſino â Santa Maria Magdalena de Pazzi. *Puede ſer* (decia â ſus Monjas) *que muchas almas no ſe ayan convertido á Dios, porque noſotras no ayamos hecho por ellas oraciones fervoroſas.* Y luego eſta temeroſa ſentencia: *Noſotras* (*hermanas*) *auemos de dar cuenta â Dios de que ay muchas almas en el infierno, que ſi huvieſſemos rogado â ſu Mageſtad fervoroſamente por por ellas, no eſtarian en aquellas penas infernales.* Vna, y otra vez repite lo fervoroſo: por que baſta en las almas Religioſas la tibieza, para que ſe quexen los pecadores de que les falta hombre para ſanar: *Hominem non habeo.*

Exod. 17.

Chryſoſt. ho 79. ad pop.

In eius vit. cap. 98.

Vid. Deſper ſer. 38. a n. 20.

N. 29. Más. Tu, que te quexas de que no tienes hombre: no tienes en la Republica ancianos que te corrijan, amigos que te aconſejen, proximos que te edifiquen? *Non eſt mihi homo.* Es aſſi (dize la perdicion de las almas) que ay anciano; mas para mi no es hombre, por que no lo es de reſpeto para temerle, ni de autoridad para corregirme: que ſu vida le haze indigno de la autoridad, y reſpeto: *Non eſt mihi homo.* Es verdad (dize el pecador) que tengo amigo; mas para mi no es hombre, ſino demonio, que me haze precipitar en las culpas, lleuandome â todo correr al profundo de el infierno, por los precipicios de el juego, juramentos, blasfemias, robos, torpezas: *Non eſt mihi homo.* No dudo que tengo proximo, dize el pecador eſcandaloſo; mas para mi no es hombre, es monſtruo inhumano ſin entrañas de caridad: porque ſabe como viuo, y teniendo boca para murmurarme, no la tiene para corregirme: me oye blasfemar, y me dexa: ſi me vè vna mota en el veſtido me la advierte, y ſabiendo las heridas mortales de mi alma las diſſimula: *Non eſt mihi homo.* O Chriſtianos! Qué ſe ha hecho la caridad de vnos con otros? Quien ay que cumpla el precepto de la correccion fraterna? Ya es verdad en la Republica Chriſtiana lo que dize la Sagrada Hiſtoria de la tierra de Iſrael, que en toda ella no ſe hallaua vn Artifice de hierro, ô forjador: *Porró faber ferrarius non inveniebatur in omni terra Iſrael.* Alli era á diligencia de los Philiſtheos, para que no tuvieran los Iſraelitas eſpadas, ó lanças con que ha-

Vid. Deſper ſer. 36. n. 6 & n. 29.

Ser. 65. â n. 15.

Raul. ſerm. 69. in quad

Math. 18.

D. Th. 2. 2. q. 35. art. 2

1. Reg. 13.

Vid. Deſper ſer. 69. â n. 11.

Chryſ. ho. 7 ad Hebr.

Senec. li. 2. contr. c. 7.

hazerles guerra;pero aqui(dize el Cardenal Damiano) es â diligencia de los demonios, que temiendo la guerra de los Corregidos, ſolicitan que no aya quien haga la correccion: *Phi-*
Petr. Dam. op. 46. c. 4. *liſthæi de terra Iſrael fabros ferrarios tollunt* (dixo el Santo Cardenal) *cùm maligni ſpiritus, falſæ pietatis obtentu, zelum correctionis de fratrum labijs auferunt.* Perdieronſe ya aquellas deſpaviladeras de oro, que mandô Dios hazer para las paveſas del
Exod. 25. candelero: *Emunctoria fiant de auro puriſſimo*: porque no ay(dize el Cartujano)correccion fraterna, que corte en las luzes de los proximos las paveſas de las culpas con entrañas de caridad:
Dion. Carth. ibi. *Per emunctoria intelliguntur verba fraternæ correctionis.* Raro es ya (dize San Bernardo) el que cumpla con el mandato del Redemptor, de labarſe vnos à
Ioan. 13. otros los pies: *Et vos debetis, alter alterius lavare pedes*: porque es raro el que viendo à ſu proximo manchados los pies con el lodo de la culpa, le entre en el agua de la correccion los
Ber. ſer. 2. in Cœn. Do. pies, para labarles el lodo: *Non eſt pelvis, non eſt aqua, non eſt qui ſe præparet ad illum abluendum.* Por eſto ſon tantos los paraliticos pecadores, porque les falta hombre para ayudarlos,quando ay tantos para perderlos: *Hominem non habeo.*

N.30. Vltimamente, Catolico:aun te queda que ver otro paraliti-

co. Entra dentro de ti(dize San Aguſtin) y hallarâs vna alma pobre,deſnuda,enferma, paralitica, que con las vozes de ſu neceſſidad te pide la entres en las aguas de la penitencia: *Redi ad conſcientiam tuam, quicunque malé vivis, & invenies ibi mendicantem animam tuam.* Pregun- *Aug. ſer. 30 de Verb. Do. Vid. hîc. ſer. 1. quadr. â n. 18.*
tale ſi quiere ſu ſalud eterna, y oirás que dize que ſi: *Vtique Domine*;pero que no tiene hombre: *Hominem non habeo.* Quê es no tener hombre, ſi es hombre? O,dize Origenes, que no todos los hombres ſon hombres! *Non omnes homines, homi-* *Orig. ho. 3. in Ezech.*
nes ſunt. Dize el pecador que no tiene hombre,porque tiene hombre exterior; pero el interior le falta: *Hominem non ha-* *Raul. ſer. 1 in ca. ieiun.*
beo. Dize que no tiene hombre, porque ſus coſtumbres ſon de bruto, no de hombre. Oſſuna:
Dicit, ſe mores habuiſſe, non humanos, ſed brutales. El pecador (dize Origenes) es hombre; pero no hombre hombre, como decia Ezechiel: *Homo homo de domo Iſrael*:porque el ingrato, y deſconocido à Dios es hombre jumento: *Non eſt homo homo, ſed homo iumentum*; el maldiciente malicioſo es hombre ſerpiente: *Serpens homo*; el luxurioſo es hombre cavallo:
Non eſt homo homo, ſed homo equus;y aſſi de los demàs pccadores: *Hominem non habeo*.Dize que no tiene hombre, porque criado el hombre para dominar

Ant. Pad. hac ſer. Ezech. 14. Orig. ho. 3. in Ezech. Pſalm. 48. Math. 3.

Ierem. 5.

en

Geneſ. 1. en los apetitos brutos : *Dominamini piſcibus, &c.* El pecador no domina, ſino èl es eſclauo de ſus apetitos : *Hominem non habeo.* Dize finalmente que no tiene hombre, porque no tiene reſolucion varonil para ſalir de la culpa, y por eſſo ſe eſtà tantos años paralitico : *Virili animo deſtituti ſunt*, dixo el V. Granatenſe. O Chriſtiano, y qué verdad! Todo tu mal naze de tu falta de reſolucion. Poco ſe le dá à Faraon que nazcan, y ſe crien mugeres Iſraelitas ; todo ſu conato fue por ahogar los varones que nacieſſen: *Si maſculus fuerit, interficite* ; porque el Faraon infernal (dize Ceſſario) no ſiente que nazcan en ti deſſeos flacos, oraciones tibias, y veleidades debiles, como no tengas reſoluciones varoniles: *Invidens virtuti, conſentiens voluptati, fortitudinem præfocabat, concupiſcentias nutriebat.*

Chriſ. ho. 1 *in Geneſ.*

Lud. Gran. hac fer.

Oſſor. in 1. *quadr. fer. hui. fer.*

Exod. 2.

Ceſar. Arelat. ho. 4.

N. 31. Ea, Catolico : ya ves la falta grande que ay de hombres, que pudiera venir Diogenes el Cynico con ſu luz en medio de el dia, buſcando vn hombre en la plaza : *Hominem quæro.* Ay falta de hombres para el zelo, para la doctrina, y valor contra las culpas, y ſus ocaſiones : ay falta de hombres para la vigilancia, para el caſtigo, y para la preſervacion de los delitos : ay falta de hombres, porque la ay de maridos cuidadoſos, de padres ſolicitos, y ſeñores de familia que la zelen, para que Dios no ſea ofendido : ay falta de hombres, porque la ay de ancianos que corrijan, de amigos que aconſejen, y de proximos que edifiquen: ay falta de hombres, porque la ay de reſoluciones animoſas, para arrojarſe à las aguas de la penitencia ; y de eſta falta de hombres naze el durar tanto la perleſia de las culpas. Pobres de noſotros, ſi nos faltára otro hombre, que es nueſtro Dios Hombre JESV CHRISTO! Ya vino eſte Hombre Dios, dize S. Aguſtin: *Venit ergo homo qui erat neceſſarius.* Quien ya podrá decir que no tiene hombre? Hombre Dios tenemos : pidamosle la ſalud : pidamosle que embie hombres de eſpiritu â ſu Chriſtiana piſcina ; que dè ſu zelo â ſus Miniſtros, valor à los Superiores, vigilancia â los padres de familia, à los proximos caridad, â todos reſolucion para dexar la cama del ocio, de la tibieza, y la culpa, para que arrojandonos á las aguas de la penitencia, aſſeguremos la gracia, con que ſe conſigue la Gloria: *Quam mihi, &c.*

Laert. li. 6. *in diogen.*

Aug. tr. 17. *in Ioan.*

REMISSIONES AL DESPERTADOR.

1 *Probatica piſcina*, Ioan. 5. Anton. Pad. *Fons divinæ pietatis.* Bethſaida.

ſaida. Syriac. *Domus miſericordia.* Sus cinco porticos los cinco dedos de la mano de la piedad. Serm.52. §.1. Enfermos los que abuſan de ella. Ser.10. Ser.49. §.3.

2 OTRO SERMON. *Piſcina.* Pepin. La Igleſia: los porticos, cinco modos vicioſos de entrar á ſus eſtados, â rieſgo de perecer para ſiempre. Ser.39. *De la vocacion.*

3 OTRO SERMON. *Piſcina.* Hug.Card. La penitencia: ſus cinco porticos, cinco requiſitos de la confeſſion.Ser.55.

4 OTRO SERMON. *Piſcina en Ieruſalem.* Caſia: en la Ciudad de paz la ſalud, la ſalud eterna en la Igleſia. Los cinco porticos, cinco recetas de eterna ſalud. Ser.62.*De recetas,&c.*

5 OTRO SERMON. *Piſcina.* Legionenſ. El mundo, hoſpital de conciencias enfermas. Cinco porticos, en que ay cinco linages de pecadores que curar. Ser.46. *De la viſita de las conciencias.* Veanſe los Sermones citados al fin de eſſe.

6 OTRO SERMON. *Piſcina.* Galfrid. La conciencia: los cinco porticos, los cinco ſentidos. En todos padecerâ el que no ſe cura en las aguas de la penitencia. Ser.29. §.5. Al contrario, gozarâ el que los mortifica. Ser.53. §.7.

7 OTRO SERMON. *Piſcina.* Chriſoſt. El Baptiſmo: mas no ſalva á los enfermos de culpas, ſi nó entran â las aguas de la penitencia, y buenas obras. Ser.54. *De las prueuas para la Gloria.* Veaſe el Ser.70. §.2. Ser.49. §.2.

8 OTRO SERMON. *Piſcina.* Legionenſ. La Republica, en que ay dolientes. 1.*Cæcorum*, Caſia: ignorantes de la Doctrina. Ser.70. §.3. Los ſegundos, *claudorum*, con fee, ſin el otro pie de la caridad. Ser.40. §.1. Los terceros, *aridorum*, eſteriles para merecer. Ser.25.§.3. Sin penitencia no ſanaràn. Ser.7.§.2. Al agua, y preſto; que no ay hora ſegura. Ser.6.

9 OTRO SERMON. *Languentium*, 1.*Cæcorum.* Hug. Ignorantes de la Doctrina. Ser.70.§.3. Los ſegundos, *claudorum*, inconſtantes en los propoſitos. Ser.51.§.5. & 6. Los terceros, *aridorum*, ſin piedad. Ser.73. â §.1. A todos eſpera Dios. S.10.§.2.

10 OTRO SERMON. *Expectantium.* Qué eſperais? A deſpues. O deſpues! Ser.6. & 7. Eſperais al tiempo del morir? Entonces es poco ſegura la penitencia. Ser.8. Tiene grandes dificultades. Ser.9. Veaſe el Ser.68.§.5.

11 OTRO SERMON. *Erat quidam homo ibi.* Paralitico, ſin movimiento. Aſſi eſtá el pecador por la fuerça de ſus malos habitos. Ser.11. *De los daños de la mala coſtumbre.*

12 OTRO SERMON. *Triginta & octo annos.* Como ſe le cuétan

tan los años de enfermedad! Sepa el pecador,que ay numero señalado de años,y pecados,que le espere Dios. Ser. 12. *Del numero de pecados,&c.*

13 OTRO SERMON. *In infirmitate sua.* Suya? Si; porque la tenia por sus pecados. Chrysost. Cyril. August. Ser. 63. y qualquiera de los que se siguen hasta el 74. en que se notan varios pecados por causas de las calamidades.

14 OTRO SERMON. *In infirmitate sua.* Suya? Si;que ay pecadores enfermos de culpas agenas. Ser. 28. *De los pecados agenos.* Vease el Ser. 36. *De consequencias de varios pecadores;* y el Ser. 37. *de daños,&c.*

15 OTRO SERMON. *Vis sanus fieri?* Seas el que fueres: si la quieres,ay salud,y te la ofrece la divina misericordia. Ser. 1. *Combite â misericordia.* Vease el Ser. 10. y el 52.

16 OTRO SERMON. *Vis sanus fieri?* Esso se duda? Si. Bertario, q. 4. *Voluit indicare adeó peccatorem sibi in peccati consuetudine complacere,vt iure vertatur in dubium,an velit â peccatis liberari.* Ser. 11. *de la costumbre.*

17 OTRO SERMON. *Vis sanus fieri?* No ha de querer? Puede ser que no. El deshonesto en la ocasion,quantas escusas alega, para no dexarla. Ser. 58. *De la ocasion, y sus escusas.*

18 OTRO SERMON. *Hominem non habeo.* Rupert. Hug. Car. *Confessorem.* Sin Confessor no ay salud,pudiendo confessar. Ser. 7. §. 1. Vease el Ser. 55. *De las calidades de la confession.*

19 OTRO SERMON. *Vis sanus fieri?* Para qué le pregunta? Para que entre â conocer su mal estado. Ser. 5. *De los daños del pecado.* Abb. Chærem. *Interrogatione, vt speret hortatur.* Serm. 10. *de la misericordia.*

20 OTRO SERMON. *Hominem non habeo.* Assi claman las Republicas,almas,familias, por las omissiones de los Superiores, Sacerdotes,Padres. Ser. 27. â §. 5. Ser. 28. §. 6. S. 24. y 35. Vease la Introd. y Ser. 72. n. 24.

21 OTRO SERMON. *Erat homo ibi.* Alli, donde tantos cobrauan salud, este envejecido en su enfermedad? Por no arrojarse. Assi el que calla pecados en la confession. Ser. 56. *de la confession entera.* Fuerte cargo! S. 45. y 61. §. 6.

22 OTRO SERMON. *Vis sanus fieri?* Todos dizen quieren su salvacion; pero veamos si se disponen para conseguirla. Ser. 54. *De las pruevas para la Gloria.* Y el Serm. 48. *de las señales de predestinacion.*

23 OTRO SERMON. *Hominem non habeo.* Lamentacion comun. Pocos lloran: *Deum non habeo*, por que no consideran lo que es aver perdido â Dios por la culpa. Ser. 4. *de la malicia del pecado.* Ser. 29. y 30.

24 OTRO SERMON. *Surge*, contricion. *Tolle grauatum tuum*, la ocasion. *Et ambula*, en passos de buenas obras, para perficionar tu salud. Ser. 62. *Recetas de perseverancia.*

25 OTRO SERMON. *Non licet tibi.* Hug. Card. Buelto â Dios, halla ya quien le persiga, no aviendo quien le hable en 38. años de la cama de la culpa. Pobres de los que persiguen! Su cargo, &c. Ser. 36. 37. Ser. 72. â §. 3.

26 OTRO SERMON. *Ecce sanus factus es, &c.* Tema mayor mal, si buelve á caer. Serm. 60. *de la reincidencia*; y Serm. 62. *de recetas de perseverancia*, con este Thema.



SER-

SERMON

VNDEZIMO

DEL SABADO SEGUNDO DE QUARESMA, AL Real Acuerdo de Granada.

En la Chancilleria de Granada. Año de 1681.

Assumpsit Iesus Petrum, & Iacobum, & Ioannem fratrem eius, &c. Ex Evang. Math. cap. 17.

SALUTACION.

VN Mercader Divino, que haze mueſtra de ſus generos, para aficionar à los compradores, nos propone oy la Igleſia nueſta Madre en JESV CHRISTO N.S. que mueſtra parte de la riquiſſima tela de ſu Gloria, para aficionar â los hõbres á comprarlá; que es bien que los Iſraelitas vean algunos frutos de la tierra de Promiſſion, para que ſe alienten á pelear por conſeguirla. Para eſte fin llevò â tres de ſus Diſcipulos al Tabor, que fue, en la opinion mas ſeguida, el monte, y teatro de la Transfiguracion. A tres ſolos lleva? Temeroſa opinion la que ſiente que aun de los Chriſtianos ſon los menos los que ſuben al monte de la Gloria; y temeroſa mucho mas, por la fuerça que dà â ſus fundamentos el perniciofo deſcuido de los Chriſtianos. A tres ſolos? Importaua aſſi para el ſecreto, dize el Abulenſe; que ſecreto, y entre doze parece que repugna. A tres ſolos? Eran los mas dignos, dize con San Chriſoſtomo, Theophilacto: y por eſſo los eligiò ſu Mageſtad. Los llevò, dize el Evangeliſta: *Aſſumpſit*. Buenos electos, que es me-

N.1.

Numer. 13. Cyril. Catech. 12. Ier. epiſt. ad Euſtoch. Damaſ. ora. de transf. Bed. de loc. Sanct. Rabban. in Caten. hîc. Abu. hî. q. 8 Chri. h. 57 in Math. Theophil. in Math. 17.

neſter lleuarlos como con violencia á la dignidad, ſiendo los mas
Ioan. 21. dignos. Con ſer San Juan tan querido del Salvador, aunque oy le
Math. 16. elige para el monte, no lo hizo Principe de la Igleſia, ſino à Pedro ; quizá fue porque para el Tabor faltô ſu voto , y ſobró ſu
Marc. 10. voto para las primeras ſillas : *Da nobis vt vnus ad dexteram tuam, &c.* A Pedro, Juan, y Diego cupo la ſuerte de ſubir al monte de la Gloria. Avian de aſſiſtir en el huerto de las penas ; y los previene con los gozos de oy para aquella noche.

N. 2. Aqui preguntan los Expoſitores , por qué no fueron al Tabor los otros Diſcipulos? Eran indignos del fauor? No, dize San Juan
Damaſc. ora. de trãs figur. Damaſceno; que ſolo era Judas indigno : pero ſu compañia privó del fauor à los demás; que vno ſolo que aya malo en vna Comunidad , ô familia , baſta para que padezca toda. Pues quedeſe Judas, y ſuban los demás al Tabor. Eſſo no, reſponde el Damaſceno : que fuera deſcubrir ſu indignidad ; y aunque ſea vn Judas el indigno, mira el Salvador por ſu honra. Pues vaya Judas tambien; que pues fue admitido á la meſa , podrâ ſerlo â la Transfiguracion. Pero, ô govierno de los Cielos! En la meſa obraua la liberalidad de JESV CHRISTO ; pero en el Tabor obraua ſu juſticia : y la liberalidad puede hazer fauores á los indignos ; pero la juſticia ſentencia ſolo à favor de quien lo merece.

N. 3. A eſtos tres electos guió Nueſtro Redemptor para ſubir haſta la cumbre del monte : *Duxit illos.* No ay duda que ſe haze al natural cueſta arriba , el camino de la ſalvacion eterna ; pero ni ay duda que ſe ſuaviza mucho el trabaxo de las cueſtas con el exemplo de los mayores : *Duxit illos.* Ya en la cumbre, dize el Evan-
D. Th. 3. p. q. 45. ab art. 1. geliſta, que ſe transfigurò JESV CHRISTO S.N. eſto es, hizo que redundaſſe â ſu Sacratiſſimo Cuerpo algo de la gloria que tuvo ſiempre en el alma, repreſada adentro para poder padecer. Eſtaua el Jordan detenido , para que paſſaſſe el Exercito de las penas; y
Pſal. 113. da oy licencia para que corran las aguas de ſu gloria: *Transfiguratus eſt.* Se transfigurô : moſtrô, mejor que Eliezer, los teſoros de
Geneſ. 24. ſu gloria, para que las almas, como Rebeca , le ſigan haſta aquel matrimonio eterno de la Bienaventurança : *Et transfiguratus eſt.* Se transfigurô. Repugnaua la Sinagoga admitir á JESV CHRISTO
Numer. 17 por ſummo Sacerdote : y haze para convencerlos que florezca, mejor que la de Aaron , la vara de ſu humanidad ſantiſſima : *Et transfiguratus eſt.* Se transfigurô : *Reſplandeció como el Sol ſu divino Roſtro , y ſe vieron ſus veſtidos tan blancos como la nieve.* El Angel del ſepulcro, paſsô tambien la nieue á ſu veſtido; pero fue de re-
Math. 28. lampago el reſplandor del Roſtro: *Aſpectus eius ſicut fulgur:* porque luci-

lucimientos de criaturas, ò ſon tempeſtad, ó la amenazan; los de JESV CHRISTO traen ſiempre benignidades de Sol. O digamos, que como Sol reſplandece, porque luce con reſplandores proprios; pero los hombres, como relampagos, porque como eſtos piden à la tierra vapores para lucir, ellos mendigan, para lucir, de otros hombres el obſequio, y acompañamiento, de la tierra el oro, y la plata, y aun (como ponderô San Bernardo) mendigan de vnos guſanos el luſtre de ſus veſtidos: *De operibus vermium & murium pellibus ingloriam plané gloriam mendicare non erubeſcunt.* Ber. ſ. 2. de verb. Iſai.

Aparecieron alli Moyſes, y Elias: y ſe puſieron à hablar con Ieſu Chriſto S.N. Avia opiniones erradas (dize el Chriſoſtomo) de que era ſu Mageſtad Elias, ó alguno de los Profetas: y vienen (dize San Efren) â teſtificar que no es Elias, ſino ſeñor de Elias; ò vienen, Moyſes muerto, y Elias viuo (dize San Vicente Ferrer) à publicar que es Juez de viuos, y muertos. Lo que hablaron calla San Mateo; pero lo dize San Lucas: *Dicebant exceſſum.* Tratauan de la Paſſion, y Muerte del Salvador. Y viendole glorioſo? Grande documento! Acuerdeſe el hombre de la muerte entre las honras, para enfrenar apetitos. De la muerte de JESV CHRISTO hablan? Si. Vinieron â poner precio â la tela de la gloria: y dizen no ſe dará por menos que la Sangre del Vnigenito de Dios. Exceſſo llaman à eſta muerte. O miſterios! Corrian la bondad de Dios, y la malicia del hombre: y corriendo JESV CHRISTO haſta dar la vida por el hombre, moſtrò el exceſſo que haze â nueſtra malicia ſu bondad: *Exceſſum eius.* Diga Pilato que no ſabe la cauſa de eſta muerte: *Nullam invenio cauſam*; que ya la ley, y los Profetas nos dizen que muere JESV CHRISTO por vn exceſſo q̃ hizo de miſericordia, y amor: *Dicebant exceſſum.* Caridad grande fuera vſarla con quien la pide: mayor, vſarla ſin aguardar á que la pidan: maxima, rogar que la quieran recebir; pero morir por quien deſprecia eſſa muerte, què ſerà? Caridad nimia le llamó el Apoſtol; es vn exceſſo de amor, dize S. Lucas: *Dicebant exceſſum.*

N. 4. *Math.* 16. *Chryſ. ho.* 17. *in Mat.* *Ephr. ho. de transfig.* *Vic. Fer. hoc Sabat.* *Luc.* 9. *Pſalm.* 18. & 61. *Math.* 27. *Epheſ.* 2.

N. 5. San Pedro mi Padre, anegado en avenida tanta de luzes, pretendiò edificar tres Tabernaculos para gozarlas. Era peſcador, y ſe ofrece á edificar: *Faciamus.* Valgame Dios, y lo que ſabe quien pretende! Que no ſupo lo que dixo, aſſeguran San Marcos, y San Lucas: ó porque quiſo apartar á JESV CHRISTO de Moyſes, y Elias, y era (dize Origenes) fomentar parcialidades: ò porque (como dize San Aguſtin) ſiendo perſona publica trataua ſolo de ſu conveniencia, y deſcanſo: *Neſciens quid diceret.* Aqui vna nube, y vna voz del Eterno Padre impidiô à Pedro que proſiguieſſe. No

Marc. Luc. cap. 9. *Orig. tr. in Math.* *Aug. ora. de 5. hæreſ. c. 7*

es otra cosa el trabaxo que Dios embia, que vna voz que dâ al Christiano para que no se despeñe en mayores yerros. *Este es mi hijo muy amado* (dixo la voz) *oidle, obedecedle: Ipsum audite.* Oidle, dize: no al demonio, no al mundo, no á la carne; sino al que dá la vida por vosotros, lo que no han hecho, ni harán essos enemigos vuestros: *Ipsum audite.* Al oir la voz, *cayeron los Apostoles aterrados.* O Dios! Què será en el dia de el Juizio, si esto passa en el monte de la Gloria? Cayeron de ojos: *In faciam suam*; que como les mandaron oir, tuvieron por demàs los ojos para obedecer. En fin, alentados del Soberano Maestro *se leuantaron, y vieron solo a Iesus.* Qué verdad! Solo Jesus es el amigo que no falta. Baxò del monte, y les encargô el secreto de lo que avian visto: *Nemini dixeritis visionem.* No les manda callar lo que han oido. Han visto glorias: essas se callen en la vida mortal; pero no callen los meritos con que oyeron se consigue la Bienaventurança: *Nemini dixeritis.* O fue advertirles que no digan las palabras lo que han de decir las obras. Ay de mi, Predicador! Quando podré predicar, si han de hablar juntas las obras, y las palabras? Oy (Fieles) me determino à oir; pero necessito, para saber lo que he de oir, de la Divina Gracia. Pidamosla para oir todos, interponiendo la poderosa intercession de MARIA SANTISSIMA. AVE MARIA, &c.

Ipsum audite. Ex Evang. lect. Math. cap. 17.

§. I.

NI MOYSES, NI ELIAS HAN de ser oidos en el Tabor, por ser extremos de piedad, y de rigor.

N.6. SIn los sustos que otras vezes (Señor) se halla oy en este puesto mi obediencia. Hallauame en otras ocasiones fatigado: Pero mejor que yo lo dirà el Profeta Daniel. Soñô el Rey Nabuchodonosor, ó le mostrò Dios en vn sueño aquel arbol prodigioso, que mandaua el Cielo cortar, ò por sobervio, ó porque â su sombra vivian libres las fieras; y ordenó à Daniel que le descifrasse el misterio, y que fuesse con toda breuedad: *Interpretationem narra festinus.* Aqui fueron los cuidados de el Profeta: aqui el quedarse por espacio de vna hora penſatiuo: *Cœpit intra semetipsum tacitus cogitare quasi vna hora.* Profeta: que espera el Rey: qué dizes? O, que se halla muy fatigado de varios penſamien- *Daniel. 4.*

mientos! *Cogitationes eius conturbabant eũ.* Ministro de Dios: qué tienes? No sabes lo que has de decir? Si lo sabe. Pues por qué es tanta fatiga? Por q̃ no sabe el modo como decirlo. Avia de hablar al Rey materias de desengaño, dize el V. P. Gaspar Sanchez: avia de predicarle su miseria para que se conociesse: avia de enseñarle á ser Rey con el debido vassallaje à Dios; y desseando no irritar, sino aprouechar: fatigado, y pensatiuo, discurria en el modo, con que avia de decirle lo que no podia callarle: *Cogitavit* (dize el V. Expositor) *quomodó temperaret sermonis acerbitatem, quem declinare non poterat.* Estas solian ser mis fatigas en este puesto; pero oy (Señor) me hallo consolado: porque oy viene á predicar, no yo, sino el mismo JESV CHRISTO.

Gasp. Sãch. ibi. v. 16.

N. 7. Oidle, atendedle, imitadle (dize el Eterno Padre) que es Predicador, Maestro, y exemplar de Superiores: *Ipsum audite.* Valgame Dios! En el Thabor no hablan Moyses, y Elias? Si: *Cum eo loquentes.* No habla Pedro en el Thabor? Tambien: *Dixit ad Iesum.* Moyses, Elias, y Pedro, no son Predicadores, Maestros, y Superiores? Nadie lo duda. Pues por qué no han de ser oidos, é imitados? *Ipsum audite*, repite la voz del Padre: solo à JESV CHRISTO se ha de oir en el Thabor. Por qué? Yo me acuerdo que quando pedia desde el infierno el avariento rico que embiasse Abraham à Lazaro, para que predicàra à sus hermanos, le respondiô el Patriarcha, que allâ tenian à Moyses, y los Profetas: que los oyessen: *Habent Moysem & Prophetas: audiant illos.* Por quê no han de ser en el Tabor oidos? Es la razon, à mi ver, que los hermanos del Epulon eran personas particulares en el Tabor se hallauan Apostoles, personas publicas: y personas particulares tienen muy mucho que aprender en las virtudes de Moyses, y los Profetas: *Audiant illos*; pero Superiores, y personas publicas no han de aprender sino del mismo JESV CHRISTO: *Ipsum audite.*

Luc. 16.

N. 8. Ea, veamos por què no han de ser oidos los demás, antes que oigamos lo que JESV CHRISTO enseña en el Tabor. Venga Moyses: *Ecce apparuerunt illis, Moyses* No ha de ser oido? No, Señor. Pues vn Juez ya difunto? A, si hablaran los muchos que han ocupado las venerables sillas de esse solio! Bié me persuado que merecieran ser oidos. O que desengaños predicaran! Pues por quê no ha de ser oido Moyses ya muerto? No es aquel Ministro Superior, tan desnudo de ambicion, y de codicia, que puso debaxo de sus pies toda la grandeza,

Hebr. 11. n. 24.

deza, y la riqueza de Egipto? Es assi verdad, dize San Geronimo; pero era Moyses la misma mansedumbre, como lo assegura el Texto Sagrado: *Erat Moyses vir mitissimus.* San Geronimo: *Inter cunctos homines mansuetissimus prædicatur.* Pues no se oiga â Moyses en el Thabor, quando se forma la idea de vn Superior perfecto; que para reprimir las insolencias no sirve la mansedumbre, sino la severidad. Los demás Christianos pueden presentar delante de Dios obras de caridad, y misericordia; pero el Superior, y Juez, si quiere misericordia, no ha de presentar, sino obras de rectitud, y justicia.

Numer. 12

Ieron. epist. 62. *quæ ad Theophil.*

N.9. A mucho que me dá que reparar aquel modo con que entrò el Profeta Nathan á reconvenir de su delito à David. Entra, y le dize: Señor, justicia. Como en tu Reyno, y en tus dias se ha de sufrir tal maldad? Vn hombre muy rico que tenia muchos ganados, â quitado à vn pobre vna obejita sola que tenia. Esto, Señor, no puede, ni debe sufrirse. Aqui David se indigna, se enfurece: como es esso? Tal sinrazon?

2. *Reg.* 12. *Vivit Dominus*: viue el Señor Dios de Israel que merece la muerte quien tal hizo: con el quatro tanto ha de pagar la obejuela: *Ovem reddet in quadruplum.* Valgame Dios! Para qué es esta parabola? Por què no le dize el Profeta su culpa con claridad? Ya se que dixo el Chrisostomo, que fue traza de diestro Cirujano esconder la lançeta, para no aterrar al paciente, â riesgo de que huyera la curacion: *Infirmanti non ostendit gladium, ne abhorreret medicinam.* Pero no se yo que necessitasse David de tanta traza. Vn hombre tan apacible? Vn Rey, que aunque pecó, y apagó la llama de el amor de Dios con su culpa, no ha perdido el temor à su Magestad, no es capaz de que le muestren su pecado? Ea que si: digale el Profeta que tiene enojado á Dios: que le aplaque con la penitencia; pero en parabola: por qué? Diò en el punto San Basilio de Seleucia. Queria Dios (dize) que David se dispusiera al perdon, haziendo vn acto con que inclinar á la divina misericordia. Qual? Vn acto de justicia, sentenciando justamente (como lo hizo) al Reo de la parabola. Pecô David como hõbre? Dize Dios. Pues zele, y sentencie como buen Rey: para que la justicia que como Rey exercita, sea su abogada, para que le perdone yo como á hõbre. *Regié decrevisti* (dize en nombre del Profeta S. Basilio) *regié decrevisti, ó Rex! Iusti animus sibi patronus est.* Pues si ay en la Republica, no delitos en parabola, sino abusos, desordenes, y escandalos en la realidad: serâ bien q̃ el

Chrys. ho. 1 in Ps. 50.

Basil. Seleu orat. 17.

el pedernal de la rectitud no arroje centellas al herirlo tantos yerros? No, Señor: que las centellas de la justicia son las que han de alumbrar al Superior, para hallar la puerta de la misericordia: *Iusti animus sibi patronus est.* Oigan á Moysés los que deben imitar su mansedumbre; pero no le oigan los que han de exercitar la justicia: *Moysés.*

N.10. Queda excluido Moysés de ser oido, por apacible; y segun esso abrá de ser oido Elias por severo. Tampoco lo ha de ser, dize el Chrisostomo, q̃ es mas severo de lo que conviene: *Plus nimio severus*: y vna aspereza, y severidad demasiada màs irrita que corrige; por lo qual no es Elias â proposito para idea de Superiores. Padre Abraham (oigamos q̃ habla desde el infierno aquel rico) Padre Abraham, dize: ten misericordia de mi: *Pater Abrahã, miserere mei.* O desdichado! Què pides, si ya se acabô el tiẽpo de la misericordia, q̃ despreciaste? Embiame á Lazaro para que me alivie: *Mitte Lazarum.* O eternidad, y lo q̃e enseñas! A la luz de la eternidad conoce q̃ es mayor la necessidad q̃ el rico tiene del pobre, que la q̃ tuvo el pobre del rico. Y qué responde Abraham? Acuerdate, hijo, de que quisiste tener la gloria en el mundo, y no puede aver dos glorias, ni puedo concederte el alivio que

Chrys. ho. de Elia.

Luc.16.

desseas en el infierno: *Recordare fili, &c.* Aqui está el reparo. Acuerdate hijo? No sabe Abrahã que està el rico en el infierno? Como llama hijo á vn cõdenado? Hijo à vn maldito de Dios? Hijo al que no lo quiso por padre? Si, dize S. Juã Chrisostomo: que ya que le ha de negar justa mẽte el remedio que tiene desmereeido, no quiere desesperar lo mas con hablarle con aspereza: *Recordare fili*; ya que le â de negar lo que pide, le trata bien. *Vide humanitatem iusti* (dize el Chrisostomo) *non dixit, inhumane, crudelis, sceleratissime: mã animæ deiectæ non addas perturbationem; satis est illi cruciatus suus, vt ne illius calamitatibus insultemus.* Hijo le llama (dize San Pedro Chrisologo) para q̃ entienda el rico que el negarle lo que pide no es passion, sino razon: no es furor, sino justicia: es cũplir la obligacion, cõ dolor de la piedad: *Voco filium, vt intelligas iudicij esse quod pateris, nõ furoris.* Aprẽdiò Abrahã del mismo Dios este estilo; pues al residenciar â Cain, le pregunta con benignidad por su hermano: *Vbi est Abel frater tuus?* No le llama, inhumano, fratricida (advirtiô aqui Cayetano) para instruir á los Superiores en el modo q̃ hã de tener en el trato de los subditos: *Non aliqua vtitur cõtumelia: ad instruẽdos iudices, vt abstineãt á contumelys.* No duele tanto el nègar la sentencia en favor al litigan-

Chrys. ho. de Lazaro.

Chrysol. ser.123.

Genes. 4.

Caiet. ibi.

te,

te, y el consuelo, y libertad al delinquente, quanto la aspereza que tal vez hallan vno, y otro en el Ministro: porque el favor, y el consuelo lo niega la justicia â la injusticia; pero el buen trato lo niega la falta de caridad al que tiene derecho á la caridad. No, Señor: no ha de ser oido Elias por su nimia severidad en el Tabor: *Moyses & Elias.*

§. II.

NO HA DE SER OIDO PEdro, porque olvidó el ser mortal, y dividia la piedad de la justicia.

N. 11. EXcluidos Moyses, y Elias, veamos â Pedro: ha de ser oido Pedro? Menos que los demàs; pero por qué? Porque quiso tener en el mundo felicidad permanente? Assi San Proculo. Es porque queria detenerse en aquel estado, sin passar â mas perfeccion? Lo decia Theophilacto. O no ha de oirse porque como viô con Magestad à Moyses, y Elias: *Visi in maiestate*: no distinguiô Magestad de criaturas, de la divina Magestad, queriendo que estuviessen en semejantes Tabernaculos? Assi San Basilio de Seleucia: *Suam ipse socordiam arguit, cùm Dominum cum servis annumerat.* Por esto no me suena bien quando oigo decir à los Politicos, hablãdo de Dios, y del Rey N. S. *En servicio de ambas Magestades.* Pero por más no debe ser oido Pedro, dize Remigio: porque hallandose en la altura, y felicidad de el Tabor, se olvidó de que era mortal: *Erravit, quia oblitus est se & socios suos esse mortales.* Como ha de ser Pedro en el Tabor exemplar de Superiores, si olvida con el puesto su mortalidad, y aun su flaqueza, y peligro?

Procul. ser. de transfig.

Theoph. hîc

Luc. 9.

Basil. Seleu orat. 43.

Remig. in Caten. hîc.

N. 12. Siempre fue misteriosa aquella vision, ô sueño que tuvo el antiguo Joseph, en que Dios le mostrô su exaltacion. Oigamosle, que èl mismo la refiere. Juzgaua yo (decia â sus hermanos) que nos hallauamos todos en el campo, segando, y atando nuestras mieses: y me parecia que la macolla de trigo que ligaua yo, se levantaua, se ponia en pie, y que la adorauan las vuestras: *Putabam nos ligare manipulos in agro, & quasi consurgere manipulum meum, & stare, vestros quê manipulos adorare manipulum meum.* Y este es simbolo de la exaltacion de Joseph? No menos que señalado por el mismo Dios. Vn haz de espigas puede significar à vn Virrey? Y con grande propriedad, dize la mas fecunda Oliva de la Compañia. Es para que Joseph entienda que el ser Superior no es oficio de descanso, sino de fatiga grande, en segar

Genes. 37.

Oliv. hîc.

gar con los filos de el zelo los desordenes del campo de la Republica? La experiencia se lo dirà; y si nó, la cuenta: *Ligare manipulos in agro.* Es para decirle, que como su macolla de espigas no se levantò, sino pareció que se levantaua *Quasi consurgere:* assi los puestos de este mundo no son mas que vna representacion, y vn parecer? O es para mostrarle que como el manipulo levantado se parò: *Consurgere, & stare*: assi ha de estar libre de pretensiones de subir màs, para governar con acierto? No dudemos que todo esto enseñauan las espigas; pero quien no ve que sin ser espigas pudiera aprender Joseph en su puesto los mismos desen gaños? No los viô Nabucho en vna estatua formada de varios metales, en vn sueño? Es assi, dixo la graviſſima pluma; pero al saber Nabucho que era él la cabeza de oro, se hizo adorar sobervio en otra estatua, y quiere Dios librar del peligro de essa sobervia â Joseph. Como? Ya lo dize. Vea Joseph hazes, y macollas de trigo en esse campo: vea que las otras adoran â la suya; pero vea que la suya, aunque es adorada, es macolla como las demâs: *Omnes manipuli sumus, tum qui adorant, tum qui adorantur.* Si las que adoran son cañas fragiles de trigo: tambien es caña fragil la adorada: *Omnes manipuli sumus.* Si las que adoran han de verse en la Era debaxo de los pies del que las trilla: tambien se ha de ver la adorada debaxo de los pies: *Omnes manipuli sumus.* Vea Joseph (dize Dios) q̃ aunque lo han de venerar como á Superior en Egipto: es espiga que ha de segar la muerte: es fragil caña como los q̃ le veneran: y que se ha de ver, como ellos, debaxo de los pies en vn sepulcro: *Omnes manipuli sumus, &c.*

Daniel.2. & 3.

Oliv.in Genes.37.

Pero aun no es esto lo mas. Donde viò Joseph las espigas? En el campo: *Manipulos in agro.* No en la era, no en las troxes. O Dios! Esto es lo mas temeroso. Vendrá dia en que quiten â estas espigas la dorada paja q̃ las adorna: vendrà dia en que se entre en las troxes esse trigo; pero en esse dia, quien sabe si las espigas que se vieron adoradas en el campo, tendrán inferior lugar en las troxes, ô en la Era, que aquellas de quien recibieron adoraciones? Ea, advierta Joseph que estâ simbolizado su puesto en vnas espigas, y espigas en el campo: *Manipulos in agro:* para que no solo se acuerde en el puesto, de su mortalidad, y flaqueza: *Omnes manipuli sumus;* sino repare, y tema su peligro, pues no sabe que lugar tendrâ en la Era del Juizio de Dios, en passando el tiempo de sus adoraciones: *Omnes manipuli sumus* (conclu-

N. 13.

Oliv. ibid

yò

yô la graue pluma) *& quidem manipuli colligati , de quibus anceps iudicium eſt, vter alteri præcedat in horreo.* No,Señor:no es bien que Pedro en el Thabor ſea oido , pues olvida eſtos deſengaños,y rieſgos : *Quia oblitus eſt ſe & ſocios ſuos eſſe mortales.* Aunque no ſolo por eſto,dize San Paſchaſio;ſino por que intentó hazer tres Tabernaculos diſtintos, vno para JESV CHRISTO , otro para Moyſes,y otro paraElias: *Tibi vnum, Moyſi vnum, & Eliæ vnum.* Mas claro : quiſo dividir de JESV CHRISTO la manſedumbre de Moyſes,y la ſeveridad de Elias; y ſi nó quiere el Eterno Padre que ſea oido Moyſes por ſer ſolo manſedumbre , ni Elias por ſer todo ſeveridad : menos guſta que ſea oido Pedro,quãdo quiere apartar deJESVCHRISTO la ſeveridad , y la manſedumbre: *Error in cauſa eſt* (dixo San Paſchaſio) *quód tria ſe promittit facere tabernacula , quaſi non eos caperet vnum tabernaculum.*

Paſchaſ. li. 8. in Math.

§. III.

SEA IESV CHRISTO OIDO de los Superiores, para vnir la ſeveridad con la manſedumbre.

N.14. EA,Señor: ya es tiempo de oir â JESVCHRISTO. *Ipſum audite* , dize la voz del EternoPadre en el Thabor: oid, eſcuchad,atended à mi dilectiſſimo Hijo. Aqui obſervo,que no dize que le toquen, que le miren, que le guſten, ô que perciban ſu fragrãcia; ſino ſolo que le oigan : *Ipſum audite.* A los oidos quiere atentos. Y quienes ſon los oidos? Su nombre miſmo lo dize : que ſegun razon no debieran llamarſe oidos, ſino oyentes,mejor , oidores. Los Superiores Miniſtros ſon los oidos de el cuerpo de la Republica (allâ Philon llamó oidos, ô oidores de Dios à losAngeles de la Eſcala, Miniſtros ſuyos: *Tanquam magni Regis aures*)oidos ſon los Miniſtros Superiores , y con grande propriedad, por la diferencia que los oidos tienen de los otros ſentidos. Los otros tienen puertas , ô facultad para ceſſar de ſus operaciones : los ojos,parpados:la lengua,labios, y dientes , &c. pero los oidos nunca ſe cierran : que ſiendo Oidores tienen abierta ſiempre la puerta à quien los buſca. Los otros,con facilidad ſe mueven ; pero los oidos, ô oidores no ſe mueven , ſiempre fixos, y firmes para oir. Pues en el Thabor(dize la voz del Padre) los oidos,ó oidores ſon los que han de atender á mi dilectiſſimo Hijo : *Ipſum audite* : No à Moyſes , todo blandura : no á Elias , todo rigor : no â Pedro que los divide;ſi à JESVCHRISTO , que ſabe vnir la piedad , y la

Philo. lib. de ſomn.

eius sicut sol. Por qué como el Sol? Por ser el resplandor mayor de los Cielos? Más medito. Ay sin duda polvo en esta sala, aunque no le vemos; ò por la flaqueza de la vista, ô por lo menudo del polvo: de aqui es que acostumbrados los ojos, no reparan, no lo advierten, y consiguientemente no lo quitan; pero si entrasse vn rayo de el Sol por esta sala, quien no sabe que al punto descubre los atomos el Sol? Pues aora: no menos que precisso pareciò á San Leon el polvo, entre las varias ocupaciones del govierno: *Necesse est, de mundano pulvere etiam religiosa corda sordescere.* Veasse pues el Rostro de JESV CHRISTO en el monte como el Sol, quando lleua â Pedro al monte; que fue decirle: Pedro, Superior, al retiro, á la oracion: *In montem excelsum seorsum*; que en esse retiro pondré como vn Sol mi rostro, para que en ti descubras el polvo, y atomos que no ves: *Resplenduit facies eius sicut Sol.* A quitar polvo, q̃ ya el Sol con sus rayos lo descubre; mas lo descubre en la quietud del retiro: *In montem excelsum seorsum.*

Simil.

Holcot. lect. 60. in Sap.

Leo. ser. 4. de quadrag.

N. 10. Más. No solo importa para la perfeccion propria del Superior, sino para el exemplo que debe dar â los subditos. *Ipsum audite*, dize la voz del Eterno Padre en el Tabor: oidle, atendedle. A quien han de oir? *Ipsum*, al mismo JESV CHRISTO. Notese que no dize que oigan sus vozes, sino, *ipsum*, su persona, su obrar, su resplandor: *Ipsum audite*: porque exemplar de Superiores en aquel retiro, no solo dâ â oir à los subditos sus vozes, sino su exemplo: *Ipsum audite.* Quando en otro monte se promulgava la Divina Ley, advierte el Escritor Sagrado, que mirava el Pueblo las vozes: *Cunctus populus videbat vozes.* Como es possible? Las vozes no se forman para los ojos, sino para los oidos: como dize Moyses que vió las vozes el Pueblo? Es porque tenian por tã cierto lo que oian, como si con los ojos lo viessen? Mas, dize Philon. Es verdad que las vozes se forman para los oidos, hablando de las vozes comunes de los hombres; pero no de las vozes divinas de el Angel Legislador. Las vozes humanas es assi que las percibe solo el oido; pero las divinas son tambien objeto de los ojos: porque el hablar à lo divino es obrar con perfeccion, para exponer á los ojos exemplos que imitar. Digase que via el Pueblo las vozes de quiẽ le deba leyes, porque el que le daba leyes les ofecia con las leyes exemplos perfectissimos á su imitacion: *Videbat voces.* Philon aora: *Humana enim vox auditu, divina visu percipitur: quia quacumque Deus dicit non verba sunt,*

Exod. 20.

Phil. lib. de decalog.

Dios enseñar à Aaron à ser Superior cabal, le pone á la vista, no el fruto del nogal, que tiene amarga la cascara, porque no quiere que amarguen à alguno los Superiores; ponele si el fruto del almendro, que sin amargar conserva â vn tiẽpo la dulçura, y la entereza: porque quiere que aya en el Superior entereza para resistir á los atrevidos; pero sin perder la dulçura para no amargar â estos, y para recrear á los obedientes. Qué de la ocasion San Gregorio! *A delectatione vitiorum districtionis vigore constringat; sed semper necesse est, vt dulcedo & humilitas in corde teneatur.* Esto será oir, y imitar â JESVCHRISTO en el Thabor, que conservando la nieve de la justicia, nunca oculta el Sol de la piedad: *Ipsum audite.*

Greg. h. 12 in Ezech.

§. IV.

OIGAN LOS SVPERIORES à Iesu Christo, en el resplandor del exemplo para el bien comun.

N. 16. QUé mas predica, y enseña JESVCHRISTO en el Thabor? O Señor, y lo que enseña! *Ipsum audite.* Resplandeciô su Rostro divino; pero no lo mudò, dize San Geronimo: *Faciem non subtraxit.* Quedò de forma (dize Tertuliano) que le pudo Pedro conocer: *Lineamenta Petro agnoscibilia servaverat.* Què fue esto, sino enseñar à no mudarse con la dignidad, y à no perder la memoria de la mortalidad, que perdió Pedro? *Ipsum audite.* Màs. Subiò al monte (dize S. Lucas) para ponerse en oraciõ: *Ascendit in montem, vt oraret.* Què fue esto, sino advertir à los Superiores, que si quieren resplandores, y luzes para acertar, â de ser la oracion el principal estudio? *Ipsum audite.* Aun màs. En medio de sus glorias, trataua de dar la vida por nosotros: *Dicebant excessum.* Esto que fue, sino enseñar â los Superiores â sacrificar la suya por el bien comun? Pero lo principal que oy enseña es con el resplandor en el Rostro, y blancura en el vestido: *Ipsum audite.* Ha de auer en el rostro resplandores de vn Sol, para que aya en el vestido la blancura de la nieve: porque pende la hermosura de el vestido de los resplandores del rostro: *Nunquam chlamys enitesceet* (dixo vn graue Expositor) *nisi vultus emicarit.* Ya me explico. Cõponese el cuerpo de la Republica, del rostro de los Superiores, y de los otros miẽbros del Pueblo. En el rostro han de estar los ojos despiertos de la vigilãcia, los oidos immobles de la paciẽcia, el olfacto viuo del zelo, para descubrir el bueno, y malo olor, de las virtudes, y vicios,

Tert. lib. de Resurr.

Luc. 9.

Oliv. diser. in dom. 2. quadr.

cios, prendas forçoſas de los Superiores. Màs El roſtro nũca ſe viſte, porque profeſſa, por ſerlo, deſnudez: no ſe viſte, porque es el indice de los afectos del alma: no ſe viſte, por que ſiempre ha de eſtar â viſta de todos. O Dios, y la pureza que el roſtro ha meneſter! En él ſe nota luego la menor mancha, y el mas pequeño lunar. Pero no ſolo pureza de manchas; reſplandores, dize JESV CHRISTO, ha de tener: *Reſplenduit facies eius*: porque no baſta pureza de conciencia, y de intencion: no, juſtificacion al ſentenciar; ſon meneſter reſplandores del exemplo, para q̃ tenga hermoſura el cuerpo de la Republica: *Nunquam chlamys enitesceret, niſi vultus emicarit.*

N.17. *Vid. Deſper S.34.â nu. 27.& Ser. 69.n.24. Simil.*

A introducido la politica, y decencia vna loable coſtumbre, que es recuerdo para las coſtumbres Chriſtianas. Vemos en la meſa de vn ſeñor, entre los recados para eſcrivir, vna campanilla. De què ſirve? Me dirán que es para llamar à los criados. Es aſſi; pero añadiera yo que es tambien para llamar al ſeñor. Porque ſi es indecente dar vozes para llamar, y no lo es tocar la campanilla: llama la conſideracion à mirar, que es mas indecente en la politica de Dios, dar vozes ſolas para llamar á los ſubditos. Aya campanilla, que no ſuena ſino à impulſos de la mano: aya obras que ſuenen, y que llamen, que es lo demâs indecencia. Qué bien ſuena la voz, *Iuſticia*! Pero ſi eſtán las manos quedas para no dar à Dios lo que es de Dios: ſi ſe dà al mundo lo que avia de darſe à JESV CHRISTO: ſi ſe dá al cuerpo lo que ſe avia de dar al alma: falta de las manos de las obras el ſonido de la juſticia: ſuenen *Iuſticia* las manos, y ſerà voz de campanilla que llame à los ſubditos à ſu imitacion: *Sermo vivus & eficax* (dixo San Bernardo) *exemplum operis eſt.* *Ber.S.de S. Benedict.*

N.18. Aora entiendo la razon, porquê quando ſalian los demonios de los cuerpos de algunos que poſſeìan, y confeſſauan à JESV CHRISTO Hijo de Dios: les mandaua ſu Mageſtad que callaſſen: *Et increpans, non ſinebat ea loqui.* Señor, y Dios mio: pues ſi dizen la verdad, por qué han de enmudecer? No es el teſtimonio de los enemigos ſu mayor credito? Dexad que digan quien ſois. No dexará, dize San Ambroſio: y es divina la razon. Es aſſi que los demonios publicauan Hijo de Dios à JESV CHRISTO; pero lo publicauan ſus palabras ſolas. Por eſſo les manda callar: porque no quiere ſer conocido, y predicado Hijo de Dios con palabras agenas, ſino con las obras proprias: *Vt operibus magis quàm ſermonibus Deus agnoſceretur.* Digan *Luc.4.* *Amb.in Pſ. 118.*

gan las obras,más que las palabras la grandeza de su ser ; que serà sin fruto que la publiquen solas las palabras. Y faltarà del vestido la hermosura, si faltáre del rostro el resplandor : *Nunquam chlamys enitesceet, nisi vultus emicarit: ipsum audite.*

§. V.

SEA IESV CHRISTO OIDO en el zelo, y vigilancia sobre los males de la Republica.

N.19. DEmás de el exemplo de las obras,predica oy en el Thabor JESV CHRISTO el zelo que debe tener el Superior. *Ipsum audite.* Què presto acudiô al remedio de los caidos! *Tetigit eos.* Los tocò. A quien? A los tres Discipulos. *Vid. Despert. S.64.n.21* Mas claro: á los subditos,é inferiores. Es leccion digna de ser atendida. Cayeron los Discipulos aterrados , y acudiô à levàtarlos JESVCHRISTO. Pues para què los toca? No bastaua la voz para remediarlos? En JESV CHRISTO si,que era omnipotente ; pero siendo en los Superiores forçosas las manos de los inferiores ministros:enseña el Redemptor como han de ser essas manos : *Tetigit eos.* Manos que toquen ; no , que hieran: *Tetigit eos.* Manos que executen el remedio ; no manos que hagan mayor la llaga: *Tetigit eos.* Esto se debe examinar en las manos de los ministros. Es bien digno de reparo el modo con que se portò Dios con el Principe Josue, quando Achan tomò contra su mandato vnas prendas en el saco de la Ciudad de Jericô. Mandale q̃ eche suertes por las Tribus, por los linages , por las familias,por los particulares, y que castigue al que se hallasse culpado : *Quamcumque Tribum sors invenerit , accedet per cognationes suas , & cognatio per domos , domus qué per viros.* No era mas facil que dixera Dios â Josue quien avia quitado el oro , y plata? Si, Señor: mas facil era; pero no lo mas conveniente. Quiere Dios que el Principe, no solo juzgue,y sentencie los negocios que le vienen à las manos , sino que inquiera , y examine quien es el que roba en Jericô contra el bien comũ. Quiere Dios que no solo se sentẽcie lo que vino aqui;sino que se passe al examen , informe , y averiguacion de como vino:que se toque con las manos , y se vea què hazen essas manos quando tocan : *Tetigit eos.* *Iosue.7.*

N.20. O patio , y si hablaras! O conciencia,y si te oyeran! Pero no digas no lo que passa;diga lo que debe passar,vna misteriosa vision del Apocalipsi. VióSan Juan vn trono,y junto al trono,y à su vista vn mar: *Et in* *Apoc.4.*

in conſpectu ſedis tanquam mare. Que el trono ſignifique la ſilla del Superior, y el mar â los miniſtros inferiores, lo ſupongo con el doctiſſimo Oliva; pero aviendo de executar eſtos miniſtros los mandatos, y ſentencias del Superior, dudo por qué ha de ſer vn mar quien los ſignifique? Sean varas, plumas, y eſpadas de juſticia; pero mar por què? El mar no vemos que ahoga, como la eſpada mata? Es aſſi, dize el Expoſitor inſigne; pero es con gran diferencia. La eſpada quando mata, ò quando hiere, queda llena de la ſangre del que mata; no aſſi el mar, que aunque ahoga con ſus aguas al delinquente que le entregan, lo buelve entero á la orilla, como proteſtando q̃ lo admitió, no para el deſpojo, ſi ſolo para la execucion de la pena. *Occidi quem damnaſtis* (dize el mar) *nihil de illo, niſi pœnam ſumpſi.* O Real Chancilleria! Alli eſtâ el Trono; pero en el patio eſtâ el mar: *In conſpectu ſedis tanquam mare.* En el Trono ſe pronuncian las ſentencias; pero en el mar ſe executã. Pobre del mar, ſi debiendo ſer mar para ahogar los delitos cõ las olas de la juſticia: tiene no ſolo aguas, ſino eſpadas que ſe manchen en la ſangre! Tiene ballenas, q̃ ſin temor de Dios, ni del Trono: qué? No lo digo: no lo digo. Vea el Trono lo q̃ ay en eſte mar; que ay tambien Trono para juzgar al Trono. Cuidado (Señor) con lo que executan las manos: que eſtá muy caido el Reyno, y neceſſitado de manos que lo levanten: *Tetigit eos.* Eſto enſeña JESV CHRISTO, aplicando las manos para levantar á los Diſcipulos: *Ipſum audite.*

Oliv. in Gen. 42.

§. VI.

EL QVE NO OYERE A IESV Chriſto exemplar, le oirà para ſu cargo, ſevero Iuez.

N. 21. FInalmente: *Ipſum audite*, dize la voz de el Padre: atencion á JESV CHRISTO exemplar; porque de no, ſerà forçoſo atender á JESV CHRISTO Juez: que aſſi le cõſideraua San Vicente Ferrer en el Tabor: *Vt index videretur vivorum, & mortuorum.* Ya no me admiro que cayeſſen los Diſcipulos aterrados, ſi vieron vna repreſentacion del Juizio. Juizio? Solo la voz aſſombra: qué ſerá ſu rigoroſa tela, y màs el que ſe ha de hazer de los Superiores? Duriſſimo le llamò el Eſpiritu Santo: *Duriſſimum iudicium ijs qui præſunt fiet.* O ſuperlatiuo temeroſo! Duriſſimo? Serà duro (dize el antiguo Holcot) ſi entraron mal, y ſin vocacion de Dios al oficio: *Durum, quia malé intraverunt.* Serà mas duro, ſi no governaron bien: *Durius, quia malè rexerunt.*

Vinc. Ferr. ſer. 1. hui. Sab.

Sap. 6.

Holcot. ibi. lect. 77.

Y ſerà duriſſimo, ſi dieron mal exemplo â los inferiores: *Duriſſimum, quia malé vixerunt.* No ſe como ay quien apetezca los pueſtos, teniendo fee de eſte Juizio duriſſimo. No es coſa fuerte, y fortiſſima, que deſpues de vivir vn hombre, ajuſtado, con frequencia de Comuniones, de oracion, y otras obras virtuoſas, entre en juizio, y ſalga con ſentencia de eterna cõdenacion? Pues qué hizo, ſi ſuponemos que viviô bien? No ſe condena por lo que hizo, ſino por lo que dexô de hazer. Qué pecados cometió? No es por los que cometiô, ſino por los que dexó ſu omiſſion que ſe cometieran. Por eſto ſolo dixera yo que es en ſuperlatiuo grado duriſſimo el Juizio que eſpera à los Superiores: *Duriſſimum iudicium ijs qui præſunt fiet.*

Vid. Deſper ſ.27. â n. 31. & ſ.28.n. 29. & ſ.42. â n.21.

N.22. Hallolo (Señor) en vnas bien dificultoſas palabras del Eccleſiaſtico. *Præter David, & Ezechiam, & Ioſiam, omnes peccatum commiſſerunt.* Habla aqui de los Reyes de Iudà, y dictandole el Divino Eſpiritu afirma que pecaron todos, exceptos ſolos tres que fueron David, Ezechias, y Joſias. La dificultad eſtà en eſta excepcion, y puede fundarſe en ſolo David. No conſta de Texto Canonico que David pecó. Què coſa ay tan notoria en el mundo? Pues como en eſte Texto, Canonico tambien, dize el Eſpiritu Santo que no pecô? La ſolucion comun es facil: porque el pecado de que aqui habla el Texto es la idolatria: y en eſte dize el Divino Eſpiritu que David, y los otros dos Reyes no cayeron. *Peccatum* (dixo el P. Cornelio) *intellige idololatria.* Bien; pero no es tan facil la ſolucion á la replica. Sea aſſi que no fueron idolatras eſtos Reyes, y que por eſſo ſe diga que no pecaron; pero de donde conſta que los demàs lo fueron? Acaſo los Reyes, Aſa, y Joſaphat fueron idolatras? De ninguna ſuerte; que adoraron ſiempre al verdadero Dios, y fueron enemigos declarados de la idolatria. Pues por qué no ſe exceptuan, como aquellos tres, ſino los encarta el Eſcritor Sagrado con los otros que adoraron falſos Dioſes? Nunca mas inſigne el doctiſſimo Cornelio Alapide. Es aſſi (dize) que el Rey Aſa, y Joſaphat no fueron idolatras, no adoraron Dioſes falſos; mas permitieron que huviera Altares profanos en ſus Reynos: tuvieron amiſtad con el Rey Achab, con Ochozias, y Joran, Reyes de Iſrael, que fueron idolatras. Ea pues: aunque es aſſi que ellos por ſi no idolatraron, ſe reputan en el Juizio de Dios cultores de la idolatria, por la idolatria que permitieron: digaſe que cómo los otros pecaron: *Omnes peccaverunt.* El doc-

Cornel. in Eccli. 49. v. 5.

2. *Reg.* 11.

3. *Reg.* 15. n. 14. 3. *Reg.* 22. n. 44. 2. *Paral.* 19 n. 2. & cap. 20. n. 37.

Corn.ibid.

doctissimo Alapide : *Rex Asa & Iosaphat fuere veri Dei cultores, & osores idolorum. Id verum est, sed tamen peccavit vterque peccato ido' vicino & annexo.* O tem trina! Noten este lugar, Reyes, los Principes, y Superiores. Valgame Dios! Que no basta al Superior, y Juez ser bueno en si mismo, y carecer de pecados; sino que se le hará cargo en el Juizio del pecado, y pecados que los otros cometen en lo mas remoto del Reyno, como si el mismo Superior los huviera cometido! No, Señor, no basta, quando se debieron, y se pudieron impedir. Atencion pues á JESV CHRISTO exemplar, para no incurrir en la severissima indignacion de JESV CHRISTO Juez: *Ipsum audite.*

O, y lo mucho que ay que atender en este exemplar de Superiores que predica en el Thabor! *Ipsum audite.* No se oiga à Moyses, que es todo mansedumbre: no â Elias, que es todo severidades: no â Pedro que los quiere dividir, olvidando con la gloria, que es mortal; sea si oido JESV CHRISTO, que vne la severidad con la mansedumbre: *Ipsum audite.* Sea oido JESV CHRISTO, en la imitacion de sus resplandores, de que pende la hermosura del cuerpo de la Republica: *Ipsum audite.* Sea oido JESV CHRISTO en imitar su oracion, en ofrecer la vida para el bien comun, en atender al remedio de los caidos, y en el zelo de escusar ofensas de Dios: *Ipsum audite.* Oigamos todos (Fieles) á este Maestro Soberano: *Ipsum audite.* Baste de oir las importunas vozes de los apetitos, y oigamos las vozes suavissimas de la Divina Ley, las de los Ministros de Dios, las de la propria conciencia, y las corpulentas vozes de tantas calamidades, y desengaños: para q̃ subiendo alentados al monte de la penitencia, lleguemos alegres por la escala de la gracia al Eterno Palacio de la Gloria.

Quam mihi, &c.

SERMON DVODEZIMO

DEL SABADO SEGUNDO DE QUARESMA, AL Real Acuerdo de Granada.

En la Chancilleria de Granada. Año de 1683.

Assumpsit Iesus Petrum, & Iacobum, & Ioannem fratrem eius, &c. Ex Evang. Iec. Math. cap. 17.

SALUTACION.

N. 1. LOrando están los caminos de Sion (decia lamentandose Geremias) al ver que no ay quien los frequente para ir â la solemnidad: *Viæ Sion lugent, eo qúód non sint qui veniant ad solemnitatem.* Llenos de yerva se miran (dixo Lyrano) y crece con el riego de las sentidas lagrimas que vierten, por hallarse tan desiertos. Llorando están (dize en su exposicion San Buenaventura) los caminos de la Celestial Sion, y salvacion eterna, quando se alegran tanto los de la infernal Babilonia, y eterna condenacion. Se alegran estos por verse tan assistidos; lloran aquellos al verse desamparados. O Dios, y què cursados los caminos de la ambicion, los de la codicia, y torpeza! Què olvidados los del amor de Dios, y del proximo, los de la penitencia de las culpas! Llorad, llorad, caminos de Sion; que teneis razon de llorar: *Viæ Sion lugent.* Pero desseo saber si ay razon para no frequentar estos caminos. Preguntemos al enfermo, por què repugna tomar la medicina? Por qué se retira de la embarcacion que ya â las Indias el mercader codicio-

Thren. 1.

Lyra. li. different.

Bonav. in Thren. 1.

Hug. C. ibi.

Similes.

cioso de riquezas? Por què se aparta del camino el caminante, q̃ dessea llegar â la quietud de su casa? Ya oigo decir que es por lo que tiene de amargo la medicina, de escollos, y tempestades el mar, de cuestas, y asperezas el camino; pero â la verdad no es, sino porque no se haze el debido aprecio de la salud, no se consideran los interesses grandes de las riquezas, ni se atienden las conveniẽcias, y descanso de la patria: que â considerarse bien, los escollos, las asperezas, y las amarguras, todas se bolvieran apacibles, suaves, y dulçes. Falta (digamoslo con claridad) falta en el Christiano la memoria, el conocimiento, la consideracion, y amor à la Bienavẽturança: y de aí naze el horror á los caminos, y medios de conseguirla; que si viuamente la atendiesse, y apreciasse, fueran sin duda delicias todas las asperezas que aprehende en el camino de su patria eterna.

N.2. Oigamos vnas palabras dificiles de JESV CHRISTO S. N. *Ego misi vos metere quæ non laborastis: alij laboraverunt, & vos in labores eorum introistis.* Yo os embié (dize à sus Discipulos) à segar lo que no os costó trabaxo: otros (que fueron los Patriarcas, y Profetas) trabaxaron mucho, y aveis venido vosotros á coger el fruto de sus trabaxos. Quien no ve la dificultad? Sea assi que los Patriarcas sembraran, y que segaran los Apostoles los frutos de la Fè; pero que diga N. Redemptor que no trabaxaron los Apostoles? No es el segar trabaxo? Los Labradores, y la experiencia lo digan. Es trabaxo; y aun dixera yo que mayor que el de quien siembra: porque este espera el buen dia para arar, va con gran sossiego al passo del buey, y va arrimado â la esteva, y aguijada; pero el que siega: quien no ve lo que padece? Qué soles! Qué sedes! Quê fatigas, inclinado el cuerpo! Solo el salir â ver segar costô la vida al marido de Judith; y de essa ocasion muriô tambien aquel niño que resucitó Eliseo. Pues si es cierto que los Apostoles vinieron â segar: *Misi vos metere*; como dize el Divino Maestro que no tuvieron trabaxo? *Quæ non laborastis?* Divinamẽte Hugo Cardenal, con San Chrisostomo, y Ruperto! No niega el Salvador (dize) que es gran trabaxo el segar; pero en comparacion del sembrar, no lo parece. Como es esso? Porque aunque es assi que el segar es gran trabaxo, y aun mayor que el de sembrar; pero es â la vista de la cosecha, lo que el que siembra no tiene, porque mira lexos el fruto; y es tanto lo que alivia los trabaxos la vista de su fruto, y de su premio, que no llama JESV CHRISTO trabaxo al de los Apostoles, porque tenian presente el premio de su trabaxo: *Misi vos metere quæ non laborastis.* Aora el

Ioan.4.

Origen. in Caten. hic.

Simil.

Iudith.8.

4.Reg.4.

Hug.C.in Ioan.4. Cardenal docto : *In meſſe facilitas eſt,& ſecuritas,& iucunditas , de præſentia fructus; in ſemine autem multus labor,diuturna expectatio.*

Chryſ ap. Cornel. hic. Rup. lib.4. in Ioan. Ea, Fieles : No ay duda que tiene trabaxos , y penalidades el camino de la ſalvacion eterna; pero ni la ay en que deſparece todo lo que tiene de aſpereza eſte camino , al conſiderar el eterno fruto,y premio de los trabaxos. Por eſſo oy,para animar la Igleſia la cobardia de ſus hijos los Catolicos,les propone el dichoſiſſimo termino, á que ſe encamina lo aſpero de la penitencia,y batallas de las tentaciones de la vida ; que ſi para eſte fin ſe transfigurò en el Thabor JESVCHRISTOS.N.como dize elAngel Doc-

N.3.

D.Th. 3.p. q.45.art.1 tor Santo Thomas: para eſte miſmo fin nos propone oy la Igleſia eſta transfiguracion. Advertid(dize) que llevó el Señor à tres de ſus Diſcipulos à la eminencia de aquel monte para que fueſſen teſtigos,y vieſſen algo de la grandeza de ſu gloria. Qué ſuaves les parecerian las cueſtas, quando ſe vieron entre tantas dichas! Pedro llega á olvidar todo lo terreno,por hazer permanente aquella pequeña parte de felicidad : qué deberá hazer el Chri-

Cartuſ.vit. Chriſt.2.p. cap.3. ſtiano por gozar el todo de vna eternidad dichoſa? Animeſe Pedro, ſimbolo de los Superiores,y Juezes : animeſe Juan, que ſignifica à los Confeſſores,y Virgenes : animeſe Diego que repreſenta â losMartires;pero ſi en eſte ſitio debo eſtrechar la doctrina para los Superiores : como predicarê oy â los Superiores el camino ſeguro de la Gloria? Solicitemos para el acierto la gracia : AVE MARIA, &c.

Aſſumpſit Ieſus Petrum , & Iacobum , & Ioannem fratrem eius , &c. Math. 17.

§. I.

SON PELIGROSOS LOS los pueſtos, y Dignidades.

N.4. SI yo acertára à leer (Señor) alguna de aquellas cartas que para los Superiores de la Aſia , eſcriviô San Juan en ſu Apocalipſi,me perſuado cumpliera oy con la grã-

de obligacion de mi oficio. Al Angel de Epheſo , dize vna: *Angelo Epheſi.* AlAngel de Smirna, dize otra : *Angelo Smirnæ.* Y de la miſma ſuerte , los ſobreeſcritos de todas dizen , al Angel : *Angelo Pergami : Angelo Thiatiræ, &c.* Pregunto : ſe eſcrivieron á algunos Angeles eſtas cartas? No , ſino à hombres , y muchos de ellos con mu-

Apocal.2.

muchas imperfecciones, y aun culpas: y assi à los màs, despues de reprehenderlos, exorta el Secretario de Dios en su nombre, á que hagan la debida penitencia: *Age pœnitentiam: pœnitentiam age.* Pues como los llama Angeles si los mira con defectos? Esso es en el sobre-escrito, que todos ven (dize la docta pluma del Carmelo) para que, como à Superiores, se les conserve el debido respeto á su dignidad; pero adviertan los Superiores que deben leer para si los avisos, y reprehensiones de Dios, que vienen en la carta: *Nam Præsules, etiam delictis infecti, honore afficiendi sunt.* Segun esto, no me toca oy leer la carta de Dios, sino traerla, y quando mucho leer el sobre-escrito: *Angelo. Al Angel del Real Acuerdo de la Ciudad de Granada.* Si, Catolicos: Coro de Angeles aveis de mirar siempre â este autorizado Teatro de gravissimos Senadores; que allà toca â su atenta consideracion el ver si se corresponde el nombre de Angel cõ las obras, ô si las obras llenan el nombre de Angel que trae el sobre-escrito de la carta.

Apoc. 2. & 3.

Sylveir. in cap. 2. q. 12 nu. 5.

N. 5. No toca leer mas á los de fuera, porque lo impide el sello de la autoridad, acreedora del respeto; pero aun sin leer más que el sobre-escrito, se lee el riesgo grande de la dignidad. *Isai. 14.* Al Angel, dize: *Angelo*, para acordar el escarmiento del primer Angel, en quien fue lo mismo intentar la elevacion de su solio sobre los Astros, que caer miserablemente hasta el abismo. No se que desgracia es esta de las alturas (dixo el otro entendido) que nada ay en ellas de seguridad: *Nihil altum inter homines tutum*; y assi se ve que no suele darnos cuidado el encontrar los hombres por essas calles; pero si descubrimos que alguno està en lo mas alto de vn arbol, en el tejado de vna torre, luego nos asustamos, y tememos, no por otra causa q̃ por el peligro que considera-mos en las alturas. Adonde van los rayos, sino â los mas altos montes, y à las torres mas levantadas? *Decidunt turres, feriunt qué summos fulmina montes.* Quien encuentra prepo-sicion en vn periodo, que luego no infiera ha de seguirse el caso, ò la caida? Vno de dos casos se sigue, dize advertido Donato, ó el acusatiuo, ò el ablatiuo: porque, ó se sigue el ablatiuo, con que se pierde en esta vida la preeminencia, ó el terrible acusatiuo de los cargos que se harán al que ha tenido la prepositicion de otros, en el Juizio de Dios: *Præpositioni quot accidunt? Vnum. Quid? Casus tantum. Quot casus? Duo. Qui? Accusativus & ablativus.*

Apollod. ap. Stob. f. 103

Coren. clyp. patient. li. 1 cap. 26.

Similes.

Horat. li. 2. carm. ad. 10

Herod. li. 1. hist.

Donat. ap. Nierenb. ho. 31. §. 2.

N. 6. Por esso repartiendo el Apostol los exercicios, y enseñan-

ñando el modo de portarse en ellos à todos los estados: llegando â hablar de los Superiores, dize: *Qui præest in solicitudine.* El que presíde ande cuidadoso. De què? No solo de los subditos; sino primero de si, y de su peligro: que es lo que San Bernardo temia en la exaltacion de su discipulo el PapaEugenio à la dignidad suprema: *Considero gradum, & casum vereor.* Miétras estuvo Saul en baxa fortuna, no leemos de él algun riesgo considerable; pero despues que subiò à la altura de la Corona de Israel, sabemos que cayò sobre su misma espada, que abriò á su alma la puerta para su eterna desdicha: *Irruit super eum*; simbolo claro (dixo Stephano Cantuariense) de los que por abusar de la espada del poder, les fue lazo el puesto, para caer en vna eterna infelicidad: *Hoc facit qui propria potestate abutitur ad mortem æternam.* O Señor, y lo mucho que ay en la altura que temer! Hasta aora entendia yo que nació de confiança aquella voz de mi Padre San Pedro: *Quid ergo erit nobis?* Maestro Soberano (decia á JESV CHRISTO) ya ves que hemos dexado todas las cosas por seguirte: *Ecce nos reliquimus omnia & secuti sumus te*; què podremos esperar por esto? *Quid ergo erit nobis?* Es lo comun, q̃ fue querer saber qué premio se le daria por su renũcia. S. Geronimo: *Quid igitur nobis dabis præmij?* Assi lo entendi yo siempre; pero atendiô Jãsenio con Euthimio á los ecos de esta voz, y les pareció mas hija del temor que de la confiãça: *Metuens interrogavit*; y fue como si dixera: todo lo terreno hemos dexado: hemos dexado la ambicion, el interes, las conveniencias, y las estimaciones del mundo; pero temblando estoy (dize Pedro) sin saber lo que serà de mi: *Quid ergo erit nobis? Metuens interrogavit.* O Dios, y lo que infiere mi cuidado! Si assi teme el que todo lo dexa: quanto debe temer el que todo lo quiere? Si se asusta tanto el que puso al mundo debaxo de sus pies: quanto debe asustarse el que tiene al mundo en el coraçon, y sobre su cabeza? Si pone en tanto cuidado el riesgo de la eternidad á quiẽ andava por la calle del desprecio: quanto debe dar al que anda por lo alto del arbol, torre, y monte de la estimacion? *Metuens interrogavit: quid ergo erit nobis?*

Rom. 12.

Bern. epist. 237.

1. Reg. 31.

Steph. ap. Tilm. ibi.

Math. 19.

Ieron. ibi.

Euth. in Math. 19.

Iansen. cap. 10. concord.

§. II.

IMPORTA RETIRARSE EL Superior â exercicios en algunos tiempos.

N. 7.

EA, no dudemos q̃ ay riesgos que temer en las altu ras: què medio ay para salir

salir libre de los riesgos? Muchos ay sin duda; pero ninguno á mi ver, tan eficaz, como el q̃ oy enseña JESVCHRISTO en el Evãgelio à los Superiores. Até cion â tan Soberano Maestro: *Ipsum audite*. Ya avia hecho elec cion de Pedro para Superior, co mo se ve en el capitulo antece-
Math. 16. dente: *Super hanc petram edificabo Ecclesiam meam, & tibi dabo claves*: Quando, luego que passaron solos seis dias, le lleua â lo encumbrado de vn monte: *Assumpsit Iesus Petrum*: á vn mõte no solo encumbrado, y que (co
Iero. de loc. hebr. mo dize S. Geronimo, el V. Be-
Beda, de loc Sanct. da, y Josepho) tenia vna legua de subida; sino monte apartado,
Ioseph. li. 4 de bell. c. 2. y retirado: *In montem excelsum seorsum*. Valgame Dios! Sea assi que luego que es Pedro electo Superior vea en vn monte su riesgo para temer; pero en mõte retirado? Superior, y en retiro? No se llaman los Superiores personas publicas, porque son publicas fuentes, de donde beben los subditos las aguas de la direccion, y el exemplo? S. Ber
Ber. li. 1. de consid. nardo lo decia: *Omnes de fonte publico bibunt de pectore tuo*. Y ha de estar la fuente en retiro? Si señor: porque le faltaran aguas que comunicar à la fuente publica, si por lo escõdido, y retirado de los minerales de la tierra no acudiera à pedir al mar nueuo caudal de aguas q̃ repartir. Es verdad (dize á su Eugenio, S. Bernardo) es verdad q̃ es fuente publica el Superior; pero serà por esso bien q̃ estè sedienta la fuente? *Et tu seorsum sitiens stabis?* Beba la fuente, para q̃ tẽga q̃ dar de beber â los demàs. Ea pues: Pedro, Superior, personas publicas, dize JESVCHRISTO con llevarle al monte: al retiro con migo, para aprender â ser perfectos Superiores: *In mõtem excelsum seorsum*. Este es el medio que oy enseña el Sobera no Maestro para evitar los riesgos de la altura: deme Dios su gracia para entenderlo. *Ibid.*

Es comun experiencia (Señor) que las ocupaciones exteriores suelen traer olvido de la que es mas importante. Esta va riedad de acciones suele distraer las potencias para el proprio recogimiento. Aun en si mismo lo lloraua S. Bernardo: *Va mihi à periculo vineæ meæ! Turbæ discordantium, causarum molestiæ, rara hora desunt. Non est prohibendi facultas, non copia declinandi, sed nec orandi spacium*. Sucede en esto à muchos lo que â las tortugas del mar indico, que amãtes de su libertad suben al centro, nadan sobre las olas, descubierta al Sol la espalda; pero acaece (dize Plinio) que secando el Sol, y el ayre la concha, aunque despues quieren hundirse, ya no pueden, y vienen â ser presa de los pescadores: *Voluptas liberé spirandi in tantum fallit oblitas sui, vt solis vapore sicato cortice nõ queant mergi*. Secã los

N. 8.

Ber. ser. 30. in Cant.

Plin. lib. 9. cap. 10.

los negocios de el oficio con mucha facilidad el jugo de la devocion: hazen olvidarse de si, y tanto, que aun queriendo no acierta vn Superior â recogerse. Es menester ser Soles (dize Synesio) para comerciar con el cieno sin peligro: *Radius enim solis cum stercore versatur, purus manet, nec inquinatur*; quien solo es agua, podrá limpiar de desordenes la Republica; pero suele mancharse el agua con las manchas mismas que quita. Por esso importa muy mucho (dize San Laurencio Justiniano) interrumpir à tiempos los negocios, para que respirando el espiritu, atienda como debe á su propria perfeccion. Rey era David, con los negocios graves de vn Reyno, y no obstante, dize que se alejò huyendo, y que hizo mansion en la soledad: *Ecce elongavi fugiens & mansi in solitudine*. A qué soledad huyô? Despues de Rey estuvo en el desierto? No se lee. Es assi, dize San Vicente Ferrer; pero hizo desierto, y soledad de vna pieza retirada de Palacio, adonde se recogia, para serenar en la quietud del secreto las olas de los cuidados, que divierten: *Non legitur quód David ex quo fuit coronatus fuerit in deserto; sed mansit in solitudine cameræ sui palatij elongatus à negotijs*. O leccion admirable de Superiores! A todos la enseña lleuando â Pedro â lo retirado de el monte: *In montem excelsum seorsum*.

Syneſ. epiſt. 57.

Simil.

Laur. Iuſt. de regim. Prælat. c. 6.

Pſal. 54.

Vinc. Ferr. ſer. in dom. 1. quadr.

§. III.

IMPORTAN LOS EXERCICIOS del Superior para su perfeccion propria, y el buen exemplo, y govierno.

N. 9. QVanta sea la importancia de este retiro, en que dedicarse à oracion, y otros exercicios santos, se ve manifiestamente en el Tabor. Subiô â èl JESV CHRISTO S. N. para orar, como lo dize San Lucas: *Ascendit vt oraret*. Subió para conferir con Moyses, y Elias el punto graviſſimo de la Redempcion: *Cum eo loquentes: dicebant excessum*. Alli se viò luego transfigurado, lleno de resplandores admirables: *Et facta est dum oraret, species vultus eius altera*. Alli se oyô la voz de el Eterno Padre, que le publica hijo suyo: *Hic est filius meus dilectus*. O efectos portentosos del retiro, y oracion! Lo primero: qué de luzes recibe alli el alma para conocerse! Como descubre las imperfecciones mas minimas! Como las procura quitar, porque las conoce! No necessito de màs prueua que el Evangelio. Como Sol (dize San Mateo) resplandeció el Rostro de JESV CHRISTO: *Resplenduit facies eius*

Luc. 9.

la justicia, enseñando á vnirlas â losMinistros Superiores. No tiene el rostro como vn Sol en el Thabor? No tiene como la nieve los vestidos? Es assi. Y puede conservarse la nieve con el Sol? Esse es el primor que enseña JESV CHRISTO: que ni el Sol de la piedad se esconda por la nieve de la justicia, ni esta nieve se deshaga por elSol de la piedad.

N. 15. Floreció la vara, en que estaua escrito el nombre de Aaron, en señal de que le elegia Dios porSuperior del Pueblo:

Numer, 17. *Invenit germinasse virgam Aaron.* Caso admirable, y poco considerado! Tambien tenian letras las otras varas: consta del Texto: *Vniuscuiusque nomen superscribes virgæ suæ*; pero no fueron electos los de las otras varas: porque no bastan letras para entrar en las Dignidades, que es menester, demàs de las letras, la vocacion de Dios, que á de dar el zelo, y prudencia para governar. Floreció la vara de Aaron. O, y el cuidado que Dios tiene (dize San Ambrosio) en avisar â los Superiores lo presto que la Dignidad se marchita! *Vt summam haberet humilitatem, sciens commissum sibi florem potestatis.* No solo floreciò; sino se viô colmada de frutos. Y sin raizes? Y aun por esso: no dexarâ de conseguir mucho fruto la vara que no tuviere raizes en la tierra, Y sin raizes, dize Christiano Druhtmaro: para que no estando asida à la tierra, pueda caminar adonde le lleuare la obligacion: *Virga illa sine radicibus, dominium erat potens vndequaque moveri.* Bien: y qué fruto llevò esta vara? Dizelo el Texto Sagrado: *In amygdalas deformati sunt.* Fruto de almendro. Dudo aora: para significar Dios su voluntad de que fuesse Aaron Superior no bastaua el milagro de que florecièsse su vara? Es assi; pero queria Dios enseñarle con el fruto à ser Superior perfecto. Dixo el Abulense que aunque lleuò fruto de almendro, no era de almendro la vara: *Illa virga erat de alia arbore.* Luego no siguiô la vara las leyes de su natural, sino las disposiciones de Dios. O divina leccion de Superiores, que deben no dexarse llevar de su natural en lo q̃ obrã, sino solo de la ley! Pero esto mismo pudiera aprenderse, llevando fruto de nogal. No ha de ser (dize Dios) sino de almendro: *In amygdalas deformati sunt.* Tiene (Señor) este fruto á vn tiempo la corteza dura, cõservando vn interior muy dulçe. Pues no tiene lo mismo el fruto del nogal? Es assi; mas con grande diferencia: que el fruto del nogal tiene la corteza no solo dura, sino amarga, lo que no tiene el fruto de el almendro. Pues quando quiere Dios

Druthm. explic. hunc loc.

Abul. in Numer. 17. q. 11.

Simil.

Amb. epist. ad Curtiam

ſunt, ſed opera. Promulguen en hora buena leyes los Superiores; pero vea el Pueblo las vozes con que ſe promulgan, mirando la perfeccion con que obſerva el que las promulga, eſſas leyes: *Videbat voces.*

N. 11. Son (Señor) mas preſtos en percebir los ojos que los oidos. Primero ſe ve dar la hacha el golpe en el arbol, que llegue al oido el eſtruẽdo que hizo el golpe: antes ſe ve ſalir el fuego del cañon de artilleria, que ſe oiga el trueno que causó al ſalir; y en el Pueblo, antes ſe va la viſta â la vida del Superior, que los oidos atiendan à ſus leyes: antes atiende al ſemblãte de las coſtumbres, que à las vozes de los preceptos. De aqui ſe infiere quanta debe ſer la perfeccion del ſemblante. Aun allâ Plutarco decia, que como los lunares en el roſtro ſon de mayor deformidad, que manchas grandes en lo reſtante del cuerpo: aſſi en los Magiſtrados (que ſon el ſemblante de la Republica) ſe diſſimulan menos, y parecen mayores las faltas leves, por el alto concepto que forma el Pueblo, de los Magiſtrados: *Sic exigua peccata videntur (quãdo apparent in Principum vitis) magna, propter exiſtimationem, quam de Magiſtratu habet vulgus.* Luego es meneſter eſpejo (aſſi llama al retiro San Bernardo) en que componer los Superiores el ſemblante de la vida, para el exemplo de los Pueblos? Si Señor: que el inſtrumento que ſe ha de oir en lo publico, à meneſter templarſe en el ſecreto para que ſea acorde ſu conſonancia; porque vna ſola cuerda que ſe deſtemple, diſuena todo. Al retiro pues, dize JESV CHRISTO, para mirar en JESV CHRISTO como ſe ha de componer la vida que ha de oir en publico el Pueblo: *Ite montem: ipſum audite.*

Similes.

Plu. in præc polit.

Ber. ad Paſtor. in Synod

N. 12. Aun màs. Importa eſte devoto retiro, no ſolo para el exemplo de los ſubditos, ſino para ſu govierno acertado. Qué bien el gran Patriarca de Venecia! *Prorſus arbitror præſidentibus alijs fore neceſſarium, ſe interdum ab exteriorũ fragoribus elongare, orationi qué devoté inſtare, quatenus liberi ipſi in ſe, liberé vtilitatibus inſerviant proximorum.* No ſolo por importante; por neceſſario tiene el retiro â oracion para governar: *Prorſus arbitror fore neceſſarium.* Bueno, y forçoſo es el eſtudio, para aſſegurar los aciertos; pero (como decia el V. M. Avila) entre los Autores que ſe eſtudian debe tener el primer lugar el Doctor Rodillas: la oracion debe ſer el principal eſtudio para acertar: porque el primor de vna obra pende en gran parte de la perfeccion del inſtrumento con que ſe haze. Vna pluma mal cortada mal podrâ eſcre-

Laur. Iuſt. de regimin. Prælat. c. 6.

Similes.

crevir delicados apices, aunque sea diestra la mano que la lleva: vn pincel grueſſo, vna brocha, como ha de pintar primores, aunque estè en mano de Apeles? Cortese en el retiro la pluma, adelgacese el pincel en el retiro: y obrará primores en el papel, y lienço de la Republica. Pueblos, oid: *Ipsum audite*: obedeced. A quien? A mi hijo querido, dize el Eterno Padre: *Hîc est filius meus dilectus: ipsum audite.* Pero como, publicandole tambien en el Jordan hijo suyo, no dize que alli le oigan, y obedezcā? O doctrina soberana! En el Jordan aun uo avia obrado JESV CHRISTO maravillas que se viessen; pero en el retiro de el Tabor estaua transfigurado en oracion, y se hallaua ya acreditado con los ayunos, y victorias del desierto. Pues oiganle (dize el Eterno Padre) no en el Jordan, si en el Tabor: para que vean los Superiores en esse espejo quanto importa el Tabor, el retiro, la oracion, y la perfeccion propria, para ser obedecidos con fruto: *Ipsum audite.* Denos Moyses confirmacion â esta doctrina.

N.13. Escusóse al darle Dios aquella comission grande de libertar del poder de Faraon al Pueblo de Israel; y reparo que le admite Dios la escusa, siendo assi que à Jeremias no la admite. Este se escusaua con su ignorancia, y poca edad: *Quia puer ego sum*; y su Mageſtad le reprehende porque se escusa: *Noli dicere.* Moyses se escusa; pero no le reprehende: bien que despues le obliga á que vaya: *Perge igitur*; y aun se enoja porque replica: *Iratus Dominus in Moysem.* Valgame Dios! Que diferencia es esta? Antes le admite la escusa; y despues porque se escusa se enoja? Si le ha de obligar despues à admitir el puesto: por qué no le obliga antes quando le elige? En el texto hemos de hallar la razon. Que hizo Dios quando se escusò Moyses al principio? Le mandò arrojar en tierra la vara: *Proiice eam in terram*; le hizo entrar la mano en el pecho: *Mitte manum tuam in sinum tuum.* Sucediô que convertida en serpiēte la vara, bolviô despues â su perfeccion primera; Sucediô que sacando la mano del pecho, saliô cubierta de lepra, y despues bolviendo â entrar la mano, la sacò sana. Aora es quando Dios obliga âMoyses: mas por què aora? Porque aora estâ dispuesto para ser perfecto Superior. Antes le admite la escusa, porque ve Dios q̄ se escusa con prudencia, por no aver hecho obras de importancia; pero aora que trata Moyses de restituir â su vara la rectitud: aora que trata de entrar la mano en su pecho vna, y otra vez hasta que estè limpia: aora si que

Iere. 1.

Exod. 4.

si que le obligará á aceptar: porque acreditada la persona con la propria perfeccion, no tiene Moyses razon para escusarse: *Perge igitur.* Vaya aora Moyses à governar, y experimentarà maravillas en su govierno: verá que el que no pudo con poca virtud componer á solos dos hombres; aviendo despues vacado â Dios, y â si, es obedecido con summa facilidad de muchos millares de el Pueblo de Israel. Diga S. Gregorio Niseno: *Videmus Moysem antequam perfectiori se virtute firmaverit, duos inter se contendentes homines conciliare nequiviße;* aora: *Postea verò cum sibi ipse longo temporum spatio vacaverit, â multis hominum millibus facile in protectorem recipi.* Ea, no dudemos que importa mucho el retiro para el acertado govierno: *In montem: ipsum audite.*

Exod. 2. n. 14.

Nise. de vit Moys.

§. IV.

ERRO PEDRO EN QVERER perpetuo el retiro, y en no lograrle para obrar con la debida espera.

N. 14. YA (Señor) con la luz de esta importãcia se descubrẽ los yerros de Pedro en el Thabor, por no aver logrado con perfeccion el retiro. Subiòle el Redemptor para que orasse, y aprendiesse á ser Superior: *Ascendit vt oraret: ipsum audite;* pero qué hizo Pedro? San Lucas lo dize: *Petrus verò, & qui cum ipso erant gravati erant somno.* El tiempo que avia de emplear en la oracion, gastô en dormir. O Pedro! O Superior! De esse sueño, de esse descuido nacieron todos tus yerros. Quales? Todos estân en vna palabra. Despertô: y exclamô, diziendo: *Domine, bonum est nos hîc esse.* Señor (dixo á JESV CHRISTO) muy bueno está este sitio para habitar en él: si quieres, haremos aqui tres Tabernaculos: *Si vis, faciamus hîc tria tabernacula.* Yerras, Pedro, dize San Lucas: *Non sciens quid diceret.* Por qué? Lo primero: porque siendo Superior, queria hazer habitacion del retiro: *Hîc esse.* No, Pedro: el retiro que se aconseja al Superior, no es para siempre, sino para algunos tiempos, en que rehazerse de fuerças para bolver à los empleos de Superior.

Luc. 9.

N. 15. Observô S. Gregorio el estilo con que refiriò San Lucas la quexa que dió Martha de su hermana Maria à JESVCHRISTO S.N. Andava solicita en su ministerio para servir al Redemptor, y echando menos la assistencia de su hermana, se paró delante de su Magestad, y le diô la quexa: *Quæstetit & ait, &c.* Se paró? Para qué? Dé su quexa, y prosiga su ministerio; pero quexarse por que està parada Maria, y detenerse Mar-

Vid. Despert. S. 25. n. 41

Luc. 10.

Martha, es incurrir en la falta que reprehende. Assista Martha à su obligacion de vida activa, pues tanto siente que toda sea contemplatiua su hermana; pero pararse? Si, dize San Gregorio el grande: que fue dexar vna instruccion importante á los Superiores. Es obligacion de estos atender á los ministerios de la vida activa, que por esso sienten tanto que sus hermanos les dexen todo el peso, por entregarse como Maria à la contemplacion totalmente; pero interrumpir â tiempos los negocios para atender á JESV CHRISTO, está tan lejos de reprehension, quanto es reprehensible faltar á la obligacion de los negocios, por entregarse todos â contemplar. Detengase Martha en medio de su cuidadosa solicitud, ya que no pueda, ni deba faltar á su solicitud para detenerse siempre: *Greg. in 1. Reg. 13.* *sterit.* San Gregorio aora: *Quo profecto exemplo instruimur, vt qui fratribus ministeria exhibemus, si per moram sedere ad Redemptoris pedes non possumus, per aliquantulam moram Redemptori assistere debeamus.*

N.16. Aqui miraua aquella ley misteriosa del Leviticо, en que prohibiendo Dios à su Pueblo que se alimentasse de pezes, no fue con tanta generalidad, que no les dexasse comer aquellos *Levit. 11.* que tuviessen algunas alas: *Omne quod habet pinnulas & squamas, tam in mari, quam in fluminibus & stagnis, comedetis.* Es digno de reparo, por qué siendo todos pezes, dà licencia para vnos, y la niega para otros? Son acaso nocivos los que carecen de alas? Vemos que no. Pues comprehenda â todos la ley para concederlos, ô negarlos; por què los distingue? Por grande, y misteriosa razon, dize San Gregorio. Los pezes q̃ no tienen alas, viuen siempre entregados à las olas; no assi los que tienen alas, porque aun que es assi que luchan con las olas, saltan tal vez, y repetidas vezes sobre las aguas, para gozar de superior elemento: pero no saltan para estarse siempre en el aire, sino respiran vn poco para bolver á la lucha con las olas. Estos, estos (dize San Gregorio) son los pezes escogidos, porque de tal suerte saben huir el cuerpo à las turbaciones del mar, que no faltan à su elemento proprio, por salir á gozar de elemento superior; no los otros, que viuen, y mueren sin salir jamás de las turbaciones del mar: *Pisces namque, qui habent pinnulas, saltus dare super aquas solent. Soli ergo in electorum corpore quasi pisces transeunt, qui in eo quód in imis deserviunt, aliquando ad superna conscendere mentis saltibus sciunt.* *Greg. lib. 5. mor. cap. 8.* Ambos extremos debe el Superior huir para ser de los pezes escogidos de la mesa de la per-

perfeccion. Luche en buen hora con las olas de los desordenes de la Republica; pero no se entregue tanto à las olas, que dexe su espiritu de salir à respirar algunas vezes para gozar de los influxos del Cielo. Salga en hora buena à respirar huyendo el cuerpo à las olas; pero sea para bolver à luchar con mas espiritu en los empleos de la obligacion, para no incurrir en el primero yerro de Pedro, de querer hazer habitacion el retiro, nacido de aver dormido Pedro, quando debiera orar en el monte: *Nesciens quid diceret.*

N.17. Segundo yerro. Es el retiro para aprender á obrar con espera, y consideracion en los negocios. Qué quiere Pedro? Hazer Tabernaculos, sin considerar antes los graues inconvenientes que de hazerlos se siguieran: *Faciamus.* Yerras, Pedro, le dize San Juan Damasceno, en querer hazer Tabernaculos: no porque sea malo el quererlos, sino porque te arrojaste â quererlos, sin considerar antes lo que querias: *Petre, ne ea quæ bona sunt præproperé quæras.* Llegóse en fin á Thamar el tiempo de el parto. Empezó à nazer Zaram, y atandole la que assistia vna cinta roja al brazo, lo retirò, y dió lugar á que naciesse Phares: *Illo verò retrahente manum, egressus est alter.* Valgate Dios por infante! Zaram, por què te retiras? Fue acaso por que empezando à nazer, luego te empezaron á celebrar? O porque amante del retiro, lo estimaste en más que las conveniencias todas del mundo? O fue; pero qué discurro, si fue todo ordenacion de la Divina Providencia? Avia de ser Superior el que naciesse primero, y no quiso Dios por Superior á Zaram. Por què? Divinamente la más fecunda Oliva de la Compañia! *Nempe quia manu cœpit enasci, non capite.* Empezò Zaram á nazer, quando le celebravan Superior; pero empezô à nazer por la mano, no por la cabeza. Zaram Superior: qué hazes? Primero que la cabeza, la mano? Primero la accion, que la consideracion? No es bueno para Superior, Zaram; que el perfecto Superior, primero que obrar ha de meditar, antes que executar ha de considerar, que es sacar primero la cabeza que la mano: *Debemus prius meditari, quàm agere, vt opus scilicet mentem sequatur, non antecedat.* O Pedro! Y como no quisieras hazer Tabernaculos, si primero considerâras lo que desseauas hazer! Pero como avia de considerar, si gastô en dormir el tiempo de la oracion?

Nesciens quid diceret:
faciamus.

***

Proculus. ser. de trās.

Ioan. Dam. oration. de transfig.

Genes. 38.

Oliva. in c. 38. Gene.

§. V.

ERRO PEDRO EN QVERER *Tabernaculos para criaturas, y querer en el Tabor aſsiento.*

N.18. TErcero yerro de Pedro. Queria el Redemptor que el Apoſtol aprendieſſe en el retiro â obrar con pureza de intencion; y aſsi vemos que deſpues de corregido, ni viò, ni atendiô à otro, que à JESV CHRISTO: *Neminem viderunt, niſi ſolum Ieſum.* Pero que hizo Pedro antes? Se durmió, y ſaliô de el ſueño con atencion â criaturas, para las quales queria hazer Tabernaculos: *Tibi vnum Moyſi vnum, & Eliæ vnum.* O Pedro Superior! *Quid ais Petre?* (dize Thimotheo Antiocheno) *cum creaturis mihi habitationem vis aſſignari?* Como es eſto? En vn miſmo Tabernaculo Dios, y criaturas? Yerras, Pedro; que los empleos de vn Superior, ſus eſtudios, ſus deſvelos, no han de admitir otro blanco que â Jeſus, no han de dar habitacion â otro fin que el mayor agrado de Dios: *Niſi ſolum Ieſum.* Puſoſe S. Bernardo à hazer examen de los motivos del eſtudio, y los diſtinguiô de eſta ſuerte, preguntando â los que ſe aplican â eſte nobiliſſimo empleo. Por què ſe eſtudia? Solo por ſaber? *Eo tantum ſine vt ſciant?* Es (dize) curioſidad infructuoſa: *Turpis curioſitas eſt.* Por què ſe eſtudia? Por ſolo adquirir opinion, y creditos de ſabios? *Vt ſciantur ipſi?* Eſſa (reſponde) es torpiſſima vanidad: *Turpis vanitas eſt.* Por qué ſe eſtudia? Fue por el interes, por la renta, por el pueſto, que ſe compra con los deſvelos? *Vt ſcientiam ſuam vendant?* Eſſe es contrato vil (dize el Santo) en que ſe vende la ſabiduria por humo, y lodo: *Turpis quæſtus eſt.* AunSeneca llamò á eſſas letras mercènarias, que ſolo ſirvē de moneda para adquirir: *Eloquens captat pretium ex litium numero.* Por què ſe eſtudia? Fue para el beneficio comun? *Vt ædificent?* Eſſa ſi (dize Bernardo) es caridad: *Charitas eſt.* Fue para la propria vtilidad interior? *Vt ædificentur?* Eſſa es prudencia divina: *Prudentia eſt.* Ya ſe ve en eſtos motivos, la indignidad de los primeros, y la nobleza de los vltimos. Aya oracion, y ſabrà purificar el Superior la intencion en ſus empleos.

Thim. Antioch.

Senec. li. 6. de benef. ca 38.

N.19. Qué bien lo ſupo practicar el Rey David! Traxeronle aquellos ſus Capitanes el agua q̄ tanto deſſeaua de la Ciſterna de Bethleem, vēciēdo mil impoſſibles de dificultades; y aunque David no dexò de eſtimar, y agradecer la fineza, no quiſo beber el agua, ſino hizo de ella ſacrificio á Dios: *Noluit bibere, ſed libavit eam Domino.* David: es poſſible? Si quiera

2. Reg. 23.

Ber. ſer. 36 in Cant.

porque costó essa agua tanto trabaxo : bebe. No ay que tratar. Y tiene mucha razon,dize S.Ambrosio.Considerôse Principe , y Superior , y le pareciô debia dar á los inferiores aquel exemplo de mortificacion , y abstinencia: *Vicit naturam,vt sitiens non biberet , vt suo exemplo omnis exercitus tolerare sitim discceret.* Buen avisó;pero más motivo tuvo , dixo vna devotissima,y venerable pluma. Considerô David el trabaxo grande de los Capitanes , el riesgo en que se pusieron para traer el agua,y *tuvo por mal empleado en si el trabaxo,y peligro à que aquellos hombres se pusieron ; y mandó ofrecer aquella agua à Dios , à quien todo el trabaxo , y cuidado humano mas propriamente se debe.* Agua que tuvo tanta costa (dize David) no es bien sirva al gusto de la criatura:agua tal es , y debe ser solo para Dios: *Nolait bibere, sed libavit eam Domino.* Confiesso (Señor) que me lastima muy mucho quando algunas vezes miro vna agua de muchos años de estudios , de Cathedras , de viages, de residencias , de Judicaturas, agua que tanto cuesta de sudores, y desvelos , con riesgos de la salud , y la vida, empleada en agradar criaturas , aunque sean Reyes como David.No señor: agua de tanta costa , otro que solo Dios no la merece : *Libavit eam Domino.* Vea Pedro su yerro grande en querer hazer por criaturas , que tan presto desparecieron del Thabor : *Faciamus*;y despierte para ver que no es digno de su atencion, sino Jesus: *Neminem viderunt,nisi solum Iesum.*

Ambr. Apolog. 1. de David. cap. 7.

Fr. Th. de Iesus. travaj. q. fol. mihi 151.

Quarto yerro , y vltimo de Pedro. Llamale el Redemptor al retiro para embestirlo todo en el zelo de su honra, y enseñarle la perfeccion que ha de tener esse zelo;por esso le mostrò en si mismo el Sol en el rostro con la nieve de el vestido , que simboliza la templança prudente que el zelo debe tener : *Facies eius sicut sol : vestimenta sicut nix.* Què hizo Pedro? Por vna parte , quiere fabricar Tabernaculos ; y por otra , quiere estar de assiento en el Thabor: *Bonum est nos hîc esse : faciamus tria tabernacula.* Yerras,Pedro:por que si quieres Tabernaculos, ô tiendas de campaña : no se compadecen los Tabernaculos que desseas, con el estar de assiento que pretendes: *Nesciens quid diceret.* Si quieres Tabernaculos de campaña : á la campaña , y guerra contra los escandalos , y culpas , con discreto , y caritatiuo zelo. N.20.

Refiere la Sagrada Historia la grandeza de Salomon, luego que dió principio á su govierno , y llegando à hablar de su prudencia , y sabiduria me haze reparar que la compare el Divi- N.21.

Divino Espiritu à la arena: *Dedit quoque Deus sapientiam Salomoni, & prudentiam multam nimis, & latitudinem cordis, quasi arenam quæ est in littore maris.* 3. Reg. 4. Para explicar lo grande de la prudencia de el Rey, bastante era aver dicho que era en gran manera grande: *Prudentiam multam nimis*; pero passar á decir que como la arena: por qué? Diremos que porque la arena se muda con el aire: y el Superior no ha de ser tan tenaz en su sentir, que dexe de mudarle, si halla su dictamen errado? Prudencia como arena? Es porque como la arena no se fecunda con el riego: el Ministro no ha de obrar por impulsos de la dependencia, ruego, ò interes? Prudencia como arena? Será porque como la arena por si sola no edifica, sin assistencia de la cal: el Superior no ha de obrar por si solo, sin consulta de quien pueda ayudarle á edificar? Prudencia como arena? Si, dize Ricardo de Santo Victore; pero no como qualquiera arena, sino la de las riberas del mar: *Quasi arenam quæ est in littore maris.* Hallanse (Señor) à vn tiempo dos propriedades en la arena que està en la orilla del occeano: vna, que al tacto es blanda, que no despide de si con la aspereza que la piedra; otra, que con essa blandura detiene toda la furia del mar. *Simil.* De suerte, que la arena es blanda; pero es vn muro. Es apacible; pero reprime las olas. No tiene aspereza; pero no permite que el mar quebrante las leyes. Es suave; pero defiende constante à la tierra de los furiosos golpes de el mar. O simbolo prodigioso del zelo prudente de Salomon, y de todos los Superiores! *Quasi arenam, quæ est in littore maris.* Ricardo: *Ideo in littore maris, vt extrema terræ muniat, & defendat.* Tenga suavidad el zelo; pero sea vn muro firme contra los desordenes. Sea el trato de el Superior apacible; pero reprima la furia de los insolentes. No sea aspero el modo; pero no permita que las leyes se quebranten. Aya blandura; pero tenga la inocencia quien le defienda de las injusticias: *Vt extrema terræ muniat, & defendat.* O Pedro, y si no hubieras dormido en el Tabor, y quanto a prendieras en la oracion, y retiro!

Ric. ap. Til. in Gen. 49. Philo. li. de somnijs.

N. 22. O Señor, y si se practicara esta oracion, y retiro, quantos tesoros se adquirieran para la perfeccion propria; y vtilidad de la Republica! Esto es lo que viene oy enseñando JESV CHRISTO con llevar à Pedro al retiro de el Thabor, en donde quiere que aprenda à conocerse para enmendarse, y perficionarse: que se perficione para el exemplo de los

ſubditos, y ſu acertado govierno: que obre con eſpera, y conſideracion para lograr el fruto de ſu cuidado: que no tenga otro fin en ſus empleos, ſino el mayor agrado de Dios: y finalmente, que zele ſu honra con prudente zelo. Si, ſeñor: para eſto puſo Dios la eſpada en la mano: *Non enim* Lvm.13. *ſine cauſa gladium portat:* para defender la honra de JESV CHRISTO. Bien eſcarmentado quedò Pedro de aver dormido, quando ſacô en el Huerto la eſpada para defender â ſu Divino Maeſtro. O Superiores! Dize aqui Hugo de Santo Victore: *Chriſtus in oculis* Hug.Vict. *veſtris crucifigitur, & vos adhuc* ap.Tilm. in *gladium in vagina habetis?* Eſtamos viendo que no ſolo prenden á JESV CHRISTO los deſordenes, ſino que le buelven á crucificar los eſcandalos, é inſolencias: y ay quien ſe dexe eſtar la eſpada en la bayna? Crucifican á JESV CHRISTO las injuſticias, las amiſtades torpes, los concurſos profanos, los abuſos, y los teatros peligroſos: y ay quien tenga eſpada, y lo ſufra? *Et vos adhuc gladium in vagina habetis?* Ea, ſaque Pedro la eſpada contra tanto atrevimiento, para aſſegurar los frutos del retiro à gloria de Dios, para vtilidad comun, para propria vtilidad en la perfeccion de la vida, en la quietud de vna buena muerte en gracia, â que ſe ſiga la eternidad de la Gloria:

Quam mihi, &c.

Luc.22.

SER-

SERMON DEZIMO TERCIO

DEL DOMINGO SEGUNDO DE LA TRANSFIGURACION, y primero de este dia.

En la Iglesia del Sacro Monte. Año de 1675.

Assumpsit Iesus Petrum, & Iacobum, & Ioannem, &c. Ex Evang. lect. Math. cap. 17.

SALUTACION.

N.1.

EN vano se cansa la mas cuidadosa diligencia, buscando en la campaña sossiego, en la venta descanso, en el camino quietud, y en el destierro las conveniencias de la patria. Es sin duda que si preguntamos á todos los mortales, què es lo que pretenden, responderàn que sossiego, descanso, quietud, y conveniencia; pero aun responderán mas, me advierte San Agustin. Preguntemos: Hombre, què desseas? Què pretendes? *Quid quæris?* Todos, y cada vno dirà, que su desseo, y pretension es de vna vida bienaventurada: *Beatam vitam.* Bien desseas, dize Augustino; pero mal la buscas, porque la buscas en donde no la hallaràs: *Bonam rem quæris; sed non est hîc.* Qué dixeras tu mismo (pregunta el Santo) al que vieras que porque soñó en vn sitio vn tesoro que no ay, no cessara de cabar en aquel sitio? Hombre, mira que te fatigas en vano: *Quid fodis?* Quanto trabaxas es solo abrir vn sepulcro; no es descubrir el tesoro, porque no està el tesoro en donde trabaxas: *Fossam facis, qua descendas; non vbi aliquid invenias.* Es cierto (Fieles) que

Aug. s. 141 de temp. Emiss. ho. de Mart. Simil.

que todos pretenden vida bienaventurada; pero quando la hallarán los que trabaxan, y se fatigan por hallarla en este mundo, siendo como es el mundo, no lugar de sossiego, sino campaña: no lugar de descanso, sino vna venta: no casa de quietud, sino camino: no la patria para que fuimos criados, sino vn destierro, y desierto, valle de lagrimas, y centro de miserias. Bien pretendes; pero mal la buscas, porque no està esse tesoro en donde cabas: *Bonam rem quæris; sed non est hìc.*

N.2. Oy pues viene el Evangelio mostrando al hombre el sitio en donde se hallarà el tesoro que desea, y los medios mas eficaces para hallarlo. Llevô JESV CHRISTO N.S. (assi lo refiere S.Mateo) â tres de sus Discipulos â vn monte, que en sentir de S.Geronimo, Euthimio, con otros, fue el Tabor, para mostrarles alguna redundancia de aquella gloria que gozaua desde el primer instante su alma benditissima. O lo que va del Domingo passado â este! Vimos el Domingo passado que llevò el demonio à Nuestro Redemptor à vn monte: mas fue (dize el mismo Evangelista) para mostrarle todos los Reynos del mundo; oy lleua el Señor à sus Discipulos à otro monte, para que vean parte de la gloria del Reyno de los Cielos. El demonio lleuò al monte de dia, quando no se ven las Estrellas del Cielo, sino la variedad, y colores de la tierra; JESV CHRISTO lleva â los suyos de noche (en sentir bien fundado del Cardenal Toledo) quando no se descubre la variedad inconstante de la tierra, sino la hermosura del Cielo, que solo es permanente.

In Mat. 27.

Math. 4.

Maldon. Stell. in Luc 9.

Tolet. in Luc 9. annot. 66

Franc. Luc. in Luc. 9. n. 28.

N. 3. En este monte descubriô el Señor en si mismo el tesoro de su gloria, como diziendo â sus Discipulos, y diziendo â todos nosotros: Hombres, los que desseais vida bienaventurada, yo soy el lugar, y sitio, en que aueis de hallar essa gloria. No os fatigueis, buscandola en el mundo, como lo pretende el demonio; que no està, ni puede estar en los Reynos, en las riquezas, y deleites, que muestra el enemigo en el dia de las felicidades mundanas: està en mi, si la buscais en la noche de la Fé, que la descubre en las luzes del Tabor: *Et transfiguratus est ante eos.* Este es el sitio; pero atencion à los medios: que es inutil el desseo con que el que se ahoga en la tormenta suspira por el puerto, si nò se aplica à salvarse en la tabla que se le ofrece. Quereis gloria? Pues subid las cuestas de esse encumbrado monte; que no se halla en la llanura del valle. Quede abaxo el valle de la culpa, y subid por la consideracion de mis verdades, por el agradecimiento á mis finezas, por la guarda de mi ley significada en Moyses, y por el zelo de mi

Similitud.

Gloss. hîc.

mi honra ſignificado en Elias; que ſin zelo, y ſin ley no ſe conſigue la Bienaventuranca: *Apparuerunt illis Moyſes & Elias.*

Tres ſolos de los Diſcipulos fueron los que llgaron â la cumbre del Tabor, porque fueron ſolos tres los que vencieron la dificultad de las cueſtas. Para deſſear, y eſperar la gloria, todos ſe animan; mas para vencer las dificultades en procurarla, pocos ſe alièntan. Qué miſterioſo lo dixo Geremias! *Bonus eſt Dominus ſperantibus in eum, anime quærenti illum.* Mueſtra Dios lo infinito de ſu bondad â los que eſperan en èl, y al alma que le buſca cuidadoſa. Pues què miſterio ay aqui? Advierte en el eſtilo, dize San Bernardo: *Numeri diſcretionem prudenter adverte.* Quando el Profeta habla de los que eſperan en Dios, vſa del numero plural: *Sperantibus*; mas quando habla del alma que le buſca, vſa del numero ſingular: *Quærenti.* Qué es eſto (dize San Bernardo) ſino moſtrar que para eſperar la gloria, ſon muchos; mas para buſcarla, muy pocos? *Sperantes in eo pluraliter dixit, quòd hoc videatur commune multorum; quærentem verò eum, ſingulariter.* O digamos que llevô el Señor á los tres, para ſignificarnos los medios de procurar la felicidad eterna: porque, ſi (como dize Hugo Cardenal) ſon tres los medios de buſcar á Dios, la Fé, la contemplacion, y las obras: en Pedro eſtâ entendida la Fé, en Juan la contemplacion, y en Diego las obras con que ſe conſigue.

N.4. *Thren.3.* *Ber. ſer.9. in Pſ.90.* *Hug.Car. in Thren.3.*

Pero más deſcubrió de miſterio San Ambroſio. Repareſe quienes ſon los que aſſiſten â la gloria del Tabor: vn Moyſes, vn Elias, Pedro, Juan, y Diego. Pues fue (dize el Santo) para que vean los ricos, y ſeñores, como Moyſes, y los Heremitas, y pobres como Elias, que ay gloria no ſolo para Heremitas, y pobres, ſino para ſeñores, y ricos. Fue (dize el Cartujano) para que los eſtados todos entiendan que ninguno ſe excluye de la Bienaventuranca: *Ad commendationem omnium ſtatuum Eccleſiæ*: porque eſtàn ſignificados en Pedro los caſados, los Superiores, y Juezes: en Juan, los Virgenes, Continentes, y Religioſos: y en Diego, los penitentes, y actiuos; que por eſſo ſe moſtrò â San Juan la Ciudad Santa de la Gloria con doze puertas: porque ay puerta para la Gloria en todos los eſtados, cumpliendo con ſus eſpeciales obligaciones. La mia es oy ſeñalar á las almas los medios para conſeguir eſta Gloria. Solicitemos, para el acierto, y el fruto que deſſeo, la gracia que neceſſito: por medio de la poderoſiſſima interceſſion de MARIA SANTISSIMA. AVE MARIA, &c.

N.5. *Amb. lib.1. de Iob. c.8.* *Cartuſ. vit. Chriſt.2.p. cap.3.* *Apocal.21. Rupert. ibi.*

Assumpsit Iesus Petrum, & Iacobum, & Ioannem, &c. Ex Evang. lect. Math. cap. 17.

§. I.

PROPONENSE EN GENERAL los medios para subir al Tabor de la Gloria.

N. 6. QUé se darà ( ) al que animoso saliere al riesgo de la batalla con el Gigante? Qué premio espera al que triunfare de este monstruo, que es la esperança toda del Filisteo, y el oprobrio de Israel? Assi pregũtaua aquel celebre mancebo, aquel David esforçado, al oir el descortes desafio de Goliath, que repetia á los exercitos de Israel por quarenta dias continuos: *Quid dabitur viro, qui percussérit Philisthæum hunc, & tulerit opprobrium de Israel?* Assi parece pregunta el Christiano à nuestra Madre la Iglesia, despues que oyó el Domingo passado el desafio molesto de las tentaciones: Qué se darà al alma que triunfare del demonio, que en los dias de la vida no cessa de prouocar á sangrienta quanto importuna batalla â los Christianos? Qué premio espera al Christiano que venciere al mũdo Gigante de vanidades, y triunfare de el Filisteo apetito con las armas de las virtudes en estos quarenta dias? *Quid dabitur viro, qui percussérit Philisthæum hunc?* Tres vezes respondieron á David que le honraria el Rey con darle á su hija por Esposa, que le colmaria de riquezas, y libraria de el yugo pesado de los tributos su casa. Tres vezes? Si. Pues otras tres responde la Iglesia á la pregunta del Christiano: porque tres vezes propone al año la gloria de la Transfiguracion de JESV CHRISTO Señor Nuestro. Ayer Sabado se leyô este Evangelio de la Transfiguracion: oy de la misma suerte: y el dia seis de Agosto lo repite: para que al oir tan repetido el premio, se anime el Christiano â entrar en la campaña contra el demonio, el mundo, y el apetito.

1. Reg. 17.

N. 7. Bien: Y què premio es el que propone? *Quid dabitur?* Es la eterna Bienaventurança, simboliçada en la cumbre del Tabor? Si; pero oigamos la respuesta misteriosa que dà en el Apocalipsi, JESV CHRISTO Señor Nuestro: *Vincenti dabo manna absconditum.* Al que venciere (dize) darê yo vn manna escondido. Quê manna? La eterna Gloria, dizen, Ricardo de S. Victore, Andreas Cesariense, y Santo Tho-

Apocal. 2.

Ricar. Vict. And. Cæsar D. Tho. ibi. Perer. ibi.

Thomas : *Ideſt dulcedinem gloriæ in fruitione æterna.* Sea aſſi que la Gloria ſe llame manna, porque como eſte tenia en ſi todos los ſabores , tiene la Gloria todas las delicias : ó porque como el manna no tuvo mas nombre que ſu admiracion , aſſi la Gloria es vn lleno tan inmenſo de felicidades , que ſolo con la admiracion puede decirſe ; pero que ſe llame manna eſcondido? *Manna abſconditum*? Ea , entended el miſterio: Se llama manna eſcondido , porque ſon menester diligencias para hallarlo. Ya veis que eſconde la tierra el oro de la mina ; pero cabando en ella ſe deſcubre. Cabe el alma en la conſideracion de la Gloria , y deſcubrirá el teſoro que le eſpera. Eſconde las letras que tiene el libro cerrado ; pero ſi las manos lo abren , dexan leerſe. Eſtienda el alma las manos de las obras para abrir el libro de la Bienaventuraça , y hallará la profunda Sabiduria de la grandeza de Dios , que ſe comunica en la Gloria. Eſconde el arca la riqueza ; pero abriendo la llaue , la expone para gozarla. Traiga el alma la llaue , y llaue con Cruz, de los trabaxos , y deſcubrirá las eternas riquezas para que Dios la crió. Eſte es el miſterio de llamarſe la Gloria manna eſcondido : *Manna abſconditum:* para que ſi por manna deſpierta el guſto , y deſſeo de ſu dulçura ; por lo eſcondido haga avivar el cuidado para alcançarla : *Manna abſconditum.* Sepa el Chriſtiano que el premio que le eſpera es vn manna de eternas delicias ; pero ſe le propone eſcondido, para que cabe en ſu conſideracion , para que aplique las manos de ſus obras , para que ſe anime á padecer por no perderlo , para que entre animoſo à pelear para vencer por conſeguirlo , que es manna que ſe dâ ſolo al que vence : *Vincenti dabo manna abſconditum.* Suba las cueſtas el que quiſiere llegar á la cumbre del Tabor.

Sap.16. n. 20. *Exod.16. n.15.* *Similes.* *Vid.Deſper ſer.54.*

Pero , porque no baſta pelear como quiera , ſino que (como dixo el Apoſtol) es meneſter pelear legitimamente , para conſeguir la eterna Corona : *Non coronabitur , niſi qui legitimé certaverit.* Eſto es (dize San Juan Chriſoſtomo) ſe ha de pelear ſegun las leyes de la Chriſtiana milicia : *Niſi per omnia certaminis ſervaverit legem , .. nunquam profectó coronabitur* : Entremos à ver como debe el buen Chriſtiano pelear , como ha de vencer la dificultad de las cueſtas , para llegar à la cumbre eminente de la Gloria. Guienos la luz de el Evangelio : *Aſſumpſit Ieſus Pe-*

N.8. *Vid.Deſper ſer.26.* *2. Tim.2.* *Chryſ. ibi. ho.4.*

Petrum & Iacobum & Ioannem. A Pedro, Juan, y Diego lleuó Nuestro Redemptor à la eminencia del monte; mas por què â estos? Por ser los mas dignos? Assi San Chrisostomo, y Theophilacto; pero en orden â nuestra doctrina tuvo mas misterio la eleccion, dize el Venerable Simon de Casia. Significase en Pedro, piedra fundamental de la Iglesia, la Fé Catolica, que es el fundamento de la Christiana Religion: Juan significa gracia: Diego, ò Jacobo significa lucha. Pues elegir JESV CHRISTO â estos tres para la cumbre del Tabor, fue decir al Christiano, que para conseguir el premio de la Bienaventurança ha de ir assistido en la campaña de la vida de lo significado por essos tres Apostoles: de vna Fê tan firme como viua, de la divina gracia que dá el merito à las obras, y de vna continua lucha con los apetitos. Doy las palabras del Venerable Simon: *Qui in agonibus magnis constitutus est; tria debet habere: lumen fidei, ideſt, Petrum: ſupplantationem vitiorum, is eſt Iacobus: & aſsiſtentem gratiam Spiritus Sancti, is eſt Ioannes.* Ea, no nos detengamos.

Chryſ. ho. 57. in Mat. Theophil. in Math. 17.

Sim. Caſ. libr. 13. in Evang. cap. 26.

§. II.

MEDIO PRIMERO PARA la Gloria, la Fé, acompañada de obras buenas.

LO primero, ha de ir el Christiano con Pedro, por la Fé: *Lumen fidei, ideſt, Petrum.* Sabeis (Christianos) qué es Fê? Es aquella virtud Theologal, y don graciosissimo, que infunde Dios en el Baptismo al alma, con que inclina su entendimiento â assentir, y creer las verdades que su Magestad â revelado: es tener por cierto lo que no se ve, fundandose en la summa autoridad de Dios que lo dize; que por esso se significa (dize San Ambrosio) en aquella nariz celebrada de la Esposa, porque como la nariz huele lo que estâ encubierto, assi percibe la Fé lo que no registran los ojos de los misterios, y cosas eternas: *Naſus tuus ſicut turris libani.* Es assi verdad que este conocimiento es obscuro; por lo qual se pinta la Fè vendados los ojos; pero, como para ver las Estrellas del Cielo, aunque sea en medio del dia, es arbitrio seguro baxarse â la profundidad obscura de vn pozo: assi nunca con mas seguridad mira el alma las cosas Celestiales, que quando captiva, y humilla su entendimiento en la obscuridad

N. 9.

D. Th. 2. 2. q. 4. art. 1.

Aug. tr. 40. in Ioan. Damaſc. li. 4. cap. 12.

Amb. in Pſ. 118. Cant. 7.

Simil.

ridad de la Fé, porque el Sol de el conocimiento natural aqui estorva. Esto fue lo misterioso de aquellas tinieblas que inundaron el mundo mientras estuvo viuo en la Cruz JESV

Math. 27. CHRISTO S. N. *Tenebræ factæ sunt super vniversam terram:* por que no solo fue luto que vistió el Sol, como dixo el Chri-

Chryſ. ho. 3. de paſſ. sostomo, por la muerte de el Salvador; sino avisar à las al-

Athan. de paſsion. mas (dixo San Athanasio) de la nueva luz que JESV CHRISTO difundia para conocerle. Fue decirnos que sobra la luz de el Sol, quando ay Fè que nos dé à conocer los misterios de JESV CHRISTO. Y si nò, oid à aquel dichoso Ladron que assistia al lado de su Magestad. Señor (dize) acuerdate de mi, quando entrares en tu Reyno:

Luc. 23. *Domine, memento mei, dum veneris in regnum tuum.* Hombre: què dizes? Señor, y Rey llamas

Amb. serm. 45. al que ves en vna Cruz como

Ber. ser. 2. de Epiph. mal hechor? Donde està el Cetro? Donde la Corona? Donde las insignias Reales? Lo que

Cyri. Ieros. Catech. 13. se ve es Cruz, llagas, desnudez, con summa pobreza, entre afrentas, y deshonras. Esso es (dize el Ladron) lo que ven los ojos; pero la Fé que Dios me ha comunicado me descubre en la Cruz el Trono, en las llagas la purpura, en los clavos el Cetro, y debaxo de aquella pobreza, y desnudez toda la Divinidad, y Magestad de este Rey eterno. Este es (Catolico) el enigma misterioso de la Fê, q̃ dixo el Apostol: *Videmus nunc per speculum in ænigmate*: por que como en enigma no ve lo que cree, y cree lo que no ve. *1. Cor. 13.*

Dime ya, si lleuas esta Fê para subir al Tabor? O como parece que te afrentas de la pregunta! Soy Catolico, dizes, y creo como tal todo lo q̃ Dios à revelado, y me propone la Iglesia: daré la vida, y mil vidas que tuviera por la Fê Catolica. Sea assi; pero dimę: obras conforme crees? Como crees en Dios, temes, y obedeces â Dios? Diga el Abad Guerrico:

Si de mysterio fidei interroges, omnes ferè invenies Christianissimos; si conscientias discutias, paucos admodum invenies verè Christianos. No ay duda (dize) que si preguntamos à los Catolicos por la Fé, hallaremos que todos son Christianissimos; pero si examinamos las conciencias: ò Dios, y qué pocos hallaremos buenos Christianos! Es assi que dizen que darán la sangre, y la vida por la Fé; pero se rie Tertuliano de quien lo dize, quando mira la facilidad cõ que niega con las obras â JESV CHRISTO: *Factis autem negant.* Qual es mas facil (pregunta) dar la sangre, y la vida, ô vencer vna passion? Ya se ve. Luego si por no vencer vna passiõ niegas à JESV CHRISTO con tus obras, en vano presumes q̃ per-

N. 10. *Vid. Deſper ſerm. 40. â n. 7.*

Guerr. ſer. 4. de Epiph. Bernardin. to. 2. ſer. 6. cap. 1.

Ad tit. 1.

perderás en los tormentos la vida por no negarle; antes puede dudarse quien niega mas: el que niega â JESV CHRISTO por no morir, ò tu que le renuncias por no perder vn deleite? *Quis magis negavit Christum, qui vexatus, an qui delectatus amißit?* Pues desengañate, Catolico, que no subirás al monte de la Gloria. O que lleno Fé! Qué importa, si nó llevas á Pedro? Tiene Pedro dos nombres misterioſos, el de Pedro, y el de Simon: Pedro es piedra firme de la Fé: Simon es lo mismo que obediente; pues para subir al monte de la Gloria has de ir con vn Pedro que sea Simon, ô vn Simon Pedro, porque ha de ser essa tu Fè obediente, y si no eres obediente no te salvarà tu Fê. Quieres verlo?

Tertul.li.de pudicit.

Vinc. Ferr. ser. 2. Sab. dom. 1.

N.11. Nacimos los que nacimos hijos del Adam pecador en este mundo, como en vna Isla de miserias; y como los que nazen en Isla no pueden salir de ella sino por agua: assi el hombre no puede salir de la miseria de hijo de Adam para la tierra firme de la Gloria, sino mediante el Agua del Baptismo: *Nisi quis renatus fuerit ex aqua & Spiritu Sancto, non potest introire in regnum Dei.* Luego todos los Baptizados se salvan. No, Catolico: si han pecado, no se infiere: porque se requiere más. Qué? Vna de dos: ó nadar, ô embarcarse, para salir de la Isla. Cuidado con las dos cosas. El que nada ya se ve de la suerte que bracea, por no ahogarse: entra en el agua; pero si no bracea se hunde. Pues sepa el Christiano (dize Hector) que demás del agua de el Baptismo, ha menester mover los brazos de las obras, para salir á la tierra firme de la Bienaventurança: *Qui manus pedes qué agitaverit, & fidei coniunxerit opera charitatis, hic incolumis exibit in terram, & portum aternæ securitatis obtinebit.* Más. Entre el que quisiere salir de la Isla en la nave. Qué nave? La de la obediẽcia, dize S. Buenaventura; que por esso se llama la Iglesia Nave de Simon: *Obedientia est navis ad Cœlum transiens.* Obedezca la Divina Ley el que quisiere salvarse. No à obedecido, ni brazeado en buenas obras? Pues entre (dize Roberto Holcot) en la nave de la penitencia: porque no ay otro medio para salir de la Isla de el mundo para la Gloria: *Qui sumus in insula mundi, nullo sensu vel passu exire poterimus ad Cœlum, nisi per naviculam pœnitentiæ.*

Similes.

Paulin.epi. 2. ad sever.

Hect. Pint. in Ezech. 1.

Bonav. de salut. c. 21.

Holcot. lect. 63. in Sap.

Similes.

Ioan. 3.

N.12. Pues aora, Catolico: como te piensas salvar, si aunque tengas Fè, huyes de las obras, de la obediencia, y penitencia? No sabes (dize Santiago) que la Fê sin obras no vive? *Fides sine operibus mortua est.* Pues como vn di-

Iacob. 2.

difunto ha de caminar á la cumbre de el Tabor? Si la Fé sin obras es muerta: como vn difunto se podrâ defender de su enemigo? Ya ves que las moscas no se atreven á sentar en la ascua viua; pero en el carbon apagado, y muerto, sin dificultad se sientan. Si está muerta tu Fé por que le falta el alma de la caridad: como te defenderàs de tu enemigo el demonio? Hará assiento en tu coraçon este Belzebuth, que es lo mismo que mosca, por hallarte sin la Fê viva carbon muerto. Pues à la presencia de el Rey Eterno en el Palacio de la Gloria, no se admiten carbones muertos, sino ascuas vivas por las obras, y caridad. Para dar el premio, y paga aquel gran Padre de familias de la parabola, dixo á su mayordomo, que llamasse: â quien? A los obreros: *Voca operarios, & redde illis mercedem.* No dize que llame à los que creen, á los que se glorìan de Catolicos; sino à los q̃ trabaxan, y obran, para darles el premio de la Bienaventurança: *Voca operarios.* Pudieramos decir à estos Catolicos lo que el Santo Fray Gil en vna ocasion á los Religiosos de su Cõvento. Oyô, saliendo al campo, que llegando â su viña vn Ciudadano, y hallando â los peones en conversacion, les dixo â gritos: *Fate, fate, é non parlate.* Cogiòle el Santo las vozes, y bolviendo al Convento, començô á decir à los Letores, y Predicadores que estavan con gran fervor disputando: *Padres mios, fate, fate, é non parlate.* Si (Catolico mio) â la viña de la Ig esia veniste â obrar, y trabaxar: pues fate, fate, è non parlate: Vamos trabaxando, y obrando; que no ay gloria, sino para el que obra como cree: *Voca operarios.*

Guill. Peral tra. de fide. cap. 29.

Simil.

Luc. 11.

Math. 20.

Hortig. coron. eter. c. 1. §. 3.

Llega, llega á las puertas del eterno calabozo del infierno: mira desde alli muchos Catolicos como tu, ardiendo en aquellas llamas eternas: preguntales, como si creyeron, se condenaron? No oyes lo que responden? Bien claro se ve en el libro de la Sabiduria: *Ergo erravimus. A via veritatis.* Ay de nosotros (dizen) que erramos el camino de la salvacion! Pero como lo erraron, si tuvieron luz de Fé? Conocieron el camino? No ay duda. Pues como no caminaron? Ya lo dizen: *Sol intelligentiæ non est ortus nobis.* Nos faltô el Sol de la inteligencia. Como es possible, si tuvieron luz en la Fé? Ea, reparad, que no dizen que les faltô luz, sino que les faltô luz de Sol: *Sol intelligentiæ.* Tuvieron luz de Fê: pero vna Fé como Luna, no como Sol. Notad la diferencia, dize San Bernardo. El Sol tiene luz; pero essa luz con calor. La Luna aunque tiene luz, es vna luz sin calor:

N. 13.

Sap. 5.

Simil.

Luna

Bern. ser. 3. de verb. Isai *Luna habet absque fervore splendorem.* Luz es la vna, y la otra; pero la luz de la Luna, aunque descubre el camino, no dá como el Sol alientos al que estâ elado para caminar, porque le falta el calor. Mas claro: Fè verdadera es la del pecador como la del Justo, y temeroso de Dios; pero en este es luz de Sol, como dixo Malachias: *Malach. 4.* *Orietur timentibus nomen meum sol iustitiæ*: porque dâ calor, y alientos para caminar, y aun correr por el camino de la Divina Ley, como decia David: *Psal. 118.* *Viam mandatorum tuorum cucurri.* No es assi en el pecador: porque aunque es Fè verdadera, es luz de Luna sin el calor de la caridad: que alumbra, pero no alienta: muestra el camino, pero no dá calor para *Eccli. 27.* caminar â la Patria: *Stultus sicut luna.* Dizen pues los condenados Catolicos: nos quedamos elados, perdido el camino, porque aunque tuvimos luz de Fé, le faltó á essa luz el calor de la caridad, y buenas obras: *Sol intelligentiæ non est ortus nobis.* O, escarmienta (Christiano) si no quieres como estos perecer! Quieres Gloria? Lleva contigo à Pedro; pero à Pedro que sea Simon: juntando á tu Fé las obras, y la obediencia; que este es el electo para subir al Tabor: *Assumpsit Iesus Petrum: lumen fidei.*

§. III.

MEDIO SEGVNDO PARA LA Gloria la gracia, sin la que no se merece con las obras.

EL segundo electo, y compañero segundo de el Christiano, para subir al monte de la Iglesia, es Juan, que se interpreta gracia: *Assistentem gratiam Spiritus Sancti: is est Ioannes.* Viste ya (Catolico) que la Fè sin las obras, y obediencia de la Divina Ley, no basta para la salvacion; pero quales hã de ser essas obras? Con Juan, con la gracia de Dios, que es el alma de las obras. Menester es nadar para salir de la Isla â tierra firme; pero es menester estar viuo para nadar. Esta vida es la divina gracia, que es como el alma de el alma, dize Santo Tomas con San Agustin. Menester es embarcarse para llegar desde la Isla del mundo à la Patria de la Gloria: ya viste que era nave la obediencia; pero ponme (dize San Chrisostomo) la mejor nave, mas bien aprestada, con su piloto diestro, y todos los demàs oficiales que la govier-nen: si nó ay viento, caminarà esta nave? De ninguna suerte: *Cessat omnis quantuscunque apparatus, si desit operatio Spiritus.* Pues este viento es la gracia del Espiritu Santo, que encami-

N. 14. *Vid. Desper ser. 5. n. 16 Hug. Toill. ap. Tilm. in Math. 14.*

Aug. lib. 3. de civ. c. 2. D. Th. opus. de dilectio. Dei. c. 20.

Simil.

Chrys. ho. de Spir. S.

camina la nave del alma, y su obediencia (como dixo David) á la tierra firme de la Bienaventurança: *Spiritus tuus bonus deducet me in terram rectam.* Menester es trabaxar en la viña de la Iglesia, labrando cada vno su interior, para llevar frutos de vida eterna, y percebir el premio de la Gloria; pero aunque trabaxe mucho el labrador en la viña, si nò ay llubia, y agua que la fecunde, serà inutil su trabaxo. Esta lluvia es la divina gracia (dixo San Marcos heremita) que fecunda al alma para que lleue fruto.

Pſal. 142.

Simil.

Mar. Here. tr. de iuſtif. oper.

N. 15.

O alma, y si bien hizieras concepto de lo que es la divina gracia! Es esta qualidad, y soberano don, vna participacion de el Divino Ser, que haze à quien le possee vn Dios por participacion: *Divinæ consortes naturæ*, dixo mi Padre San Pedro. Es el vestido nupcial, sin el qual ninguno es admitido á la mesa de la Gloria: es el licor de la oliva, que procuran conservar las almas prudentes, para ser admitidas con sus lamparas en aquellas bodas eternas: es el divino rocio, que fecunda las almas, como â las madres perlas, para engendrar las perlas preciosas de las virtudes: es el rocio que sustenta los coraçones, como à los hijos del cuerbo, mientras no se ennegrecen con la culpa grave: *Et pullis corvorum invocanti-*

Vid. Deſper ſerm. 25. â n. 16.

D. Th. 1. 2. q. 110. att. 4.

2. Petr. 1.

Math. 22.

Math. 25.

S. Gemin. li. 1. c. 33.

Pſal. 146.

Abb. Iſai. orat. 25.

bus eum. Es el sello Real (dixo el Abad Isaias) que dà valor al metal de las obras virtuosas; q̃ por esso encarga tanto el Esposo que le imprima el alma en el coraçon, y en el brazo: *Pone me vt ſignaculum ſuper cor tuum, ſuper brachium tuum*: porque sin este sello de la divina gracia, el mejor metal de las mejores obras nada vale para comprar, y merecer la Margarita preciosa de la Bienaventurança.

Cant. 8. Ghisl. ibi.

Math. 13. Belarm. de æter. fæl. li. 4. c. 12.

Entenderàs aora, por què para explicar JESV CHRISTO S. N. el premio de la Gloria, le llamò denario, que se paga â los que trabaxaron en la viña: *Conventione facta cum operarijs ex denario diurno.* San Agustin: *Denarius diurnus vita æterna eſt.* El denario fue (dize Laureto) vna moneda de plata que entre los Romanos equivalia â diez dineros. Por què pues, compara el Señor la Gloria á este denario? Dixo Paulo Granatense, que como el numero de diez, por ser perfecto, encierra en si todos los otros numeros: assi la Gloria encierra todos los bienes. Bien dicho; pero oigamos al Angelico Doctor. Llamase (dize) denario la Bienaventurança, porque se adquiere con la observancia de los diez Mandamientos de la Divina Ley: *Denarius eſt vita æterna, quia per decalogi obſervationem acquiritur.* Segun esso (dirás) el que ob-

N. 16.

Math. 20. Aug. ſe. 59. de verb. do. Laure. ver. denar.

Palac. in Math. 20.

D. Th. in Math. 20.

obſerváre la Divina Ley, aſſegurarâ la Bienavẽturança eterna. Es aſſi ; pero es meneſter advertir como ha de ſer eſſa obſervancia. Como? Vna obſervancia que correſponda á denario. Ya me explico. Re-

Simil. para (Catolico) en el numero de diez. De quê ſe compone? Del numero vno , y vn cero. Què vale el cero? Por ſi,nada; pero con el vno vale diez. No es aſſi? Ves aì vna imagen de las obras. Ellas por ſi ſon cero que no valen;pero con el vno, con el Eſpiritu Santo , con ſu gracia valen diez , por que valen el denario de la vida eterna. Pues llamaſe la Gloria, denario, porque el alma ſepa que para adquirirla ha de ir junto el cero con el vno , que es ir juntas con la gracia las obras de la ley : *Per decalogi obſervationem acquiritur.* Pero reduzgamoslo à practica.

N.17. Demos (Chriſtiano) que
Vid. Deſper formes los ceros que quiſie-
S.25.n.17 res. Ya ves que el cero es vna
S.46.n.22 O , que ſignifica obediencia, obſervancia,obligaciones cumplidas del eſtado,oracion, obras de caridad , y juſticia. Sea aſſi q̃ hagas todas eſſas obras buenas ; pero ſi eſtàs en culpa mortal, ſon ceros que nada valen para lo eterno. No te digo que las dexes : no las dexes,q̃ aunque obras en pecado , ſon vtiliſſimas para muchos buenos fines; pero en orden à merecer la Gloria , deſengañate, que ſon cero , que nada valen: porque ſolo ſe merece la Gloria con las obras hechas en gracia. Y ay quien por no perder vn guſto ſe determine â perder la gracia de Dios? O pecador ingrato,prodigo de tu rico *Vid. Deſper.* patrimonio! Aſſi ſe deſprecia *S.5.per tot* el caudal que te ganò con tantos ſudores , y fatigas tu amabiliſſimo Padre JESV CHRISTO? Deſpidete de la Gloria, ſi nò tratas de reſtaurar el caudal.

N.18. Pero aun màs tenemos que advertir en eſta neceſſidad de la gracia : porque es el fundamento ſolidiſſimo de la Chriſtiana humildad , ignorada de muchos de los Chriſtianos. No pienſes (alma) que conſiſte el ſer humilde en decir, ſoy tierra, ſoy pecador,ſoy ignorante. Bien es que lo digas , dize San Aguſtin, y que como lo dizes lo ſientas, porque es aſſi como lo dizes : *Dic, dic , & intus die, quia ſic eſt vt dicis*; pero no eſtá en eſſo la verdadera humildad, ſino en el conocimiento profundo de lo nada que ſomos de nueſtra coſecha, y lo nada que ſon nueſtras obras ſin la divina gracia,que es el vno que dà valor â los ceros. De aqui es que el verdadero humilde deſconfia de ſi,y de el proprio obrar, ama al que le dá valor para vencer impoſſibles de la naturaleza,ſe mira pobre para eſtar ſiẽ-

Aug. ſer. 3. de ver. Dom.

pre

pre pidiendo á las puertas de la Divina Piedad, viue cauteloſo de las ocaſiones, y peligros, por que nada fia de ſu miſeria, teme que Dios le deſampare en caſtigo de ſu ingratitud. El verdadero humilde, aunque obre virtudes, aunque obre milagros, aunque convierta Reynos enteros, nada, nada ſe atribuye, porque ſe mira ſolo inſtrumento, aunque libre, de la gracia. Què bien el Divino Apoſtol! *Abundantius illis omnibus laboravi.* Sabed, Diſcipulos mios (dize à los de Chorinto) que he trabaxado mas que todos los Apoſtoles. Qué dizes, divino Pablo? Mas que todos? Quien no juzgarâ hija de la arrogancia eſſa propoſiciõ? Ea, leamos lo que proſigue, y veremos que es hija de la mas profunda humildad: *Non ego autem, ſed gratia Dei mecum.* Es aſſi, dize, que trabaxé mas que todos; pero no he ſido yo, ſino la gracia con migo. Notad que no dize, yo con la gracia, que es lo comun que ſe dize; ſino la gracia con migo: *Gratia Dei mecum.* O leccion divina de humildad! No dize la gracia en mi, ſino, con migo, para eſtablecer (contra Calvino, y Lutero) el concurſo del alvedrio con la gracia; ni dize, yo con la gracia, porque aunque concurrió con la gracia para trabaxar, no ſe atribuye á ſi miſmo lo trabaxado, ſino á la gracia

1. Cor. 15.

como á la principal que concurriò al trabaxo. El devotiſſimo Cornelio: *Gratia vt dignioris operis cauſa, operis laudes aſcribit.* *Cornel. in 1. Cor. 15. v. 10. N. 19.*

Quien ya (Fieles) atribuirà coſa alguna à ſus diligencias, aunque ſean como ſon, forçoſas ſus diligencias? Quien ya no harà ſumma eſtimacion de la gracia, como de la que es madre de la humildad, principio de las virtudes, alma del merito, y precio con que ſe adquiere la eterna Gloria? Qué pienſas (dize San Aguſtin) ſon todos tus meritos, ſino otros tantos beneficios recebidos? Qué pienſas haze Dios quando premia nueſtras obras, ſino coronar ſus dones? *Cum Deus coronat merita noſtra, nihil aliud coronat, quám munera ſua.* Oye á David. Deſpues de aver dicho las calidades que ha de tener el que ha de ſubir al monte de la Gloria, de pureza, de manos, de coraçon, y palabras: *Innocens manibus & mundo corde, &c.* paſſa à decir que eſte tal recebirà de Dios la bendiciõ, y ſu miſericordia: *Hîc accipiet benedictionem á Domino, & miſericordiam â Deo ſalutari ſuo.* A què llama aqui miſericordia? A la Bienaventurança. Pues eſta no ſe llama corona de juſticia, por que ſe dà como premio debido á los meritos? Aſſi lo dize el Apoſtol: *Corona iuſtitiæ quam reddet mihi Dominus*; y aſſi tambien

Aug. lib. 9. confeſ. c. 13 *Aug. epiſt. 105. ad Sixt.* *Pſal. 23.* 2. Tim. 4.

bien trasladó Santeſpagnino en el lugar de David, porque dize que recebirá juſticia, en donde nueſtra vulgata lee miſericordia: *Accipiet iuſtitiam.* Hemos de decir que es juſticia, ò miſericordia? No, ſino vno, y otro: miſericordia, y juſticia, dize el inſigne Mendoza. Es juſticia, porque ſe debe á los meritos; pero es miſericordia, porque fue miſericordia dar la gracia para merecer eſſa juſticia: *Quamvis enim* (dize el Expoſitor grande) *iuſtorum meritis ex iuſtitia debeatur; tamen, quia illa merita ex miſericordia proceſſerunt, tota illa corona iuſtitiæ ad miſericordiam revocatur.* En hora buena, Dios, y Señor mio, en hora buena tengamos eſta ſumma total dependencia de tu gracia, para que de todo en todo te demos la gloria por lo que en la vida merecemos, y por lo que eſperamos gozar deſpues de la vida. Almas: gozemonos de eſta dependencia: alegremonos de poder por noſotros nada, para poderlo todo con la gracia de nueſtro Dios: y cuidado con eſta gracia, ſin la qual no ſe ſube al monte de la Gloria: *Gratiam Spiritus Sancti: is eſt Ioannes.*

Pagn. in Pſal. 23.

Mend. in 1. Reg. 12. n. 7. ſuo 6.

§. IV.

MEDIO TERCERO LA LVcha con los apetitos, para la qual dá Dios alma la gracia.

EL tercero que ha de acõpañar al Chriſtiano, para poder llegar á la cumbre del Tabor de la Bienaventurança, es Diego, ô Jacobo, que ſignifica luchador: *Supplantationẽ vitiorum: is eſt Iacobus.* Hemos ſupueſto ya la Fé, la guarda de la ley, y la divina gracia; pero ſiendo como es eſta vida vna batalla con vicios, y paſſiones: es forçoſa la lucha para conſervar la gracia ſin que ſe quebrãte la ley. O valgame Dios, y quantas almas recibieron la gracia, ya en el Baptiſmo; ya deſpues de perdida eſta, en el Sacramento de la confeſſiõ, y luego con facilidad la perdieron, y aũ muchas ſe cõdenaron! Por quê fue? Denos luz para reſponder el Apoſtol. Compara la vida de el Chriſtiano al luchador, que ſale á la paleſtra para merecer la corona: *Qui in agone contendit.* Quê hazia el luchador? Dos coſas: ſe deſnudaua, y ſe vngia; pero adviertaſſe (dize San Paulino) que no era lo miſmo deſnudarſe que vencer, ſi no ſe deſnudaua para entrar á pelear: *Non enim athleta tum vincit, cùm exuitur: qui ideo nudatur, vt incipiat dimicare;* y de

N. 20.

Iob. 7.

1. *Cor. 9.*

Simil.

Paulin. epiſt. 2. ad ſever.

de la misma manera (dize San Nilo) el vngirse era, no para coronarse victorioso, sino para entrar á luchar en orden á vencer para coronarse: *Nudum, imo & vnctum oportet certare.* Veis aqui vna imagen propria de la justificacion del pecador: porque en ella se desnuda de la asqueroſa tunica del pecado: *Expoliavi me tunicâ meâ:* y recibe la vncion preciosissima de la gracia: *Vnxit te Deus oleo lætitiæ.* Hugo Cardenal: *Idest dedit tibi Deus gratiam*; pero advierta el Christiano, que el desnudarse, y vngirle, no fue solo para justificarle; sino para que, vngido con la gracia, entre con expedicion â luchar con los apetitos, para conservar la gracia, con que llegar â conseguir la corona: *Ideó nudatur, vt incipiat dimicare.* Ya con esto ay respuesta â aquella pregunta. Es assi (Fieles) que muchas almas recibieron la gracia de Dios; pero recayeron luego, y aun muchas se condenaron, porque aunque se desnudaron de la culpa, y recibieron la vncion de la gracia, no lucharon despues con sus malos habitos, y apetitos.

Nilus in Ascetic.

Cant. 5.

Coloss. 3.

Ps. 44.

Hug. C. ibi

N. 21. Luego es forçosa esta lucha para conservar la gracia, y recebir la Eterna Corona. O almas, y qué verdad! Qué otra cosa da à entender aquella profecia, de que naceria de Jacob vna Estrella resplandeciente? *Orietur stela ex Iacob.* Lo mesmo es nacer de Jacob la Estrella (dize San Antonio de Padua) que nacer de la lucha con los apetitos, la vista clara de Dios: *Ex lucta contemplatio.* Què significó aquella espada de fuego que puso Dios à la puerta de el Paraiso? *Collocavit ante Paradisum Cherubin, & flammeum gladium.* No tanto fue puesta (dize Hugo Cardenal) para guardar la entrada de el hombre pecador, quanto para que el que quiere bolver al Paraiso, entienda que ha de entrar por espada de fuego, que corte, y consuma lo silvestre, y verde de los apetitos viciados: *Qui enim ad Paradisum redeunt, necesse est, vt igne Spiritus Sancti omnes concupiscentias huius vitæ exurant.* Quê bien el Apostol! Oid sus misteriosas palabras: *Qui in stadio currunt, omnes quidem currunt, sed vnus accipit bravium.* Trae el exemplo de los que corren para ganar la joya, en orden à animar à los Christianos â correr para ganar la joya de la Gloria Eterna: *Sic currite, vt comprehendatis*; y dize que en la palestra todos corren, pero que vno solo es el que lleua

Numer. 22.

Ant. Pad. ser. 1. hui. dom.

Genes. 3.

Hug. C. ibi.

1. Cor. 9.

el premio: *Vnus accipit brauium.*
Anſel. hîc. Apoſtol Santo: luego vno ſolo ſe ſalva. Es aſſi, dize San Anſelmo; pero es eſſe vno el Pueblo Chriſtiano: porque, corriendo todos, el herege, el Gentil, el Hebreo, ninguno ſe ſalva, y ſolo en el Pueblo Chriſtiano ay ſalvacion. Luego ſe ſalvan todos los Chriſtianos. No, ſino el que de los Chriſtianos fuere vno: *Vnus accipit brauium.*

N.22. Para entender al Apoſtol, oigamos al Sabio. Dize que los Juſtos recebirán de Dios el Reyno, y la diadema de la Glo-
Sap.5. ria: *Accipient regnum decoris, & diadema ſpeciei de manu Domini.*
Holcot. ibi. Por qué no le llama Corona, ſino diadema? Es lo meſmo diadema (dize Hugo Cardenal)
Hug.C.ibi. que la que no admite dos: *Dicitur diadema, quaſi duo demens.* Pues para dar â entender que la Corona Eterna no admite á dos, no le llama Corona, ſino diadema: porque aquella Co-
Geneſ. 1. rona es para vno: *Vnus accipit.* Qué vno? Digolo yá. Criô Dios al hombre imagen de ſu ſer (dize San Ambroſio) para que fueſſe vno á ſemejança de ſu Mageſtad: *Et tu ad ſimilitudinem Domini vnus eſto.* Cõſiſtia eſta ſemejança de vni-
Amb.lib.1. epiſt. 1. & epiſt.82. Iero.ep.18. ad Marcel. dad en que, como Dios en tres Perſonas es vna ſola eſſencia; aſſi el hombre, teniendo aquellas tres partes que dixo el Apoſtol, y obſervô San
Aug. tr. de Symbol. Aguſtin, eſpiritu, alma, y cuerpo: *Integer ſpiritus veſter, & anima, & corpus ſervetur:* Era vno ſolo el querer en aquel dichoſo eſtado, porque obedecia el cuerpo al alma (dize San Anſelmo) y el alma al eſpiritu ſin contradiccion. Pues aora: Entró la culpa, y deſtruyô eſta vnidad, haziendo de vn hombre muchos, y no ſolo muchos, ſino contrarios; de donde naze la guerra, tan repetida en el Apoſtol, del eſpiritu contra la carne, y de la carne contra el eſpiritu, con ſus diſtintas leyes, è inclinaciones. Multiplicaronſe los hombres (decia David) por ſeguir ſus apetitos: *A fructu frumenti, &c. multiplicati ſunt;* de ſuerte, que aunque el pecador parece vno (dize Origenes) es tantos, quantas ſus diſtintas coſtumbres: *Ille qui putatur vnus eſſe, non eſt vnus; ſed tot in eo perſonæ videntur eſſe, quot mores.* Supueſto pues que la gloria es diadema que no admite â muchos: *Duo demens:* Ay medio para hazer de muchos vno? Si, dize el miſmo Origenes. Trabaxe el eſpiritu en ſujetar las paſſiones, y la carne, luche haſta vencer los apetitos; q̃ no quedando en la carne, y las paſſiones màs querer q̃ el del eſpiritu, llegarà â ſer el vno q̃ dize el Apoſtol recibe la corona: *Vnus accipit brauiũ.* Origenes: *Si ita mortificavero membra mea, vt iam non concupiſcat caro adverſus ſpiri-*

1. *Theſal.5* — *Anſel. Cornel. ibi.* — 2. *Cor.4.* — *Galat.5.* — *Rom.7.* — *Pſalm.4.* — *Hu.C. Rayner. ibi.* — *Orig. hom. vnic. in lib. Reg.* — *Amb.lib.1. epiſt.1.* — *Ieron. vbi ſupr.* — *Vbi ſupra.*

ſpiritum...tunc ero & ego vir vnus. Lucha, lucha, Chriſtianos; que ſin lucha no ſe conſigue la Corona Eterna.

§. V.

LA LVCHA HA DE SER DISCRETA, y perſeverante.

N.23. PEro ſerá razon que ſepamos como ha de ſer eſta lucha. Atencion. Dos

D.Th.1.2. q.23.art.4 ſon (dize Santo Thomas) los Caſtillos fuertes de las paſſiones del hombre, que viciadas le hazen guerra. Vno ſe llama concupiſcible, en donde reſiden ſeis; y otro iraſcible, en donde reſiden cinco. Debe pues advertir el alma, que es muy diſtinto el modo de combatir â las vnas que à las otras: por q̃ para vencer las de la iraſcible ſe ha de batallar reſiſtiendo cara â cara; mas las de la concupiſcible no ſe vencen, ſino huyendo. Es doctrina repetida de San Juan Climaco, Caſiano, y San Buenaventura. De ſuerte, que para vencer la ira, la invidia, la impaciencia, triſteza, y otras ſemejantes (dize San Juan Climaco) conviene pelear luchando contra ellas, mirando ſu naturaleza, malicia, y fealdad; mas para vencer la gula, la luxuria, y otras, que traen conſigo deleite, ſe ha de pelear huyendo, que es apartandoſe de ſus ocaſiones, deſviando de ellas la viſta, la memoria, y conſideracion, porque quanto mas ſe miran, ò conſideran, hazen mayor el peligro á nueſtra flaqueza. Entendereis aora vn ſecreto en la formacion de Eva nueſtra primera madre. Formola Dios, quitando à Adam vna coſtilla para ſu fabrica: *Tulit vnam de coſtis eius.* Mas para qué? Faltaua acaſo otra materia? Ya ſe ve que no. Pues por qué la forma de la coſtilla, y del lado del coraçon, como advirtiò Pererio? Para enſeñar al hombre como ſe ha de portar con la muger. Son las coſtillas (dize San Cyrilo Alexandrino) la guarda del coraçon; que aun ſu nombre miſmo lo explica, dize San Iſidoro: *Coſtas appellari, quód ab ipſis interiora cuſtodiantur*: porque, no teniendo el coraçon mas defenſa que vna membrana, que llaman los medicos, pericardion, le puſo Dios como muro fuerte de hueſſo las coſtillas. Luego quitar Dios al hombre vna coſtilla para formar á la muger, fue enflaquecer la guarda del coraçon? Es aſſi. Pues ſepa el hombre que para la muger no tiene ſu coraçon baſtante guarda, porque tiene roto el muro de las coſtillas; y roto el muro, qué otro remedio le queda que huir? Huya (dize S. Aguſtin) el que quiſiere vencer: *In hoc enim certamine fugere, vincere eſt.*

Clim.c.26. fine. Caſian. collat.19.cap. 16. Bonav. de refor.ment. cap.3. D.Th.in 1. Cor.6.

Genеſ.2.

Perer.li.4. in Geneſ.2. v.22. q.4. n.192. Cyril. Alex. li.1. de ado. Iſid. li.11. etim. cap.1.

In Aug.ſ.250 de temp.

N.24. Pues como (me direis) acõseja San Pedro que resistamos al demonio, quando nos cerca, ó fitia con sus tentaciones? 1.*petr.*5. *Circuit quærens quem devoret, cui resistite.* El resistir no es huir, sino acometer: hemos de acometer,ó huir? Ea, entended al Apostol. Es assi que dize resista el alma; pero quando? Quando la cercáre el demonio como Leon: *Tanquam leo rugiens circuit*; no quando la tentare como escorpion halagueño. Al Leon de la ira se ha de resistir: *Cui resistite*;pero al escorpion luxurioso, dize S. Pablo, se debe huir: *Fugite fornicationem.* San Anselmo: *Non dicit, pugnate adversus eam; sed, fugite.* Y si no: preguntad à Samson, por qué se arroja, con visos de temeridad, quando le ocurriò vn Leon en el camino? *Apparuit catulus leonis sævus & rugiens.* Samson,què hazes? No es mas facil retirarse? Huye. No huirá,dize San Basilio. Por quê? Donde le ocurrió el Leon? *Ad vineas oppidi.* En vn camino con viñas por vna, y otra parte. Pues notad la prudencia de Samson. Avia aqui dos peligros para él: vno el de las viñas, cuyo fruto, por ser Nazareo, le era prohibido; otro, el del Leon que venia à matarle. Mas claro para nosotros: el riesgo de las viñas era riesgo de concupiscible,porque es el vino simbolo de la luxuria; el riesgo del Leon furioso era riesgo de irascible, porque es el Leon (dize San Geronimo) simbolo de la ira. Pues la prudencia de Samson estuvo en huir de las viñas, y acometer al Leon: para que el Christiano aprenda â acometer à la passion de la ira, y huir de la ocasion de luxuria. *Resistite: fugite.* O si el Christiano no mudara estos modos de luchar, quantas victorias ganara para su alma! Pero si huye de quien le mortifica, y abraza â quien le deleita, como no ha de verse vencido de sus passiones? Luche como Samson el q̃ dessea hallar la miel de las eternas delicias.

1.*Cor.*6. *Anscl.Chry D.Th.ibi.* *Iudic.*14. *Basil.lib. quod Deus, n.est. c.mal* *Numer.*6. *Ephes.*5. *Iero.in Ier.* 5. *Chrys.ho.* 12.*in Gen.*

N.25. Vltimamente, Catolico. Esta lucha ha de ser toda la vida, para conseguir la paz, y felicidad eterna. Lee con cuidado el cap.49. del Genesis, y hallaràs se refiere en êl la muerte de Jacob, despues de la bendicion de sus hijos. La muerte de quien? De Jacob: *Vocavit Iacob filios suos*; y luego: *Collegit pedes suos super lectum suum, & obiit.* No es este aquel Patriarcha grande que luchô con vn Angel toda vna noche? No le mudò entonces el nombre, y le mandô que despues no se llamasse Jacob, sino Israel? Es assi: *Nequaquam Iacob appellabitur nomen tuum, sed Israel.* Como despues se llama Jacob tantas vezes, y aun se llama assi al mo-

Genes. 49. *Genes.* 32.

morir? San Aguſtin lo pregun
Aug. q.14. in Gen. ta: *Cur legitur poſtea Iacob vocatus?* Pero reſponde muy de mi intento Philon: porque ſiendo Jacob el luchador, imagen del Chriſtiano que lucha con los
Lippom. in Gen.25. apetitos, haſta morir tiene que luchar, ni ha de ceſſar en la lucha haſta que le amanezca la eternidad de la Gloria: *Deum videntis proprium eſt, é ſacro certamine non egredi priuſquam retulerit coronam.* Si, Catolico:
Phil.li.de nomin. mutat. Eſtos ſon los compañeros que has de lleuar, y ſin los que no llegarás al Thabor de la Bienaventurança: vna Fé acompañada de obras: vnas obras hechas en gracia: vna gracia conſervada con vna continua lucha contra los apetitos. Eſtos, Pedro, Juan, y Diego, ſi te aſſiſten te facilitarán lo aſpero de las cueſtas, te llevarân haſta vna muerte en gracia, à que ſe ſeguirà la corona de la Gloria: *Quam mihi, &c.*

SERMON DEZIMO QUARTO

DEL DOMINGO SEGUNDO DE LA TRANSFIGURACION, y ſegundo de eſte dia.

Predicado el Sabado antes al Real Acuerdo de Granada. Año 1684.

Aſſumpſit Ieſus Petrum, & Iacobum, & Ioannem, &c. Math. cap. 17.

SALUTACION.

N. 1. *Brix. to. 1. f. 341. Lyra in Ezech. 4. Cornel. ibi.*

QVien viera al Profeta Ezechiel buſcar con toda diligencia vn ladrillo (ya fueſſe cocido, como quiere Brixiano: ya crudo, como ſiente Lyra) y ponerle delante de ſi con gran cuidado, y atenta conſideracion, no es facil que dexara de admirarſe. Profeta Santo, quê inten-

tas? Ya toma vn buril,y empieza à tirar lineas varias en el ladrillo. Què hazes? Tengo orden de Dios(dize) para gravar en eſte
Ezech.4. barro la Ciudad grande de Jeruſalem: *Sume tibi laterem, & pones eum coram te, & deſcribes in eo civitatem Hieruſalem.* No parô en eſto; ſino que grauada ya la Ciudad,pintó tambien vn grueſſo,y poderoſo exercito de enemigos,que la cercaban: *Et ordinavis adverſus eam obſidionem.* Y no ſabremos á que fin ſe haze eſta deſcripcion? Significaban (Fieles) los Profetas antiguos lo q̃ Dios les daba à entender, no ſolo con las palabras, ſino muchas vezes
Iſai.20. tambien con las acciones : como ſe viô en la deſnudez de Iſaias,
Jerem. 27. en las cadenas de Jeremias, y en la capa hecha pedazos del Profe-
3.Reg.11. ta Ahias; y aſſi aqui, para ſignificar Ezechiel el penoſo,y porfia-
Corn.Hect. do cerco, con que avian de fatigar â Jeruſalem los Babilonios,
Pint.& alij deſcribe de orden de Dios á eſſa Ciudad con vn cerco de enemi-
in Ezech.4 gos. Eſta es la letra; pero el miſterio es mas.

N.2. Valgame Dios! En vn poco de barro ſe graua toda la opulencia de Jeruſalem? Si, dize Hector Pinto ; que es vna leccion de deſengaño, que aviſa que todo lo que parece grande en el mundo, ſe funda en polvo,y en barro : *Opes, & Magiſtratus, & omnia*
Pint.ibid. *quæ magna mortalibus videntur, parva ſunt & fragilia, ſita & delineata in pulvere.* Y ay quien mirando eſſa grandeza en barro tan fragil, le ponga cerco de pretenſion para conquiſtarla, y conſeguirla? Ea,à quien toca grauar eſſe deſengaño? Al Profeta:al Predicador Evangelico (dize San Gregorio) de quien es ſimbolo
Greg.h.12. Ezechiel: *Typum prædicantium tenuiſſe:* porque lo m iſmo es el Pre-
in Ezech. dicador con el Auditorio á la viſta, que Ezechiel con el ladrillo delante, para gravar con el buril de la divina palabra la verdad en el barro de los coraçones. O grande obligacion del Predicador!
Regia hìc. No han de ſer ſus palabras pinceles, ſino buriles : *Exarabis*, dize la leccion regia : porque no han de quedarſe en tocar ſolo,como pinceles, la ſuperficie; ſino paſſar à herir,como buriles, los coraçones,para què quede grauada indeleble en ellos la verdad. Deſcriba, deſcriba el Predicador (dize Dios) deſcribà en eſſe barro, aviſando que es barro la lamina en que deſcribe: grave: qué? Lo fragil de la eſtimacion del mundo? Más : *Exarabis civitatem Hieruſalem*, la Ciudad de Jeruſalem. No ceſſa el demònio(dize el V.
Nuz. tr.1. Obiſpo deBarbaſtro) no ceſſa de pintar la Babilonia de los vicios;
1.p. n.82. y aſſi no es bien ceſſe de gravar el Predicador la Jeruſalem de las virtudes. Aun màs dize San Gregorio: deſcriba el Miniſtro de la verdad la Jeruſalem de la Gloria, eſculpiendo en los coraçones deſſeos de poſſeerla: ponga al Chriſtiano delante, con la Ciudad,

el

el penoſo cerco de las tentaciones, para que no ſe deſcuide, advirtiendo los rieſgos que ay de perderla: *In qua enim iam pacis viſio deſcribitur, ei neceſſe eſt, vt tentationum bella nuncientur.* *Greg. h. 12 in Ezech.*

Parece (Fieles) que miraua eſte texto à mi obligaciõ eſte dia: pues en el Evangelio que oy me toca predicar, hallo la gloria q̃ debo deſcribir. Es el cap. 17. de San Mateo, en que refiere la Transfiguracion glorioſa de Nueſtro Redemptor, â que aſſiſtieron Moyſes, y Elias, y tres Diſcipulos, Pedro, Juan, y Diego. N. 3. Avia ſu Mageſtad prometido (como advirtió Lyra) que algunos de los ſuyos le verian con reſplandores de gloria antes de morir: y oy los lleua al Tabor á cumplirles la palabra: que en la Republica de Dios nunca riñeron la virtud, y la verdad, que por eſſo dixo San Aguſtin pidió el Salvador de beber eſtando en la Cruz: *Sitio*, por no morir ſin cumplir antes la palabra que avia dado por David de padecer por nosotros el tormento del vinagre: *Ne vnum illud maneret inexpletum, dixit ſitio.* Pero el fin de transfigurarſe fue (dize Santo Tomas) aficionar á los hombres à la Gloria: *Vt gloriam ſuam hominibus oſtenderet, & ad eam obtinendam homines provocaret.* Fue darles en ſu gloria eſperanças de la eterna q̃ les prometia. Si, Catolicos: quando mira vueſtra Fè tan glorioſo â Nueſtro Redemptor, debe alentarſe vueſtra eſperança de la vida eterna; que por eſto decia San Pablo que eſtamos muertos, aunque con la vida eſcondida en JESV CHRISTO: *Mortui eſtis, & vita veſtra eſt abſcondita cum Chriſto.* Pero qué lenguage es eſte? Como viuos, ſi eſtàn muertos? San Aguſtin: porque eſtàn muertos al parecer, como arboles en invierno; pero eſtân viuos en el interior, en la raiz: *Mortui ſpecie, vivi in radice*; y eſte eſtar tan viua, y glorioſa nueſtra raiz JESV CHRISTO, aſſegura que florecerâ en la eternidad el arbol del Juſto, aunque parezca muerto: *Et vos apparebitis cum ipſo in gloria.* Ea, coraçones: dexad ſe graue en voſotros eſta Ciudad eterna de la Gloria: *Deſcribes in eo civitatem Hieruſalem*; pero ſabed que ay cerco de tentaciones que reſiſtir: *Ordinabis obſidionem.* Todos quieren poſſeer en paz la Bienaventuranҫa; pero pocos los que trabaxan en reſiſtir el cerco de las tentaciones, para poſſeer eſſa paz. Por eſſo advirtió San Lucas, que errò San Pedro mi Padre en pedir manſiones en la gloria del Tabor, ſin paſſar antes por los afanes de la guerra: *Bonum eſt nos hic eſſe: neſciens quid diceret.* Es eſto lo que oy debo gravar con el buril del Evangelio? Eſta es la vereda ſeguida: *Deſcribes civitatem Hieruſalem: transfiguratus eſt.*

Coloſ. 3. *Aug. ſ. 212 de temp.* *Coloſ. 3.* *Luc. 9.*

Pero me obliga á ſeguir otra vereda el doctiſſimo Alapide, ex- N. 4.

po-

poniendo eſte lugar de Ezechiel. Es (dize) Jeruſalem el alma; pero el cerco no es de las tentaciones del demonio, ſino de la divina juſticia : *Contra quam omnes divinæ iuſtitiæ munitiones diriguntur.* O que campo ſe deſcubre! Aora es el Chriſtiano Jeruſalem viſion de paz; pero no advierte en el cerco de la juſticia de Dios, que algun dia le à de combatir. Aora vive el pecador en falſa paz; pero ſin acordarſe de los rigores de vn Dios juſto, juſtiſſimamente enojado contrá ſu rebeldia. Aora vive el Chriſtiano tibio en vna aparente paz; pero ſin reparar en la quenta eſtrechiſſima que ſe le ha de pedir de ſu perniciosa tibieza. Ea pues, dize Dios: *Ordinabis adverſus eam obſidionem.* Aviſale, Predicador, del cerco de mi juſticia : ponle delante el rigor que le amenaza : adviertele el Juizio ſevero que le eſpera, para que con tiempo ſe rinda à mi piedad, antes que en el Juizio la entre â fuego, y ſangre mi ſeveriſſima rectitud : *Ordinabis adverſus eam obſidionem.* Eſto es (Fieles) lo que oy me toca grauar en vueſtras almas; mas como he de predicar aſſumpto de Juizio, ſiendo el Evangelio de Gloria? No dudo podrè, ſi me aſſiſte la Divina Gracia. Ayudadme â ſolicitarla para el acierto, y fruto que deſſeo, por medio de la poderoſa interceſſion de MARIA SANTISSIMA : decid, como acoſtumbrais : AVE MARIA, &c.

Cornel. in Ezech. 4.

Aſſumpſit Ieſus Petrum, & Iacobum, & Ioannem, &c. Ex Evang. lect. Math. cap. 17.

§. I.

PARA LLEGAR A LA GLORIA ſe ha de paſſar por la muerte, y el Iuizio de Dios.

N. 5. NAciô el hombre en eſte mundo: renaciô el Chriſtiano en las aguas del Baptiſmo (Señor) para el nobiliſſimo fin de gozar de Dios en aquellas bodas eternas de la Gloria. No es otra coſa la vida del Catolico, que vn deſpoſorio dichoſiſſimo, cuyas Capitulaciones ſe firmaron al baptizarle, en que guardando el alma la debida fidelidad à ſu Eſpoſo JESV CHRISTO : *Sponſabo te mihi in fide*, que dixo por Oſſeas, ſe habilita para la amabiliſſima inſeparable vnion de aquel eterno matrimonio de la Bienaventurança; pero què â hecho el baptizado pecador, ſino lo que la ingrata muger de Putifar? Comprôle ſu eſpoſo vn eſclavo que le ſirvieſſe : y ella traidora,

Simil.

Oſſee. 2.

Geneſ. 39.

dora, y torpe puſo los ojos en el eſclauo, con agravio, y deſprecio de ſu eſpoſo. Diô Dios al alma las criaturas, para que como eſclauas le ſirvieſſen en orden â ſu fin vltimo: y ella ingrata, y desleal, olvidò á Dios, y aun le deſpreciò por la aficion deſordenada de ſus eſclavas: *Voluptatum amatores, magis quam Dei.* O hijos de los hõbres! Dize David: *Filij hominum.* Treveto con San Geronimo: *Filij viri, inclyti mei:* Hijos de Dios, herederos de ſu Reyno: almas deſpoſadas con el Rey de Reyes: *Vt quid diligitis vanitatem, & quæritis mendacium?* Qué os aprouecharà ſer ſeñores de todo el mundo, ſi perdeis el Reyno eterno? Si lo conſeguis, qué falta os harán todas las vanidades de el ſiglo? Pues ſi eſto es verdad, qué hazeis amando con deſatino las vanidades? *Vt quid?*

2. *Tim.* 3.
Pſalm. 4.
Trevet. Iero Lorin. ibi.
Matb. 16.

N. 6. Si eres (Chriſtiano) viador, caminante, peregrino, que empezaſte â hazer tu viage à la Celeſtial Ieruſalem, donde te eſpera la Corona Eterna: qué hazes detenido en el camino de el Egipto de la culpa, por beber las cenagoſas aguas de ſus deleites? *Quid tibi vis in via Ægipti, vt bibas aquam turbidam?* Si entraſte en la Igleſia Catolica, como quien entra en la paleſtra para merecer la immarceſſible Corona de la Eternidad: como, quando debias deſnudarte de los afectos á la tierra con que naciſte, te reviſtes de nuevos habitos de codicia, faltando aſſi á las leyes de la lucha? *Qui in agone contendit ab omnibus ſe abſtinet.* Si ſaliſte del mar de la omnipotencia de Dios, caudaloſo rio, para bolver con impetu amoroſo, y obediente, á darle gloria, y alabança eterna: *Ad locum vnde exeunt flumina revertuntur:* Como no te aſſombra ver vn rio con tanto caudal de beneficios como ha hecho Dios á tu alma, detenido con el papel delgado de las naderias del mundo, ſin correr à ſu origen, y fuente de aguas viuas? *Me dereliquerunt fontem aquæ vivæ.* Què pienſas fue aquella tunica blãca que veſtiſte en el Baptiſmo? No fue otra coſa (dize Tertuliano) que entrar à ſer candidato, ò pretendiente de la dignidad altiſſima de la Gloria, para merecerla (mejor que la ſuya los candidatos de Roma) con la pureza de afectos, y de coſtumbres. Como pues la has manchado con el lodo de las culpas, y aun la has hecho lecho torpe del deleite, con deteſtable olvido de la pretenſiõ à que veniſte? *Et ſumens de veſtimentis tuis,.. fornicata eſt ſuper eis.* Qué fue aquella vncion ſagrada que recebiſte entonces (dize el miſmo Tertuliano) ſino vngirte como à Rey, para que mudandote el coraçon, como

1. *Cor.* 9.
Pſal. 45.
Eccle. 1.
Aug. in Pſ. 113.
Amb. ſe. 21
Iere. 2.
Tert. lib. de coron. milit
Cic. ad Quin fratr.
Ezech. 16.
Tert. vbi ſupr.

Ierem. 2.
Gre. ho. 32. *in Evang.*

1.Reg. 10. mo â Saul : *Immutavit ei Deus cor aliud*,no envilecieras tu nobleza con penſamientos que degeneren de hijo de Dios, de
Act. 17. quien deſciendes? *Ipſius & genus ſumus.* O alma, y como te eſtimàras, ſi bien te conocieras! Conoce, y reconoce, ô Chriſtiano,tu dignidad,te dize
Leo. ſer. 1. de nativit. Dom. San Leon: *Agnoſce, ó Chriſtiane, dignitatem tuam* ; y pues Dios te levantó haſta la participaciõ de ſu ſer,no quieras envilecerte con acciones indignas de tal nobleza: *Et divinæ conſors factus naturæ noli in veterem vilitatem degeneri converſatione redire.* Di que otra coſa has hecho, ſino envilecerte, haziendote indigno de la Corona Eterna? Ea,
Pier. Valer. li. 21. haſta quando, hijos nobiliſſimos de Dios,haſta quando(dize David) aveis de tener eſſe coraçon tan peſado, ſin ponerle alas para ſubir â la Gloria?
Pſal. 4. *Vſque quó gravi corde?* Haſta quando (leyô Pagnino) aveis de convertir en ignominia la
Pagnin. ibi. honra de hijos de Dios? *Vſque quó gloriam meam vertetis in ignominiam?*

N.7. Pero donde voy exclamando, ſin dar lugar al diſcurſo? Dexéme poſſeer (Señor) de el dolor que cauſa ver tantas almas criadas para la eterna felicidad, tan lejos por ſu culpa de conſeguirla, y tan ſin conſideracion de lo que les eſpera antes de alcançarla. Quê? Vna muerte, en qué han de acabar todas las eſtimaciones, conveniencias, y guſtos de la vida: y vn temeroſo Juizio, en que ſe han de ver, y examinar vno por vno todos ſus penſamientos, ſus obras, y ſus palabras, para reprouar todas las que no fueren de hijo de Dios, criado para la Gloria. Quê miſterioſo David! Quexauaſe de los miniſtros del demonio, y de ſus pecados (dize San Baſilio) por que arrojandoſe con impetu â ſu alma, la avian dexado como pared inclinada, y fuera de ſu cimiento : *Quouſqué irruitis in hominem, interficitis univerſi vos tanquam parieti inclinato, & maceriæ depulſæ?* Es bien de eſtrañar la comparacion. En qué, veamos, ſe aſemeja á la pared inclinada el alma en pecado? Ya ſabemos que aviendo Dios criado recto al hombre, como dixo el Sabio : *Fecit hominem rectum*,el por la culpa perdiò la rectitud, y ſe encorvò, como dixo Iſaias: *Incurvavit ſe homo*; quedando como aquella pobre muger inclinada, que dize San Lucas, ſin levantar los ojos al Cielo,por tener toda la aficion hazia la tierra : *Erat inclinata, nec omnino poterat ſurſum reſpicere.* Si quiere decir eſto David, con decir la inclinacion baſtaua. Si quiere explicar de la ſuerte que el pecador ſe expone â que el demonio le huelle como à ſu vil eſclauo,diga, como Iſaias, que ſe le inclinó

Pſ. 61. Eccle. 7. Iſai. 2. Nazianz. li. de baptiſ. Luc. 13. Amb. lib. 2. Hexam. c. 3 Chryſolog. ſer. 105.

para

Isai.51. para que passasse: *Incurvare vt transeamus.* Si dessea que entendamos como el pecador se carga del peso de la culpa, inclinandose como el Camello para recebirla, diga, como dixo otra vez que à inclinado sus espaldas: *Dorsum eorum semper incurva.* Esto si; pero como pared inclinada? Si, dize S. Basilio, que tiene grande misterio.

Psalm.68. *Rom.11.*

N.8. Es el Christiano, como decia el Apostol, vn edificio de Dios: *Dei ædificatio estis.* Es vn Templo, labrado â expensas de la naturaleza, y de la gracia, para que sea Dios en él glorificado eternamente: *Templum Dei estis: Templum Dei sanctum est, quod estis vos.* Edificose tan â nivel, y peso, que sustentaua su rectitud con facilidad la techumbre hermosa de la ley, la gracia, y virtudes; pero sobreviniendo la culpa hizo vicio: quien? La pared, dize David: *Tanquam parieti inclinato.* Pues no tiene colunas este Templo? El mismo llamô coluna al alma en gracia: *Astitit regina,* donde Agelio leyô: *Tanquam columna steti:* y assi se llama en el Apocalipsi: *Qui vicerit faciam illam columnam.* Diga que el Samson de la malicia inclinô esta coluna, para derribar el Templo de la gracia; pero que se inclinó como pared? Ea, ya es tiempo de oir â San Basilio. Vna, y otra (dize) la pared, y la coluna se inclinan; pero es muy distinto el modo de levantar la pared, que el de levantar la coluna, y por esso compara David al alma del pecador, no â la coluna, sino â la pared inclinada. La coluna, si se inclina, se levanta con facilidad toda junta, por ser toda de vna pieza; pero la pared no es assi, porque si se inclina, es menester deshazerla para levantarla, por componerse de muchas partes distintas. Pues aora: compone se el hombre, como la pared, de distintas partes: de materia, y forma, de cuerpo, y alma. Se inclinò con la culpa? Es menester para levantarla, derribar, y deshazer esta pared. Esso es (dize San Basilio) lo que haze la muerte, deshazer, y desvnir las piezas de el hombre, para que en la resurreccion se levante. Luego es necessario el morir despues de pecar, para que se reedifique el Templo de el hombre, en que sea Dios glorificado eternamente. Bien se infiere, dize San Basilio, y esso indica el ser pared inclinada: *Declarat igitur, quòd homo naturæ cum sit compositæ, si verit qué idem se reclinari à peccato, prorsus necesse sit vt ea solvatur natura.* Pero aun se infiere mas. Què haze el q̃ despues de derribarla, reedifica la pared? Rebuelve, examina las piedras que la componian, y reprovando vnas, elige, y admite solo las que son á proposito para el edificio.

Psal.44. *Agell. ibi.*

Apocal.3. *Iudic.16.*

Simil.

Basil. ho. in Psal.61.

Simil.

ficio. O paredes Christianas, inclinadas con la culpa! Sabed que para reedificarse en la refurreccion los Templos de la Gloria, no solo se han de deshazer en la muerte las paredes inclinadas; sino que se han de examinar en el Juizio las piedras de las paredes. Las que se hallaren desiguales para el edificio eterno, por faltarles la innocencia, ó penitencia, essas se verán reprouadas en el Juizio: porque aunque todos, malos, y buenos han de resucitar, los malos (dize David) no se levantarán en aquel dia: *Non resurgent impij in iudicio.* Lorino: *Non se erigent, non stabunt.* Se revnirán las piedras de su pared; pero no se levantarán Templo glorioso para Dios: porque solo se levantarân para Templo de la Gloria, las piedras viuas, que se hallaren en el Juizio â proposito para el Templo. O Dios, y què temeroso Juizio! Qué examen, qué cargos tan sutiles! Qué sentencia tan severa! Pero vamos al Tabor.

Psalm. 1.

Lorin.ibi.

§. II.

ES EL TABOR IMAGEN DE el Iuizio, en que está viua la Iusticia, y mas para Superiores.

N.9. OTras vezes (Señor) hallaua mi buen desseo en el Tabor doctrinas para subditos, y superiores; pero oy me obliga San Vicente Ferrer con Santo Tomas, á que considere en el Tabor el Juizio que espera à los Superiores, y subditos, con sus temerosos cargos. *Et nunc reges intelligite, erudimini qui iudicatis terram.* Hallo en este monte á JESV CHRISTO transfigurado, con gloria, y magestad, entre Moyses, y Elias: *Ecce apparuerunt illis, Moyses, & Elias.* Pues repara (me dize S. Chrisostomo) que Moyses ya es muerto; pero Elias está viuo. Advierte (me dize Santo Tomas, y San Vicente Ferrer) que los traxo el Señor consigo para mostrar que es Juez de viuos, y muertos: *Vt ostendat se* (dize el Angelico doctor) *esse iudicem mortuorum & vivorum, per hoc quód Moysem iam mortuum, & Eliam adhuc viventem, secum ducit.* Añadamos mas, con S. Chrisostomo. Quien es Moyses? *Omnium mitissimus*, es la misma mansedũbre. Y Elias quien es? La misma severidad: *Zelo zelatus sum.* Por esso fue siempre Moyses simbolo de la divina misericordia; como Elias, simbolo de la divina Justicia. Pues el assistir â JESV CHRISTO en el Tabor vn Moyses muerto, y vn Elias viuo, dixera yo que fue, no solo para publicar à su Magestad Juez de viuos, y muertos; sino para que advirtamos q̃ al mostrar-

Psalm. 2.

Chrys. ho. 57. *in Mat.*

Vinc. Ferr. ser. 1. *sab.* 2. *quadr.*

D. Th. 3. *p.* *q.* 45. *ar.* 3. *ad* 3.

Chrys. vbi supra.

Numer. 12

Iero. epi. 62 *ad Theof.*

3. *Reg.* 19.

Chrys. ho. de Elia.

trarse Juez, ha de estar la misericordia sin vso, como muerta, y ha de estar muy viua la justicia, porque corre por quenta de la justicia todo el acto de el Juizio: *Moysem iam mortuum, & Eliam viventem secum ducit.*

N.10. Aora (Fieles) está como
*Iob.*10. muerta, sin vso, la justicia, por
*Gre.9.mor. cap.*38. que corre la vida por quenta
*Psal.*22. de la misericordia: *Vitam & misericordiam tribuisti mihi*, dixo el Santo Job; y David: *Misericordia tua subsequetur me omnibus diebus vitæ meæ.* Esto es en la vida; pero en la muerte?
*Apocal.*1. En el Juizio? O Dios! *De ore eius gladius vtraque parte acutus exibat.* Vi (dize San Juan) que de la boca de aquel personage, que representaua â JESV CHRISTO, salia vna espada de dos filos. Y què? Cai (dize) como muerto de el espanto: *Cecidi tanquam mortuus.* Qué te assombra, Sagrado Benjamin? La espada? Pues no te acuerdas q̃ ha mucho que amenazó â los pecadores con que avia de afilar su espada para vengarse de
*Deut.*32. ellos? *Si acuero vt fulgur gladium meum.* No sabes que Salomon su imagen pidiò vna espada para hazer justicia en el litigio de las dos mugeres?
3.*Reg.*3. *Afferte mihi gladium.* Ignoras acaso, que por Isaias dixo, que avia de castigar á sus enemigos con los filos de vna na-
*Isai.*7. baja? *Radet dominus in nouacula conducta.* David no le pedia que se ciñese la espada? *Accingere gladio tuo.* Pues què *Psal.*44. tiene aora esta espada, para causar tanto assombro? Que esta es espada de Juizo, dize Ruperto: *Gladius hoc loco sig-* *Rup. lib.*1. *nificat iudicium.* En qué se co- *in Apocal.* noce? En la diferencia de las otras.

Es assi (Fieles) que son es- N.11. padas aquellas como esta; pero de aquellas, la vna era espada que era menester afilarse: *Si acuero*; esta es espada afilada: *Acutus.* La otra era espada que no la traía Salomon consigo: *Afferte*; esta, no solo es espada que la trae consigo, sino que le naze de las entrañas por la boca: *De ore eius gladius.* La nabaja que Isaias dize era vna nabaja que, demàs de tener los filos solo por vn lado, era prestada, ô alquilada: *Nouacula conducta*; esta, demàs de nacerle al Juez de las entrañas, tenia filos por vno, y otro lado: *Vtraque parte acutus.* La espada que pedia David, era vna espada ceñida, para el respeto: *Accingere*; esta es espada ya sacada, para el castigo: *Exibat.* Veis (Fieles) la diferencia? Aora está la espada de la ira embotados los filos, porque la tiene la misericordia sin vso: aora, para los castigos temporales, anda Dios pidiendo prestado el instrumento del castigo, porq̃ no trae espada cõsigo la

*Prad. in Ezech.*5.

la misericordia cõ que nos castiga : aora trae la justicia de Dios espada ceñida, para el temor, no la saca para el castigo, porque la detiene la piedad; pero en el Juizio serâ vna espada afilada, porque le sacarà los filos la piedra dura del coraçon obstinado : saldrà entonces la justicia con espada propria de dos filos, arrojando contra el pecador sentencia como espada, y espada viva nacida de las entrañas de la justicia. *Tam alienus à gladijs* (meditô vna docta pluma) *vt mutuo quondam acceperit, tunc gladium extrahet á visceribus.* No es esto para pasmarse? *Quis non horreat?* San Juan cayò como muerto : *Cecidi tanquam mortuus.* Los Discipulos cayeron en el Tabor aterrados: *Ceciderunt in faciem suam, & timuerunt valde*: No tanto por oir la voz del Eterno Padre, pues en el Jordan aunque se oyò no cayeron (como observó el Chrisostomo) quanto por mirar á JESV CHRISTO en el Thabor como Juez: *Quia erat transfiguratio stupore plena : ceciderunt in faciem suam.*

Speranz. script. select punct. 132.

Chrysost. ho 57. *in Mat.*

N.12. Y si esto (Señor) passarà por el Juizio de todos : qué serâ para el Juizio de los Superiores? Durissimo Juizio, le llamò el Espiritu Santo : *Durissimum iudicium in his qui præsunt fiet.* Notese el superlativo, dize Holcot : *Durissimum* : porque será duro Juizio, si entraron al puesto mal : será mas duro, si governaren mal ; pero serà durissimo, si vivieren mal: *Durissimum, quia malé vixerunt.* O Señor! Viva ha de estar sin duda la justicia para el Juizio de todos ; pero estará para el juizio de los que goviernan, vivissima. Cuidado con Moyses en el camino de Egipto. Alli le aparece Dios muy enojado, para quitarle la vida con vna espada: *Occurrit ei Dominus, & volebat occidere eum.* Qué culpa ha cometido Moyses? Es el parecer mas seguido, de Tertuliano, Ruperto, Lyra, Cayetano, y otros, que su culpa fue el no aver circuncidado à su hijo. Sea assi ; pero por qué aguardô Dios â que estuviesse en el camino de Egipto, para castigarle esse defecto? La culpa se cometiò en Madian : sea en Madian el castigo, para que no solo quede la justicia satisfecha, sino otros escarmentados ; pero que le sufra Dios en Madian, y en el camino de Egipto no lo sufra! Qué es esto? Que es Moyses muy otro en Madian, del que fue despues en Egipto, dize el insigne Padre Mendoza. En Madian Moyses era persona particular; en Egipto, era ya persona publica. En Madian era Moyses no màs de Moyses ; en Egipto era Moyses Dios de Faraon, Superior, y Juez de aquel Pueblo. Ea pues: vea Moyses que ay piedad para sus

Exod. 4.

Tert. li. adv iud. cap 3. *Rupert. Lyra, Caiet. in exod.* 4.

Sap. 6.

Holcot. ibi. lect. 77.

sus defectos, mientras es particular; pero en llegando á ser persona publica, no ay piedad, sino rigor: *Volebat occidere eum.* *Mend.in 1. Reg.2. annot.33.sect 3.n.4.* El doctissimo Mendoza: *Moyses in terra Madian adhuc privatus homo erat: at verò in itinere, iam prælatus; prælatorum autem culpæ multò durius quàm subditorum vindicantur.* No es menester aplicarlo. Veasse en el Tabor JESV CHRISTO Juez de viuos, y muertos entre Moysés muerto, y Elías viuo: para que entendamos todos que en el Juizio ha de estar sin vso, como muerta, la misericordia, por que ha de estar entonces muy viua la justicia; y vean los Superiores que si ha de estar muy viua para todos, estarà mucho mas para las personas publicas: *Moysem mortuum, & Eliam viventem secum ducit. Moyses, & Elias.*

§. III.

CARGO PRIMERO DE LOS *Discipulos, tratar de su quietud, estando el mundo perdido.*

N. 13. TEnemos ya en el Tabor el Tribunal del Juizio; quienes han de ser juzgados en este Tribunal? Son (Fieles) Pedro, Juan, y Diego, *Cartus.vit. Christ.2.p. cap.3.* que significan (dize el Cartujano) los estados todos de la Republica: *Ad commendationem omnium statuum Ecclesiæ.* Son (Señor) Pedro, Juan, y Diego, simbolo de los Superiores, y Juezes. Levantô JESV CHRISTO à estos tres Discipulos à la eminencia: *Assumpsit.* Hizolos Principes, para beneficio de los hombres: *Constitues eos Principes super omnem terram.* Dioles autoridad de Dioses de el mundo, para su remedio: *Ego dixi, dii estis.* Pero adviertan (dize David) que ha de aver Juizio para los Dioses: *In medio autem deos diiudicat*; para los Juezes, se lee en el Hebreo: *Iudices diiudicat.* De suerte, que lo mismo es Juezes que Dioses, para que se entienda la obligacion que tienen de parecer Dioses en sus costumbres los Juezes: *Deos diiudicat: Iudices diiudicat.* Ea, Pedro, Juan, y Diego: â Juizio á la cumbre del Tabor, que es oy el teatro de el Juizio: *Vt ostendat se esse iudicem.* A Juizio; que empiezan ya los cargos temerosos de este Juizio.

Psalm.44. *Psal.81.* *Hebr. ap. Mend.anot. 3. præm. sect.2.n.7.*

N.14. El primero es (Señor) que aviendolos Dios levantado á tanta dignidad, para tratar del remedio de el mundo: *Dicebant excessum*; ellos tratan de sola su conveniencia. *Faciamus,* dize Pedro en nombre de los demás, como advirtió, con San Juan Chrisostomo, el Abulense: hagamos habitacion: *Faciamus.* Aqui haze eco aquella sobervia voz de los que intentaron *Chrysost.ho 57.in Mat. Abul. in Math. 17.*

taron fabricar la torre de Ba-
Geneſ. 11. bel: *Faciamus nobis civitatem & turrim.* Hagamos (decian) vna torre, que llegue al Cielo. Levantemos (dize la ambicion) nueſtra caſa, nueſtro nombre: hagamos celebre en el mundo nueſtra fama: *Faciamus.* O Pedro! Le dize San Aguſtin:
Aug. orat. de 5. hæreſ. cap. 5. *Quid dicis, Petre?* Pedro, qué dizes? Apoſtol, qué hazes? Superior, qué intentas? Pues eſtà el mundo perdido, y tratas de tu conveniencia, quando debes tratar de remediarlo? *Mundus perit, & tu ſecretum petis?* JESV CHRISTO tratando de deshazerſe para bien de el mundo perdido: y tu eſtudiando ſolo en tus medras? No, Pedro: no Superior: no ſe te paſſarà en quenta en el Juizio. O que es afecto de devocion el que mueve á Pedro! Aunque lo ſea; que es primero la obligacion que la devocion, y mas en perſona publica: *Neſciens quid diceret.*

N. 15. Preſto, Zacheo: baxa volando de el arbol, date priſa:
Luc. 19. *Zachee, feſtinans deſcende.* Como es eſto? Dize San Pedro Chryſologo. Si le fue loable, y licito el ſubir, por quê le ha de ſer reprehenſible el per-
Chryſol. ſer. 54. manecer? *Si bené aſcenderet, quare ei dicitur, deſcende?* Si es aquel arbol la Cruz, como
Dion. Cart. in Luc. 19. art. 24. dize el Cartujano, quando fue bueno dexar la Cruz de la obligacion? *Per quam ſignificatur Crux.* Y ſi ſubiô con afecto devoto de ver al Salvador: *Vt videret eum*: por qué ha de baxar de el arbol? Baxe Zacheo, dize JESV CHRISTO: *Deſcende.* Quien no eſtraña eſte mandato? Quien advirtiere por qué, como, y â qué eſtá en el arbol Zacheo. Es aſſi que es aquel arbol la Cruz; pero por què ſubió á ella? Era pequeño, y ſubiô por ver mas que los otros deſde lo alto: *Vt videret.* No mas de por ver màs? O que mal modo de tomar la Cruz! Màs. Como eſtá en la Cruz Zacheo? Eſtâ ſobre ella: *Aſcendit in arborem.* La Cruz toma para deſcanſar en la Cruz? No, Zacheo: la Cruz ſe hizo para ponerſe debaxo de la Cruz: la Cruz ſe hizo para ſentir ſu peſo, no para que tu ſeas el peſo de la Cruz. Aun más. A quê ſubió? A ver á JESV CHRISTO quando paſſaſſe: *Vt videret eum.* La Cruz toma, no para crucificarſe para ver â JESV CHRISTO, ſino para verle antes de crucificarſe en ella? Baxa preſto, dize JESV CHRISTO: *Feſtinans deſcende*; que no ſubiſte á la Cruz con la intencion que debieras. *Deſcende*, baxa del arbol; que no eſtás bien en la Cruz, teniendola por deſcanſo, ſin ſentir el peſo de tu Cruz. *Deſcende*, baxa luego; que aunque aya ſubido tu devocion por verme: quie-

ro mas que te abrazes con la Cruz de tu obligacion. *Descende*; que no ay llegar â verme como desseas, sin crucificarte antes en la Cruz de tu obligacion, y tu oficio: *Festinans descende*. No se le passa en quenta à Zacheo tomar assiento en el arbol; como ni â Pedro el pretender su quietud, olvidado de la publica vtilidad, à que le llamaua su obligacion: *Faciamus: nesciens quid diceret.*

§. IV.

CARGO SEGVNDO, LA *falta de vigilancia, que es de obligacion en los Superiores.*

N.16. EL segundo cargo que se haze en el Tabor â los Discipulos, y Superiores es, porque assi que subieron se acostaron á dormir. Dicelo expressamente SanLucas: *Petrus verò, & qui cum illo erant gravati erant somno.* Este sin duda serà en el Juizio el cargo mayor de los Superiores, por la obligacion grande que tienen de velar. Para concluir los Sagrados Annales la historia del Rey Josaphat, dizen que lo que alli se omite estâ escrito en el libro de los dichos, y hechos de los dias de los Reyes de Juda: *Reliqua... scripta sunt in libro verborum dierum Regnum Iuda.* 3.Reg.22. Qué lenguage es este? En el libro de los hechos de los dias de los Reyes? Pues qué, no tenian noches los Reyes? Para la letra es facil responder. Vsauan los Reyes (dize el V.P. Gaspar Sanchez, y Cornelio) escrevir en vn libro todo lo particular que se ofrecia todos los dias, á que llamaron Letras Ephemeridas los antiguos. Assi lo vsaron los Persas, como se ve en el Libro de Esther, quãdo hallô Asuero escrita la noticia que diò Mardocheo de la traicion que tramauã cõtra èl: *Scriptum erat, quomodo nunciasset Mardochæus insidias*; y de la misma suerte lo vsaron, Tiberio Cesar, y Augusto, como refiere Suetonio. Pues, como vsauã el mismo estilo los Reyes de Juda, por esso aqui, como en otras muchas ocasiones, se haze memoria de este libro de los dias; mas para nuestra enseñança no carece de misterio. Libro de los dias de los Reyes? Si, dize el erudito Marliano; que en los Annales de los Reyes no se haze memoria de las noches, sino solo de los dias: *In libro verborum dierum*, para que entiendan los Reyes, y Superiores, que su vida debe ser vn dia continuado de vigilancia, sin que la interrumpa el sueño de la noche: *Nullam noctis mentionem factam* (escriviò el Teatro Politico) *vt detur intelligi quód regis vita non quieti, aut somno, sed vigilantiæ, & labori debet esse mancipata.* Esto es lo que debe ser; pero

Sanch. ibi & proleg.1 in lib.reg. Cornel.in 3. Reg.22.

Esther.6.

Suet. in eorum vit.

Marlian.in Theatr.Politic.cap.6.

si no lo fuere: ó qué cargo! Centinelas, y dormidas? Què daños no amenazan al exercito, y á las mismas centinelas? Quien sino el sueño fue causa de la ceguedad de Tobias? El sueño fue quien quitò la fortaleza á Samson, quitô â Holofernes la cabeza, à Isboseth quitô la vida: mientras dormia Jonas, peligraua en la tempestad la nave; y mientras los labradores dormian, sembrò el enemigo en el campo la zizaña. No acabàra, si refiriera daños de el sueño; y fuera nunca acabar querer referir los daños de el sueño de la omission. Denos vn texto luz para referir algunos.

Tob. 2.

Iudic. 16.

Iudith. 13.

2. *Reg.* 4.

Ionæ 1.

Math. 13.

N. 17. Eligiô Dios, Rey, y Juez al General Jehu contra las crueldades de Jezabel, y descendientes de Achab; y luego (dize la Sagrada Historia) se quitaron las capas sus Ministros, y las pusieron en forma de Tribunal: *Vnusquisque tollens pallium suum, posuerunt sub pedibus eius in similitudinem tribunalis.* No me detengo â ver como se componia aquel Tribunal de capas quitadas, porque me llama el original del Texto en la Biblia Maxima, que dize: *In similitudinem horologij*; y el Chaldeo: *Ad gradum horarum*: que le formaron el Tribunal â manera de relox. Raro secreto! Tribunal como relox? Es porque como el relox concertado no para, no ha de parar el Juez en su concierto? Es porque como para andar bien el relox, no ha de adelantarse, ni atrasarse, el Juez no ha de moverse mas, ni menos, que segun el Sol de la ley? Es porque como el relox dâ la hora sin atencion â respetos, el Juez no ha de atender â respetos, para obrar lo que cõviene? Es porque como el relox cuenta al Sol su curso por horas, y momentos, el Tribunal debe acordar al Juez la muerte, y la cuenta que le aguarda? En qué ha de parecerse el Juez al relox? Yo dixera, que en el repartimiento de las horas. Vela (Señor) continuamente el espiritu del relox, para que dè este las horas concertadas. Son las tres? Vela el espiritu, para que no dé las ocho. Son las quatro? Vela el espiritu para que no dè las doze, sino q̃ dè lo que debe à cada hora: *In similitudinem tribunalis, horologij*. O documento grande de Superiores, y Juezes! Debe ser relox cõcertado el Superior: y esto pide grãde vigilãcia. Es hora de oracio para acertar en negocios de tanta cõsequencia? Vigilancia, para q̃ no dè el relox la hora del sueño. Es hora de estudio, para no votar de repẽte? Vigilancia, para que no dé la hora de la ociosidad. Es hora de el despacho de los litigantes? Vigilancia, para que no dé la hora

4. *Reg.* 9.

Bibl. Max. Chald. ibi.

hora de la inutil diverſion. Es hora de zelar la honra de Dios contra los deſordenes, y abuſos? Vigilancia, para que no dè la hora del deſcuido. Pero ſi duerme el eſpiritu de el relox, quien no ve que ſe ha de invertir el orden de las horas, cõ daño, y perturbacion de la Republica, y con rieſgo de que ſe reprueue el relox, al hazerle cargo del ſueño en el Juizio? *In ſimilitudinem horologij.*

§. V.

OTROS CARGOS DE LOS Superiores, en la falta de oracion, eſtudio, y zelo.

N.18. PEro individuemos eſtas horas. Pedro, Juan, y Diego: qué hora es? La que debia ſer, ya la dize San Lucas: debiera ſer hora de oracion: *Aſcendit vt oraret*; pero no dan, ſino la hora de dormir: *Grauati erant ſomno.* Pues como no ha de errar Pedro, quando ſe pone à votar: *Neſciens quid diceret.* A, Señor, y ſi huviera mucha oracion, quantos bienes gozara la Republica! La ſeñal de la ſalud de Ezechias puſo el Profeta Iſaias en vn relox; pero en vn relox de Sol, no de ruedas, y campana: *In horologio Achaz*; y no menos es ſeñal de ſalud à la Republica, que ſean reloxes de Sol los Superiores: que tambien era relox de Sol (dize el Chaldeo) el que vimos del Tribunal de Jehu: *Ad horologium ſolare.* Pero por qué? Preguntemos al relox de Sol, què hora es? No reſponderá, ſi no lo ponen al Sol. Parece que ſon las onze. Ponganme (dize) al Sol, y reſponderè. Ya es mas tarde, que ſon cerca de las doze. Sino es al Sol no reſpondo; mas pueſto al Sol, luego reſponde concertadamente la hora: *Intelligebatur quota hora erat* (dize Hector Pinto) *quando ſol radiabat.* O que bien reſponderà vn Miniſtro publico en las horas de los negocios, ſi antes ſe pone al Sol de Juſticia en la oracion, â recebir luz de el Cielo para reſponder! Señor, ya es hora de ir à la Sala. Al Sol primero. Ya es hora de votar, y ſentenciar. Primero al Sol. Eſta, eſta ſerà ſeñal de la ſalud de la Republica: *In horologio Achaz: ad horologium ſolare: quando ſol radiabat*; pero ſi ay ſueño, quando ha de aver oracion: *Gravati erant ſomno*: errarà Pedro, quando ſe ponga á votar, y no ſe le paſſarà el ſueño en el Juizio: *Neſciens quid diceret.*

Chald. in 4 Reg. 9.

Hect. Pint. in Iſai. 38.

Luc. 9.

Iſai. 38.

Buelvo â pregũtar à los Diſcipulos: quê hora es? Es hora de eſtudiar, y cõferir para el remedio del mũdo: *Dicebant exceſum*; pero los Diſcipulos duermen: *Gravati erant ſomno.* Ni oraciõ, ni eſtudio? Eſta es la remora perniciosa de los negocios, para agravar el cargo de los Superio-

N.19.

riores. Diga en hora buena David que era ſu lengua pluma, porque las palabras de los Reyes ſe eternizan como lo que ſe eſcrive : *Lingua mea calamus ſcribæ*; pero que llame à ſu lengua pluma del que eſcriue aprisa? Aſſi lo dize: *Scribæ velociter ſcribentis.* Y dize muy bien, advierte San Hilario. Quien eſcriue bien, y aprisa? El que examina antes, diſcurre, y digiere lo que deſpues ha de eſcrevir: *His quæ cogitata fuerint obtemperans, celeriter ex ratione conſilij obſecundet.* Pues dize el prudente Rey: Yo no hablo en los negocios del Reyno como quien habla, ſino como quien eſcriue, no qualquiera, ſino como quien eſcriue con velocidad: *Calamus ſcribæ velociter ſcribentis:* porque para no detener los negocios, lleuo antes eſtudiado, y digerido lo que tengo de decir : *His quæ cogitata fuerint obtemperans, celeriter ex ratione conſilij obſecundet.* Eſto ſi; pero que por el ſueño, y falta de eſtudio del Miniſtro, ſe eſté detenido el otro vn mes, y otro mes, con rieſgo de ſu alma en las ocaſiones, con rieſgo de las almas de ſu familia por ſu auſencia, con perdida de ſu hazienda à que no aſſiſte, demàs de los immenſos gaſtos que aqui tiene: por quenta de quiẽ irán en el Juizio de Dios? O Miniſtros de eſte patio! O Miniſtros Superiores! Diſcreto eſtuvo el otro pretẽdiente, que aviendole negado el Superior vna merced que le pedia en vn memorial, entró â beſarle la mano, y agradecerle la merced. Què merced? Le replicò el Superior. La del dinero (dixo) que me buelvo, y que avia de gaſtar. No pueden ir contentos todos los que pretenden, y litigan; pero vayan (Señor) conſolados con la brevedad del deſpacho: que las conſequencias de ſu detencion, ſeràn de terrible cargo en la hora de el Juizio, para quien las causô con ſu omiſſion, y ſu ſueño: *Gravati erant ſomno.*

Pſalm. 44. *Aug. ibi.*

Hilar. in Pſal. 51.

Diſcipulos de JESV CHRISTO: què hora es? Hora debe ſer de hazer guerra â los deſordenes, y abuſos, tratando de zelar la honra de Dios; pero deſcanſando eſtàn, ſin el menor ſuſto: *Gravati erant ſomno.* Eſte ſi que ſerà formidable cargo en el Juizio de los Superiores. Oigamos á Moyſes, que habla con los Iſraelitas en el 32. del Exodo: *Peccatis peccatum maximum*: Advertid (les dize) que aveis cometido vn graviſſimo pecado, de que teneis que dar quenta en el Juizio de Dios. Con quien habla aqui Moyſes? Porque ſi leemos el Texto cõ atencion, dixo eſtas palabras deſpues que paſsò á cuchillo â veinte y tres mil hombres, que fueron los comprehendidos en la adoracion del Bezerro. Segũ eſſo,

N. 20.

esso, habla aqui con los que quedaron viuos. Es assi, dize Lyrano. Pues qué pecado fue el que cometieron, que merece nombre de maximo? *Peccatum maximum.* Idolatraron acaso? No; que huvieran muerto tambien. Pues si estân libres de la idolatria de los otros, y por esso viuos: què culpa es esta maxima, de que se les haze cargo? Divinamente Nicolao de Lyra. La culpa fue el no aver resistido con valor á los idolatras. Ven que levanta el Pueblo vn Idolo: ven los bailes, y profanidad con que lo celebran; y ò por temor, ô por razon de estado, los dexan, y no se oponen? Esta es la culpa maxima de que les haze cargo Moyses: *Peccatis peccatum maximum.* Lyra aora: *Illi qui potuissent ipsis resistere, & non restiterunt, quibus tamen peccatum imputatur.* No lo aplico ya (Señor) â los teatros profanos de las comedias admitidas, y tan frequentadas en tiempos tan calamitosos: que no quiero hazer mayor con el recuerdo el cargo para el Juizio de Dios; lo aplico si à los escandalos de tratos injustos, comunicaciones torpes, irreverencias à lo Sagrado, que están pidiendo mayores calamidades á la Divina Justicia. Si duerme el zelo: que serà del sueño en la hora de la cuenta? *Peccatis peccatum maximum: gravati erant somno.*

Lyra in Exod. 32.

En fin (Señor) despertaron los Discipulos: y hemos nosotros de despertar del sueño de la vida en la hora de la muerte. Qué aterrados se vieron en el Tabor los Discipulos! Qué angustias serán las nuestras, à la vista de estas obligaciones, y cargos! *Timuerunt valdé.* Como las dixera Saul! La muerte desfea, y pide por remedio de la fatiga que padece: *Quoniam tenent me angustiæ.* Pero se lee en el original: *Quia tenet me corona.* Esta Corona (dize) me mata: esta honra me fatiga: esta grandeza me angustia; porque tengo que dar cuenta de la obligacion de esta grandeza, de esta honra, de esta Corona: *Quia tenet me corona.* Clave (Señor) clave (Fieles) nuestro coraçon el temor de esta cuenta, para que nunca se olvide: *Confige timore tuo carnes meas.* Temamos todos; que â todos se han de hazer estos cargos, porque hizimos descanso de la venta, por la omission en el cuidado de el alma, por la falta de oracion para el concierto de la vida, por la falta de el estudio principal para responder en la muerte, y por la falta de zelo de la honra de Dios, cada vno en su familia, y en si mismo. Aora estamos en tiempo que hallaremos viua, y con vso la misericordia: solicitemosla aora, antes que resucite la justicia. Vigilancia, Señor, para salir bien de

N. 21.

2. Reg. 1.

Lect. hebr. ap. Speranz. punct. 128.

Tigurin. ad 2. Reg. 1.

Psal. 118.

el Juizio : vigilancia , Fieles, para que no nos halle dormidos la hora de la cuenta : vigilancia en la vida , para que hallemos abierta en la muerte la puerta de la gracia,con que lleguemos à lo interior del Palacio de laGloria: *Quam mihi,&c.*

REMISSIONES AL DESPERTADOR.

1 *Assumpsit Iesus Petrum, &c.* Math.17. Gran consuelo,ser lleuados de Jesus al estado, y oficio! No de la ambicion, interes, &c. Ser.39. *De los daños de errar la vocacion.* Vease el Ser.27.

2 OTRO SERMON. *Petrum,& Iacobum,& Ioannem.* De doze solos tres electos? Raban: para mostrar como en simbolo que son los menos los que suben al monte de la Gloria. Ser.47. *Del numero de los que se salvan.*

3 OTRO SERMON. *Petrum, &c.* Por quê no lleua â los demàs? Damascen. por no lleuar â Judas. Este priuô â los otros del favor. Quien es el Judas, el mal Christiano,&c. Ser.37. *De los daños espirituales.* Vease el 38.

4 OTRO SERMON. *Petrum, &c.* Por quê à estos? Por lo que significan. Casia.Ioan. *Gracia.* Sin esta no ay gloria.Ser.25. §.3. Jacob, *lucha con los apetitos.* Ser.54.§.4.n.16. Pedro, piedra firme (pise) *perseverancia.* Ser.62. â n.1.

5 OTRO SERMON â Sacerdotes. *Duxit illos, &c. Sacerdos.* Hug.Car.*Sacer dux.* Su obligacion de guiar con palabras,y exemplo, &c. Ser.27. â §.2. Ser.34. à §.2. Ser.37.§.7. Ser.38. §.4. Vease en los indices: *Sacerdote.*

6 OTRO SERMON. *Duxit illos*, como Superior. Serm.34. *Consequencias de los superiores.* Como padre de familia. Serm.35. *Consequencias de los Padres.* Vease para todo el Ser.27.

7 OTRO SERMON. *Transfiguratus est.* Mostrô parte de la gloria de su Santissima Alma (D.Tho.) para alentar â los Discipulos , y en ellos à los Christianos , â trabajar por conseguirla. Ser.53. *De la gloria eterna.*

8 OTRO SERMON. *Transfiguratus.*Sol en el rostro,y cerca del ocaso; nube: *Ecce nubes*; rocio en la voz del Padre. Deut.32. *Vt ros eloquium*; forma iris, con tres colores: *Blanco*,de misericordia, en Moyses. Ser.10. n.10. *Roxo*,de justicia, en Elias. Ser.10. nu.27. *Verde*, de esperança, en Jesus entre Moyses,y Elias. Ser. 10. nu.14.

9 OTRO SERMON. *Facies sicut Sol*;el vestido, *sicut nix.* Por qué no al contrario? Porque la persona ha de gastar al vestido, como

como á la nieve el Sol; no el veſtido á la perſona. Ser.41. *De los trages profanos.*

10 OTRO SERMON. *Apparuerunt Moyſes & Elias.* A què vienen? Como informantes de los pretendientes de la Bienaventurança, à hazerles prueuas la ley, y el zelo de ſu guarda. Serm.54. *Pruevas para la gloria.* Veaſe el Ser.23.

11 OTRO SERMON. *Moyſes & Elias.* D.Tho. Vno viuo, y otro muerto, para moſtrar que es Juez de viuos, y muertos. Ser. 31. *Del Iuizio* Eſtarâ la juſticia (Elias) viua: la miſericordia (Moyſes) como muerta. Ser.19. *Tribunal.*

12 OTRO SERMON. *Moyſes & Elias.* Para quê? Para el cargo del pecador, que deſpreciò la ley, Ser.23. *Cargo por la ley.*

13 OTRO SERMON. *Moyſes & Elias.* Para quê? Para cargo, y cõfuſion del pecador por ſu ſanta vida. S.45. *Cargo por los sãtos.*

14 OTRO SERMON. *Hic eſt filius meus.* El Eterno Padre lo dize con complacencia, viendo la ſantidad de ſu Hijo; pero lo dirân con rabia los malos padres, al ver á ſus hijos malos por ſu cauſa. Ser.35. *Conſequencias de los padres.*

15 OTRO SERMON. *Ipſum audite.* No ſe ha de oir al mundo, al demonio, y la carne, Profetas falſos; ſino â JESVCHRISTO, y ſu verdad. Ser.49. *De las vanas eſperanças del pecador.* Veaſe el Serm.13.

16 OTRO SERMON. *Ipſum audite.* No ſolo ſu voz, ſu doctrina, &c. ſino, *ipſum*, ſu ſantiſſima vida, para la imitacion, ô vendrá á ſer cargo, &c. Ser.44. *Cargo por la vida de Ieſu Chriſto Señor Nueſtro.*

17 OTRO SERMON. *Timuerunt valdé.* Si tanto temen Apoſtoles oir vna voz ſuave de Dios: qué ſerá en el pecador al oirla en el Juizio, terrible? Ser.22. *Del iuizio de penſamientos, palabras, y obras.*

18 OTRO SERMON. *Tria tabernacula.* Luc. 9. *Neſciens quid diceret.* Por quê? Queria dividir à Elias de Moyſes; y han de eſtar juntas la piedad, y juſticia, para la confiança, y temor. S.10. *De la temeraria confiança.*

19 OTRO SERMON. *Faciamus, &c.* Luc.9. *Neſciens quid diceret.* Por qué? Era ſimbolo del pecador que ama la tierra como habitacion, ſiendo criado para el Cielo. S.3. *Del fin vltimo.*

20 OTRO SERMON. *Faciamus, &c.* Luc. 9. *Neſciens.* Por qué? Ha oido tratar de la muerte: *Dicebant exceſſum*; y á ſu viſta deſſear conveniencia en la tierra? *Neſciens.* Ser,17. *Deſengaño en los difuntos.*

OTRO

21 OTRO SERMON. *Neminem viderunt, &c.* A vista de lo eterno, desparece todo lo temporal. Ser. 18. *Del momento, &c.*

22 OTRO SERMON. *Ceciderunt*, al oir la voz de el Padre: Pedro cessó en su pretension, &c. Te assombra el trabaxo, &c? Es voz del Cielo, para que cesse el amor de la tierra. Ser. 33. *De los beneficios ocultos.* Veasse el Ser. 3. §. 8. y Ser. 21. á §. 4.

SERMON DEZIMO QUINTO

DEL MIERCOLES DE LAS SILLAS, Y PRIMERO de esta Feria.

Al Real Acuerdo de Granada. Año de 1676.

Ecce ascendimus Ierosolymam, &c. Tunc accessit ad eum mater filiorum Zebedei, &c. Math. cap. 20.

SALUTACION.

N. 1. Aminaua à Jerusalem el hijo de Dios, y Nuestro Redemptor, CHRISTO JESVS. Assi empieza oy su narracion el Evangelista. O viage, si el de la pena mayor, el de la mayor importancia! Camina â la Jerusalem terrena, para que pudieramos llegar nosotros á la Celestial Jerusalem. En este camino apartò de entre los demàs que le acompañavan â los doze de su Escuela, de su Colegio, de su Acuerdo, para decirles en secreto el fin de su misterioso viage. Quê doctrina! Negocios graves se han de recatar de el Pueblo, â quien solo toca oir como oraculo la resolucion.

Sabed,

Sabed, Discipulos mios (les dize) que *vamos ya á Ierusalem, en donde el Hijo del Hombre será entregadoâ los Principes de los Sacerdotes, y Escriuas, que le condenaran â muerte, entregandole á los Ministros Gentiles para que le escarnezcan, lo azoten, y crucifiquen; pero al dia tercero ha de resucitar.* Ya se descubre por qué era tanto secreto. Avia de hablar de su Passion, de su Cruz, y de su Muerte: y no era para todos essa doctrina, que pudiera (dize el Chrisostomo) causar en los flacos turbacion. O documento admirable para Superiores, y Predicadores! Estos deben acomodar segun los oyentes, las doctrinas, el modo, y el estilo; que por esso (como notô muy bien San Anasthasio Synaita) les llama Daniel Estrellas, signos del Zodiaco de la Iglesia Santa: *Qui ad iustitiam erudiunt multos, quasi stellæ*: porque siendo, como deben ser, todas sus luzes del Cielo, conviene que sean las influencias distintas, ya de Sagitario contra los obstinados, ya de Leon contra los rebeldes; pero tambien de Virgen benigna para los dociles, y de Libra para los Superiores, pesando con prudencia las doctrinas, y palabras. Y el Superior debe tambien variar el modo, y estilo segun las ocurrencias; que no acaso le vió Ezechiel con quatro semblantes, como advirtiò Galfrido, de Hombre, de Leon, de Buey, de Aguila: *Quatuor facies*; porque ya ha de mostrar el semblante de Hombre en la mansedumbre, ya el de Leon en la severidad, ya el de Buey en la aplicacion paciente á los negocios, ya de Aguila en la vigilante perspicacia, ô en la atenta contemplacion. Ha de ser muy otra la doctrina de las turbas, que la de los Apostoles, y por esso los retira JESV CHRISTO: *Secretó.*

Caiet. in Math. 20.

Chrys. in Caten. hîc.

Daniel. 12. Anast. Sin. li. 4. anagog contempl.

Ezech. 1. Galfrid. ap. Tilm. ibi. Hect. Pint. ibi. Gemin. li. 7 cap. 11. N. 2.

O digamos que los retira para hablarles de la Cruz, porque eran sus Discipulos: para que entendamos qué lexos va de Discipulos de JESV CHRISTO el que tiene horror á la Cruz. Pobre vida Christiana, qué poco eres conocida! Qué maltratada estâs aun de los mismos que te professan, pues siendo la Cruz la divisa del Christianismo, la miran muchos como á enemiga, como lo decia con lagrimas San Pablo: *Inimicos Crucis Christi!* Quien ay que tenga por delicias la pobreza, el dolor, el menosprecio? Esto es ser Discipulo de JESV CHRISTO; bien que no se llega de repente á esta perfeccion. Desseaua el Apostol que todos le fuessen semejantes: *Opto... fieri tales, qualis & ego sum*; pero añade vna limitacion muy como de su prudencia: *Exceptis vinculis his.* Esto desseo (dize) exceptuando todo lo que estoy padeciendo. Quiero que me parezcan; mas no en el penar. Creible es que en tan grande espiriru nasciò esta excepcion de vna ambicion sagra-

Philip. 3.

Actor. 26.

da de penas, por ser solo al padecer ; mas no fue (dize San Juan
Chrisost.ibi Chrisostomo) sino discrecion de su grande caridad : porque ha-
ho.16. blando entonces con dos Gentiles que queria convertir,no qui-
so proponerles al principio su imitacion en el amor à las penas,
porque no cobrassen horror á los principios, con la consideracio̅
de lo arduo de los fines. Esto del amor á las Cruzes està reserva-
do à los intimos Discipulos , que saben su preciosidad ; pero se-
pamoslo todos,aunque solo sea para confundirnos de no ser Dis-
cipulos perfectos de JESV CHRISTO.

N.3. Si ya no fuesse el retirar à los Apostoles del concurso,porque
luego les avia de reprehender la ambicion : y no quiso que la re-
prehension fuesse publica , guardando assi el decoro debido á su
dignidad.Prudente aviso â losMinistros del Evangelio que pre-
dican á Superiores! Pero no es menor advertencia â los Superio-
res , que por esso mismo deben viuir mas cuidadosos de su per-
Simil. feccion. No ay cosa que el perro guarde tanto como la cabeza,
porque como no alcança con su lengua medicinal à la cabeza, si
la hieren, son sus heridas, y llagas incurables. Lengua medicinal
Psal. 67. de mastines llamô David â la de los Predicadores : *Lingua canum*
Rayner.ibi. *tuorum.* Luego el mismo no llegar, porque no la dexa el respeto,
â curar las llagas de la cabeza del cuerpo de la Republica , obliga
al cuidado de no tener heridas,y llagas la cabeza. O fue el secre-
to por lo que entonces les dixo,que seria entregado â los Sacer-
Caiet.in dotes, y que estos le entregarian à los Gentiles para crucificarle.
Math. 20. Tanto mira su Magestad por el respeto debido à los Sacerdotes,
que aun quando es forçoso, y conveniente decir su falta, la dize
á solos sus Discipulos,y en secreto. Culpa tuvo Aaron,como Ma
ria su hermana, en la murmuracion contra Moyses; no obstante,
*Numer.*12. Maria sola fue castigada con lepra : porque siendo Aaron Sacer-
Salvian. li. dote (dixo Salviano) no era conveniente en él castigo semejan-
1.*de Provid* te,que siendo castigo publico, hiziesse publico su delito. Cuida-
do(Fieles) con faltas de Sacerdotes, que es tocarlos,tocar à Dios
Zach.2.n.8 en las niñas de sus ojos: *Diis non detrahes*; pero Sacerdotes, niñas
Exod. 22. de los ojos de Dios:cuidado,que el menor polvo las lastima:què
*Hebr.*6. serà bolver à crucificar á JESV CHRISTO?

N.4. En esta conversacion de secreto estaua Nuestro Redemptor
(prosigue el Evangelista) quando la madre de los hijos del Ze-
bedeo se llegô de repente , pidiendo â JESV CHRISTO S. N. las
dos sillas primeras de su Reyno para sus hijos. Avia oido decir
Euthim. in (como siente Euthimio) que estauan prevenidas doze sillas para
Math. 20. los Apostoles en el dia del Juizio Vniversal,y queria que ningu-

no

nó precedieſſe à ſus hijos en el aſſiento. Reſpondiò el Redemptor,no á la madre, ſino à los hijos, que ignorauàn lo que pedian. Ya fueſſe por eſcuſar palabras de aſpereza con vna muger, â quiẽ diſculpaua el ſer madre ; ó fue (como dize San Geronimo) moſtrar que intervinieron en la pretenſion los dos Apoſtoles,cargando ſobre ellos la reprehenſion. Podeis (les dixo) beber el Caliz que yo tengo de beber? Podeis padecer con migo? Podemos,dixeron luego al punto. No ſe ſi crea que de ambicioſos ſe hizieron atrevidos. Fue ſentir de Theofilacto ; pero ſin ſeguir tan rigoroſa cenſura, pues ſupieron ambos ofrecerſe à cumplir deſpues lo que oy prometieron,ſe deſcubre la audacia de la ambicion,que juzga (por conſeguir) que nada ignora,y que lo puede todo. Bebereis mi Caliz (concluye el Redemptor) pero el alcançar eſſas ſillas no corre por cuenta de la ſangre, de la voluntad,del ruego, ſino de la juſticia que las tiene ſeñaladas para quien las mereciere. Dioles por vltimo doctrina de humildad,á todos los del Colegio , que tuvieron ſu natural ſentimiento de la pretenſion. O ſi yo mereciеſſe luz para dar la doctrina que oculta en eſta letra! Paſſo â ſolicitarla por medio de MARIA SANTISSIMA , ayudandome todos con la Oracion: AVE MARIA,&c.

Math. 19. *Amb. lib.* 5. *de fide c.* 2. *Villarr. in comment. hui. fer. Iero. hîc. Greg. hom.* 27. *in Evãg Aug. li.* 2. *de conſenſ. c.* 64. *Theophil. in* 20. *Math.*

Tunc acceßit ad eum mater filiorum Zebedei,&c. Math.cap.20.

§. I.

A NINGVNO RESPETA LA ambicion ignorante, y ciega, por conſeguir.

N. 5. SIn mas guia que la ſencilla narracion del Evangelio (Señor) deſſeo entrar oy à buſcar la doctrina que nos ateſoran ſus clauſulas ; y ſuponiendo (con San Juan Chriſoſtomo) que los dos Apoſtoles, hijos del Zebedeo, y Salome, Diego , y Juan , encaminaron ſu peticion , no à coſa eſpiritual, ſino terrena , no â conſeguir ſillas en el Reyno Eterno, ſino en el que imaginauan temporal : *Quod nihil ſpiritale petebant , nec de Cœleſti Regno quidquam cogitabant , perſpicuum eſt;* veamos en qué eſtuvo la ignorancia de ſu peticion , pues les dize JESV CHRISTO S. N. que no ſaben lo que piden: *Neſcitis quid petatis.* Qué pedian? Las primeras ſillas. Ser los primeros del Reyno (dize el Chriſoſtomo) los de ſu Conſejo de Camara: *Vt quaſi primores Regni, vtramque aurẽ occupent.* Que-

Abul. in Mat. 20. *q.* 71. *Imperf. ho.* 35. *in Mat.* 20.

Theoph. ibid

Chryſ. ho. 66. *in Mat.*

Anton. Pad. in hac fer.

Theophil. Math. 20.

Chryſ. ho. 66. *in Mat.*

rian

rian ser los primeros Ministros: *Vnum quærebant, præfectura potiri.* Querian ser en el Reyno de JESV CHRISTO lo que en el de Egipto, Joseph: lo que Daniel en Chaldea: lo que con Asuero, Mardocheo. O valgame Dios (dize el doctissimo Alapide) y que atrevido es, sobre ser ciego, è insaciable, el espiritu de ambicion, que ni aun respetò al Colegio de JESV CHRISTO! *Disce hic quám audax, cæca & insatiabilis sit ambitio, & ambitiosa petitio, ad quam duos hosce Apostolos incitavit.* Ni aun el vn hermano quiere ceder al otro (dize Cayetano) que por esso piden las primeras sillas, de la diestra, y de la siniestra: *Nec volunt alter sub altero sedere, sed vnus ad dexteram, & alter ad sinistram Christi: vt ex vtroque latere sint primi.* O pestilencial espiritu de la ambicion! Conozcamos su estilo en este texto.

Genes. 41.

Daniel. 2. & 5.

Esther. 6. & 8.

Cornel. in Matth. 20.

Caiet. hic.

N.6. Excita Moyses Barcephas vna question curiosa, al ver q̃ Eva comiô de el fruto del arbol prohibido, antes de dar de êl à Adam para que comiesse: *Tulit de fructu illius, & comedit,* dize el texto; y prosigue: *Dedit qué viro suo, qui comedit.* Como es esto? Dize. No conoce Eva que le es superior Adam, por aver sido criado antes, por hombre, y por esposo? Pues como no le dá cuenta de su intento? Como no le combida antes con la fruta que juzgô tan apetecible? Muger, llama à Adam que coma primero. No hará tal, dize el citado Moyses, que se dexô posseer de la ambicion. Quê moviô â Eva á apetecer el arbol? Lo que aprehendiò de gusto? Mas. Fue el informe de que se transformaria en Dios si lo comiesse, como se lo dixo el demonio: *Eritis sicut dij*; pues apenas oyô que se divinizaria, quando mirô al arbol, y apeteciô su fruto: *Vidit igitur, &c.* Ea, que essa fue la causa de no combidar à Adam, antes de comer de el arbol. Si este fruto diviniza al que le come (dize Eva) no quiero que lo coma Adam primero; que ya no pueda dexar de precederme en el ser humano, he de comer antes, para precederle en el divino: antes quiero divinizarme que Adam, para llevarle en esso la primacia. *Cur* (pregunta Moyses Barcephas) *cur Eva non vocarit Adamum, vt is prior ederet?* Y responde: *Nimirum, transformari ipsa prior cupiebat in Deum, virum qué suum divinitate antevenire, qui se humanitate præcesserat.* Este es el estilo de la ambicion, que à nadie respeta por conseguir sus intentos: passo à mi assumpto.

Barceph. li. 1. de parad. p. 1. c. 28.

Genes. 3.

N.7. Por qué reprouô JESV CHRISTO Señor Nuestro la peticion de

de los dos Discipulos? *Reprobata est petitio*, dixo S. Juan Chrisostomo. Fue por ser sobervia? Por ambiciosa? JESV CHRISTO dize que por hija de la ignorancia: *Nescitis quid petatis.* Y en què està essa ignorancia? O lo mucho que han dicho aqui los Padres, y Expositores! Dixo S. Antonio de Padua, que en entẽder que el Reyno de JESV CHRISTO avia de ser temporal, en este mundo. S. Hilario dize, q̃ la ignorancia estuvo en pedir lo concedido, pues ya avia ofrecido sillas el Redemptor à todos doze: bien que querian ser de los doze los primeros. El insigne Alapide, que en pedir las sillas à titulo de parientes, y en pedirlas contra su vocacion de Discipulos, y Apostoles. El V. Beda, que en pretender el descanso antes de merecerlo con la fatiga. De esta suerte dan otros varias respuestas sobre la ignorancia de esta peticion; pero en ella misma se descubre bastantemente su ignorancia, si bien observamos lo que piden, y en la ocasiõ que lo piden. Ea, atendamos, y observemos.

Chrys. imperf. in Mat 20.

Theophil. ibidem.

Anton. Pad. ser. hui. fer.

Hilar. can. 20. in Mat.

Cornel. in Math. 20.

V. Beda. hic

§. II.

IGNORANCIA DE LA AMBICION en pretender aumentos à vista del exemplo de Iesu Christo.

N.8. LO primero que manifiesta la ignorancia de la pretension es la mala ocasion en que la hizieron. Quando fue? *Tunc*, dize el Evangelista: Entonces. Quando fue entonces? Quando estaua tratando JESV CHRISTO Nuestro Señor de padecer, y morir por el remedio del mundo, por la redempcion de las almas. *Tunc*, entonces tratan los hombres de su honra, y conveniencia? Pues *Nescitis quid petatis*, no sabeis lo que pedis, dize JESV CHRISTO Señor Nuestro; que no es ocasion esta de pretender descansos. San Chrisostomo: *Vos (inquit) de honoribus mecum agitis; ego verò deluctamine atque sudore disero.* Esta es ocasion, y tiempo de padecer, no de gozar: *Cœdis ac periculorum tempus præsens est.* Esta es ocasion de tomar mi exemplo de padecer, y deshazerse por el bien de los subditos; no de pretender aumentos proprios: *Deluctamine atque sudore disero.* O divina leccion de superiores Ministros!

Chrys. ho. 66. in Mat.

N.9. Veamos en David este exemplo de JESV CHRISTO N.S. en vna misteriosa alegoria. Determinòse à salir al campo con el Gigante. Essa es (dize el Abad Galfrido) la salida de el Divino Verbo al campo de este mundo para vencer al demonio. Solo el valeroso David se determinò à esta

Rup. lib. 2. in Reg. c. 5.

esta campaña: porque otto q̃ JESV CHRISTO Dios, y Hombre no bastara á redemirnos, en esta providencia. Salió en fin, y llegando à vn arroyo, tomò de èl cinco piedras, las eligiô, dize el Texto, y las eligiô para si: *Elegit sibi quinque limpidissimos lapides de torrente.* 1.Reg.17. Este *para si* no entiendo. No las eligiò David para derribar al Gigante? Diga que las eligiò, y lleuó con sigo para esso; mas para si? O quiere explicar que las eligió para su defensa? Sea para la letra lo que fuere (dize Galfrido) mas para la alegoria tiene misterio essa eleccion: porque, siendo David simbolo de JESV CHRISTO que sale â la defensa de las almas, quando llega nuestro Divino David al torrente de la vida, elige para si, no el agua, sino las piedras: no lo blando, sino lo aspero: no lo suave, sino lo molesto; que, divino exemplar de Superiores, enseñó á tomar para si lo aspero, y molesto de la vida, para conseguir el alivio de los subditos: *Elegit sibi lapides.* Galfrido: *Tulit lapides de torrente ipso, qui solam asperitatem, & duritiam toleravit in mundo, omnem gloriam respuens, omnes amplexatus molestias huius vitæ.* Galfrid. ap. Tilm. in 1. Reg.17. Quien à vista de este exemplar podrà atender â sus conveniencias proprias? Quien apetece descãsos en la vida, viẽdo entre tantas penas à Dios?

N.10.

Allà Plutarco refiere de Lucio Lucullo, que teniendo el Emperador Syla cercada la Ciudad de Athenas, y embiandole desde el cerco á Egipto, para que traxesse al campo bastimentos, porque se hallaua en igual aprieto que los cercados: entrando en aquella tierra, se bolvió sin aver querido ver alguna de sus maravillas. Notavanle de rustico por no curioso sus paysanos; á que respondió Lucullo (no menos leal à su Emperador que Vrias á su General, quando le instaua David que fuesse â deliciarse â su casa) Essas recreaciones (dixo) pueden ser propias de vn Embaxador ocioso; no de vn ministro fiel, que dexa á su Emperador en campaña, con las inconmodidades, y aprieto en que le dexé: *Ociosi & delicati peregrini id esse* (dize al referirlo Plutarco) *non eius, qui suum Imperatorem sub divo, sub hostium manibus cubantem, in tanto rerum discrimine reliquisset.* Valgame Dios! Tanto pudo con vn Gentil la vrbanidad? Como ha de poder menos en vn Ministro Christiano la obligacion? JESV CHRISTO en la campaña de las penas, entregado à sus enemigos, escarnecido, y crucificado por nuestro bien: y el Ministro que le ha de imitar por el bien de la Republica, estudiando en sus aumentos? No, Señor, no

2.Reg.11.

Plut. in vit Lucul.

es

es essa la obligacion de Ministro.

N.11. ViceDios de Faraon constituyò Dios N.S. â su gran Ministro Moysès: *Ecce constitui te Deum Pharaonis.* Pero exita este nombramiento el desseo de saber en què ocasion mostró Moysès esta divinidad de su ministerio. Sabemos que convirtiò cõ la milagrosa vara en mano de Aaron las aguas en sangre, que llenó aquel Reyno de Egipto de mosquitos, ranas, moscas, tinieblas. Fue en alguna de estas ocasiones? Antes fue, me motiva à responder S. Hilario. Què hizo antes? Se convirtiò en Dragon su vara, y se comiò las varas de los Magos de Faraon convertidas en Dragones: *Devoravit virga Aaron virgas eorum.* Pues qué tiene esta accion para calificar al Ministro de divino? Vara que come tanto como puede acreditar al que la trae? Es porque en el comerse los Dragones indica el zelo de consumir los escandalos? O es porque muestra tener mucho calor de caridad, y paciencia para digerir sinrazones? No es (dize San Hilario) sino por el modo de exercitar essa caridad, y zelo. Quien se comiô los Dragones de Egipto? La vara: *Virga devoravit.* No estaua convertida en Dragon? Si; mas despues de comerlos se quedó vara como antes. Antes era vna vara delgada, sin raizes, sin obstentacion de ojas, sin abundancia de frutos: passò á administrar la justicia en la destruccion de los Dragones Magicos; y despues de esso, ni se engrosó la vara, ni se viô con mas fruto, raizes, ni obstentacion: *Dracones magicos* (palabras de S. Hilario) *draco Moysis mox virga manens devorat.* Ea, que esta es vara divina que califica al Ministro de divino. Ministro que su vara no crece, no se aumenta, no atiende á su conveniencia propria, sino à la causa de Dios, y bien de la Republica: *Virga manens*, esse es vn Ministro acreditado de Vice Dios: *Deum Pharaonis*: porque imita à Dios en desatender sus intereses, para atender al bien de los subditos. Esto si; pero desatender al bien de los subditos para atender à sus intereses, es (dize â sus dos pretendientes JESV CHRISTO) es calificada ignorancia: *Nescitis quid petatis.*

Exod. 7.

Hilar. li. 7. de Trinit.

§. III.

IGNORANCIA DE PRETender, los que professan el Evangelio, que enseña á despreciar.

N.12. LO segundo q̃ muestra hija de la ignorancia esta peticion ambiciosa es el tiempo en que los Discipulos la hizieron. Quien dixe? Los Discipulos. No dize tal S. Marco, sino

su madre en su nombre; y San Marcos, que pone en su cabeza la peticion, no les llama Discipulos de JESV CHRISTO, sino los hijos del Zebedeo: *Accedunt ad eum Iacobus, & Ioannes filij Zebedæi.* Como avia de llamar Discipulos à los que practicauan doctrina contraria â la de su Maestro? Si pidieran los dos lados de la Cruz, para los que prevenia la malicia dos ladrones: si pidiessen que se sirviesse de ellos en su Passion: esso si, que es gloria del Discipulo parecérse â su Maestro; pero sillas, honras, dignidades, puestos altos? No es ser Discipulos de JESV CHRISTO, sino hijos de el Zebedeo, de el amor proprio, de la carne, y sangre: *Filij Zebedæi.* Pero advirtamos el tiempo. *Tunc*, entonces. Quando? Acabando de oir la Passion de JESV CHRISTO: *Filius hominis tradetur.* O Apostoles! En esso està la ignorancia de vuestra peticion, en que, siẽdo Discipulos de JESV CHRISTO Crucificado, para practicar su doctrina, pretendeis grandezas del mundo á vista de JESV CHRISTO, de su Passion, de su Evangelio, y doctrina, que enseña à despreciar essas grandezas, que llama el mundo grandezas.

MARC. 10.

Guill. Pep. hac fer.

N. 13. Merece toda atencion vn reparo de el Abulense. Ponese á leer con cuidado el capitulo primero de los Numeros, y el septimo del Apocalipsi, porque en vno, y otro se haze memoria de las doze Tribus de Israel. Alli cuenta Moyses, con orden de Dios, el numero de los sujetos de cada Tribu de veinte años arriba, y empieza, graduandolos por su orden, desde Ruben el primogenito de Jacob, prosigue en Simeon, continúa en Gad, Judas, Isachar, Zabulon, y acaba en Neptali: *De Ruben, de filijs Simeon, de filijs Gad, &c.* Vamos al Apocalipsi. Alli refiere S. Juan el numero de los ciento y quarenta y quatro mil que señalô el Angel, doze mil de cada Tribu, y empieza por Judas, prosigue en Ruben, passa à Gad, continûa en Aser, Neptali, Manasses, Simeon, y acaba en Benjamin: *Ex tribu Iuda, ex tribu Ruben, &c.* Aqui ay grande diferencia: porque en vna parte guarda el Escritor Sagrado vn orden de numerar, y en otro muy distinto. Moyses dà el primer lugar al primogenito: S. Juan dà el primer lugar â Judas que es allá el quarto. Què es la causa? Vnos dizen que San Juan graduó segun los meritos, y Moyses solo guardó el orden de la naturaleza: y como Ruben perdiò por su torpeza el derecho de primogenito, se pone Judas en primer lugar, por ser Tribu mas fuerte, mas humilde, mas religiosa, y escogida para la temporal generacion de el

Numer. 1.

Apocal. 7.

Cornel. Riber. ibi.

Genes. 49.

Ieron. in Osee. 11.
Ribera. ibid

Freir. in Iudic. 1. v. 2. â n. 5.

el Redemptor. Sea assi respeto de essas dos Tribus ; mas por qué varía San Juan todas las otras? Resuelva ya el Abulense. Porque escriviô (dize) en muy distinto tiempo San Juan. Moyses escriviò antes de JESV CHRISTO, y su Evangelio : y entonces cabia el guardar, y atender las precedencias; pero escriviendo despues de el Evangelio su Apocalipsi San Juan, no atiende, ni haze caso de precedencias, y honras, por que es cosa indigna de quien professa el Evangelio. *Causa est* (dixo el Abulense grande) *quia in veteri testamento debebat observari ordo in his tribubus secundum aliquem honorem; in novo autem testamento iam omnia vetera cessaverant : ideo non curabatur de honore vel ordine in anterioratione.* Ve JESV CHRISTO que los que debian seguir el Evangelio piden Sillas , y por esso les dize que no saben lo que piden, porque es ignorancia pedir Sillas, y grandezas en tiempo del Evangelio : *Nescitis quid petatis.*

Abul. in 1. *Numer. q.* 21. *fine.*

§. IV.

IGNORANCIA DE PRETENder á vista de la muerte, y sus desengaños.

N. 14. *Vid. Despert. S.* 17. *á nu.* 16.

QDigamos que el mal tiempo de pretender las primeras Sillas fue por lo que acabavan de oir. Què? La muerte de JESV CHRISTO : *Condemnabunt eum morte.* Qué es esto? Oir muerte, y pretender puestos, quié no ve que es la mayor ignorãcia? *Nescitis.* Discipulos, no sabeis lo q̃ desseais : Apostoles, ignorais lo q̃ pretendeis : Ministros publicos, no entendeis lo que pedis: ois que ha de morir el Principe, y pretendeis su privança? O Dios, y qué ignorancia tan estendida en el mundo! Se oye la muerte del Principe, del Ministro, del poderoso: y todo es anhelar por lo que el otro dexa? Ignorancia, ignorancia : *Nescitis quid petatis.* No supieron, ni entendieron , decia Dios N. S. por su Profeta Isaias: *Nescierunt, neque intellexerunt.* De quié habla? De vnos idolatras que se pusierõ à fabricar vnos idolos. Pues llameles iniquos, supersticiosos, abominables, adulteros, como en otras ocasiones; pero ignorantes por què? No son artifices diestros ya de lima, ya de escoplo? Assi les llama el Profeta: *Faber ferrarius. Artifex lignarius.* Pues en què està su ignorancia, si saben lo que fabrican? En el modo de fabricar, dize Isaias. Oigamosle, que pinta divinamente esta ignorãcia.

Isai. 44.

N. 15. *Simil.*

Sale (dize) al campo el Escultor, corta vn roble , arranca vn pino, tala vn cedro, y llevãdo el tronco á su casa, lo desbasta con la azuela, para formar la Imagen

Isai. ibid. que pretende : *Succidit cedros, tulit ilicem, & quercum, &c.* Se descubre la ignorancia? Oigamos mas. Pegó fuego à parte del madero, se calentò, cociò los panes, y se reduxo à cenizas : *Sumpsit ex eis, & calefactus est : & succendit, & coxit panes.* No parò aqui, dize el Profeta: porque de la parte del tronco que reservò del fuego, formô vn Dios falso, à quien rindiô adoraciones : *De reliquo autem operatus est Deum, & adoravit.* Veasse ya (dize Isaias) en lo que està la ignorancia : *Nescierunt.* En formar el idolo? No, sino en formarle de la mitad de el tronco, y no considerar, ni acordarse de lo que passó â la otra mitad : *Obliti enim sunt.* Hombre, no viste que siendo esse todo vn arbol mismo, la mitad de èl se ha convertido en cenizas? *Pars eius cinis est.* Pues como de la otra mitad formas el Idolo? Qué màs tiene esta mitad que la otra? No fuera tambien ceniza, si le huviera tocado como à la otra el fuego? no ay duda alguna. Pues quê deidad es esta que presumes, teniẽdo tan presente el desengaño? O ignorãcia ciega de los hombres! *Nescierunt.* O si se huviera quedado en solos los idolatras ciegos essa ignorãcia! Pero llega: adonde? Veamos.

N.16. Qué somos todos los hombres, sino ramas del arbol de la humana naturaleza, que nazemos de aquella raiz primera de Adam nuestro primero padre? Què à sucedido à este arbol desde su principio? Quanta parte de él se ha reducido à cenizas, de q̃ son testigos irrefragables las sepulturas? Diga la Silla suprema de la Iglesia, què se han hecho mas de docientos y quarenta Summos Pontifices que la han ocupado desde San Pedro mi Padre hasta N.SS.P. Inocencio XI. que oy govierna esta Catolica Nabe? Polvo, y ceniza son todos. Diga España en què han parado sus ochẽta y tres Reyes, desde Athalarico el primero de los Godos, y Recaredo el primero de los Catolicos, hasta nuestro Rey Catolico Carlos Segundo, q̃ Dios prospere, y guarde? En què sino en ceniza han parado? Diga Frãcia dõde estàn mas de ochenta Reyes q̃ ha tenido desde Clodoveo? dõde mas de veinte de Portugal? donde mas de quarẽta de Inglaterra? Mas de veinte Emperadores Otomanos? Mas de ciẽto de Etiopia? Mas de cinquẽta Monarcas de la Arabia, y Persia? Mas de ciẽ Emperadores Romanos? Todos estã ya hechos ceniza en los sepulcros. Qué se han hecho tantos Cõsejeros sabios? Tantos Magistrados prudẽtes? A Señor! Toda esta parte de el arbol ya es ceniza: *Pars eius cinis est.* Què à de ser la parte q̃ queda? Ceniza tãbien. Y es possible aver quiẽ pretẽda adoraciones?

Philo. libr. quód Deus sit immutab.

Y es possible aver quien à vista de cenizas en que pararon la nobleza, las letras, los meritos, quiera hazer idolo de sus meritos, de sus letras, y nobleza? No es possible sin exponerse à vn *Nescierunt* de Isaias, y á vn *Nescitis* de voca de JESV CHRISTO: *Nescitis quid petatis.*

§. V.

IGNORANCIA DE ENTENder que son algo las honras vanas del mundo.

N.17. VIsta ya la ignorancia de la peticion por llegar en mala ocasion, y tiépo: *Tunc*; queda que la veamos en la misma peticion. Quê piden los dos Discipulos? Las dos sillas primeras; pero advierte el Evangelista que llegaron á pedir algo: *Adorans & petens aliquid.* Qué les responde JESV CHRISTO? Que no saben lo q̃ piden: *Nescitis quid petatis.* No saben que piden sillas? Si; pero entienden que las sillas son algo, y en esso està la ignorancia: *Petens aliquid*: y por esso les dize el Redemptor que no saben lo que piden, ô que ignoran el *quid*, el ser, la essencia de lo que piden: *Nescitis quid.* Como si dixera: Vosotros juzgais que es algo lo que pedis; pero en la verdad ignorais que lo que pedis es nada. Sillas, puestos, grandezas, y honras de este mundo, no son mas q̃ vna aparente ostentacion; pero en la verdad son nada, vna aprehẽsion, ô ilusion de los sentidos, sin mas ser que el no tener algun ser: *Nescitis quid.*

Vid. Despert. S.18.n.15

N.18. Haze David memoria de vnos ambiciosos ciegos, q̃ no teniendo vista para los bienes interiores, espirituales (como observô San Agustin) andan inquiriendo los corporales, exteriores: y dize que muchos (que no son pocos) preguntan: *Multi dicunt, quis ostendit nobis bona?* Raynerio: *Quis ostendet?* Quien nos mostrarà los bienes? Quê bienes? Aquellos de que solo tienen noticia, dize S. Agustin: las cõveniencias del siglo: *Tran quilitatem vitæ sæcularis.* Pues, ciegos: No digais, quien nos mostrarà, sino quien nos darà: porq̃ si no os los dàn para posseerlos, quê importará q̃ os los muestren para desearlos? Lastima me haze no poder citar à Seneca como Expositor, q̃ parece escriviò vna carta para expo ner este lugar. Veniame (dize) al pensamiento la grandeza del mundo: me inclinaua à admirar tanto como en èl se estima; mas me respondia luego: Seneca, de què te admiras? Quê es lo que te assombra en el siglo? Todo es vna vana pompa: *Quid miraris? Quid stupes? Pompa est.* Aora lo grande de la sentencia: *Ostenduntur istæ res, non possidentur.*

Augustin. in Psal. 4.

Psalm. 4.

Rayner. ibi.

Aug. ibi.

Senec. epist. 111.

todo esso que el mundo admira se muestra, no se posee: es ostentacion, no realidad. Luego bien preguntan los ambiciosos, quando preguntan, no, quien nos darâ, sino quien nos mostrará los bienes del siglo? *Quis ostendet nobis bona?* Porque hasta vn Gentil conoce que essos bienes no se dan, no se poseen, sino solo se muestran, porque son incapaces de que los possean: *Ostenduntur istæ res, non possidentur.*

N. 19. Aora entiendo vnas palabras que dixo à sus Discipulos JESV CHRISTO N.S. al despedirse de ellos en aquel su Sermon vltimo: *Ioan. 16.* *Vsque modó non petistis quidquam in nomine meo: petite, & accipietis.* Hasta aora (Discipulos mios, les dize) nada aveis pedido en mi nombre: pedid, que os lo concederè liberal. Nada han pedido? Pues no sabemos que los de oy pidieron sillas? No contendian, y desseavan la primacia los màs? No han pedido cosa alguna, dize JESV CHRISTO: *Non petistis quidquam.* Nada han pedido, expone San Agustin: por que todo lo que han pedido, como es honra temporal, es nada, no es cosa alguna: pidan algo de lo eterno, y pediràn algo; que lo que han pedido es nada. Augustino: *Quidquid aliud petitur, nihil petitur: quia in tantæ rei comparatione quidquid aliud concupiscitur nihil est.* No es esto lo que passò á Mardoqueo? Desvelado vna noche el Rey Asuero, hizo que le leyessen los Annales: y llegando á la plana en que estaua escrita la fidelidad de Mardoqueo en descubrir la conjuracion que tenian hecha dos traidores cõtra la vida del Rey, preguntò â los Ministros que leían: què premio se ha dado â Mardoqueo por esta fidelidad? *Quid pro hac fide honoris ac præmij Mardochæus consecutus est?* *Esther. 6.* Respondieron los Ministros que nada: *Nihil omnino mercedis accepit.* Ministros de Asuero: que decis? Nada? Parece que estais apasionados à favor de Mardoqueo. No sabeis que el Rey le honró con darle quarto en Palacio? Ignorais que le hizo mercedes dignas de su real liberalidad? El Texto lo assegura: *Præcepit ei Rex, vt in aula Palatij moraretur, datis ei pro delatione muneribus.* *Esther. 12.* Como llamais á esto nada? Es poco para vn Estrangero, y captivo, aunque aya sido tan fiel? Nada à recebido, dizen: *Nihil omnino accepit.* Y dizen bien, advierte vn docto Expositor del libro de los Juezes: porque siendo conveniencias temporales las que recibiò Mardoqueo, nada fue lo que recibiò: *Nihil omninó. Munera quippe mundialia, quasi pro nihilo æstimantur.* *Veg.to. 2. in Iudic. num. 354.* O desengaño indignamente olvidado! Qué es sino nada la se-

Augustin. tr. 102. in Ioa.

ñoria, la excelencia, la magestad de los hombres? *Nihil omnino.* Y por nada tantas ansias, desvelos, solicitud, diligencias? No digo culpas. Veasse la ignorancia de los Discipulos en tener la nada por algo; y aprendamos, ó escarmentemos todos en su ignorancia: *Nescitis quid petatis.*

Amb. lib. de Ioseph. c. 6.

§. VI.

IGNORANCIA DE DESSEAR *conveniencias de el siglo que no tienen permanencia.*

N. 20. *Vid. Desser. serm. 14. â n. 15.*

AUn se descubre nueva ignorancia en la misma peticion. Quê piden? Sillas, assientos: *Vt sedeant.* O Discipulos! Assientos en esta vida? No sabeis lo que pedis; que no ay que se pueda tener en esta vida de assiento: *Nescitis quid petatis.* Hugo de Prato Florido: *Quia petistis in hoc mundo quiescere, & sedere.* Todo passa, todo corre, todo buela, el gusto, la conveniencia, la honra, el puesto, el oficio, la autoridad. Pues, Christiano viador, caminante: si caminas, y te vâ no menos que la eterna vida en caminar, como te sientas, ò como quieres assiento en esta vida? No sabes lo que quieres, y lo que pides: *Nescit quid petat* (dixo el devotissimo Ossorio) *qui viam agens, sedem petit.* Qué es la vida del Christiano, sino vn camino à la Eternidad? Qué es el habito de Fè, que se nos dió en el Baptismo, sino vn vestido de caminantes, hasta llegar à recebir la Estola de la Bienaventurança en la Patria Celestial? Qué es el mundo, sino vna vêta grande de passo? *Non habemus hîc manentem civitatem.* Què es la casa de cada vno, sino vn aposento de esta venta? *Statio est itinerantium* (dixo San Agustin) *non habitatio permanentium.* Qué son las alhajas de que vsamos (dize el mismo Augustino) sino alhajas de venta que sirven à vnos, y quedan para otros passageros? *Viator in stabulo vtitur mensâ, calice, vrceo, lectulo, dimissurus, non permansurus.* Luego somos en esta vida caminantes, passageros, peregrinos? Assi (dize el Apostol) lo confessavan todos los Padres antiguos: *Confitentes, quia peregrini sunt, & hospites super terram.* Peregrino se llamô Jacob delante de el Rey de Egipto: *Dies peregrinationes vitæ meæ.* Peregrino se llamó David delante de Dios: *Aduena ego sum apud te, & peregrinus.* De la misma suerte Salomon su hijo: *Peregrini sumus apud te.* Todos somos peregrinos, dize mi Padre San Pedro: *Obsecro vos tanquam advenas, & peregrinos.*

Prat. Flor. hac fer.

Ossor. to. 5. in hac fer.

Hebr. 13.

Aug. tr. 40. in Ioan.

Amb. li. 2. de Abrah. cap. 7.

Hebr. 11.

Genes. 47.

Psal. 38.

1. Paralip. 29.

1. Petr. 2.

N. 21. Pues aora: Oigamos á San Bernardo las leyes de peregri-

no. El peregrino(dize) và por el camino real, ſin divertirſe â vna parte,ni à otra: ſi encuentra litigios en los Lugares, no los atiende: ſi mira bodas,y recreaciones,no para; que es peregrino, y por ſerlo paſſa adelante, ſuſpirando por el fin, y termino de ſu peregrinacion: *Nihilominus tranſit, quia peregrinus eſt.* Luego ſi ſomos, como lo ſomos en la verdad,peregrinos,es abſurdo detenernos. Claro eſtà; que ſi debemos ir por el camino de la vida,el camino es para andarlo: el puente es para paſſarle, no para ſentarſe: la venta es para tomar vn refrefco,no para habitarla,pues no es caſa ſino vẽta. Qué bien el Real Profeta David! Dieronme(dize) vnas buenas nuevas,que hã ſido para mi de mucha alegria, de que irèmos á la caſa del Señor: *Lætatus ſum in his quæ dicta ſunt mihi, in domum Domini ibimus.* Y como quien ya ſe ha pueſto en camino,y aun llegado â la vltima jornada,prõſigue luego,hablando con la Patria,y Palacio de la Gloria: *Stantes erant pedes noſtri in atrijs tuis, Ieruſalem.* Nueſtros pies(ó Jeruſalem amable!) eſtavan en pie en las entradas, ô portales de tu Palacio. Aſſi Hugo Cardenal: *Ideſt, in introitu portarum tuarum.* Què lenguage es eſte? Los pies eſtauan en pie? Pues ay pies que eſtén ſentados? Ea, no dudemos que ſi. Quando el pie eſtá con toda la planta en la tierra, ſe dize que ſentó el pie; y eſtá en pie el pie quando ſolo eſtà de puntillas, ſin eſtriuar en la tierra. Pues como los afectos de David, aunque Rey, y poderoſo (ſignificados en los pies) eſtauan en la tierra tan de paſſo, que ſolo la tocaua para lo preciſſo, por eſſo dize que ſus pies eſtauan en pie, no ſentados, porque eſtaua ſu coraçon en la tierra de puntillas: *Stantes erant pedes noſtri.* Hugo: *Ideſt, affectus & cogitationes.* Divino aviſo para Superiores, y Reyes! Pero por què eſtá en pie?

Paſſo à verlo. Què atrios, ò portales ſon eſtos, en que eſtaua en pie David? *In atrijs tuis, Ieruſalem.* Los de la caſa de Dios, y Palacio de ſu Gloria, que ſon (dize el miſmo Cardenal) los exercicios, y eſtados de eſta vida: *Atria Ieruſalem cœleſtis ſunt diverſi ſtatus in Eccleſia militante.* De ſuerte que la Militante Igleſia es la entrada, el atrio, el portal de la Triunfante. Pues por eſſo dize David que eſtà en pie: *Stantes erant pedes noſtri.* Aveis viſto (Fieles) que ſe ſiente jamàs en el portal de la caſa vn Obiſpo, vn ſeñor Juez, vn hombre grande? De ningun modo; que el portal ſolo es para eſperar en pie à que den recado para ſubir à ſentarſe. Quien ſe ſienta en el portal?

Los

Ber. ſer. 7. de quadr.

Pſal. 121.

Hug. C. ibid.

Simil.

N. 22.

Los esclauos, y criados de escalera abaxo: los que nunca suben â sentarse en la sala. Ea pues: mira David que esta vida es vn portal de la Casa Eterna de la Gloria; y â la vista de esta consideracion no se sienta en esta vida, no pone en ella su coraçon de asiento; sino à ley de hombre grande, que espera ir à estar de asiento en el Palacio de Dios, se està en el portal en pie, que es de gente de menos obligaciones el sentarse en el portal. En pie, en pie los afectos, esperando à que le manden subir: *Stantes erant pedes nostri, ideſt affectus, in atrijs tuis, Ieruſalem, in introitu portarum tuarum.* No, Discipulos mios, dize JESV CHRISTO: no sabeis lo que pedis, quando pedis assientos en esta vida: *Nescitis quid petatis.*

§. VII.

IGNORANCIA DE TENER por descanso los puestos, siendo pesadissima Cruz.

N.23. PEro aun mas ignorancia se descubre en los assientos de esta peticion. Quê piden? Sentarse: *Vt sedeant.* Piden (dize Hugo de Prato Florido) pretenden los puestos, para descansar: *Vt ab omnibus laboribus requiescant.* Valgame Dios! Assiento, descanso llaman à los puestos, plazas, oficios, Prelacias? *Nescitis quid petatis.* Discipulos: que estais ciegos, dize JESV CHRISTO: no sabeis lo que pedis, que no es gusto, no es conveniencia, no descanso, sino tormento, cuidados, fatigas, desvelos, y vna pesadissima Cruz: *Petitis calicem exultationis* (dixo Paulo Granatense) *& verè non est exultationis, sed continuæ passionis.* No es menester para conocer esta verdad informarse de la Fè; basta consultar à la razon. Quien mira desde lejos los montes mas eminentes (decia Seneca) juzga que todo està llano; pero acercandose, se conoce la aspereza: *Cum acceſeris, tunc manifeſtum fit, quód in arduo ſumma ſint.* Hablen los que de cerca tocaron lo aspero de los montes de los puestos. Son conveniencia, ô son Cruz? Ya lo dirà el otro Rey que refiere Valerio Maximo, que al ponerle en las manos la diadema, la miró atento, y luego exclamò admirado: O paño mas noble q̃ feliz, que si bien te conociessen los hombres, y lo que embuelves de cuidados, y fatigas, no te levãtarian aunque te encontrassen en la calle! *O nobilem magis quám felicem pannum!* &c. Casi lo mismo respondiô Antigono à vna buena muger que le daba los placemes de su felicidad, como refiere Stobeo. No dixo poco Seleuco (co-

Hug. Prat. Flor. S. 18. quadr.

Paul. Palac. in Mat. 20.

Senec. epist. 112.

Vid. Cornel. in Num. cap 11. v. 11.

Valer. Max li. 7. cap. 2.

Stob. S. 47.

(como refiere Plutarco) quando dixo : si entendiessen muchos, no tanto los cuidados grandes de vn Reyno, quanto la molestia, enfado, y trabaxo de solo escrevir, leer, y despachar cartas, y memoriales: esto solo fuera bastante para ni aun levantar de el suelo la diadema : *Si novissent multi quám sit operosum, & molestum tot dumtaxat literas scribere, legere qué, diadema etiam abiectum ante pedes ne sublevarent quidem.* Esto sienten de los puestos vnos Gentiles sin luz de Fê, solo cõ la luz de la razon.

Plut. opusc. num seni ger. Resp.

N.24. *Vid. Desper S.39.n.41*

Què deberà decir la razon ilustrada con las luzes de la Fè? Donde està la conveniencia? Donde el descanso? Donde el gusto? Es conveniencia el trabaxo? Es descanso el desvelo? Es gusto la pesadumbre? Quando eligiò JESV CHRISTO Señor Nuestro â San Pedro mi Padre Cabeza de la Iglesia le dize que lo constituye piedra fundamental de el edificio: *Super hanc petram ædificabo Ecclesiam meam.* Si es Cabeza, por quê no le llama piedra del Capitel, piedra angular, piedra claue de la Fabrica? O que bien! Dize San Maximo. Por que lo mismo es constituirlo Cabeza, y Superior, que ser piedra sobre quien cargue todo el peso de el edificio: *Petra dicitur* (son las palabras de el Santo) *eo quód tanquam saxum immobile totius operis Christiani compagem molem qué sustineat.* A esto miraua el mandar recoger nuestro Salvador las sobras de aquel combite de los cinco panes, y dos pezes. A quien lo mandò? A los Apostoles, que recogieron doze canastos, el suyo cada vno : *Collegerunt duodecim cophinos fragmentorum.* Y por qué à los Apostoles? Pregunta San Chrisostomo. Pero ya lo entiendo, dize el Santo : los ensayava para Principes, y Superiores, y por esso haze que se carguen : para que entiendan que el ser Principes no es alivio, sino peso : *Quia principes, & præsules inaugurabantur, ideo necessum fuit, vt oneri humeros suponerent.* Diga el Ladron dichoso, en què conociô que era Rey JESV CHRISTO N. Señor, pues le pide que se acuerde de él quando estuviere en su Reyno? *Dum veneris in Regnum tuum.* Hombre, lo que ves son espinas, clavos, Cruz : En quê lo conociste? En esso mismo, dize en pluma de San Juan Chrisostomo : por que lo miro en Cruz le conozco Rey, que lo mismo es serlo que estar crucificado: *Ideo eum Regem nomino, quia crucifixum video.* Ea, desengañese la ignorancia humana, y vean los Discipulos pretendientes, que es ignorancia tener por descanso las sillas, siendo Cruz:

Math. 16.

Max. ho. 4. de S. Petr.

Ioan. 6.

Chrys. ibi. ho. 41.

Luc. 23.

Chrys. ho. de Cruc. & latron.

Nes-

Nescitis quid petatis.

§. VIII.

IGNORANCIA DE ENTRARSE por su voluntad al peligro de los puestos, y dignidades.

N. 25. *Vid. Despert. S. 18. n. 16 S. 39. n. 42*

VLtimamente, se conoce la ignorancia en pedir, no solo la diestra, sino la mano siniestra: *Vnus ad sinistram.* No es la siniestra la mano, y lado de la reprouacion? *Ant. Pad. in hac fer.* *In sinistra erunt damnati*, dixo San Antonio de Padua. Pues, Discipulos, dize el Señor: No sabeis lo que pedis: *Nescitis quid petatis*, pues aviendoos yo traido à mi Escuela para que lograrais la diestra de la seguridad, vosotros mismos os quereis arrojar à los riesgos de la siniestra. San Chrisostomo: *Chryst. ho. 35. imperfect. Math.* *Ego vos locavi ad partem dexteram de sinistra; & vos vestro consilio curritis ad sinistram.* Quiẽ oyera al Santo Pio V. quando lleno de pavor decia: Siendo Religioso, esperaua salvarme; *Ap. Cornel. in Num. 11. v. 11.* Cardenal, temi perderme; pero Pontifice, casi desespero de mi salvacion? Vease si ay peligro en las dignidades. Y ay quien apetezca este riesgo? Huviera pobre que sin tener que comer, se encargára, ô pretendiera tener diez mil hijos que sustentar? Huviera Jayan, que abrumado con treinta arrobas de peso, pidiera otras mil arrobas? Huviera enfermo, que quisiera encargarse de la curacion de otros mil? Y si les fuesse la vida, y honra en cumplir esta obligacion, huviera? Como es possible? Y yendo la salvacion, ay quien no teniendo su alma que comer, quiera dar quenta de otras innumerables? Ay quien no pudiendo con el peso de sus culpas, se encargue de las agenas? Ay quien no teniendo vn dia de salud interior, pretenda la curacion del hospital de la Republica? No se que decir, sino: *Nescitis quid petatis.* No saben lo que piden, porque piden vn peligro summo, dize Paulo Granatense: *Petitis summum periculum.* Veamos. *Ibidem.*

N. 26. Qual de los doze hijos de Jacob fue el mas amado de su padre? Consta del Texto Sagrado que Joseph: *Israel diligebat Ioseph super omnes filios suos.* *Genes. 37.* Ponese à mirarlo Ruperto, y duda en què mostrò este amor tan excessiuo? En sentir mucho su imaginada muerte? En ir por verla hasta Egipto? En el tiempo de morir se conocerà. Llama Jacob â sus hijos antes de morir, y les echa su bendicion; pero á quien mejora es â Judas, porque le dexa, y anuncia el Reyno, y q̃ sus hermanos le adoren, y le sirvan. Pues? Jacob. Y el amor de Joseph? Para quien fino para *Genes. 49.*

Similes. *Palac. in Math. 20.*

ra el mas querido ha de ser la mayor honra? Sea Joseph Superior. No, sino Judas. Por qué? Porque no seguia su voluntad, y cariño (dize Ruperto) sino la voluntad de Dios: *Quia in dandis benedictionibus non suam, sed Dei voluntatem facere debuit.* Pero nunca mas mostrô su cariño con Joseph, dize el insigne Padre Mendoza: por qué? No se ve? En que por el mismo caso que lo amaua mas, lo apartò de los riesgos de Superior. Sepase que no es defecto de amor, sino exceso de cariño no dexar á Joseph la dignidad, para que esté mas lejos de el riesgo de pecar, y de perderse: *Quia quem præ cæteris amabat* (dixo el Expositor grande) *eumdem à scelerum incitamento, quale est imperium, remotiorem cupiebat.* Ea, que basta el amor proprio para huir las dignidades, pues basta este amor para huir de los peligros. Luego es ignorancia entrarse en los peligros, yendo aun contra las leyes del amor proprio: *Nescitis quid petatis.*

Rup. lib. 4. de Spir. S. cap. 10.

Mend. in 1. Reg. 8. annot. 32. sect. 1.

Esto ha sido (Señor) examinar solo en lo que estuvo la ignorancia de la peticion de las Sillas: que estuvo en pedirlas á vista de la Passion de JESV CHRISTO, en pedirlas á vista de el Evangelio que enseña á despreciarlas, en pedirlas á vista de la muerte, y tanto desengaño, en juzgar que era algo lo que pedian, en querer en esta vida cosa de assiento, en tener por descanso lo que es vn remo, y lo principal en arrojarse de su voluntad á los riesgos de las Sillas. Pues descubierta la ignorancia, como es creible aver quien quiera ser discipulo de la ignorancia? No lo permita Dios, sino que humildes, resignados; passemos como peregrinos, despegados del mundo, ansiando por llegar por las veredas de la gracia à la Patria Eterna de la Gloria: *Quam mihi, &c.* N.27.

SER-

SERMON

DEZIMO SEXTO

DEL MIERCOLES DE LAS SILLAS, Y SEGUNDO de esta Feria.

En el Convento de las Madres Agustinas Recolectas de Corpus Christi. Año de 1671.

Ecce ascendimus Ierosolymam, &c. Tunc accessit ad eum mater filiorum Zebedæi, &c. Math. 20.

SALUTACION.

NO basta para conseguir vna pintura hermosa, q̃ aya pintor diestro con los primores todos del arte, si no ay pincel â proposito para pintar: ni basta qué aya pintor, y pincel, si nò ay tabla, ó lienço en que copiar la imagen que se pretende. Lo mismo passa en el escrevir, para lo que se requiere no solo el Escritor, sino la pluma, y no solo la pluma, y el Escritor, sino el papel: porque es necessario Artifice, instrumento, y sujeto, ó materia en q̃ executar. A este modo (dize San Vicente Ferrer) se requieren en el hombre tres cosas para la salvacion: porque es menester la ordenacion de Dios supremo Artifice, que predestinò à sus escogidos, en cuyo venerable secreto mas ay que venerar, que discurrir: *Salvum me fecit, quoniam voluit me.* Es menester la Passion, y muerte de JESV CHRISTO S. N. cuyos meritos nos abrieron las puertas de la Gloria, que tuvo cerradas por tantos tiempos la culpa;

N. 1. *Similes.*

Vinc. Ferr. ser. 1. hui. fer.

Psalm. 17.

Ioan. 12. culpa: *Si autem mortuum fuerit, multum fructum affert.* Y es menester que aya almas, ô sujetos capazes para entrar por estas puertas. Veis aí (Fieles) el pintor, el pincel, la tabla: y el Escritor, la pluma, y papel.

N.2. De suerte, que para ser el Christiano aquella Carta de JESV
2.*Cor.*3. CHRISTO, que dixo el Apostol: *Epistola estis Christi*, en que las criaturas todas lean las maravillas de la gracia, y de la gloria, es
Isai. 49. menester la ordenacion divina, como Escritor: *In manibus meis descripsi te*; la Passion, y muerte de JESV CHRISTO, como pluma
*Psal.*44. teñida con los meritos de su sangre: *Lingua mea calamus scribæ*; y
2.*Cor.*3. el papel del coraçon rendido, y dispuesto para escrevir en él: *Non*
D.Th.ibi. in tabulis lapideis, sed in tabulis cordis carnalibus. Santo Tomas: *Idest*
*lect.*1. *mollibus ex affectu implendi, & intelligendi.* De la misma suerte lo dexó escrito el Apostol en terminos de imagen, pintura, y copia,
*Rom.*8. quando dixo: *Quos præscivit & prædestinavit conformes fieri imaginis*
Corn. ibi. *filij sui*: A los que Dios previò, predestinô para que fuessen con-
*v.*29. formes â la Imagen de su Hijo. Esto es (dize San Ambrosio) eli-
D.Th.ibi. giô Dios, para que fuessen copias gloriosas de el original de su
*lect.*6. Hijo, â los que viô que avian de ser obedientes â su voluntad:
*Hebr.*1. *Quos præscivit, & prædestinavit.* San Ambrosio: *Istos quos præscivit*
Ambr.in 8. *futuros sibi devotos, ipsos elegit ad promissa præmia capescenda.* Cor-
ad Rom. nelio: *Vt sint Christo conformes in gloria.* Luego es menester lienço dispuesto, que es el Christiano rendido, para que pueda pintar en él la mano de la divina ordenacion, con el pincel de la Passion de JESV CHRISTO, la Imagen gloriosa de la Bienaventurança. Es assi.

N.3. Pues con la luz de esta verdad entra clara la inteligencia de el Evangelio. Ya, Discipulos mios (les decia JESV CHRISTO N. S.) ya veis que hemos subido â la gran Ciudad de Jerusalem, en donde el Hijo del Hombre serâ entregado à los Principes de los Sacerdotes, que despues de juzgarle digno de muerte, le entregaràn à los Ministros Gentiles, para ser burlado, açotado, y crucificado para morir, pero al tercero dia ha de resucitar. Veis aqui (dize San Vicente Ferrer) el pincel, y pluma de la Passion de JESV CHRISTO, que es la causa instrumental de nuestra Redencion: *Primò ponit instrumentum, scilicet passionem Christi.* A este
Vinc. Ferr tiempo llegò Maria Salome muger del Zebedeo con sus dos hi-
*ser.*1.*huic.* jos, pidiendo para ellos al Redemptor las dos primeras Sillas de
ser. su Reyno: y despues de advertirles su Magestad la ignorancia de
Raban. in la peticion, les dize que las Sillas de la Gloria no son para quien
Math. 20. á bulto las pide, sino para los que tiene su Eterno Padre determi-

minado: *Non est meum dare vobis, sed quibus paratum est à Patre meo.* Veis aqui (dize San Vicente Ferrer) lo primero que se requiere para la salvacion, que es la eleccion, y ordenacion divina, que como mano diestra de Pintor, y Escritor sabio, pinta, y escriue en las almas de sus escogidos las hermosas lineas, y caracteres de la Gloria: *Secundó dicit ordinationem.* Y para que se vea quienes son estos dichosos, que han de possеer la Eterna felicidad, les pregunta JESV CHRISTO S. N. podeis beber el amargo Caliz, que yo tengo de beber? Como si dixera á todos los Christianos: podeis, quereis, os determinais à beber el Caliz de la mortificacion para guardar la Divina Ley, y no pecar, ò el Caliz de la penitencia los que aveis pecado, y quebrantado la ley? *Potestis bibere Calicem?* Podemos, responden los Discipulos: queremos, nos determinamos, responden los Christianos que desean con verdad su salvacion: *Possumus.* Veis aqui (dize el mismo San Vicente) lo tercero que es menester para conseguir la eterna Bienaventurança: esta determinacion, este rendimiento à la Divina Ley, esta sujecion â la verdadera penitencia; que es ofrecer el Christiano papel, y lienço dispuesto, para que la mano de la ordenacion divina, escriua, y pinte con la pluma, y pincel de la Passion, y meritos de JESV CHRISTO, la Carta, y Imagen gloriosa de JESV CHRISTO en el coraçon: *Vinc. Ferr. vbi supra.* *Tertió, creatura subiectionem, tanquam materiam, vel subiectum.* *Vinc. Ferr. vbi supr.*

N. 4.

Este es (Catolicos) el fin con que oy nos canta este Evangelio la Iglesia nuestra Madre: nos propone la ordenacion de Dios, para que la veneremos humildes: nos acuerda la passion, y muerte de Nuestro Redemptor, para que confiemos alentados: y nos avisa con la resolucion de los Discipulos, que con resolucion nos determinemos á beber el Caliz de la mortificacion, y penitencia, para conseguir el fruto de la Passion de JESV CHRISTO, y hazer cierta nuestra eleccion á la Gloria, como decia mi Padre S. Pedro: *Vt per bona opera certam vestram vocationem & electionem faciatis*: porque como Abraham hizo vn combite grande, no quando estaua asido Isac â los pechos de su madre, sino en el dia en que le quitaron del pecho: *Fecit grande convivium in die ablactationis eius*; assi el combite grande de la Bienaventurança no està preparado para los que asidos á los torpes pechos del mundo, están adormecidos con el engañoso deleite de la culpa; sino para los que tienen resolucion para apartarse de essos deleites, y pechos, como decia Isaias: *Ablactatos à lacte, avulsos ab uberibus.* Oy pues vengo con desseo de que salgamos todos con esta Christiana

2. Petr. 1.

Genes. 21.

Steph. Canuar. ap. Tilm. ibi.

Isai. 28.

na reſolucion, á peſar de las eſcuſas de la carne, y ſangre. Entremos ya; pero antes ſolicitemos la divina gracia para el acierto, y fruto que deſſeo, por medio de MARIA SANTISSIMA, &c. AVE MARIA, &c.

Dicunt ei, poſſumus. Math. cap. 20.

§. I.

EL EXEMPLO DE IESV Chriſto facilita la aceptacion del Caliz de la vida virtuoſa.

CONtra vn NO PVEDO tan comun como cobarde, que repetidas vezes ſe oye entre los hijos de la Catolica Igleſia, viene oy VN PVEDO animoſo en voca de los dos Diſcipulos del Evangelio. Podemos, dixeron, al preguntarles IESV CHRISTO N. S. ſi ſe atrevian à beber el Caliz: *Dicunt ei, poſſumus.* Veamos qué reſponden muchos de los Catolicos. Es cierto que todos deſſean tener aſſiẽtos en aquel Eterno Palacio de la Gloria: *Da vt ſedeant*; ò como dixo S. Marcos: *Vt ſedeamus*; pero pocos cuidan de merecer el aſſiento que deſſean. Rabbano: *Sedem gloriæ á Domino, quam nondum merebantur, inquirunt.* Todos quieren el teſoro de la Bienaventuranza; pero muchos, ſin conſiderar que, como dixo David, eſtà encerrado con fuertes cerraduras: *Confortavit ſeras portarum tuarum*, no ſolicitan lleuar la llaue que Iſaias dixo: *Dabo clavem domus Davit*, que es la Cruz de la mortificacion, y penitencia (como explicô el Chriſoſtomo) para abrir las puertas del Teſoro que pretenden: *Crux Chriſti clavis paradiſi eſt.* Todos ſuſpiran por conſeguir aquella eterna honra; pero pocos (dize Rabbano) ſe aplican al trabaxo, y eſtudio de las virtudes, con que ſe conſigue: *Delectabat eos culmen honoris; ſed prius habere debebant viam laboris.* Todos viuen con anſias de la Corona Eterna, de aquel eterno deſcanſo, y premio de los Juſtos; pero deſengañenſe (dize San Bernardino) que no ay corona, ſino para el que legitimamente peleare: no ay deſcanſo, ſino para el que trabaxare en la viña de ſu alma: ni ay premio, ſino para el que lo mereciere: *Non enim peti debet â nobis quies gloriæ ante paſſionis laborem, nec præmium ante meritum, nec corona & triumphus niſi poſt victoriam.* Todos deſſean gozar en el Cielo de aquella

Marc. 10.

Rab. in Mat 20.

Simil.

Pſal. 147.

Ber. ſer. de tripl. gener. boner.

Iſai. 22.

Chryſ. hom. in Luc. 9.

Greg hom. 27. *in Evãg*

Rabb. in Math. 20.

2. *Tim.* 2.

Math. 20.

Bernardin. ſer. 21. *de Evãg. ætern*

lla eterna ſalud; pero advierta el enfermo Catolico (dize San Aguſtin) que no ſe verâ con eſſa ſalud eterna, ſi antes en la enfermeria de eſte mundo no toma la purga, y Caliz amargo de la penitencia, que lo limpie de los humores pecantes de las culpas: *Sanari non potes, niſi amarum Calicem biberis.* Antes ha de ſentir la amargura de las tentaciones: *Calicem tentationum, quibus abundat hac vita;* el Caliz de las tribulaciones, de las anguſtias, y trabaxos: *Calicem tribulationum, anguſtiarum, paſsionum.*

Aug. ſer. 18 de verb. dom in Math.

N.6. Ea enfermo pecador: oye, que te pregunta JESV CHRISTO: puedes beber eſte Caliz? *Poteſtis bibere Calicem?* Puedes guardar la Divina Ley? Puedes hazer penitencia de tus culpas? Puedes perdonar los agravios? Puedes apartarte de la ocaſion deshoneſta? Puedes reſtituir lo que debes? Todo es, no puedo, no puedo. Puedes reſiſtir las tẽtaciones? Puedes ſufrir los trabaxos? Puedes frequentar los Sacramentos? Puedes dar limoſna â los pobres? Puedes tener oracion, tomar vna diſciplina, veſtir vn ſilicio, ayunar, mortificarte? No puedo, no puedo con eſſe Caliz. Aguarda, dize Auguſtino: Sabes quien te lo pregunta? JESV CHRISTO Dios, y Hombre. Y como te lo pregunta? Puedes (dize) beber el Caliz, q̃ yo bebo? Aſſi en S. Marcos: *Poteſtis bibere Calicem, quem ego bibo?* No reparas que bebe ſu Mageſtad la amargura, antes de cõbidarte á beberla? Pues fue (dize S. Aguſtin) para que al ver q̃ tu medico en ſalud la toma, no te atrevieras, quando tanto la neceſſitas, à decir, no puedo: *Ne reſponderet ei languidus, non poſſum, non fero, non bibo, prior bibit medicus ſanus, vt bibere non dubitaret ægrotus.* Parecete coſa dura ſufrir la injuria? Mira à JESVCHRISTO ſufriendo, y perdonando: *Si contumelia; prior audivit, dæmonium habes.* Juzgas inſufribles los trabaxos? Mira â JESV CHRISTO padeciendo ſin culpa los mayores, como oy los refiere por menor en el Evangelio: *Si dolores amari ſunt; ligatus, & flagellatus, & crucifixus eſt.* Y en fin (dize Auguſtino) deſpues de põderar toda eſſa amargura que aprehendes en la virtud: mira ſi hallas alguna (no la hallaràs) que antes no la aya recebido JESV CHRISTO: *Quid amarum eſt in tali poculo, quod ille non biberit?* Luego â viſta de JESV CHRISTO no podràs con razon decir, no puedo beber el Caliz.

Marc. 10.

Aug. ſer. 18 de ver. dom in Math.

Ber. ſer. 1 ex parv.

Chryſ. ho. 66. in Math

N.7. Siempre ha ſido miſterioſa aquella inclinacion que hizo JESV CHRISTO Nueſtro Redemptor de ſu Cabeza divina para eſpirar: *Inclinato Capite tradidit ſpiritum.* Notad (Fieles) que eſpiró luego

Ioan. 19.

que inclinó la cabeza, como diziendo: Atended à esta mi accion vltima de la vida, para que mas se os estampe en la memoria. Atendamos, y observemos: Para qué inclina la cabeza su Magestad? Dirà San Laurencio Justiniano, que fue para mirar al hombre, cuyas culpas le obligauan antes á no mirarle, benigno. Dirà el devotissimo Lanspergio, que la inclinó, abrumado con el incomportable peso de nuestras culpas. S. Athanasio dirà que la inclinò para llamar à la muerte, que temerosa no se atrevia á llegar. No nos detengamos en lo que no es de el intento. La inclinó (Fieles) para que la viessen los pies. Deme Dios su gracia para explicarme. Es JESVCHRISTO N. S. la Cabeza de este cuerpo mistico que componemos los Christianos como miẽbros: de suerte, que estando crucificada nuestra Cabeza, estauamos tambien los miembros crucificados; que fue lo que dixo el Apostol: *Christo confixus sum Cruci.* Padece la Cabeza? Si, dize el grande Augustino; pero fue no solo para redemir à los miembros, sino para alentarlos con su exemplo à padecer: *Quæ fuit causa patiendi capiti, nisi vt corpori præberet exemplum?* Antes, San Pedro mi Padre: *Vobis relinquens exemplum, vt sequamini vestigia eius.* Ea, ya entiendo lo misterioso de la inclinacion de la Cabeza.

Laur. Iust. de agon. cap 20.

Lanspер. ho 32. de pass.

Athanas. q. 75.

Galat. 2.

Aug. conc. 2 in Ps. 34.

1. Petr. 2.

N. 8.

Como estavan los miembros del Salvador? Hablemos de los pies solos. Estauan los pies descalços, sin abrigo, atravesados con vn clauo duro, aprisionados en la Cruz, bañados en su sangre, sufriendo el peso del cuerpo. O que dolores! Què penalidades! Què quebrantos! Qué desconsuelos! Assi? Dize JESVCHRISTO. Pues inclino la Cabeza, para que la vean mis pies: *Inclinato Capite.* O almas, y lo mucho que les dixo cõ esta accion! Pies mios: estais heridos? Y como està la Cabeza? Vosotros lo estais cõ solo vn clavo; pero yo con 72. espinas. Pies mios: estais en la dura, y estrecha cama de la Cruz? Y donde estâ la Cabeza? Vosotros si padeceis, teneis arrimo; pero yo no tengo donde reclinarme. Pies mios: teneis dolor, quebranto, penalidad? Y què tiene la Cabeza? Vosotros teneis dolor como pies; pero yo siento como Cabeza que soy mas delicada. O Fieles, y lo que nos dize esta inclinacion! O, como suaviza esta Cabeza las penalidades del cuerpo! *Inclinato Capite: vt corpori præberet exẽplum.* Abrá ya quien diga, no puedo, al ofrecerle el Caliz? Dõde cabe q̃ yendo la Cabeza por vn camino, quieran ir los miẽbros por otro? Es (dize S. Bernardo) para que nos avergonzemos: *Pudeat sub spinoso Capite omn. Sanct. mem-*

Ber. s. 5. de

membrum fieri delicatum. Miremos (dize Auguſtino) â nueſtra Cabeza, y ſe nos harân ſuaves las penalidades de la vida virtuoſa: *Intueamur caput noſtrũ, vt eius exemplo commoniti, dicamus nobis, ſi ille, quid nos?* Podemos, podemos, nos hará decir el exemplo de JESV CHRISTO: *Poſſumus.*

Aug. conc. 2 in Pſ. 34.

§. II.

ES SOLO APREHENSION la amargura del Caliz de la virtud, y ſu dulçura verdad.

N. 9. ES cierto (Fieles) que eſta ſola conſideracion debiera ſer baſtante para acep tar el Caliz de la mas rigoroſa penitencia; mas pues no baſta, y ay quien repita el deſcortes *No puedo*, alegando (como dize S. Aguſtin) que pudo JESV CHRISTO beber el Caliz porque era Dios, y Hombre: *Sed Chriſtus, inquis, Deus & homo eſt*; esforçemos contra eſte cobarde *No puedo* las invectivas. Bien pudiera valerme de los exemplos admirables de los Santos, que fueron puros hombres, y arguir con ellos contra eſta cobardia, como lo hizo S. Aguſtin: tu dizes que no puedes? Como pudieron los Santos? *Tu non potes? Ille potuit.* Como tantas Santas delicadiſſimas pudieron? *Femina potuerunt.* Podemos, dixeron oy los Diſcipulos: *Poſſumus*; y no fue arrojo, ó ignorancia, como lo juzgaron muchos, dize el doctiſſimo Maldonado: ſino amante reſolucion, y promptitud para dar haſta la vida por JESV CHRISTO: *Malo ego credere, nec temeré, nec inſcienter, ſed amanter & veré reſpondiſſe ſe paratos eſſe vt pro Chriſto morerentur.* No me valgo de eſte medio, aunque tan eficaz, de el exemplo de los Santos. Facil fuera tambien provar que el *No puedo* de el pecador, es *no quiero*: pues ſe ve que puede todo lo que quiere para ſervir al demonio, al mundo, y al apetito. Es el rico mentiroſo, que aborrece Dios, como decia el Sabio: *Odivit anima mea.. divitem mendacem*: porque (como explica San Aguſtin) pudiendo todo lo que le ès de guſto, en llegando à coſas de Dios, todo es, no puedo: *Dives mendax eſt, qui in his quæ ad Deum pertinent, toties dicit, non poſſum.* Es mentir alegar el no poder, quando no es falta de poder, ſi no de querer: que en el Evangelio (dize el doctiſſimo Alapide) lo miſmo es decir podemos que queremos, y para decir los Diſcipulos que quieren, dizen que pueden: *Poſſumus.* Cornelio: *Poſſe ſumitur pro velle. Poſſumus, ideſt volumus.*

Maldon. in 20. Math.

Vid. Deſſer S. 73. á nu. 18. ad fin. Ser. 24. â n. 11. ad fin

Eccli. 25.

Chryſ. ho. 62. ad pop. Aug. de 4. virtut.

Veaſe el Deſſer. Ser 45. â n. 6.

Aug. in Pſ. 119.

Aug. ap. Labat. v. eleemoſ. pro. 23

Cornel. in Math. 20.

N.10. Dexo (Fieles) eſtos, y otros medios de que pudiera valerme, porque oy vengo con animo de eſtrecharme à razones con eſte indigno *no puedo*. Ea, enfermo pecador: puedes, mejor diré, quieres beber el Caliz de la penitencia? Quieres entrar en el camino ſeguro de la virtud? *Poteſtis bibere Calicem?* No puedo, dizes. Y por què no puedes? Es traza del demonio (dixo Guillermo Lugdunenſe) pintar à los hombres el camino de la virtud, y penitencia, inacceſſible, y propone eſte ſaludable Caliz impoſſible de beber. Para eſto haze tres coſas entre otras. La primera, que parezca dulçe lo amargo, para que parezca amargo lo dulçe, mintiendo que lo peſado es ligero, para que parezca ligero lo peſado: *Decipit hominem, mentiendo exonerationem, quod non eſt exoneratio.* La ſegunda, perſuadiendo á juntar lo que ſe ha de dividir: *Secundò decipit, ea quæ diviſim portanda ſunt ſimul oſtendendo.* La tercera, haziendo que ſe divida lo que ſe ha de juntar: *Tertiò decipit, virtutem hominis â Dei virtute dividendo.* Haſta aqui ya veo que voy confuſo; vamos declarando eſtas tres iluſiones, para deſengaño del pecador, que dexandoſe perſuadir de el demonio dize, *no puedo* beber el Caliz.

Guill. Lugd tr. de fortit cap. 5.

N.11. La primera es acreditar de dulçe lo amargo del vicio, para que ſe tenga por amargo lo dulçe de la virtud. Vamos practicos. Pecador: puedes beber el Caliz de la penitencia? Puedes perdonar, reſtituir, apartarte de la ocaſion? Puedes vivir como Chriſtiano que deſſea ſu ſalvacion eterna? O Señor, que es coſa fuerte atropellar vn hombre ſu punto, ſu guſto, ſu interes! No puedo: no tengo fuerças: *Vires non ſuppetunt.* Mira (te dize el Sabio) que Dios que ve tu coraçon, ſabe ſi es falta de fuerças, ò falta de voluntad: *Si dixeris, vires non ſuppetunt: qui inſpector eſt cordis, ipſe intelligit.* Como no te faltan fuerças para el vicio? Porque en el vicio (dizes) el deleite me arraſtra; pero en la virtud me deſmaya ſu aſpereza. Ea, deſentrañemos eſte engaño. Es cierto (Catolico) que tiene Dios ſu Caliz con que te combida: *Calix in manu Domini*; y tambien lo es que tiene el mundo ſu Caliz con que brinda: *Calix aureus Babylon.* Compara Caliz cõ Caliz. El Caliz de JESV CHRISTO, aunq̃ es amargo al principio por lo eſtragado que halla el paladar, deſpues regala cõ tales dulçuras que tiene bien el alma que hazer en renũciarlas: *Quam magna multitudo dulcedinis tuæ, domine;* pero el Caliz de el mundo, aunque al principio ofrece dulçura, remata deſ-

Prov. 24.

Cornel. ibi. v. 12.

Pſal. 74.

Ierem. 51.

Palac. in Math. 20. Oſſun. ſ. 32 quadr.

Pſalm. 30.

despues en amargura intolerable: *Novissima illius amara quasi absynthium.* El Caliz de JESV CHRISTO es lustre, y honra, que haze esclarecido à quien le bebe: *Calix meus inebrians quàm præclarus est*; pero el Caliz del mundo haze abominable al que le acepta: *Poculum aureum in manu sua, plenum abominatione.* El Caliz de JESV CHRISTO ofrece vna porcion pequeña de amargura, que llamò San Pedro poquissima: *Modicum passos*, y San Pablo momentanea: *Momentaneum & leve tribulationis*, à que se sigue el torrente interminable de las eternas delicias: *Torrente voluptatis tuæ potabis eos*; pero el Caliz de el mũdo tiene por hezes aquel estanque eterno de fuego inextinguible de açufre, aunque ofrezca al beberlo vn momentaneo deleite: *In stagnum ignis & sulphuris.*

Prov. 5. Psalm. 22. Apocal. 17. Osun. s. 32 quadr. 1. Petr. 5. 2. Cor. 4. Ps. 35. Vid. Desper s. 30. n. 13 Apocal. 20.

N. 12. Pero què digo deleite en este Caliz? Què digo amargura en el Caliz de JESV CHRISTO? Como trueno llega aqui la voz de Dios por su Profeta Isaias: *Væ qui dicitis malum bonum, & bonum malum.* Ay (dize) de los que llamais mal al bien, y bien al mal! Aora: *Ponentes amarum in dulce, & dulce in amarum.* Ay de los que poneis amargo en lo dulçe, y dulçe en lo amargo! Llama amargo al vicio, y dulçe â la virtud, dize Hugo Cardenal; pero notad el estilo. No dize que beben amargura en lo dulçe de la virtud, ò que beben dulçura en lo amargo de el vicio; sino que ponen: *Ponentes.* Qué ponen? La aprehension de dulçura en lo amargo de el vicio, y la aprehension de amargura en lo dulçe de la virtud: *Ponentes amarum in dulce, & dulce in amarum.* Hugo Cardenal: *Peccata, quæ in se amarissima sunt, dulcia reputantur, & virtutum opera amara.* O Fieles, que no es mas que aprehension la que haze huir el Caliz de la virtud, que â la verdad es dulçissima! Por esso dixo David que Dios finge trabaxo en lo que manda: *Qui fingis laborem in præcepto*: Porque dexando que parezca trabaxo el obedecer para que se exercite el valor, en la realidad no es trabaxo. Es lo que decia el Apostol, hablando de sus tribulaciones, y de los otros Justos: *Quasi morientes, & ecce vivimus: quasi tristes, semper autem gaudentes.* Estamos en este mundo como quien se muere, pero viuimos: estamos como tristes, pero siẽpre alegres. Reparad en el *quasi*, dize San Anselmo; que no lo puso el Apostol en la alegria, sino en la tristeza: *Quasi tristes*, No dixo, estamos como alegres, pero tristes; sino estamos como tristes, pero alegres: porq̃ estãdo alegres, y gustosos en la

Vid. Desper s. 14. n. 34 Hug. C. in Isai. 5. Hect. Pint. ibidem. Psalm. 93. Vide hic ser. 3. n. 24. 2. Cor. 6.

verdad, eſtamos ſolo en la apa-
Anſel. in 2. Cor. 6. riencia triſtes : *Quaſi triſtes, ſemper autem gaudentes.* S. Anſelmo: *Triſtitia noſtra habet quaſi ; gaudium autem noſtrum non habet quaſi.*

N. 13. Pues aun dize mas eſte *quaſi* del Apoſtol, advierte San An-
Simil. ſelmo. Vereis al que refiere vna coſa que ſoñó, que no atreviendoſe à afirmar con certeza lo que aprehendiô en el ſueño, ſolo dize, me parecia como q̃ caminaua, como que comia, como que trabaxaua. Aſſi Joſeph al referir los ſueños que tuvo : pareciame (dize) que como que ſe levantaua mi maco-
Geneſ. 37. lla : *Et quaſi conſurgere manipulum*; pareciame (dize deſpues)
Oliv. ibi. como que el Sol, y la Luna me adoravan: *Quaſi ſolem & lunam.* Aſſi Daniel al referir el ſueño de Nabucho : Viſte, Rey (le decia) como que vna eſtatua
Daniel. 2. grande: *Et ecce quaſi ſtatua una.* Por què ſe refiere aſſi? Porque como lo que ſe ſueña no paſſa en la realidad, ſino ſolo en la imaginacion, como ſe ve al deſpertar, en que nada ſe halla de lo que ſe ſueña : por eſſo (dize San Anſelmo) al referirſe no ſe habla de ello como de coſa ſucedida, como de coſa ſolo
Anſel. vbi ſupra. imaginada : *Totum quaſi, quia cùm evigilaverit, non invenit quod videbat.* Pues para dar à entender el Apoſtol que la triſteza, y amargura de la virtud, no es realidad ſino ſueño, no paſſa en la verdad, ſino en la imaginacion : al referirla no dize que es triſteza, ô amargura, ſino vna como amargura, y triſteza : *Quaſi triſtes.* San Anſelmo : *Triſtitia noſtra quaſi habet, quia in ſomnis tranſit.* Veis (Fieles) como es ſolo aprehenſion la amargura de la virtud, y que es dulçura, y alegria en la realidad? *Semper autem gaudentes : gaudium noſtrum non habet quaſi.*

O, que no ſiento (dizes) eſſa N. 14.
dulçura! Como la has de ſentir, ſi nò la pruevas? Si huyes de arrimar los labios al Caliz? Oye à David : *Guſtate, & vide-* *Pſal. 33.*
te quoniam ſuavis eſt dominus. Guſtad (dize) y ved la ſuavidad de Dios. Primero (dize S. Gregorio) ha de ſer el guſtar, que el ver : *Guſtate, & videte* : por que la ſuavidad, y dulçura de Dios no ſe conoce, ſi primero no ſe guſta : *Ac ſi aperte dicat:* *Greg. ho. 36. in Evãg*
ſuavitatem eius non cognoſcitis, ſi hanc minimé guſtatis. O, que ya la he querido guſtar, y no la ſiento! Como la has de ſentir, teniendo con los habitos vicioſos tan eſtragado el paladar? Que alimento mas ſuave que aquel manna, y pan de Angeles, que lloviô Dios al Pueblo de Iſrael? Todas las delicias tenia, dize el Sabio : *Omne de-* *Sap. 16.*
lectamentum in ſe habentem. No obſtante, les causó aſtio, y daban con él arcadas : *Anima noſ-* *Numer. 21.*
tra iam nauceat ſuper cibo iſto.

Por

Por què era esto, sino por tener estragado el gusto con los manjares toscos de Egipto? Acostūbrada el alma á los toscos gustos de el Egipto de la culpa, como ha de sentir el gusto, y dulçura del manna de la virtud? Por esto no la sientes. O digamos que no la sientes, porque aun dura el sueño de la vida; pero en despertando el alma à lo eterno, ò Dios, y como descubriràs la verdadera dulçura que aora no siētes! Por esso se compara la Iglesia de esta vida à vn huerto poblado de nogales: *Descendi in hortum nucum*: porque como hasta quebrarse la amarga cascara de la nuez, no se prueua lo dulçe verdadero de su medula: assi (dize Casiodoro) hasta quebrarse la tosca cascara de esta vida miserable, no se gusta con perfeccion quanta sea la dulçura de la virtud: *Clausæ sunt, & non apparent, donec fractâ testâ corporis manifestentur.* Dixe, con perfeccion, porque aun en esta vida se gusta en la paz de la conciencia, y en la esperança de los interminables gozos de la Gloria: *Gaudentes in spe*, dixo Primasio.

Abul. Corn. ibi. *& Num. 11* *Greg. li. 20 mor. c. 16.* *Cant. 6.* *Simil.* *Casiod. ibi.* *Ghisl. ibi. in append.* *Primas. in 2. Cor. 6.*

§. III.

LA DVLZVRA DEL VICIO ES aprehension, y verdadera su amargura.

N. 15. Y Se verà mas clara esta verdad, haziendo demonstracion del contrario extremo. Ves que ay en la virtud amargura solo aprehendida, y dulçura verdadera, aunque no la dexa sentir la falta de experiencia, lo estragado del gusto, ô el sueño de la vida? Pues mira todo lo contrario en el vicio. No puedo negar que son los brindis que el mundo haze apetecibles; pero por què? Por mirarse con los ojos del engaño, y â la luz de su mentira. Pero tu (Catolico) que debes viuir, no al engaño, sino à la razon, y la Fê, dime te ruego: es otra cosa que aprehension esse gusto que se apetece? Oye al Apostol. Habla del dia de el Juizio, y despues de decir que vendrà como el ladron de noche sobre los malos, añade que quando estuvieren mas en su paz, y seguridad, entonces de improviso les assaltará la eterna desdicha: *Cùm enim dixerint pax & securitas, tunc repentinus eis superveniet interitus.* Bien està; pero, Apostol Santo: si JESV CHRISTO S.N. dize que en aquel vltimo tiempo se verà el mundo en la mayor angustia, y tribulacion, que jamàs ayan experimētado todos los siglos: *Erit tunc tribulatio magna, qualis non fuit ab initio mundi*: Como tu dizes que entonces estarà con paz, y seguridad? No has leido bien, me dize San Juan Chrisostomo; buelve à leer cō cuidado. Como dize el Apos-

Vid. Despert. S. 14. n. 34

1. Thess. 5.

Math. 24.

tol? *Cum dixerint pax & ſecuritas.* No dize que vendrà el dia del Juizio, quando los pecadores tengan paz, ſino quando dixeren que la tienen: *Cum dixerint.* El Chriſoſtomo: *Non dixit, quando erit pax, ſed quando dicent pacem.* Luego los pecadores no tienen guſto, y paz verdadera, ſino ſolo la aprehenſion de paz, y en la verdad la mayor tribulacion, como dize JESV CHRISTO: *Erit tunc tribulatio magna.* Mas para què traigo mas pruebas que la experiencia?

Chryſ. ho. 78. in Mat.

N.16. Es otra coſa (dize San Gregorio Niſeno) todo lo que ſe apetece en el mundo, que vna vana opinion, fundada en la aprehenſion de los hombres? *Inanis quædam opinio ſunt.* Què es la que llama honra el vengatiuo? Aprehenſion ſola: *Opinio eſt honor*; que ſi quiere confeſſar la verdad (dize el Chriſoſtomo) es ſu coraçon vna imagen de el infierno. Qué es lo que el deshoneſto llama guſto? Sola aprehenſion: por que como puede aver guſto en la verdad (dize el Chriſoſtomo) en donde lo màs es ſuſtos, peligros de el alma, y cuerpo, y vna expectacion de todos los males? *Quæ poſsit illic eſſe voluptas, vbi metus, vbi periculum, vbi tantorum malorum expectatio?* Como puede ſer deleite en la verdad el de la viña de la culpa, ſi el Eſpiritu Santo llama hieles amarguiſſimas, ſus frutos, y hiel de Dragones á ſu vino? *Vva eorum va fellis, & botri amariſſimi: fel draconum vinum eorum.* Mordedura amarguiſſima de el demonio es lo que llama el mundo deleite: *Devorabunt eos aves morſu amariſſimo.* No ſolo amarga (dize Hugo Cardenal) ſino màs amarga, y amarguiſſima en grado ſuperlatiuo: porque es amarga al cometer la culpa, es mas amarga al tiempo de la muerte, y es amargniſſima en el infierno eterno. Ves como en la verdad es amargura, y ſolo en la aprehenſion es deleite? *Cum dixerint.*

Greg. Niſen ap. Velaz q. in 3. ad Philip. v. 8.

Chriſ. in Pſal. 7.

Deuter. 32.

Ibidem.

Gloſſ. Inter. ibi.

Hug. C. ibi.

N.17. O, que yo (diràs) no ſiento eſſa amargura, ſino el guſto! Doite que ſea aſſi; mas por què no la ſientes? No reſpondas, que ya por ti reſponde Jeremias en ſus lamentaciones. Habla en perſona del pecador, y dize aſſi: *Replevit me amaritudinibus, inebriavit me abſynthio.* Llenòme Dios, ô permitiò me llenàra de amarguras: *Ideſt repleri permiſsit*, dixo Hugo Cardenal. No ſolo eſto, ſino que permitiò me embriagara con los aſenſios, ò axenjos amarguiſſimos. Supongamos, con el V. Beda, que llama amarguras à los pecados; pero ſi ya à dicho que eſtâ lleno de amarguras, para què añade q̃ ſe embriagô con ellas? Es para que ſe

Thren. 3.

Hug. C. ibi.

Plin. li. 27 cap. 7.

Beda. in Prov. 5.

se vea que priva el pecado del vso de la razon? Màs, dize San Gregorio: para que se entienda que priua tambien del sentimiento. Dad (dize) à beber al que està priuado con el vino lo que quisieredes: sea vino dulçe, sea salado, sea amargo; no lo siente, no lo distingue, por que està privado: *Ebrius quisque quod patitur nescit.* Pues por esso dize el Profeta que se embriagò con amarguras el pecador: porque es assi que bebe amarguras, aũque les llame deleytes pero embriagado con el apetito no siente essas amarguras que bebe: *Absynthio est ebrius* (dize San Gregorio) *quia & amara sunt quæ pro huius vitæ amore tolerat, & tamen eandem amaritudinem cœcitate cupiditatis, quasi insensibilitate ebrietatis ignorat.* O Christiano pecador! Aora no sientes las amarguras de el vicio, porque embriagado tienes adormecidas las potencias; pero en despertando á la Eternidad? Pregunta á los que ya despertaron. A del infierno. Vosotros los que os combidabais á gozar de las delicias de el mundo: *Venite fruamur bonis quæ sunt*, decid si hallasteis essas delicias. Oye, que aqui nos haze oir sus vozes el Divino Espiritu: *Lassati sumus in via iniquitatis.* Nos fatigamos (dizen) solicitando deleites; pero fueron solo vnas sombras fugitivas lo que hallamos: *Transierunt omnia illa tanquam umbra.* Sombras llamais á las que llamauais delicias? Si, Christiano: quando embriagados, y dormidos, tenian por delicias à las amarguras; pero despiertos ya con los golpes de las penas, conocen que no fuerõ delicias, sino sombras: no dulçura, sino amargura insufrible. O despierta, despierta (alma) à las vozes de la Fé, de la verdad, del desengaño, y escarmiento, y hallando como hallaràs que es engañoso el Caliz del vicio, y que es verdad que es dulçissimo el Caliz de la virtud, no digas no puedes beber el Caliz de la penitencia: di que puedes, pues que puedes: *Possumus.*

Similes.

Greg. li. 7. mor. cap. 9. & lib. 20. cap. 16.

Ibidem.

Vid. Despert. S. 18. n. 13

Sap. 2.

Sap. 5.

§. IV.

EL CALIZ DE LA PENITENcia que aßombra junto, es facil de beber dividido en partes.

NO puedo, buelve à decir el pecador. Y por què no puedes? Ya me persuado (dize) à que ay verdadera dulçura en la virtud; pero si no he gustado de ella hasta aqui, no es precisso q̃ me cueste trabaxo inmẽso el hallarla? Si solo he gustado de essas delicias del mũdo, aũq̃ crea q̃ son solo aprehẽsion, no es forçoso q̃ en dexarlas sienta vn tormẽto indecible? Pues què, siẽpre me he de estar martizando? Es possible q̃ toda

N. 18.

toda la duracion de la vida, que puede ser sea larga, he de estar negado á quanto puedo gozar? Toda la vida sin ver lo q̃ me arrebata? Sin discurrir en lo que me deleita? Sin querer à quien me quiere? Sin oir sino lo que me martiriza? Yo he de poder apartarme de lo q̃ he sido toda mi vida inclinado? No es possible: yo no puedo. O Christiano, que es esta la otra ilusion de el demonio, que quiere juntes lo que se ha de dividir, para mas dificultar tu salvacion, vista como imposible de beber toda la cantidad. Dime, por qué no puedes? O, que es empressa muy dificil! Aguarda, te dize vn Gentil, Seneca: no es el no atreverte por que es dificil; sino es dificil por que no te atreves: *Non quia difficilia sunt, non audemus; sed quia non audemus, difficilia sunt.* Que plaza inconsiderada se rindiò á la fama sola de el exercito enemigo? Esso haze (dize Seneca) el que se rinde al oir solo el nombre de la dificultad: *Illudit nobis quæ conficere bellum solet fama.* Què soldado fue tan cobarde, que se diesse por muerto antes de llegar la saeta, ò lança enemiga, solo por que oyó el clarin de la campaña? Esso haze (dize S. Bernardo) el Catolico que pierde el valor, porque oyô solo la exageracion que haze el natural del trabaxo de la peniten-

Senec. epist. 104.

Ap. Nier. hom. 15. de iugo Christ.

Senec. epist 13.

Similes.

cia: *Tàm pusilanimis est, vt solo timore cedat: qui sola futuri exageratione laboris victus, ante conflictum non telo sed tuba prosternitur.* Quien oyera à los pastores que hallò Jacob junto al pozo, juzgara impossible quitar la piedra con que estaua el pozo cubierto. *Non possumus*, decian: no podemos. Pues como pudo Jacob? *Amovit lapidem.* Vno puede lo que tantos no? Qué quereis? dize Oleastro. Estaua tan introducido aquel error de que no podian quitar la piedra hasta juntarse todos los pastores, que como cosa impossible no lo intentauan, dexando sin beber à sus rebaños; pero Jacob con su determinacion les diò á entender que no solo no era impossible, sino que era facil: *Isti pastores pecora longa expectatione vexabant, cum tamen facilé seorsum possent adaquare.*

Ber. ser. 13 in Ps. 90.

Genes. 29.

Oleast. ibi. ad mor.

N. 19.

Ea, dize el Apostol à estos Christianos cobardes: *Nolite pueri effici sensibus.* No querais obrar como niños, siendo hombres. De niños los trata? Si, dize San Juan Chrisostomo: por que como niños se dexan posseer del temor de vn espantajo aparente: *Solent pueri ad parva hiare, & obstupescere.* Solo con la sospecha delmayan, dize el Niseno: *Vt infantibus accidit, qui ad vanas suspiciones perterrefiunt.* Se dexan vencer de la apariencia sola, deci a Seneca:

1. Cor. 14.

Simil.

Chrys. ibi. ho. 36.

Greg. Niss. orat. de dormit.

Spe-

Senec. epist. 13. *Specie vincuntur.* Pues què remedio? El que ay para que no teman al espantajo los niños, dize Plutarco. Vereis que no halla el niño donde meterse cõ el pavor que le causò aquel bulto, que siendo solo vnos trapos, su temor se lo pintò Gigante: todo es gritos, sin que aya quien baste á acallarle, ò persuadirle que no tiene que temer. Qué haze la madre entonces? Alli delante del niño deshaze el espantajo: le advierte que aquello negro es la capa de su padre, la cabeza es la olla misma en que se adereza lo que come, toda la espantable fabrica no es mas que vna caña leve. Se quitò el temor? Al instante: porque como nacia de mirar junto todo aquel bulto de cosas, se quitò el temor al mirarlo dividido: *Vt larvas* (dize Plutarco) *formidantibus pueris in manibus tradimus, & invertimus, quo res perspecta, vanos terrores contemnere assuescant, ita nos quoque, &c.* Pues aora: Quiere el demonio que el Christiano huya de la penitencia, que tenga horror â la virtud: y quê haze? Le propone junta toda la vida, todos los vicios, y malos habitos que ay que vencer, todas las virtudes que ay que adquirir, para que aterrado con tanto bulto, no haga cosa. Qué remedio? *Nolite pueri effici sensibus.* No quieras tener esse temor de niños. O que temo! Pues deshagamos aqui á tu vista el espantable bulto, para que si el demonio haze que por junto le temas, al verlo dividido lo abrazes.

Plut. lib. de exilio. *Lucret. li. 3 rer. natur.*

Oye lo primero â JESV CHRISTO N. S. *Potestis bibere Calicem?* Puedes (te dize) beber el Caliz de la penitencia, y exercicio de virtud? Nota lo misterioso del combite. Ya te entró (pues eres Catolico) en la viña de su Iglesia, y su bodega misteriosa: *Introduxit me in cellam vinariam.* Aqui es (dize Balduino) en donde se halla, y conserva el vino de la compuncion, y el generoso vino de el amor Sagrado: *Vbi est vinum compunctionis, & vinum amoris.* Pues no dize JESV CHRISTO que apures de vna vez todas las cubas de la penitencia, y amor; si no te combida solo à beber vn Caliz: *Potestis bibere Calicem?* No pienses (dize Paulo Granatense) que es ni aun amphora, sino Caliz, vaso pequeño: *Calix Christi Calix est, non vrna vel amphora*: Para que tomada por partes veas que es facil beberla vaso â vaso; que â ser amphora, fuera impossible beberla toda junta. Ea dividamos. N. 20.

Cant. 2. Ghisl. cum Beda, & Anselm. ibi. Hug. de S. Vict. li. inst monast. S. 45. Baldui. ap. Tilm. in Cant. 2.

Palac. in Math. 20.

Todo el concierto de la vida Christiana consiste (como dixo David) en huir el mal, y abrazar el bien: *Declina â malo & fac bonum*; ô, segun Geremias, N. 21.

Psalm. 33.

mias, en arrancar, y destruir los vicios, y pecados, y en edificar, y plantar los buenos exercicios, y virtudes: *Vt evellas, & destruas, & ædifices, & plantes.* Pues quê (dize el demonio) has de poder estar toda la vida arrancando, plantando, edificando, y destruyendo? Toda la vida sin gusto? Toda la vida en martirio? No es possible. O engañador! La vida (como dixo Seneca) consta de partes: *Tota ætas partibus constat.* Pues no podràs (te dize JESV CHRISTO) oy, este solo dia privarte de esse ilicito gusto? Vn dia solo no podrâs abstenerte de ver lo que te condena? Pues oy no es mas de oy; trabaxa oy: y dexa mañana para si huviere mañana. Quien jamàs cabô la viña toda junta? Quien segó juntas todas las mieses? Quien edificò desde los cimientos en vn dia todo vn Palacio? Es impossible; pero labrando oy, segando oy, y edificando oy, con la continuacion se acaba toda la obra. Es lo que decia JESVCHRISTO S. N. *Sufficit diei malitia sua*, basta al dia su malicia. Llama malicia (dize Cornelio) à la molestia, al cuidado, al trabaxo, y afliccion; y es decir: basta à cada dia su trabaxo, sin que querais añadir al dia de oy el cuidado de mañana. Hugo Cardenal: *Vnde non expedit aliam addere in præsenti.*

Psal. 33.
Ierem. 1.
Senec. epist. 12.
Similes.
Math. 6.
Corn. Hug. Car. ibi.
Aug. lib. 2. de ser. Dom in mont.
Hug. Card. in Matb. 6.

Assi decia Dios à su antiguo Pueblo, prometiendoles que destruiria las Naciones enemigas que ocupauan la tierra de Promission: *Non eiiciam eos á facie tua anno vno.* Destruirelas, dize; pero no serà en vn año: *Paulatim expellam eos de conspectu tuo*: poco à poco se han de destruir: *Paulatim.* Pues Señor, trabaxarà mas vuestro poder en acabarlas en vn dia? Ya se ve que no; mas como avian de trabaxar ellos en la conquista, para que no desmayassen, les dize que ha de conseguirse, no todo en vn año, sino poco â poco: *Paulatim, non anno vno.* O almas, y qué facil se hiziera la vida virtuosa, si dividierais en dias su exercicio! Hizome gracia vna cedula que vi en casa de vn mercader que decia: *Oy no se fia aqui, mañana si.* Bolved à verla mañana: dize lo mesmo; pero no diziendo mas de oy, se consigue el fiar nunca, por que amanece el oy mismo todos los dias. Escrevid, escrevid en vuestro coraçon: oy no se jura aqui: oy aqui no se consienten malos pensamientos: oy se sufren aqui las condiciones contrarias; oy no se impacientan aqui por la pobreza; y assi en todo lo demás, y vereis si queda animo para decir **No *puedo***. No quedarà sino vn *podemos* valiente: *Possumus.*

N. 22.
Exod. 23.
Rup. ibi. li. 3. cap. 39.
Abul. ibi.
Simil.

Màs. Quiere el demonio q̃ jun- N. 23.

juntes todos tus malos habitos, y vicios, para que vencido de su multitud no les hagas guerra. Dividelos, y verás facil lo que te parece imposible; que ni Hercules contra dos, dize el Proverbio. Bien mostrô Goliath su destreza en la milicia, quando desafiaua al Exercito de Israel. Como decia? *Eligite ex vobis virum, & descendat ad singulare certamen.* 1. Reg. 17. Elegid, Israelitas, el sujeto que os pareciere, y venga conmigo solo à la campaña. Què es esto? Vn Gigante? Es temor pedir vno solo? No, sino destreza para no arriesgar de su parte la victoria. No es esta la destreza con que haze el demonio guerra à las virtudes? Es assi: porque no dize al Christia no q̃ las dexe todas; sino le persuade á que dexe la Comunion, otra vez la oracion, otra el ayuno. Pues aprended de su destreza contra las virtudes, la que conviene tener contra los vicios, q̃ es tan dificil vencerlos todos juntos, como facil cada vno de por si. Es lo q̃ hizo el otro Filosofo para enseñar á vn Zafio. Mãdò à este su dueño q̃ arrancasse à vn cauallo todas las cerdas El puso todo conato por arrãcarlas todas juntas; pero era en vano su fatiga, hasta q̃ el Filosofo le enseñò como podia arrancarlas todas sin fatigarse, sacandolas vna â vna. Si, Catolico: cada vicio de por si no es mas de vna cerda; y vna cerda cõ facilidad se arrãca: pelea cõtra vno solo, y hallaràs q̃ puedes lo que por mirarlo junto te es impossible: *Vt Evellas & destruas: paulatim atque per partes.* Deut. 7. v. 22.

Galfrid ap. Tilm. ibi. Martin. Del-Rio. to 2. adag. nu. 300. Simil.

Demàs de esto, junta el demonio, ò quiere q̃ mires juntas las virtudes, para que desesperes de conseguirlas; dividelas, y verás que es facil el alcançarlas. Claro està que si te mandassen comer vn buey, y digerirlo, tuvieras razõ en decir que no podias; pero dividido en porciones, ya se ve que no es impossible, sino facil. Oye à Jacob, y sabràs como se alcançan las virtudes. Viò vna Escala por la qual subian Angeles: *Angelos quoque Dei ascendentes.* Pues si son Angeles, como suben, y no buelan? Porq̃ representan (dize S. Basilio) à las almas q̃ van por la escala de la virtud; y en esta escala no se buela, sino se sube. Grado à grado se sube hasta la vnion mas intima con Dios; q̃ volar, ò saltar es querer precipitarse. El demonio quiere que bueles, y que de vn salto te arrojes, para que viendo la imposibilidad te retires; pero Dios te ofrece escala con grados, para q̃ subiẽdo de grado en grado te assegures. *Ex quo* (dize S. Basil.) *eos admonere opus est qui ad virtutẽ instituũtur primum, vt primis admoveant gradibus vestigiũ, & inde paulatim ascẽdẽdo, ad altitudinem perveniant.* Poniẽdo

N. 24. Simil. Genes. 28. Basil. ho. in Psalm. 1.

vna piedra ſobre otra ſe edifica, y Caliz à Caliz ſe bebe cantidad grande de vino. Mira ſi podrás decir, no puedo beber el Caliz? Es evidente que puedes: *Poſſumus.*

§. V.

LA GRACIA DE DIOS FACILITA beber el Caliz, ayudando la gracia nueſtra flaqueza.

N.25. NO puedo, repite tercera vez el pecador; y es por la iluſion tercera con que le engaña el demonio: por que no ſaliendole bien que junte lo que ſe ha de dividir, le perſuade que divida lo que ſe ha de juntar. Ya conozco (dize el pecador) que dividido en partes no es dificil beber el Caliz de la penitencia, y vida virtuoſa; pero es tan grande la experiencia que tengo de mi flaqueza, que no he de poder con él, ni aun dividiendolo en partes. Yo no puedo: no es poſſible. Aguarda, que no has reparado en el modo con que te combida JESV CHRISTO S. N. con el Caliz. *Poteſtis bibere Calicem quem ego bibo?* Puedes (dize) beber el Caliz que yo bebo? Pues ſi JESV CHRISTO lo bebe (me diràs) como lo he de beber yo, ô ſi yo lo he de beber, como lo bebe JESV CHRISTO? O Chriſtiano! Por

Vid. Deſper ſ 58. â nu. 19.

Marc. 10.

que lo bebe JESV CHRISTO aſſi beberlo tu: porque el beberlo tu ha de ſer con la gracia de JESV CHRISTO. San Chriſoſtomo: *Alliciens inquit, quam ego bibiturus ſum: vt ipſa cum eo communicatione laborum promptiores redderentur.* Entiende la aſtucia de el demonio. El quiere que dividas de la gracia tu libertad: y de eſſa ſuerte es aſſi que nada bueno puede por ſi ſola tu flaqueza; pero no dividas tu, ſino junta tu alvedrio, aun que flaco, con la gracia, y verás que puede impoſſibles con la gracia tu flaqueza. Como no avian de decir, *podemos* los Diſcipulos, ſi les ofrece ſu gracia JESV CHRISTO? Podemos, dizen, ayudados de tu gracia: *Poſſumus.*

Chryſ. ho. 66. in Mat.

Conci. Araus can. 8. & 25.

Aug. de præ deſt. Sanct. cap. 2.

N.26. Todo lo dize el caſo de David. Determinado à ſalir à campaña con el Gigante, veremos que le diſuade Saul: *Non vales reſiſtere Philiſthæo iſti, nec pugnare adverſus eum, quia puer es.* Qué intentas? le dize. No conſideras que eres muchacho ſin competentes fuerças? No ſalgas, que no podràs: *Non vales reſiſtere.* Aqui David mas ſe esfuerça: *Nunc vadam*; pero ſe esfuerça con la confiança en Dios: *Ipſe me liberabit de manu Philiſthæi huius.* Ea, dize Saul: ſalga David; pero viſtanle mis armas. Viſtenlo, y prueva â jugar los brazos: ò que eſtorvo! Empieza á andar con las armas:

1. Reg. 17.

armas: O Señor, y que embarazo! Yo no puedo salir assi à la campaña: *Non possum sic incedere.* Valgate Dios por David! Ya puedes, y ya no puedes? Determinate; que se juzgarà cobardia esse ademan. *Non possum*, no es possible. Te has arrepentido? Esso no, dize David. Pues como te pones de parte del *no puedo*? Dexadle, q̃ haze bien, dize San Basilio el de Seleucia: porque es verdad que David puede, y no puede. Quando considera sus pocas fuerças, aunque assistidas de el auxilio de las armas, como es solo auxilio humano, dize con verdad que no puede: *Non possum*; mas quando sin essos auxilios pone su confiança en los auxilios de Dios, entonces dize que puede: *Nunc vadam: ipse me liberabit.* Ves aì, dize San Basilio, por quê no quiso las armas: porque al mirarse con la gracia vencedor, no pudiesse atribuir la victoria â sus pocas fuerças, ô à los auxilios humanos, de que desconfia; sino à la gracia de Dios en quien puso su confiança: *Nihil ti i opus est armis, quæ partem gloriæ bellicæ sibi arrogent: gratiæ non armis trophæum adscribatur.*

Basil. Seleu orat. 15.

N.27. Ea, Catolico: advierte aqui en las vozes de Saul las del demonio. Todo es decirte: no puedes resistir esta tentacion: *Non vales resistere*; no puedes pelear contra vn habito tan gigante, contra vna passion tan fuerte: *Nec pugnare.* Dile tu lo que David: por mi solo es verdad que no puedo; pero què no podré con la divina gracia en que confio? Todo lo puedo, te enseñarà á decir el Apostol *Omnia possum.* Pero, divino Pablo: quê dizes? Todo? Si, dize San Anselmo: lee lo que prosigue: *In eo qui me confortat.* Confortandome Dios, todo lo puedo. Te suena à arrogancia? Pues no es sino la mas profunda humildad: porque por el mismo caso que afirma que todo lo puede en Dios, confiessa que pot si solo nada puede: *Sibi enim nihil tribuit* (dize San Anselmo) *qui omnia se posse non in se, sed in domino qui se confortat, fatetur.* Ves à San Pablo omnipotente con la gracia? Pues si esperas, y confias en ella (dize San Bernardo) podràs tu ser con la gracia omnipotente: *Omnipotentes facit omnes qui in se sperant.* Sabes como es esto? Dize el doctissimo Alapide. Mira â vn enfermo postrado en vna cama: dile que se levante, y camine. Te responderà que por si solo no puede, porque le tiene debilitadas sus fuerças la enfermedad. Ayudale; y ya se levanta. Llevale abrazado con êl; y ya camina. Què es esto? Que el que por su flaqueza no tenia fuerças suficientes para levantarse,

Philip. 4.

Ansel. ibi. Theophil. Remi. Brun Primas. ib.

Ber. ser. 85 in Cant.

Cornel. in 2 Cor. 3. v. 5.

Simil.

tarse, y caminar, ya se levanta, y camina por que confortaste su debilidad con tus fuerças. Esto es lo que haze con el alvedrio la gracia: porque como quedô tan enfermo desde el primer pecado el alvedrio, aun que tiene fuerças naturales para obrar libremente; pero debilissimas para levantarse, y caminar en obras meritorias. Llega la gracia, y conforta al alvedrio enfermo, con que puede lo que antes no podia por si solo; de que resulta que la obra es libre por que es de el alvedrio, y es sobrenatural, y meritoria por que es de la divina gracia. Diga pues el Apostol, y enseñe à decir al Christiano que confortado con la gracia lo puede todo: *Omnia possum in eo qui me confortat.* Di que puedes: *Possumus.*

Conc. Arau. Can. 8. & 25.

Aug. li. de Spir. & lit. cap. 34.

Conc. Trid. ser. 6. c. 5.

N. 28. Pero ay que advertir (Catolico) que no has de esperar á que lo haga todo la gracia: pues ya ves que el enfermo pone de su parte sus conatos aun que debiles, sin los quales no se dixera con verdad que caminaua; que por esto (como advirtiò San Agustin) se llama Dios tantas vezes nuestro ayudador: *Adiutor in tribulationibus: exultate Deo adiutori nostro:* porque si lo pudieras todo por ti, no fuera menester quien te ayudara: y si Dios lo hiziera todo sin ti, no se llamara Dios tu ayudador. Luego es menester que concurras tu con su Magestad: *Adiutor enim* (dize Augustino) *aliquid agentem adiuvat.* Aora se entenderá aquella sentencia dificil de el Apostol: *Adimpleo ea quæ desunt passionum Christi in carne mea.* Cúmplo en mi carne (dize) lo que falta â la passion de JESV CHRISTO. No veis (Fieles) lo dificil? Lo que faltò? Pues acaso faltò, ni pudo faltar alguna cosa à la Passion del Señor? No dixo David que su Redempcion fue copiosa? *Et copiosa apud eum redemptio.* No era bastante para redemir mil mundos que huviera? Y lo que es mas, no dixo el mismo Señor que todo estaua cumplido? *Consummatum est.* Como San Pablo dize que cumple lo que faltò? No dize tal, advierte S. Agustin: no dize, *quæ defuerunt*, sino, *quæ desunt.* No dize que cumple lo que faltó; sino, lo que falta: porque à la Passion del Señor nada faltò; pero si falta que nosotros nos queramos aprouechar de sus frutos, y esto es lo que el Apostol dize que cumple: *Adimpleo quæ desunt.* Augustino: *Impleta erant omnes passiones, sed in capite: restabant adhuc Christi passiones in corpore.* Es assi que, como dixo el Señor, estaua cumplida; y que, como dize David, fue la Redempcion copiosa; pero fue cumplida, y copiosa de parte de JESV CHRISTO:

Cornel. vbi supra. Simil.

Celest. Pe. epistol. ad Episc. Gali. cap. 12. Psalm. 45. & 80.

Aug. in Ps. 143.

Colos. 1.

Psal. 129.

Ioan. 19.

Aug. in Ps. 86.

TO: *Copiosa apud eum*: y que esté la medicina perfectamente dispuesta no es bastante para sanar, si el enfermo no la aplica. Luego es menester para la eterna salud, que el alma ponga la aplicacion de su parte; que no falta de parte de JESV CHRISTO.

N.29. Si Christianos: de esta suerte podemos beber el Caliz con que JESV CHRISTO nos combida. Queden pues desvanecidos los engaños con que pretende el demonio apartaros de la aceptacion de este Caliz. El dize q̃ no podreis, por ser amargo. Es ilusion, porque es dulçe. El pone horror con que es mucho. Es engaño, porque dividido en partes es poco. El te acuerda (Catolico) tu flaqueza. Estimale que te la acuerde, para desconfiar de ti, y poner tu confiança toda en la gracia. Cõ esta lo puedes todo, concurriendo aunque flaco con la gracia. Muera ya este cobarde *no puedo*, y no se oiga ya en la Iglesia de Dios tan ignominiosa palabra. Podemos, podemos, esta si, porque en Dios todo lo podemos. Ea pues; aora puedes; teme que si no quieres, venga tiempo en que quieras, y no puedas. Aora puedes beber el Caliz: aora resolverte con verdad à vivir como Christiano: aora â hazer penitencia, para assegurar vna dichosa muerte en la divina gracia, cõ que passes â glorificar à Dios en la eterna Gloria: *Quam mihi, &c.*

REMISSIONES AL DESPERTADOR.

1 *Tunc accessit.* Entonces? Quando? Acabando de oir: *Condemnabunt eum morte.* Por esso: *Nescitis quid petatis.* A la vista de la muerte apetecer cosa de tierra? Es ignorancia. Ser. 17. *Desengaño en los difuntos.* Vease el Ser. 14. 15. 16.

2 OTRO SERMON. *Nescitis.* Por qué? *Petens aliquid.* Piensan que son algo las cosas del mundo. Ser. 18. §. 2. Ser. 14.

3 OTRO SERMON. *Mater filiorum Zebedæi.* Buena madre, que lo era de los hijos de su esposo. Contra el adulterio, y de sus daños, vease el Ser. 38. §. 7. Ser. 46. n. 17. y en los indices, *luxuria.*

4 OTRO SERMON. *Dic vt sedeant.* Quanto cuidado se pone en lo temporal, y què poco en el bien espiritual de los hijos! Ser. 35. *de los padres de familia.* Ser. 24. y en los indices, *padres, y hijos.*

5 OTRO SERMON. *Nescitis.* Por qué? Piden las sillas de la Gloria à titulo de parientes; y no se dàn sino al que las merece cõ sus obras buenas. Ser. 54. *Prueuas para la Gloria.* Vease el Ser. 48. *Señales de predestinados.*

6 OTRO SERMON. *Neſcitis.* Por què? Las ſillas, pueſtos, oficios, y eſtados ſon para los que Dios llama· *Quibus paratum eſt.* Piden ſin tener vocacion. Por eſſo: *Neſcitis.* Ser. 39. *Daños de errar la vocacion.* Veaſe el Ser. 27. *De los eſtados.*

7 OTRO SERMON. *Neſcitis.* Por qué? *Vnus ad ſiniſtram.* Ant. Pad. *Quia ibi non erit ſiniſtra, quia nec adverſitas, &c.* En la Gloria todo es dieſtra de eterna felieidad. Ser. 53. *De la gloria eterna.*

8 OTRO SERMON. *Poteſtis bibere Calicem, quem ego bibiturus ſum?* Aſſi ſe conſiguen las eternas ſillas: imitando la vida ſantiſſima de N. Redemptor. Ser. 44. *De la vida de Ieſu Chriſto S. N.*

9 OTRO SERMON. *Poteſtis?* Reſponden, *poſſumus.* Avian oido: *Tertia die reſurget;* que â las penas ſe ſiguen glorias, y eſta felicidad los animô á padecer. Ser. 53. *De la eterna gloria.*

10 OTRO SERMON. *Poteſtis bivere calicem?* Piden ſillas; y les dize ſi pueden con el Caliz? Si. Sepan que piden Caliz quando piden ſillas en la tierra; que todas ſon amarguras, &c. Ser. 14. *De los rios de Babilonia.*

11 OTRO SERMON. *Poſſumus.* Con eſte podemos ſe arguye contra el deshoneſto que dize no puede apartarſe de la ocaſion. Ser. 58. *De la ocaſion, y ſus eſcuſas.*

12 OTRO SERMON. *Poßumus.* Eſte podemos en lo temporal arguir al pecador que dize no puede en lo eſpiritual. Ser. 24.

13 OTRO SERMON. *Poßumus.* El podemos de los Santos arguirà el no puedo de los pecadores. S. 45. *De las vidas de los Sãtos.*

14 OTRO SERMON. *Neſcitis.* Por què? *Adorans & petens.* Adora à Dios para conſeguir pueſtos de tierra. Si ſe vicia el motivo, quita el merito á las buenas obras. Ser. 25. *De las obras buenas.* Veaſe el Ser. 26.

15 OTRO SERMON. *Non eſt meum dare vobis.* Cyril. lib. 10. Theſau. *Non enim dabo morbum.* Es miſericordia negar Dios lo q̃ no conviene al que pide. Ser. 3. §. 8. Ser. 78. §. 4. Ser. 32. y 33. *De las providencias, y beneficios ocultos.* Ser. 21.

16 OTRO SERMON. *Sed quibus paratum eſt.* Dizes que ya eſtá de Dios lo que ha de ſer de ti? Mueſtra en tus obras que eſtâ de Dios tu ſalvacion eterna Ser. 48. *Señales de predeſtinados.*

17 OTRO SERMON. *Neſcitis quid petatis,* quando pedis otro natural, la ſalud, &c. Serm. 33. *Beneficios ocultos.* Veaſe aqui el Ser. 7. y el Ser. 21. del Deſpertador.

SERMON DEZIMO SEPTIMO

DEL VIERNES DE LA VIñA, Y PRIMERO de esta Feria.

En Santiago de Granada, al Santo Tribunal de la Fè. Año de 1680.

Homo erat Pater familias, qui plantavit vineam, &c. Ex Evang. lect. Math. cap. 21.

SALUTACION.

N. 1. POR mas que pretendan las nubes obscurecer porfiadas los resplandores del Sol, puede mas el Sol para desvanecer el intento de las nubes: pues no solo puede, y suele deshazerlas, sino las obliga à que ellas mismas publiquen aquellos resplandores que intentaron obscurecer. Esta es vna de las excelencias mayores de la verdad, que no duda traer en su abono aun à la mentira misma; ni para el que pretende convencer suele valerse de otra diligencia que hazerle Juez de su causa. De esta traza se sirviò Dios N. S. para que David conociesse su pecado, y se confundiesse: porque bien pudo el Profeta Nathan dezirle cõ claridad su delito para que se arrepintiera; mas si lo hiziera assi (dize el Abulense) pudiera David buscar alguna escusa á su pecado: y assi fue cõveniente hazerlo Juez de su causa en aquella parabola de la obejita, para q̃ mas se cõfundiesse, al ver q̃, sin advertirlo, avia dado sen-

Simil.

Chrys. ho. 40. in Mat.

2. Reg. 12.

Abul. ibi. q. 2.

tencia contra ſi. De eſta miſma diligencia vsò el otro Profeta
3.*Reg*.20. con el Rey Achab,deſpues que perdonó la vida contra la voluntad de Dios al Rey de Syria, Benadab: para que en ſu miſma ſentencia advirtieſſe la muerte infeliz que eſperaua á ſu piedad
Exod. 32. iniqua. De eſta ſuerte lo practicô Moyſes, dando à beber hecho polvos al Pueblo idolatra el bezerro que ſuperſticioſos adora-
Ambr. epiſt ron, no ſolo (como dixo San Ambroſio) para quitarles la oca-
56.*ad Ro-* ſion de la idolatria; ſino para que con la experiencia de ver he-
mul. cho polvos à ſu Dios imaginado, ò ſe deſengañaſſen, ò ſe con-
1.*Reg*.17. fundieſſen. Es cortar la cabeza à Goliath,y â Holofernes con ſus
Iudith. 13. eſpadas miſmas.

N.2. Y aunque parece piedad aqueſte eſtilo, por hallarſe tan de puertas adentro el amor proprio, que juzga ſiempre, y ſentencia â ſu favor, es conſtante que no ay Juez tan ſevero, ni mas
Amb.ſer.2. cruel verdugo que la conciencia propria. Admirauaſe San Am-
in Dan. broſio de que, aviendo el alevoſo Diſcipulo cometido aquel
Math. 27. delito tan à todas luzes enorme, y aviendole confeſſado con tanta claridad, no huvo Juez, ni Pueblo que le condenaſſe, y dieſſe ſu merecido. Mas como no? Dize San Leon Papa. Para tal delito no era facil hallar Juez, verdugo, y pena competente; y aſſi diſpuſo la permiſſion divina, que êl miſmo fueſſe ſu Juez, y ſe condenaſſe:porque ninguno pudiera hallarſe tan cruel como
Leo.ſer.16 el miſmo Judas. *Meritó*(dize S.Leon,hablando con él miſmo)*me-*
de paſs. *ritó tibi tua pœna commiſſa eſt: quia in ſupplicium tuum nemo te ſævior potuit inveniri.*

N.3. Eſto es(Fieles)lo que paſſa oy con los Eſcriuas,y Fariſeos, à quienes propuſo JESV CHRISTO N.Redemptor la parabola ſabida, y celebrada de vna viña,que,deſpues de plantarla,cercarla, y prevenirla de todo lo neceſſario, la entregò vn Padre de familia ſu dueño â vnos arrendadores,para que la cultiuaſſen,y pagaſſen los frutos á ſu tiempo;pero los ingratos labradores,viédo q̃ embiaua por el fruto á vnos criados,ſobre no pagarles como debian,á vno hirieron,mataron á otro,y à otro apedrearõ.Embiò à otros el padre de familia;pero les pagarõ de la miſma ſuerte.En fin,embiò à ſu hijo para q̃ el reſpeto mayor los obligaſſe;y ſacãdole de la viña lo matarõ.Qué os parece (les dixo entõces el Salvador) q̃ hará el dueño deſta viña,quãdo vea lo q̃ paſſa?Qué à de hazer? dixeron ellos.Deſtruirà á eſtos rẽteros crueles,ê ingratos,y darâ la viña à
Chryſ.ho. otros q̃ le correſpõdan como es juſto. Veis(Fieles) como los ha-
69.*in Mat* ze el Redemptor Juezes de ſu cauſa? Veis como las nubes denſas de ſu malicia no pudieron obſcurecer la verdad? Veis como ellos

miſ-

miſmos ſentenciaron rigoroſos cõtra ſu villana ingratitud? Pues eſſa ſentencia que dais vendrà ſobre voſotros (concluyô JESV CHRISTO S.N.) porque os ſerâ quitado el Reyno de Dios, la Fé, la Monarquia, el Sacerdocio, y ſe dará à otros que ſean agradecidos: *Auferetur á vobis regnum Dei, & dabitur genti facienti fructus eius.* Aqui ya entendieron bien que hablaua con ellos la parabola, dize San Mateo; mas no dize que ſe aprouecharon de la amenaza para ſu enmienda. Quiera N. Señor que noſotros la aprouechemos, y darme ſu gracia para que yo la proponga, y deſcubra alguno de los miſterios que oculta para enſeñança nueſtra. Ya ſabeis que el medio para alcançarla es la poderoſa interceſſion de MARIA SANTISSIMA, y aſſi lleguemos à ſuplicarla, diziendo: AVE MARIA, &c.

Homo erat Pater familias, qui plantavit vineam, & c. Ex Evang. lect. Math. cap. 21.

§. I.

LA VIÑA QVITADA A LOS Iſraelitas es vn libro de eſcarmiento para los Chriſtianos.

N.4. NO aplicarſe â leer en eſte Libro grande de el Vniverſo, (Señor) que compuſo el poder, ſabiduria, y bondad de Dios, para que leyeſſen los hombres ſu grandeza, puede nacer del deſcuido de los hombres. No leer en el dilatado volumen de los divinos beneficios, aunque ſiempre es villana ingratitud, puede alguna vez con el olvido diſculparſe. No aprender en el admirable Tratado de los buenos exẽplos de los Juſtos, puede atribuirſe à inadvertencia. Pero no leer, ni aprender en el bien impreſſo libro de los eſcarmiẽtos de los pecadores, à mas de ſer torpe ignorancia, deſcuido, inadvertencia, y olvido muy culpable, es indigniſſima aborrecible ceguedad, digna de los mayores caſtigos. Bien los temia Lamech, quando eſperaua mucho mas caſtigo que Cain: *Septuplum vltio dabitur de Cain: de Lamech verò ſeptuagies ſepties*: porque aviendo viſto el caſtigo que hizo Dios en Cain por aver quitado la vida â ſu hermano Abel (dize San Juan Chriſoſtomo) no aprendiò ſu enmienda en ſu eſcarmiento, y quitò la vida â Cain: *Qua enim veniâ fuerit dignus, qui alterius pœnâ emendatior non fit?* De aqui

Vid. Deſper. S.40.n.18 S.13.n.19 S.68.n.7.

Geneſ. 4.

Chryſ. ho. 20. in Gene

se entenderà vn secreto digno de reparo. Quanto tiempo viviò el Patriarcha Noe despues del dilubio? Consta del Texto que fueron trecientos y cin-
Genes. 9. quenta años: *Vixit Noe post diluvium trecentis quinquaginta annis.* Qué hijos tuvo en todo esse tiempo? Ninguno leemos. Antes de el dilubio, siendo
Genes. 5. Noe de 500. años, si tuvo tres hijos, Sen, Chan, y Japhet; pero despues, ni en los cien años que corrieron hasta el dilubio, ni en todos los otros hasta 950. que fue la edad de que muriô, tuvo hijo alguno. Val-
Cornel. in Genes. 9. n. 28. game Dios! En vn tiempo en que para la poblacion del mundo era licito tener muchas mugeres, tanto que de los tres hijos de Noe llegô á ver tantos descendientes, que sumandolos Philon, dize passaron de nove-
Phil li. antiq. Biblic. cientos mil: en este tiempo no tiene Noe algun hijo? Què es esto? Qué ha de ser? Dize vn Expositor docto. Que viendo
Genes. 6. Noe castigado al mundo por los pecados deshonestos, concibiò à vista de el escarmiento tanto temor, que aun se negó á las delicias licitas del matrimonio: *Credibile est quód sanctus*
Trux. concl. 4. fer. 5. do. 2. quadr *Noe postquam tantum diluvium vidit continentissimé se gesserit, cum per trecentos annos post diluvium vixerit, & alios non legamus eius filios, præter eos qui ipsi erant ante diluvium.*

N. 5. Tanta fuerça tiene vn escarmiento bien leido, y tanta pena merece vn escarmiento mal aprouechado. Veamos pues què fuerça haze á los Christianos el escarmiento que oy nos propone la Iglesia en el castigo de los Hebreos, ò, si no haze fuerça para enmendarse, què castigo espera â los que no aprouecharen vn escarmiento tan grande, y tan horroroso. Plantò Dios N.S. en la tierra de aquel su antiguo Pueblo la viña de su Fé, y verdadera Religion, como lo dixo David: *Quam plantavit dextera tua.* Es assi comun sentir de los Padres. Pusole su cerca fuerte, que es, segun Victor Antiocho, la divina proteccion: segun S. Thomas, las Divinas Escrituras: segun S. Geronimo la defensa de los Angeles: y segun S. Chrisostomo, el Patrocinio de los Patriarcas antiguos. Labròle su lagar, que fue, dize S. Geronimo, el Templo de Jerusalem, en que se ofrecian los sacrificios. Le edificô su torre, que fue (dize San Hilario, y S. Geronimo) la ley q̃ les diò para su defensa. Dispuesta assi con todo lo necessario, la arrendò à vnos labradores, que fueron los Sacerdotes, para q̃ cultivandola, llevasse fruto de gloria de Dios, y vtilidad de aquel Pueblo. Llegô el tiempo del fruto, y embiandolo â pedir, no solo no lo dieron, sino maltrataron vna, y otra vez â los criados, q̃ fueron los Profetas, hiriendo á

Psal. 79.
Vict. Antioch. Mar. 12
D. Tho. & Iero. hic.
Chrys. ho. 40. imperf.
Arnob. ibi.
Aug. tr. 30. in Ioan.
Orig. ho. 17 in Genes.
Greg. in cant. 1. & 2 & alij mult
Ghisland. hac fer. q. 2
Gemin. ser. 35. quadr.
Hilar. Iero. hic.
Sylveir. li. 6. c. 43. q. 3

Ge-

Geremias, matando á Isaias, y lapedreando á Zacharias. Embiò à su hijo vnigenito, el Divino Verbo, que à este fin de la gloria de Dios, y vtilidad de las almas se hizo hombre, y executaron en su Magestad la iniquidad summa de sacarle fuera de la Ciudad, y quitarle la vida en vna Cruz. Este fue el delito de la ingratitud de aquel Pueblo: este, el que castigô la Divina Justicia con quitarles la viña de la Fê, de la Religion, la cerca de su especial proteccion, quedando (segun lo anunciô Isaias) como el mastil de el Nabio sobre la cumbre de vn monte: *Donec relinquamini quasi signum super collem, & quasi malus navis in vertice montis:* por que de la suerte que quando vn Nabio padeció naufragio (dize Hector Pinto) suelen poner el mastil sobre vn monte, por señal de el riesgo de aquel sitio, para que lo eviten los Navegantes: assi de aquellaNave hermosa de aquel Pueblo que padeciò tal naufragio en las aguas de la indignacion Divina, solo à quedado el mastil de el escarmiento para los Christianos, para que temamos la Divina indignacion.

*Iere.*20. *Math.* 23. 2.*Para.*24 *Tert. scorpiac.*8. *Cornel.* 11. *adHe.v.*37

Aug conc. 1 *in Ps.*58. *Isai.* 30. *Hect. Pint. ibi.* *Simil.*

§. II.

TODOS, LOS DE TODOS estados somos labradores de la viña.

N. 6. EA, Christiano Pueblo favorecido: mira trasplantada en ti la Religion verdadera, con su cerca, lagar, torre, mucho mas vêtajosa que en el antiguo Pueblo. Mirate, alma favorecida, en la viña seguriſſima de la Sãta Iglesia; pero dime para quê estàs en la viña? Piensalo bien: para què estàs en laSanta IglesiaCatolica? Para vivir como vnGentil, como vn bruto? Para qué? *Locavit eam agricolis: dabitur Genti facienti.* Para labrar la viña, y pagar à Dios el fruto de su obediencia á su mayor gloria: *Vt eatis & fructum afferatis.* Para pagar el fruto de obras, palabras, y pensamiẽtos, dignos de laReligion, y Fè que professas. Desengañemonos (Fieles) que no somos dueños, sino arrendadores de la viña. O Sacerdotes del Altissimo! Guardas, y Labradores somos de esta viña de laIglesia. Quanta perfecciõ pide vna obligacion tan grande? Bien la conocia el Alma Santa, quando dixo: *Possuerunt me custodem in vineis: vineam meam non custodivi.* Hizieronme guarda de las viñas, y la mia no guardê. Es mostrar que el cuidar de otras almas suele engendrar descui-

Anton Pad. hac fer. Pepin. hac fer. *Hug. Vict. li. 2. alleg. in Gen. cap. 18.* *Orig. tr. 19 in Math.* *Ioan.* 15. *Hug. C. in Math.* 21. *Guill. Pep. hac fer.* *Sylveir. li. 6. c. 45. q. 3* *Pepin. hac fer.* *Cant.* 1.

do de el alma propria? No es (dize San Bernardo) sino dar à entender que debe estar tan cultiuada el alma propria, que no por atender à la propria aya el menor descuido en cultivar las otras almas. No guardé (dize) mi viña: porque quando entrè à guardar las otras, estaua ya la mia sin necessidad de guarda: *Vineam meam non custodivi.* San Bernardo: *Dignus qui ponatur custos in vineis, quem propriæ curæ vineæ à commissarum diligentia & solicitudine non impedit aut retardat.* Pues què diremos al dueño de la viña si nuestras almas, y las de los Fieles están esteriles por falta de labor? Què riegos de doctrina? Qué labores de zelo, de exemplo, y edificacion nos debe la viña de la Iglesia? Pobre de mi, Sacerdote!

Ber. ser. 30 in Cant.

N.7. O Superiores, y Juezes de la viña de la Republica! No solo os puso Dios en ella para podar desordenes con los filos de la justicia, sino para beneficiarla segun las leyes de la caridad. Lo observó Origenes en dos Juezes de el Pueblo de Israel, el vno Aod, que con vna espada quitô la vida á Eglon Rey de Moab; el otro Samgar, que matô seiscientos Filisteos con vna reja de arado: *Percussit de Philistiim sexentos viros vomere.* Vno, y otro defendieron, y governaron como Juezes â Israel; mas ninguno con perfeccion: porque el vno governô con espada sin arado, el otro con arado, y sin espada: y el perfecto Superior, y Juez ha de tener espada, y arado, dize Origenes: espada de justicia para destruir los escandalos, y arado de piedad para cultivar las buenas costumbres: *Ecclesiæ iudex non semper gladium proferat.. sed imitetur agricolam, velut aratro sulcans animæ nostræ terram, clementi monitione rescindens.* Pues por què està tan deteriorada la viña, sino porq̃ no son perfectos Labradores muchos Superiores, y Juezes? Prevengan respuestas para quã do les haga cargo de su omission el dueño de la viña.

Iudic. 3.

Orig. ibi. ho. 4.

O Padres de las familias Christianas! De Labradores es vuestra obligacion en vuestra familia; pero donde està la labor? Què es de la educacion, y correccion de los hijos? Què se hizo el zelo de que no ofendan à Dios los de vuestra casa? Donde està el buen exemplo, que es el riego principal para que lleven fruto de temor de Dios vuestros domesticos? Notad que llamô David semejantes á las saetas á los hijos de padres Christianos: Son (dize) como saetas flechadas de vn brazo poderoso: *Sicut sagittæ in manu potentis, ita filij excussorum.* Entendeis la comparacion? Es propriissima, dize Lorino. Què haze el tirador con

N.8.

Psal. 126.

Simil.

con las ſaetas? Las lleua dentro de ſu aljaba, haſta la ocaſion en que convenga deſpedirlas. Pues aſſi el padre Chriſtiano contiene, ò ha de contener à ſus hijos, retirandolos de los rieſgos, ſin dexarles ſalir con lo que quieren: *Sicut ſagittæ.* Mas. El tirador dirige la ſaeta al blãco que deſſea, poniendo la mira en que no ſe yerre el tiro. No es aſſi? Pues el padre Chriſtiano debe poner la mira en dirigir á ſus hijos al blanco de la ſalvacion eterna, de ſuerte que no ſe yerre el tiro por ſu culpa: *Parentes veluti in pharetra ſagittas*, (dixo el Padre Lorino) *filios in diſciplina contineant, & quo volunt dirigant.* Aun mas; que lo dicho es ſolo para la aducacion, y correccion. El que dirige la ſaeta no veis que antes la arrima à ſi q̃ la deſpida? Pues el padre que dirige à ſus hijos al blanco de la Gloria, primero ha de aplicar à ſi eſſa direccion, para encaminarlos mas que con las vozes, con el buen exemplo. No ſolo eſſo, dize el Padre Mendoza; que David no compara los hijos à qualeſquiera ſaetas, ſino à las que dirige vn poderoſo brazo: *In manu potentis.* Claro eſtà que ſi el brazo no tiene virtud, no llegarà la ſaeta al bianco con velocidad. Luego pende de la virtud del brazo la virtud de la ſaeta? Si, padre Catolico: á tu virtud ſe ha de atribuir en el dia de la cuenta la de tu hijo; y de la miſma ſuerte, la perdicion de tu hijo à tu falta de virtud: *Quia ſicut velocitas ſagittæ emiſſæ tribuitur viribus emittentis* (dixo el grande Expoſitor) *ita probitas filiorum parentum probitati defertur.* Vean què cuenta daràn eſtos Labradores, ſin cultivar ſu familia con la educacion, la correccion, y el exemplo.

Mend. in 1. Reg. 1. annot. 4. ſect. 4. n. 32.

Eſtos ſon los Labradores generales â quienes arrendó Dios la viña de ſu Igleſia para que la cultivaſſen, y pagaran el debido fruto; pero entendamos (Fieles) que todos, y cada vno de por ſi ſomos Labradores, y arrendadores de eſta viña. Como has cultivado (Catolico) la parte que te toca? Què labores te ha debido la Fè, la Religion, la Igleſia, en que te puſo Dios por ſu infinita bondad, ſin merecerlo tu? Pienſas que con ſolo viuir en la viña has de conſeguir la Eterna Corona? Mira á Jacob como llega à pedir la bendicion á ſu padre. La conſiguiô? Si; pero fue luego que tintiò Iſaac la fragrancia de ſus veſtidos: *Statim qué vt ſenſit veſtimentorum illius fragrantiam, &c.* Por quê no antes? No pares en la letra, y lo ſabràs. Significa eſta bendicion la eterna que darâ Dios al Chriſtiano; pero al Chriſtiano que fuere no ſolo hijo ſuyo por la Fè,

N. 9.

Geneſ. 27.

Lorin. ibi.

Fè, fino Jacob por la lucha cõ ſus apetitos, y paſſiones deſordenadas: al Chriſtiano, cuyo veſtido tuviere la fragrancia que el veſtido de Jacob. Quê fragrancia? Aqui eſtà el punto, dize San Ambroſio. Què olor tenia aquel veſtido? Iſaac lo dize: *Ecce odor filij mei ſicut odor agri pleni, cui benedixit Dominus.* Era vn olor de vn campo lleno de flores, y frutos, â quien Dios avia echado ſu bendicion. Qué es eſto? Olor de campo? No ay ambares? No ay almiſcles? Eſtà el miſterio en que ſea olor de campo, dize San Ambroſio. Naze el buen olor de el campo de el concurſo de el Cielo, y de la tierra. El Cielo concurre con ſus influencias benignas, la tierra con ſu fertilidad, y paciencia para ſufrir las labores. Mas claro: El Cielo con ſus beneficios, el hombre con ſu cultura: *Ager* (dize el Santo) *& habet fertilitatis ingenium, & culturæ diligentiam: meritó qué in eo eſt plenitudo, cui vtrumque non deeſt.* Ea pues: ya eſtà entendido el miſterio de el veſtido de Jacob. Sepa el Chriſtiano que para conſeguir la bendicion eterna, ſus veſtidos, que ſon (dizen Hugo Cardenal, y el Victorino) ſus buenas obras, han de tener el olor de campo lleno: porque ha de tener de parte del Cielo las influencias de la gracia,

Ibidem.

Ambr. li. de fug. ſæcul. cap. 8.

Hug. C. in Gen. 27.

Hug. Vict. li. 2. alleg. in Gen. c. 11

y de ſu parte la cultura de ſu alvedrio: de parte de el Cielo, los beneficios; de ſu parte las labores; que no ſerà campo lleno ſi faltan la cultura, y las labores à los beneficios de la gracia: *In eo eſt plenitudo, cui vtrumque non deeſt.* Luego no baſta vivir en la viña de la Igleſia, ſin aplicarſe à las labores de la penitencia, y virtudes. No, Catolico; que para eſſo te puſo Dios en la viña de ſu Igleſia: *Locavit eam agricolis.*

§. III.

LA LVZ DE LA RAZON, y la conciencia es criado de Dios que pide el fruto de la viña.

SUpueſto pues q̃ todos ſomos arrendadores, y labradores de eſta viña, cõ obligacion de cultivarla para pagar el fruto debido: qué es del fruto, Sacerdotes? Qué es del fruto; Superiores, Jueces, y padres de familia? Què es del fruto, Catolicos todos; que lo viene Dios pidiendo con mas juſtificacion q̃ à ſu Pueblo antiguo? Veamos ſi es mayor que la ſuya nueſtra ingratitud. Tres vezes embió á pedir el fruto à los Iſraelitas, las dos con vnos criados, y ia tercera cõ ſu miſmo hijo; y no menos, ni con menos lo embia Dios á pedir à los

N. 10.

los Christianos. Cuidado con los primeros : *Misit servos suos ad agricolas, vt acciperent fructus eius.* Quienes son estos primeros criados? En la parabola se refiere vno á quien hirieron, otro à quien mataron,y otro á quien apedrearon los labradores: *Alium ceciderunt, alium occiderunt, alium verò lapidaverunt*; pero en la significacion,el vno es la ley de la razon,y dictamẽ de la conciencia,el otro la inspiracion divina, y el tercero el Predicador de la divina palabra. Vamos individuando lo que piden, y como los trata el Christiano pecador.

Anton.Pad. hoc ser.
Hug.C. in Isai.1.
Legion.in hac ser.
Trux.concl. 4.hui.fer.

N.11.

El primero es la ley de la razon,y dictamen de la conciencia. Esta es(dize S.Juan Chrisostomo)vna ciencia de lo que se debe hazer,y dexar de hazer, que puso Dios en el hombre desde el instante de su formacion. Es aquella luz, que dixo David alumbra para conocer lo bueno,y lo malo : *Signatum est super nos lumẽ vultus tui,domine.* No solo alumbra,sino amonesta,diziendo como el Baptista á Herodes al representarse lo malo:*Non licet tibi*,mira que no te es licito. Es el Mercurio que puesto entre los caminos señala el que lleua â la Patria Celestial: *Qua Deus vocat,eundum.* No solo amonesta,y señala,sino reprehende lo mal hecho como fiscal rigoroso: por lo q̃ David decia que tenia siempre delante su pecado, porque su conciencia le remordia: *Peccatum meum contra me est semper*; y por esso le llamò Plutarco cicatriz que queda de la herida de la culpa. Es vn maestro cõtinuo,vn corrector incansable que buelve aunque lo despidan,y prosigue su reprehension aunque lo diviertã. Es vn Juez que promulga las leyes del Legislador supremo. y en fin, es la conciencia vn executor de Dios,q̃ viene en su nombre â pedir lo que el Christiano debe. Qué pide? El fruto de la viña. Qué fruto? Pide q̃ no hagas á otro el mal que no quieres para ti : pide el reconocimiẽto à la infinita magestad,y soberania de Dios:pide que huyas lo torpe, y abrazes lo honesto : pide, despues que pecaste,que conozcas,y põderes la grauedad de tu culpa, excitando con sus estimulos al arrepentimiento de ella. No es verdad? No puedes negarlo; que aì donde estàs sientes sus remordimientos.

Amb.in Ps. 35.
Plutarc.ap. Stob.se.22
Chrys. ser. 4.de Lazar
Menander. ap.Corn. ad Rom.2.
Pamphil. epist.de Origene.

Psal. 50.

Pues di (pecador) con este fidelissimo criado què has hecho? Le has pagado? O Dios! *Alium ceciderunt*, dize JESV CHRISTO. A este has herido. Notese que no dize que le has muerto. Por què? Confiessalo tu mismo. Porque aunque mas pretendas matar el remordimienro de la conciencia con la diversion, podràs herirlo ; pero no podràs ma-

N.21.

Vid. Desper S.19.n.17 S.29.n.34 S.36.n.14

matarlo, que ſiempre queda viuo para pedir el fruto que debes. Atencion á vna viſion de Daniel. Vi (dize) vn animal, vn cordero ya grande, que movia con impetu ſu cabeça, dando golpes hazia el Occidente, hazia el Aquilòn, y hazia el Medio-dia: *Vidi arietem cornibus ventilantem cõtra Occidentem, Aquilonem, & Meridiem.* Y ſin detenernos en lo literal, que ſignifica (dize Hugo Cardenal) al Rey de los Medos: paſſo â ſu myſtica ſignificacion. Quê ſimboliza? Al eſpiritu de ſobervia, dize San Antonio de Padua: al de vengança, dize Origenes: ſignifica à qualquiera pecador, dize San Gregorio. Y por quê mas eſte animal que otro? Por vna rara propriedad que tiene. Miradle (Fieles) de la ſuerte que dá golpes con ſu cabeça. Mas que no ſabeis por què? Oidſelo dezir â San Iſidoro, y al Pictavienſe: *Aries, aliter vervex dicitur* (eſcrive Berchorio) *quaſi vermem habens, quia in capite habet vermem.* Tiene el carnero en la cabeza vn guſano: eſte le roe, y moleſta mucho, y màs deſpues de comer. Qué haze? Procura matarle con los golpes: y por eſſo dà paſſos atrás, para golpear con mas fuerça; pero qué ſucede? Que mientras mas golpea por librarſe del guſano, mas le moleſta, porque roe más. O ſimbolo el mas propio del pecador! *Vidi arietem cornibus ventilantem.* Llamaſe en Iſaias guſano con gran propriedad el remordimiento de la conciencia: *Vermis eorum non morietur.* San Geronimo: *Vermis qui non morietur, conſcientia accipitur.* No puede el pecador negar que ſiente ſus eſtimulos: porque le carcome el interior el pecado que calla, la hazienda que no buelve, el odio que no arranca, y la ocaſion que no quita; pero qué haze? Divertirſe à vna, y otra parte para matar el guſano: *Ventilantem contra Occidentem, Aquilonem, & Meridiem.* Què haze? Dar paſſos atràs, golpes, y mas golpes de pecados para conſumirlo. Pero, ò juizios de Dios! Mas bien le llamarè miſericordia. Qué ſucede? No lo ves? Que mientras mas golpeas, carcome mas, porque mientras mas culpas, mas remordimientos, y ſuſtos; que es immortal el guſano de la conciencia: *Vermis eorum non morietur.* Por eſſo dize JESV CHRISTO que à eſte criado hirieron, que no es poſſible matarle: *Alium cecideruntt.*

Daniel.8.

Hug.C.ibi.

Ant.Pad. expoſ.miſt. ibi.

Orig.ho.9. in Exod.

Greg. in 1. Reg.15.

Iſid. li.12. etim. cap.1

Berch.lib. 10. reduct. cap.2.

Simil.

Iſai.66. Ieron. ibi.

§. IV.

LA INSPIRACION DE DIOS es otro criado que pide al Chriſtiano labrador el fruto.

N.13. EL otro ſiervo que acompaña á la conciencia es la inſ-

Gemini. li. 10.*c.*84. *Franc.Sales pract.amor. lib.*8.*c.*10. inſpiracion divina. Eſta es (dize mi San Francisco de Sales) vn rayo celeſtial que dentro de nueſtros coraçones eſparce vna luz caluroſa, conque nos haze ver el bien, y nos dà calor para inquirirle; que fue lo que dixo David, que nadie ſe eſconde del calor de el Sol Divino: *Pſal.* 18. *Nec eſt qui ſe abſcondat à calore eius.* Eſta es aquella voz divina *Rayner.ibi.* con que habla Dios al coraçon, como dixo por Oſſeas: *Oſee.*2. *Loquar ad cor eius.* Es la que ſentia la Eſpoſa, quando llamaua à ſu puerta el divino Eſpoſo: *Cant.* 5. *Vox dilecti mei pulſantis.* Es la palabra eſcondida que oyô Eliphaz vno de los amigos de Iob.4. Job: *Adme dictum eſt verbum* *Greg li.*5. *abſconditum.* San Gregorio: *Al-* *mor. c.*20. *locutio intimæ aſpirationis.* Eſtas inſpiraciones ſon las aldavadas que Dios dá à la puerta de el *Apocal.*3. coraçon: *Sto ad oſtium, & pulſo.* *Gemin. vbi* Es la inſpiracion aquella vnciõ *ſupra.* divina, que dixo San Juan enſeña al alma todo lo que con- 1.*Ioan.*2. viene ſaber: *Vnctio eius docet vos de omnibus.* Vnas vezes (dize S. *Greg. vbi* Gregorio) viene atrayendo, *ſupra.* otras aterrando, ya mueſtra lo nada de lo temporal, ya deſcubre lo apreciable de lo eterno, *Leſius, lib.* ya deſcubre los pecados pro- 13.*de perf.* prios, ya pone delante los eſ- *div.c.*12.*n.* carmientos agenos. Excita, 68. mueve, iluſtra, dirige, ampara; pero ſiempre pide.

N.14. Què? El fruto de la viña. Pide que el alma no la impida con ſu dureza: que la obſerve con reſpeto: que no le reſiſta con la contumacia: que no la dexe paſſar con el deſprecio: pide (Catolico) la inſpiracion el fruto principal de obediencia, y correſpondencia. Es muy digno reparo el elogio que haze de la ſabiduria de el Celeſtial amor el Eſpiritu Santo en los Cantares. Llamale agua de fuẽte, por que naze de la fuente de el Padre de las luzes; pero le llama juntamente agua de pozo: *Cant.*4. *Fons hortorum, putcus aquarum viventium.* Que ſea agua de fuẽte, no tiene dificultad: porque aſſi mueſtra la liberalidad con que ſe comunica; pero agua de pozo, que dâ el agua con eſcazez? No baſtara llamarle fuente? No baſta, dize Gilleberto Abad: porque en ſer pozo, y ſer fuente, ſe deſcubre el eſtilo de la gracia, por inſpiracion, y por diligencia: *In his duobus ge-* *Gilleb. ſer.* *minus eius modus exprimitur:* 37.*in Cant* *vnus qui fit per inveſtigationem, alter qui fit per inſpirationem.* Ya ſe explica el grande Abad. Repareſe (dize) en la diferencia de la fuente, y pozo: la fuente dà el agua ſin eſperar â que ſe la pidan; el pozo aguarda à q̃ caben para ſacarla. La fuente ofrece ſu agua, ſin eſperar diligencias; el pozo ſi nò preceden diligencias no la ofrece. En vna palabra: La fuente dà el agua de gracia; el pozo, à fuerça de induſtria. Pues para

Vid. Deſper *S.*43.*n.*39 *S.*51.*á n.*9 *ad* 14. *Ser.* 78.*n.*12.

Simil.

que

que ſe entienda que han de concurrir en el alma la gracia, y la induſtria, ſe llama fuente, y pozo la ſabiduria de el amor. Es fuente, porque la inſpiracion ſe dá de gracia; pero es pozo, porque pide eſſa gracia nueſtra induſtria, y diligencia: *Fons hortorum, puteus aquarum viventium.* Aora el inſigne Abad, que bebió el eſpiritu de eſcrevir á San Bernardo: *Vtraque alteri neceſſaria eſt, & induſtria gratia, & gratia induſtria, & vicariam opem ſibi communicant.*

Gilleb. vbi ſupra.

N.15. Eſto es (Catolico) lo que viene pidiendo la divina inſpiracion. Quantas vezes à llegado à la puerta de tu coraçon, diziendote: pecador, baſta: nueva vida: dexa la ocaſion: mira lo eterno: la vida buela: no ay hora ſegura: diſponte para morir. Puedes negar eſtas aldavadas? No es poſſible. Y qué has hecho? Divertir el penſamiento, teniendo por melancolia la inſpiracion. Què has hecho? Quando mucho decir, mañana, deſpues. Qué has hecho? *Alium occiderunt.* Matar, y ahogar las inſpiraciones de Dios, deſpreciando ſus aviſos. O, que no las embia Dios para eſſo, dize el antiguo Ghislandis! *Bonas inſpirationes, quæ ſunt ſervi & nuncij eius, non occidere, contraveniendo eis.* Pero como las mataſte? Diga el Apoſtol. Eſcrive à los Theſalonicenſes ſu primera carta, y les amoneſta con ſu gran caridad que pongan todo cuidado en no apagar el eſpiritu: *Spiritum nolite extinguere.* Divino Pablo: què lenguage es eſte? El eſpiritu puede apagarſe? Qué eſpiritu? El de la gracia, dones, impulſos, inſpiraciones del Eſpiritu Santo, dize el P. Cornelio: *Spiritum, ideſt, dona, gratias, lumina, afflatus, impulſus Spiritus Sancti.* Pues como puede apagarſe eſſe eſpiritu? Podrà no correſponderſe; pero apagarſe? Si, dize San Juan Chriſoſtomo; que habla el Apoſtol del eſpiritu en metaphora de luz, y como la luz ſe puede apagar. Como ſe apaga vna luz? Si le falta nutrimento: ſi le echan tierra: ſi le echan agua: ſi le abren la ventana para que entre el aire.

1. *Theſal.* 5

Cornel. ibi v. 19.

Similè

N. 16. Ved (Fieles) vna luz que ſe entra de noche en vna ſala: con ella ſe deſcubre lo que antes no ſe via: ſe ve lo negro, lo blanco, las facciones de los ſemblantes. Aſſi con la luz de la inſpiracio deſcubre el alma el color, y ſemblante de la verdad, que no le dexavan ver las tinieblas de ſus paſſiones. Pues aora: quitad â la luz el aceite, ò cera; ſe apaga. Aſſi ſe apaga el eſpiritu (dize el Chriſoſtomo) en faltãdole el nutrimento de las buenas obras de juſticia, y caridad. *ſp.* No quiteis à la luz el aceite; pero 1. *Theſal.*

Ghisland. in tropol. hui. ſer.

Chryſ. ſer. in illud: habẽtes eand. & ho. 11. *in*

pero echadle tierra; tambien se apaga. Pues assi se apaga el espiritu (prosigue el Santo) con los cuidados terrenos. No le echeis tierra, sino agua; se apaga tambien. Assi (dize) se apaga el espiritu con los deleites del siglo. No le echeis ni agua; pero abrid la ventana, si corre aire: matô el aire la luz. No es assi? Pues no es assi; que mas verdad es que el q̃ abriô la ventana la apagò: porq̃ antes entraua aire, y no la apagaua, por no aver correspondencia. Luego quien mató la luz fue quien abriò la ventana â la correspondécia del aire; que aire sin correspondencia no mata. O Christiano! No dudo que corre fuerte viento de tentaciones; pero no es el viento el que mata la luz de la inspiracion. Quien la mata? Tú mismo que abriste la ventana á la correspondencia con el consentimiento; que á no aver vẽtana abierta, conservaras viva la luz: *Si tentationis vehemens impulsus* (dize S. Chrisostomo) *instar cuiusdam venti irruerit, & ostium non occluseris, omnia peribunt.* Ea pues, dize el Apostol: *Spiritum nolite extinguere*, cuidado alma con no apagar el espiritu: conserva la luz de la inspiracion cõ las buenas obras, escusa cuidados de tierra, huye de los deleites del siglo, cierra la puerta à las tẽtaciones. No quieres? Mataste, y ahogaste la inspiracion que Dios te embiaua por el fruto de su viña: *Alium occiderunt.*

Chrys. vbi proximé.

§. V.

EL PREDICADOR ES OTRO criado que viene á pedir el fruto de la viña.

N. 17. ACompaña â la conciencia propria, y à la inspiracion divina, la voz sensible del Predicador que como siervo, y Ministro de Dios, viene à pedir el fruto à los arrẽdadores. Qué pensais es subir el Predicador al Pulpito, sino llegar á la viña vn criado de Dios, clamando ya con ruegos, ya cõ amenazas, ya con promessas: Labradores Catolicos, pagad el fruto. Què fruto? De atencion, no al modo, sino â la substancia de su legacia. Què fruto? De temor solido de las divinas amenazas. Quê fruto? De abrazar la doctrina para la enmienda, sin atẽder la persona para la censura. Què fruto? El de oir con humildad los avisos, consejos, reprehẽsiones. Aqui miraua misteriosamente (dize Aiguano, el conocido antes por incognito) aquel mandar Dios que el Altar de los Holocaustos fuesse concavo: *Inane & cavum intrinsecus facies illud*; porq̃ para ofrecer el Christiano el holocausto agradable del coraçõ cõtrito, ha de ser Altar vacio de toda sobervia, y concavo cõ la humildad para la palabra de Dios. *Vt mens nostra* *Exod. 27.* *Psal. 50.* *Michael. Aiguan. in Ps. per 77. v. 1.*

per humilitatem ſit concava, ad receptaculum Divini Verbi. Si eſte es el fruto que piden eſtos Nuncios, què es del fruto de tan repetidos Sermones? Miniſtros de la verdad eterna, que con tantas vigilias, oracion, eſtudio, ſudores, coſteais vueſtra legacia: què fruto lleuais al dueño de eſta heredad? Lo digo? JESV CHRISTO es quien lo dize: *Alium verò lapidauerunt.* Apedrearon al que iba à pedir el fruto.

N.18. Quien á oido tal entre Catolicos? Apedrear al Predicador? Ya leemos entre los Antiguos, que temiò Moyſes quando la ſed del deſierto que *Exod.*17. el Pueblo le apedreaſſe: *Adhuc paululum, & lapidabit me.* Sabemos que apedreô el Pueblo á Zacharias el hijo de Joiadas, porque reprehendiò ſus malas 2.*Para.*24 coſtumbres: *Adverſus eum, miſſerunt lapides.* Conſta que el Redemptor afeó eſta crueldad â Jeruſalem: *Lapidas eos, qui ad* *Math.* 23. *te miſſi ſunt*; y San Pablo haze memoria de eſta villania: *La-* *Hebr.*11. *pidati ſunt.* Eſto cabe en aquel antiguo Pueblo; pero entre Catolicos quando ſe ha viſto? Cada dia, dize Origenes; que ay muchos modos de piedras. Quê es ſino tirarle piedras, murmurar del Predicador, haziendo anatomia de los accidentes, ſin querer lograr la ſubſtancia: *Frequenter ſunt qui-* *Orig.tr.*26 *dam in iſta Ieruſalem* (eſcrevia *in Math.* Origenes) *qui lapidant verbis ſine iudicio prolatis viros verbo & vita provectos.* Qué es ſino tirar piedras al Predicador, ponerſe â examinarle la vida, porque reprehendiò los eſcandalos? El oyente (dize San Chriſoſtomo) ha de ſer como la aveja, que ſin parar en la yerva ſe va à la flor, de donde eſpera vtilidad: como el que buſca el teſoro, que no ſe detiene en la tierra, ſino la aparta, por hallar el oro que buſca. Atiendaſe al oro, y vtilidad de la doctrina, ſin detenerſe en la tierra, y la yerva de el que la dize: *Doctrinam accipite, & mores relinquite.* Quê es ſino tirar piedras al Predicador, tirarle, por juzgar temerariaméte que tirô â alguno en particular? O Chriſtiano! Calla, calla, ſi hablô con tu coraçon la doctrina; que quanto mas te quejas mas te deſcubres. Te lo dirâ claro vna vulgar comparacion. No halla el ſaſtre las tiſeras entre la ropa, y verâs que dando en la meſa vn golpe las halla. Qué fue eſto? Las llamó por ſu nombre el golpe? No. Fue el golpe en ellas? Tampoco; pero ellas necias ſe dieron por entendidas de el golpe, y con eſſo ſonaron, y ſe deſcubrierõ. Ya lo entiendes.

Similes. Vid. Deſper. intro.n.96.

Chryſ.ho. 43.imperf. Math.

Simil.

Ves como ay quien arroje N.19.
piedras entre los Catolicos? *Vid. Deſper*
Màs. No ay quien ignore la *S.61.â nu.*
parabola de aquella ſemilla, cu- 11.

ya

Luc. 8. ya parte de grano se perdiò, por aver caido entre piedras: *Aliud cecidit supra petram, & natum aruit.* Qué significa? El que siembra es el Predicador, que echa en el Auditorio el grano de la Doctrina, como en la tierra, para que lleue fruto; pero sucede que sembrando grano el Predicador, la tierra le ofrece piedras. Qué piedras? Coraçones duros, significados (dize S. Agustin) en las piedras que tomaron para JESV CHRISTO los Fariseos: *Tulerunt lapides.* Qué piedras? Vnos coraçones, sin jugo de devocion, que aunque les llueua mucho, al primer vientecillo de tentacion estàn secos. Què piedras? Vnos coraçones, que se humedecen, y aun lloran en el Sermon; pero no passa de lo exterior de la piedra la humedad. Qué piedras? Digamoslo de vna vez: vnos coraçones, que estân en el Sermõ como piedras, sin vista para su mal estado, sin oidos para la verdad, sin gusto para lo dulçe de la divina palabra, sin lengua para la confession, sin olfacto para el hedor infernal que tienẽ cerca, sin tacto por estar insensibles como piedras duras: *Cecidit supra petram.* Què es todo esto, sino arrojar piedras contra el criado de Dios, que viene â pedir el fruto?

Ber. li. 1. de sensid.

Aug. tr. 43 in Ioan.

Ioan. 8.

Coren. dom in pass.

Alium verò lapidaverunt.

§. VI.

LOS TRABAXOS QVE DIOS embia son sus criados que vienen por el fruto.

MAl despachados salierõ estos primeros siervos; veamos los segũdos que embia Dios â su viña: *Misit alios servos.* Embiò otros, dize; pero reparo que llamando à los primeros, siervos suyos: *Misit servos suos ad agricolas:* A los segundos no llama suyos, sino solo, siervos: *Misit alios servos.* Però ya entiendo la causa. Son estos segundos siervos los trabaxos; y aunque es verdad que son siervos de su providẽcia, no les llama suyos, porque no son proprios de su inclinacion piadosa: *Alios servos.* Bien lo mostrò en aquel acto primero de justicia, quando vino â residenciar à nuestros primeros padres. Fue al Paraiso, dize el Texto: *Ad auram post meridiem.* El Abulense: *Idest, contra auram:* caminando contra el viento; que como iba à sentenciar á Adam à los trabaxos, caminaua contra el viento, porque iba como violenta su piedad: *Tardus veniebat, quia Deo misereri proprium semper, & parcere.* Es lo que dixo Isaias amenazando vn grande enojo de Dios: *Irascetur, vt faciat opus suum.* Se enojarà, dize, para castiga-

N. 20. *Vid. Despert. S. 61. n. 10 S. 70. n. 4. S. 76. n. 4.*

Genes. 3. Abul. ibi. & q. 599. in Gen. 13.

Isai. 28.

tigaros ; pero añade : *Alienum eſt opus eius.* Eſta no es obra ſuya, ſino agena. Pues como es agena, ſi antes le ha llamado ſuya? *Opus ſuum?* Què bien Hugo Cardenal! Porque aunque es ſuya, porque es de ſu juſticia; es agena, porque es agena de ſu inclinacion : *Opus quod dixi ſuum, non eſt ſuum proprium, ſed alienum ab eo: quia iraſci non eſt opus eius, ſed miſereri.* Por eſſo no llama ſuyos los ſiervos de los trabaxos, llamando ſuyos à la conciencia, á la inſpiracion, y al Predicador : *Miſsit alios ſervos.*

Hug.C.ibi.

N.21. *Vid.Deſſer S.75.ân.14.Se.61.n.10. Se.3.n.28 S.65.n.18*

Ea, dize Dios : vayan trabaxos à pedir el fruto. Han venido? Digalo la experiencia de tãtos años de calamidades. Qué han ſido las hambres, las peſtes, la perdida de caudales, ſino criados de Dios, que han venido por el fruto de la viña? Y qué fruto han ſacado? No ſon eſtos los que han recogido ſiẽpre immenſo fruto de las almas? Diga Jonas quien lo reduxo à la divina obediencia? La ballena fue (dize San Gregorio) que carcel viua le lleuô haſta las playas de Ninive : *Ad locum quo miſſus fuerat, ſuo reus carcere portatur.* Diga el Prodigo, quien le bolvió à la caſa de ſu padre? La hambre fue, dize San Pedro Chriſologo : *Fames reduxit, quem ſaturitas exularet.* Diga Joab, quien lo lleuò â la preſencia de Abſalon, deſpues de no aver hecho caſo de ſus aviſos? Fue el incendio que mandò poner á ſus mieſes, dize San Eucherio : *Efficatior fuit ad trabendum damni præſura, quã vrbana Abſalonis ſupplicatio.* Diga Manaſes, quien le reduxo al conocimiento de el verdadero Dios? Los trabaxos de la captividad que padeció en Babilonia, dize San Ambroſio : *Deum in pœna conſtitutus agnovit, quem in regno poſitus abnegarat.* Son eficaces los trabajos? No ay duda. Pues, donde eſtà (arrendadores de la viña de la Igleſia) donde eſtá el fruto que han venido pidiendo tantas calamidades? Donde la reformacion de coſtumbres? Quê novedad á avido en palabras, en penſamiẽtos, en obras, en trages, con tãtos golpes? Dos vezes diò agua la piedra, ô pedernal de el deſierto; pero la vna, al herirle con la vara de orden de Dios: *Percuties qué petram*; la otra, dize Dios que con ſolo que le hablen darà aguas : *Loquiminis ad petram, & illa dabit aquas.* Quê es eſto? No ſe ve? Que haſta las piedras, caſtigadas vna vez, baſta deſpues vna palabra para que ſe reſuelvan en agua. Qué agua de lagrimas á avido, aviendo golpes, y palabras que las pidan?

Jonæ 1. *Greg. li.6. mor. 6. 13.* *Luc.15.* *Chryſ. ſer. 2.de prodig* *2.Reg.14.* *Euther.ibi. lib.2.* *2.Para.33* *Amb.lib.1. de pœnit.c. 2.* *Vid.Deſſer S.67.nu.4 S.78.ânu. 9.* *Exod.17.* *Hug.C.ibi.* *Numer.20.*

N. 22. Quê dize el Señor? *Et fecerunt illis ſimiliter*, que ſe quedaron tambien ſin fruto eſtos criados. Como lo ponderaua David,

David, hablando de los pecadores! *Dissipati sunt, nec compuncti.* Embioles Dios trabaxos, y ellos (dize) se assombraron: *Atoniti*, dixo Raynerio aqui; pero no se compungieron. El Obispo Aresio lo explica divinamente en vna de sus empressas. Pinta vn enjambre de moscas, que cebandose en el dulce, ó en la carne, ni conocen su robo, ni advierten su peligro. Llega el flavelo á ahuyentarlas, y se verá que levantandose al sentir el aire, huyen confusas por vna parte, y otra. Pregunto: se levantaron las moscas con arrepentimiento? Ya responde, con las palabras de David, el mote de la empressa: *Dissipatæ, non compunctæ.* Se levantaron solo assombradas: no huyeron arrepentidas, pues bolvieron à cebarse en la carne, luego que passô el flavelo. O Fieles, y si no huviera â quien aplicar la empressa! Mucho assombro à avido con las plagas: pero compuncion? Què poca! *Dissipati, nec compuncti.* Mucha compuncion à avido, direis. Doy que assi sea; pero como à sido? Enojado Dios N. S. con los Israelitas por sus pecados, les amenazò que los avia de castigar severamente: *Non addam vt vltra vos liberem.* Aqui ellos, llenos de amargura, confessaron su delito à Dios, y clamauan por misericordia; pero notad el modo: *Peccavimus: redde tu nobis quidquid tibi placet; tantùm nunc libera nos.* Dios, y Señor Nuestro (decian) confessamos nuestra culpa: aqui nos tienes, castiganos á tu voluntad, como nos perdones esta vez: *Tantùm nunc libera nos.* Qué modo es este de compũcion? No aveis visto (dize el P. Serario) â vn muchacho â quiẽ quiere su maestro castigar? Suspira, llora, se humilla, propone, clama: Señor maestro, perdoneme vsted esta; que si hiziere otra me castigarà vsted con todo rigor: no me perdone vsted, si hiziere otra. Sepamos este muchacho se compunge con verdad? Propone cõ resolucion? Que no señor: no es aquello mas que por librarse de los açotes presentes. Pues assi fue la compunccion de los Israelitas, y assi es la de muchos Christianos al ver los açotes de las calamidades: *Tantùm nunc libera nos.* Serario: *Sic pueri sub virga: hac vice tantùm parce, domine magister. Si deliquero post hac vnquam, cede virgis ad sanguinem vsque.* Assi se quedan sin fruto los siervos de los trabaxos, como se quedaron sin fruto los primeros siervos:

Et fecerunt illis similiter.

***

Psalm. 34. — *Rayner. ibi* — *Simil.* — *Aresi. lib. 3. emprés. 27 á n. 1.* — *Iudit. 10.* — *Abul. ibi. q. 27.* — *Simil.* — *Serar. ibi. q. 6.*

§. VII.

EL MISMO IESV CHRISTO viene à pedir el fruto; castigo de los que aun con esso no pagan.

N.23. QUeda otra diligencia q̃ hazer al dueño de la viña? Embiò à su mismo hijo, viendo maltratados los criados: *Misit ad eos filium suum.* Vino el Hijo de Dios á todos en la Encarnacion; pero oy viene tambien (dize San Antonio de Padua) en la saludable memoria de sus finezas: viene en sus Escrituras santas: viene en los Templos Catolicos, en donde realmente assiste: y viene â cada vno realmente quando le recibe en la Comunion Santissima. No oyes (alma) las vozes que te dà desde aquel Sagrario? No atiendes â lo que te dize, quando le tienes dentro del pecho? No escuchas lo que te habla desde sus Imagenes? Mirale crucificado, como te lo propone su Imagẽ, que viene à pedirte el fruto de la viña: *Mittitur filius Dei* (dize San Antonio de Padua) *dum tibi occurrit crucifixus pro te.* Què te pide aquella afrenta, sino q̃ seas humilde? Què te pide aquella desnudez, sino que seas con sus pobres liberal? Què te dize con aquella sangre de los açotes, sino que seas honesto? Què te pide con rogar por los que le crucifican, sino que perdones tu los agravios? Què està diziendo con aquella hiel, y vinagre que bebiò, sino que guardes como se debe el ayuno? Què te dize con la cabeza inclinada, sino que te rindas â su Divina Ley? Qué te pide cõ el pecho avierto, sino que roma pas el coraçon con el dolor de tus culpas? Què te dize con no dexar la Cruz hasta espirar, sino que no dexes tu la de tu obligacion hasta morir? Este es el fruto que pide JESV CHRISTO. Lo has pagado? O Dios, y lo que pregunto! Poco mal fuera no pagar (dize el Apostol) mas passan los pecadores â crucificar de nuevo, quanto en si es, al Hijo de Dios: *Rursum crucifigentes sibimetipsis filium Dei.* Assi se corresponden finezas tã excesivas?

Ant. Pad. hac fer. Legion. fer. 2. hui. fer.

Pad. ibidẽ. Ossun. fer. 25. quadr.

Vid. Desper. s.84.n.17 s.4.á n.19

Hebr.6.D. Th.ibi. Malach. 3. v.8. Gal.3.v.1.

N.24. O Arrendadores iniquos! Qué ha de bastar para que pagueis el fruto debido, si nò basta la conciencia, la inspiracion, los Sermones, los trabaxos, ni el venir el mismo Hijo de Dios à pedirlo? Qué ha de bastar (Labradores Catolicos) si ni sobre esso basta el escarmiento de los Israelitas, à los que quitó Dios la viña por que no pagaron el fruto? Qué harà con vosotros que teneis muchas mas obligaciones? Oid, oid, que siendo el delito semejante, podeis oir semejante la sentencia:

cia: *Auferetur á vobis Regnum Dei.* Se os quitarà el Reyno de Dios, dize JESV CHRISTO. Al antiguo Pueblo quitô Dios la viña, la Fé, el Sacerdocio, el Reyno, en castigo de su villana ingratitud: què esperamos nosotros, sino que nos suceda lo mismo, pues como ellos somos ingratos labradores? Mas qué digo, esperamos? Temo (Fieles) que ya à empezado el castigo. Què es tanta permission de Dios, con que está dexando reynar la disolucion, triunfar la mentira, governar el interes, y mandar el mundo la dependencia? Què es tanta esterilidad de Predicadores de zelo? Tanta permission de yerros en el govierno? Tãta cobardia para bolver por la honra de Dios en los Superiores? Tanta pobreza de auxilios? Tanta irreverencia â los Templos Sagrados? Què es todo esto, y mas que no digo, sino irnos quitando el Reyno de Dios? O que ay Fè! Gracias á Dios, á MARIA SANTISSIMA, y à la vigilancia de este Tribunal Sagrado; pero què haremos con el Reyno de la Fè, si nos falta la especial proteccion de Dios, desmerecida con tanta ingratitud?

Vid. Desper S. 61. à nu. 19. S. 84. n. 21. S. 40 per tot.

Lesius de perf. div. li. 13 á c. 12.

N. 25. Saul lo diga. Notificale Samuel, en castigo de su desobediencia, la sentencia de Dios de la privacion del Reyno: *Pro eo quód abiecisti sermonem domini, abiecit te dominus ne sis rex.* Se

1. *Reg.* 15.

executô esta sentencia? Este mismo dia, dize Samuel: *Scidit dominus regnum Israel â te hodie.* O, que consta que tuvo el Reyno hasta morir! Como se puede verificar que lo perdiò en aquel dia? Muy bien, dize el Abulense. Como quedò Saul, aunque quedô en las insignias Reales? Vease el progresso de su vida. Luego Dios diò licencia al demonio para que le posseyesse. Se passó à furioso, arrojando vna, y otra vez la lança contra David. Le persiguió ingrato, con igual teson, y cruel dad. Passó sacrilego à derramar inhumanamente la sangre de ochenta y cinco Sacedotes. Cõsultô en vn aprieto que tuvo á vna hechizera. No le quedò desde aquel dia valor alguno contra los enemigos, hasta que lleno de temor se quitò él mismo la vida. Qué es esto? Es este el Rey Saul? Este es Saul (dize el Abulense) pero Saul desamparado de Dios; y por esso, aunque quedò con las insignias Reales, quedò desde aquel dia sin la gloria de su Reyno: *Fuit priuatus gloria regnandi* (escrevia el gran Doctor) *quia antequam peccaret erat spiritus domini semper in Saule, scilicet spiritus roboris & fortitudinis; postquam autem peccavit redditus est corde infirmus, &c.* O Catolicos! El Reyno de la Fê tenemos; pero què se ha hecho el espiritu de essa Fê? Què se yo,

1. *Reg.* 16.

1. *Reg.* 18. & 19.

1. *Reg.* 22.

1. *Reg.* 28.

Abul. in 1. *Reg.* 15. q. 26.

qué se yo, quando estoy viendo tantas permissiones, indices del divino desamparo? Almas, temblemos, que nos quitan el Reyno. Pecador, que te falta el Reyno de la gracia. Quê hazes? Qué hazemos todos, que no lloramos tanto desperdicio de favores, y tanta ingratitud con que los hemos correspondido? Qué hazemos, que no nos damos por obligados de tã sufrida benignidad? Christianos: que aun nos espera Dios. Empezemos desde oy à desenojarle, à oir con agradecimiento à sus criados, á corresponder con fruto à JESV CHRISTO, à llorar la gracia perdida, à pedir con el coraçon, con las buenas obras, con la nueva vida, que venga à nosotros el Reyno de la gracia, para llegar à posseer el Eterno Reyno de la Gloria: *Quam mihi, &c.*

SER-

SERMON DEZIMO OCTAVO

DEL VIERNES DE LA VIñA, Y SEGUNDO de esta Feria.

En San Andres de Jaen. Año de 1668.

Homo erat Pater familias, qui plantavit vineam, &c. Ex Evang. lect. Math. cap. 21.

SALUTACION.

N. 1. SI ay quien entienda que vino â estar en este mũ do ocioso, se engaña: porque lo mismo es nazer el hombre (decia Eliphas, vno de los amigos de Job) que entrar en la oficina del mundo á trabaxar: *Homo nascitur ad laborem.* De suerte que como se dieron à las aves las alas para los buelos, se dieron al hombre las manos para el travajo: *Et avis ad volatum.* Bien se viò en el fin que tuvo Dios en poner en el Paraiso al primer hombre: pues assegura el Texto Sagrado que fue, no solo para que lo guardasse con la vigilancia, sino para que con el trabaxo lo cultiuasse: *Vt operaretur, & custodiret illum.* Pues si aun en aqnel estado dichoso del Paraiso no sufre Dios que esté ocioso nuestro primer padre: avrá (dize San Bernardo) quien, sin la nota de falto de juizio, se perfuada que pueden estar ociosos los hijos de Adam, estando, no en el Paraiso, sino en este valle de lagrimas, y miserable destierro? *Quis*

Iob. 5.

Genes. 2.

Aug. lib. 8. de Genes. ad lit. cap. 12.

Ber. ſer. de ſap. & prud

ſanum ſapiens, filios eius in loco afflictionis ad feriandum poſitos arbitretur? Ea, hombre, dize en Job Eliphas â qualquiera de los hombres: mirate bien á vn eſpejo, y compondràs tu vida ſin pecado:

Iob 5.

Viſitans ſpeciem tuam non peccabis. Como ſi dixera: mirate al eſpejo, y te verás con ojos, y los demàs ſentidos, con manos, con pies, y los demàs miembros. Pregunta á tus ojos para qué eſtàn en la cara: y te dirân que ſon centinelas vigilantes de todo el cuerpo. Pregunta á las manos, y te diràn que alli las puſo Dios para trabajar: los pies te diràn que para el exercicio; y aſſi los demàs miembros, y ſentidos, cada vno para ſu empleo. Mirate bien, y hallarás que tu miſma compoſicion te advierte la obligacion al trabaxo.

N. 2.

Staple. dom ſeptuag. text 2.

Eſto miſmo enſeña con ſu exemplo la Republica grande de las criaturas: pues vemos aun en las inſenſibles, de la ſuerte que no paran en ſus movimientos los celeſtiales orbes: el Sol, la Luna, las Eſtrellas ſiempre caminan: los elementos ſiempre ocupados, el fuego en ſubir, y conſumir lo que le detiene, e aire en agitacion continua rompiendo la tierra, y haziendola eſtremecer ſi quiere encerrarle, la tierra en producir tanta diferencia de plantas, y animales, el agua en correr ſiempre â ſu centro ſin negarſe à los rieſgos à que la encaminan; y por el contrario, ſi pàra el Sol

Ioſue 10.

ſe aſſombra el Vniverſo, el aire detenido ſe corrompe, oprimido el fuego deſtroza quanto ſe le pone delante, la tierra ocioſa no ſabe lleuar ſino eſpinas, y malezas, el agua eſtancada luego produze ſabandijas, la caſa que no ſe habita ſe hunde, el camino que no ſe vſa ſe pierde, el veſtido encerrado ſe apolilla, las armas no tratadas ſe enmohezen, el inſtrumento que no ſe pulſa ſe deſtruye. Todo, todo eſtà diziendo que ſin el trabaxo perece.

Laur. Iuſti. li de perf. cap. 9. Chryſ. ho. 7. in 2. Cor

N. 3.

No menos lo perſuaden las criaturas ſenſitiuas, todos los brutos; pero baſtan para exemplares las que pone delante el Divino

Prov. 6. iuxt. 70.

Eſpiritu al perezoſo, las avejas, y las hormigas. *Vade ad apem, & diſce quomodo operaria ſit.* Aprende (le dize) de la aveja: mira la induſtria con que trabaxa, la diligencia en juntar ſus materiales, el fervor con que aſſiſte â ſus tareas, el deſvelo con que guarda ſu oficina, el ardor con que deſtruye los ocioſos, y el todo de ſu aplicacion à ſu vtiliſimo empleo; pero no ſe ſi aun es mas eficaz, por

Plin. li. 11. c. 7. & 16. Amb. lib. 5. hex. c. 21. Ant. Pad. ſer. 2. dom. 3. quadr. Virgil. li, 4 Georgic.

ſer menos eſcondido, el exemplo de las hormigas. *Vade ad formicam, ó piger, & conſidera vias eius, & diſce.* Anda, perezoſo, á que la hormiga te enſeñe. O confuſion de racionales! Y qué ha de aprender? Muy mucho, ſi ſabes moralizarlo. En ſu pequeñez, la humildad: en que elige el grano limpio, la honeſtidad en ſus acciones;

nes: en que ayuda â las que trabaxan, la caridad con que debes ayu- *Prov.6.*
dar á tus proximos: en la ſolicitud con que buſca ſu alimento, la *Plin.li.11.*
que tu debes poner para tu alma: en la continuacion con que rō- *cap.30.*
pe aun pedernales, la que tu debes tener en las buenas obras: en la *Aug. in Pſ.*
providencia con que ſe previene para el invierno, la que debes tu *36.*
tener para la eternidad: en que troncha los granos para que no *Baſil.ho.9.*
broten, la mortificacion que es meneſter para que no broten los *in hexam.*
apetitos: en que eſconde los granos en tiempo de llubias, el reti- *Amb. li.6.*
ro con que debes huir las ocaſiones, y peligros de pecar: en que *hexam. c.4*
expone al Sol los granos en tiempo ſereno para enjugarlos, el cui- *Bonav.diæt*
dado que debes tener de la oracion para deſecar las paſſiones. Ay *ſalut.c.28.*
que aprender de la hormiga? Pues á aprender de la hormiga, pere- *Gemin.li.5*
zoſo: *Vade ad formicam, & diſce.* *cap.101.*

De eſta ſuerte (Fieles) perſuaden el honeſto trabaxo lo inſen- *Hug.C.Cor*
ſible, y lo irracional; y ſi paſſamos â ver los Filoſofos, y Gentiles, *ncl. in 6.*
nos dirân que el trabaxo fue el inventor de las artes, el mejor me- *Prov.*
dico para conſervar la ſalud, y el agente mas ſolicito para aumen- N.4.
tar la hazienda. Por eſſo fue tan celebrado Turio Creſino, que acu- *Hipocr.6.*
ſado ante el Senado (como refiere Plinio) de que con maleficios *epid.*
impedia los frutos de otros campos, para que ſolos los ſuyos fueſ- *Plin. li.18*
ſen fertiles, traxo para ſu defenſa los bueyes, arados, azadones, y *cap.6.*
otros inſtrumentos de labor, y dixo: eſtos ſon los maleficios con *Bruſon.li.4*
que fertilizo mis tierras: como quieren tener los que no traba- *Herod. li.2*
xan? Por eſſo fue ley entre los Egipcios (dize Herodoto) que to- *Laert.li.6.*
dos en todos los años fueſſen à dar noticia al Governador de la *Franc. Sen.*
Ciudad del exercicio con que viuian. La miſma dió Solon á los *li.1.de inſt*
Athenienſes, como dize Plutarcho, los quales (como refiere Va- *Reyp.*
lerio) examinauan à los que encontrauan ocioſos, y hallandolos *Plut. in ſo-*
ſin callos en las manos, los deſterrauan de la Ciudad como á per- *lone.*
nicioſos. Màs hazian los Egipcios, que ſolo por ocioſos los ſen- *Valer. Max*
tenciauan à muerte, como dize Herodoto. Tanto aborrecian la *li.2.c.5.*
ocioſidad, y por eſſo (como refiere Plinio) levantaron aquellas *Herod.vbi*
grandes, y celebres piramides, que fueron maravilla del mundo, *ſupra.*
para no tener ociosa la plebe, conociendo ſer madre de los vicios *Plin.li 36.*
la ocioſidad. *cap.12.*

Y ſi eſto es hablando de la ocioſidad de el hombre en comun: N. 5.
què dirèmos de la del hombre Chriſtiano? Maeſtra de toda mali-
cia la llamô el Divino Eſpiritu: *Multam malitiam docuit otioſitas.* *Eccli. 33.*
Bien lo dirà David, que tuvo bien que llorar por averſe eſcuſado *2.Reg.11.*
al trabaxo de la milicia. Salomon mientras eſtuvo ocupado en el *3.Reg.11.*
Templo no leemos algun pecado ſuyo; pero acabado el exercicio,

ſe

se dexò posseer del amor de las mugeres, y passó à adorar sus Dio-
Iudic.16. ses. Sanson mientras estuvo en campaña no fue vencido; pero re-
costado en el ocio de su amor fue preso, y burlado de los Filisteos.
Si, Catolico: ocioso, y Christiano repugnan: porque lo mismo fue
baptizarte que entrar en la palestra â pelear, como decia el Apos-
tol: *Labora sicut bonus miles Christi.* Lo mismo fue entrar por el
2.Tim.2. Baptismo en la Iglesia (dize Origenes) que entrar en vna heredad
Orig.tr.10 para el trabaxo: *Ad operandum in baptismo conducti sumus.* Por esso
in Math. el Santo Job llamò á la vida del hombre no solo vida de soldado,
Iob 7. sino de jornalero: *Militia est vita hominis super terram, & sicut dies*
Chrys.ho. *mercenarij, dies eius*: porque (como dixo San Chrisostomo) debe
34.imperf. como el jornalero trabaxar el dia de la vida, hasta recebir la paga
en la noche de la muerte. A este fin nos propone oy la Iglesia
Nuestra Madre la celebrada, sabida parabola de vna viña que en-
tregò su dueño â vnos labradores para que la cultivassen, y le pa-
gassen el fruto. Pero què viña es esta? Què labradores? Què cul-
tura? Què fruto? Para acertarlo â explicar, solicitemos (Fieles) la
Divina Gracia, por medio de MARIA SANTISSIMA, diziendo:
AVE MARIA, &c.

Homo erat pater familias, qui plantavit vineam, &c. Et locavit eam agricolis. Ex Math.cap.21.

§. I.

VIÑA EL ALMA. Y EN QVE simbolizan.

N. 6. SIn detenernos en lo literal de la parabola, ni tampoco en la alegoria que mi-
Ghisland. raua inmediatamente al anti-
in hac fer. guo Pueblo, ni menos en lo anagogico en que significa la viña de la Gloria q̃ quitò Dios à los malos Angeles, y la arrẽdò à los hombres: passo al sentido moral de esta misteriosa viña, para ver el fruto que ha de llevar, y el justo castigo de los ingratos labradores, que ni la cultiuaron, ni pagaron el debido fruto, que es toda la substancia de esta prodigiosa parabola. Ea, què viña es esta? Es el hombre, dize San Antonio de Padua: *Moraliter vinea ista est homo.* Es el alma del hombre, *hoc ser.* dize San Bernardo: *Anima cogitetur, cùm vinea legitur.* Son del mismo sentir, San Geronimo, San Agustin, San Basilio, San Ambrosio, el V. Beda, Origenes, y otros muchos. Es segun el Apostol, que llamò â los

Ant. Pad. *Ber. ser. 30 & 63. in Cant.* *Ieron. in Isai. 5.* *Aug. se. 59 de ver. dom*

Fie-

Fieles, agricultura de Dios: *Dei agricultura estis*; y antes el Profeta Isaias: *Vinea facta est dilecto meo*; y el mismo Dios llama por Geremias viña escogida al alma: *Ego te plantavi vineam electam*. Es (Fieles) tan noble el origen de esta viña, que no es menos que la soberana viña de la Divina Essencia, que dixo el Minorita Ossuna: *Vinea est essentia Dei*. Son nuestras almas del linage mismo de Dios, dize el Apostol, porque participan de su divino ser: *Ipsius & genus sumus*. Plantò esta viña la Divina Omnipotencia (dize Ricardo de S. Laurencio) en la tierra, y campo del cuerpo, con vna providencia admirable: *Ager in quo hæc vinea plantatur, est cor humanum*. Notese la providencia. Pide la viña (dize Berchorio) vna tierra no muy gruessa; porque siendolo, se pierde con la abundancia; y assi se busca vn campo de menos grossedad en que se assegure. Pues aora: Criò Dios aquella hermosa viña del ser angelico; pero la plantò en vn campo tã pingue de noticias de su nobleza, que dilatandose en copiosas ramas de invidia, y de sobervia, gran parte de aquella viña, se perdiò: *Cauda eius trahebat tertiam partem stellarum*. Por esso (dize San Gregorio Nazianzeno) para que la viña de alma no se perdiesse sobervia, la plantò Dios en la flaca tierra de la carne flaca: *Ne sicut Angelus, homo superbiret, & periret*. Aqui, en este campo (dize San Ambrosio) es donde se assegura humilde la nobleza de esta viña: *Anima nostra humiliatur, dum in istius carceris descendit societatem*. Veis (Fieles) la providencia? Quien no se deshaze de amor de vn Dios que tanto se desvela en nuestro bien? O almas! Como ay quien conviert a en riesgos, los cuerpos mismos que Dios formò para nuestra seguridad? Ea.

N. 7.

Tenemos ya plantada la viña: *Plantavit vineam*; razon serà que sepamos en que simboliza la viña con el alma; pero en què no simboliza? La viña, ya se ve, inclina sus sarmientos â la tierra, por lo qual los ligan á vn palo para que se sustente sin inclinarlos. Pues el alma, como plantandola en el cuerpo contrae las viciosas inclinaciones de la culpa original, para que no se dexe vencer de sus inclinaciones, es ligada en el Baptismo al palo de la Cruz, y Fê Catolica de JESV CHRISTO, que porque religa, y ata al Christiano (dize San Agustin) se llama la profession Christiana, Religion: *Religio â religando dicta*, dixo S. Tomas. La viña (como observò Berchorio, y Ricardo) en el invierno parece seca, y esteril: està fea al parecer, sin la hermosura de sus ojas, hasta que en

Basil. ho. 5. in hexam.
Ambr. li. 3. hexam. cap. 12.
Beda in Prov. 24.
Orig. ho. 1. & 4. in Cãt
1. Cor. 3.
Isai. 5.
Ierem. 2.
Osun. ser. 1 septuag.
Act. 17.
Ric. li. 12. de laud. B. M.
Berch. lib. 12. reduct. cap. 178.
Apocal. 12. Ricar. Vict. ibi.
Nazia. orat 2. post Pasc.
Amb. in illud Ps. 43. humiliasti nos.
Berch. reduct. li. 12. c. 175.
Ric. Laur. li. 12. de B. M.
Isai. 22.
Vinc. Brun 5. part. medit. 5.
Aug. li. de ver. relig. cap. 55.
D. Tho. 2. 2. q. 81. art. 1.
Ieron. in Amos 9.
Berch vbi sup. c. 178.
Ric. vbi sup.

en el verano se viste de su agra
Vid. Desper. dable hermosura, y se reconoce en el fruto la vida que ocul
S.2.nu.40. taua en el invierno su interior.
S.32.n.25 Assi en la viña del alma, mientras dura el invierno de esta vida (dize San Juan) no se conoce, ni se descubre bien su her-
1.*Ioan.3.* mosura: *Nondum apparuit quid erimus.* Aun la vida de la gracia
Collos.3. está escondida, dize el Apostol:
Aug. serm. *Vita vestra abscondita est*, hasta
212.de tẽp que en el verano de la Eternidad se manifieste la vida, la hermosura, el fruto, y meritos del alma: *Tunc & vos apparebitis cum ipso in gloria.* Gran fundamento para la humildad, y el temor: y grande consuelo para los Justos despreciados! Mas.
Berch.li.12 La viña no tiene limite en el
tit. c.175. crecer, porque si la cultiuan se dilata siempre mas, y más; y el alma puede siempre aumentarse en meritos, y virtudes, por que no tiene limite en merecer, como no le falte la labor.
Vid. Desper Pero se ha de advertir que aun
S.6.á n.9. que no ay este limite, se en-
S.18.n.17 tiende mientras se viue: por q̃
S.30.n.23 de la suerte que la viña solo
S.7.n.31. lleua fruto mientras está en la tierra, y no lo lleua si la arran-
Magist. 2. can: assi solo es tiempo de me-
sent.dist.50 recer mientras el alma está en el cuerpo, que despues no se merece, porque se passó con la vida el termino de merecer. No nos detengamos mas; que tenemos que ver mucho en esta viña: *Plantavit vineam.*

Puso Dios â esta viña de el alma por cerca que la guarde, la ley, la custodia de los Angeles santos; y es su cerca (dize el Minorita Ossuna) el temor santo de Dios, y aun sus miserias mismas le sirven de cerca, dixo el Legionense: porque como en la viña material suelen servir de cerca aquellas espinas mismas que arrancan de ella: assi las culpas, faltas, è imperfecciones arrancadas de el afecto, y aborrecidas suelen ser cerca para la guarda de el alma: *Sepem circundedit ei.* Labrô tambien en ella su lagar, que es (dize Ossuna) la conciencia, que es la que exprime las obras de el Christiano, y descubre su calidad en su intencion: *Fodit in ea torcular.* Demás de esto en lo principal de la viña edificò vna torre, que es en el alma la razon superior (dize el mismo Minorita) desde donde descubre todos los enemigos visibles, è invisibles, para defenderse de ellos. Esta es la que llaman los maestros de espiritu, circunspeccion, cautela santa, vigilancia, discrecion, desde la qual, como desde eminẽte torre, previene el alma sus daños: *Ædificavit turrim.* Sobre todo lo dicho, fecunda Dios esta viña con la apacible llubia de sus auxilios, ilustraciones, inspiraciones, è impulsos de su gracia: la baña cõ el ayre puro de la Doc trina Catolica, porque pide la

N.8.

Ossun.s.35 quadr.
Legion.ser.2.hui.fer.
Aug.ser.176.de tẽp
Pepin.hac fer.
Ossun.vbi supra.
Vid. Despe Ser.25. & 26.
Pepin.hac fer.
Ossun.ibid.
Berch.vbi supr.c.178 n.5.

viña

viña para fructificar el aire puro, y ſereno: y le aſſiſte ſiempre con el Sol de ſu Providencia.

N.9. Solo echo menos, en tan provida prevencion, vn ſitio en que recoger los frutos. Valgame Dios! No es eſto muy eſſencial en la viña? Pues lea el mas cuidadoſo la parabola: hallarà cerca, lagar, torre; pero ſitio para los vinos no hallarà. Fue olvido del padre de familia? No es poſſible, ſiendo Dios. Luego lo dexò con miſterio. Si, Catolico; que aqui ſe habla de la viña mientras eſtà en la tierra: y no ay en la tierra ſitio capaz para recoger los frutos de la viña: ſe ha de eſperar al Cielo para gozar de ſus frutos. No ay coſa tan repetida en las Divinas Letras, como comparar al Juſto con la palma. Aſſi en Job: *Sicut palma multiplicabo dies.* Aſſi David: *Iuſtus vt palma florebit.* Aſſi en los Cantares: *Statura tua aſſimilata eſt palmæ.* Será porque como la palma no lleua fruto ſino eſtà con ſu cõſorte: aſſi el alma ſin la gracia no merece? Será porque como la palma no ſe rinde con el peſo, el Juſto no ſe rinde con las tentaciones, y trabaxos? Serà porque como la palma es ſimbolo de la victoria, todo el exercicio del alma debe ſer cõſeguir victorias de ſus apetitos? Por todo es; pero por más, dize Berchorio, Lleua la palma vn fruto muy dulçe; pero no ſe goza de eſſa dulçura haſta aver paſſado deſde que la palma ſe plantò, cien años: ſe ha de eſperar à otro ſiglo. Ea pues: Tenga el alma la divina gracia, reſiſta las tentaciones, no ſe rinda â los trabaxos, triunfe de los apetitos; pero ſepa que el gozo, y dulçura de eſſas victorias no lo ha de tener haſta el Cielo: que es dulçura de palma, que ſe ha de eſperar á otro ſiglo para gozarle. Diga el Pictavienſe: *Palma, ideſt, virtus, non ſtatim fructus portat, ideſt, non ſtatim â Deo præmium reportat; oportet enim quód aliud ſæculum expectet.* Eſte es el miſterio de no tener ſitio para los vinos de la viña: porque ſiendo el vino el gozo de el alma, ha de eſperar el alma á eſtar en el Cielo para tener cumplido ſu gozo. O almas! Que no es el valle de lagrimas ſitio de alegria, ſino de llanto. O almas eſpirituales! Què os afligis por que no teneis en vueſtros exercicios conſuelo? Sea vueſtra afliccion por que os afligis: que el deſconſuelo es proprio de eſte valle; vueſtra afliccion es hija del amor proprio. Proſigamos.

Orig. tr. 10 in Math.

Iob. 29. Pſal. 91. Cant. 7. Berch. reduct. li. 12. cap. 112. Amb. lib. 3. hexam. Plin. li. 16 cap. 25.

Berch. lib. 12. reduct. cap. 112. n. 18.

§. II.

FRVTOS DE LA VIÑA: *obras del alma.*

N. 10. TOdo eſte aparato, y beneficios de la viña ſe ordena

Pſalm. 1.

Samanieg. ſer. de vine. Ric. Laur. li. 12. de B. M.

na (Fieles) á que lleue fruto á ſu tiempo. Para eſto la encomienda Dios á vnos arrendadores, que ſon en el alma (dize vna Mitra doctiſſima) ſus potencias: ò ſon (ſegun el devotiſſimo Oſſuna) las providencias, los cuidados, los deſvelos, que debe el alma tener en ſu cultura propria: *Locavit eam agricolis, ideſt, providentijs tuis, vt te excolas.* Ea, potencias, y cuidados del alma: qué fruto lleua eſta viña? Lo que debe lleuar es, ſarmientos, ojas, flores, y frutos: porque el alma ha de tener (dize Ricardo de S. Laurencio) penſamientos, afectos, y deſſeos puros: ha de tener ojas de palabras ſantas, flores de buenos exemplos, y frutos de buenas obras: eſto en orden à ſi, para ſu ſalvacion, y perfeccion: en orden al proximo, para ſu edificacion, y exemplo: en orden à Dios, para ſu gloria, y honra, encaminando todo ſu ſer, y operaciones al mayor agrado de Dios, como â dueño de la viña.

Oſſun. ſer. 35. quadr.

Ric. vbi ſupra.

Berch li. 12. reduct. cap. 175.

N. 11. Oigamos à la Divina Sabiduria, que hablando de ſi miſma (y ſe puede entender en perſona del alma ſanta) dize aſſi en el Eccleſiaſtico: *Ego quaſi vitis fructificavi ſuavitatem odoris, & flores mei fructus honoris & honeſtatis.* Yo fructifiqué como vna fecunda vid, evaporando vn olor muy ſuave, y lleue flores, y frutos de honor, y honeſtidad. Notenſe las tres coſas q̃ ſeñala, olor ſuaue, flores hermoſas, y frutos abundantes, que ſon los buenos penſamientos, palabras, y obras del alma juſta, con el buen olor del exemplo; pero en todo eſto procede como la vid. Claro eſtà (direis) que ſiendo el alma la viña, han de ſer de vid ſus ojas, flores, y frutos. Mas por quê han de ſer de vid los frutos de alma? No puede aver otros arboles en la viña? No ha de aver otros, dize Ricardo de S. Laurencio; que ſolo como la vid ha de fructificar: *Quaſi vitis fructificavi.* Es porque como el fruto de a vid es el vino, y eſte es en todas letras ſimbolo del amor: aſſi el fruto de el alma ha de ſer el amor ſagrado? Es aſſi, dize Ricardo; pero repareſe como dà eſſe fruto la vid. Eſtâ plantada en la tierra, la riega el agua, la calienta el Sol, la baña el aire, y aun la cercan immundicias; pero immundicias, aire, calor, tierra, agua, todo lo convierte en vino la vid: *Aquam convertit in vinum*, dixo Hugo Cardenal. O primores de la vid del alma juſta! Es verdad que eſtâ en la tierra del cuerpo, que la combate el aire de las tentaciones, que le acomete el calor de el apetito, que la cercan las immundicias de ſus miſerias, que la anegan las aguas de ſus obligaciones, y cuidados; pero obligaciones, cuidados, miſerias, ape-

Amb. ſe. 18. Ber. ſer. 1. do. 1. Epiph.

Simil.

Hug. C. in Eccli. 24.

Eccli. 24.

apetitos, tentaciones, su cuerpo mismo, todo lo convierte en amor, porque de todo se sirve para amar: que es vid mistica que fructifica como vid: *Quasi vitis fructificaui.* Ricardo aora: *Quasi vitis fructificat, dum ab amore voluptatis convertit in vinum amoris.*

Ric. Laur. lib. 12. de laud. B.M.

N.12. Es por esto decir que lleua fruto como la vid el alma justa? Pero qué arbol frutal ay q̃ no convierta el agua, y lo demâs en su fruto? Fructifique el alma como otro arbol. No, sino como vid. Es porque ninguno otro lleua por fruto el vino del amor? Por màs. Son en tres diferencias los frutos de los arboles. Vnos, cuyo exterior se come, y no su interior, como los datiles fruto de la palma: otros, cuyo interior se come, y no su exterior, como las nuezes fruto del nogal: otros, en quien todo se come el interior, y el exterior, como las vbas fruto de la vid. Dize pues el alma santa: *Ego quasi vitis fructificaui.* No permita Dios que los frutos de mis obras sean tales, que halle su examen en ellas que reprovar, ò porque no corresponde lo interior de la intencion à lo exterior de la obra, ò porque no se conforma para el exemplo lo exterior de la obra con lo interior de la intencion: quiero fructificar como la vid, por q̃ quiero que el interior, y el exterior, la intencion, y la obra, el desseo, y el exercicio, el afecto, y las acciones, sean todas del gusto, y agrado de mi Dios, sin que tenga en ellas q̃ desechar: *Quasi vitis fructificaui.* Pues me criô vid, quiero fruficar como la vid, para que al exprimir el fruto de mis obras, no se halle en mi otra cosa que el vino de su amor, ò por su amor, para su gusto, su agrado, gloria, y honra: *Ab amore voluptatis convertit in vinum amoris.* Este es (alma) el fruto que Dios pretendiò de ti, desde que te plantó en la tierra de tu cuerpo, y te estrechò piadosamente con sigo en el Baptismo con la amorosa ligadura de la Religion Catolica: *Vt eatis & fructum afferatis.* Fruto de luz en el conocimiento de Dios, y de ti mismo: *Fructus lucis*, dixo el Apostol. Fruto de voluntaria obediencia, pues para esso te dió voluntad libre: *Faciens fructũ iuxta genus suum.* Fruto de justicia, que dixo el Apostol, dando à Dios lo que es de Dios, y al Cesar lo que es del Cesar: *Repleti fructu iustitiæ.* Fruto de paciencia, que dixo JESV CHRISTO S. N. lleuando con paciencia los trabaxos, y molestias de la vida: *Fructum afferunt in patientia.* Fruto perpetuo de exercicio de virtudes; que por esso llamò el Sabio arbol de la vida al fruto de el alma justa: *Fructus iusti*

Simil.

Vid. Desper S.25. a nu. 24. & â n. 10.

Palac. in Math. 21.

Ioan. 15.

Ephes. 5.

Genes. 1.

Math. 22.

Philip. 1.

Luc. 8.

Prov. 11.

Galat.5. *iusti lignum vitæ*: porque el arbol de la vida que viô S. Juan lleua al año doze frutos, y son doze los frutos del espiritu, q̃ *Apocal,22.* señaló el Apostol: *Lignum vitæ afferens fructus duodecim.* Y el q̃ *Bern.serm. 63.in cant.* no ha lleuado este fruto, aun le queda otro fruto que lleuar, q̃ es la digna penitencia por no aver lleuado fruto: *Facite fructum dignum pœnitentiæ* *Math.3.* Para esto entregò esta viña al cuidado de tus potencias: *Locavit eam agricolis.*

§. III.

FALTAN LOS FRVTOS DE *la viña por hazerla jardin el pecador.*

N.13. EA, potencias del alma, arrendadores de esta viña: ya llegó el tiempo de el fruto: *Cum tempus fructuum appropinquasset.* Quê tiempo? El del vso de la razon, en que debe el alma reconocer à su Criador, adorarle, amarle, y obedecerle. Ossuna: *Tempus fructûs in vinea animæ, est quando viget liberum arbitrium.* Este es el tiempo para todos; pero quantos *Ossun.s.35 quadr.* (dize Paulo Granatense) estân ya en el otoño de la edad, que *Paul.Palac in 21. Mat* es la vejez, y aun nos hallamos todos en el otoño de los siglos, y vltima edad de este mũdo? *Nos quidem in autumno sumus.* Pues, arrendadores Catolicos: qué fruto tiene la viña? Ya llegò el tiempo: ya à embiado Dios por el fruto: *Misit servos suos, vt acciperent fructus eius.* O potencias racionales! No aveis sentido auxilios, è inspiraciones divinas, y avisos de la conciencia? Essos son los primeros criados que embiô Dios por el fruto de su viña. No aveis visto tantos exemplos de Justos, y tantos escarmientos de pecadores, como Dios os ha puesto delante de los ojos? Essos son los segundos criados: *Misit alios servos.* No aveis alguna vez considerado, no os ha venido â la memoria lo muy mucho que hizo, y padeciò por las almas JESV CHRISTO? Esso es aver venido por el fruto del alma el mismo Hijo de Dios: *Misit ad eos filium suum.* Què aveis hecho? Qué, sino maltratar, y despreciar los criados, no haziendo caso de auxilios, inspiraciones, avisos de la conciencia, exemplos, y escarmientos? Qué aveis hecho, sino quitar, quanto es de vuestra parte, la vida á JESV CHRISTO, ofendiendole grauemente en lugar de obedecerle, amarle, y agradarle, arrojandole de el alma por el pecado mortal? *Eiecerunt extra vineam, & occiderunt eum.* Què es esto, entendimiento Christiano? Memoria, què es esto? Quê es esto, voluntad? Y el fruto? Y las hojas? Y las flores de la viña? Pero què pregunto, si ni aun

Vid. Dess. S.13.à nu. 9.S.19.n. 19.S.40. n.15.

Ant. Pad. ser.hui.fer.

viña

viña à quedado en el pecador? Ay alma; pero no ay viña: *Non*
Ber. ſer 63 in Cant. *eſt vinea ſtulto* (decia San Bernardo) *& ſi fuit ; iam non eſt, redacta in ſolitudinem.* Pues quê? Achab el iniquo Rey de Samaria lo dirâ.

N.14. Vinole à eſte Rey vn penſamiento de poſſeer vna viña q̃ eſtaua junto al Palacio, para hazerla huerto de ſu conveniencia, y recreo. Pidiola à Naboth, que era el dueño, ofreciendole por ella otra viña , ô el precio
3. Reg. 21. en que ſe taſſaſſe : *Da mihi vineam tuam , vt faciam mihi hortum olerum.* Naboth, viendo que la viña era herencia que le dexaron ſus padres, reſiſtiò el venderla , aunque la pedia el Rey. Aqui fue la peſadumbre de Achab, el acoſtarſe en la cama, y no querer paſſar vocado con la triſteza ; pero aqui fue donde ſu muger la Reyna , ô por mejor decir, la eſclaua de ſu crueldad, Jezabel diò traza para que Achab entraſſe en la viña para cumplir ſu guſto. Mandô publicar ayuno general , y que dos teſtigos falſos juraſſen que Naboth avia ſido blasfemo cõtra Dios, y contra el Rey. Executóſe aſſi, y cõvencido de blasfemo, al punto le quitarõ la vida, apedreandole fuera de la Ciudad: *Eduxerũt eum extra ciuitatẽ, & lapidibus interfecerunt.* Ea, Achab, le dize Jezabel: ya puedes hazer el huerto , porque ya es muerto Naboth, y ſe le confiſcã los bienes : *Surge & poſſide vineam Naboth.* Ya iba Achab à ponerlo por obra, quando Elias de orden de Dios le notifica el caſtigo , haziendole cargo no ſolo de la injuſticia de quitar la viña , ſino de la muerte de Naboth : *Hæc dicit dominus : occidiſti inſuper & poſſediſti.* Paremos aqui, que tiene eſte cargo dificultad. A quien ſe haze? Al Rey. Pues acaſo el Rey quitò la viña? No , que queria comprarla. Acaſo el Rey quitò la vida âNaboth? Tampoco; que quien le hizo matar fue Jezabel. Luego no concurriò á eſtos delitos el Rey Achab. Si, concurrió, dize el Profeta: *Occidiſti, & poſſediſti.* Si cõcurriò, dize el grande Abulenſe: por q̃ aunque es aſſi que no mandô matar á Naboth directamente, diô mano à Jezabel para que le mãdaſſe matar. Jezabel fue quié le hizo quitar la vida cõ los teſtigos falſos; pero Achab cõcurriô â la muerte cõ el deſſeo de hazer jardin de la viña, y cõ el cõſentimiẽto en la muerte. Por eſſo ſe le haze cargo , como á cõplice en los delitos: *Achab* (dize el Abulenſe) *peccavit in morte Naboth: quia licét ipſe directé non iuſſerit occidi; tamen placuit ei, & conſenſit in occiſsione eius.* Tiemblo (Fieles) de paſſar â la aplicacion de eſte texto.

Abul. in 3. Reg. 21. q. 9.

N.15. Valgame Dios! Paſſó eſto en Jezrael , ò en Jeruſalem? Paſſó, y paſſa (pecador) en Jez-

rael, en Jeruſalem, y dentro de ti. Què viña es eſta, ſino tu alma, herencia, y heredad propria de el mejor Naboth, JESV CHRISTO Señor Nueſtro? Aſſi San Ambroſio, ſegun lo que decia David: *Dabo tibi gentes hereditatem tuam.* Què es pedirla Achab para hazerla huerto de recreacion, ſino inclinarſe tu alvedrio á hazer tu alma huerto de torpes delicias, deviendo conſervarla en el ſer de viña de amor, y de obediencia? *Hortus olerum* (dixo Laureto) *deliciarum.* Què es reſiſtirlo Naboth, ſino contradecirlo JESV CHRISTO, por ſi, por ſu Evangelio, por la conciencia, por la inſpiracio, por los exemplos, y eſcarmientos, que debieras advertir, y obedecer? *Eſto conſentiens adverſario tuo.* Qué fue introducir Jezabel teſtigos falſos para matar á Naboth, ſino inducirlos la Sinagoga de Jeruſalem, para quitar la vida â JESV CHRISTO, porque reſiſtia la vida licencioſa? *Iezabel* (dixo el Legionenſe) *ideſt, ſynagoga quæſivit falſos teſtes contra Chriſtum.* Quantas vezes tomò en las manos piedras contra ſu Mageſtad, haſta que le puſo en vna Cruz, pretextando ſu invidia cruel con la Religion, como cõ el ayuno Jezabel? *Prædicate Ieiunium.* Es verdad eſto? Es verdad, dirás; pero quien lo hizo fue la Sinagoga, que yo no he pretendido la muerte de mi Redemptor. O Achab alvedrío, ſobre iniquo, ciego! Es aſſi que la Sinagoga fue quien hizo quitar injuſtamente la vida à JESV CHRISTO; pero tu con tu pecado concurriſte à ſu muerte con la Sinagoga: *Occidiſti, & poſſediſti.* La Sinagoga concurriò con ſu ſentencia; tu, con tu conſentimiẽto: porque lo miſmo fue pecar mortalmente, que conſentir en la muerte de JESV CHRISTO: *Conſenſit in occiſione eius.* Es aſſi que no pretendiſte directamente que JESV CHRISTO muriera; pero pretendiſte directamente hazer de ſu viña, que es tu alma, vn huerto de delicias cõtra ſu voluntad, de que ſe ſiguiô ſu muerte: *Faciam mihi hortum olerum, deliciarum.* Luego, como Achab es Reo de la muerte de Naboth, eres tu (pecador) Reo de la muerte de JESV CHRISTO, deſtruyendo para tus delicias la viña de tu alma: *Peccavit in morte Naboth, quia conſenſit in occiſione eius.* O viña Catolica, no ya viña, ſino jardin! O alma Chriſtiana, alma; pero no viña, porque la á convertido el olvido, la falta de conſideracion, y la malicia en jardin para el proprio guſto, y deleite, aun à coſta de bolver á crucificar à JESV CHRISTO! Como ſi nò ay viña, ha de hallar fruto, ſi lo que buſca ſu amor no es fruto de jardin, ſino de viña: *Vt acciperent fructus eius.*

Amb. lib. de Nabuthe. c. 3.
Et exhort. ad virgin.
Pſal. 2.
Lauret. v. Naboth.
Math. 5.
Aug. de ſer. dom. in mõt cap. 22.
Ambr. in Luc. 12.
Athanaſ. q. 62.
Rup. lib. 4. de glor. ver. Legion. ſer. hui. fer.
Ioan. 8.
Math. 26.
Theodor. in 3. Reg. 21. q. 59.
D. Th. in epiſtol. ad hebr. c. 6.

§. IV.

NO AY FRVTOS EN EL alma viña por falta de guarda.

N.16. PEro no solo por esto falta el fruto. Demos (Fieles) que aya viña: qué importarà si nò ay guarda? O que tiene la cerca de el temor de Dios, estâ con resolucion de no cometer pecado graue, se exercita en muchas devociones, y obras buenas! Sea assi; pero el coraçon, el afecto, el interior de la viña? Como estàn las vides del interior? Ay gusanos, ay pulgon de afecciones terrenas? Ay telas de araña de cuidados impertinentes? Pues sea assi que aya la cerca: *Sepem circumdedit ei.* Aunque aya temor de Dios, si el interior no se guarda, se malogra el fruto de la viña. Quê misterioso el Esposo Divino en los Cantares! Haze vn elogio al alma esposa suya, y le llama huerto cerrado, y fuente sellada: *Hortus conclusus, soror mea sponsa, hortus conclusus, fons signatus.* Como es esto? Pues si està cerrado el huerto, para què es la llaue, y sello en la fuente? Quê tiene que temer la fuéte, si el huerto està bien cerrado? Lo està? Y mucho, dize la leccion de Pagnino: *Hortus obfirmatus.* Ea, corra libre la fuéte, pues està dentro de su huerto bien guardada; pero cõ sello? Cõ llaue? Si, dize vna graviſſima pluma; que es esse huerto, y fuente el alma esposa de Dios, y no fuera esposa perfecta â estar con menos llaue la fuente. Es el coraçon la fuéte de los afectos, como el huerto es el alma quãto al exercicio exterior de los sentidos. Vease pues, que lo que celebra en el alma el Esposo santo es, no solo la guarda de los sentidos, sino la guarda de la fuente del coraçon: *Hortus conclusus, fons signatus.* Aya en hora buena paredes altas, y puertas muy fuertes para guardar el huerto; pero si el agua de la fuéte corre libre por la tierra, qué lodo no se hallarà en el jardin? Si aunque los ojos no miré torpes, las aguas de los afectos corren vagas, què lodo de miserias no se engendrarà en el alma esposa de Dios? Ea pues: quando se levantan las paredes para la guarda de los sentidos, pongãse en la fuente del coraçon sellos, y llaues, para no dexar correr con libertad los afectos, y merecer los agrados del Divino Esposo: *Hortus conclusus, fons signatus. Nimirum* (dixo la pluma citada) *licét externa propellatur pestis, intus nascitur. Non videt oculus? Cor tamen amare potest. In pomo nascitur vermis, â quo lædatur.* Veis (Fieles) como demàs de la cerca, es menester la guarda de el interior de la viña, para assegurar el fruto?

Ossun. f. 35 in quadr. Ric. Laur. li. 12. B. M

Berch. lib. 12. reduct. cap. 175.

Prov. 4.

Cant. 4.

Pagn. ibi.

Oliva in Cant. 4.

N.17. Pues quê, si estuviesse apor tillada la cerca? O alma! Por pequeño que sea el portillo de el descuido, entran por él á destrozar la viña: quien? Vnas rapossillas, que aunque pequeñas, destrozan. Las conoces? Son las sugestiones de el demonio, dize Origenes. Son (dize S. Ber nardo) las tentaciones: *Vulpes tentationes sunt.* Son los vicios paliados cõ buen pretexto: son las murmuraciones ligeras: las adulaciones de el vso: son los pecados veniales, dize S. Bernardo: *Nascentia vitia.* O quantas de estas rapossillas pernicioss se introduzen en la viña de el alma por el portillo de la negligencia! Aun no avié do portillo se introduzen, dize San Bernardo. Como lo llorava el Santo en si mismo! O viña mia, decia à su alma, lamentandose! O quanto fruto te falta, aun en el tiempo mismo en que tenia mas vigilancia, y cuidado de la viña! *Quantum nobis, ó vinea mea, furtivis subreptum est machinamentis, eo ipso tempore, quo vigilantiús intendere cœpimus curæ & custodiæ nostri!* Por què era esto, sino por las rapossillas que furtivamente, y sin advertirlo se entran hasta las puertas del coraçon? Ya acomete la passion de la ira, ya la sobervia, ya la vanidad, ya la gula, ya la pereza, ya la pusilanimidad, ya la fatiga de los cuidados forçosos, q̃ la conturban: *Demoliuntur eam sedulæ quædam vulpeculæ instantiũ necessitatum.* Esto passa en quien tiene cuidado de su viña? Si, Catolico: para que mas se avive el cuidado.

Ber. ser. 64 in Cant.
Orig. ho. 4. in Cant.
Bern. ibid.
Ber ser. 63 in Cant.
Ber. ser. 30 in Cant.
Ibidem.

N.18. Repara en lo que dize el Divino Esposo al alma. *Capite nobis vulpes parvulas, quæ demoliuntur vineas.* Potencias labradores de la viña, cogedme essas rapossillas pequeñas, q̃ me la destruyen. Essas imperfecciones, y faltas involũtarias cogedmelas quando pequeñitas, antes que crezcan al calor de el consentimiento, y sea mayor el daño, como el cazarlas mas dificil. Pues Esposo Santo; si hazen daño aunque pequeñas, no fuera mejor acabar cõ ellas, y matarlas? Como no dizes que las maten, sino solo que las cojan, y te las lleuen? *Capite nobis.* S. Bernardo formó la duda: *Cur iubeantur potissimúm capi, & non abigi vel occidi?* Otra vez oiremos al Santo; diga aora Paulo Granatense: es (dize) providencia especial de Dios conservar las faltas involuntarias, para cõservar humilde la viña, y principalmente para excitar la vigilancia, y cuida do de los labradores. *Scio vulpeculas parvas in vineam irrumpere: sed id permittit Dominus, vt colonorum curam excitet.* No quiero (dize el Esposo Santo) no quiero que mueran essas rapossillas q̃ se entran sin querer, porque no quiero que el alma se descuide.

Cant. 2.
Ber. ser. 63 in Cant.
Paul. Palac in Mat. 21.

guide. Aya sugestiones, aya acometimientos del apetito, para avivar el cuidado del interior: *Capite nobis.* Eche el alma la red en que cogerlas, y venga con ellas á mi acatamiento, que sin ellas viniera con complacencia vana, y con ellas vendrâ humilde, rendida, y cuidadosa: *Capite nobis.*

N. 19. Esto es (viña Catolica) lo que passa con las raposillas que se entran sin querer; pero las que se introducen por que se durmiò el cuidado, y no cerró los portillos de la cerca, que son los pecados veniales voluntarios, y de assiento: ò Dios, y el daño que hazen en la viña! Qué daño? El que sucede à la viña aportillada; que la destruyen, como dixo el Sabio: *Vbi non est sepes, diripietur possessio.* *Eccli. 36.* Què daño? Que la vendimian (dize David) los passageros, por que los movimiętos de las passiones que antes passauan sin hazer daño en el alma, aportillada la cerca, entran, y se sientan por la delectacion á vendimiarla: *Destruxisti maceriã eius? Vindemiant eam omnes qui prætergrediuntur viam.* *Psal. 79.* Hugo Cardenal: *Idest motus vanæ gloriæ, &c.* *Hug. C. ibi.* Quê daño? Que repitiendo las raposas la entrada, abren mas el portillo para que pueda entrar el jabali á destruir la viña: porque la repeticion de los veniales facilita al alma para el pecado mortal: *Exterminavit eam aper de sylva, & singularis ferus depastus est eam.* *Psal. 79.* Entra la tibieza (dize San Bernardo) se cobra horror â los buenos exercicios, resfriase la caridad, la libertad se captiua, turbase la razon superior, halaga el deleite, la falsa seguridad engaña. Què mas? Flaca la voluntad, llega à consentir en la culpa graue. *Ber. ser. 63 in Cant.*

N. 20. Qué bien descriviò el Profeta Joel estos grados de la perdicion en estas misterioßas palabras! *Residuum eruca comedit locusta, & residuum locustæ comedit bruchus, & residuum bruchi comedit rubigo.* *Ioel. 1.* Vinieron (dize) quatro plagas, que devastaron la heredad de Dios: Empezò la oruga: lo que dexô esta destrozò la langosta: lo que esta no acabò prosiguió el pulgon: y por vltimo, lo consumiò todo el anublo. Habla á la letra (dize S. Geronimo) de la destruccion que hizieron en Israel los quatro imperios: la oruga fueron los Assyrios, la langosta los Medos, y Persas, el pulgon los Macedones, principalmente Antiocho el Epiphanes, todos los quales destruyeron mucho; pero quien lo asolò todo fue el anublo de los Romanos. Esta es la letra; pero el misterio es mas, dize San Paulino, por que aqui pinta el Profeta la devastacion de vn alma, que es por la gracia heredad de Dios. Como? Id notando el orden: oruga, *Ieron. Hug. Car. ibi.* *Vid. Despen. s. 22. â n. 21.*

langoſta,pulgon,anublo. Acomete al alma vn penſamiento torpe, de vengança, ò otro alguno de coſa prohibida. Lo arrojaſte luego que lo advertiſte? Fue oruga, guſanillo que no paſsò de la oja: *Eruca eſt in folio ſedens*, dixo San Paulino. Buelve â acometer deſpues de arrojado, y no lo eſpantas con aſpereza? Ya es langoſta moleſta que va, y buelve, y ya haze daño, de que es teſtigo lo que roe la conciencia: *Locuſta eſt avolans & revertens*. No buela ya, ſino ſe ſienta, porque ſe deleita el natural? Ya es pulgõ pernicioſo, y culpa venial, aunque la voluntad no conſienta: *Bruchus dicitur, qui non ſatis avolat, ſed magis ſedet*. No lo apartas al advertirlo, ſino con deliberacion lo conſientes? Ya es anublo (dize San Paulino) ya es pecado mortal, que todo lo enferma, y deſtruye la vida de la gracia en la heredad de el alma: *In rubiginem vertitur: quæ iam penitus inhæreſcens, vt de ſtipula, ſic de anima, nunquam aut difficile expellitur*. Viniera eſte daño, ſi con tiempo ſe huviera prevenido? Ya ſe ve que no. Luego quien deſtruye el fruto de la viña es el deſcuido en reparar los portillos de la cerca, para que no entren las raposillas de los pecados veniales. Si, alma: cuidado con los portillos, que para eſſo arrẽdó à tus potencias la viña: *Locavit eam agricolis*.

Paulin. ep. 30. fine.

§. V.

FALTAN LOS FRVTOS DE la viña del alma por falta de labores.

PUes aun no he dicho (Fieles) la cauſa principal, porque falta el fruto en la viña miſtica de el alma. Entregòla Dios al cuidado de las potencias, no como à dueños, ſino como â arrendadores, y labradores: *Locavit eam agricolis*; y conſiguientemente con obligacion dc cultivarla para pagar el fruto: *Miſsit ad cultores*, dixo San Lucas. Mire cada vno dentro de ſi, que labores le debe la viña de ſu alma, y hallará que el no lleuar fruto es por falta de labor. Bien claramente nos lo aſſegura el Sabio. Paſsè, dize, por el campo de vn hombre perezoſo, y por la viña de vn necio: y todo lo hallè poblado de hortigas, y de eſpinas, demás de eſtar arruinada toda la cerca: *Per agrum hominis pigri tranſivi, & per vineam viri ſtulti: & ecce totum repleverant vrticæ, &c.* Eſte perezoſo (dize San Bernardo) es el pecador necio, que dexa inculta la viña de ſu alma; que el Chriſtiano prudente le acude á ſus tiempos con las convenientes labores: *Nil quippe incultum deſertum ve in ſe ſapiens derelinquet, Stultus non ita: cuncta apud*

N. 21.

Vid. hîc. S. 13. n. 12.

Luc. 20.

Prov. 24.

Ber. ſer. 63 in Cant.

cum

eum neglecta invenies, cuncta iacentia, cuncta inculta, & sordida. Ello es cierto (Fieles) que no ay planta que tanto neceſſite de labor, como la viña: por lo qual dize el Proverbio comun, que la viña no quiere dueño, ſino eſclavo; y la viña de el Chriſtiano (dize San Antonio de Padua) ſi nò ſe labra ſe pierde, no lleua fruto: *Efficitur ſilveſtris, ſi non colitur.* Ea, veamos eſtas labores.

Ric. Laur. lib. 12. de laud. B.M.

Ant. Pad. ſer. hui. fer

N.22.

Dos ſon las principales que la viña pide, que ſon, la poda, y la caba: porque como la viña ſe compone de las vides, y la tierra, pide la tierra la caba, y las vides piden la poda. Pues como la viña del Chriſtiano ſe compone de la vid que es el alma, y de la tierra que es el cuerpo: pide el cuerpo que lo caben, pide el alma que la poden. Has podado mucho, Chriſtiano? En el Levitico mandava Dios que cada vno podaſſe ſu viña ſeis años, para poder al ſeptimo gozar del fruto, y deſcanſo: porque para gozar de el deſcanſo de la gloria, es meneſter podar la viña del alma los ſeis años que ſignifican la vida: *Sex annis putabis vineam tuam: ſeptimo autem anno ſabbatum erit terra.* Ea, has podado tu viña? Y quê es podar? Ay (Fieles) poda del Juſto, y poda del pecador. Vereis que el Labrador quando poda corta à la vid lo ſuperfluo. Es verdad que la afea, mas la fertiliza: la hiere, pero la aſſegura. Aſſi en la viña de el pecador deben las potencias labradores cortar lo ſuperfluo de los vicios, los baſtagos de las ocaſiones: porque de no, ni ſe verà con la ſeguridad de la gracia, ni ſe hallarà con la fecundidad para el merito: *Sylueſcit vitis niſi putetur* (dixo Clemente Alexandrino) *ita homo, &c.*

Ossun. ſer. 2. de Septuageſ. Iuſtin. dialog. contr. Triphon.

Vid. hic. S. 5. n. 27.

Ric. Laur. lib. 12. de B.V.

Cle. Alex. 1. pedæ. c. 6.

N.23.

Bien miſterioſamente lo dió à entender el Divino Eſpiritu en la hiſtoria celebre del parto de Thamar. Empezò Zaram à nazer, y ya ſe ſabe, que aviendo ſacado vn brazo, lo retirò, y diò lugar â que nacieſſe Phares: *Illo vero retrahente manum egreſſus eſt alter.* Valgate Dios por Zaram! Qué te obliga â huir de la luz por retirarte à las tinieblas? Què natural es el tuyo, que quando todos eſtân haſta el nazer impacientes, tu huyes la vida que apetecen todos? Fue huir de los aplauſos que hallaſtes al empezar â nazer? Fue huir el frio que ſentiſte al tocarte la que aſſiſtia al parto? No fue (dize San Antonio de Padua) ſino miſterioſa diſpoſicion de la Providencia Divina. Veaſe (dize el Santo) lo que ſignifican los nombres de la madre, y de los hijos. Thamar es lo miſmo que *amara*, y ſignifica la amargura de la penitencia; Zaram es lo miſmo que *oriens*, que ſignifica la ilu-

Levit. 25.

minacion de las obras hechas en gracia ; Phares ſe interpreta *diviſio*,q̃ es la diviſion de la culpa, y ſus ocaſiones. Ea pues, ya eſtà entẽdido el miſterio. Queria Tamar, q̃ Zarã naciesſe primero q̃ Phares. Mas claro: quiere el pecador con nombre de penitente hallarſe con la luz de la gracia, y obras meritorias antes q̃ con la diviſiõ de la culpa. Pues eſſo no

Math. 1. dize Dios : primero ha de nacer Phares q̃ Zaram: primero ha de ſer la diviſion q̃ la luz: por q̃ primero ha de ſer el dividir, y cortar la culpa, y ſus ocaſiones, que conſeguir el fruto de las obras meritorias: *Prius enim* (dixo divinamente S. Antonio) *debet ſe á peccato dividere, & poſtmodum boni operis illuminationi intendere.* Cor-

Ant. Pad. Ser. 1. *n.* 4. *quadrag.* te, corte, el pecador, ſi ha de lleuar ſu viña frutos de la gracia.

N.24. Vamos à la poda de el Juſto. Qué haze el labrador al podar la vid? Corta los ſarmientos inutiles. Mas como inutiles ſi dexandolos lleuáran fruto? O primores de la agricultura! Es aſſi que lleuáran fruto eſtos ſarmientos ; pero lleuandolo junto, y de vna vez, gaſtára toda ſu virtud la vid , y ſe ſecara. O almas virtuoſas, y què leccion de prudencia, y diſcrecion! Vn dexarſe governar por los primeros fervores , y querer hazer en vn dia las penitẽcias de vn año, no es otra coſa que extinguir la raiz de la deuocion, quãdo pretendeis aumẽtarla. Cortad, cortad, y ſi no ſabeis cortar , corte la obediencia lo que la imprudencia no ſabe , para aſſegurar perpetuo el fruto de la viña. Pero aun mas haze el labrador en la poda (dize S. Juan Chriſoſtomo) porq̃ aquel cortar es reducir â la raiz la virtud que antes eſtaua eſparcida por las ramas:

Chryſ. ho. 24. de ava. *An non vides quod agricolæ vitem putent ne vim omnem in pampinis & palmitibus, ſed in radice profe rat?* Es el podar reducir á vno la virtud q̃ eſtaua eſparcida en muchos. Cuidado, alma, con eſta importantiſſima labor ; q̃ es impoſſible lleuar frutos de perfeccion Chriſtiana, ſi no ay eſta poda en tu interior. Se ha de cortar, no ſolo por afectos viciosos deſordenados : no ſolo por los afectos peligroſos; ſino aũ por los licitos de criaturas, para reducir todos los penſamientos, deſſeos, y afectos del coraçon al vno de el mayor agrado de Dios.

Ric. Laur. li. 12. *de B. V.*

N.25. Eſte es el vno neceſſario q̃ encargaua JESV CHRISTO S. N. á Marta, quando la vió tan ſolicita, y turbada en varias coſas: *Porro vnum eſt neceſſarium*; y eſte es el primor miſtico que celebraua el Eſpoſo Santo en el alma ſu eſpoſa en los cãtares. Heriſte mi coraçon, le dize, con el vno de tus bellos ojos. *Vulneraſti cor meũ ſoror mea ſponſa in vno oculorũ tuorum.* Pero divino Eſpoſo , no ſabremos qual de los dos ojos fue el q̃ hiriò tu cora-

Ioan. 11. *Luc.* 10. *Cant.* 4.

çoraçõ? Fue el derecho, ô el izquierdo? El derecho seria, claro está (dize S. Geronimo) porque siendo los dos ojos los afectos puros del espiritu, y los groseros de la naturaleza (como dize S. Buenaventura) ya se ve q̃ tu mayor agrado está, no en los afectos de la naturaleza, sino en los afectos eleuados del espiritu. Pero si es assi, por q̃ no nos lo explica tu amor? Por q̃ no es assi (dize la mas fecunda Oliua de la Cõpañia de Jesus) lease cõ cuidado (dize) el texto original: porque dõde nuestra Vulgata dize *in vno*, se lee en el Hebreo *in vnitate*, que es decir, que lo q̃ lleuó el mayor agrado de el Esposo fue, no vno de los dos ojos, sino la vnidad de los dos: *In vno occulorum: in vnitate occulorum.* Aquel vnirse los dos ojos á vn mirar: aquel no dividirse para ver, sino q̃ vno, y otro miravã cõ vnidad al objeto. Mas claro: aquel aver vnido el alma los dos ojos del espiritu, y natural á fuerça de aver cortado en el natural todo respecto, y afecto à criaturas, para mirar natural, y espiritu à vna â solo Dios, esso es lo que hiriò el coraçõ del Divino Esposo: esso es lo q̃ le lleua su mayor agrado: *Vulnerasti cor meũ in vnitate oculorũ tuorum: iste oculus* (dize Valduino) *non est, sed vnus oculorũ est. Verè vnus quia vni intentus vnũ amat, vnum curat vni adhæret.* Esta es la labor primera de la poda.

Iero. lib. 1. sup. Iobin.

Bon. in dict sal. tit. de virt. c. 1.

D. Tho. coment. in Apocal.

Beda. li. 6. alleg. c. 4.

Oliv. in cant. 4.

Berc. lib. 9. mor. c. 11.

Valdui. ap. Til. in cant. 4.

La otra labor es cabar: por q̃ el alma Christiana debe cabar en la cõsideraciõ de los beneficios divinos, en la põderaciõ de sus pecados, en la meditacion de la muerte, del Juizio, y pena q̃ le aguarda. Pero aun es mas misterioſa esta labor. Toca la caba à la tierra (dize Ricar. de S. Lauren.) por q̃ se á de cabar la tierra del cuerpo cõ los ayunos, vigilias, y trabaxos: *Fossoria sunt ieiunia vigiliæ & huiusmodi, quæ terram corporũ lacerant & cõfringũt?* Siẽ pre q̃ el Christiano haze penitẽcia de sus culpas (dize el deuoto Ossuna) caba la viña como es su obligaciõ: *Quoties pœnitẽtiã agis vineam fodis.* Biẽ. Y para q̃ se caba la viña? El labrador, para descubrir las raizes; el Christiano, para descubrir sus defectos de raiz. Para q̃ se caba la viña? El labrador, para manifestar la tierra oculta; el Christiano, para manifestar en la cõfessiõ sus pecados. Para q̃ se caba? El labrador, para apartar la tierra de la vid; el Christiano, para apartar del alma, y su afecto las cosas de la tierra. Para q̃ se caba la viña? El labrador, para quitat las malas yervas q̃ ofẽden à la vid; el Christiano para arrãcar los vicios q̃ fométa la carne regalada. Para q̃ se caba la viña? El labrador, para q̃ entre â la vid el Sol, y el agua; el Christiano, para q̃ entre al alma sin embaraço el riego de los divinos auxilios.

N. 26.

Ric. li. 12. de B. V.

Ossun. ser. de septuag.

Fabr. con. 3. in septuag.

Ricc. vbi supra.

Baste

N.27. Baſte de eſto; pero es de notar, que vnas vezes quita el Labrador à la vid cabando la tierra, otras ſe la arrima, que llaman darle polvo; y no menos el Chriſtiano debe vnas vezes acercar el polvo al alma con recuerdos de la muerte: otras, apartarle la tierra, deſcubriendo con la conſideracion la nobleza grande del alma, de ſuerte, que no ſea todo apocar al alma con la humillacion de la tierra; ſino que la eleue el Chriſtiano, deſcubriendole ſu origen. Moſtró Dios al Patriarca antiguo Joſeph los progreſſos de ſu exaltacio en aquella miſterioſa viſion, y ſueño de las eſpigas, que humildes adorauan ſu macolla: *Veſtros que manipulos adorare manipulum meum.* Pero deſpues viô el miſmo Patriarca que lo adorauan el Sol, y la Luna, aſſiſtidos de onçe Eſtrellas: *Quaſi Solem & Lunam & Stellas vndecim adorare me.* Dudo aqui: qué diſtinta coſa quiſo moſtrarle Dios en el ſegundo ſueño, ò viſion? Ninguna otra (dize el doctiſſimo Pererio) porque ambos ſueños ſignificauan vna coſa miſma, que eran los aumentos de Joſeph. Pues dudo mas: ſi es vna coſa miſma, para quê ſe le repiten los ſimbolos? Si á leido Joſeph ſus aumentos en el libro de las eſpigas, para qué es el ſegundo libro de las Eſtrellas? Fue acaſo para confirmacion mayor de la verdad? Para mas fue: ea oid como lo entiendo. Dos libros ofrece Dios â Joſeph. Vno de eſpigas, y otro de Aſtros, vno del Cielo, y otro de la tierra, para q̃ deſpues acordandoſe de ſus aumẽtos, ſe acuerde que fueron, no ſolo mirando â la tierra, ſino al Cielo: porque ſi en la tierra ſe miraua caña fragil, aunque de dorado trigo; en el Cielo ſe miraua ſuperior al Sol, à la Luna, y â las Eſtrellas. *Solem & Lunam & Stelas vndecim adorare me.* Bien es que vea el Chriſtiano, y lea repetidas vezes en el libro de las miſerias del cuerpo, que es acercar la tierra à la vid para que el alma ſe humille; pero bien es que lea tambien el libro de la nobleza del alma, para no degenerar en viles penſamientos, que es apartar de la vid la tierra al ver que fue criada para piſar los Aſtros. Acuerdeſe de la tierra, quando la ſobervia le tiente; pero acuerdeſe del Cielo, quando le acometan penſamientos baſtardos de la codicia, ò torpeza. Eſto ſerà cabar, y labrar como ſe debe la viña: *Locavit eam agricolis.*

Genes. 37.

Perer. ibi.

§. VI.

CARGO POR LA FALTA DE frutos.

N.28. VEamos ya, potencias, labradores, que ha de hazer

zer Dios de aqueſta viña ſin fru
Ezech. 15. to? *Quid fiet deligno vitis?* Qué
haráDios con los labradores in-
gratos? *Quid faciet agricolis il-*
lis? La viña ſin guarda, aporti-
llada la cerca, las labores ſin ha-
zer, y en el otoño ya: què harà
Dios? *Quid faciet?* O Fieles!
Terrible es la ſentencia que die
ron contra ſi miſmos los labra-
dores de la parabola: deſtruirà
(dizen) à los renteros, y les qui-
tarà la viña: *Malos malé perdet.*
Pero aun mas terrible, porque
la confirma JESV CHRISTO S.
Nueſtro. Os ſerá quitado (les
dize) el Reyno de Dios: *Aufe-*
retur â vobis regnum Dei. O alma
viña! Entiendes eſta ſentencia?
Qué es quitarſe el Reyno de
Ber. ſer. 63 Dios? *Subtrahitur gratia*, (dize
in Cant. San Bernardo) es deſamparar
Dios al alma: es dexarla ſin ſu
eſpecial proteccion: es (como
dixo por Iſaias) dexarla viuir ſin
Iſai. 5. ley: *Aufcram ſepem eius*, que es
el mayor caſtigo que puede ve-
nir al Chriſtiano en eſta vida.

N. 29. Bien lo entendiò el demonio
quando decia à Dios N. S. que
imbiaſſe á Job trabaxos; pero
noteſe el modo con que lo di-
ze. Oye que alaba Dios al Pa-
triarca de juſto, recto, y teme-
roſo de Dios, y reſponde â ſu
Mageſtad: què mucho que Job
te ſirva ſi le tienes tan proſpe-
rado en honras, y riquezas? Eſ-
tiende Señor tu mano, y veràs
como ſe deſpeña en las culpas:
Iob. 1. *Extende manum tuam, niſi in fa-*
ciem bene dixerit tibi. Quien no
eſtraña eſte lenguage? Que eſ-
tienda Dios ſu mano? No era
mas facil decir que le quitaſſe
la ſalud, que le deſtruyeſſe los
ganados, que le mataſſe ſus hi-
jos, pueſto que era eſto lo que
pretendia el demonio? Como
no lo dize aſſi? Porque preten-
dia mas ſu malicia: que no ſolo
queria á Job lleno de penas; ſi-
no deſenfrenado en las culpas.
Oidme como lo entiendo. Te-
neis en la mano vn pez viuo, y
en tanto perſevera en ella, en
quanto eſtà la mano encogida;
pero abriendola, al punto ſe va
de la mano el pez. Pues aora: di-
ze la Sabiduria, que las almas de
los Juſtos eſtàn en las manos
de Dios: *Iuſtorum animæ in manu* *Sap. 5.*
Dei ſunt, y como el eſtar en eſ-
tas manos es toda la ſeguridad
de los Juſtos, *ſunt in manu per ſe-* *Lyra ibi.*
quritatem, que dixo Lyra; pre-
tende el demonio que Dios eſ-
tienda ſu mano, para que cayen-
do Job de la mano de Dios ſe
deſpeñe en los pecados: *Extende* *Vid. Deſper*
manum tuam. Para que Job pa- *S. 43. per*
deciеſſe penas temporales es aſſi *totum.*
que baſtaua pedir á Dios que le
imbiaſſe trabaxos, mas quando
pretende ſu mayor deſdicha pi-
de à Dios que le dexe de ſu ma-
no: *Extende manum tuam, niſi in*
faciem benedixerit tibi.

Pues aora, Fieles, de eſte de- N. 30.
ſamparo què ſe ſigue? Vna eſte-
rilidad, y pobreza grande de los
eſpeciales auxilios merecida juſ-
ta-

tamente de la infidelidad de el alma à las inſpiraciones de Dios, porque ſe haze indigna de los mayores ſocorros, con no correſponder como debe á los menores. Lo vereis practicamente en la obſtinacion de Herodes, y mas ſi la contraponemos con la devocion de los Magos. Llegan eſtos à Jeruſalem, guiados de aquella Eſtrella, que fue lengua de los Cielos, preguntando por el recien nacido Meſias. Supolo Herodes? Si, que juntò à los Sabios, para informarſe de las profecias: *Sciſcitabatur ab eis vbi Chriſtus naſceretur.* Veis aqui â los Magos, y à Herodes con la noticia de la Eſtrella, y de las profecias ſagradas; pero Herodes ſe queda en ſu infidelidad, quando los Magos llegan con felicidad haſta Belem à adorar á Dios infante. No ſolo le adoraron; ſino que recibieron nueua luz para bolver à ſu patria:

Math. 2. *Et reſponſo accepto in ſomnis.* Pero quien les diô eſta luz? Fue algun Angel? No (dize S. Geronimo) *non per Angelum.* Fue otra Eſtrella? No fue (dize el Doctor Maximo) ſino el miſmo Dios:

Hieron. ibi. *Reſponſum acceperunt non per Angelum, ſed per ipſum Dominum.* No reparais en la diferencia? Tanta luz para los Magos, quando tantas tinieblas para Herodes? Pero que quereis ſi era diſtinta la diſpoſicion? Huvo aqui vn auxilio en la Eſtrella, otro mayor en la inſtruccion de los Doctos, otro aun mas excelente en el inmediato aviſo de Dios: pero quando los Magos correſpondian al primer auxilio, Herodes recebia con turbacion la noticia: quando los Magos obedecian al ſegundo, Herodes diſſimulaua ſu malicia con aparente obediencia; y como en el orden de la providencia de Dios crecen, ô ſe diſminuy en los favores, ſegun la criatura va correſpondiendo â ellos: los Magos que obedecierõ los menores auxilios ſe diſpuſieron para recebir los mayores: *Reſponſum acceperunt per ipſum Dominum.* Pero Herodes q̃ deſpreciò los primeros, ſe hizo indigno de recebir los mayores, y quedò deſamparado en ſu infidelidad. O almas, y quanto daño haze el deſprecio de las inſpiraciones de Dios, porque ſuſpende el corriẽte de ſu divinidad, para no conceder ſu bondad lo que deſſea, y lo que las almas recibieran ſi no puſieran impedimento â la gracia! Eſto es deſamparar Dios la viña en caſtigo de la ocioſidad de los labradores: *Auferetur.*

No ſolo eſto; ſino que permite Dios dexar al alma correr entregada à ſus apetitos, ſin freno alguno en las culpas. Como lo ponderaua Hugo Cardenal! *Nullum enim maius bellum homini quàm quod dimittatur in pace, & liberé peccare: ſicut vineis bellum*

N. 31.

facit

facit quando quis eas in pace dimittit. O pena permissiua, y q̃ poco te consideran los hombres! Que poco horror causa como no se ve este desamparo de Dios! Esta pobreza de auxilios, esta permission de culpas! Vn pecar sin sentir reprehensiones, vn estar insensible â los remordimientos, vn descansar en la culpa, quando abrirâ la puerta al remedio del pecador? Hasta aora tenia yo entendido, que aquel dar Moyses el Bezerro en polvos à los Israelitas idolatras, solo avia sido prueua para conocer â los delinquentes; pero oy me obliga San Bruno â mirar esta accion como el mas severo castigo de aquel pueblo. Y en qué estuvo este castigo? En darles á beber la materia misma de su culpa. Mas claro: en descubrir con essa bebida lo que passaua en sus ingratos coraçones. Ea, acabemos de entenderlo. Fue siempre aquel Pueblo inclinado à la idolatria: intentó Dios con leyes, ceremonias, promessas, amenazas, y castigos, apartarlos de vicio tan detestable; pero el Pueblo rebelde mas, y mas se empeñaua en este vicio, hasta llegar á hazer casi incurable su llaga. Ve Dios que leuantan vn Bezerro, ve su resistencia â su curacion, ê inspira à Moyses q̃ les dè â beber en polvos el Idolo: *Et dedit ex eo potum filijs Israel.* Fue como si dixera su permission: beban lo mismo que adoran: alimentense de su misma culpa, y sea su castigo vivir del pecado mismo, que debieran aborrecer, y conozcan todos, que como el Idolo al beberlo se incorporò en los Israelitas; assi tenian entrañada la idolatria en sus coraçones tan inseparable como si vivieran de ella: *Sic enim* (graues palabras de SanBruno) *hæc mortifera potio, hæc doctrina idololatriæ eorum viscera penetrauit, vt vix aliquando ab idolorum cultura potuerint avelli.* O Dios libre à las almas de permission semejante con que llegan â verse casi sin remedio! Quien no tiẽbla de tan formidable castigo! *Auferetur.*

Vid. Desper S. 61. â nu. 20.

Exod. 32.

Brun. ap. Tilm. ibi.

Vltimamente (Catolicos) q̃ ha de seguirse de quitar Dios al ingrato el Reyno de la gracia, sino que tambien le priue del Reyno de la eterna felicidad? *Auferetur â vobis Regnum Dei.* Porque si â Nabucodonosor priuò del temporal Reyno por su sobervia, si quitô á Saul la Corona por su avaricia, si perdió la Diadema Baltasar por su gula luxuriosa, que pueden esperar los que imitan sus depravadas costumbres? Ea pues, alma viña, potencias labradores, à trabaxar, á trabaxar, que se passa el tiempo de la labor, para no venir à tan espantosa desdicha. Para esto nacimos; para esto viuimos: para esto nos

N. 32.

Daniel. 4.

1. Reg. 15.

Daniel. 5.

nos amanece el dia. Oy pues, y desde oy atienda cada vno â conservar su cerca, â guardar su coraçon, à emplearse en las labores convenientes de su viña, para que cultiuada lleue frutos de obras del divino agrado, con que merezca al llegar el otoño de vna muerte en gracia el eterno, y desseable denario de la Gloria: *Quam mihi, & vobis, &c.*

REMISSIONES AL DESPERTADOR.

1 *Homo erat Pater familias, qui plantavit vineam.* Math. 21. Viña el alma (Ant. Pad.) criada, y cultivada de su Dios. Serm. 2. *Del Alma.* Quantas labores, y riegos de beneficios para que lleue fruto? Ser. 20. 21. 32. y 33.

2 OTRO SERMON. *Sepem circumdedit ei.* La ley es la cerca que guarda al que la guarda. Ser. 48. §. 3. Veamos como està esta cerca. Serm. 23. *Cargo por la Ley de Dios.*

3 OTRO SERMON. *Sepem.* Hieron. hic & in Ose. 5. La custodia de los Angeles para guarda de la Iglesia. Los Angeles à guardar, y el pecador à destruir con su mal exemplo, &c. Serm. 72. a §. 3. Serm. 28. *De pecados agenos.* Ser. 36.

4 OTRO SERMON. *Sepem circumdedit.* Es conveniente la guarda en lo menor, para no caer en lo mayor. Los abusos aportillan la cerca con consequencias muy perniciosas. Serm. 42. *Consequencias de abusos.*

5 OTRO SERMON. *Ædificavit turrim.* El patrocinio de Maria Santissima para assegurarlo has de poner de tu parte. Serm. 71. Ser. 75. Ser. 81. Ser. 48. §. 9.

6 OTRO SERMON. *Misit servos suos.* A los Predicadores. Como te has aprovechado de sus doctrinas, avisos, promessas, y amenazas? Ser. 61. *Del cargo de los Sermones.*

7 OTRO SERMON. *Misit servos suos.* Que grande misericordia es embiar Dios sus Ministros á vna Republica para remedio de las almas! Ser. 1. *Publicacion de Mission.* Ser. 61.

8 OTRO SERMON. *Misit servos suos.* Las inspiraciones, los trabaxos, son siervos de Dios, que vienen à pedir fruto á tu alma. Serm. 52. *De la Misericordia.* Veasse el Ser. 3. §. 8. El Serm. 78. §. 2. El Serm 32. y 33. Y el Serm. 21.

9 OTRO SERMON. *Misit servos suos.* A los Santos para exemplares, y desvanecer las escusas de los pecadores, que no trabaxan en la labor de su alma. Serm. 45. *De las vidas de los Santos.*

10 OTRO SERMON. *Alium ceciderunt, alium occiderunt.* Maltrata

trata el pecador los aviſos de Dios con las eſcuſas ; pero poco le valdràn en el Juizio,en que las verá deſvanecidas.Serm.24.y Ser. 58. *De las eſcuſas del deshoneſto.*

11 OTRO SERMON. *Miſit ad eos filium ſuum.* Para la imitacion de ſu vida;ſepa el Chriſtiano , que por ella ſe le ha de hazer cargo en el Juizio. Serm. 44. *De la vida de Ieſu Chriſto Señor Nueſtro.*

12 OTRO SERMON. *Venite occidamus eum.*Los que ſolicitan à otros para pecar:ſu malicia,daños,juizio,cargo,y caſtigo. Serm. 36.y 37.*De los daños eſpirituales.*Ser.72. à §.3.

13 OTRO SERMON. *Habebimus hæreditatem eius.* Como herencia quiere la gloria? Como corona, y paga ſe dà al que pelea,y trabaja.Ser.54.*De las pruebas para la Gloria.*

14 OTRO SERMON. *Quid faciet agricolis illis?* Terrible cargo de los Sacerdotes,y Superiores,labradores de la viña:ſi en lugar de labrarla,la deſtruyen cõ ſu omiſſion,y mal exemplo.Ser.34.Veaſe el Ser.27.y 28.

15 OTRO SERMON. *Quid faciet agricolis illis.* Los Padres de familia , que eſperan al tomarles cuenta de las viñas de ſus caſas? &c. Ser.35.*De los padres de familia.*Veaſe el Ser.27.*De los eſtados.*

16 OTRO SERMON. *Malos male perdet.* Ellos dan la ſentencia contra ſi. No ha meneſter el pecador mas fiſcal, que ſus obras miſmas.Ser.24.*Cargo por las miſmas obras.*Veaſe el Ser.19.§.4.

17 OTRO SERMON. *Quid faciet agricolis illis?* No ay caſtigo que no ſea corto al ingrato. Ser.79.83.84.y 85. En todos eſtos ſe tratan latamente *de la gratitud, y ingratitud.*

18 OTRO SERMON. *Auferetur â vobis Regnum Dei.* A las malas obras puede ſeguirſe la perdida de laFè,como ſucediô â los Judios.Ser.40.*Del peligro de la Fé.*

19 OTRO SERMON. *Quid faciet?* Lo que el labrador,que halla en la viña ſarmientos ſecos: gavillas para quemar. Ser.50. *De las gavillas de los condenados.*

SER-

SERMON DEZIMO NONO

DEL DOMINGO DEL MUDO, SORDO, Y CIEGO, y primero de eſte dia.

En la Igleſia del Hoſpital General de Madrid. Año de 1670.

Erat Ieſus eiiciens damonium, & illud erat mutum. Ex Evang. lect. Luc. cap. 11.

SALUTACION.

N. 1. MAravilloſa es la leccion que oy propone á ſus hijos la Igleſia Nueſtra Madre en vn milagro q̃ referia San Lucas. Eſtaua (dize el Evangeliſta) eſtaua Jeſus lançando â vn demonio que poſſeìa el cuerpo de vn hombre: *Erat eiiciens.* Aquel *erat* dize continuâcion, y duracion de la obra: ò para que advirtamos la continuaciõ con que Dios nos favorece; ò para que aprendamos à no deſcaecer en el camino de la virtud, en orden à conſeguir la eterna felicidad. Si como Joas hiriô tres vezes la tierra, huviera proſeguido
4. *Reg.* 13. haſta herirla cinco, ſeis, ô ſiete vezes, ſujetára ſin duda toda la Syria, como ſe lo dixo Eliſeo: y ſi como empieza el Chriſtiano á recogerſe, y herir ſu pecho con el dolor de ſus culpas, proſiguiera, q̃ cierto fuera coronarſe victorioſo de ſus paſſiones! Eſtaua Jeſus lançando vn demonio: *Erat.* Quê miſterioſa detencion! No ſiempre nos concede ſu Mageſtad lo que deſſeamos tan luego como

lo

lo pedimos, ò porque mas se estime el beneficio que costô esperanças, ò porque gusta de vernos perseverar en el pedir. Este hombre posseido del demonio *estaua mudo*; pero S. Mateo dize que tambien ciego: y Tertuliano, S. Chrisostomo, y Euthimio, que tambien sordo. Todas las puertas le ocupó el demonio para impedir su remedio; y son las mismas por donde entró en el mundo la culpa: pues aquel primer pecado se introduxo por hablar Eva con la serpiente, por oirla, y por mirar la fruta vedada. Avia de ser su remedio mirar su desdicha, oir à Dios, y confessar el pecado; y para impedirlo, toma el demonio las puertas de los ojos, de los oidos, y voca.

Math. 12. *Tert. lib. 4. contr. Marcio.* *Chrys. ho. 41. in Mat.* *Euth. Tit.* *Bostr. hic.* *Genes. 3.* N. 2.

En fin, JESV CHRISTO N.S. lançò con su poder al demonio; y al punto (dize el Evangelista) hablò el mudo: *Et cum eiecisset daemonium, locutus est mutus.* O, si huviera exorcismos para tantos mudos como el demonio haze! Mudo es el Superior, el Predicador, el Confessor, y el padre de familia, que no dâ vozes, bolviendo por la honra de JESV CHRISTO. Simonides, y Xenocrates (como ellos decian) nunca se arrepintieron de aver callado; de aver hablado si, muchas vezes: y diô la razon Plutarcho, porque lo que se callò puede tener lugar de decirse, mas lo que se habló nunca puede tenerlo de callarse. Estos por ser particulares hizieron bien; pero ya veremos á Isaias lamentarse por que calló: *Va mihi quia tacui*; porque, siendo Ministro publico de Dios, al verse delante de su Solio, y Tribunal, temió el cargo por no aver hablado mucho. Si de muchos saliera el mal espiritu de el temor mundano, el de la dependencia, el de el interès, y el de la falsa piedad, no fueran tan mudos en el servicio de Dios, con tanto perjuizio de las almas. ***Habló el mudo despues que salió el demonio.*** Si, Christianos: para hablar como se debe en vna buena confession, ha de salir antes de casa el demonio de la culpa, de la ocasion, y peligro. Pero es de notar que le llame mudo el Evangelista quando ya habla: *Locutus est mutus.* Pudo ser le quedasse el nombre de mudo, para que acordandose de su miseria antigua, no buelva por la culpa à aquella esclavitud, y viua agradecido à su bien hechor: que por esso acordaua Dios al Pueblo de Israel su esclavitud en Egipto, para que reconociessen el beneficio de su libertad; pero el Burgense con otros quiere que valga tanto como decir: habló el que antes estaua mudo. Le bolviò JESV CHRISTO quanto le quitò el demonio; que al esclavo de el Israelita mandava Dios se le guardasse el vestido con que fue captivo, para que salieSSe con êl

Math. 12. *Raul. ser. 4 huius dom.* *Ant. in medlis. 1. p. ser. 73.* *Maxi. s. 20* *Laert. li. 4. cap. 2.* *Plut. in garrul.* *Isai. 6.* *Exod. 20.* *Deuter. 5.* *Burg. hic.* *Deut. 15.* *Exod. 21.*

Berch.li.2. in Exo. cap.13. à su libertad el año septimo: en lo que diò á entender, que guarda al pecador el merito de las obras que mortificô la culpa, para bolverselo á vestir al revivir con la nueva gracia, quando salga de la esclavitud del demonio.

N.3. *Math.12. Marc.3.* *Admiraronse las Turbas* al ver la maravilla. No es cosa rara! Los doctos, y discretos no se dieron por entendidos como la plebe, antes calumniaron el milagro de JESV CHRISTO. Dios libre de sobervios à los discretos, y doctos, que ni milagros bastarán â mover sus coraçones. Pero el Evangelista dize que *se admiraron las Turbas*; no dize que se enmendaron. O Santo Dios! No huvo Israelita que no se admirasse quando llovia el manna, que tomó de su admiracion esse nombre; pero estragados sus gustos bolvieron á apetecer los alimentos toscos de Egipto. Poco aprovecha (Fieles) admirarse del manna de la doctrina en el Sermon, si nó acompaña á la admiracion la enmienda. De los Fariseos, vnos *atribuyeron el milagro â Beelzebud, otros pedian señales en el Cielo.* Yo no se que ha de hazer Dios para que le obedezcan los hombres. El Baptista vino â predicar ayunando en vn desierto; JESV CHRISTO, allanandose à comer con los pecadores: y ni siguen al Baptista, ni á JESV CHRISTO. Baxa Dios al monte con magestad, y no lo sufren; viene humilde, y le desprecian. O Dios mio desgraciado! Ni blandura, ni rigor, ni llaneza, ni austeridad, ni señales de la tierra, ni del Cielo bastan para reducir à los hombres? O hombres, que ha de bastar? *A Beelzebud atribuyen el milagro.* El que mira por antojos de color todo lo mira del color de sus antojos. Tenian al demonio en su vista los Fariseos, y miran el milagro de su color; que el mejor alimento se corrompe, si le recibe vn estomago estragado, y no ay flor de virtud, de que no saque veneno la avispa, ô araña maliciosa: porque cada vno (decia Seneca) haze el juizio segun tiene el coraçon.

Exod.20. Ioan.1. Similes. Amb.lib.1. offic.c.18. Sene.ep.11

N.4. Conoció JESV CHRISTO Señor Nuestro la maliciosa intencion; y les arguye con vna semejança. *El Reyno dividido* (les dize) *no puede permanecer*: porque claro està que la casa, cuyas piedras no se vnen, facilmente se arruina; y al contrario, lo que lançava al demonio del cuerpo de Saul era la armonia acorde de la citara de David. *Luego no teniendo el demonio vnion* de caridad, *no puede su Reyno permanecer.* A màs que si èl expeliera sus vasfallos, como estableciera su Reyno? Concluyòlos su Magestad con el argumento: porque à estar de parte del demonio, nunca le hiziera la guerra que le haze; y passa à doctrinarlos, propo-

Caiet. Iansen. hîc.

nien-

niendo los riesgos de las recaidas. O Fieles! Alguna disculpa pue-
Tiamma. in hac domin. Tertul. li. de pœnit. c. 5. de tener el que no conociò à Dios en no bolver à su Magestad; pero el que ya gustô la suavidad de su trato, que este le buelva ingrato las espaldas, demás de no tener disculpa à favor suyo, dà à entender que sabiendo de los dos estados, de hijo de Dios, y de esclauo de el demonio, elige con acuerdo por mejor esta esclavitud, que aquella filiacion. En esto vna muger de las que assistian levantó la voz para alabar â JESVS, y su Purissima Madre. Vna muger? Vna sola entre tantas Turbas? Qué pocos son los que siguen las banderas de la virtud, quando tanto sequito tienen las de el vicio! *Dichoso* (dixo) *el vientre en que anduviste, y los pechos que mamaste.* Pero respondiô el Señor, que *aquel es dichoso que oye su palabra, y obra segun lo que oye.* Oigamos (Fieles) nosotros; y para oir con el fruto que desseo, invoquemos á esta Señora, para que nos alcançe la divina gracia. AVE MARIA, &c.

Erat Iesus eiiciens dæmonium, & illud erat mutum. Ex Evang. lect. Luc. cap. 11.

§. I.

EL PECADOR RESISTE *con su malicia á la bondad de Dios.*

N. 5. DIos Nuestro Señor siempre provido, siempre liberal, y magnifico bien hechor de sus criaturas siempre, jamàs cessa en hazerles beneficios: por que, aun que es assi que leemos en el 2. del Genesis, que cumplió en el dia septimo de la Creacion
Genes. 2. sus obras todas: *Complevit Deus die septimo opus suum*; ò que las
Pagnin. ibi. perficionô, como leyô Pagnino: *Perfecit*; ô que las finalizò, como lee Cayetano: *Finivit*; leemos tambien en el 5. de San Juan que hasta aora está obrando el Eterno Padre, y tambien JESV CHRISTO Señor Nuestro: *Pater meus vsque modó operatur, & ego operor.* Ni por esto entendamos que se oponen las sentencias, quando vna dize que cumpliô Dios sus obras, y parò: *Et requievit ab vniverso opere*; y la otra afirma que aun las està continuando: *Vsque modó operatur*: porque el cessar (dize Cayetano) se entiende de las que ya avia formado su poder; y el continuar es de las que conserva hasta aora su Provi-

Caiet. ibi.

Ioan. 5.

Caiet. in Genes. 2.

dencia. El ceſſar (dize San Auguſtin) fue no criar nuevas eſpecies de criaturas; el proſeguir obrando es no ſolo conſervar, ſino governar eſſas eſpecies ya criadas: ò es proſeguir produciendo nuevos individuos, aunque ceſſaſſe en criar nuevas eſpecies; ò digamos (con el Legionenſe) que aunque ceſſó Dios en las obras del poder, no en las obras del amor: dexó de criar nuevas eſpecies en el orden de la naturaleza; mas no dexa, ſino proſigue ſu amor en las obras portentoſas de la gracia: *Vſque modó operatur.* El Legionenſe: *Non quód creat de novo, ſed quód ſemper operatur iuſtificando.*

Aug. lib. 4. de Geneſ. ad liter.

Legion. ſer. 1. hui. dom.

N.6. Por eſſo, ſi preguntamos al Evangeliſta San Juan, qual fue el empleo à que vino al mundo el Hijo de Dios, nos dirá que á deshazer las obras de el demonio: *In hoc apparuit filius Dei, vt diſſolvat opera diaboli.* Vino (explica el Cartujano) à deſtruir los vicios, à ſacar de tinieblas à los hombres, â librarlos de la eſclavitud del demonio, y paſſarlos à la amable libertad de hijos de Dios. No lo vemos oy en el Evangelio? *Erat Ieſus eiiciens dæmonium:* Eſtaua Jeſus lançando á vn demonio: *Erat*, eſtaua en ſu proprio empleo: *Erat*, eſtaua continuando ſus obras en beneficio de el hombre; pero eſte *erat* es oy todo mi reparo: por que no ſolo dize continuacion de la obra, ſino detencion en ella: *Moram interpoſuit*, dixo Sylveira. Como es eſto? JESV CHRISTO detenido? No dixo Iſaias, hablando en profecia de eſte Señor, que avia de deſpojar con velocidad ſumma al demonio, de los hombres, aquienes tenia captivos? *Velociter ſpolia detrahe, citó prædare.* Hugo Cardenal: *Spolia, ideſt, homines captivos.* No dixo David que vino corriendo apreſurado à nueſtro remedio? *Exultavit vt Gigas ad currendam viam.* Como detenido aora? Puede acaſo reſiſtir el demonio à ſu poder? No; mas puede el hombre reſiſtir â ſu voluntad. No ſe ha de parar oy (dize el Cardenal Toledo) en lo exterior que ſe ve en el cuerpo de eſte miſerable; debe paſſar la conſideracion del Chriſtiano â lo que paſſa en el interior del pecador: por que el permitir Dios al demonio lo que obra en el cuerpo de eſte hombre, es para ſignificarnos los efectos que cauſa en el alma que ſe le entrega por la culpa: *Permittit dæmonio hæc facere exterius, vt ſignificet ea, quæ facit interius in iis, qui per peccatum ſe ipſos illi dedunt.* Pues, detenerſe JESV CHRISTO en expeler de el cuerpo al demonio no es porque aya en el demonio poder para reſiſtirle;

Sylve. li. 5. in evang. c. 22. q. 1. nu. 5.

Iſai. 8.

Hug. C. ibi.

Pſal. 18.

Tolet. in Luc. 11. an not. 30.

Ioan. 3.

Dion. Càrt. ibi. art. 5.

Hug C. in Luc. 11.

es

es moſtrarnos lo que reſiſte à ſu amor, y detiene las obras de la gracia el pecador que ſe entrega al demonio de ſu voluntad. Eſta voluntad perverſa es la que detiene, y reſiſte â JESV CHRISTO: *Erat eiiciens.*

N.7. Oigamos al divino Apoſtol, que eſcriviendo á los Coloſenſes los beneficios que debemos â Nueſtro Redemptor, les dize

Coloſ. 2. aſſi: *Delens quod adverſus nos erat Chirographum decreti, quod erat contrarium nobis.* Borrò el Señor, rompiò, cancelô, y fixò en la Cruz la eſcritura que avia contra noſotros; deſpojando de ſu dominio (añade) â los Principes de las tinieblas, porque triunfó de ellos en el campo del calvario: *Expolians principatus & poteſtates palàm triumphans illos in ſemetipſo.* Bien: Quê eſcritura es eſta que avia

Anſel. ibi. contra noſotros? Dixo San Anſelmo, que es la memoria de nueſtras culpas con que nos

D. Tho. ibi. acuſa el demonio. Santo Thomas, que es aquella memoria del pecado que conſerva Dios en el archivo de ſus divinos decretos, conque determina caſtigar al pecador. El doctiſſimo

Cornel. ibi. Cornelio dize que es la obligacion con que el pecador queda por la culpa â la eterna pena, ſegun el decreto de Dios; que por eſſo el Syro leyò, que era la eſcritura de nueſtras obligaciones: *Chirographum obligationum noſtrarum.* Eſta eſcritura rompió JESV CHRISTO Señor Nueſtro, mejor que el Emperador Adriano, que para atraer à ſi la obediencia de el Pueblo, que debia á ſu Real Fiſco veinte y ſiete millones de ducados, hizo quemar publicamẽte en la plaza todas las eſcrituras de los debitos, como refiere Sparciano. O almas! Quãto mas nos perdonò JESV CHRISTO? Pero S. Juan Chriſoſtomo quiere que eſta eſcritura ſea la que firmò Adam con ſu deſobediencia, à que quedamos obligados noſotros, como ſus hijos, quedando en êl, y por èl hijos de ira, y eſclauos del demonio.

Spartian. in Adrian.

Chryſ. ibi. ho. 3.

N.8. Pues aora, Fieles. Sea eſta la eſcritura que dize el Apoſtol avia contra noſotros; ſi ya la borrò, y rompiô JESV CHRISTO S. N. como tiene el demonio tantos eſclavos? Como ſe haze tan fuerte, al quererlo lançar N. Redemptor? Porque tiene eſcritura contra el hõbre, dize S. Baſilio. O que ya ſe cãcelò! Ay dos eſcrituras que pueda preſentar el demonio: vna, la del pecado de Adam nueſtro primero padre: y eſta dize muy biẽ S. Pablo que la cancelô muriendo por noſotros JESV CHRISTO: *Delens quod adverſus non erat chirographum decreti*; pero cancelada eſta, le haze el hombre nueva eſcritura de eſclavitud, quando ſe determina â pecar: *Eſt chirographum quod-*

Baſil. in Iſai. 10.

quoddam adversum nos, manibus nostris subscriptum, cùm ipsi quæ deteriora sunt fecerimus. Si, Catolico: lo mismo fue cometer el pecado graue (dize Origenes) que firmar de tu mano la escritura de esclauo del demonio: *Quisque dum peccat, peccati sui litteras scribit.* Tu mismo te vendiste al demonio por el pecado, dize Dios por Isaias: *In iniquitatibus vestris venditi estis.* Pues ves aì la razon de detenerse JESV CHRISTO, y de hazerse fuerte el demonio: *Erat mutum*; el texto Griego: *Erat quietum.* Estava el demonio quieto, porque le tiene quieto la voluntad del pecador que se le entregò. *Velle meum tenebat inimicus*, decia de si Augustino: tenia el enemigo mi querer; y ya se ve que libertar â vn captivo sin voluntad del que le tiene captivo, aunque es cosa dificil, se consigue: pero libertar á vn captivo que gusta de estar captivo, quien no ve la dificultad que tiene?

Orig. h. 13 in Genes.

Isai. 50.

Lect. Græc. Luc. 11.

Aug. lib. 8. confes. c. 5.

Simil.

N. 9. Por esso clamaua el Aguila que oyò San Juan, replicando tres vezes el *ay* triste contra los que habitan en la tierra, ó en la culpa: *Væ, væ, væ habitantibus in terra!* Tres vezes repite el *ay* sobre los pecadores, dize Santo Tomas de Villanueva: porque *ay* de ellos en la vida, *ay* de ellos en la muerte, y *ay* de ellos despues de la muerte! *Væ in vita, væ in morte, væ post mortem.* Pues qué, no ay remedio para los que pecan? No tuvo remedio el Prodigo que es imagen de qualquiera pecador Christiano? Es assi; pero cuidado con lo que dize el Aguila: ay de los que habitan en la culpa! *Væ habitantibus!* Ay ser huesped en la culpa, y ay habitar en ella como Ciudadano. Al que es huesped en vna Ciudad es facil echarlo de la posada; pero al Ciudadano, como? El Prodigo es assi que se llegó à vno de los Ciudadanos de la culpa, que es el demonio: *Adhæsit vni civium regionis illius.* Cayetano: *Subiecit se dæmoni, qui verè est civis regionis peccati.* Se llegò como alquilado para servirle; no como Ciudadano para habitar en la region de la culpa: y por esso tuvo su desdicha facil remedio; pero pecador que llega á habitar como Ciudadano en la region de el pecado: ay de semejante pecador, dize el Angel: *Væ habitantibus in terra!* Ay de èl, porque es esclauo voluntario del demonio! Ay de èl, porque renueva en cada culpa la escritura de su esclavitud! Ay de êl, porque resiste, y detiene à JESV CHRISTO, dificultando con su querer su libertad! *Væ habitantibus!* Esta es la dificultad q̃ oy muestra deteniendose nuestro Redemptor: *Erat eiiciens: moram interposuit.*

Ieron. li. 2. in Ezech. 7

Amb. in Ap. 8.

Simil.

Luc. 15.

Caiet. ibi.

Apocal. 8.

Th. Vill. nov fe. 2. S. Aug

EL

§. II.

EL PECADOR RESISTE A *la Gracia, siendo sordo á las divinas vozes.*

N. 10. PEro individuemos como resiste, y detiene à JESV CHRISTO S. N. el pecador. Tenia mudo el demonio à este hombre, dize el Evangelista: *Erat mutum.* La Glosa: *Mutos faciens.* Teniale ciego, dize San Mateo: *Cæcus, & mutus.* Teniale sordo tambien, dize San Chrisostomo: *Vtramque vim occupavit, visum, atque auditum.* Pues de esta suerte resiste el pecador à JESV CHRISTO, siendo sordo, ciego, y mudo para impedir su remedio. Empezemos ya. Tres son los medios de que Dios se sirve principalmente para atraer à su amistad à las almas. El primero es su palabra, y soberana voz, con la que llama al hombre para si. Qué piensas es (Christiano) toda essa composicion hermosa del Vniverso? Libro de la divinidad le llamô Trismegisto, porque en él se lee la grandeza, poder, sabiduria, y providencia de el Criador. Orpheo le llamô musica, y admirable consonancia, que publica, predica, y alaba à Dios, como de los Cielos dixo David: *Cæli enarrant gloriam Dei.* Pero no solo los Cielos: la tierra, el mar, el aire con todos los individuos que conservan (dize S. Ambrosio) todos estàn predicando la magestad de su Autor, como decia el Sabio: *Quod continet omnia scientiam habet vocis.* Todos (dize San Agustin) nos están clamando la obligacion que tenemos de obedecer, y amar à Dios: *Cœli & terra clamant, Domine, vt amemus te.*

Gloss. Luc. 11. *Math.* 12. *Chrys. ho.* 41. *in Mat.* *Euthim.* *Theophil.* *Luc.* 11. *Hug. Car. in Isai.* 1. *Trismeg. ap Corn. in ad Ro.* 1. *v.* 10 *Orph. ibid.* *Psal.* 18. *Ambr. vel Prosp. li.* 2. *de voc. Gent cap.* 1. *Sap.* 1. & 13. *n.* 5. *Aug. lib.* 1. *conf. cap.* 1.

N. 11. Más. Què son tantos Sermones como se predican, sino vozes de Dios en voca de sus Ministros, para llamar pecadores? *Quasi os meum eris*; dixo Dios à Geremias. Esta es aquella voz de Dios que dixo David suena especialmente sobre las aguas de los Christianos: *Vox Domini super aquas.* Esta es la que llama voz con virtud, por que la tiene contra los vicios; que por esso la comparô Geremias al martillo que deshaze las piedras de la obstinacion: *Vox Domini in virtute: quasi malleus conterens petram.* Esta es la voz de magnificencia, que suena en promessas de la magnifica gloria que esperamos: *Vox Domini in magnificentia.* Es voz que derriba los cedros altos de la sobervia humana: *Vox Domini confringentis cedros.* Es voz que divide, y reparte llamas de fuego, porque enciende las almas en el Divino Amor: *Vox Domini intercidentis flammam ignis.* Es voz que commueue el

Ierem. 15. *Psalm.* 28. *Rayner. ibi* *Psal.* 28. *Ierem.* 23. *Psal.* 28. *Ibidem.* *Belarm. ibi* *Ps.* 118.

desierto de los pecadores, haziendolos de esteriles, fecundos de buenas obras: *Vox Domini concutientis desertum.* Es voz de trueno que facilita el parto à las Ciervas, porque el trueno de las amenazas de Dios obliga al pecador à arrojar de si los hijos de su malicia: *Vox Domini præparantis cervos*, ó como leyô San Geronimo: *Obstetricans cervas.* A todo esto se encamina la voz de Dios.

Psalm. 28.
Iob 39.
Pined. ibi.
Psal. 28.
Lorin. ibi.
Ieron. ibi.

N. 12. Dime aora, Catolico: qué operacion te ha hecho la corpulenta voz de las criaturas, que tan continuadamente te predica? Pero los màs no la oyen, dize San Ambrosio: *Prædicatione perpetua maiestatem sui loquebantur auctoris; & tamen maximus hominum numerus hanc vocem non intellexit.* Quê fruto à hecho en ti la clara voz de Dios en voca de sus Ministros? Pero como ha de oir las vozes el pecador, si le tiene sordo el demonio? *Erat surdus*, dize Theophilacto. No oye la voz de las criaturas, no oye la voz de los Predicadores, estâ sordo à las promessas, no entiende las amenazas, dize Hugo de Prato Florido. Es verdad esto? Christiano. Miralo bien: estàs sordo? Oyeme antes que me respondas. De varias raizes puede nazer la sordera, dixo Bartholome Anglico. Vnos ay sordos desde que nazen, porque la naturaleza al formar el organo hallô la materia desobediente. Estos son en lo espiritual los que desde la niñez huyen de oir la palabra de Dios, de aprender la Doctrina Christiana, de guardar la Divina Ley. O que peligrosa sordera, que passa despues de sordera á insensibilidad! Leed el capitulo 1. de Isaias: como empieza? *Visio Isaiæ... super Iudam & Ierusalem.* Vision, ó profecia de Isaias sobre las Tribus de Juda, y de Benjamin. Esse es el titulo de todo el Libro, dize Hugo Cardenal: *Hic est titulus libri.* Vamos al 1. capitulo. *Audite cœli, & auribus percipe terra.* Oidme, Cielos: escuchadme, tierra. Què es esto? Si viene à hablar á las Tribus, como pide la atencion â los Cielos, y la tierra? Diga â las Tribus que le escuchen; pero á lo insensible? Si, dize S. Juan Chrisostomo: que siendo pecadores los hõbres de aquellas Tribus, juzgò el Profeta, que mejor le oirian los elementos que los hõbres. Oidme Cielos, que los hombres no me oyen: oidme tierra, que estàn los hombres mas insensibles para atenderme que la tierra, y Cielo: *Ostendens* (dize S. Chrisostomo) *quia homines elemẽtis insensibiliores facti sunt.* Màs facil es que oigan los elementos insensibles, que los pecadores que se acostumbran â no oir las vozes con que Dios los llama.

Guill. Pep. lect. 38. in Psp œnit.
Vid. Desper s. 61. â n. 6
Isai. 1.
Hug. C. ibi.
Amb. vel Prosp. li. 2. de voc. gent. cap. 1.
Theophil. in Luc. 11.
Hug. Prat. do. 12. post trinit.
Vid. Desper s. 61. n. 13
Bart. Angl. li. 5. c. 12.
Cal. 7, c, 20
Chrys. proem. in Isai.

Ay

N.13. Ay otros ſordos por muy dormidos; y eſtos ſon los pecadores que como Siſara ſe dexan adormecer con las engañoſas dulçuras de la Jael de la carne. Dad vozes à vn dormido de pe-

Iudic.4.

ſado ſueño: le ſucede lo que â Eli, que eſtando no lejos de Samuel, oyò Samuel, y no Eli la voz de Dios: porque Samuel tenia el ſueño ligero; Eli tenia el ſueño peſado. Vn dormir el alma en el profundo ſueño de la culpa graue: ò Dios, y como enſordece à las divinas vozes! O alma, y quantos peligros trae el dexarte dormir para en-

1.Reg.3.

ſordecer! Oye à David: *Dormitaverunt qui aſcenderunt equos.* Durmieron (dize) los ginetes que iban en ſus cavallos. No dize tal, advierte con ſingular reparo San Ambroſio. No dize David que durmieron los ginetes; ſino que los que ſubieron â cavallo ſe durmieron: *Qui aſcenderunt equos.* El Santo aora: *Aſcenſores eos, quàm equites maluit nuncupare.* Pues qué mas tiene vno que otro? No lo veis? El ginete govierna el cavallo ya con el freno, ya con el azicate: eſſo es ſer ginete; que ir ſin azicate, ni freno, eſſo es ſolo ſubir á cavallo, y eſſos ſon los que ſe durmieron: porque el ginete no duerme. Sabeis de quien habla? De los pecadores, q̃ debiendo velar para governar, y enfrenar ſus apetitos, los dexã correr ſin detenerlos cõ el freno de la razõ: eſtos ſon (dize S. Ambroſio) los que ſe durmieron en la culpa:

Psal.75.

Amb. li. de Nabuth. cp. 15.

Simil.

Dormitaverũt ergo qui aſcenderũt equos, corporis voluptates, nullo eas moderamine guvernãtes. Pues aora: dà vozes á eſtos dormidos. Và el otro caminante, cuidadoſo: acometele el ſueño: èl no le reſiſte, antes ſe le entrega de ſuerte que ſoltando la rienda, ſe dexa ir adõde el bruto le lleua, y como quiere. Ya le entra por lodazeros, ya le ſaca del camino, ya le pone apique de deſpeñarle. Hombre (dile) mira q̃ te precipitas. Te oye? Como, ſi va dormido? No te oye, y ſe deſpeña. A quãtos ſucedió en los caminos de la tierra? Pero á quãtos mas en el camino del vicio? Quantos ſe deſpeñarõ haſta vn infierno eterno? Por qué? *Dormitaverunt qui aſcenderunt equos.* Iba el alma en el bruto de la carne, acometiòle el ſueño de la tentacion, y cõſintiendola ſe dexò dormir en la culpa: perdió el freno de la razõ, ſe enlodò en vno, y otro pecado, ſalió del camino de ſu remedio, y ſordo por dormido à las vozes, ſe precipitô haſta vna eterna deſdicha. Si, alma: aſſi paſſa al que ſe dexa dormir.

Vbi ſupra.

Simil.

N.14. Otros ſordos ay por tener en el oido llaga, ó apoſtegma, cõ q̃ ofendido el organo, no admite el ſonido de las vozes, antes ſi le hablan le ofenden. Eſtos ſon los que poſſeidos, ó llagados de-

Angli. li. 7. cap. 20.

de la luxuria, aborrecen toda voz de desengaño, como el Eclesiastico dixo: *Audivit luxuriosus, & displicebit ei;* ò los que con el apostegma del odio no admiten las vozes de su remedio: *Non recipit stultus verba prudentiæ.* David si, que sentia dulçissima la voz de Dios: *Quàm dulcia faucibus meis eloquia tua!* Tenia sano el paladar, y el oido; pero el pecador (dize San Ambrosio) como tiene enfermo el paladar, y el oido, no siente sino amargura: *Quomodo possunt verba Dei dulcia esse in faucibus tuis, in quibus est amaritudo nequitiæ?* Otros ay sordos, porque se les entrô algun aire en el oido, que son los que solo atienden al aire de la vanidad. Otros estàn sordos porque no les dexa oir algun ruido grande, que son los que ensordecen con el estruendo de los negocios del siglo, porque solo atienden á sus delicias. Como lo lloraua Augustino! Acordavase de el tiempo en que arrastraua la viciosa cadena de su esclavitud, y dize que le tenia sordo â las divinas vozes el ruido de su cadena: *Obsurdueram stridore catenæ meæ.* Es lo que dixo el Sabio en estas misterio sas palabras: *Obsurdescent omnes filiæ carminis.* Ensordecerân todas las hijas de el verso, y de la musica. Quien son estas? Los oidos del pecador, dize el Padre Cornelio, San Geronimo: *Surdescere filias carminis aures significat.* Como ensordecen, si oyen la musica? Por esso mismo: porque ocupados los oidos del pecador con el sonido de las delicias del mundo, quedan sordos para las sutiles vozes de Dios. El insigne Alapide: *In peccatore obsurdescunt aures. Surdus est ad voces cœlestes, dum totus intentus est ad cantilenas vanas voluptatum.*

Ea, pecador: responde ya, si estàs sordo? Sordo estás: no lo conoces? No es estar sordo, estar tan insensible, que no te hazen armonia tantos Sermones como te predica Dios? No es estar sordo, estar tan dormido, que diziendote que te despeñas, y condenas, no dexas el camino de el vicio, sino prosigues? No es estar sordo, disgustar de los desengaños con que Dios te habla? No es estar sordo, atender tanto à los negocios, y maximas del siglo, que no te queda oido para atender á tu riesgo? Catolico, sordo estás. Quieres conocerlo? Habla á vn sordo; le dirás vna cosa, y él entiende otra. Le hablarà Pedro, y él entenderà que es Antonio, porque no distingue las vozes el oido enfermo: *Auris verba diiudicat*, dixo el Santo Job. No es esto lo que passó à las Turbas? Pedia JESV CHRISTO S. N. â su Eterno Padre que glorificasse su nombre; y al pũto sonó vna voz del Cielo, en que

Ecclí.21.
Prov.18.
Psal. 118.
Amb.ibi.
Guill. Pep. lect.38. in Psal. pœnit
Vid. Despos.11.n.18
Greg. li.5. mor. c.20.
Aug. lib.8. confes.
Eccle.12.
Hiero. Cornel. ibi.
Ibid.
N.15.
Simil.
Iob.12.

Ioan. 12. que lo concedia: *Venit vox de cœlo: & clarificavi, & iterum clarificabo.* Aqui la turba de los q̃ assistian dixo que lo que sonô
Syriac. ibi. fue vn trueno: *Dicebat tonitruũ esse factum.* Qué es esto? No fue bien clara la voz? Si, dize
Chryſ. ibi. San Chrisostomo: *Aperta quidem.* No fue bien articulada? Tambien: *Significativa erat.* Pues como dizen que es trueno? Eran carnales (dize el Chrisostomo) y no entendieron lo que significaua la voz, ni cuya era, y observaron solo el sonido: *Sed crasis & carnalibus citó evolavit, tantúm qué sonum retinuerunt.* Es Dios el que habla, y juzgan que son las nubes: hablales claro, y juzgan que es vn sonido confuso. O pecador sordo! Quien te habla desde essos pulpitos? Te habla la caridad, y entiendes que es la passion: te habla el zelo, y juzgas que el natural: es Dios, y juzgas que es solo vn hombre. *Dicebant tonitruum esse factum.* Màs. Qué te dixo Dios por boca de su Ministro? No te hablô claro? No te amenazò con la Divina Justicia? No te dixo el riesgo de tu condenacion? Qué entendiste? Que fue vn trueno: *Tonitruum esse factum.* Juzgaste que fue solo vn sonido confuso para aterrar, pues assi te quedas sin el temor de tu riesgo. Hu-
Hug. C. in Ioan. 12. go Cardenal: *Sic dicunt multi, quando audiunt verba Domini de iudicio Domini: ad terrorem esse dicta.* Pobre sordo, si nò dexas de ser sordo! *Erat eiiciens: surdus erat.*

§. III.

RESISTE A LA GRACIA EL pecador, siendo ciego â las señas que Dios le haze.

TEnemos ya al pecador estorvando con su sordera á las obras de la gracia para su remedio; hemos de desesperar que lo tenga? Hemos de sacudir el polvo, como decia JESV CHRISTO S.N. lo hiziessen sus Discipulos, en donde no los oyessen? Pero el *Math.* 10. mismo JESV CHRISTO se detiene para curarle: *Erat eiiciens.* Señor, q̃ està el pecador muy sordo. Por esso ay señas para que entienda el sordo, que es *Gemini. li.* el segundo medio para remediar al pecador. Quê otra cosa son (Catolico) los innumerables beneficios que Dios te ha hecho? Señales, ó señas les llamaron sus mismos enemigos: *Hîc homo multa signa facit.* Te *Ioan.* 11. crió á su imagen, y semejança, te ha conservado hasta la *Legion. ser.* hora presente, te eligió entre *2. in Sep-* innumerables para traerte á su *tuages.* Iglesia: te ha dado salud quando te ha convenido: y te ha dado su sangre, muriendo por ti en la Cruz. Qué te dize con estas señas? Como las entendia Augustino! Que pues no

N. 16. 10. c. 84.

ay hora en que no recibas beneficios de su Magestad, ninguna aya en que no le atiendas reconocido, amante, y obediente: *Sicut nulla hora est, qua tuo beneficio non vtar: sic nullum debet esse momentum, quo te non habeam ante oculos in memoria mea, & te non diligam, &c.* Más. Què son tantos desengaños como Dios te pone delante, en las ingratitudes, malas correspondencias, falsas amistades, esperanças frustradas, que se vienen â los ojos? Qué son las publicas calamidades, con que Dios aflige estos Reynos? Quê son, la muerte de el vecino, de el pariente, de el otro mozo que empezaua â viuir? Son (dize San Chrisostomo) la fantasma que manda el padre amoroso mostrar à su hijo, para que corra â los braços de su madre, obligado del temor, y dexe el juego que le divertia: *Præcipiunt famulis terribilia multâ simulare, vt exagitati metu parvuli, ad maternum sinum confugere festinent. Ita etiam Deus, &c.* Para que dexes el juego de las culpas te haze Dios essas señas. Señas son tãbien los buenos exemplos que tienes â la vista para la imitacion: y no menos lo son (dize San Cypriano) los castigos de otros pecadores para el escarmiento: *Plectuntur quidam, vt cæteri corrigantur.* Son las señas que decia David, para huir de la Divina Justicia: *Dedisti metuentibus te significationem, vt fugiant.* Hugo Cardenal: *Alios verberando.*

Aug. li. Soliloq. c. 18.

Vid. Desper S. 33. n. 32

Simil.

Chrys. ho. 10. in Mat.

Vid. Desper S. 45. n. 9. & S. 68. n. 8.

Cypr. ser. 5 de lapsis.

Psal. 59.

Hug. C. ibi.

Ea, pecador: ya que estàs sordo à las vozes, qué respondes à estas señas? Qué señas? dize San Mateo. Como ha de ver las señas, si le tiene ciego el demonio? *Demonium habens, cæcus.* No hemos visto tales señas, responden os pecadores en pluma de David: *Signa nostra non vidimus.* No ven los beneficios, los desengaños, los exemplos, los escarmientos, porque han cegado. O Catolico, y si bien te viesses! Què importa que tengas ojos en el cuerpo, si no los tienes en el alma? Tengas humana prudencia, seas Juez, Maestro, docto, discreto: qué importa, si tienes el alma ciega para lo que te importa? Eres como la piel de la culebra, que mirada de lejos parece que tiene los ojos viuos; pero en la verdad, como son ojos sin alma, solo son vna apariencia de ojos: y de aî naciò el proverbio de Aristophanes para llamar à vno muy ciego, que decian: *Leberide cæcior*, màs ciego que la piel de la culebra. Por esso hablando Geremias en lo mistico de vnos pecadores, dixo que erraron ciegos en medio de las plazas: *Erraverunt cæci in plateis.* Notese lo misterioso: porque aviendo Dios formado en tu alma aquella

Psal. 73.

Rayner. ibi.

Legion. ſ 2 in Septuag.

Simil.

Aristoph. Proverb.

Thren. 4.

N. 17.

Zach.3. Illa piedra que viò Zacharias cõ ſiete ojos : *Super lapidem vnum ſeptem oculi ſunt*, pues con ſu gracia te comunicò los ſiete dones del Eſpiritu Santo: y entrandote en ſu Igleſia te diò (dize Hugo Cardenal) ſiete ojos para caminar â la Gloria, que ſon, el miſmo Dios, el Superior que te dirija, el Predicador que te enſeñe, la razon que te aviſe, la conciencia que te acuſe, la intencion que te encamine, y la meditacion que te eleve : tù porque quiſiſte has perdido eſſos ojos ſin dexarte governar : *Erraverunt cæci* : erraſte ciego; pero mira en donde : *In plateis*, en medio de la plaza. O miſeria! Que yerre el ciego en la ſoledad, por donde no ay camino, no es mucho; pero en la plaza, como puede errar ni el mas ciego? Ciego, pregunta para no errar. No quiere; y eſta es la mayor ceguedad de el pecador, pues teniendo à quien preguntar en la plaza de la Igleſia, juzga que no ha meneſter preguntar para ſaber el camino. Por eſſo yerras ciego en medio de la plaza: *Erraverunt cæci in plateis.*

Hug. C. in Thren.4.

Simil.

N.18. Pero veamos, quien te tiene ciego? El pecado, que es peor que el demonio, dize Sophonias : *Ambulabunt vt cæci, quia domino peccaverunt.* Ciega el hõbre ſegun el cuerpo, quando los nervios opticos ſe opilan, de ſuerte que la abundancia, y groſedad del humor impide el paſſo à los eſpiritus viſuales. Aſſi el que peca grauemente impide con la malicia el paſſo á los eſpiritus de la gracia, con que quanto al alma, ciega: *Excæcavit eos malitia eorum*, que dixo el Sabio. Quê ſin ſeguridad queda eſte pobre ciego! Qué medroſo, temiendo en donde no ay que temer, como decia David! *Trepidaverunt timore vbi non erat timor.* Qué ſuſtos en todas partes, como dixo el Santo Job! *Cum pax ſit, inimicitias ſuſpicatur.* Quê facil para caer en las tentaciones, y ſer vencido del demonio! Puedeſe decir del pecador lo que el otro orador Demades, como refiere Plutarco, que viendo al grande Alexãdro muerto, llamò à ſu exercito antes populoſo : *Cyclopem exoculatum*, vn Cyclope ſin viſta. Aludiò â la fabula de el Cyclope Gigante fortiſſimo, que luego que Vliſes le quebrò el ojo, aunque quedô Gigante, quedô flaco. Aſſi el exercito ſin la vida de Alexandro, y aſſi el pecador ſin la viſta de la gracia, flaco, flaquiſſimo, que qualquier viento de tẽtacion le derriba. Queda hombre, queda Chriſtiano; pero ſin poder dar paſſo meritorio de vida eterna, que no ſe dàn ſin los eſpiritus vitales de la gracia. Por quê pienſas no aceptò Dios el ſacrificio de Cain, como aceptô el de ſu hermano Abel? Què ofre

Sap.2. Holcot. ibi. lect.28.

Pſal.13.

Iob 15.

Plut. in apophteg.

Alcia.embl. 171.

Sophon.1. Berch.li.4. reduct.c.11

cio

ciô Abel? Las primicias de sus corderos: *De primogenitis gregis sui.* Y Cain? Los deshechos de los frutos de la tierra: *De fructibus terræ.* Repara en essas dos victimas. La de Abel es de corderos viuos; la de Cain de yervas muertas. Por esso no aceptô Dios la victima de Cain. Sacrificio de yervas muertas, obras sin la vida de la gracia, no pueden ser sacrificio que Dios acepte para la eterna vida. Si, pecador ciego: todas tus buenas obras son muertas, porque tu malicia impide que las vivifique la gracia; y obras sin gracia no las acepta Dios para la Gloria: *Ad Cain & ad munera eius non respexit.* Ves la raiz, y daños de tu ceguedad?

Genes. 4.

N. 19. Pero aun tiene particulares raizes de donde naze. Pierdese la vista con tierra: y con tierra pierde la vista de el alma el codicioso, y avariento. Ciega el sobervio con humo: ciega el luxurioso con fuego. Y assi dize Berchorio que para cazar al Osso suelen ponerle vna vacia ardiendo delante, porque con esso pierde la vista, y facilmente le prenden. El mismo dize que vió à vn niño, que sacandole con vida, de vna casa que se quemaua, salió ciego à fuerça del ardor, y resplandor del fuego. Bien claro lo dixo David, hablando de los pecadores: *Supercecidit ignis, & non viderunt solem.* Cayó fuego sobre ellos, y no vieron el Sol. Pues como puede impedir que se vea el Sol, el fuego? El Sol si impide ver otras luzes màs pequeñas; pero el fuego impedir que se vea la luz del Sol? Si, dize Hugo Cardenal: porque cegando con el fuego, no dexa que el Sol se vea: *Supercecidit ignis, & non viderunt solem.* Pues qué, abrasó Dios con fuego á los pecadores? No, dize Hugo. El fuego que cayò es el de la luxuria: *Ignis libidinis*; y este fuego es el que ciega para ver, pensar, y considerar en cosas de Dios: *Sic peccator ad ignem excæcatur, vt etiam de Deo vix vnquam cogitet.* Y aun ciega este fuego torpe para que el pecador no mire su mal estado. Decia JESV CHRISTO Nuestro Señor á la Samaritana sus culpas: y ella al oirlas le tiene por Profeta: *Video quia Propheta es tu.* Muger què dizes? Pues es tu flaqueza notoria en toda la Ciudad, y juzgas que el conocerla es profecia? Tan ciega le tenia su pecado, que juzgaua no se sabia lo que ninguno ignoraua. O Catolico ciego, y en quanto peligro estàs! Quando tendràs remedio, si sobre sordo à las divinas vozes, estàs voluntario ciego á sus amorosas señas? Por esso se està detenido JESV CHRISTO: *Erat eiiciens.*

Berch. li. 4. reduct. c. 10

Vid. Desper S. 42. n. 26

Berch. eodẽ lib. c. 11.

Psal. 57.

Hug. C. ibi.

Ioan. 4.

EL

§. IV.

EL PECADOR RESISTE A *la gracia, siendo mudo, é insensible á los golpes que le dâ Dios.*

N.20. NO ha de sanar este hombre? Aun se està detenido el Medico Soberano: *Erat eiiciens.* Con vn ciego, y sordo? Si; que aun queda el tercero medio para que sane el pecador. Qual? El de los golpes, dize Hugo de Prato Florido: *Peccatoribus clamare non prodest, nisi verbere, & vexatione tangantur.* Toca Dios con los golpes de la tribulacion el fetretro de el cuerpo, en que el alma muerta en la culpa se và dexando llevar al sepulcro de su perdicion eterna, como tocò el de el mozo difunto de Naim, para que paren los apetitos que le llevan: *Tetigit loculum: hi qui portabant, steterunt.* Con estos golpes el coraçon mas endurecido, como la piedra, ò pedernal del desierto, se resuelve en rios de lagrimas, y camina â la tierra de Promission de la Gloria: *Convertit petram in stagna aquarum: consequente eos petrâ.* De esta suerte (dize San Gregorio) se experimenta en el pecador la maravilla siempre assombrosa de que vna jumenta ruda abriesse los ojos de vn hombre para temer â Dios: por que si alli quexandose la jumenta, hizo que Balaan viesse la espada del Angel que le amenazaua: *Vidit Angelum stantem in via evaginato gladio;* en el pecador se ve que teniendole sordo, y ciego su malicia, suele abrir los ojos á su peligro, al sentir los golpes la jumenta de su carne: *Quia plerumque* (dize S. Gregorio) *caro..flagello suo menti Deum indicat, quem mens ipsa carni præsidens non videbat.* Son la tempestad, y borrasca que haze buscar al Jonas escondido, del pecado callado, el odio, la hazienda agena, y la ocasion, para aplacar á la Divina Justicia, arrojandole al mar de la penitencia: *Tollite me, & mittite in mare, & cessabit mare â vobis.* Con estos golpes en el corcho del cuerpo se recoge el alma, como las avejas, â su labor interior: con ellos (dize San Chrisostomo) derriba Dios á los pecadores, como el maestro â los niños, las casillas de arena en que se divertian, para que atiendan à estudiar lo que les importa.

Prat. Flor. do. 3. quadr Legion. ser. 2. in Septuages.

Luc. 7. Beda ibi.

Numer. 22

Greg. 3. p. Past. adm. 3.

Ionæ 1.

Aug. in Ps. 55.

Chrys. ho. 24. in Mat

N.21. Pues aora, Catolico: di si experimentas estos golpes? No sientes la mano de Dios que te lastima, ya en la hazienda, ya en la salud, ya en el credito? O como la sentia el Santo Job! *Manus domini tetigit me.* Para què han sido estos toques, sino para que pares en el camino de

Ps. 113. 1. Cor. 10.

Iob 19.

tu

tu perdicion? Para que te resuelvas en lagrimas por tus culpas? Para que veas levantado contra ti el brazo de la Divina Justicia? Para que busques al Jonas de tu pecado, te recojas à viuir bien, y estudies en como alcançar misericordia, y salvacion? Si son para esto los golpes: qué es lo que has hecho, y què hazes? *Erat mutum*, dize el Evangelista. Aun se està mudo el pecador. O monstruosidad horrible! Mudo, y cõ golpes? Te han robado el tesoro, y callas? *Si fures introissent ad te, quomodo conticuisses?* Calláras (te dize Dios) si te robaran la hazienda? No cabe. Y cabe callar aviendote robado la divina gracia? No sientes los golpes que Dios te dá para q̃ lo adviertas, y clames? O insensibilidad mas que de piedra! No los siente, dize Geremias: *Percussisti eos, & non doluerunt.* Sientes para la voz de la quexa, no para la voz de la confession, y alabança de la divina piedad q̃ te ha esperado. Pues en quê puede parar esta insensibilidad á los golpes de la piedad de Dios, sino en venir à ser despojo de sus iras?

Abdiæ. cap. vnic.

Ierem. 5.

N.22. Valgame Dios, y con quanta cõfiança embiaua David sus oraciones al Cielo! Señor (decia) pido, y espero de tu bondad que no me arguyas en tu formidable furor, y que no me corrijas segun tu ira, sino segũ tu infinita misericordia: *Domine, ne in furore tuo arguas me, neque in ira tua corripias me.* Bien se (Dios mio) que merecen penas mis culpas; pero no han de ser penas fulminadas de tu indignacion, sino embiadas de tu piedad. Castigame; mas no ha de ser con el furor que castigas en el infierno, no con la ira rectissima del Purgatorio, si con la misericordia con que purgas en esta vida: *Ne in furore tuo arguas me.* En quê se funda esta confiança de David? Como se atreve el enfermo à señalar la lançeta? Como quiere determinar la sentencia el mismo Reo? Lee lo que se sigue (dize Origenes) y verás que tiene David razon: *Digna est enim causa quæ subsequitur, quæ ab eo correptionẽ furoris Domini debeat temperare.* Y què es lo que se sigue? *Quoniam sagittæ tuæ infixæ sunt mihi.* Esto ruego, esto espero, esto confio (dize David) porque tengo en mi clavadas tus saetas. Què saetas? Las de las verdades de Dios, dize Origenes: *Sermo Domini sagittis est similis.* Las tribulaciones de esta vida, dize el Parisiense: *Adversitates huius mundi sunt velut quædam sagittæ.* Pues qué haze el tener essas saetas clavadas? No veis (dize Origenes) que es señal de que las siente, y que le causan dolor, que le haze clamar? Saetas en cuerpo muerto no hazé operacion, porque està insensible; pero

Psal. 37.

Orig. ho. 1. in Ps. 37.

Ibidem.

Guill. Pep. lect. 26. in Ps. pœnit.

Simil.

pero en el cuerpo viuo cauſan dolor, porque eſtà viuo. Pues veis aî (dize el gran Padre) en qué ſe funda la confiança de David, en que eſtà viuo para el dolor de ſus culpas, quando las ſaetas de las tribulaciones le hieren: por eſſo eſpera que no le caſtigue Dios con ſu furor, y ſu ira: *Neque in ira tua corripias me, quoniam ſagittæ tuæ infixæ ſunt mihi.* Pero el pecador, que ſordo â las vozes, ciego à las ſeñas, y â los golpes, y ſaetas inſenſible, no haze caſo de vozes, ſeñas, y golpes, porque recibe como muerto las ſaetas ſin dolor: eſte ſi que ſerâ caſtigado con indignaciõ, y con ira: *Si tanquam in corpore emortuo, ita in anima eius nulla ſagitta ſenſum doloris inveniat, iſte quippe eſt, vt ſtimulis furoris domini corripiatur: non enim poteſt dicere, quoniam ſagittæ tuæ infixæ ſunt mihi.* Pecador ſordo, ciego, y mudo, teme las iras de Dios.

Orig. ho. 1. in Pſ. 37.

N. 23. Sabes què iras? Que pues aora que Dios te llama con vozes, eres voluntario ſordo: aora que te llama con ſeñas, eres ciego voluntario: aora que te llama con golpes, eres voluntario mudo: vendrà tiempo, y hora en que querrâs, y no podràs oir, ver, y hablar para pedir miſericordia: porque es juizio juſto de Dios (dize San Aguſtin) que el que quando pudo no quiſo, que quando quiera no pueda: *Propter malum nolle perdidit bonum poſſe.* Bien te lo dirâ Faraon con ſu eſcarmiento. Anegado muere más que en las aguas del mar Bermejo, en vn abiſmo de los juizios de Dios: *Deſcenderunt in profundum quaſi lapis.* Mas por quê (pregunto) ha de morir anegado entre las olas? No avia vn Angel que le quitaſſe la vida, como lo huvo para el blasfemo Sennacherib, y para los primogenitos de Egipto? Fue para caſtigar la crueldad que tuvo en ahogar á los infantes de Iſrael? Eſſo juzgô Theodoreto; pero mas fue (dize San Geronimo) para caſtigar ſu dureza: *Decem plagis admonitus, in duritia perſeverans, ad extremum rubri maris fluctibus obrutus eſt.* Ea, entendamos al Maximo Doctor. Qué hizo Dios para atraer â Faraon á ſu debida obediencia? Le hablò por medio de Moyſes, y Aaron, ya benigno, ya ſevero. Veis aí las vozes. Què mas? Hizo por la vara de Moyſes en ſu Reyno maravillas. Veis aî las ſeñas. Què otra coſa? Le afligiô con plagas, y calamidades. Veis aî los golpes. Y Faraon que hizo? Eſtuvo ſordo â las vozes, ciego â las ſeñas, mudo, é inſenſible à los golpes como vna piedra. Pues por eſſo muere ahogado. El que muere à violencia de fuego, ó á la de las piedras, haſta el vltimo punto

Aug. ſc. 58 de temp.

Exod. 15.

Iſai. 37.

4. Reg. 19.

Exod. 12.

Theodor. ibi

Iero. in Iebus rem. 32.

ſimil.

puede oir, puede ver, y puede bablar; no assi el que muere ahogado, que aunque quiera oir no oye, aunque quiera ver no puede, y aunque quiera hablar no habla, antes quanto mas abre la boca para hablar, tanto mas agua recibe que le impida. Muera, muera ahogado Faraon, para escarmiento de otros pecadores, y veasse que en pena de ser ciego, sordo, y mudo voluntario, se halla sin querer, al morir sordo, ciego, y mudo para su remedio, castigando assi la Divina Justicia su dureza: *In duritia perseverans, rubri maris fluctibus obrutus est.*

N.24. Quieres (Catolico) que te castigue Dios de esta suerte? No quieres, claro está. Pues què hazes que no aplicas el oido â las divinas vozes, los ojos â las señas que te haze, y el dolor de tus culpas à los golpes que te dâ? Ea, rompanse ya essas cadenas que traes al cuello de tu infame esclavitud: *Solve vincula colli tui, captiva filia Sion.* Las del cuello te dize Dios que rompas: porque aunque todas se han de romper, han de ser las primeras essas q̃ te estorvan hablar. No te detenga la gravedad de tus culpas: no te assombre la verguença; que es el Leon de Samson, que si le vences, al abrir la boca en vna buena confession, veràs la dulçura que hallas en esse Leon vencido. Determinate, que estâ tu Dios detenido: *Erat.* No le estorves con tu resistencia: *Exurgat Deus.* El Campense: *Sine exurgat Deus.* Dà lugar à su misericordia, no resistas á su piedad, disponte para la gracia, conque assegures la eternidad de la Gloria: *Quam mihi, &c.*

Isai. 52.

Psal. 67. Camp. ibi.

SERMON VIGESSIMO

DEL DOMINGO DEL MUDO, SORDO, Y CIEGO, y segundo de este dia.

En la Iglesia Insigne del Sacro Monte de Granada. Año de 1678.

Erat Iesus eiiciens damonium, & illud erat mutum. Ex Evang. lec. Luc. cap. 11.

SALUTACION.

N.1. VN hombre posseido del demonio, à quien librò de su tirania JESV CHRISTO S.N. es oy el espejo que oy nos pone el Evangelio delante, para que mirando de la suerte que pone al que possee en el cuerpo, veamos qual pone al alma que possee por la culpa. Oigamos como lo refiere el Evangelista. Estaua Jesus (dize) lançando vn demonio: *Erat eiiciens.* Estaua de proposito, de espacio, muy de assiento: esso significa el *erat.* O Christiano! Dios tan de assiento à remediarte; y tan de passo tu para servirle? En qué puede parar esse descuido, si al Trono de Dios solo se admiten (como lo viô Isaias) vnos Serafines, ô vnas almas que les parecen en que teniendo alas para poder apartarse de Dios, solo buelan para estar con Dios muy de assiento? *Seraphin stabant: duabus volabant.* No solo significa el *erat* espacio, sino continuacion, y perseverancia en la obra: para enseñar al alma la que debe tener en la guerra con el demonio, y el vicio; que vn empezar ayer muy fervorosa, y oy estar muy relaxada, es (dize San Geronimo) no

Rup. li. 1. in Isai. cap. 28.

Ber. ser. 4. de ver. Isai. Isai. 6.

Math. 20. no ſolo dexarſe poſſeer del demonio mudo, ſino del otro lunatico, que le arrojaua ya al fuego, ya al agua, ſin permanecer ni en el agua, ni en el fuego: porque ya arde en devocion, ya ſe enfria en el vicio; y eſte ha meneſter todo el brazo de Dios para ſu remedio, que no pudieron los Apoſtoles expelerle. O digamos que ſe detenia JESV CHRISTO, aunque no lo neceſſitaua ſu poder, para ſignificarnos la dificultad que tiene curar á vn pecador de coſtumbre, como ſe ve en el encuentro del vno, y otro *erat*. Jeſus eſtaua detenido lançando: *Erat eiiciens*; el demonio eſtaua con ſumma dureza reſiſtiendo: *Erat mutum*. Nunca de parte de Nueſtro Salvador huviera tardança en favorecernos; pero ſe detiene quando le reſiſte vn *erat* de vna envejecida coſtumbre. Por eſſo en los ſacrificios antiguos no admitia Dios reſes grandes, ſino el cordero, ô novillo, porque (como advirtiô Bachiario) los grandes tienen endurecidos los nervios, y reſiſten los filos del Sacerdote, lo que los pequeños no hazen. Culpas viejas reſiſten los filos de la gracia: *Erat eiiciens*.

Ieron. ibi. *Beda. li. 3. cap. 38. in marc. 9.*

Bachia. ep. ad Ianuar.

N. 2. Eſte miſerable hombre eſtaua mudo, ya fueſſe porque le puſo aſſi el demonio, como quiere Euthimio, con la Interlineal: ya porque èl lo eſtaua antes, como quiere San Geronimo, con el Venerable Beda; pero el Evangeliſta dize que el mudo era el demonio: *Et illud erat mutum*. Es advertir al pecador que con la antiguedad de la culpa llega à equiuocarſe el hombre con el demonio, y el demonio con el hombre, tanto que ſe comunican los idiomas. Al otro poſſeido deſde ſu niñez, que refiere San Marcos, vemos que al ſalir el demonio, le tuvièron por muerto los circunſtantes: *Ita vt multi dicerent, quia mortuus eſt*: porque como eſtaua tantos tiempos avia en aquel cuerpo (*ab infantia*) parecia màs ſer alma con que vivia, que demonio que le atormentaua, y por eſſo quedó como muerto quando le faltó el demonio: *Factus eſt ſicut mortuus*. Vea el alma quien es la vida de ſus acciones, ſi la gracia, ó la malicia: y tema dexarſe poſſeer tanto de la malicia, que parezca vive por ella, y que no es mudo hombre, ſino demonio mudo. Aqui puede dudarſe, como enmudece el demonio quando le eſtàn turbando tan antigua poſſeſſion? Pero como avia de hablar ſi era Jeſus quien ſe la quitaua? *Erat Ieſus eiiciens dæmonium*. Què documento para Comunidades, y familias! Quando es el Superior el que corrige, no hablará palabra, aunque ſea vn demonio, el corregido; pero zelo imprudente de quien no es el Superior, antes irrita al ſubdito, que lo enmiende. Varas eran todas aquellas doze que de orden de Dios ſe puſieron en el Tabernaculo para la elec-

Euthi. Interl. in Luc. 11. *Ieron. in Math.* 12. *Beda li. 4. in Luc. cap.* 48. *Marc. 9.*

Silveir. li. 5. in Evang cap. 11. q. 7

Numer. 17

cion del ſummo Sacerdote; pero ninguna ſe viô con ojas, flores, y fruto, ſino la de Aaron : porque como Aaron (dize el Obiſpo Areſio) era el que Dios elegia para Superior : ſolo la vara, y correccion del Superior es la que ſe ve con fruto. O, dexe el Chriſtiano al padre de familia que cumpla con ſu oficio, ſin querer entrarſe á reformador de todo, porque ſerá ſin fruto ſu zelo, que eſtá reſervado para el Superior! Calla el demonio al reconocer q̃ eſtà lançandole JESV CHRISTO: *Illud erat mutum.*

Areſ. de tribul diſ. 49. n. 18.

N. 3. Efectuoſe el milagro : Saliò el demonio : hablò el mudo : admiraronſe las turbas ; pero los Fariſeos blasfemaron, atribuyendo la maravilla â Belzebud. Ni aun los milagros de JESV CHRISTO eſtán libres de opiniones ; y lo peor es que hazen el juizio no ſegun la verdad, ſino cada vno ſegun ſu inclinacion. El que padece vaguidos juzga que ſe hunde la caſa, ſiendo aſſi que el defecto no eſtá en la caſa, ſino en ſu cabeza. Valgaos Dios por opiniones, no ya de los entendimientos, ſino más de los apetitos, é inclinaciones de la voluntad! Mi zelo es ſantidad, porque es mio: y el del otro es furia, porque es del otro. Diò Sara en que aviá de ſalir de caſa Iſmael, muy llena de zelo de la reformacion de ſu caſa; y quiza ſi fuera Iſmael ſu hijo, no tuviera tanto zelo. Quando los pareceres, y opiniones ſon de entendimiento ſolo, no dañan que ſean diverſos ; antes importa, como eſtèn vnidas las voluntades: que en los animales miſterioſos de Ezechiel ſe vian roſtros, noticias, y pareceres diſtintos â que atendia cada vno: *Vnumquodque eorum coram facie ſua ambulabat*; pero todos, y cada vno arrimauan vnidos el hombro para que anduvieſſe el carro. Aborrecian â JESV CHRISTO los Fariſeos, y de aì naciô el blasfemar de milagro tan evidente : *In Belzebuth principe dæmoniorum eiicit dæmonia.*

Luc. 11.

Simil.

Geneſ. 21.

Ezech. 1.

Greg. ho. 3. in Ezech.

N. 4. Vió el Señor, y conociô ſus penſamientos. O ſi conſideraſſe el Chriſtiano que eſtàn preſentes á Dios todos los ſuyos, como es cierto que ordenára ſu vida de otra ſuerte! No fue menester mas freno para Suſanna, que el conſiderar que la miraua Dios, quando la ſolicitauan para la culpa aquellos viejos laſcivos; y eſte fue el mayor cargo que hizo Nathan á David, que ſe atreviеſſe à pecar delante de Dios: que ya nos dexó el miſmo David eſcrito que debiò ſu preſervacion de otras culpas âeſte andar en la divina preſencia, y que no es meneſter mas que olvidarla para precipitarſe en todas abominaciones: *Non eſt Deus in conſpectu eius, inquinatæ ſunt viæ illius in omni tempore.* Paſſó el Redemptor à ſu defenſa juſta, tratandoles de el rieſgo que amenaza al

Daniel. 13.

2. Reg. 12.

Pſal. 118.

Pſalm. 9.

Reyno dividido, que no es menos que ſu total ruina. Traxo eſte exemplo para provar que no lançaua los demonios en virtud del Principe de los demonios, pues queriendo eſte eſtablecer ſu Reyno, no cabia que él expeliera ſus vaſſallos; pero con el miſmo exẽplo perſuade à la paz de las familias, poniendoles delante el peligro de ſu acabamiento en ſu diſcordia. Allâ Jacob, y Eſau luchauan ſobre la primacia de el nacer, en el vientre de ſu madre; pero ſiendo aſſi que eran ellos los q̃ luchauan, era la madre quien lo padecia. Ellos à dividirſe, y ella á padecer: ellos contendian, pero la que los tenia dentro de ſi lo padecia todo. O Comunidades! O familias! En fin, entre tantas turbas, y lo que es mas, entre tantas blaſfemias, exclamó vna muger, alabando à JESV CHRISTO, y ſu Puriſſima Madre. Màs conociô de ſu Mageſtad quien ſabia menos. O doctos ſin eſpiritu! Quê poco ſirven en la muerte eſpeculaciones, ſin la practica de las virtudes! Dichoſo (dize el Señor) el que oye la palabra de Dios, y juntamente la guarda. Ojalà ſeamos noſotros de los dichoſos, y yo en predicarla con acierto. AVE MARIA, &c.

Genes. 25. Chryſ. ibi. ho. 50.

Erat Ieſus eiiciens dæmonium, & illud erat mutum. Ex Evang. lec. Luc. cap. 11.

§. I.

VARIOS CIEGOS DE EL demonio.

N. 5. PRenda de mucha eſtimacion es el hombre ( ) quãdo vemos entre Dios, y el demonio tanta competencia por ganarle, y poſſeerle. Reſiſtiaſe oy el demonio cõ porfiado teſon, por mantenerſe en la poſſeſſion de eſte miſerable: *Erat mutum*; y porfiaua JESV CHRISTO S. N. con indecible piedad, por arrojarle de tan tirana poſſeſſion: *Erat eiiciens.* Veis (Fieles) la competencia reñida? Pues eſto miſmo q̃ paſſó en el cuerpo de eſte hombre (dize el V. Beda) hemos de ver como paſſa, porque aſſi paſſa, en las almas, entre la gracia, y la malicia: *Quod tunc quidem carnaliter factum eſt, quotidie completur in converſione credentium.* La gracia quiere poſſeer toda el alma del Chriſtiano por virtud de JESV CHRISTO; y la malicia quiere poſſeerla toda por la aſtucia de el demonio. Bien: Y qué hazen? Bolved los ojos al Domingo paſſado, y vereis de la ſuerte que favoreció JESV

Ieron. in Math. 12.

Beda. li. 4. in Luc. cap. 48.

SV CHRISTO S.N. à los ſuyos en el Tabor. Alli regalò ſu viſta con las luzes de ſu roſtro, ſus oidos con la voz de ſu Eterno Padre, y ſus vozes con la peticion amoroſa que hizo Pedro en nombre de todos. Mejor de otra ſuerte. Alli los puſo ciegos para todo lo que no es ſu Mageſtad: *Neminem viderunt, niſi ſolum Ieſum*; ſordos para otras vozes que las ſuyas: *Ipſum audite*; y tambien mudos para otra converſacion que de Dios, y aun eſta con tiempo señalado: *Nemini dixeritis viſionem, &c.* Y qué haze el demonio? San Lucas dize que tenia mudo á eſte hombre: *Erat mutum*; San Mateo añade que tambien ciego: *Dæmonium habens, cæcus, & mutus*; Tertuliano, y Euthimio, que tambien ſordo. De ſuerte, que para poſſeer JESV CHRISTO al alma por ſu gracia, la haze ciega, ſorda, y muda para todo lo que es vicio; y el demonio, para que tenga el alma vn lleno de malicia, la haze muda, ſorda, y ciega â todo lo que es virtud. Veis aqui la competencia de oy entre vn *erat*, y otro *erat*: *Erat eiiciens; erat mutum*. Atencion pues, Catolico: para que conozcas ſi eres ciego, ſordo, y mudo de JESV CHRISTO, para el lleno de la gracia, ó ſi eres ciego, ſordo, y mudo del demonio, para el lleno de malicia. Empezemos.

Math. 17.

Euthi. Interli. in Luc 11.

Math. 12.

Tert. lib. 4. *contr. Marc*

Euthi. hic.

Christ. inter. libr. 3. *cap.* 3.

Quien es ciego de el demonio? Quien (dize Dios por Iſaias) ſino mi ſiervo? *Quis cæcus, niſi ſervus meus?* Quien es eſte ſiervo, ſino el Chriſtiano pecador? Sophonias: *Ambulabunt vt cæci, quia Domino peccaverunt.* O Dios, y qué monſtruoſidad! Chriſtiano, con ojos, y ſin ver? *Cæcum, & oculos habentem*, que dixo Iſaias. Hijo de la luz, y en tinieblas? Admiròſe con mucha razon vna graviſſima pluma, de ver à la Eſpoſa de los Cantares, buſcando à ſu Divino Eſpoſo: quando? En medio del dia: *Vbi cubes in meridie.* O alma! Tu Eſpoſo es Sol, y buſcas en medio del dia al Sol? Ciega eſtás, alma Catolica. *O quám infelix hominum conditio, qui vel in meridie ſolem ignorant!* Pecador, mirate ciego. No es ceguedad el no conocer tu fragilidad, y miſeria, para huir las ocaſiones de ofender à Dios? No es ceguedad tener tantos ojos para ver las conveniencias del cuerpo, y eſtar tan ſin viſta para la ſalvacion de tu alma? No es eſtar ciego, no ver â lo que te arrojas quando pecas, que es (quanto en ti es) bolver à crucificar al Hijo de Dios? No es eſtar ciego, no ver el infierno eterno que aguarda â tu impenitencia? No es aver cegado, no ver la incertidumbre del quando de tu muerte, para eſtarte en la culpa, ſin procurar el re-

N. 6.

Iſai. 42.

Sophon. 1.

Iſai. 43.

Cant. 1.

Oliva ibi.

Vid. Deſper ſ. 77. *n.* 11.

Hebr. 6.

Vid. Deſper ſ. 53. *n.* 2.

ſ. 49. *n.* 4.

Vid. Deſper S. 14. n. 3. & ſer. 40. n. 18.

medio? No es eſtar ciego, governar tu vida por lo que tocas de lo preſente, ſin atender à la eternidad que crees? No es ceguedad no ver tantos deſengaños, tantos eſcarmientos de pecadores perdidos? Pueden ſer verdades mas claras? Como el Sol de medio dia. Luego eſtás ciego, quando ignoras, en medio de el dia de la ley Evangelica, al Sol, y luzes de la verdad: *In meridie ſolem ignorant.*

N. 7.

Senec. li. 2. de ira.

Màs. Ciego es del demonio el que, teniendo ojos para ver haſta las motas mas pequeñas en los otros, no los tiene para mirar en ſi miſmo las grueſſas vigas de defectos graues: *Trabem in oculo tuo non vides*; ſiendo vn lince para las culpas agenas, es vn topo ciego para las proprias. En varias ocaſiones llamò JESV CHRISTO N. S. ciegos â los Fariſeos; pero quãdo mas moſtraron lo eran fue en la ocaſion que les obſervô San Ambroſio. Conoció Judas la horribilidad indecible de ſu delito, y ſe fue â los Fariſeos confeſſandolo: *peccavi.* Yo pequé: hize vna maldad incomparable en vender à mi ſoberano Maeſtro: *Peccavi tradens ſanguinem iuſtum.* Y los Fariſeos, què? Cuidado con ſu reſpueſta: *Quid ad nos? Tu videris.* Qué ſe nos dà acá de lo que hiziſte? Miràras tu lo que hazias; que noſotros bien hemos comprado. O ciegos! les dize San Ambroſio. Si el vender â JESV CHRISTO fue culpa, como no ha de ſer delito el comprarle? *Quod erat crimen tradentis, quomodo ſuſcipientis non poterat eſſe peccatum?* Veis la culpa de Judas, y la vueſtra no? Ciegos, y perverſiſſimos ciegos. Ay de eſtos ciegos entre los Catolicos? Miralo en ti. Como ponderas la flaqueza del otro, y ciego no conoces tu malicia! Abominas que el eſclauo, ó hijo de familia hurte, y venda: y no conoces tu iniquidad en comprarle lo que vende, para que profiga hurtando? Ciego, y ciego del demonio.

Math. 7. Aug. in Pſ. 50.

Math. 27.

Amb. in Pſ. 71.

N. 8.

Pero el ciego peor de todos es el que no conoce que es ciego. Aſſi decia Dios Nueſtro Señor al Obiſpo de Laodicea, que aunque ſe tenia por muy rico de perfecciones, entendieſſe q̃ en la verdad era pobre, miſerable, y ciego: *Neſcis quia tu es miſer, & miſerabilis, & pauper, & cæcus.* Señor: de lo que êl ſe gloria es de rico: no baſta manifeſtarle que es pobre? Pero tambien que ciego? Si, dize San Gregorio: porque eſtá no ſolo pobre de virtud en la verdad, ſino tan ciego, que no conoce que es pobre: *Pauper, quia virtutum divitias non habet: cæcus, quia nec paupertatem quam patitur, videt.* Es lo que refiere Seneca paſſava en ſu caſa con vna eſclava ſuya. Cegò eſta de re-

Apocal. 3.

Greg. li. 34 mor. cap. 2.

repente, dize el Filosofo; pero segun parece, perdiò con los ojos el juizio. Caso increible (dize) pero verdadero! No ay quien le persuada que cegò: *Nescit esse se cæcam.* Si la quieren guiar, dize que no es menester: *Pædagogum rogat vt mi-gret.* Si la quieren desengañar, responde que ella bien ve, sino que la casa està â escuras: *Ait domum tenebrosam esse.* No es esto para reir? Pues riamonos de nosotros, dize Seneca, por q̃ nos passa lo mismo. Quien ay que se juzgue avariento, y codicioso? Quien se persuade que tiene superfluo, para que le obligue el precepto de la limosna? Quien se tiene por sobervio, por profano, por sensual? Es razon, dize vno: otro, es decencia: otro, es obligacion: otro, es vn passatiempo solo. Quê es esto? *Nescit se esse cæcum.* Tanta ceguedad, y no conocerla? Desesperada ceguedad, concluye el Filosofo: *Ideo difficulter ad sanitatem pervenimus, quia nos ægrotare nescimus.*

simil.

Senec. epist 51.

Ibidem.

N.9. Dexadlos (decia á sus Discipulos JESV CHRISTO N.S.) dexadlos: *Sinite illos.* A quien? A essos Escrivas, y Fariseos que reparã en que no os labais las manos para comer. Dexadlos, no hagais de ellos caso alguno, porque estân ciegos: *Sinite illos: cæci sunt.* Pues, Señor: quantos otros ciegos no solo del cuerpo, sino del alma, admitiò al remedio vuestra piedad? Por qué á estos no? Acabemos de oir à JESV CHRISTO: *Cæci sunt, & duces cæcorum.* Son estos vnos ciegos guias de otros ciegos: son vnos ciegos tan lejos de conocer que lo son, que presumen ven para guiar à otros; y ciegos que no conocen su ceguedad, son ciegos desesperados de remedio: *Sinite illos.* O, Dios os libre (almas) de tan peligrosa ceguedad, con que llega el pecador al lleno de la malicia, para que se haga fuerte en su coraçon el demonio, resistiendo las diligencias de la gracia!

Math. 15.

Erat.

§. II.

VARIOS CIEGOS DE IESV Christo.

N.10. POr el contrario: quien es ciego de JESV CHRISTO? Es el Christiano dichoso, que hallandose levantado à las luzes del Tabor, y monte excelso de la Religion Catolica, no tiene ojos para ver otra cosa que à Jesus, su ley, su voluntad, y su agrado: *Neminem viderunt, nisi solum Iesum*; que por esso dixo el Divino Espiritu, del Sabio, ô el Justo (que es vna cosa misma, pues solo el que viue bien esse sabe) que tiene los ojos en la cabeza: *Sapientis oculi in capite eius.*

Math. 17.

Eccle. 2.

eius. No dize (me advierte Hugo Cardenal) en la cabeza, sino, en su cabeza: *In capite eius*: porque no pone los ojos en otra cosa, que en su cabeza JESV CHRISTO: *In capite eius, ideſt, in Chriſto, qui eſt caput Eccleſiæ*. O almas, que desseable ceguedad! Pero individuemos, contraponiendola con la de los ciegos del demonio. Estos no conocen su fragilidad, y por esso no huyen las ocasiones de ofender á Dios. Pues los ciegos de JESV CHRISTO ciegan á los peligros, y ocasiones, y por esso caminan como ciegos con medrosos passos por no pecar. Ved â aquel portento de la gracia, maestro insigne de la paciencia, deposito de todas las virtudes, el Santo Job. Este que se atrevió á salir â campaña con el demonio, con los trabaxos, con sus amigos, y con la calumnia de su muger: este Campion valiente (dize el Chrisostomo) temblaua de acordarse de vna doncella: *Virginem reformidabat*. Como tiemblas, finissimo diamante? Por que es diamante, dixera San Geronimo; que el diamante invencible siempre á los golpes, suele deshazerse con la sangre calida del cabrito grande: *Quod ignis domare nequeat, ſolus illius diſſolvat cruor*. Ea pues: aunque Job se mira diamante, y en la mano de Dios, como lo viô el Profeta: *In manu eius adamai*, tiembla la cercania de la sangre en que peligra: *Virginem reformidabat*. Bien: Y qué hazia para librarse del peligro? Ya êl lo dize: *Pepigi fœdus cum oculis meis*. Hizo vn concierto con sus ojos. San Chrisostomo: *Legem posui*, les puso, è intimò vna ley. Los Setenta: *Testamentum posui*, les hizo testamento. Para qué? Para no pensar en mugeres: *Vt ne cogitarem quidem de virgine*. No veis que para no pensar pone todo su cuidado en no ver? Porque del ver se sigue el pensar, dize la Glossa, y del pensar el consentir, hasta llegar á lo vltimo de la perdicion, por esso aplica todo su conato â los ojos. Bien: Y por testamento? Si; que como este es la vltima voluntad para morir, resuelve Job cegar hasta morir; para estar lexos de los riesgos de pecar: *Testamentum posui oculis meis, vt ne cogitarem quidem de virgine*. Aprendan aqui á cegar las almas à los peligros, para estar lexos de ofender â Dios.

Hug. C. ibi.

Berch. reduct. lib. 4. cap. 11.

Chryſ. ho. de Iob.

Ieron. li. 3. in Amos cp. 8.

Amos 7. iuxt. 70.

Chryſ. ho. 34. in Mat

70. Interp. Iob 31.

Gloſſ. in Iob 31.

Mas: El ciego del demonio ve lo que mira al cuerpo, no teniendo ojos para su alma? Pues el ciego de JESV CHRISTO, mira solo à su alma, porq̃ ciega â todo lo que es servir al cuerpo. El ciego del demonio no mira â lo que se arroja quãdo peca? Pues el ciego de JESV CHRISTO no mira el deleite de la culpa, porque mira el horri-

N. 11.

Vid. Deſper S. 49. n. 4.

S. 4. n. 3.

ble

ble dexo de esse deleite. El ciego del demonio no advierte q̃ puede ser oy el dia vltimo de su vida? Pues el ciego de JESV CHRISTO no mira que puede aver mañana, para hazer oy la penitencia que debe. Aquella muger de la parabola que perdiô la joya preciosa, vereis que enciende vna luz, barre su casa, y hasta hallarla no sossiega: *Luc. 15.* *Accendit lucernam, & everrit domum, donec inveniat.* Ay tal codicia! Muger, si se perdiô, no se irà de donde estuviere: acuestate, descansa, que à la mañana harâs la diligencia; pero tal fatiga de noche? Si, dize *Chrysol. ser. 169.* el Chrisologo: *Nocturno requirit tempore.* No veis que esta muger es el alma, y lo que perdiò no es menos que à JESV CHRISTO? *Christus est drachma nostræ redemptionis.* Ea pues: no es codicia, sino prudencia essa diligencia que pone: porque si advirtiò de noche que perdiò à JESV CHRISTO, y su gracia por la culpa, no quiere esperar á que amanezca para hallarle, porque no sabe si le amanecerà otro dia para buscar essa gracia *Nocturno requirit tempore.* Aora, aora, dize la prudente muger, aora que viuo he de encender la luz, porque aora se que viuo, y no se si mañana viviré: oy he de barrer mi casa hasta descubrir mi gracia perdida; que no quiero poner los ojos en el dia que ignoro si tendré, quando Dios me dà oy tiempo para que busque su gracia: *Nocturno requirit tempore.* O què pocos se condenàran, si cegàran à mañana para oy barrer su conciencia de las culpas!

Prosigo. El ciego del demonio mira las culpas agenas, cegãdo para las proprias? Pues el ciego de JESV CHRISTO solo mira las proprias, cegando para las agenas: porque (como dixo S. Antiocho) no le queda vista para las culpas agenas al que està ocupado en llorar las suyas proprias: *Qui sua luget peccata, huic nullus relinquitur locus alterum vt derideat.* Me assombran dos acciones de David. Salia huyendo de Absalon, quando Semei vn hombrecillo vil le tiraua desde vn monte piedras, y aun palabras mas duras, tanto que llenos de indignacion le huvieran muerto los que le acompañauã, â no averlos detenido el mismo David. Dexadle, les dize, que haze en maltratarme lo que le manda Dios: *Dimittite eum vt maledicat: dominus enim præcepit.* Ved aora á David en el passo de la muerte. Llama â Salomon, successor de su Corona, y le ordena que busque ocasion para matar á Semei: *Tu noli pati eum esse innoxium.* Valgame Dios! Quien no acompaña mi assombro? En la muerte no perdona David al que en vida perdonó con

N. 12.

Antioch. hom. 48.

Aug. in Ps. 50.

2. Reg. 16.

3. Reg. 2.

con tanta piedad? Acà vemos que el mas enemiſtado ſuele perdonar al morir, aunque ſabe Dios ſi es caridad eſſe perdon. David: qué es eſto? O es juſto que Semei muera, ô no lo es. Si no lo es, ni en vida, ni en muerte ſerá licito; ſi es juſto, como lo es, por qué no le quitaſte la vida antes de morir, ô quando te ofendiò? O erraſte entonces, ó aora. Ea, que ni aora, ni entonces. Aora no yerra (dize el Abulenſe) por que le manda matar, no por la paſſion de vengança, ſino por zelo de juſticia: *Non egit deſiderio vindictæ, ſed amore iuſtitiæ.* Ni errô quando impidió ſu muerte, y le perdonò: por que entonces, reconociendo David que era Semei vn inſtrumento de Dios con que le caſtigaua ſus pecados, eſtaua tan ocupado en verſe à ſi, que no le quedaron ojos para ver la malicia de Semei. O leccion importantiſſima! *Tunc enim* (dize San Gregorio) *illata conuitia bené toleramus, cùm in ſecreto mentis ad mala perpetrata recurrimus.* Qué facilmente ſufriera el Chriſtiano, ſi mirara con ſeria atencion ſus culpas; y ſi mirara ſus culpas, como cegàra para no mirar, y exagerar las agenas! Veis los diſtintos ciegos? Examinad de quales ſois, mientras paſſo à ver los ſordos: *Erat.*

Abul. ibi. q.18.

Abul. ibid. Chryſ. in Pſ.38.

Abul. in 2. Reg.16. q. 11. Cornel. ibi. v.10. Theodor.ibi q.32. Greg.li.31 mor. c.17.

§. III.

SORDOS DEL DEMONIO, quales ſean?

QUien es ſordo de el demonio, y quien ſordo de JESV CHRISTO? Cuidado con las ſeñas de los vnos, y los otros. Es ſordo del demonio el pecador, que aunque le abriò Dios los oidos al baptizarle, para que atienda â ſu ley: *Ephphetha, quod eſt, adaperire*, ſordo voluntario, que es el peor ſordo, no quiere oirla para obedecerla. A eſte clamaua David: *Attendite populo meus legem meam.* Pueblo mio (dize) atended à mi ley. Pueblo mio Chriſtiano, dize Dios (aſſi Raynerio) atended á mi ley Evangelica, ley de amor; pero dize màs: *Inclinate aurem veſtram in verba oris mei.* Inclinad vueſtro oido â mis palabras. Para què es eſta repeticion? Si ya â dicho que le atiẽdan, para qué añade que incline ſus oidos? Pareciò à San Aguſtin que eſta inclinacion era oir con humildad: *Aurem inclinat humilitas*; pero dixera yo que la añade para ſignificar la ſordera del pecador. Hablais con vn ſordo, y no os entiende: le dais vozes, y no las percibe. Qué remedio? Le hazeis que incline el oido, y con eſſo os oye. Pues, para dar â entender

N. 13.

Marc.7.

Pſal.77.

Rayner. ibi

Euthi. Hug Car.ibi.

Aug. in Pſ. 77.

Simil.

der que el pecador està sordo, le dize Dios que incline los oidos: *Inclinate aurem vestram in verba oris mei.* O sordera perniciosa! Pero como está sordo el pecador?

N.14. Ya veis (dize Raulino) que quando brama vn viento grande furioso, no se oye lo que se habla, ò porque ocupa el aire el oido, ó porque se lleua las vozes: *Auris, tonante vento grandi, vix aliud audire potest.* Y ya se sabe lo que refiere Seneca de aquellos Pueblos cercanos à los despeñaderos del Nilo, que ensordecen con el ruido grande de las aguas que se despeñan: *Obtusis assiduo fragore auribus.* Qué propria imagen de vn pecador sordo! Hablale Dios con inspiraciones interiores: el Predicador con vozes sensibles. Como no oye? Como no se enmienda? Està ocupado el oido con el viento de las maximas de el mundo: es tan grande el estruendo de los apetitos (que como las aguas del Nilo, se despeñan) que no dexan oir las vozes de Dios. Ved lo que dize su Magestad: *Ego sto ad ostium, & pulso*, repara, Christiano, que estoy llamando á la puerta de tu coraçon A mucho, Dios mio? *Sto*: aqui estoy. Como es esto? Y sin entrar? Espera que le abran, dize San Ambrosio. O almas! Y ay quien sufra tener â todo Dios â la puerta? Pecador, como no abres? No he oido. Como no? No te à hablado bien claro en las escrituras, en las promessas, en las amenazas, en los exẽplos, en los escarmientos? Y ya que â essas vozes no, no has oido los golpes en la hazienda, en la salud, en tantas muertes? *Sto ad ostium, & pulso.* Aun prosiguen las aldavadas, sin entrar. Què es esto? No te ha sucedido (Catolico) estar llamando á vna puerta, y no responderte? Es por no estar en casa? No, que se oye gente dentro. Buelves à llamar; y no te abren. Qué es la causa? Que es tanto el ruido que tienen q̃ no te oyen. Llama Dios (ò quanto ha!) A las puertas de tu coraçon; pero es tal el tropel que ay en essa casa, de desseos, pensamientos, cuidados, pretensiones, que no se oyen los golpes de la puerta, y tienes con descortesia aborrecible esperando à Dios: *Sto ad ostium.* Pobre sordo, sino cessa el ruido voluntario que te haze sordo! Por esso para curar el Señor á aquel sordo que dize San Marcos, le apartò de entre las turbas: *Apprehendens eum de turba seorsum.* No fue necessidad para el milagro, sino doctrina para nosotros. Para hablar, y que te entienda el molinero, no lo sacas fuera de el molino? Pues saca Dios de entre las turbas al sordo, para que vea el Christiano que no sanarà

Raul. ser. 142. quadr 2.

Ambr. in hexam.

Senec. li. 4. nat. q. c. 2.

Guill. Pep. lect. 38. in Ps. pœnit.

Apoc. 3.

Amb. serm. 12. in Ps. 118.

Simil.

Greg. li. 5. mor. c. 20.

Marc. 7.

Simil.

rà de ſu ſordera, ſi nó ſale del molino del ſiglo que no dexa oir las vozes de Dios. O molino, y como mueles! O molino, y qué ſordas tienes las almas! No es verdad? Eſto es (Chriſtiano) lo que te tiene ſordo, y peligroſiſſimo ſordo: *Erat.*

N.15. Es tambien ſordo del demonio el pecador que no ſolo no oye à Dios, y ſus Miniſtros q̃ le hablan en nombre ſuyo; pero ni oye á ſus proximos que le dan vozes tambien para que no ſe pierda. Qué otra coſa es el buen conſejo del amigo, del vezino, del conocido, para que te apartes de la ocaſion, para que te confieſſes, para que vivas bien, ſino darte vozes quando te ven irte dexando lleuar del rio de la culpa, para que aſſiendote al arbol de la peniten cia, no te ahogues? Què es ſino aviſarte que con pocos mas paſſos que des, caerás en el deſpeñadero del infierno, para que oyendolos te detengas? No los oyes? Antes huyes, proſiguiendo en los pecados. Como lo lloraua el Santo Job! *Mærens incedebam*: andaua triſte. Por què? Ya lo dize: *Frater fui draconum*: porque eſtaua cõ mis hermanos, como entre dragones. Adviertaſe (dize S. Gregorio) que llama dragones à los hombres malos: *Quid draconum nomine, niſi malitioſorum hominũ vita ſignatur?* Y por qué les llama dragones? Por el veneno de la malicia? Por el ardor de la ira, la codicia, y la luxuria? Por màs. La Panthera (dize Bercho rio) demàs de vn olor agradable, tiene muy dulçe la voz, por lo qual la ſiguen los otros animales, menos el dragon, que ſe retira, y huye á ſu cueva por no oirla, y tiene ſu olor ſuaviſſimo por veneno: *Solus draco iſtam fugit, & odit, & audita eius voce, in cavernam ſuam ſe abſcondit.* Ea, que bien llama el Santo Job â los pecadores, dragones, que huyen por no oir la correccion, y tienen por venenoſo el conſejo, y exemplo de los buenos: *Frater fui draconum.* Llore, que bien ay que llorar tantos dragones de malicia, ſordos à lo que les importa: *Mærens incedebam.*

Similes. *Iob* 30. *Ieron. ibi.* *Greg. li.* 20 *mor. c.* 28. *Similes.* *Ioan. Gemi. li.* 5. *c.* 41. *Berch. v. Audire.*

N.16. Es ſordo del demonio el que no oye al proximo q̃ le pide perdon del agravio que le hizo, y no quiere perdonarlo. Vea eſte ſordo (dize S. Aguſtin) con qué cara ha de llegar él á pedir perdon à Dios: *Quam frontem habes petendo ad dominum Deũ tuũ, qui non agnoſcis parem tuũ?* Sentenciado ſaliô aquel ſiervo de la parabola que debia á ſu ſeñor diez mil talentos: y no vemos q̃ hable palabra pidiẽdo perdõ, ò eſpera. Como no? No pidiô, y le perdonô ſu dueño? *Dimiſit eum, & debitũ dimiſit ei*, dize el Texto. Eſſo fue en la primera ocaſion, dize el P. Matias Fabro;

Aug. ſer. 5. *de ver. dom V Deſpert. ſ.* 59. *n.* 33. *Math.* 18.

bro; pero despues q̃ él no oyó los clamores de su compañero para perdonarle, no tuvo aliento para pedir, y se dexa condenar: *Petere non est ausus, quod ser uo prius negarat.* No oye Dios para el perdon, al que fue sordo para perdonar à su hermano. Es sordo del demonio el q̃ no oye los clamores de los pobres, y mas los de su necessidad para socorrerle, teniendo tan despiertos los oidos para la vanidad, y profanidad, que ya se llama decencia. Por esso (dize San Agustin) aunque mas clame el otro rico Epulon al Patriarca Abraham por vna gota de agua para su refrigerio: *Vt refrigeret linguam meam*, ni Dios ni Abraham le oye; que no merece ser oido el que fue sordo al clamor del pobre Lazaro: *Ideo rogans dives non exauditur in tormentis, quia rogantem pauperem non exaudivit in terris.* O sordos del demonio, y en quanto peligro estais! Por que si no admitia Dios en sus Altares victima q̃ le ofreciessen por voto, sin orejas: *Votum ex his solvi non potest*; como admitirà Dios (dize Radulpho) al que le faltan oidos para su ley, è inspiraciones santas, y no oye la correccion, ni al proximo que le pide misericordia, y socorro? No se verà en el Altar de la Gloria el que con su sordera resiste â la divina gracia. *Erat.*

Fabr. silv. nov. do. 11. Pent. them. 3:

Vid. Desper ſ. 73. á nu. 18. ad fin.

Luc. 16.

Aug. ſe. 25 de ver. dom

Levit. 22.

Radulph. ap. Tilm. ibi

§. IV.

SORDOS DE IESVCHRISTO, quienes sean?

YA desseareis saber quien es el sordo de JESV CHRISTO. Sabeis quié? El alma que cierra los oidos à todo lo que no es Dios, para oir á su Magestad: *Ipsum audite.* Individuemos. No visteis que el sordo de el demonio no oye la ley de Dios, porque su sobervia no le dexa inclinar los oidos para oir? Pues el sordo de JESVCHRISTO de tal suerte inclina sus oidos â la ley, que ensordece à las persuasiones de el demonio. A esto mirava David quãdo dixo que inclinò su coraçon á la divina ley: *Inclina vi cor meum ad faciendas iustificationes tuas in æternum.* Y què se siguiô de aî? *Iniquos odio habui.* Vn aborrecimiento grande â los vicios. Hugo Cardenal: *De odio vitiorum dicit, iniquos odio habui.* Y el que aborrece mucho ya se ve q̃ ni aũ oye la voz del que aborrece. Màs. El sordo del demonio no es el q̃ no oye las inspiraciones, porque no le dexa oir el ruido de los apetitos? Pues el sordo de JESVCHRISTO no oye los apetitos, porque todo està ocupado en oir las inspiraciones. Oyò S. Juan vna voz del Cielo, y dize que era como de muchas aguas: *Audivi vocem de cœlo, tanquam vocem aquarum multarum.* Y aun refiriendo las señas de aquel personage de

N17.

Psal. 118.

Hug. C. ibi.

Isai. 33.

Greg. li. 23 mor. c. 25.

Apoc. 14.

de ſu primera viſion, imagen de JESVCHRISTO, dize que era como de muchas aguas ſu voz:
Apocal. 1. *Et vox illius tanquam vox aquarum multarum.* Pero ſi la voz de las muchas aguas es confuſa, es ruidoſa: como ha de entender el Evangeliſta lo que le dize? Benjamin dichoſo què voz es eſſa? Es vna voz de citara, reſponde: *Vocem, quam audivi, ſicut citharædorum.*
Apocal. 14. Pues ſi es de citara, como es de muchas aguas? La de las muchas aguas es fragoſa; la de la citara es ſuave. Ea que todo lo es, que es voz del Cielo. Es de citara, porque es muy ſuave la inſpiracion de Dios; pero es voz fragoſa de muchas aguas (dize vna graviſſima pluma) porque la inſpiracion oida, haze enſordecer al alma à las vo-
Oliv. diſert in fer. 4. domin. 2. quadr. zes de los apetitos: *Nemo non ſurdaſter ad ſirenum voces eſt, ſi loquentis Dei catadupa accolat. Tanquam vox aquarum multarum.* O que divina ſordera!

N. 18. Aun màs. No es ſordo de el demonio el que no oye la voz del Predicador, porque le arre-
Guill. Pep. lect. 38. in Pſ. pœnit. batan la atencion las maximas del ſiglo? Pues el ſordo de JESV CHRISTO enſordece â las maximas de el ſiglo para ſolo oir las de la verdad que le dize el Predicador. Portaſe aqui el alma (dize San Paulino) como aquel Vliſes, de quien dixeron los Poetas que ſe ligò al arbol del Nabio, y cerró los oidos con cera, para no dexarſe llevar, ni aun oir la voz de las ſirenas engañoſas. Aſſi el Chriſtiano que deſſea navegar ſeguro, cierra ſus oidos no con cera, ſino con la Fè, para no dexarſe lleuar del canto engañoſo de las ſirenas del ſiglo, ſordo á ſus falſos dogmas, para no peligrar en eſta dudoſa navegacion de la vida: *Obſtructis non cera, ſed fide; neque corporis, ſed cordis auribus, contra huius mundi... illecebras, &c.* O Vliſes Catolico! Pon en tus oidos eſtas volillas de cera que te dá la Fè. Qué te arraſtra? La atencion de los amigos? Pon para eſſa ſirena la vola inconſtante de las amiſtades del mundo, que rueda, y paſſa, porque ſolo pretenden ſu interès. Què te detiene? La celebridad que hazen de tu valentia, habilidad, ò hermoſura? Es ſirena engañoſa: ponle al oido cera, en quien tan facilmente ſe imprime el ſello de la alabança, como el del vituperio de tus acciones. Qué temes? El qué diràn? Es ſirena fabuloſa, que ſi pones al oido vna volilla que eſtriva ſolo en vn punto, no harás caſo de eſſe Giganton ſoñado, ó aprehendido. Quê te aſuſta? La perſecucion que haze el mundo à la virtud? Es ſirena aparente: pon al oido cera, que con el calor de la perſeverancia ſe deshaze. Pon cera; que ſi nò enſordeces, peligras. Por què pienſas

Vid. Deſſer. ſ. 62. n. 34 & 35.

Paulin. epiſt. 4. ad ſever. fol. mih. 65

que

que comparò David à los Christianos, à saetas flechadas de vna mano fuerte? *Sicut sagittæ in manu potentis, ita filij excussorum.* Lorino: *Intelligi populos Christianos.* Mira salir del arco vna saeta: qué recta! Qué veloz! Què sin detenerse hasta llegar al blanco! Què sin bolver atras despues que empezó el camino! Hablale, dale vozes, alabala, dile oprobrios: se detiene? No por cierto; que no atiende, sino al blanco â que se dirige. O imagen propriſſima de vn verdadero Christiano! *Sicut sagittæ.* Saliste desde el Baptismo dirigido al blanco de vna buena muerte? Camina con rectitud, con velocidad, sin detenerte, sin bolver atras en el camino de la salvacion. O, que me embaraza el mundo! Son mas que vozes? No. Pues seas tu saeta sorda à essas vozes, para llegar al blanco de la Gloria: *Sicut sagittæ.* Esto serà ser de los dichosos sordos de JESV CHRISTO.

Psal.126. Hilar. Titel Lorin. ibi.

Simil.

N.19. Demàs de esto. El sordo de el demonio no oye la ley de la caridad para el perdon de su proximo, porque atiende solo á su passion para la vengança. Pues el sordo de JESV CHRISTO no oye la passion de la vengança; porque solo atiende â la ley de la caridad. Escriviò al Santo Gregorio Lopez aquel varon insigne de las Indias, D. Fernando de Cordova (á quien reduxo Dios à vna vida muy exemplar por las oraciones, y consejos de Gregorio) y el cõtenido de la carta era solo este verso de David: *Amici mei, & proximi mei adversum me.* Mis amigos, y proximos estàn contra mi. Con solo esto le daba cuenta de vnas grandes contradicciones que padecia. Notad la respuesta del V. Gregorio. Escrivió al margen otro verso de el mismo Psalmo, que dize: *Et factus sum sicut homo non audiens.* Y yo me portaua como si no oyera; que fue decirle: ensordece, como David, y sufriràs cõ paciencia las contradicciones, y agravios. Si, Catolico: para sufrir sinrazones, no ay mejor medio que hazerse sordo á las sinrazones. Y en fin: si el sordo de el demonio no oye la necessidad de los pobres, porque solo atiẽde â su vanidad: el sordo de JESV CHRISTO no oye lo superfluo que pide la vanidad, para atender â la necessidad de los pobres. Como lo decia el Santo Job! Habla del hombre ajustado, en simbolo de vn animal de el desierto, y dize assi: *Contemnit multitudinẽ civitatis, clamorẽ exactoris non audit.* Es amãte de la soledad, huye del bullicio, y no oye el clamor del executor. Esto vltimo es digno de reparo: q̃ executor es este á quiẽ no oye? El apetito natural de comer, responde S. Gregorio. Pues qué, no ha de comer el Justo?

Psal.37.

Berch. li. 4. reduct. cap. 12.

Vid. Desp. f. 59. n. 25

Losa, in vit Greg. c. 18.

Vid. Desp. f. 73. n. 25

Iob. 39.

En el mundo quieren que assi sea. O quiere decir, que no come por apetito, sino por la voluntad de Dios, y à esso llama no oir la voz de el que le executa? Ea, reparad (dize S. Gregorio) que no dize Job que no oye la voz, sino el clamor: *Clamorem exactoris non audit.* Tiene la naturaleza voz, y tiene clamor: pide con voz, quando pide lo necessario; pide con clamor, quando pide lo superfluo. Pues la prudencia està en oir solo la voz, y ensordecer al clamor: porque el Justo solo oye à su natural para darle lo necessario, haziendose sordo á lo superfluo que pide el apetito. *Hic itaque onager* (concluye el Santo Doctor) *exactoris huius sermonem audit, clamorem non audit: quia discretus vir ac continens & usque ad temperandam necessitatem ventrem reficit, & à voluptate restringit.* O Fieles, y si huviera muchos sordos de estos, como huviera mas oidos para tantas necessidades! Pero si todo es atender á que no falte lo superfluo, como ha de quedar para los pobres? Por esso ay tantos mas sordos de el demonio, resistiendo à la gracia con su dureza: *Erat.*

Greg. li. 30 mor. c. 27.

§. V.

QVIEN SEA MVDO DE EL demonio, y quien mudo de Iesu Christo.

N. 20. VEngamos ya à ver los mudos. Quienes son los mudos de el demonio? O quantos! Es mudo del demonio el Superior que no zela la honra de Dios, para que los subditos no le ofendan. Perros mudos, les llamó Isaias, porque no ladran, viendo que los infernales lobos destrozan tantas obejas de el Rebaño de JESV CHRISTO: *Canes muti, non valentes latrare, dormientes, & amantes somnia.* Es mudo del demonio el Sacerdote, el Confessor, y Predicador, que teniendo boca para comer de el Patrimonio de JESV CHRISTO, no la tienen para corregir, reprehender, y amenazar à los pecadores para que se enmienden; que fue lo que dixo David, llamandolos Idolos con boca, pero sin habla: *Os habent, & non loquentur.* Hugo Cardenal: *Quid ergo faciunt de ore? Manducant & bibunt copiosé, & splendidé.* O como se lamentaua Isaias porque, dexãdose posseer del temor humano, no avia reprehendido sus maldades al Rey Ozias! *Va mihi quia tacui.* Y se lamentaua (dize San Geronimo) porque su silencio le priuò de ir á alabar á Dios con los Serafines: *Plangebat Propheta se non potuisse cum seraphinis laudare Dominum, nam impium Oziam non reprehendit.* O quantos se verán privados de ir á alabar á Dios en la Gloria, por aver sido mudos en su defensa! De estos mu-

Raul. serm. 64. quadr. Vid. Desp. Introd nu. 44. & 129

Isai. 56.

Vid. hîc. ser 10. á n. 13

Vid. Desp. Intro. n. 16 & 74.

Isai. 6.

Icron. & Sanch. ibi. Greg. 3. mor. 17.

mudos cobardes dixo el Sabio que ſerian malditos en los Pueblos, por aver eſcondido, y negado el Pan de la
Prov. 11. Doctrina: *Qui abſcondit frumenta, maledicetur in populis;* porque (como explicô San Gregorio) la culpa ſola de ſu ſilencio es baſtante para la maldicion de Dios, en pena de lo que debiendo aprouechar al proximo, no le aprouecharon: *Quia in ſolius culpa ſilentij, pro multorum quos*
Greg. 3. p. Paſt. admon. 26. *corrigere poterat, pœna damnatur.* Es tambien mudo del demonio el Padre de familia
Vid. hìc. ſer 10. â n. 24 que no la doctrina, corrige, y reprehende, para que vivan en temor de Dios. De eſtos mudos fue Eli, que por no corregir con la ſeveridad que debia â ſus hi-
1. Reg. 2. jos, ſe condenô, como ſienten, San Gregorio Nazianzeno, San Iſidoro Peluſiota, con otros muchos:
Greg. Naz. li. de epiph. Pelus. li. 1. epiſt. 170. Tritc. orat. 4. de cur. paſt. 3. Reg. 1. *Pro eorum peccato damnatus eſt,* dixo Tritemio; y de eſta ſuerte fue algun tiempo mudo David, quando no corrigiô el atrevimiento inſolente de Adonias: *Nec corripuit eum pater ſuus aliquando.*

N. 21. Demás de eſtos, es mudo de el demonio el que no confieſſa ſus culpas, ô calla
Vid. Deſp. ſer. 57. Levit. 11. v. 29. algun pecado en la confeſſion que haze: en cuyo ſimbolo reprobò Dios al Crocodilo, que (como dize Pierio) no tiene lengua; como reprobarà al pecador que no la tiene para confeſſar: *Animal id caret linguâ.* Es mudo de el demonio el que tiene boca para murmurar, y no la tiene para corregir à ſu proximo, ò para aviſar al Superior, que remedie lo que murmura. Peor es eſte mudo para el remedio (dize San Aguſtin) que el otro que pecò, y neceſſita de remedio: *Vides perire, & negligis? Peior es tacendo, quám ille conviciando.* Ay mas mudos de el demonio? Qué otra coſa ſe encuentra por eſſas calles? Vnos de bocas muy abiertas para jurar, maldecir, hablar palabras torpes; y muy cerradas, y mudas para alabar á Dios: qué ſon ſino mudos del demonio, aborrecibles á la aceptacion divina? Pregunta el Abulenſe qual ſeria la cauſa de no admitir Dios los pezes en ſus Altares? No admite ſu Mageſtad de las aves â la tortola, y paloma? Por qué los pezes han de ſer reprobados para las Aras? Otra vez oiremos al Abulenſe; oigamos aora â Hugo Victorino. Repreſentan (dize) las aves â los Juſtos, y los pezes â los pecadores. En qué? En que las aves ſe emplean en cantar agradecidas; pero los pezes enmudecieron ingratos. No quiero pezes mudos, dize Dios, porque no

Pier. li. 29 Hierogl.

Vid. Deſp. ſ. 36. n. 29 Et hìc. ſer. 10. n. 29.

Aug. ſer. 16 de ver. dom

Abul. in Levit. 1. q. 13

quiero pecadores que enmudecé para alabarme, ni se verán en el Altar de mi Gloria. Diga Hugo: *Pisces significant malos, volucres significant bonos. Boni laudes divinas modulatis vocibus cantant; mali conticescunt.* O libre Dios â los Christianos de ser mudos del demonio!

Hug. lib. 1. allegor. in Gen. cap. 5.

N.22. Recreemonos aora en ver los mudos de JESV CHRISTO. Estos son los que aves escogidas, quando mas abren la boca para alabar â su Dios, enmudecen à todo lo q̃ puede ser ofensa suya. Es mudo de JESV CHRISTO el que mas atiende á obrar q̃ â hablar, para publicarse Christiano: porque sabe que en la puerta del Cielo no son recebidos por las buenas palabras, sino por las buenas obras. Es mudo de JESV CHRISTO el q̃ recibe con humildad callada la correccion, el que no abre su boca para quexarse de la Providencia de Dios, el que lleva los trabaxos que Dios le embia con vn silencio sufrido. Aqui miraua aquel elogio que diô el Esposo Santo à los labios de su Esposa el alma: *Sicut vitta coccinea labia tua, & eloquium tuum dulce.* Son (le dize) tus labios como vna venda, ó cinta encarnada, y assi hablas dulçemente. No reparais? Si los labios son dos: *Labia tua*: como dize que parecen sola vna cinta? *Sicut vitta.* Como dos cintas, parece avia de decir. Pero como avia de decir como dos, si habla del alma santa? Es verdad (Fieles) que los labios son dos; pero en el Justo estàn con el silencio tan vnidos, que no parecen dos cintas, sino vna sola: *Sicut vitta.* Esso es lo que alaba Dios en el Justo: que aunque le embie trabaxos, enfermedades, perdidas, infortunios, no parece que tiene dos labios, porque no los abre para la quexa: parecen sola vna cinta, porque los cierra con el sufrimiento: *Sicut vitta.* Pues como, si nò los abre, dize que habla dulcemente? Por que no ay para Dios musica tan dulçe como la que cantan vnos labios cerrados à la impaciencia: esse mismo cerrarlos es musica dulçissima para Dios: *Et eloquium tuum dulce.*

Vid. Desp. f. 20. à nm. 31.

Iero. in Ps. 33.

Cant. 4.

N.23. Y finalmente: si el mudo de el demonio tiene boca para murmurar, y publicar las faltas de su proximo, no teniendola para corregirle: el mudo de JESV CHRISTO no tiene boca para publicarlas, porque solo para corregirle la tiene. Vale por muchos el exemplo de Joseph. Llegó la ocasion en que juzgô conveniente descubrirse á sus hermanos. Mandô para esto que saliessen fuera todos los demás que se hallauan en el Salon, y entonces con vna voz muy grande que pu-

pudieron oirla los Egipcios, les dixo muy cariñoso: *Ego sum Ioseph*, yo soy Joseph vuestro
Genes. 45. hermano. Voz fue esta (dize el Texto) que los dexô sobre mudos despavoridos: *Nimio terrore perterriti*; pero Joseph los hizo acercarse â si, y les hizo la misma declaracion: yo soy Joseph: *Et cum accessissent propé, ego sum, ait, Ioseph frater vester.* Valgame Dios! Si ha de decirles lo mismo, para qué los manda acercar? Fue querer abrazarlos? No, dize Lyra, sino querer hablar á sus hermanos en secreto. Pues por quê aora en secreto, si ya se les avia declarado en alta voz? Ea, oid (dize Lyra) que son primores de la caridad de Joseph. En la vez primera no dixo mas que, *yo soy Ioseph*; pero en la segunda añadiô al *yo soy Ioseph, el que vendisteis para Egipto.* Leasse el Texto: *Ego sum Ioseph frater vester, quem vendidistis in Ægiptum.* Ea pues: quando solo ha de publicarse hermano, levante la voz, que los Egipcios la oigan; mas quando ha de descubrirles su culpa, lleguelos cerca, para que no la oigan los Egipcios: que diestro en la ciencia del amor de sus hermanos, quando quiere corregirlos enmudece para publicar su defecto, porque solo pretende corregirlos su caridad. Diga el grande Expositor: *Volebat eis dicere submissé, & ideó fecit eos propé venire, ne Ægiptij audirent proditionem, quam fecerant.*

Lyra ibi.

Ea, Catolico. Estos son los ciegos, sordos, y mudos de el demonio, y los ciegos, sordos, y mudos de JESV CHRISTO. Assi pone el demonio al alma por el pecado, y assi Dios pone al alma por la gracia. Mira qual es mejor suerte, que en tu mano està elegirla. Ciego, sordo, y mudo del demonio llegaràs â vn lleno de malicia, cuyo paradero es vna desdicha eterna; ciego, sordo, y mudo de JESV CHRISTO llegaràs â vn lleno de la gracia, cuyo termino es vna eterna felicidad. Què eliges? De parte de quien te pones? De parte del *Erat* de el demonio, ô te pones de parte del *Erat* de JESV CHRISTO? Ay del enfermo que se pone, no de parte del Medico, sino de parte de la enfermedad! Qué puede sucederle, sino morir? No, no: de parte de el Medico Jesus te has de poner, cegando à todo lo que no es Dios, ensordeciendo à otras vozes que las suyas, enmudeciendo à todo lo que es peligro de su ofensa, para q̃ venciẽdo en ti contigo al demonio, que à su modo te pone ciego, sordo, y mudo, quede como es razon por su Magestad la victoria, por ti la gracia, con que llegues à verle, oirle, y alabarle en la eterna Gloria: *Quam mihi, &c.* N. 24.

REMISSIONES AL DESPERTADOR.

1 *Erat Ieſus eiiciens.* Aquel *erat* dize detencion. Y en JESVCHRISTO? Si; que ay otro *erat* de vna coſtumbre mala, que le reſiſte. Ser. 11. *De la mala coſtumbre.*

2 OTRO SERMON. *Erat*, dize perſeverancia: para enſeñarnos la que debemos tener. Ser. 62. Ser. 60. Ser. 85. §. 4.

3 OTRO SERMON. *Erat mutum.* Tambien ciego, y ſordo. Aſſi el pecador. Quieres ſanar? Deſpues: *Erat.* Ser. 6. 7. 8.

4 OTRO SERMON. *Erat mutum.* La verguença enmudece para confeſſar. Su remedio. Ser. 56. *De confeſſion entera.*

5 OTRO SERMON. *Locutus eſt mutus*; pero ſaliendo el demonio. Quiteſe la ocaſion para confeſſar bien. Ser. 58.

6 OTRO SERMON. *Locutus eſt mutus.* Como ha de hablar, ó confeſſar el pecador para ſu bien? Ser. 55. Ser. 57.

7 OTRO SERMON. *Locutus eſt.* Tolet: *Verba laudis.* Deſpues de ſalir el demonio, buena alabança. Ser. 75. Ser. 85.

8 OTRO SERMON. *Erat mutum.* Græc: *Quietum.* Con el demonio? No ſe conſidera lo que el pecado es. Ser. 4. Ser. 5.

9 OTRO SERMON. *Signum de cœlo quærebant.* Quieres ſeñales de tu ſalvacion? Las ay. Ser. 48. Veaſe aqui Ser. 7.

10 OTRO SERMON. *Admiratæ ſunt turbæ.* Otros blasfemaron. Con vn milagro miſmo? Ser. 45. *Vidas de los Santos.*

11 OTRO SERMON. *Regnum in ſe diviſum, deſolabitur.* El Reyno interior ſin concierto: mandando el apetito, obedeciendo la razon, &c. Ser. 3. *De la nobleza del Alma.* Veaſe el Ser. 24.

12 OTRO SERMON. *Regnum in ſe diviſum deſolabitur.* Las culpas ſon las que deſtruyen los Reynos. Veaſe deſpues de el Ser. 63. haſta el 74. en que ſe notan varias cauſas de las calamidades publicas.

13 OTRO SERMON. *Regnum in ſe diviſum deſolabitur.* Los pecados de los Reynos han ſido cauſa de quitar Dios â muchos la Fè. Tema Eſpaña, ſi nó ſe enmienda. Ser. 40. *De el peligro de la Fê.*

14 OTRO SERMON. *Qui non eſt mecum contra me eſt.* La omiſſion de los ſuperiores, Sacerdotes, y padres de familia hazen guerra á JESV CHRISTO, y ſu Igleſia. Ser. 27. Ser. 28. Ser. 34. y 35.

15 OTRO SERMON. *Cum immundus ſpiritus exierit, &c.* Aqui ſe tocan los males, y daños de la recaida en las culpas. Veaſe el Ser. 60. *De la reincidencia.* Sobre eſtas palabras. Y el Ser. 62.

16 OTRO SERMON. *Exthollens vocem quadam mulier.* Vna ſola

la entre tantos? Qué pocos siguen las vanderas de JESV CHRISTO! Assi se esfuerça la opinion de los pocos que se salvan. Serm. 47. *Del numero, &c.*

17 OTRO SERMON. *Beatus venter qui te portavit.* De MARIA SANTISSIMA ay sermones varios, el Serm. 71. Serm. 75. Ser. 81. Su devocion solida es señal de predestinacion. Serm. 48. §. 9.

18 OTRO SERMON. *Beati qui audiunt Verbum Dei, & custodiunt illud.* No basta oir por la Fê, sino se guarda la Ley de Dios. Ser. 23. *Cargo por la Ley.* Ser. 48. §. 3. Ser. 54. *Pruevas para la Gloria.* Vease el Serm. 40. §. 1.

19 OTRO SERMON. *Ingressi habitant ibi.* Como, si ya estaua el alma limpia de culpas? *Scopis mundatam.* Aun despues de perdonada la culpa ay que temer. Ser. 43. *Consequencias en si mismo.*

INDICE DE LOS LUGARES DE SAGRADA ESCRITURA, QUE se explican en este Tomo Primero de Quaresma.

La S. significa Sermon. La N. el numero marginal.

Genesis.

Cap. 1. *Dividat aquas ab aquis.* S. 1. nu. 11. *Ad imaginem, & similitudinem nostram.* S. 13 n. 22. *Dominamini piscibus maris, &c.* S. 10. n 30.

Cap. 2. *Complevit die septimo opus suum.* S. 19 n. 5. *Formavit hominem de limo terræ.* S. 2. n. 18. *Plantaverat autem dominus Deus paradisum.* S. 2. n. 20. *Posfuit eum in paradiso.* S. 1 n. 9. *Vt operaretur.* S. 18. n. 1. *Necomedas.* S. 7. n. 11. *Tulit vnam de costis eius.* S. 13. n. 23.

Cap. 3. *Serpens erat callidior.* S. 5. n. 17. *Aperientur oculi vestri.* S. 6. n. 1. *Tulit de fructu illius, & comedit.* S. 15. n. 6. *Ad auram post meridiem.* S. 17. n. 20. *Serpens decepit me.* S. 6. n. 6. *Supra pectus tuum gradieris.* S. 6. n. 23. & S. 7. n. 14. *Inimicitias ponam inter te, & mulierem.* S. 4. n. 23. *Pulvis es, &c.* S. 1. per tot. & S. 2. á n. 7. & n. 10. *Nesumat etiam deligno vitæ.* S. 9. nu. 11. *Cherubin & flammeum gladium.* S. 13. n. 21.

Cap 4. *De fructibus terræ.* S. 19. nu. 18. *De primogenitis gregis sui.* ibi. *Vbi est Abel frater tuus* S. 11. n. 10. *De lamech vero septuagies septies.* S. 17. n. 4.

Cap. 5. *Genuit Sem, Cham, & Iaphet.* S. 17. n. 4.

Cap. 7. *Diluvium.* S. 2. n. 5. *Elevaverunt arcam in sublime.* S. 6. n. 14.

Cap. 8. *Arca Noe.* S. 4 n. 6. *Egrediebatur, & non revertebatur.* S. 8. n. 27.

Cap. 9. *Vixit Noe post diluvium* 350. *annis.* Serm. 17. num. 4.

Cap. 11. *Faciamus nobis civitatem, & turrim.* S. 14. n. 14.

Cap. 13. *Irrigabatur sicut paradisus domini.* S. 2. n. 25.

Cap. 16. *Ingredere ad ancillam meam.* S. 8. n. 2. *Revertere ad dominam tuam.* S. 6. n. 31.

Cap. 18. *Quare risit Sara?* S. 8. n. 16. & S. 10. n. 24.

Cap. 19. *Dominus pluit super Sodomam sulphur, &c.* S. 2. n. 24. & S. 3. n. 10. *Mansit in spelunca.* S. 7. n. 16.

Cap. 21. *Convivium in die ablactationis.* S. 16. n. 4. *Vidit ludentem cum Isaac.* S. 6. n. 31. *Eiice ancillam, & filium eius.* S. 7. n. 24.

Cap. 22. *Tolle filium tuum.* S. 3. nu. 11. & Ser. 7. nu. 24. *Non extendas manum tuam.* S. 8. n. 22.

Cap. 25. *Maior serviet minori.* S. 4. nu. 14. *Habitabat in tabernaculis.* Ser. 5. num. 7.

Cap. 26. *Putei Abraham.* S. 3. n. 2.

Cap. 27. *Odor filij mei sicut odor agri pleni.* S. 17. n. 9.

Cap. 28. *Angelos quoque Dei ascendentes.* S. 16. n. 24.

Cap. 29. *Amovit lapidem.* S. 16. nu. 18. *Non est in loco nostro consuetudinis.* S. 4. n. 7.

Cap. 30. *Da mihi liberos, alioquin moriar.* S. 7. n. 3.

Cap. 32. *Castra Dei sunt hæc.* S. 5. nu. 7. *Nequaquam Iacob appellabitur nomen tuum.* S. 13. n. 25.

Cap.37. *Diligebat Ioseph super omnes filios. S.15 n.26. Quasi consurgere manipulum meum. S.16.n.13. Vestros que manipulos adorare manipulum meum. S.18.n.12. S.18. n 27. Invenit eum vir errantem. S 7 n 1.*

Cap.38. *Retrahente manu, egressus est alter. S.12.n 19. S.18.n 23.*

Cap.39. *Iniecit oculos in Ioseph. S.14. num.5.*

Cap.40. *Pistor Pharaonis S.1.n.16.*

Cap.42. *Recordatus que somniorum. S. 3.n.5. & S.8. n.25.*

Cap.45. *Ego sum Ioseph. S.20 n.23.*

Cap.49. *Vocabit Iacob filios suos &c. & obijt. S.13 n.25 Non auferetur sceptrum de Iuda. S.15.n. 26.*

Cap.50. *Transierunt quadraginta dies. S.2. n.3.*

Exodus.

Cap.1. *Si masculus fuerit interficite. S. 10. n.30.*

Cap 2. *Quem illa adoptavit. S.2.n.26.*

Cap.4. *Versa est in virgam. Ser.3. nu.5. Mite manum tuam insinum tuum. S. 12. n.13. Occurrit ei dominus, & volebat occidere. S 14 n.12.*

Cap.5. *Opprimantur operibus. S.5.n.8.*

Cap.7. *Devoravit virgas eorum. S.3.n.3. & S.15.n.11. Vade ad eum mane. S.1 num.15.*

Cap.8. *Vt educerent sciniphes, & non potuerunt. S. 10. n.16.*

Cap.11. *Postulet vir ab amico suo vasa argentea. S.8.n.3.& 4.*

Cap.12. *Servus emptitius circuncidetur, &c. S.10.n.27.*

Cap.15 *Descenderunt in profundum quasi lapis. S.19 n.23.*

Cap.17. *Adhuc paululum, & lapidabit me. S.17.n.18. Percuties que petram. S.17.n.21. Cum levasset Moyses manus vincebat Israel. S.10. n.28.*

Cap.20. *Cunctus populus videbat voces. S.12.n 10.*

Cap.23. *Paulatim expellam eos. Ser.16. n.22.*

Cap.25. *Facies, & lucernas septem. S.1. n.26. Emunctoria fiant de auro. S.10. n.29*

Cap.27. *Innane & cavum intrinsecus faciesillud. S.17.n.17.*

Cap.32. *Moyses autem orabat. S.10.n. 21. Ne dicant Ægiptij S.3.n.20. Egressus que est hic vitulus. S.6. nu.6. Peccastis peccatum maximum. S.14.n.20. Dedit ex eo potum. S.18.n.32.*

Leviticus.

Cap.6. *Ignis in altari semper. S.3.n.3.*

Cap.11. *Omne, quod habet pinnulas, &c. S.12. n.16. Milvum, ac vulturem. S.1.n.23.*

Cap 25. *Sex annis putabis vineam tuam. S.18 nu.22. Redient omnes ad possessiones. S.2.n.1.*

Numeri.

Cap.1. *De Ruben, &c. De filijs Simeon, &c. S.15.n.13.*

Cap.12. *Erat Moyses vir mitissimus. S. 11.n.8.*

Cap.17. *In amygdalas deformati sunt. S.10. n.15.*

Cap.20 *Loquimini ad petram. S.17.n. 21. Percutiens virga bis silicem. S.3. n.10. & S.7.n.12. Non introducetis hos populos. Ibi.*

Cap.21. *Anima nostra iam nauseat. S. 16. n 14. Fac serpentem Æneum. S.1. nu.14.*

Cap. 24. *Orietur Stella ex Iacob. S.13. nu.21.*

Cap.33. *In manu Moysi, & Aaron. S.9.n.9*

Cap.

Cap.35. *Civitates refugij.S.8.n.16.*

Deuteronomium.

Cap.13. *Tentat vos Dominus, vt palam fiat, &c. S.6.n.13.*

Cap.19. *Civitates refugij. S.8.n.16.*

Cap.20. *Vadat, & revertatur in domum suam. S.1 n.18.*

Cap.21. *Radet Cæsariem & circuncidet vngues. S 8.n.4.*

Cap.27. *De lapidibus, quos ferrum non tetigit. S.1.n.22.*

Cap.32. *Sicut Aquila provocans ad volandum, &c. S.6 n.8. Devorabunt eos aves morsu amarissimo. S.16.n.16. Si acuero vt fulgur gladium meum. Serm.14. num.10.*

Josue.

Cap.7. *Quamquque tribum sors invenerit, &c. S.11.n.19.*

Cap.20. *Civitates refugij. S.8.n.16.*

Iudices.

Cap.3. *Hæ sunt gentes, quas dereliquit, &c. S.6. n.14. Percussit de Philistiim sexcentos viros vomere. S.17.n.7.*

Cap.7. *Cœperunt buccinis clangere, & comprehendere &c. S.4 n.12.*

Cap.9. *Ignem supponere, nitebatur. S. 2, n.21.*

Cap.10. *Tantum nuc libera nos. S.17. n.22.*

Cap.14. *Apparuit catulus leonis savus, & rugiens. S.13.n.24.*

Cap.16. *Favus Samsonis. S.8.n.3.*

1. Regum.

Cap.1. *Erat vir vnus. S.13 n.22.*

Cap.2. *Dominus pauperem facit, & ditat. S.1.n.29.*

Cap.6. *Ibant in directum vacca. Ser.7. num.19.*

Cap.13. *Faber ferrarius non inveniebatur. S.10.n.29.*

Cap.14. *Pugna pervenit vsque ad Bethaven. S.13.n.1.*

Cap.15. *Scidit Dominus Regnum Israel âte hodie. S.17.n.25.*

Cap.16. *Refocillabatur Saul. Serm. 7. n.20.*

Cap.17. *Altitudinis sex cubitorum, & palmi. S.5.n.18. Descendat ad singulare certamen. S.16.n.23. Stabat quadraginta diebus. S.2.n.2. Quid dabitur viro, qui percusserit Philisthæum hunc. S.13.n.6. Non vales resistere. S.16.n. 26. Egit sibi quinque limpidissimos lapides. S.15.n.9. Festinavit David. S.6. n.18. Prevaluit in funda, & lapide. S. 6 n.32. Tullit gladium eius. Serm.2. n.26.*

Cap.19 *Locutus est ad Ionatham, &c. Vt occiderent David S.3.n 17. Lancea cas vulnere perlata est in parietem. S.3.n 27.*

Cap.20. *Arripuit Saul lanceam, vt percuteret eum. S.4 n.23.*

Cap.24. *Cogitaui, vt occiderem. S.4.n.21.*

Cap.31. *Iruit super eum. S.12.n.6.*

2. Regum.

Cap.1. *Quoniam tenent me angustiæ. Ser. 14.n.21.*

Cap.6. *Percussit eum super temeritate. S.8. n.18. & S.10.n.23.*

Cap.11. *Tempore, quo solent Reges ad bella procedere. S.7.nr17. Vidit mulierem. S. 6.n.32.*

Cap.12. *Cum peregrinus quidam vediset. S.9.n.15. Ovem reddet in quadruplum. S.11.n.9. Ieiunavit David ieiunio. S.1. n.22.*

Cap.15. *Surgite fugiemus. S.4.n.26.*

Cap.16 *Terramque spargens; quid mihi, & vobis, &c. Serm 4.n.24. Dimitte eum vt maledicat. S.20.n.12.*

Cap.

Cap.21. *Facta est fames in diebus David.* S.10 *nu.*22 *Non egredieris nobiscum in bellum.* S.7.*n.*17.

Cap.23. *Libavit eam Domino.* S.7.*n.*11. & S.12.*n.*19.

3. Regum.

Cap.2. *Noli pati, eum esse innoxium.* S. 20.*n.*12.

Cap.3. *Contendebant coram Rege.* S.3.*n.* 15. *Affer te mihi gladium.* S.14.*n.*10.

Cap.4. *Dedit Deus sapientiam, &c. Quasi arenam, &c.* S.12.*n.*21.

Cap.10. *Fecit thronum de ebore, &c. Duodecim leunculi, &c.* S.4.*n.*11.

Cap.11. *Adamavit mulieres.* Serm.9. *n.*15.

Cap.13. *Altare, hæc dicit Dominus.* S. 3.*n.*10.

Cap.14. *Pro quibus fecit Rex Roboam scutaærea.* S.2.*n.*17.

Cap.19. *Tetigit eum, &c.* S.2.*n.*6. *Ambulavit in fortitudine cibi illius.* S.1. *n.*16.

Cap.21. *Da mihi vineam tuam, vt faciam mihi hortum olerum.* S.18.*n.*14.

Cap.22. *Scripta sunt in libro verborum dierum.* S.14 *n.*16.

4. Regum.

Cap.2. *Currus Israel, & auriga eius.* S. 10.*n.*28.

Cap.6. *Plures nobiscum sunt, quam cum illis.* S.10.*n.*28.

Cap.9. *Posuerunt sub pedibus eius in similitudinem tribunalis.* S.14.*n.*17.

1. Esdræ.

Cap.3. *Plurimi flebant voce magna.* S. 2.*n.*15.

2. Esdræ.

Cap.4. *Vna manu faciebat opus, & altera tenebat gladium.* S.6.*n.*4.

Cap.6. *Domine, invadit me.* S.1.*nu.*17. *Atraxit eum inscium, & cœpit palpitare.* S.6.*n.*23.

Judith.

Cap.13. *Pugionem eius, qui ligatus pendebat, exolvit.* S.2.*n.*26.

Esther.

Cap.6. *Scriptum erat, quomodo nuncias set, &c.* S.14.*n.*16. *Quid pro hac fide.. consecutus est.* S.15.*n.*19.

Cap.12. *Præcepit rex, vt in aula palatij moraretur.* S.15.*n.*19.

Job.

Cap.1. *Circuivi terram.* S.5.*n.*19. & S. 7.*n.*14. *Extẽde manũ tuã.* S.18.*n.*29

Cap.2. *Ecce in manu tua est; verumtamen.* S.6.*n.*15. & 24.

Cap.4. *Tigris periit.* S.5.*n.*16. *Ad me dictum est verbum absconditum.* S.17. *n.*13.

Cap.5. *Homo nascitur ad laborem.* S.18 *n.*1. *Visitans speciem tuam non peccabis* S.18.*n.*1.

Cap.7. *Militia est vita hominis super terram.* S.5.*n.*7. & S.18.*n.*5.

Cap.10. *Vitam, & misericordiam tribuisti mihi,* S.14.*n.*10.

Cap.16. *Circumdedit me lanceis suis, convulneravit lumbos meos.* S.6.*n.*18.

Cap.28. *Fecit ventis pondus.* S.6.*n.*14. *Aquas appendit in mensura.* S.6.*n.*15.

Cap.29. *Sicut palma multiplicabo dies.* S.18. *nu.*9.

Cap.30. *Comparatus sum luto.* S.2.*n.*19 *Frater fui draconum.* S.20.*n.*15.

Cap.31. *Pepigi fœdus cum oculis meis.* S.20.*n.*10.

Cap.39. *Contemnit multitudinem civitatis.* S.20.*n.*19.

Cap.40. *Ecce Behemoth.* S.5.*n.*16. *Extrahere potes Leviathan hamo?* S.6.*n.*23.

Cap.41. *Quasi malleatoris incus,* S.7.*n.*4.

Psal-

Psalmi.

1. *Plantatum est secus decursus aquarum.* S.2.n.21.& S.3 n.21. *Non resurgent impij in iudicio.* S. 14.n.8.

4. *Filij hominum vsque quo gravi corde?* S.14 n 5. *Quis ostendit nobis bona?* S.15. nu 8. *Signatum est super nos lumen vultus tui.* S.17.n.11. *Multiplicati sunt.* S.13.n.22.

9. *Inimici defecerunt framea in finem.* S. 6 n.10. *Non est Deus in conspectu eius.* S.20. nu.4. *Quasi leo in spelunca sua.* S.6 n.23.

13. *Sepulchrum patens est guttur eorum.* S.1.nu.14. *Illic trepidauerunt timore, &c.* S.10.n 9.

23. *Hic accipiet benedictionem à Domino, &c.* S.13 n. 19.

24 *Oculi mei semper ad Dominum, quoniam ipse evellet de laqueo, &c.* S.15. nu.21.

33. *Gustate, & videte, quoniam suavis est Dominus.* S.16 n.14.

34. *Dissipati sunt, nec compuncti.* S.17. nu.22.

36. *Gladius eorum intret in corda eorum.* S.3.n 29

37. *Domine, ne in furore tuo arguas me.* S 19.n 22. *Quoniam sagittæ tuæ infixæ sunt mihi. Ibi.*

38. *Ignorat cui congregavit ea* S.1.n. 28

44. *Lingua mea calamus.* S.9. nu. 9. & S.14.n.19. & S.16 nu.2. *Accingere gladio tuo.* S.14. n.10. *Vnxit te Deus oleo lætitiæ.* S.13.n. 20. *Astitit regina.* S.14.n 8.

45. *Adiutor in tribulationibus.* Ser. 16. n.28.

50. *Peccatum meum contra me est semper.* S.17 n.11.

54. *Ecce elongavi fugiens, & mansi in solitudine.* Ser.12 n.8.

56. *Paratum cor meum Deus, paratum cor meum.* S.7 n.24.

57. *Supercecidit ignis, & non viderunt solem.* S.19. n.19.

59. *Dedisti metuentibus te significationem.* S.19 n.16.

61. *Tanquam parieti inclinato, &c.* Ser. 14 n.17.

67. *Lingua canum tuorum,* S.15 n 3.

68. *Non me demergat tempestas aquæ, &c.* S 9 n 20. *Dorsum eorum semper incurva.* S.14. n.7.

73. *Signa nostra non vidimus.* S.19 n. 17. *Confregisti capita draconis.* S. 6. n.8. *Superbia eorum ascendit semper.* S.6.n.2.

74. *Calix in manu Domini.* S.16.n.11.

75. *Dormitaverunt, qui ascenderũt equos.* S.19. n.17.

77. *Attendite populo meus legem meam.* S.20. n. 13.

79. *Vindemiant eam omnes, qui pertergrediuntur.* S.18.n.19.

80. *Exultate Deo adiutori nostro.* S.16. n.28.

81. *In medio autem Deos diiudicat.* S. 14 n.13.

86. *Homo & homo natus est in ea.* S.2. nu.18.

90. *Ipse liberavit me de laqueo venantium.* S.5 n.20. & S 6.n.17.

91. *Vt palma florebit.* S.18.n.9. *Plantati in domo Domini.* S.2. n.20.

93. *Fingis laborem in præcepto.* Ser. 3. nu.24.

101. *Cinerem tanquam panem manducabam.* S.1.n.13. S.2. à n.29.

106. *Infirmati sunt, nec fuit, qui adiubaret.* S.10.n.11.

113. *Mare vidit, & fugit.* S.3. nu.10.

Convertit petram in ſtagna aquarum. S.19.n.20. Os habent,& non loquentur. S.20.n.20.

117. *Circumdederunt me ſicut apes. S.3. n.26. Exarſerunt ſicut ignis in ſpinis. S.3.n.30.*

118. *Viam mandatorum tuorum cucurri. S.13. nu.13. Latum mandatum tuum nimis. S.4.n.5. Super inimicos meos prudentem me feciſti. S.4.nu.17. Iniquos odio habui. S.4.n.18. Confige timore tuo carnes meas.S.14.n.21. Quã dulcia faucibus meis eloquia tua. S.19. n.14. Exitus aquarum deduxerunt oculi mei. S.2.n.32.*

121. *Stantes erant pedes noſtri in atrijs tuis. S.15.n.21.*

126. *Sicut ſagitta in manu potentis, ita filij. S.17.n.8.& S.20. n. 18.*

127. *Filij tui ſicut novella olivarum. S. 2. n.22.*

129. *Copioſa apud eum redemptio. Ser. 16. n.28.*

138. *Nimis honorati ſunt amici tui Deus. S.3. nu.16. Perfecto odio oderam illos. S.4.n.18.*

139. *Iuxta iter ſcandalum poſuerunt mihi. S.7.n.13.*

142. *Spiritus tuus bonus deducet me. S. 13.n.14.*

143. *Docet manus tuas ad prælium. S.6. n.30.*

144. *Aperis tu manum tuam;&c. S.10. nu.2.*

146. *Et pullis corvorum invocantibus eum. S.13.n.15.*

147. *Confortavit ſeras portarum tuarũ. S.16.nu.5. Dat nivem ſicut lanam. S. 6. n.14.*

148. *Aquæ, quæ ſuper cœlos ſunt. Ser.1. nu. 11. Spiritus procellarum, quæ faciunt verbum eius. S.6.n.11.*

Proverbia.

Cap.6. *Vade ad formicam (ſeptuaginta) ad apem. S.18.n.3.*

Cap.11. *Qui abſcondit frumenta, maledicetur. S.20. n.20. Fructus iuſti lignum vitæ. S.18.n.12.*

Cap.23. *Verberaverunt me, & non dolui. S.10.n.9.*

Cap.24. *Si dixeris, vires non ſuppetunt. S.16.n.11. Repleverant vrtica. S.18. n.21.*

Cap.25. *Scrutator maieſtatis opprimetur. S.3. n.13.*

Cap.26. *Dicit piger, leo eſt in via. Ser. 14.n.11.*

Cap.30. *Viam colubri ſuper petram.S.7. n.14.*

Cap.31. *Conſideravit agrum, & emit eum. Ser.7.n.3. Manum ſuam aperuit inopi. S.1.n.30.*

Eccleſiaſtes.

Cap.1. *Ad locum, unde exeunt flumina, revertuntur. S.2.n.32. & S.14.n.6.*

Cap. 2. *Sapientis oculi in capite eius. S.20.n.10.*

Cap.3. *Tempus ſanandi. S.1.n.7.*

Cap.7. *Fecit hominem rectum. Ser.14. nu.7.*

Cap.12. *Obſurdeſcent omnes filiæ carminis. S.19.n.14.*

Cantica.

Cap.1. *Poſuerunt me cuſtodem in vineis, vineam meam non cuſtodivi.S.17.n.6. Vbicubes in meridie. S.20 n.6. Lectulus noſter floridus.S.5.n.10.*

Cap.2. *Ego flos campi.S.5.n.10. Introduxit me in cellam vinariam. Ser.16. nu.20. Iamhiems tranſit, &c. Tempus putationis ad venit. S.4. á n.1. & S. 5. n.27. Capite nobis vulpes parvulas, &c.*

&c. S.18. *nu.*18. *Qui pascitur inter lilia.* S.3. *n.*15.

Cap.4. *Sicut vitta coccinea labia tua.* S. 20. *n.*21. *sponsa mea. Ser.*9.*nu.*13. *Mel, & lac sub lingua tua.* S.3.*n.*24. *Hortus conclusus, fons signatus.* S.18. *nu.*16. *Puteus aquarum viventium.* S. 7. *n.*16. *&* S.17.*n.*14. *In vno oculorum.* S.18.*n.*25.

Cap.6. *Terribilis vt castrorum acies ordinata.* S.6. *n* 28. *Descendi in hortum nucum.* S.16. *n.*14.

Cap.7. *Nasus tuus sicut turris libani.* S. 13.*nu.*9 *Statura tua assimilata est palma.* S.18.*n.*9.

Cap.8. *Pone me vt signaculum super cor tuum,&c.* S.13.*n.*15.

Sapientia.

Cap.2. *Fumus flatus est in naribus nostris.* S. 1. *n.*3.

Cap.5. *Lassati sumus in via iniquitatis.* S.3.*n.*22. *&* S.16.*nu.*17. *Sol intelligentia non est ortus nobis.* S.13.*n.*13. *Accipient regnum decoris, & diadema speciei.* S.13.*n.*22.

Cap.6. *Durissimum iudicium ijs, qui præsunt, fiet.* S.11.*n.*21. *&* S.14.*n.*12

Cap.15. *Cinis est cor eius.* S.2.*n.*19.

Ecclesiasticus.

Cap.10. *Quid superbit terra, & cinis?* S.2.*n.*10. *&* 19.

Cap.24. *Sicut nebula texi omnem terram.* S.6 *n.*12. *Quasi vitis fructificavi.* S.18.*n.*11. *Fructus honoris, & honestatis.* S.3.*n.*16.

Cap.25. *Odivit anima mea divitem mendacem.* S.16 *n.*9.

Cap.27. *Vasa figuli probat fornax* S.6. *n.*13. *Stultus sicut luna.* S.13.*n.*13.

Cap.30. *Miserere anima tua.* S.1.*n.*33.

Cap.33. *Ne dederis alij possessionem tuam. Serm* 1. *num.*31.

Cap.34. *Qui non est tentatus, quid scit?* S.6. *n.*13.

Cap.36. *Vbi non est sepes, diripietur possessio.* S.18.*n.*19.

Cap.41. *Curam habe de bono nomine.* S. 3. *n.*18.

Cap.43. *Gelavit christallus ab aquis.* S.7.*n.*4.

Cap.49. *Preter David & Ezechiam, & Iosiam, omnes peccatum commiserunt.* S.11.*n.*22.

Isaias.

Cap.1. *Audite cœli, & auribus percipe terra.* S.19 *n.*12. *Audite verbum Domini principes Sodomorum.* S.8.*n.*20 *Excoquam ad purũ scoriam tuã.* S.6.*n.*14

Cap.2. *Conflabunt gladios suos in vomeres.* S.3. *n.*30. *Incurvavit se homo.* S. 14.*n.*7.

Cap.5. *Ponentes amarum in dulce, & dulce in amarum.* S.16 *n.*12.

Cap.6. *Va mihi quia tacui.* S.19. *nu.*2. *&* S.20. *n.*20.

Cap.7. *Pete tibi signum.* S.7.*n.*7. *Vt sciat reprobare malum, & eligere bonum.* S. 4.*n.*25. *Radet dominus in novacula conducta.* S.14. *n.*10.

Cap.10. *Assur virga furoris mei.* S 8.*n.*9

Cap.11. *Vitulus, & Leo, & ovis simul morabuntur.* S.4. *n.*6.

Cap.22. *Comedamus, cras enim moriemur* S.1. *n.*13. *Dabo clavem domus David.* S.16. *n.*5.

Cap.26. *Salvator ponetur in ea murus.* S.5. *n.*12.

Cap.28. *Ablactatos à lacte, avulsos ab vberibus.* S.16.*n.*4. *Irascetur, vt faciat opus suum: alienum opus.* S.17 *n.*20.

Cap.30. *Quasi malus navis in vertice montis.* S.17.*n.*5.

Cap.

Cap.33. *Erunt populi quasi de incendio cinis. S.2.n.17.*
Cap.34. *Ibi habuit foveam ericius. S.6. nu 5.*
Cap.37. *Egressus est Angelus domini, &c. S 8.n 15.*
Cap.38. *In horologio Achaz. S.14.n.18.*
Cap.44. *De reliquo operatus est Deum, & adoravit. S.15.n.15.*
Cap.51. *Incurvare, vt transeamus. S.6. n.17. & S 14.n.7.*
Cap. 52. *Solve vincula colli tui. S.19.n.24*
Cap.54. *Ponam filios tuos doctos â domino. S.6.n.30. Creavi fabrum flantem in igne prunas. S. 5. n.18. & 23.*
Cap.57. *Ponam circulum in naribus tuis. S.6. n.15.*
Cap.58. *Quasi tuba exalta vocem tuam. S.5. n.8.*
Cap.61. *Coronam pro cinere. S.2.n.32.*
Cap.63. *Torcular calcavi solus. S.5.n.2*
Cap.66. *Vermis eorum non morietur. S.17.n.12.*

Jeremias.

Cap. 1. *Quia puer ego sum. S.12.n.13.*
Cap.2. *Quid tibi vis in via Ægipti, &c? S.14.n.6.*
Cap.22. *Terra, terra, terra, audi sermonem domini. S.2 n.8.*
Cap.25. *Nabuchodonosor servum meum. S 8. n.9.*
Cap.31. *Delicijs dissolveris. S.10.n.9.*
Cap.50. *Malleus vniversæ terræ. Ser.6. n 13 & S.7 n.14.*
Cap.51. *Calix aureus Babylon. Ser.16. n.11.*

Threni.

Cap.1. *Lacrima eius in maxillis eius. S.2.n 32.*
Cap. 2 *Effunde sicut aquam cor tuum. S. 9 n.17.*
Cap.3. *Inebriavit me absynthio. S.16.n. 17. Bonus est Dominus sperantibus in eum. S. 13.n.4 Venatione ceperunt me quasi avem. S.5.num.20.*
Cap.4. *Facti sunt in vasa testea. S.2.n. 17. Erraverunt cæci in plateis. S.19. n.17.*

Ezechiel.

Cap.1. *Quatuor facies. S.15.n.1. Vnum quodque eorum coram facie sua ambulabat. S.20. nu. 3. Quasi carbonum ignis, & quasi aspectus lampadarum. S. 2. n.13. Totum corpus oculis plenum. S.5.n.22. Vt sonus castrorum. Ser.4. nu.13.*
Cap.4. *Sume tibi laterem. S.14.nu.1. Ordinabis adversus eam obsidionem. S. 6.n.18. & S.14.n.4.*
Cap.9. *Ecce sex viri veniebant, &c. S. 8.nu.15.*
Cap.10. *Plena erant oculis. S.5.n.22.*
Cap.13. *Pone faciem tuam contra filias populi tui. S.10. n.18.*
Cap.14. *Homo, homo de domo Israel. S. 2.n.18. & S.10.n.30.*
Cap. 16. *Generatio tua de terra Chanaan. S.8 nu. 20. Iniquitas Sodomæ superbia, &c. S.2.n.25.*
Cap.40. *Calamus mensuræ sex cubitorum, & palmo. S.5. n 18.*

Daniel.

Cap. 1. *Vt doceret eos literas, & linguam Chaldæorum. S.8.n.2. Pueri abstinentes. S.1.n.15.*
Cap. 2. *Vidit in somnis statuam. S.10.n. 20. Lapis de monte sine manibus. S.9. n.6. Percussit statuam in pedibus. S.5. n.19. Contrita sunt pariter. S.2.n.10.*
Cap.3. *Non cessabant succendere fornacem naphtha &c. S.2.n.22.*
Cap.4. *Succidite arborem. Ser.3.n.28.*

Interpretationem narra festinus. S.11 *nu.6.*

Cap.8. *Vidi arietem cornibus ventilantem.* S.17.*n.*12.

Cap.12. *Qui ad iustitiam erudiunt multos, quasi stellæ.* S.15.*n.*1.

Cap.14. *Leones in lacu.* S.3. *n.*9.

Osseas.

Cap.1. *Voca nomen eius Iezrrael.* S.8. *nu.*2.

Cap.2. *Auferat adulteria sua demedio uberum.* S.8. *n.*17. *Sponsabo te mihi in fide.* S.9.*n.*13. *&* S.14.*n.*5.

Joel.

Cap.1. *Residuum erucæ comedit locusta.* S.18.*n.*20. *Ignis comedit speciosa desserti.* S.2. *n.*21.

Cap.2. *Canite tuba in Sion, &c.* Ser.1. *n.*1. *&* 6. *&* S.2.*n.*1. *Sanctificate ieiunium.* S.1.*n.*24.

Abdias.

Cap.1. *Erit domus Iacob ignis, & domus Ioseph flamma.* S.2.*n.*13.

Jonas.

Cap.1. *Tollite me, & mitite in mare.* S.19. *n.*20.

Cap.3. *Prædicaverunt ieiunium.* Ser. 1. *nu.*15. *Homines & iumenta non gustent quidquam.* S.6. *n.*25.

Habacuc.

Cap.1. *Ipse de regibus triunphabit.* S.6. *nu.*9. *Facies homines quasi pisces maris.* S.7.*n.*15. *&* S.8. *n.*18.

Cap.3. *Egredietur diabolus ante pedes eius.* S.6.*n.*8.

Sophonias.

Cap.1. *Ambulabunt vt cæci.* S.19.*n.*18.

Aggeus.

Cap.1. *Nondum venit tempus domus domini ædificandæ.* S.6.*n.*4.

Cap.2. *Quis in vobis est, qui vidit domum istam?* S.2. *n*15.

Zacharias.

Cap.3. *Super lapidem vnum septem oculi.* S 19 *n* 17.

Cap 11. *O pastor, & idolum!* Serm 10. *nu* 13.

Malachias.

Cap.4 *Orietur vobis, timentibus nomen meum, sol iustitiæ.* S 13. *n.*13.

1. Machabeor.

Cap.12. *Dimißit exercitum, &c.* S 6. *nu* 27.

2 Machabeor.

Cap.1 *Non invenerunt ignem, sed aquam crassam* S 2 *n* 17.

Cap.7 *Fili mi, miserere mei.* Ser.10. *nu.*26.

EX NOVO TESTAMENTO.

Matheus.

Cap.1. *Cum esset desponsata mater Iesu Maria.* S 3 *n* 19.

Cap 2 *Responso acepto in somnis.* S.18. *nu.*28

Cap.4. *Ductus est â spiritu indesertum, &c* S.5. *&* 6 *per tot.* Postea esurijt, *&* accedens tentator S 1 *n.* 19. Dic vt lapides isti panes fiant. S 3. *n* 23.

Cap 5 *Diligite inimicos vestros.* Ser.3. *&* 4. *per tot* Esto consentiens adversario tuo. S.18. *n* 15.

Cap. 6 *Pater tuus, qui videt in abscondito reddet.* S.1.*n* 15. *Cum ieiunatis, &c.* S 1. *per tot.* Sufficit diei malitia sua. S.16. *n.*21.

Cap 7. *Arcta est via, quæ ducit ad vitam.* S 5. *n* 25.

Cap 10. *Prudentes sicut serpentes.* S 7. *nu.*13 *Inimici hominis domestici eius.* S 4 *n.*25.

Cap.

Cap.11. *Tollite iugum meum super vos, &c. S.3.n.25 & S.5.n.26.*

Cap.12. *Viri Ninivitæ surgent in iudicio. S.8.per tot.*

Cap.13. *Super seminavit zizania, & abiit. S 4. nu 22. Inimicus homo hoc fecit. S.6. n.21. Homini negotiatori. S.7.n.9*

Cap.14. *Ambulabat super aquam. S. 4. n.6. Videns ventum validum, timuit. S.3.n.7.*

Cap.15. *Sinite illos: cæci sunt, &c. S. 20.n.9*

Cap.16. *Super hanc petram ædificabo Ecclesiam meam. S.15.n.24.*

Cap.17. *Assumpsit Petrum, Iacobum, & Ioannem. S.13 nu.8. Facies eius sicut sol. S.12. n.9. Apparuerunt Moyses, & Elias. S.1.n.16. & S.14 n.9.*

Cap.18. *Nisi efficiamini sicut parvuli, &c. S.7 n.21. Dimisit eum, & debitum. S.20. n.16.*

Cap.19. *Vende, & da pauperibus. S.1. n.31. Quid ergo erit nobis? 12.n.6.*

Cap.20. *Conventione facta ex denario diurno. S.13.n.16. Voca operarios, & redde illis mercedem. S.13.n.12 Amice, non facio tibi iniuriam. S 4 n.15. Nescitis quid petatis S.5.n.7. & S. 15. per tot. Dicunt ei, possumus. S.16. per tot.*

Cap.21. *Homo erat pater familias, qui plantavit vineam. S.17. & 18 per tot.*

Cap.22. *Omnia parata. S.7.n.8 Amice, quomodo huc intrasti? S.4 n.15.*

Cap.24. *Erit tunc tribulatio, qualis non fuit S.16.n.15.*

Cap.25. *Vni dedit quinque talenta, &c. S.7.n.9 Nescio vos. S.3.n.31.*

Cap.26. *Amice ad quid venisti? S.4.n.15*

Cap.27. *Peccavi tradens sanguinem iustum. S.20. n.7. Nullam invenio causam. S.11.n 4 Tenebræ factæ sunt super vniversam terram. S.13 n.9.*

Marcus.

Cap.5. *Quod tibi nomen est? Legio. S. 6.n.9.*

Cap.6 *Non licet tibi. S.17.n.11.*

Cap.7. *Apprehendens eum de turba. S. 20. n.14*

Cap.9 *Factus est sicut mortuus. S.20 n.2*

Cap.10. *Da nobis, vt vnus ad dexteram tuam, &c. S.11. nu.1. Potestis bibere calicem, quem ego bibo? S.16. nu.6. & 25.*

Lucas.

Cap.1. *Regnabit in domo Iacob. S 4 n.8. Vt sine timore de manu inimicorum, &c. S.6. n.10.*

Cap.4. *Increpans non sinebat ea loqui. S.11.n.18.*

Cap.7. *Ibat Iesus in civitatem, quæ vocatur Naim. S.6.n.22. Tetigit loculum; hi, qui portabant, steterunt. S.19.n.20*

Cap.8. *Aliud cecidit super petram. S.17 nu.19*

Cap.9. *Nesciens quid diceret. S.7.n.2. & S.12. ân.14. & S.14 n.18.*

Cap.10. *Videbam Satanam sicut fulgur. S 5.nu.17. Qua fletit, & ait, &c. S. 12. n.15.*

Cap.11. *Erat Iesus eiiciens dæmonium. S.19. & Ser. 20 per tot. In Belcebub principe dæmoniorum. S.5.n.16.*

Cap.12. *Quid faciam, quia non habeo, &c. S.1.n.28. Ignem veni mittere in terram. S.2. n.13.*

Cap.14. *Villam emi, &c. S.6.n.13. & S. 7.n.3.*

Cap.15. *Accendit lucernam, & everrit domum. S.20. n.11. In regionem longinquam. S.1.n.9. Adhæsit vni civium*

regionis illius. S.19. n 9. Fac me ſicut vnum de mercenarijs tuis. S.9. n.22.
Cap.16. *Lingebant vlcera eius. S.10.n. 17 Vt refrigeret linguam. S.20.n.16. Recordare fili &c. S.11.n.10. Habent Moyſem, & Prophetas, audiant illos. S.11.n.7.*
Cap.19. *Zachee, feſtinans deſcende. S. 14. n.15. Negociamini dum venio. S. 7. nu.9. Videns civitatem flevit. S 9. nu.17.*
Cap.22. *Occurret vobis homo amphoram aquæ portans. S.9. n.20. Satanas expetivit vos, vt crivaret. S.6.n. 12.*
Cap.23. *Tradidit voluntati eorum. S. 7.nu.2. Domine memento mei, &c. S. 13.n.9. & S.15.n.24.*

Ioannes.

Cap.1. *Rabbi, tu es filius Dei. S.4.n.8.*
Cap.2. *Quadraginta, & ſex annis ædificatum eſt. S.2.n.4.*
Cap.3. *Niſi quis renatus fuerit ex aqua, &c. S.13.n.11.*
Cap.4. *Hora erat quaſi ſexta. S.7.n.18. Video, quia propheta es tu S.19. n.19. Ego miſi vos metere, quæ non laboraſtis. S.12.n.2.*
Cap.5. *Pater meus vſque modò operatur. S.19.na.5.*
Cap.6. *Collegerunt duodecim cophinos fragmentorum. S.15 n.24.*
Cap.8. *Tulerunt ergo lapides. S.17.n.19*
Cap 11. *Duodecim ſunt horæ diei. S.7. n.2. Lachrimatus eſt Ieſus. S.9. n.17. Ligatus pedes, & manus inſtitis. S.4. n.7.*
Cap.12. *Venit vox de cælo, &c. S.19. n.5. Dicebant tonitruum eſſe factum. Ibi.*
Cap.13. *Miſit aquam in pelvim. S.9. n.17. Et vos debetis alter alterius lavare pedes. S.10.n.29. In hoc cognoſcent quia diſcipuli mei eſtis, &c. S.3. n 4.*
Cap.15. *Ego ſum vitis vera. S.9.n.10. Ego ſum vitis; vos palmites. S.2.n.20 Sicut dilexi vos. S.4.n 16.*
Cap.16. *Vſque modò non petiſtis quidquam. S.19.n.19. Confidite, quia ego vici mundum. S.5.n.15.*
Cap.18. *Percuſſit Pontificis ſervum. S. 7.n.4.*
Cap.19. *Sitio. S.14.n. 3. Conſummatum eſt. S. 16. n.28. Inclinato capite tradidit ſpiritum. S. 9 nu. 13. & S. 16. n.7. Exivit ſanguis, & aqua. S. 9.n.17.*

Acta Apoſtol.

Cap 2. *Repleti ſunt Spiritu Sancto. S. 1.n.16.*
Cap.4. *Erant illis omnia communia. S. 2.n.14.*
Cap.5. *Cur tentavit Satanas cor tuum? S.6. n.24.*
Cap.7. *Eruditus omni ſapientia Ægiptiorum. S.8. n.2. Intendens in cœlum. S.3.n.12.*
Cap.17. *Ipſius & genus ſumus. S.8.n.2 & S.14.n.6.*
Cap.26. *Tales, qualis ego ſum, exceptis vinculis meis. S.15.n.2.*

Ad Romanos.

Cap.7. *Venundatus ſub peccato. S.6 n. 18. Sentio aliam legem in membris meis. S.13.n.22.*
Cap.8. *Conformes fieri imaginis filij ſui. S.16. n.2.*
Cap.12. *Hoſtiam viventem. S.1.n.24. Multi vnum corpus ſumus. S.7.n.20. Qui præeſt in ſolicitudine. S.12. n.6.*

1. Ad Corinth.

Cap.3. *Templum Dei eſtis. S.14.n 8.*

Tan-

Tanquàm parvulis in Christo lac vobis potum dedi. S.10.n 15.

Cap.4. *Spectaculum facti sumus,&c. S. 6. num.3.*

Cap.6. *Fugite fornicationem. Ser. 13. n.24.*

Cap.9. *Omnes quidem currunt, sed vnus accipit bravium. S.13. nu.21. Qui in agone contendit. S.13.n.20.& S.14. nu.6.*

Cap.10. *Consequente eos petrâ. S.19. n. 20. Non patietur vos tentari supra id, quod potestis. S.6.n.15.*

Cap.13. *Videmus nunc per speculum in ænigmate. S.13.n.9.*

Cap.14 *Nolite pueri effici sensibus. S. 16 n.19.*

Cap.15. *Non ego, sed gratia Dei mecum. S.13. n. 18. Corrumpunt bonos mores colloquia praua. S 8. n.2.*

2. Ad Corinth.

Cap.2. *Christi bonus odor sumus. S.3. nu.15.*

Cap.3. *Epistola estis Christi. S.16.n.2.*

Cap 4. *Licet is, qui foris est noster homo. S.2.n.18.*

Cap.5. *Terrestris domus nostra. Ser.1. nu 3.*

Cap 6. *Ecce nunc tempus acceptabile. S. 6.nu.3. Quasi tristes, semper autem gaudentes. S.16. n.12.*

Cap.11. *Ego autem dico in Christo, & in Ecclesia. S.9. nu.13.*

Cap.12. *Datus est mihi stimulus carnis meæ. S.6. n.14.*

Ad Galatas.

Cap.3. *Christum induistis. Serm. 4. n.6.*

Cap.4. *Filioli mei, quos iterum parturio. S.2. n.3.*

Cap.5. *Caro concupiscit adversus spiritum. S.1.n.20. & S.13.n.22.*

Ad Ephesios.

Cap.6. *Nolite ad iracundiam provocare filios vestros. S.10.n.25.*

Ad Philipenses.

Cap.4. *Omnia possum in eo, qui me confortat. S.16.n.27.*

Ad Collosenses.

Cap.1. *Transtulit in regnum filij dilectionis suæ. S. 4. nu. 7. Adimpleo ea, quæ desunt passionum Christi. S. 16. nu.28.*

Cap.2. *Delens quod adversus nos erat chirographum,&c. S.19 n.7.*

Cap.3. *Mortui estis, & vita vestra abscondita. S.14. nu.3 & S.18. nu.7. Expoliantes veterem hominem. S.13. nu.20.*

1. Ad Thessalonic.

Cap.5. *Cum dixerint, pax & securitas, &c. S.16. n. 15. Spiritum nolite extinguere. S.17. nu. 15. Integer spiritus vester, & anima, & corpus. S.13. nu.22.*

2. Ad Thessalonic.

Cap.2. *Quomodo si nutrix foveat filios suos. S.10. n.15.*

2. Ad Timoth.

Cap.2. *Non coronabitur, nisi qui legitimé certaverit. S.13. n.8.*

Cap.4. *Reposita est mihi corona iustitiæ. S.13. n.19.*

Ad Titum.

Cap.1. *Cretenses semper mendaces, &c. S.8.n.2. Factis autem negant. S.13. nu.10.*

Ad Hebræos.

Cap.5. *Cum clamore valido, & lacrymis. S.9. n.17.*

Cap.13. *Non habemus hîc manentem civitatem. S.15. n.20.*

Iacobi.

Cap.2. *Fides sine operibus mortua est.* S.13.n.12.

Cap.5. Ecce *beatificamus eos, qui sustinuerunt.* S.3.n.20.

1. Petri.

Cap.2. *Vobis igitur honor credentibus.* S.3.n.16.

Cap 5. *Tanquam leo rugiens.* S.5.n.16. & S.13.n.24.

2. Petri.

Cap.1. *Divinæ consortes naturæ.* S.13. nu.15.

Cap.2. *Civitates in cinerem redigens.* S.2.n.24.

1. Ioannes.

Cap.3. *Nondum apparuit, quid erimus.* S.18.nu.7. *Qui odit fratrem suum, homicida est.* S.3.n.29.

Cap.5. *Mundus totus in maligno positus est.* S.2.n.22.

Apocalipsis.

Cap.1. *In medio septem candelabrorum.* S.2.n.13. *Vox illius tanquam vox aquarum.* S.20.n.17. *De ore eius gladius vtraque parte acutus.* S.14.n.10. *Ego habeo claues mortis,* &c. S.6.n.11.

Cap.2. *Angelo Ephesi.* S.12.n.4. *Vincenti dabo manna absconditum.* S.13. nu 7.

Cap.3 *Nescis, quia tu es, & miserabilis.* S.20 n.8. *Ego sto ad ostium, & pulso.* S.20 n.14

Cap.4. *In conspectu sedis tanquam mare.* S.11. nn. 20. *Tanquam mare vitreum.* S.2.n.27. & 32.

Cap.7. *Ex tribu Iuda,* &c. *Ex tribu Ruben,* &c. S.15.n 13.

Cap.8. *Væ, væ, væ, habitantibus in terra.* S.9.n.9.

Cap.9. *Habebant caudas similes scorpionum.* S.5.n.17.

Cap.12. *Luna sub pedibus eius.* S.4. n.6. *Cauda eius trahebat tertiam partem stellarum.* S.18.n.6. *Stetit super arenam maris.* S.7.n.14.

Cap.13. *Pedes eius sicut pedes vrsi.* S. 5.n.17.

Cap.14. *Sicut cytaredorum.* Serm.20. n.17.

Cap.21. *Ipsa civitas aurum mundum simile vitro.* S.2.n.28.

Cap.22. *Afferens fructus duodecim.* S. 18.n.12.

INDICE

INDICE DE LAS COSAS NOTABLES DE ESTE TOMO
Primero de Quaresma.

A

ADAM. Por qué fue criado fuera del Paraiso? Ser. 1. n. 9. Por què Eva no le diô à comer primero? S. 15. n. 6.

ADRIANO Emperador, liberalidad de que vsó para atraer al Pueblo á su obediencia. S. 19. n. 7.

AGRAVIOS. No se han de tomar por el asa que quema. Ser. 3. n. 5. Son los Leones del Trono deSalomon. S. 4. n. 11.

AGVILA. Como vence al Ciervo. S. 3. n. 6. Rinde al Dragon, y lo ofrece luego à sus hijos. S. 6. n. 8.

AGVAS. Las que están sobre los Cielos, para què? S. 1. n. 11.

AYVNO. Su estimulo en la ceniza. S. 1. num. 13. Medicina de la gula de Adam. n. 14. Sus bienes. n. 15. Sus escusas. n. 17. Empieze el que dize no puede. nu. 18. Como se guardò antiguamente. nu. 19. De no guardarse se siguen culpas. n. 20. Como ha de ser? N. 21. Sin quitarle su aspereza. n. 22. El principal ha de ser de culpas. nu. 23. Santificarle, qué sea? n. 24. Es el armadura del Christiano contra las tentaciones. Ser. 5. nu. 25. Ha de ayunar todo el hombre. n. 26. Ha de ser ayuno perpetuo. n. 27.

ALMA en gracia, es arbol fructifero. S. 2. nu. 20. 21. Significada en Bethel. S. 3. n. 1. Sus tres estados, principiante, aprouechada, y perfecta. S. 5. n. 18. Ha de concurrir con Dios. S. 7. n. 9. El fin para que fue criada. S. 14. nu. 5. Se envilece su nobleza con la culpa. nu. 6. Es simbolizada en la viña. S. 18. per tòt.

ALTAR. Por què de piedras sin labor? S. 1. n. 22.

AMBICION. A nadie respeta, por conseguir lo que apetece. S. 15. nu. 5. Sus ignorancias, y ceguedades ibi per totum. En pretender â vista de Jesu Christo, y su exemplo. n. 8. En pretender à vista del Evangelio. n. 12. A vista de la muerte. n. 14. En tener por algo los puestos. nu. 17. En juzgarlos permanentes. nu. 20. En tenerlos por descanso. n. 23. En apetecer sus riesgos. n 25.

AMOR. El del proximo, adulterado por los Fariseos. S. 3 n. 2. Es fuego que pide leña. n. 3. Divisa de los Christianos. n. 4 Amor de los enemigos por quantas razones obliga al Christiano. S. 4. â n. 5. *Vide* Enemigos.

APETITOS. Se reprimen con la memoria de la ceniza. S. 1. n. 10. Dan fragua al demonio para forjar tentaciones. S. 5. n. 23. Su mortificacion ha de ser perpetua. Ibi. n. 27. Su mortificacion, señal de salud del alma. S. 9. n. 18. No estrañe el Christiano devoto sus movimientos. n. 19. Diferencia de obedecerlos, y sufrirlos. n. 20. La lucha contra ellos es medio para la corona eterna. Ser. 13. n. 20. Obedecidos, hazen de vn hombre muchos. n. 22. Los de la irascible se han de acometer; los de la concupiscible, huir. n. 23. Ha de ser la guerra contra ellos hasta morir. n. 25. Estragado el apetito, haze parecer

recer amarga la virtud. S.16.n.12. & seq.

APREHENSION. Es sola aprehension la amargura de la virtud. Ser.16. â n.12.

B

BAPTISMO. Entran al hombre en su agua para que nade.S.13.n.11.Significacio de la tunica blãca,y vncio que se dá al que se baptiza. Ser.14. nu.6.

BENEFICIO, lo es de Dios el natural, las tentaciones , cuidados, pobreza, &c. S.7. per tot.

BIEN. Toda suerte de bien se halla en el perdon de los agravios. Ser. 3. à n.14. Se halla el bien honesto de la hõra.n.15 El vtil,y deleitable.n.seq

C

CARNE, su guerra contra el espiritu. S.1. n.20. Es enemigo verdadero, S.4. n.25. Necessita siempre de la mortificacion, por quê? S.5. n.27. S 13. n.25. Sus tentaciones como se vencen. S.6.n.3.S.13.n.23.

CARNERO, tiene en la cabeza vn gusano : què significa? S.17.n.12.

CASTIDAD , la de los Gentiles confundirâ à muchos Christianos.S.8. n.26. Su falta amenaza mala muerte. n.27.

CASTIGO , debe ser prevenido con buenos medios para que no sea menester castigar. S.10. n. 23. El de los arrendadores de la viña. Ser.17. nu.24.

CAVTELA, la que ha de tener el Christiano , para vencer las tentaciones. S 5. à n.22.

CENIZA , vtilidades de su consideracion. S.1. à nu.8. Por què la pone la Iglesia , y no polvo? S.2. â n.7. *Vide* Iglesia. La Ceniza descubre lo escrito con leche. Ser.2. n.10. No dexa sacar sus hijos al cuervo.n.11. Fertiliza los campos.n.12. Imagen de la relaxacion. n.13. & Simbolo del estado de la culpa. n.18. De la ceniza se haze vidro.n.27. Qué sea comerla? n.29.

CHRISTIANO, Sus muchas obligaciones de amar à los enemigos. Ser.4. á n.5. Sus tentaciones. *Vide* S. 5. à nu. 16. Cautela con que se ha de portar. ibi. nu. 22. Su desgracia de errar en el camino. S. 7. nu.1. Por què se compara al mercader? nu. 9. Al niño. nu.21. Se inquieta inutilmente por saber si agrada à Dios, n.23. Su confusion en el Juizio, al ver las virtudes de los Gentiles. S. 8. per tot. Se compara al nadador, y navegante. S 13. nu.11 *Vide* Fè. Varias comparaciones de su vida.S. 14. nu.5. Su divisa la Cruz. S. 15. nu.2. Professa despreciar las honras del mundo. n.12. Su vida de peregrino.n.20. Por quê se llama carta de Jesu Christo, é Imagen suya. S. 16. n.2. Es cosa indigna de êl, decir, no puedo. Ibi per tot. *Vide* No puedo. Es labrador de la viña de la Iglesia. S.17.n.9 de su alma.S.18.

CIEGOS. Varios ciegos del demonio. S. 20.nu. 5. Varios ciegos de Jesu Christo. S 20.n.10.

CEGVEDAD, La que refiere Seneca de su esclaua. S.20.n.8.

CIERVO , como es vencido del Aguila. S.3. n.6.

CONCIENCIA, Sus oficios. Serm.17. num.11. Sus remordimientos son im-

immortales. num. 12.
CONFESSOR, Su obligacion, y los daños que se siguen de no cumplirla. S. 10. à n. 17.
CONSIDERACION, Debe preceder á la accion para que no se yerre. S. 12. nu. 17.
CORRECCION, Su falta en los Superiores, que dañosa! S. 10. à nu. 19. En los Padres de familia. n. 24. En los proximos vnos con otros. n. 29.
COSTVMBRE, Dificulta, la mala, la conversion. S. 9. n. 14.
CVERPO, El del hombre, casa que se quema, S. 1. à n. 2.
CVIDADOS, Los de la obligacion no estorvan, sino ayudan. S. 7. nu. 17. Los exteriores divierten de el interior. S. 12. n. 8.

D

DAVID; Ayunaua con la memoria de la muerte. S. 1. n. 13 Ayunò, ayunando. n. 22. Què era comer la ceniza? S. 2. n. 29. Su prudencia con los enemigos. S 4. n. 17. Miraua en Saul al demonio. nu. 21. Se enojó con Abisai, por que le incitaua à vengarse. n. 24. Huyó de Absalon, por vencerse à si. nu. 26. Miraua siempre à Dios para librarse de los lazos. S. 5. n. 21. Su pecado se llama peregrino, y huesped. S. 9 n. 15. Misterio de elegir las piedras de el torrente. S. 15. n. 9.
DEMONIO, Quiere que el pecador quede con hambre. S. 3. n. 23. Es enemigo verdadero S 4. n. 20. No tiene que hazer en donde ay discordias. n. 22. Le despreciauan los Santos. S. 5. n 13. Sus varias astucias. Ibi. á nu. 14. Su destreza en tentar. Ibi. à nu. 18. Explora las complexiones, inclinaciones, y habitos del que quiere tentar. n. 19. Tienta à cada vno, segun sus afectos. nu. 20. Forja las armas de las tentaciones con el fuego de los apetitos. nu. 23. Se atreviô â tentar al Señor con la experiencia del Paraiso. S. 6. n. 1. Su rabia contra el hombre. n. 2. Su flaqueza despues que le venció Jesu Christo. n. 8. El mismo la confiessa. nu. 10. No puede hazer fuerça al alma. n. 16. Como siendo tan flaco vence al Christiano? Tres razones. Ibi. â nu. 26. Su andar és sobre tierra, no sobre piedra. S. 7. n. 14. Trazas, con que haze inaccesible el camino de la virtud. S. 16. á n. 10. ad finem.
DESPERTADOR, Ay remissiones â sus cinco tomos al fin del segundo Sermon de cada Feria.
DESPOSORIO, Por quê se llama assi la restauracion à la gracia? Ser. 9. nu. 13.
DIFICVLTAD, Las que el pecador alega se desvanecen. S. 16. per tot.
DIOS, Cuida mucho de la honra de sus amigos. S. 3. nu. 19. Fines por que permite seamos tentados. S. 6. n. 12. Tasa la cantidad de la tentacion segun las fuerças del alma. nu. 15. Su providencia dá â cada vno lo que le conviene para salvarse. S. 7. á nu. 8. Ha de concurrir con su Magestad la voluntad humana. S, 9. nu. 13. Corona sus dones, quando premia nuestros meritos. S. 13. nu. 19. Haze al pecador Juez de su causa. S. 17. n. 1. Castiga contra la inclinacion de su piedad. n 20. Su de-

ſamparo es horrible caſtigo. n. 24.

DIGNIDADES. Su peligro. s. 12. à n. 4. No ſon mas que obſtentacion ſin ſubſtancia. s. 15. n. 17. No tienen permanencia. nu. 20. No ſon deſcanſo, ſino peſo, y Cruz. n. 23. Sus peligros, è ignorancia de entrarſe en ellas. n. 25.

DRAGON. El de la proceſſion de el Corpus, ſimbolo del demonio vencido. s. 6. n. 8.

DRAGONES. Su propriedad. s. 20. n. 15

E

ELECCION. La mejor, en la que falta el voto del electo. s. 11. n 1.

ENEMIGOS. Su amor, y perdon. s. 3. & 4. Baſta que Dios lo mande para amarlos. s. 3. nu. 8. Su amor, y perdon es de honra, guſto, y prouecho. á n. 15 Vtilidades de perdonarlos. n. 30. No ay perdon, ni ſalvacion para el que no perdona. nu. 31. Obligaciones que el Chriſtiano tiene à eſte amor. s. 4. â n. 5. Los que ſe llaman enemigos ſon amigos en la verdad. à nu. 10. El pecado es enemigo verdadero, mirado en ſi, y en los otros. n. 16. El demonio, el mundo, y la carne ſon en la verdad enemigos. à n. 20. ad finem. La facilidad con que los Gentiles perdonauan. s. 8. nu. 24. La memoria de el Juizio facilita el perdon. n. 25.

ESAV. Sirviô à Jacob, perſiguiendole. S. 4. n. 14.

ESCARMIENTO. Su eficacia. Ser. 17. nu. 4.

ESCLAVOS. Sus culpas ſe imputan â ſus amos, quando las pueden eſtorvar. s. 10. n. 27.

ESPIRITV. Su guerra contra la carne. Como la vence. s. 1. n. 20.

ESTADO. Cada vno invidia el de el otro. s. 7. nu. 8. El de cada vno es medio para ſu ſalvacion. n. 20.

ESTVDIO. Neceſſario en el Superior, y Juez, para acertar. s. 14. n. 19.

EXERCICIOS. El retiro à tenerlos quanto importa? S 12. per tot. *Vide Soledad.*

EXEMPLO. El malo puede ſervir para bien de el que viue entre ellos. S. 7. nu. 15. Exemplos de los Gentiles para confuſion de Catolicos. S 8. à num. 11. *Vide Gentiles.* El exemplo que deben dar los Superiores. s. 11. n 16. s. 12 n. 10.

EXTREMOS. Se deben huir los de la piedad, y rigor. s. 11. n. 18.

F

FABVLA. La de la Serpiente, que hiriò al paſtor que la abrigô. S. 6 nu. 20. La de el caſamiento del Leon. n. 26.

Fé. Se ha de acompañar con obras para la ſalvacion. s. 9. n. 8. Deſcubre lo que no ſe ve. s. 13. n. 9. Sin las obras, y guarda de la ley no ſirve para la Gloria. n. 11. Como darâ la vida por la Fé el que la mata por no perder vn guſto? nu. 10. Los que la tienen han de ſer obreros de la viña. nu 12. Los Chriſtianos que ſe condenaron fue por ſer ſu Fê fria. n. 13.

FVEGO. Simbolo de la primitiua Igleſia. s. 2. n 13 Simbolo de los apetitos. nu. 22.

G

GENTILES. Confnndiràn muchos en el Juizio â los pecadores Chriſtia-

nos. S. 8. nu. 5. Su veneracion al juramento. num. 11. Su reſpeto á lo Sagrado. nu. 16. Su cuidado de los hijos. n. 19. & 20. Su clemencia, y manſedumbre. n. 24. Su continencia. n. 26.

GLORIA. Su eſperança haze ſuaves los trabaxos. S. 12. nu. 2. Todos la deſſean; mas no la buſcan donde ſe halle Ser. 13 nu. 1. Son muchos á deſſearla; á procurarla pocos. n. 4. Los medios para conſeguirla. Ibi. á nu. 6. Por què ſe llama manna eſcondido? nu. 7. Fê con obras es medio. nu. 9. La gracia es medio, que es alma del merito. n. 14. La lucha con los apetitos es medio. nu. 20. Como ha de ſer eſta lucha? n. 23 Qué ſea conſeguirla vno, ò el que es vno. nu. 22. No ſe conſigue con ſolo deſſearla, ſi no ſe ponen medios para conſeguirla. S. 16. n. 5.

GRACIA. Sin ella no ſon las obras meritorias de la Bienaventurança. Ser. 13 n. 14. Es como alma del alma, viento que la encamina, como â nave, lluvia que la fecunda, rocio de los hijos del Cuervo, ſello de la moneda de las obras, el vno que dà valor â los ceros. Ibi. n. 14 15. 16. Su neceſſidad haze humillarſe. nu. 18. Por ella ſe llama la Gloria miſericordia. n. 19. Se dá al Chriſtiano como vncion para luchar. n. 20. Con ella lo puede todo el Chriſtiano. S. 16. à nu. 25. Ha de concurrir con ella. n. 28.

H

HIJOS. Su piedad con los padres, que tuvieron los Gentiles. S. 8. n. 19. El Prodigo por qué no pidió ſer mercenario. S. 9. n. 22. Se quexarán de la falta de educacion de ſus padres. S 10. n. 25. Por qué ſe comparan à las ſaetas? S. 17. n. 8.

HOMBRE. Cielo animado. S 1. n. 12. El cuerpo del varõ tarda en formarſe quarenta dias S. 2. n. 3. Paga en la Quareſma el diezmo de ſu vida. n. 5 El pecador no es hombre hombre. n 18 Qué hombre es el que falta al paralitico. S. 10. á n. 10 Su flaqueza para con la muger. S. 13. nu. 23. Su obligacion de ir à Dios ſin detenerſe. S. 14. nu. 5. Deſpues del pecado queda como pared inclinada, q̃ pide la muerte para ſu reſtauracion. n. 7. & 8.

HONRA. No eſtâ en la vengança, ſino en el perdon de las injurias. S. 3. à n 15.

HVMILDAD. En q̃ conſiſte? s. 13. n. 18

I

IGLESIA. Diſpoſicion con que cura al pecador. S. 1. á n. 6. Por què ſeñala quaréta dias de ayuno? Varios miſterios. S. 2. â n. 2. Por què pone ceniza, y no polvo? n. 7 Pone ceniza para humillar: para conocer la raiz de los daños del alma. n. 10. Para remedio de los apetitos: para vencer las tentaciones. n. 11. Para fertilizar las almas: para conſervar la devociõ. n 12. Para moſtrar la relaxacion de los Chriſtianos. n 13 Para deſcrivir el eſtado de el pecador. n. 18. Es el Paraiſo de Dios la Igleſia. n. 20. Fue fuego. n 13. Dá en la ceniza remedio al pecador. n. 26. No es lo miſmo vivir en ella, que ſer buenos. Ser. 8. nu. 8. La Militante es atrio de

de la triunfante. S.15. n.22.-Viña de Dios. S.17. n.5. Sus labradores. n 6. &
INSPIRACION, Sus oficios. S.17. n. 13. Pide correspondencia. n.14. Se ahoga con la malicia. n.16.
INTENCION, Su pureza en los empleos del Superior. S. 12.n. 18.

J

JESV CHRISTO Vino á purgar la ley del amor, viciada de los Fariseos. S. 3. á n.2. Como es su yugo suave? nu.25. Podó los bastagos viciosos del injerto de su ley. S.4.nu 2. En el perdon de las injurias fue conocido por Hijo de Dios. n.8. Por què llamò â Judas amigo? nu. 15. Por qué llamó nuevo al preccepto del amor? n. 16. Por què se llama flor del campo? S.5.n.10. Porqué quiso ser tentado? Tres razones Ser.5. â n.11. Es muro del alma, y por quê? n.12. Venciò al demonio para que, facilmente le venzamos. S.6.nu.8. De parte de su Magestad todo està dispuesto, falta la aplicacion de el alma. S.7. à nu.6. Su diferencia de Jonas. S.8. n.6. Por quê se llama vid? S.9. n.10. Porquè su muerte se llama exceso? S.11.n.4 Por qué dize que embiô à segar lo que los Apostoles no trabaxaron. S. 12. n. 2. Su gloria dá esperanças de la nuestra. S.14.n.3. En el Tabor como Juez. n. 9. En el Juizio la misericordia como muerta. Ibi. Misterio de la espada, con que le vió San Juan. num. 11. Eligiò para si lo aspero, y molesto por nuestro bien. S.15. n. 9. Su exemplo facilita la aceptacion del Caliz de la virtud S. 15. nu. 5. & seq. Padeciò tanto para que no diga el Christiano, no puedo. n.8. Viene à pedir el fruto de su viña. S 17.n.23. Nos muestra lo que resiste â su amor. S. 19.n.6.
JVEZ, Su igualdad con grandes, y pequeños. S 7.n 4. *Vide* Superior.
JVIZIO. Es necessario passar por èl para llegar â la Gloria. S.14. nu.8. En êl estará como muerta la misericordia. n.9. El de los Superiores, severissimo. nu. 12. *Vide* Superior. Los Gentiles serán fiscales de los Christianos malos. *Vide* Gentiles.
JVRAMENTO. El respeto que le tuvieron los Gentiles. S.8.n.11.
JVSTOS. Sus tentaciones son materia de consuelo. S.5.n 9.

L

LAGRIMAS. Qué sea mezclarlas con la bebida? S.2.n.31.
LEY, La del amor adulterada por los Fariseos. Ser. 3. nu. 2 Desatendiò Abraham las de naturaleza por obedecer â Dios.n.11. No escusa Dios se examine la suya. nu. 13. Tiene apariencias de trabaxo, y es de alivio. n.24. El tiempo de la antigua, invierno; el de la nueva, primavera. S.4. n.1. La ley de amor, injerto, en que se poda lo que brota de las tradiciones viciadas. Ibi. n.3.
LEON, Los de el Trono de Salomon ayudauan â subir S.4 n.11.
LETRAS HVMANAS. Su vso licito, y como ha de ser. S 8. á n 2.
LIMOSNA. Sangria del pecador S.1. nu.25. Es el sustento de las virtudes.n. 26. Es atesorar para si. n.27. Mas recibe el que la dá. S.29
LVCIO LVCVLLO, Yendo á Egipto

no quiso ver sus maravillas, porque dexaua â su Emperador en campaña *S.*15. n.10.

LVXVRIA. La de los Catolicos arguida de la castidad de los Gentiles. *S.* 8. n.26.

M

MANOS. Què sea estenderlas al pobre? *S.*1. n.30.

MANSEDVMBRE. La que tuvieron los Gentiles en las injurias. *S.*8. n.24.

MARIDO. Van â su cuenta las culpas de su muger, que debe evitar. *Ser.* 10. n.24.

MINISTROS. Los de justicia que limpios deben ser! *S.*11. n.19. Es prodigio que no procure sus aumentos. *S.*15. n.11.

MORTIFICACION, Ha de ser toda la vida, que la carne siempre es carne. *S.*5. n.27. *Vide* Apetitos, Carne.

MOSCAS, Simbolo de el pecador sin enmienda. *S.*17. n.22.

MVDO. Quien sea mudo de el demonio, y quien mudo de Jesu Christo. *S.*20. n.20.

MVERTE. Es necessaria en el hombre despues del pecado. *S.*14. n 8. Su desengaño contra la ambicion. *S.*15. n.14.

MVGER. Sus culpas van à cuenta del marido, que debe estorvarlas. *S.*10 nu.24.

MVNDO. Representa las cosas al reves. *S.*3. n.21. Es enemigo verdadero. *Ser.*4. nu.22. Su desatino en obligar á hazer proprio el duelo ageno. n.23. Su grandeza se funda en polvo. *S.*14. n 2. No tienen sus cosas permanencia. Serm. 15. num. 20.

N

NABVCODONOSOR. Se llama siervo de Dios comparado con los Israelitas pecadores. *S.*8. n 9.

NATVRAL. Los encontrados se labran vnos á otros. *Ser.*4. nu.12. El que Dios diô â cada vno, le conviene. *S.*7. n.11.

NINIVITAS. Como confundirán à los pecadores Christianos. *S.*8. â r.5.

NO PVEDO. No puede dezirlo el Christiano â vista del exemplo de Jesu Christo Señor Nuestro. Ser. 16. à num. 5. Lo persuade el demonio acreditando de amarga â la virtud, y de dulçe al vicio, pero es solo aprehension la dulçura de el vicio. n.11. & seq. Y aprehension sola la amargura de la virtud. n.12. & seq. El demonio junta lo que se ha de dividir, para persuadir al no puedo. nu.18. & seq. Divide para el mismo fin lo que se ha de juntar. nu. 25. & seq.

O

OBEDIENCIA. Confunde al hombre la que tienen á Dios las demàs criaturas. *S.*3. n.9.

OBLIGACION, Ha de ser primero que la devocion. *S.*14 nu.15.

OBSTINACION. Llegando á ella, no hazen operacion favores, ni castigos. *S.*7. n.4.

OBRAS. Sin ellas es la Fé muerta. *S.* 9. n.8. *Vide Fé.*

ORACION. Sin ella se expone el Superior á errar. *S.*14. n.18.

OZA, En qué estuvo su temeridad, por la qual fue castigado? *S* 8. n.18

P

PADRES. El cuidado que de sus hijos tenian

tenian los Gentiles. S.8. nu.22. El mejor padre es el que mas corrige. Ibi. Corren por ſu cuenta las culpas, que no remedian en ſu caſa. S. 9.n.11. S.10. â n.24. No es padre el que no corrige à ſus hijos. n.25. Son labradores de la viña de la Igleſia. S.17.n.8.

PALABRA. La que ſe dà ſe ha de cumplir. S.14. n.3.

PASSIONES. *Vide Apetitos.*

PECADO. Es enemigo verdadero. S.4. n.16 Es ſolo verdadero mal. n.25.

PECADOR. Su curacion, en los aires de ſu tierra, con dieta, y ſangria. S. 1. á n.6. Se repreſenta ſu mal eſtado en la ceniza. S.2. â n.18. Recibe de el demonio por premio peſadumbres. S.3. n.23. Se ha de aborrecer ſu pecado, no ſu perſona. S.4. á n.16. Se eſcuſa de ſus pecados. S. 6. nu.5. Echa al demonio la culpa. n.6. Peca por que quiere. n.16. El miſmo ſe hiere con ſu voluntad. S. 19. Es vencido de el demonio por que ſe entra en los peligros. Ibi. à nu.21. Porque incauto ſe deſarma. n.25. Sus imprudencias por las que el demonio le vence. n. 29. Huye quando ha de acometer, y acomete quando debe huir. n.30.& ſeq. No conſidera lo que dà por vn deleite. S.7. n.3. Es paralitico, y por qué? S.9. n.8. S.10. nu.9. Se quexa de que le falta hombre. S. 10. per tot. Se compara á la Luna. S.13. n.13. Se arma contra èl la Divina Juſticia. S.14 n.4. Falta á ſu obligacion de caminar â Dios. s.14. n.5. Embriagado con el apetito, no ſiente la amargura del vicio. s. 16. nu. 17. Dize no puedo, para la virtud. Invectivas contra el *no puedo*. s.16. per tot. Lo haze Dios Juez de ſu cauſa. s. 17. nu. 1. Se aſſombra al ver el trabaxo, no ſe enmienda. n.22. Propone ſin reſolucion Ibi. Reſiſte con ſu malicia à la volũtad de Dios. s.19. nu.5. Reſiſte á la gracia, ſiendo ſordo à las divinas vozes. s.19. nu.11. Reſiſte â la gracia, ſiendo ciego á las ſeñas que Dios le haze. Reſiſte â la gracia, ſiendo mudo, é inſenſible â los golpes que Dios le dà. s.19.n.20.

PLEYTOS. Daños de detenerlos. s. 14. n.19.

PENITENCIA. Sus partes para ſanar el pecador. s.9.n. 16 El pecador dize que no puede, prueuaſe que ſi. s.16 per tot. *Vide Virtud.*

PERSEVERANCIA. La mas cierta ſeñal de la ſalud del alma. s.9.n.21.

PEZES. Reprobô Dios del ſacrificio, por qué? s.20.n.20.

PISCINA. Sus miſticas ſignificaciones. s.10. à n.2.

POBRES. Sirven de lo que la vid al olmo. s.1. nu.29. Son portadores de la hazienda al Cielo: los bienes que hazen á quien los ſocorre. nu. 30. Sangradores de los ricos. n.31. Compran Cielo à precio de tierra. Ibi. La pobreza es medio de ſalvacion. s.7. n.18.

POLVO. Por qué no lo pone la Igleſia, ſino ceniza? s. 2. á nu.7. *Vide Igleſia.*

PREDICADOR. Por ſu falta de zelo no ſanan las almas: y como ha de ſer el zelo. s.10. á n.14. Diſcrecion con que ha de predicar á los Superio-

riores. S. 11. n. 6. S. 12. n. 4. Sus palabras ſean buriles, no pinceles. Ser. 14. nu. 2. Ha de variar las doctrinas, ſegun los auditorios. S. 15. n. 1. Pide al auditorio el fruto de la viña. S. 17 n. 17. Lo apedream los que lo murmuran. n. 18 & ſeq.

Q

QVARENTA. Es numero miſterioſo. S. 2. à n. 2.

QVARESMA. Tiempo de penitencia, de libertad, de milicia. S. 2. n. 1. Por qué ſon quarenta dias. Varias razones. Ibi. à n. 2. Es vigilia de la ſolemnidad de la Paſqua. Ibi. Se forman en ella varones para el exercito militante. n. 3. Se reedifica el Templo del alma n. 4. Es la jornada de Iſrael por el deſierto. Ibi. Es diezmo de la vida del Chriſtiano. n. 5. Es dilubio de la miſericordia Ibi. Veaſe el S. 5. n. 3. Es el tiempo á propoſito para labrar â Dios Templo en el coraçon. S. 6. n. 4.

R

RELIGIOSOS. Quanto pueden, y deben remediar con ſus oraciones fervoroſas. S. 10. n. 28.

RELOX. Simbolo del Superior. s 14. n 17. y 18.

RESOLVCION Su falta impide al pecador todo ſu bien. s. 10. n. 30.

S

SACERDOTE. Su falta de zelo es cauſa de muchos males. s. 10. n. 12. Mira Dios mucho por ſu reputacion. s. 15. n. 3. Es labrador de la viña de la Igleſia. s. 17. n. 6.

SALVACION. Requiere tres coſas. s. 16. n. 1.

SALVD. Su falta es beneficio. s. 7. n. 19

SANTOS No perdieron, ſino ganaron honra, perdonando. s. 3 n. 20.

SENTIR. Los de ſentir contrario ayudan á deſcubrir la verdad. s 4. n 13.

SEPVLTVRA. Caſa del hombre. s. 1. n. 8.

SIMONIDES. Nunca ſe arrepintiô de aver callado. s. 19 n 1.

SOLEDAD. La del padecer es lo mas ſenſible. s. 5. n. 2. Importa retirarſe â tiempos el Superior S. 12. n. 7 Importa para la propria perfeccion. n. 9 Para el exemplo que debe dar n. 10 Para el acierto en el govierno. nu. 12. No ha de ſer perpetuo el retiro. n. 14.

SORDOS. Varios generos de ſordos. S. 19. nu. 12. 13. y 14. Sordos de el demonio quales ſean? S. 20 n. 13. Sordos de Jeſu Chriſto quienes ſean? S. 20. n. 17. Sordos los que viuen cercanos al Nilo. s. 20. n. 14.

SVPERIOR. *Vide Iuez.* Su omiſſion pierde la Republica. s. 10. nu. 19. El zelo con que debe caſtigar los delitos. n. 21. Caſtiga Dios ſu falta con ſeveridad. n. 22. Debe prevenir los delitos para no tener que caſtigar. n. 23. No ſea todo blandura. S 11. nu. 8. Ni todo rigor. n. 10. Acuerdeſe de que es mortal. nu. 11. Debe vnir con la ſeveridad la manſedumbre. num. 14. De ſu exemplo pende el bien de la Republica. num. 16. Su cargo por la omiſſion. n. 21. No baſta ſer en ſi bueno, quando ſu permiſſion es cauſa de males. n. 22. Su rieſgo. S. 12. à n. 5. Le conviene retirarſe à tiempos. num. 7. *Vide Soledad.* Su conſideracion antes de obrar. n. 17.

Su pureza de intencion. nu. 18. Ha de obrar con entereza blanda. n. 20. Sus cargos por atender mas à su conveniencia, que al bien comun. S. 14. n. 14. Su obligacion de velar. n. 16. Se compara al relox. n. 17. Al de Sol. n. 18. Cargo de no tener oracion. n. 18. De falta de estudio. n. 19. De falta de zelo. n 20. Sus fatigas al morir. n. 21. Ha de tener varios semblantes. S. 15. nu. 1. El no reprehenderlo debe ser estimulo para viuir ajustado. nu. 3. Es labrador de la viña de la Iglesia. Ser. 17. n. 7.

T

TABOR. Imagen del Juizio. S. 14. â num. 9.

TEMPLO. El de Salomon Imagen de la Iglesia. S. 2. nu. 15. El respeto que tenian á los suyos los Gentiles. S. 8. nu. 16. Su falta de respeto la castiga Dios con severidad. n. 18.

TENTACIONES. La vida es campo de ellas. S. 5. n. 7. No tenerlas el pecador, mala señal. n. 9. Jesu Christo socorre al tentado. n. 12. Astucias con que tienta el demonio. n. 16. Destreza con que las executa. n. 18. Todas se reduzen â vanidad, conveniencia, y deleyte. S. 6. n. 1. Por què las permite Dios? nu. 12. Passan registradas por tres Tribunales. nu. 11. y 12. Sus vtilidades. nu. 14. Como las mide Dios? nu. 15. Los bienes que traen al que las vence. S. 7. num. 13. Distinto modo de portarse con las de ira, que con las de luxuria. S. 6. n. 30. S. 13. n. 23. Son ayre que apaga las inspiraciones, si se consiente. S. 17. n. 16.

TIEMPO. El de la ley antigua, invierno; el de la gracia, primavera. S 4. n. 1.

TRABAXOS. Se van como à su centro á las culpas. Ser. 9. nu. 6. Son criados de Dios, que embia por el fruto de su viña. S. 17. num. 20. Su eficacia. n. 21. Los malogra el pecador. n. 22. Todas las cosas criadas persuaden el trabaxo. S. 18. á n. 1. Sus frutos. n 4.

V

VENGANZA. Es contra la honra. S. 3. num. 17. Contra la quietud, y gusto. n. 22. Contra el provecho del cuerpo, y alma. nu. 27. & seq. Se haze mas daño el vengativo, que el que pretende hazer. n. 29. Quanto la aborrecieron los Gentiles. S. 8. n. 24.

VICIO. Es su dulçura de aprehension, y su amargura verdad. S. 16. n. 15. & seq.

VIDA. La de el Christiano toda es batalla. S. 5. à n. 7. Camino, peregrinacion, para no parar hasta la patria. S. 15. n. 20. Es portal de el Palacio de la Gloria, para no sentarse en èl. n. 22.

VIGILANCIA. Quanta debe ser la del Superior, para que no recaigan sobre él los pecados. Ser. 10. á n. 19. S. 11. n. 19. S. 14. n. 16.

VIÑA. Simbolo de la Iglesia. Ser. 17. nu. 5. Sus labradores: criados, que fueron por el fruto. Ibi. per totum. Simbolo del alma: su fruto, guarda, y labores. S. 18. per totum.

VIRTVD. Es su amargura aprehension, como su dulçura verdad. S. 16. á num. 12. Tomada por partes

se

se le pierde el horror. n.18.
VOLVNTAD. La propria se busca su daño mismo. S.7.n.3.

Z

ZELO. De la honra de Dios, que debe tener el Sacerdote, Predicador, y Confessor. Ser.10. á nu.12. El Superior. num.21. El padre de familia. num. 24. Su prudencia. Ser.11. num.14. Ser.12.num.21. Su falta gran cargo de el Superior. Ser.14. num.20.

IMPRESSO
EN GRANADA

EN LA IMPRENTA DEL MISMO AUTOR,

POR FRANCISCO GUILLEN, Y ANTONIO LOPEZ HIDALGO.

AñO DE M. DC. LXXXV.