



115
num. 46. Tab. 3

Tractado de la
vida y estado
de la perfección



19° 22

En el nombre dela sanctissima trinidad. Comiença el tractado de la viada y estado de perfection. dirigido al deuoto hermano frey Juan de. D. en la casa de sancto Benito de valladolid.



Donoz e alabáa de nuestro señor ihu xpo e de su gloriosa madre e a consolacion vuestra amado hermano. e de todos los que la cūbre dela perfection desean alcanzar. Entre las mouibles ondas de mi inquieta vida que buscando a mor me salio al camino marta; trabaje por me llegar a algunos remansos onde de la presente obrezilla pudiesse copilar /ansi como el que vende miel al colmenero: e ala panadera pan pues sois dentro dela fuente del studio dela perfection. onde las cartillas delos rincones me podrian ser libros de assaz doctrina /mas porque los donzillos pequeños e de poco valor fueren delos que se amā ser auides por muy pçiosos: tone atreuiemēto a me hazer maestro dello que me cōuenia ser discipulo: no me esforçando en la pobreza de mi entendimiento: mas en la franqueza de aquel que dijo. Abre la tu boca que yo te la fenebire. El q̄l da a los paruulos spiritu de sabiduria e a los aiales baze hablar e ihu xpo conoçedor e juez de mi conciencia sabe que digo verdad: que no sin verguença hablo dela virtud que no si go. E dela perfección que no alcanço. mas ni porque mis flacas fuerças no basten pa mas no dexare de ser ansi como el ciego que tiene la candela e alumbra a los que pueden ver. E ansi como el corō que muestra el camino a los que le pueden andar ansi como el niño que recuenta lo que scriuiēro los varones prudentes. E bien ansi el presente tractado mediante la graciade nro señor: sera ordenado de autoridades e dichos que los sanctos e doctores catholicos al proposito dela presente materia escriuiēron. Donde ruego a los que la presente obra veran que corrijan e emienden qualesquier yerros que en ella fallaren porque la mi impericia no faga siniestro el fin del recto desseo. E sera el presente tratado diuidido en tres partes. En la primera se dira delos conçejos euangelicos. y en la segunda delas gracias gratias dadas: y en la tercera dello que pertenece al ombre para se ordenar ala perfección. E ay en que aquesta obra sea para ello tan insuficiente /tollere la caridad del lector los defetos del autor segun aquello del apostol que dize. Sofrid hermanos de buen coraçon a los simples: como seais vosotros prudentes.

Capitulo primero de como
por solas dos vidas: que son actiua e con-
tēplatiua: puede el ombre alcançar la bie-
uenturança: pa que fue criado.

Ansi como los fines de las artes e ciencias prouocan a la vida humana: tienen sus decentes medios por donde se puedan alcançar: ansi el fin comun de toda nuestra vida que es la bienauenturanga: para que somos criados: tiene dos vidas solamente por donde se pueda adquirir. Sin las cuales todo trabajo es inutil. e toda esperança vana: ansi como el que pē fassse cojer muelle sin la sembrar e uvas sin las plantar. Por esso el labrador no buye la calor del estio. ni el frio del inuierno ni el gran trabajo dela labor dela tierra porque espera de alli abundosos frutos. y en otra manera folgando no los espera gozar. E ansi el marinero se pone al peligro del mar: y el cauallero al dela caualleria: por alcançar el fin de su trabajo. Pues ansi el fin de toda nra vida humana q es el reyno delos cielos: por otro ningun medio podemos haue: sino por las destas dos vidas: q son actiua. e cōtemplatiua. Segun lo pone sant gregorio sobre el ezechiel diziendo. Due sunt vite. in quibus nos deus omnipotens. per sacrum eloquium erudit. Dos vidas son: por las quales deos todo poderoso nos ensena: por su sica palabra. ca por solas estas dos vidas nos ensena: como alcāemos la bienauenturanga.

Capitulo .ij. o como nos son
significadas estas dos vidas en maria e marta.

Estas dos vidas nos son demostradas en dos hermanas: que son maria magdalena e Marta su hermana. La vida cōtemplatiua a nos es demostrada en maria: e la vida actiua en marta. tra bajaua marta en seruir al señor: ministrando le manjar corporal. vacaua maria oyendo al señor: por recebir manjar spiritual. Tanto desseaua marta seruir al señor: q le parecia q todo el mundo no bastara para le seruir: maria sentia tanto dulzor en la palabra del señor: que por todo el mundo no qti era apartarse de el oyr. Onde como vn dia estouiesse el señor e betania en casa de marta e martha andouiesse muy sollicita en le administrar las cosas necessarias a su rescion. e maria estouiesse assentada cerca de los pies del señor: oyendo con mucha atencion e deuocion su palabra: indigna da marta contra maria porque ansi la de fana sola en aquella administraciō: quego se della al señor diziendo. Dñe: non est tibi cure q soror mea reliquit me solam ministrare: dic ergo illi vtine adiunet. Luc. x. Señor: no as agora cuydado que mi hermana me deya sola administrar y cōtēder en todo. Plegate señor de sirle que me ayude. Respondiole el señor diziendo. Martha martha sollicita es e turbas: erga plima: porro vnus est necessarius. Martha optima parte elegit: que non auferet ab ea. Martha martha sollicita cres: y turbada acerca de muchas cosas. En voad te digo que vna cosa es necessaria. maria escojo la mejor pte que no le sera quitada.

Capitulo .iiij. de como es me-
jor la vida cōtemplatiua: que la vida actiua

Estas las palabras del señor parece que la vida cōtemplatiua que es significada en la parte de maria: es mejor que la vida actiua que es significada en la pte. de martha. mas podria se dudar: pues la parte de maria era mejor q la de martha porque como martha desseasse tanto ser-

uir al señor: no le auia amonestado que de
passe de administrar: e vacasse con maria
en la contemplacion. a esto se responde: q
por cinco razones. La vna por que la par
te de martha era buena: ca era cerca de
las obras d' misericordia corporales: alas
quales cada vno es obligado segun su pos
sibilidad / quando la necesidad. en tiempo
y lugar lo demanda. Enos ban de ser de
mandadas el dia del iuyzio. Onde dize
sant gregorio en la tercera omelia sobre el
ezechiel. Sine contemplatiua vita intra
re possunt ad celestem patriam: qui bona
que possunt operari non negligunt: sine
actiua autem intrare non possunt: si negli
gunt bona operari que possunt. Sin la vi
da contemplatiua puede entrar en la glo
ria celestial / los que no fueren negligentes
en obzar el bien que pudieren. E sin la vi
da actiua no podran entrar si deya de ha
zer los bienes que podran. La segunda
razon porque el señor callo basta enton
ces: fue por lo dezir en tiempo mas conue
nible: quando turbada martha acerca de
muchas cosas: se le queyase de maria por
que no la ayudaua. La tercera razon es
por nos demostrar que en tanto es la vi
da actiua buena: en quanto no nos apar
ta dela contemplatiua. E por esso callo el
señor: basta que martha quiso apartar a
maria dela contemplacion. La quarta ra
zon es: por que diuerfas criaturas son in
clinadas a diuerfos exercicios: e operacio
nes. E vale mas ser perfecto en las cosas
menores: que imperfecto e negligente en
las mayores. Onde como martha fuesse
tan feruiente en la vida actiua. e a ella mas
inclinata que ala contemplatiua. era cer
ca della en aquel tiempo mas perfecta: q
fuera en la contemplatiua. La quinta ra
zon es: por demostrar que la vida actiua:
no solamente es buena: mas aun es ansi
necesaria / que no puede ser la vida con
templatiua sin ella. Ca si martha no apa
rejara la refection al señor: maria la apare
jara. E por esso podia maria vacar en la
contemplacion acerca del señor: porque

martha entendia en su refection. Empe
ro asi podiera martha aquello administrar
que podiera en parte con maria contem
plar. E por esso tolero el señor su sollicitud
demostrándole con amor la causa de su tur
bacion: diciéndole. martha martha sollici
ta es e turbas erga plurima. Martha
martha sollicita eres: y turbas te acerca d'
muchas cosas. En verdad te digo que
vna cosa es necessaria: que es la parte de
maria. conuiene asaber. leuantar el cora
con en dios y ser becho con el vn spiritu
segun aquello del apostol. que dize. Qui
autē adhaeret domino: vnus spiritus est. j.
coiunbition. vj. El que se llega al señor: es
becho con el vn spiritu. por esso dezia el p
pheta. Adhī adhaerere deo bonum est
pone in domino deo spem meam. Gran
bien es ami llegar me a dios: e poner en
el señor: dios la mi esperanza. E como si
dixiesse. Tu martha eres sollicita en mu
chas cosas e no tan necesarias: por lo q
eres turbada. Empero de todas ellas vna
es la mas necessaria. Conuiene asaber.
aparejar nos alguna pobre refection que
tu sola e sin turbacion podrias facili
mente hazer: si en mas no te quiesieses ocu
par. E por esso no conuiene: que maria
se ocupe contigo en lo superfluo. E por
que la parte de maria. es la mejor e neces
saria: permanecera con ella para siempre
en la bienauenturança. Ansi como la cari
dad que permanecera para siempre: aun
que la fe e esperanza se a euacuadas. Que
como la fe sea creer lo que no vemos: e la
esperança esperar lo que es por venir: ci
erto es que despues desta presente vida.
todos veremos: e conoceremos: lo que a
gora creemos por fe: e alcanzaremos lo
que agora esperamos. E ansi estas dos
virtudes seran euacuadas. quando aquel
tiempo viniere: mas la caridad no sera an
si que antes sera mas perfecta en la bien
auenturança. Onde no sera menester la
parte de martha: que ni aura hambrien
to a quien dar de comer. ni peregrino a
qui en aluergar: ni desnudo a quien vestir

que todos estaran tan abastados: que no les faltara cosa.

Capitulo quarto. De como nos son dados los consejos euangelicos para alcanzar la perfeccion 2 mayormente los tres.



Sabido que la vida contemplativa es de mayor perfeccion que la vida actiua. Conuene que los que la desean mos alcagar sepamos que cosas nos pueden a ella ayudar / o quales nos pueden della retraer 2 apartar. Onde si bien miramos en lo que ya es dicho de Martha 2 de Maria / alli parece como la causa por la qual Martha no podia vacar en la contemplacion era por ser ocupada en el cuidado de lo temporal. de lo qual como esto uiesse Maria erimida: podria bien vacar o yendo al señor. E por tanto es menester que todas las cosas que de aquesta libertad nos apartaren catiuando nos en solitud de lo temporal las apartemos de nos en quanto poderemos 2 abracemos aquellas que dela tal ocupacion nos podrian eximir para poder libremente seguir a ihesu christo en que consiste toda la perfeccion bien dela criatura: lo qual no puede hacer el que es ocupado cerca de muchas cosas 2 por esso nos son dados en la ley diuina los consejos euangelicos para que por ellos pueda el hombre apartarse de las ocupaciones temporales en quanto fuere posible. Empero estos consejos no son al hombre assi necessarios: que sin ellos no pueda salvarse. usando de las cosas segun razon 2 guardando los mandamientos dela ley. E por esso estas amonestaciones son dichas consejos 2 no mandamientos / por quanto aconsejan al hombre que de lo menos bueno por lo mejor. La ley en quanto a los mandamientos no trae a perfeccion: ni es puesta si

no a los malos y peccadores como escrive el apostol a timotheo. *Lex iusto non est posita: sed iniustus 2 non subditus: impijs 2 peccatoribus.* primo capitulo. La ley no es puesta al iusto: mas a los inustos 2 desobedientes: malos 2 peccadores que los perfectos mas hazen de aquello a que les obliga la ley: 2 aun non usan de todo lo que les concede. E por esso pertenecen estos consejos a los que an de ser perfectos segun lo demuestran las palabras del señor. que como vno le preguntasse que haria para ganar el reyno de los cielos. Respondiole diciendo. Serua mandata: guarda los mandamientos. E como aquel le dixiesse que siempre lo hauia hecho. Respondio el señor diciendo. Si vis perfectus esse vade 2 vende oia que habes 2 da pauperibus: 2 veni 2 sequere me. *Mathei decimo nono.* Si quieres ser perfecto ve y vende todo lo que tienes 2 da lo a los pobres 2 ve y sigueme. *Mathei decimo.* lo que vendiesse todo lo que tenia por que la hacienda non le ocupasse para le seguir / que quando el hombre es ocupado en el cuidado de las cosas temporales no puede bien seguir a ihesu christo. E porque cerca de tres cosas principalmente es el hombre ocupado en esta presente vida. La primera cerca de su mesma persona. La segunda cerca de su muger 2 hijos. La tercera cerca de su hacienda. Por esso entre los consejos euangelicos nos son dados tres principales: para quitar la solitud destas tres cosas. Para quitar la solitud dela hacienda temporal nos es dado el consejo dela pobreza. Conuene a saber deamparar del todo los bienes temporales porque el कारण no se ocupe cerca de ellos segund aquello que arriba se dijo. E para quitar la solitud que es cerca dela muger 2 hijos: nos es dado el consejo dela castidad: segun aquello del apostol que dice. *Qui sine vxore est sollicitus est que domini sunt: quomodo placeat deo: qui au-*

tem cum vxore est sollicitus est que sūt mū
di quomodo placeat vxori: et diuinus est. pri
ma cōmūtorum septimo. Et que es sin
muger tiene cuydado dlas cosas que son
del señor. E como le a plazera: mas el q̄
tiene muger: tiene cuydado delas cosas
del mundo. E como a plazera ala muger
et así es diuino su coraçon en muchas pa
tes. Este consejo nos mostro el señor: por
exemplo de sant iuan quando le quito de
las bodas para que le siguiesse. Para q
tar la sollicitud que es cerca de si mesmo:
nos es dado el consejo dela obediencia
por la qual el hombre somete la disposici
on de todas sus obras y voluntad a su su
perior segun aquello del apostol que dize
Obedite prepositis vestris et subiacete eis
Hebreorum vltimo. Obedeced a vus
tros prepositos et someteos a ellos. E por
que la mayor perfeccion dela vida huma
na consiste en que el hombre este siempre
vnido con dios como dicho es: alo qual
disponen principalmente estas tres cosas
por tanto son dichas pertenecer al estado
dela perfeccion segun lo demuestra aque
llo que dize el señor. Si vis pfectus esse
vède omnia que habes et sequere me. Si
quieres ser perfecto vende todo lo que tie
nes et sigue me. Quasi constituyendo la p
feccion en le seguir. alo qual disponia el d̄s
amparar la bazienda. Onde como vna
vez dixiesse sant pedro al señor. Ecce nos
relinquimus omnia et secuti sumus te:
Quid ergo erit nobis? Mathei nono.
A nos/ otros que desamparamos todas
las cosas et te seguimos: que galardón
nos daras. Respondio el señor. Amen
dico vobis quod: vos qui secuti estis me
in regeneratione cum sederit filius homi
nis in sede maiestatis sue: sedebitis et vos
super sedes duodecim. Iudicantes duo
decim tribus israel. En verdad vos digo
que vos otros que me habeis seguido:
quando en la regeneracion se assentare el
hijo dela virgen en la silla de su maiestad
sentaros es vos otros sobre doze sillas

juzgando los doze tribus de israel. On
de parece que el señor no respōdio a sant
pedro alo que dize que haurian desampa
rado todas las cosas: mas solamente a
lo otro que dize. E te seguimos. Dimostrá
do que en aquello consistia la perfeccion et
no en el desamparar las riquezas: que a
quello algunos gentiles philosophos lo
hizieron mas no alcanzaron por esso la
bienauenturança. Son empero estas co
sas efectos et señales de perfeccion en quā
to son ordenadas a ella: posponiendo el
ombre lo que menos ama por lo que mas
ama: menos preciano lo temporal: por
lo spiritual /no solamente la bazienda: mu
ger et hijos: mas ayn negando assi me
mo por iesu christo segun aquello del li
bro de los cantares que dize. Si dederit
homo omnem substantiam domus sue ad
mercendam dilectionem: quasi nihil com
putabit eam. Canticum octauo. Si el
hombre diere toda la substantia de su ca
sa por comprar la dilection quasi en nada
la estimara. Conuiene asaber la bazienda
da. Así dezia el apostol. Que mihi aliquā
do fuerunt lucra/arbitratus suz et stercora:
vt christum lucrificarem. phil. iij. Lo
que yo en tiempo mucho preciana et te
nia por ganancia. Agora lo estimo en cō
paracion de estercol: por ganar a iesu cri
sto. E porque todo mal tiene principio d̄
vna de tres cosas. Conuiene asaber .o de
la concupiscencia dela carne: o dela con
cupiscencia de los ojos. o dela soberbia d̄
la vida: de los quales principios nos a
partan estos tres consejos suso dichos:
por tanto son los mas substanciales a to
da religion: porque apertan a sus profes
sores de mal: no solamente quanto ala cul
pa/ mas ayn quanto ala causa. E por esso
los que prometen estas tres cosas son di
chos del estado dela perfeccion. Onde los
tales profesores son dichos religiosos q̄si
offrecientes a dios en manera de sacrifi
cio: assi mesmos et a todas sus cosas. A la
bazienda por pobreza y el cuerpo por co

tencia: z la voluntad por obediencia.

Capítulo quinto dlos otros nueue consejos.

Tros consejos euangelicos ay que así mesmo pertenecen a todo religioso. El primero es de caridad segun aquello que dize. Diligite inimicos vestros: benefacite his qui vos oderunt. Luc sexto. Amad a vuestros enemigos: z bazed bien a los que vos aborrecieron. El segundo es de mansuetudine segun aquello que dize. Si quis percussit te in dexteram maxillam tuam: prebe illi z alteram. Mathei quinto. Si alguno te biriere en el vn carrillo: parate el otro. El tercero es de misericordia segun aquello que dize. Omni petenti te tribue. Luc sexto. Da te todo aquel que te demandare. El quarto es de la simplicidad de la baba segun aquello que dize. Sit sermo vester est: non non. Mathei quinto. Sea vuestra palabra es esno no. El quinto es de apartar la ocasion del peccado: segun aquello que dize. Si oculus tuus scādalizat te: erue eū z pice abs te. mathei. xviij. Si el tu ojo te scādaliza: saca le y echale de ti. El sexto es de la rectitud del fin de la obra: segun aquello que dize. Attendite ne iusticiam vestram faciatis coram hominibus vt videamini ab eis. Mathei sexto. Mirad que no fagais vuestra iusticia ante los hombres por ser vistos dellos. El septimo es de la conformidad de la obra a la doctrina segun aquello que dize. Alligant autem onera grauiā z importabilia z imponunt in humeros hominum. digito autem suo nolunt ea mouere. Mathei xxij. Datan grandes cargas z incōportables: z ponen las en los ombros de los hombres: y ellos no las quierē mouer cō su dedo. El octauo es de quitar la sollicitud: segun aquello que dize. Nolite solliciti esse anime vestre quid manducetis. lu

ca. xij. No querais ser sollicitos que comereis o que beueris. El nono es de la correccion fraterna: segun aquello que dize. Si peccauerit in te frater tuus vade z corripe eum inter te z ipsum solus. Mathei. xviij. Si peccare in ti tu hermano ve y corrije le entre ti y el solo. todas las otras autoridades que son cerca de los consejos euangelicos se reduzen a estos doze fuso dichos segun que adelante se dira en la declaracion de cada vno de ellos.

Capítulo sexto de las diferencias que son entre los mandamientos z los consejos.

Muchas diferencias son entre los mandamientos z los consejos. Lo primero: q los mandamientos obligā z no los consejos por que guardar los mandamientos es a todos de necesidad: z guardar los consejos es de voluntad. Lo segundo q los mandamientos prohibē las cosas ilícitas z los consejos algunas dlas que son concedidas. Lo tercero que por los mandamientos apartamos el peccado: z por los consejos las ocasiones del peccado. Lo quarto que por los mandamientos mayormente por los negativos fuymos de la pena: z por los consejos acrecentamos galardō. Los consejos guardados acrecientan galardō z los no guardados no obligan a pena esto es por que a los mandamientos somos obligados de necesidad z a los consejos no: sino por voluntad. Empero por el es becho el consejo mandamiento como dize sant augustin. Vouere est voluntatis: reddere necessitatis. Prometer es de voluntad: mas cumplir la promesa es de necesidad z así son los consejos a los religiosos mandamientos por el voto q a ellos haze z mejor es ser deuoto en las cosas menores que in deuoto en las mayores. Onde mejores guardan con deuocion los mandamientos

comunes que obligarse a los de consejo y ser en ellos negligente. los consejos pertenecen a los perfectos y los mandamientos a los que han de ser perfectos: y la promission a los imperfectos y la prohibicion a los perfectos.

Capítulo septimo de como el enemigo representa falsas razones contra la doctrina de christo.



Asi como iesu christo maestro de toda verdad: nos ha dado consejos por donde podamos subir ala cumbre dela perfection. Asi el enemigo del linaje humano: representa al hombre: falsas apariencias y razones en contrario de aquello por donde nos haze perder aquel bien que la doctrina de christo nos convida. por donde no sera inutil tocar aqui algunas: en especial de aquellas que son contra los tres consejos primeros mas substanciales ala religion. porque no solamente podrian retirar y apartar a algunos de se someter a ellos: mas aun a los ya professos podrian alterar y turbar creyendo que podrian mejor aprouechar en la libertad primera que puestos so el yugo dela obediencia. y conocida la verdad: sera alancado del conragon del hombre todo temor y impedimento para poder aprouechar con toda seguridad y reposo del spiritu.

Capítulo octauo de como algunos improbaban la pobreza voluntaria



Algunos bono que improbaban la pobreza y a los que la querian seguir porque oípreciauan las riquezas y bienes temporales sin los quales la vida humana no se puede conseruar. Lo primero diziendo que a toda cosa biuiente es natural apetito de se proueer en tiempo de necesidad: delas cosas que le son necessarias para la sustentacion de su vida. Onde los a-

nimales que son sin entendimiento y non pueden fallar en todo tiempo del año las cosas a ellos necessarias por vn instincto natural: las traen: allegan y guardan en el tiempo que se pueden auer: para todo el otro tiempo. asi como parece por las anejas y hormigas. Pues como el hombre aya menester muchas cosas: las quales en todo tiempo no se pueden adquirir cosa natural es al hombre /que allegue y guarde aquello que le es necessario para la conseruacion de su vida. Lo segundo parece ser malo que el hombre desampare los bienes temporales porque parece aun contra natura: pues son para conseruacion dela vida humana. Onde asi como seria contra ley natural que vno se cortasse la mano: o qualquier otro miembro que naturalmente le es dado para su propia operacion. asi parece contra ley natural quitar de si los bienes temporales / en que es quitar la sustentacion dela vida. Lo. iij. parece ser mala la pobreza: porqueteniendo el hombre bienes temporales: no solamente aprouecharia assi: mas aun a otros que ellos carecen lo qual seria mejor que no hazer se impotente de bien hazer. Pues como tomar pobreza de voluntad sea hazer se impotente de bien hazer manifestto parece ser contra la caridad y bien dela compania humana: en que conviene ayudarse los hombres vnos a otros. Lo quarto parece no ser buena la pobreza: porque si tener bienes temporales es malo: seguir seya que seria bueno quitarlos a quien los touiesse y por consiguiente malo / dar los a quien no los touiesse: que es contra toda razon: caridad y justicia. Lo quinto parece la pobreza ser mala: porque por ella se cometen muchos males: robo: homicidios: adulaciones: mentiras: perjurios: engaños: y otros muchos males: para lo qual todo busca ocasion: el que dera de adquirir bienes temporales de onde se prouea por biuir en pobreza. lo qual todo parece por aquello del eclesiastico que dize.

Propter inopiam multi deliquerunt. **xxvii.** capitulo. Por la meua muchos pe-
caron. por esso dize el ecclesiastes. Sicut
protegit sapientia sic protegit et pecunia.
septimo capitulo. Como defende la sabi-
duria: ansí defende el dinero et por tal no
queria el sabio demandar a dios pobreza
mas antes dezia. Mendicantem et diuici-
as ne dederis mihi: tribue tantum victui
meo necessaria. Proverbio. iij. Señor
ne me des pobreza ni riquezas: mas tan-
solamente lo necesario a mi vida. E po-
ne luego la razón diciendo. Ne forte sa-
ciatus illicius ad negandum et dicam quis
est dominus: aut egestate compulsus su-
rer et perirem nomen dei mei. Porque
por ventura con demasia no me ensober-
uezca para negar et diga. Quien es el se-
ñor o costreñido con necesidad furte et p-
jura el nombre de mi dios. Lo sexto pare-
ce ser mala la pobreza porq̃ la virtud con-
siste en medio q̃ es dar lo que se deve dar
et retener lo que se ñe retener. E los estre-
mos son malos que son: retener lo que se
deve dar y retener que es auaricia et dar lo
que se deve retener y dar que es prodiga-
lidad. pues como desamparar todos los
bienes temporales sea este vn estremo. cō
niene asaber prodigalidad: parece claro no
ser virtud ni por consiguiente bueno.

Capitulo. ix. de como algũos
por semejable contradixieron los modos
de biuir en pobreza.



Asi como algunos contra-
dixieron la pobreza: ansí por
consiguiente cōtradixieron los
modos de biuir en ella: dixie-
do q̃ todo aquel q̃ desampara los bienes
tēporales por la pobreza: no puede biuir
sino en vna de tres maneras. cōuiene asá-
ber. o auiendo con otros bienes en comu-
nidad de onde cada vno sea pueido delo
necesario /o por trabajo de sus manos. o
de ajeno trabajo: et q̃ nūgūa cosa destas es
buena ni vtil pa la p̃feciō. porq̃ si quisierē

biuir sūtamente: ansí q̃ los bienes de cada
vno se vendan et se prouea de aq̃l p̃cio no
parece ser eficaz pa mucho tiēpo: al mo-
do de biuir. Lo vno porq̃ de aq̃llos que la
tal pobreza eligē: siēpre por la mayor pte
son p̃sonas pobres et de peq̃ñas hazieñas
E delos ricos son muy pocos los q̃ de sa-
parā las riq̃zas por biuir en pobreza et a-
tiēdose todos de proueer de aq̃llas posse-
siōes delos ricos: como sean pocas no ha-
starā pa q̃ de alli se sostētassen mucho tiē-
po. quanto mas q̃ podria ser el precio de
llas: facilmente menoscabado por engaño
furto: o rapina delos q̃ lo touiesen en po-
dero: o lo ouiesen de ep̃der et ansí q̃parā
los tales. muy p̃sto desamparados delas
cosas a ellos necessarias. E ayn acacien
muchas cosas por do los hōbres son co-
streñidos a desamparar aq̃lla tierra et yr
se a otra et no sería facil cosa de proueer a
cada vno por do fuesse: ansí yria sin reme-
dio algũo: por onde no parece sufficēte el
tal modo de biuir. E si q̃sierē biuir en co-
munidad touiedo heredades et possessiōes
en comū pa q̃ delos frutos et rētas de aq̃-
llas possessiōes / sea cada vno pueido lo
necesario ay grāde incōueniente: porq̃ pa
poder pueer a muchos regrielle copia de
possessiōes et tātō grāde solicitud et ayn se
causan asaz vezes turbaciōes por violēci-
as y ēgaños q̃ muchas vezes son bechaf-
alos q̃ las tienē mayormēte q̃ndo las pos-
sessiōes son muchas como se regre pa co-
pia de religiosos: por do sería necessaria
grā solicitud pa las gouernar y ampar. lo
q̃l todo es cōtra el p̃posito de la pobreza vo-
luntaria. E tā biē se causa alas vezes dis-
cordia entre los meismos q̃ las posseñ. lo
q̃l no se haze entre los q̃ no tienē entresi q̃
partir. et por aq̃llo sō los vnos alos otros
abozrecibles y pierde el reposo del sp̃u. on-
de por tōdas estas cosas es mayor incō-
ueniente biuir en tal manera: q̃ si cada vno
por si touiesse hazieña. Lo. iij. si los q̃ eligē
pobreza q̃sierē biuir por trabajo o sus ma-
nos. parece cosa de vanidad que vno des-
ampare lo que ya tiene ganado: por lo tor

nar de nuevo aganar: para lo qual era necesaria mayor sollicitud q̄ touiẽdo d̄ suyo en possessiones mayormente si fuesen en moderada cantidad: 2̄ así sería contra el consejo de nuestro señor que es de quitar la sollicitud dello temporal: quanto mas que para biuir por trabajo manual non son todos suficientes en special los que non son criados en ello así como los que son criados en los estudios de las ciencias 2̄ virtudes / los quales son mejores para la perfection que los otros rusticos 2̄ oficiales que son menos hábiles para la cõtemplacion 2̄ mas suficientes para el trabajo manual. 2̄ avn podría acaecer de enfermar los semejantes o por otra ocasión por do no podiessen trabajar 2̄ quedarían sin remedio del proueymiento necesario. 2̄ avn q̄ todo esto no fuesse / sería d̄ fuerza de ocupar mucho mas tiempo en adquirir cada día el mantenimiento que non touiendo moderada hacienda por lo qual no podría entender así en otras cosas mejores en que se requiere tiempo: 2̄ reposo del espíritu para aprouchar en ellas así como es en el estudio de las ciencias 2̄ de las cosas espirituales 2̄ así sería todo contra la doctrina de christo 2̄ el proposito de la pobreza voluntaria que es quitar la sollicitud de las cosas temporales: porque mejor pueda el hombre entender en las espirituales. 2̄ si algũo dixiere que el trabajo manual es necesario para quitar la ociosidad / mejor sería quitarla por el exercicio de las virtudes morales alas quales sirven los bienes temporales: que non en los adquirir ca en vano sería dar al hombre consejo de biuir en pobreza sola mente por quitar la ociosidad por el trabajo manual: sino fuesse para se ocupar en otros exercicios mas nobles. 2̄ si dixieren que el trabajo manual es necesario para domar las carnes muy mejor se pueden domar 2̄ apartar las concupiscencias venereas: por ayunos: vigilias 2̄ otras semejables cosas que non por semejante tra-

bajo. Onde parece por estas razones ser cosa desordenada deamparar el hombre los bienes ganados: por los tomar d̄ que no a ganar por su trabajo. 2̄ Pues si el q̄ elige pobreza no biue por alguna manera de estas suso dichas: necesario es que bina del trabajo 2̄ hacienda de otros lo qual non parece razonable que vno deere lo suyo / por biuir dello ajeno. ca non es cosa justa recebir 2̄ non regradar: que en dando 2̄ tomando se guarda la yqualdad de la justicia. 2̄ por tanto aquesto sería bien para los que en algo siruiessen a aquellos de cuyas haciendas se ouiesse de proueer: así como los predicadores que dan al pueblo doctrina. 2̄ los que le administran los sacramentos 2̄ otros semejables que son dignos de recebir sustentacion de aquellos a quien en algo sirven: mas non los otros que ninguna cosa de estas hazen 2̄ avn este modo de biuir sería dañoso a muchos pobres que de fuerza se han de sustentar de limosnas por que así por pobreza como por enfermedades non se pueden proueer por si mesmos 2̄ serían los semejables menos ayudados a causa de los otros por que aquellas limosnas se repartirían por muchos mas. ca en otra manera non bastarian para tantos las facultades de los que hiziesen las tales limosnas. 2̄ avn para la perfection de la virtud se requiere que los hombres tengan gran libertad 2̄ que non sean sujetos a otros con temor: 2̄ con demasiado amor. 2̄ Por que en otra manera muy ligeramente participan de los peccados ajenos: o consintiendo o adulando: o a lo menos disimulando: ca non pueden ser menos sino que el que biue de hacienda ajena: aya verguença 2̄ temor de ofender: o enojár a aquel de quien recibe los tales beneficios. 2̄ así es impedida la p̄feciõ de la v̄tud q̄ es el fin de la pobreza voluntaria 2̄ avn sin todo esto peccar q̄ por tal manera non se podría bien proueer.

los semejables: porque como el dar de penda dela voluntad de otro no sera en la mano del pobre /remediarse cada y quando quisiere. y es necessario ansi mesmo que den a entender sus necesidades a los otros de cuya hacienda bienen: por onde seran tenidos en menos precio. E los q dan las limosnas se ternan por mas bonrados y mejores que ellos y conuiene por el contrario que los hombres perfectos y virtuosos sean tenidos en reuerencia y acatamiento para que otros los sigan y reciban dellos exemplo y doctrina. ca en otra manera es menospreciada la virtud y tenida en poco. y ayvn son auídos por grandes los tales pobres y vienen en aborrecimiento a los que dan las limosnas porque les parece que les son ansi como carga pesada ellos auer de sustentar. E por consiguiente como ande muchos mendigando por auaricia y sin necesidad: podriasse bauer dellos la tal sospecha y los varones perfectos no solamente deuen suir lo malo: mas tambien todo lo que tiene especie de mal. E para todos estos modos de biuir se requiere mayor solicitud y cuidado que no teniendo el hombre de suyo hacienda de onde se prouea. E si algio dixiere que la pobreza es buena por la humildad: no parece buena razon: porque la humildad de ue ser loada en quanto por ella es menospreciada el alteza temporal: que son los señorios /riquezas: honrra /fama: y otras cosas temporales: mas no segund que es menospreciada la virtud segun la qual nos conuiene ser mananimos. E por tanto si alguno fiziesse por humildad alguna cosa que derogasse ala virtud: no seria de loar: ala qual deroga mucho el mendigar porque mas virtuosa cosa es dar que recibir. E ansi parece claro no ser loables: tales modos de biuir en pobreza.

Capitulo .x. de como la pobreza es buena.



Ara declaraci6n delas cosas suso dichas /que deuamos sentir dela pobreza. E que sea la verdad manifestada. Conuiene auer consideracion de los menos bienes exteriores para que son necesarios y a que fin ordenados. Los bienes exteriores: necesarios son para el uso dela virtud como sea ansi que por ellos sostenemos. La presente vida y socorramos a otros en sus necesidades: mas toda cosa que es ordenada a algun fin. Conuiene que reciba modo y templanza dela necesidad del tal fin. y del reciba la bondad. E por ende en tanto seran buenos los bienes exteriores en quanto aprouecharen al uso dela virtud. E si este modo se excediere ansi que se impida la virtud: ya los tales bienes non seran auídos por buenos si no por malos. E por esto acaece que a vnos es bueno tener riquezas por que vsan bien dellas. E a otros es malo tener las porque vsan mal dellas apartandose dela virtud: o poniendo en ellas mucha sollicitud: o auendoles grã de afficion: o ensobernuendose por ellas: o por otros diuersos vicios mas como aya virtudes dela vida actiua y dela vida contemplatiua. Cada vna dellas ha menester algo de los bienes exteriores. ca las virtudes dela vida contemplatiua: han menester solamente para sostentar la natura. E las virtudes dela vida actiua han menester para esto y para socorrer a otros con quien han de conuersar. Onde ayvn enjeto es mas perfecta la vida contemplatiua porque ha menester menos de los bienes exteriores: que como esta vida sea vacar siempre en las cosas diuinas: pocos de los bienes exteriores bastan a los que la siguen: que es solamente para la sustentacion dela vida segund aquello del apostol que dize. *Neden solum alimenta et quibus tegamur: bis c6t6ti sumus. j. timothei. vj. tom6o*

mantenimiento 7 que nos cubramos: cō esto tan solamente somos contentos. 7 an si parece que la pobreza en tanto es lo habie en quanto guarda al hombre de aquellos vicios en que se puede implicar por las riçgas. mas en quanto es a q̄tar la solitud que se causa dellas: a vnos es prouechosa. Conuiene afaber. alos que son an si dispuestos que se occupan en otros exercicios mas nobles. E a otros es dañosa porque quitados dela tal solitud: se occupan en otras cosas peores. Lo mo dize sant Gregorio. Sepe qui occupati bene hūanis vībus vīuerēt: gladio sue quietis extincti sūt. vj. moral. Adu chas vezes los que biuieran bien occupados en humanos vīus: son muertos cō el cochillo de su holganza. Y en quanto la pobreza impide el bien que se sigue de las riquezas que la sustentacion de si mismo y el socorro de los otros: sin duda es mala /saluo en quanto aquel bien de que los proximos son ayudados. en lo temporal: puede ser recompensado por otro biē mayor que es en lo spiritual: porque careciendo el hombre de las riquezas temporales puede mas libremente exercitarse en las cosas spirituales 7 con ellas socorrer a otros. A las en lo que toca al bien dela sustentacion de si mismo: an si es necesario /que por otro biē ninguno se puede recompensar ca por ningun bien que sea de ue el hombre depar de sustentar su mesma vida. Pues diremos que aquella pobreza es buena que mas quita al hombre dela solitud delas cosas temporales para que mejor pueda entender en las spirituales: quedando al ombre facultad para se poder sostentar por algun licito modo para lo qual no se requieren muchas cosas. E quanto el modo de biuir en pobreza requiere menos solitud: tanto aquella pobreza es mejor: 7 no quanto la pobreza es mayor. porque la pobreza quanto assi mesma no es buena sino en quanto por ella aprouecha el hombre mas en las

cosas spirituales. Onde la medida dela bondad dela pobreza es: segund el modo que mas aparta al hombre dlos tales impedimentos. E aq̄esto es comunmente de todos los bienes exteriores que en tanto son buenos: en quanto aprouechan ala virtud 7 no en quanto assi mesmos.

Capitulo. ij. dela solucion de lo que es dicho contra la pobreza.



Esto an si conocido facil cosa parece: responder alo que es o puesto contra la pobreza. E alo primero diremos que aunque al hombre sea natural appetito de adquirir las cosas que le son necesarias para la sustentacion de su vida como proponia la primera razon: no empero en tal manera que conuenga a todos los hombres occuparse cerca de vna cosa: que ayn las abejas non hazen todas vna mesma cosa. mas vnas cojen miel 7 otras hazen las casas de cera 7 los reyes dellas non se occupan en cosa desto. E an si conuiene alos hombres por que les son necesarias muchas cosas alas quales vn hombre solo non podria bastar. E por tanto conuiene que diuersas cosas sean hechas por diuersos hombres. an si que sean vnos agricultores 7 otros pastores 7 otros carpinteros / 7 otros maestros de diuersos officios / 7 porque el hombre no solamente ha menester cosas temporales mas principalmente las spirituales: es necesario que algunos vayan y entiendan en lo espiritual: para mejoracion de los otros. E alos tales conuieneles ser eximidos dela solitud delas cosas temporales. E aq̄esta distribucion de diuersos officios: es hecha en diuersas personas por la prouidencia diuina segund que vnos son mas inclinados a vna cosa q̄ a otra. E an si parece q̄ los q̄ desam

para los bienes temporales por los spirituales: non quitan de si la sustentacion de su vida como proponia la segunda razón ca les queda esperança pbable: puede poder sustentarse: lo por su mismo trabajo: lo por limosnas /o beneficios de otros agora lo reciban en comunes possessiones agora en mantenimiento cotidiano /o en qualquiera otra manera: que así como lo que podemos por los amigos: por nos en alguna manera lo podemos /como dice el philosopho. Así lo que es auído de los amigos: de nos en alguna manera es auído. E porque conuiene que entre los hombres aya amistad. socorriendose los unos a los otros: y es mayor cosa socorrer a otro en lo spiritual: q̄ no en lo temporal: tanto quanto lo sp̄ual es mejor que lo temporal. Por tanto el que por la probeta quita de si la facultad de socorrer a otros en lo temporal: por alcançar mas de lo spiritual /en que los puede mas prouechosamente socorrer: no baze contra el bien de la humana compañía: como proponia la tercera razón. Onde dize sant Jeronimo contra vigilancio. Porque tu dices que baze mejor los que tienen facultades y poco a poco distribuyen los frutos con los probes: que no los que di todo las desamparan: no yo: mas dios te responde. Si vis perfectus esse vende omnia que habes. y sequere me. Si quieres ser perfecto vende todo lo que tienes y sigue me. E contra este error así mismo se scrive en el libro de ecclesiasticis dogmatibus. Bonum est facultatem cum dispensatione pauperibus erogare: melius est pro intentione sequendi dominum in simul donare: et absolutum in solitudine egere cum christo. Bue no es dispensar de las facultades con los pobres: mas mejor es por intencion de seguir al señor: dar las todas juntas: y libre de todas ellas padecer mengua con iesu christo en la soledad. E así parec e que los bienes temporales son algun bien del hombre: segun que son ordenados al bien de la razón y no quanto a ellos mismos.

Onde no es contra la verdad ser la probeta mejor si por ella es el hombre mas libre para conseguir mayor bien. E por tal induzir a otros a que sean probes de voluntad: y desamparen las riquezas por seguir a christo /o no las dar a otros si por ellas se ouiessem de empeorar: no es q̄ dudar ser bueno: mas quitar las a otro contra su voluntad /mallo seria y contra caridad. Por que la pobreza costreñida: no es loable. E así se abscue la quarta razón. E porque la riqueza: ni la probeta: ni otro bien exterior quanto a si mismo no es algun bien del hombre: saluo en quanto son ordenadas al bien de la razón: no es que dudar que de cada cosa dellas pueda nacer algun vicio: quando al uso del hombre no son ordenadas segun la regla de la razón. E por esso no se deuen juzgar enteramente por malas: saluo el mal uso dellas. E así no se deue desecher la probeta: porque accidentalmente nazcan della algunos vicios: como la quinta razón proponia ca los tales vicios suelen acaecer en la probeta costreñida que es contra voluntad. Como parece por las palabras del sabio que dize. Ne forte egestate compulsus fueris: et perierit nomen dei mei. Por que costreñido cō mengua: surge: y perjure el nombre de mi dios. E quanto ala sexta razón: es de considerar que el medio de la virtud: no se toma segun la cantidad de las cosas exteriores que son al uso del hombre: mas segun la regla de la razón. Onde a las vezes acaece /que aquello que es estremo segun la cantidad de la cosa exterior: es medio segun la regla de la razón. Pues diremos agora que el medio de la virtud no consiste en la cantidad de la cosa: saluo en quanto no transciende la regla de la razón: ni desfalce della. La qual regla no solo mide la cantidad de la cosa: que es al uso del hombre: mas aun la condicion de la persona. y la intencion della y la oportunidad del tiempo y logar: y otras cosas semejables que se requieren en los actos de las virtudes.

Por tanto no haze contra la virtud el q̄ por la pobreza de iampara todas las cosas: ni se puede por esso dezir que es prodigalidad, como se haga aduendo fin: guardadas las otras deuidas condiciones. La muy mas es poner se elibre ala muerte, lo qual hazen muchos por la virtud de la fortaleza, guardadas las deuidas circustancias / que no defamparar todos los bienes temporales: a iusto y deuido fin. E assi parece clara la soluciō de lo que era puesto contra la pobreza.

Capitulo .xij. dela soluciō de lo que es puesto contra los modos de beuir en probeza.

Agora de cōsiderar de los modos en que pueden beuir los que eligē probeza. E primeramēte del modo de beuir en comunidad: que es vediendo las baziendas y possessions, y poniendo a cada vno de aquel precio. El qual modo de beuir instituyeron los apōstolos en iherosolima a los fieles. E a questo modo es suficiente: mas no pa mucho tpo. E por esso si lo instituyeron los apōstolos en iherosolima / fue por q̄ conocierō por spūsico: q̄ no podian estar alli juntos mucho tpo. Lo vno por las persecuciones que les auia de hazer los judios: y lo otro porq̄ la cibdad auia de ser destruyda por los romanos. E por esso no fue necessario: de se proueer para mucho tiempo. E assi no fallamos que instituyesen tal modo de biuir: despues que se pasaron a predicar a los gentiles en quien se auia de firmar la yglesia: y permanecer fasta la fin. E cerca del menoscabo que podrian auer en el precio de las tales possessions / despues que vendidas por rapina o engaño de los que lo ouiesesen de espender / no deue ser reprobado por esso el tal modo de biuir. E en todos los modos de biuir: es cosa comun poder auer engaño. E tanto menos en este y en otros semejables / quanto es mas difficil poder a

caer entre los que dessean la perfection / que deue ser tales que menosprecien lo temporal. y aborrescan toda rapina y engaño y auise puede bien proueer por personas fieles y prouidas que tengan y espiēdan fielmente el tal precio: assi como hizieron los apōstolos, que constituyeron a san steuā cō otros seis para lo suso dicho. Por onde no se pudo seguir engaño alguno. y cada vno era proueydo de lo necessario. El .ij. modo de biuir, que es auiendo possessions en comunidad de donde todos se prouentan: bien es cōuenible y bueno para los que eligen probeza: porque auy que las possessions sean muchas: no es de necesidad que todos se ocupen cerca dellas: mas pudesse proueer por vno. o pocos mas que tengan cargo de entender en ellas. E assi seran los otros sin aquel cuydado: libres para vacar en lo spūitual que es el fin dela pobreza voluntaria. E ni por esso menoscabara algo dela perfection de aquellos que por los otros toman en el tal cargo / baziendo fielmente lo que deuen. Que lo que parece que pierde por el poco reposo del spūitu, cobza por el seruicio dela caridad / en que assi mesmo cōsiste la perfection. E ni tan poco por el tal modo de biuir: se causa discordia entre los que son de vna congregacion. Porque tales deuen ser los que eligen la probeza: que menosprecien las cosas temporales: y los semejables non pueden discordar vnos con otros, por las cosas comunes: mayormente como de todo ello no deua esperar cada vno sino lo necessario: ni deue tan poco ser reprobado el tal modo de biuir, porque algunos despenferos / o mayor dōmos no sean assi fieles como deue usando mal dello. Como sea assi que los malos vsen mal dōlo bueno: assi como los buenos vsan bien dello malo. E por tanto / por semejables cosas ni se deue reprobar ni auer por malo tal modo de biuir. El tercero modo de biuir que es por trabajo manual: por semejante es bueno. E no es cosa vana que el hombre depe los

bienes temporales por tomar aganar por su trabajo /a sustentacion de su vida. Como proponia en contrario la primera razon: porque la possession de las riquezas requiere solicitud en procurandolas: o a lo menos en las conseruar z atraen assi: el affeccion del ombre lo qual no haze adguiriendo cada dia por su trabajo solamente lo necessario para lo q̄l no se requiere gr̄a solicitud /ni occupar mucho tiempo assi como para allegar riquezas z acrecentar las como bazen los segulares: a los quales es necesario de ocupar mucho tiempo z auer gran solicitud cerca dellas por do parece clara la solution dela otra razõ que ponia en contrario. E nuestro señor no prohibio el trabajo para sostentar cada vno su vida: mas la solicitud que trae inquietud del coracon como parece por el euangelio: que no dixo. Nolite laborare. No querais trabajar: mas dixo. Nolite solliciti esse. Luc. xij. no querais ser sollicitos. lo qual prouo por exemplo dello inferior diciendo. que si las aues z lrios del campo que son de inferior condicion que el hombre sin trabajar son por la diuina prouidencia sustentados: mucho mas puer a al ombre que hizo de mas noble condicion y le dio facultad para se poder prouer por su trabajo: sin se affligir con demasiada solicitud z assi parece q̄ este modo de biuir: no es contra la doctrina de cristo: ni tã poco deue ser reprobado porque todos no sean sufficientes para se sustentat por su trabajo /o por enfermedad: o ca lo alguno fortuito: que aquesto acaece en los menos como sea muy poco lo que baste ala necesidad de cada vno z ninguna buena ordenacion deue ser auida por mala: por algun pequeno defecto que en ella pueda acaecer: que ay en las cosas naturales z ordenaciones voluntarias acaece algunos defectos. z no ay modo de biuir en el mūdo: en q̄ no pueda auer defecto: q̄ ay en las riq̄zas despues q̄ llegadas puede saltar por furto: o rapina: o por otro caso fortuito assi como puede enfermar el q̄ biue por su trabajo. z ay en le q̄da remedio al

q̄ ansino es suficiente pa se prouer por si mesmo: o por ayudo de otros de su compania q̄ bastan para si z para mas /o por otros que tienen riquezas: que segun ley de caridad z amistad quieren socorrer a quien lo ha menester. Onde como el apostol sant Pablo dixesse. Qui non vult operari non manducet. ij. thesal. iij. El q̄ no quisiere trabajar no coma. dixo luego en fauor de los que no podian trabajar: amonestando a los otros. Vos autem nolite deficere benefaciētes. Vos otros empero no querais dexar de bien hazer. con uiene a saber. ayudando a los que para si no bastan z como sea muy poco lo necesario solamente para la sustentacion de la vida: no es menester de ocupar mucho tiempo en lo adquirir por trabajo manual. E assi no seran mucho impedidos para q̄ no se puedan dar alo spiritual: mayormente que obrando por sus manos pueden p̄sar en dios z alabar lo. E ay a los que assi trabajaren pueden tan bien ser ayudados de otros que tienen baziendas / con limosnas z beneficio por onde se pueden mas dar alo spiritual. z assi parece no ser suficiente razon la que es dicha contra el tal modo de biuir. E ayunque la pobreza no se eliga por quitar la ociosidad: o domarla carne por trabajo manual por que esto los ricos lo pueden hazer: no es empero que dudar que semejable trabajo a pueche alo sobredito / ay nq̄ la ociosidad pueda ser q̄tada por otras ocupaciones mejores z la cõcupiscēcia de la carne pueda ser mitigada con otros mayores remedios. Onde por solo esto no seria necesario de trabaxar a los q̄ por otra miera pueden auer de deõ biuan. ca solamente la necesidad si mātēnimiento: costringe al trabajo manual. por lo q̄l dixo el apostol. q̄ non vult operari nō manducet. ij. thesal. iij. El que non quiere trabajar no coma. El quarto modo de biuir que es de lo q̄ reciben de otros / por consiguēte es licito ca no es cosa injusta que el que desampara lo suyo por lo q̄ es vtil a otros biua de lo q̄ diere q̄ assi cõuiene pmanecer la bñã

na compañía, porque si cada vno touiesse
cuydado solamente de si 7 no de otros :
no auria quien entendiesse en la vtilidad
comun . por onde parece ser necessaria la
compañia de los buenos que dexando lo
temporal : siruen al bien comun en lo espi-
ritual . **Donde es razon que sean su-**
scentados de aquellos a cuya vtilidad sir-
uen . E por esto los canalleros bien de
los escipendios de los otros . Los recto-
res de la república son prouedores de la co-
munidad . **Pues los que toman pobre-**
za voluntaria por servir a Jhesu christo :
por esto dexan todas las cosas por me-
jor entender en lo espiritual para aproue-
char ala vtilidad comun : por sabiduria
alumbrando al pueblo por exemplo 7 do-
ctrina . E sustentandolo con oracion 7 in-
tercessiõ . Onde quando quiso dios de-
struyr a sodoima 7 las otras quatro cib-
dades : preguntole abraim si las perdo-
naria por diez iustos que en ellas estouies-
sen 7 respondiole que si : mas porque no
se fallaron en ellas fueron destruydas co-
mo se escribe en el decimo octauo del **Ge-**
nesi. E auñ solo vn iusto es bastante
de alcanzar perdon a todo vn pueblo alien-
de del prouecho espiritual . **Pues bien**
parece que los tales no bien tompen-
te tomando sustentacion de otros pues
reciben dellos cosas mayores 7 mas pro-
uechosas en lo espiritual . por lo qual scri-
ue el apostol diciendo . **Vestra abundan-**
tia illorum inopiam suppleat / vt 7 illorum
abundantie vestre inopie sit supplemen-
tum . ij. Corinthiorum octauo . **Vestra**
abundancia . conuene a saber de los bie-
nes temporales . supla la mengua dellos
porque la su abundancia . conuene a sa-
ber de los bienes espirituales : supla la vue-
stra mengua ca el que ayuda a otro dan-
dole sustentacion : es participante de sus
obras buenas o malas . E quanto a ser
dañoso a otros pobres el tal modo de vi-
uir : ante los que la tal pobreza eligen p-
uocan a los ricos a mayor virtud por ex-
emplo de sus vidas viendo como aque-

llos desamparan las riquezas y menos-
precian los bienes temporales por servir
a Jhesu christo : por donde son causa que los
ricos no amé tanto las riquezas 7 las di-
stribuyan mas en las necesidades de los
pobres : por do parece claro que los que
eligen pobreza voluntaria / mas son pro-
uechosos que dañosos a los otros po-
bres auñque ellos ansi mesmo bien de li-
mosnas por : quanto por sus exemplos 7
doctrina prouocan mas alas obras de ca-
ridad a aquellos de cuyas limosnas bien
los q eligen pobreza voluntaria tales
deue ser que no pierda la libertad de su co-
ragon por temor de perder aquello que re-
ciben en limosna : por temor de enojar a
quien selada como proponia la otra ra-
zon . Como sea ansi que el hombre no pi-
erde la libertad del coragon sino por aque-
llo a quien tiene grãde affeccion . Onde mu-
cho seria de escarnecer si vno menospreci-
asse lo temporal por servir a ihesu christo
7 despues por temor de perder algo de lo
que ansi menosprecio : se apartasse de la vir-
tud que para la perfection en todo tiempo
conuiene permanecer el menosprecio de
lo tal en el coragon del hombre 7 nunca se
apartar de la virtud por amor ni temor ha-
uiendo firme esperanza en iesu christo a-
quien propone de servir que le prouera
de lo necessario por vna via : o por otra co-
mo dize sant Augustin en el libro del ser-
mon del señor en el monte . **Querentibus**
regnum dei 7 iusticiam eius : non debet
subesse sollicitudo : necessaria desint . los q
buscan el reyno de dios 7 la su iusticia no
deuen ser sollicitos temiendo que les falta
ra lo necessario . ca dios tiene de siempre
ordenado como sean prouedores los sus si-
eruos 7 muene los coragones de quien le
plaze para el tal . pueniẽto . E por esto a
unque la sustentacion de los tales pobres
dependa de la voluntad de otros como la
otra razõ proponia : no se deue dudar q
en vn pueblo o muchos fieles no aya qui-
en con prompto animo 7 buena volun-
tad quiera socorrer a los que siguen la vir-

tud y tienen en reuerencia ni es inconveniente que los tales manifesté sus necesidades a los otros procurando la sustentación de su vida o para si o para otros semejables que lo han menester. ca bien leemos que los apóstolos lo hicieron: no solamente recibiendo para si lo necesario de aquellos que predicaban: que era mas de poderio que de mendigar por que así lo havia el señor ordenado que viva del euangelio gen firme al euangelio mas procuran por los pobres que era en iherusalén: los que desamparado lo suyo biuan en pobreza aun que aquellos no predicaban: mas su vida espiritual podia aprouechar a los otros de quien eran sustentados. onde amonesto el apostol que de voluntad bagan limosna y socoran a los semejantes que se puede esto dezir mendigar. y mendigar en tal manera no haze a los hombres menospreciados si se haze moderadamente y a necesidad y no a suplicitud o sin oporunidad: considerando la condición de las personas a quien piden: y el tiempo y el lugar que es necesario que guarde el que si que la perfección: por do parece que mendigar en tal manera no trae especie de mal lo qual temia si fuese hecha indiscreta y mente y por tanto no sería de humildad: si no de locura: si vno tomase de voluntad qualquier cosa que trae menosprecio: mas solamente aquello que es necesario ala virtud y la caridad lo requiere. onde si para la perfección de la vida pobre es necesario que vno medigue: aun que por ello sea menospreciado sobre el tal menosprecio por jhesu christo de humildad es y aun bazer algunas vezes cosas que son de menosprecio aun que la necesidad no le cōstrinja ni su oficio lo requiera: por prouocar a otros para que por su exemplo se homillen: tan bien es de virtud segun el exemplo de jhesu christo quando laudó los pies a sus discipulos. y así nos cōtine a las vezes y a las cosas bajas y menospreciadas como por manera de medicina para prouocar a o

tros a humildad quando sentimos que amá su propia excelencia: ca mucho quita la perfección de aquellos que aman immoderadamente excelencia quando ven que otros dignos de mas honrra se abajan de voluntad: a se yqualar con otros inferiores y así si parece la solución de lo que fue opuesto contra los modos de biuir en pobreza.

Capitulo. iiii. del error de los que piensan que probyo el señor toda sollicitud.

El aun otro error de algunos que dezian que prohibiera el señor toda sollicitud: también de lo necesario como de lo superfluo disiendo que toda su confianza deue el hombre poner en dios: sin ser sollicito de cosa alguna. la qual opinión ni es razonable ni posible: por que dios ordena a cada cosa sus propias operaciones: segun las propiedades de su natura: y todo acto requiere alguna sollicitud. El hombre es compuesto de natura espiritual y corporal: pues necesario es segun la ordenación diuina que haga cosas corporales: y entienda en las espirituales. Empero tanto será mas perfecto quanto mas vacare alo espiritual. pues el modo de la perfección humana no consiste en que ninguna cosa corporal se haga: por que como las acciones corporales sean ordenadas a las cosas necesarias para la conservación de la vida: si alguno de todo las dexasse: menospreciaria su mesma vida. la qual es obligado a conseruar. y por tanto quien poviere biuir sin este comer podia biuir sin este cuydado. La esperar que dios prouea al hombre sin el se ayudar: es temer a dios y no es de hombre discreto que ala diuina bondad pertenece proueer a las cosas por sus devidos medios: moviendolas a sus propias operaciones. y así no se deue esperar que dexando el hombre de bazer lo que en si es dios le baya de proueer ca re-

puna ala bondad z ordenacion diuina : z seria semejable cosa que el hombre no quiera andar o guardar se dela piedra q̄ vee caer o aburrir la boca para comer : mas es perar que dios lo obre todo sin el se ayudar . Empero por que aun que es en nos otros el obrar : no es en nuestro poder q̄ la tal operacion consiga el fin a que se ordena por los impedimentos que pueden sobuenir : z pertenece sola mente ala disposicion diuina lo que se deua seguir de cada operacion : por tanto mando el señor que no fuessimos sollicitos dello que a nos no pertenece : conuiene afaber delos cuantos de nuestras obras : mas no prohibio la sollicitud que a nos pertenece bauer . E por tanto no haze contra el mandamiento del señor el que tiene cuidado dello que el pertenece : mas el que es ansí sollicito cerca delos cuantos : que piense delos esforzuar por todas vias que como pertenecen al fin de nuestras obras ala diuina providencia debemos esperar en ella contra los tales cuantos sin nos affigir con demasiada sollicitud considerando como las ayes z las yeruas son por ella sustentadas sin trabajar como el hombre . z la tal sollicitud parece pertenecer al error de los gentiles que negauan la diuina providencia : por onde concluye el señor que no seamos sollicitos dello de cras : entio qual no prohibe que no guardemos oy lo que es necesario para mañana : mas que no seamos sollicitos delos cuantos futuros poniendo la confianza en nuestra sollicitud z no en el auxilio diuino : z ansí que no occupemos oy con la sollicitud de mañana : por que cada día deue bauer su sollicitud . onde se sigue luego . Sufficit diei malicia sua . basta al día su malicia . ansí parece que los q̄ digen la pobreza voluntaria : pueden bauer por diuersos modos buenos y honestos : entre los quales tanto es cada vno mejor quanto mas aparto al hombre de la sollicitud temporal y le haze más libre para las cosas espirituales .

Capitulo .xiiij. del error de los que contradixieron la ppetua continencia



Así como algunas contradixieron la pobreza voluntaria z los modos de bauer en ella por las razones suso dichas : ansí contra dixieron el bien dela continencia diziendo que el ayuntamiento del varon z dela mujer es ordenado ala conseruacion z bien dela especie humana : y es muy mejor el bien dela especie que del indiuiduo : pues como la perpetua continencia sea contra el bien z conseruacion dela especie humana parece claro que peccamos . el que guarda perpetua continencia abstinendo se totalmente del acto dela generacion que el que se abstiene totalmente del manjar corporal por el qual es conseruado el indiuiduo . Ansí mesmo son dados al hombre por la diuina ordenacion miembros conuenibles para el tal acto z la fuerza concupiscible para que lo incite : parece luego que haze contra la ordenacion diuina el que totalmente se abstiene del acto dela generacion por guardar perpetua continencia . Otrosí seguir seya : q̄ si es bueno que vno guarde perpetua continencia : sera mejor que muchos la guarden : z muy mejor que todos . de onde se sigue que desfalleciesse el linaje humano que sería grandissimo error . E la virtud dela castidad consiste en el medio ansí como las otras virtudes : pues como es contra virtud ser el hombre intemperado dado se totalmente alas concupiscencias carnales . ansí es contra virtud guardar del todo perpetua continencia : quanto mas que es imposible que . enel hombre no se mueuan las tales concupiscencias como sean naturales z bauer las de resistir totalmente z tener cerca dello . quasi continua batalla : trae mayor inquietud del corazón que si moderadamente vvasse dellas . pues como la inquietud repugne mucho ala perfeccion dela virtud / parece claro ser

malo guardar perpetua cōtinēcia lo qual todo se confirma por aquella auctoridad del primer libro dela ley llamado genesis. onde se lee que puso dios mandamiento a los primeros padres diciendo. Cresce et multiplicamini et reple terram. creced et multiplicad et fenchid la tierra. El qual mandamiento nunca fue renocado; mas antes por jhesu chriso confirmado quando hablando del ayuntamiento del matrimonio dixo. Quos deus coniungit homo non separet. Math. ix. a los que dios a punto no las aparte el hombre. et así parece no ser virtud ni cosa loable prometer el hombre perpetua continēcia pues repuna al mandamiento et ordinacion divina.

Capitulo. xv. dello que es dicho contra la continēcia.

Todas estas razones bien cōsideradas no es muy difficulte manifestar el error dellas: para lo qual conuiene notar que vna manera se deue cōsiderar lo que es necesario a cada vno delos hombres: y en otra manera lo que es necesario ala muchedumbre de todos. porque dlo que es necesario a cada vno delos hombres: conuiene que cada vno vse dello así como si comer el beuer y las otras cosas q̄ sō necesarias ala vida de cada vno: mas lo q̄ ptenēce ala muchedumbre de todos: ni es necesario que cada vn hombre vse de todas ellas: ni sería posible por q̄ como es manifestto son muchas cosas necesarias ala muchedumbre de todos los hombres que sería imposible poderse cumplir por vn hombre solo et por tanto diuersos officios son vsados por diuersos obreres así como en vn cuerpo son diuersos miembros para diuersas operaciones. E porque la generacion no es de necesidad del individuo sino dela especie: no es necesario q̄ todos los hombres se entiendan en el acto dela generacion: mas que algunos apar-

tados de aquello entiendan en cosas de mayor perfeccion: así como es la contemplacion delas cosas diuinas: por do parece por consiguiente la solucion dela segunda razon sufo dicha: ala qual diremos que por la diuina prouidencia es dado a cada vno delos hombres: lo que pertenece a toda especie: mas no así que sea necesario que vse cada vno del acto dela generacion por do se manifesta así mesmo la solucion dela tercera razon: que aunque delas cosas que son a muchos necesarias sea mejor quanto a cada vno delos hombres ser continēte: no sería bueno que todos lo fuesen: ni el estado humano sería perfecto. Así como en la orden del vniuerso que aun que las sustancias espirituales sean mas nobles que las corporales: no fuera tan perfecto el vniuerso si todas fueran spirituales como parece por el hombre: que aun que el ojo es mas noble que el pie o otro miembro no fuera el hombre tan perfecto si todo fuera ojos. Pues así el genero humano no sería tan perfecto si algunos no homiesen que entendiesen en el acto dela generacion et que otros apartados de aquello entiendan en la contemplacion. E haun que el acto dela generacion sea mas necesario para la conseruacion dela especie no fuera por esso de ser mejor la contemplacion. E la quarta razon se puede absolver por lo que ya es dicha dela pobreza: que el medio dela virtud no se toma siempre segun la cantidad de la cosa mas segun la regla de la razón q̄ alcaga et cōsigue el devido fin et acata las circūstancias cōuenibles. et por tanto abstener se el hombre totalmente de las tales delectaciones segun razón et devido fin es virtud et al q̄ excede al modo cōmū del hombre ca le haze participar en vna similitud diuina et bñir el hombre en la carne sin las delectaciones carnales: mas es angelico q̄ bñano et por tanto es dicha la castidad hermana de los angeles. Alla quinta razon diremos q̄ la sollicitud et ocupacion q̄ tienen los casados dela mujer et bñ

ses 7 de adquirir las cosas aellas necesarias es continua: mas la ingetud q el hombre padece resistiendo las concupiscencias carnales: es en algunas oras 7 tiempos / 7 no tan continuamente: mas que de cada un dia se van aflacando las tales concupiscencias quando el hombre las resiste 7 no las consiente: porque ansi como quanto mas el hombre usa dellas tanto mas cresce el apetito delectable: ansi quanto mas las resiste 7 no las consiente / tanto mas se mortifican 7 aflacan por la abstiniencia 7 otros exercicios corporales q conuenien alos q dessean ser continentes como por experiencia se conoce / 7 aun el uso de las tales delectaciones mas abate el entendimiento alas cosas terrenales 7 le impide para poder contemplar en las espirituales: que no la inquietud q prouiene resistiendo las: por que usando el hombre de las tales delectaciones pone su affection 7 amor en las cosas carnales por quanto la delectacion haze siempre al apetito folgar 7 descansar en la cosa delectable. E por tanto es muy desioso alos q se quieren dar ala contemplacion de las cosas diuinas usar de las tales delectaciones / 7 muy puebo resistir las 7 aun q por la mayor parte 7 quanto a cada uno sea mejor ser continente q casado: no es q dudar q sea mejor a alguno el matrimonio q la continencia. onde baziendo el señor mencion de la continencia dixo. Non oēs capiūt vbi hoc sed qui potest capere capiat. math. xix. no tomā todos esta palabra mas el q la puede tomar tomela: 7 quanto al vltimo q es del mādamiēto puesto alos primeros padres: por lo q arriba se dixo parece la declaracion que aquel mandamiento acata la necesidad de la conseruacion de la especie que conuenia ser por el acto de la generacion. y era necesario de pceder la multiplicacion del mundo: de aquellos primeros padres: mas agora que ya es multiplicado no conuiene que todos usen de aqel acto. E ansi como no conuiene dar se al acto de la generacion en todo tiempo / ansi no conuiene abstener se del en todo tiempo mas

yormente quando era necesaria la multiplicacion de los hombres o por bauer pocos ansi como era en el principio quando el linaje humano comenzo a multiplicar o por ser pequeño el pueblo de los fieles q conuenia multiplicar se por generacion carnal ansi como fue en el testamento viejo 7 por esso nūca fue dado este consejo de perpetua continencia: fasta el tiempo del nuevo testamento / quando el pueblo espiritual al conuenia ser multiplicado por generacion espiritual.

Capitulo. xvj. del error dōs que yqualaron el matrimonio con la continencia.



Aeron otrosi algunos / q aun q no inpharon la continencia perpetua yqualarō cō ella el matrimonio: la qual opiniō no mucho vno que se llamo Ioviniano cuyo error parece claro por las cosas suso dichas como sea ansi que por la continencia sea el hombre mas apto para la contemplacion 7 sublimado en mas excelente estado que el estado comun de los hombres: ca es fecho como espiritual ni haze contra esto porque algunos varones perfectos bayan sido casados ansi como fueron abraam / ysaac 7 iacob / moysē 7 otros semejables / porque aquellos bonieron tan fuerte 7 perfecta virtud q por el matrimonio no amaro menos la contemplacion de las cosas diuinas / ni se aficionarō mas alas cosas terrenales / mas usarō del matrimonio segun q conuenia al tiempo para la multiplicacion del pueblo de dios / por onde conuenia entōces a todos usar del acto de la generacion del qual se aboliēran si cōcedido les fuera. 7 para prouar la perfeccion de algun estado: no es suficiente argumentō la perfeccion de alguna señalada persona como sea algunos tan perfectos / q de las cosas menores use mas perfectamente q otros de las mayores 7 por tanto aun q abraa 7 moysen 7 otros casados bayan sido mas perfectos que algunos continentes / no se si

que poyesso que el matrimonio sea mejor ni tan bueno como la continencia segund parece por exemplo de san juan leuange lista a cuyas bodas fue presente el señor: que antes que boniesse ayuntamiento con la nouia; lo lleno consigo e lo fizo n discipulo: e aun el mesmo san juan e los otros dan testimonio como el señor lo amo mas que a todos los otros: pues no es de creer que el que tomo tan señalado pruuilejo de amor fuesse llamado del matrimonio sino para cosa de mas perfeccion.

Capitulo. xvij. del error dlos que impunaron los votos.

No tan bien algunos que desian ser cosa de locura obligarle el hombre por voto a obedecer a otro continuado su mesma libertad e creyendo q por aqullo podria mas merecer por que toda obra virtuosa quanto mas liberalmente es hecha: tanto parece mas virtuosa e dina de mayor loor. Quanto por mayor necesidad es algũ coñfrenido ala hazer: tanto parece que deroga ala virtud e pierde el alabanga della: por do parece que aunque algũa obra sea virtuosa y buena quando es hecha por necesidad de voto o de obediencia por la tal necesidad es derogada el alabanga dela virtud: mas la causa de aqueste error procede de no conocer los hombres la razõ dela tal necesidad: por do conuiene notar que son dos maneras de necesidad: vna constrenida e otra voluntaria. la constrenida diminuye e deroga el alabanga dlos actos virtuosos por quanto es contraria ala voluntad. La voluntaria es en dos maneras: vna que pcede dela inclinaciõ interior. La otra que prouiene dñ fin dñ obra vtuosa/ la q procede dñ inclinacion interior: no diminuye el alabanga dela obra virtuosa: mas antes la acrecienta por que haze ala voluntad alargar se mas e crecer en los actos vtuosos. porque el ha

bito dela virtud quanto es mas perfecto: tanto con mayor affection haze ala voluntad seguir la virtud / e menos desfaller della en tanto grado q si viniere ala fin dñ la perfeccion: causa en el hombre vna manera de necesidad para bien obrar: ansi como es en los bienauenturados e por la tal necesidad: no desfaller cosa de libertad dela voluntad o dela bondad del acto virtuoso. La otra necesidad que prouiene dñ fin dela obra vtuosa: es ansi como si dixiessemos avno q le era necessario buscar naue para passar el mar o a otro tener armas e caualllo para batallar e auer victoria. La tal necesidad tan poco diminuye la libertad dela voluntad: ni la bõdad dlos actos virtuosos: por hazer alguna cosa que es necessaria para conseguir qualquier vtuoso fin: mas antes es loable: y tato mas quando el fin pa q es necessaria fuere mejor. pues ansi diremos que la necesidad d guardar e cumplir cada vno lo que prometio e obedecer el mandamiento de aquel a quẽ se sometio / no es necesidad de constrenimiento / ni tan poco proueniente dela inclinacion interior: mas es de vna ordẽ necessaria para alcanzar el deuido fin dello que prometio por dõ es necessario d guardar obediencia e cumplir el voto de hazer esto o aquello al que lo prometio. Pues como sean tan loables los tales fines por los quales el hombre se somete a dõs. La tal necesidad ninguna cosa diminuye del bien dela virtud: mas antes es digna aquella obra de mayor alabanga e remuneracion. onde acaece algũas vezes vna mesma operaciõ ser de los vicios quando el acto del vn vicio se ordena al fin d otro. Ansi como quando vno furta para poder luxuriar el tal acto segun especie es de auaricia: mas segun la intencion es de luxuria. E ansi en las virtudes acaece que el acto de vna virtud se ordena a otra / ansi como si diessse vno de su hacienda por hauer con otro amistad de caridad en aq acto segun especie es de liberalidad / mas segund el fin es de caridad. y este acto tal

es dño de mayor alabanza por parte dela caridad q̄ no ola liberalidad. Onde aun q̄le sea q̄tado lo q̄ es dela liberalidad. por q̄nto es ordenado ala caridad sera dña de mayor alabanza z remuneració: q̄ncrege ra solamente por la liberalidad sino fuese ordenado ala caridad. pues p̄gamos agora que vno baze alguna obra virtuosa / anssi como ayunar o guardar continencia. Si aq̄sso baze sin voto sera acto de castidad o de abstinençia: mas si lo baze por voto referir se ha a otra virtud mas / dela qual es prometer alguna cosa a dios conuiene asaber ala religion que es mejor que la castidad o la abstinençia: por quanto nos en drega mas perfectamente en dios. E por tanto el acto dela continencia o dela castidad que es becho por voto: sera mas loable aunque el hombre no se deleyte tanto en la continencia o abstinençia: por quanto se deleyta en otra mayor virtud que es la religion. O trofi aquello que es mas principal en la virtud es el deuido fin del qual emana principalmente la bondad. pues si el fin fuere mejor aun que en el acto sea el hombre algo mas remisso. siempre sera a quel tal acto mas virtuoso. Anssi como si vno proponga por alguna obra virtuosa de yr largo camino. E otro proponga de yr otro mas breuemente sera de loar el que por la virtud propuso de se poner a mayor trabajo aun que por ser mas largo el tal camino / non lo ande con tanto trabajo como el otro el mas breue. E anssi parece que si vno baze alguna cosa por amor de dios / aquella obra solamente offrece a dios / mas si la baze por voto no solamente offrece la obra / mas tam bien su libertad. Por do parece que su proposito es de offrecer a dios otra cosa mas que el otro que quiso retenir en si su libertad. E por tanto lo que es becho por voto sera muy mas virtuoso aunque en la exercuçiõ dello tal / sea otro algo mas seruiente. por que la voluntad que procede al acto permanece virtualmente en toda la consecuçiõ on del / y le baze loable tam bien quando

en la consecuciõ dela obra no pensaua del proposito porque la comienço. ca no es de necessidad que el que anda algun camino o baze otra qualquier obra por scriuir a dios / haya de pensar continuamente en el en toda parte del camino o dela obra. E anssi parece como el que promete de bazer alguna obra virtuosa mas baze que otro que simple mente sin voto propone dela bazer porque el que baze voto / solamente quiere bazer aquella obra / mas anssi se quiere en ella firmar que en ninguna manera pueda saltar / enajenando su mesma libertad por la qual es mas loable que lo que es becho sin voto ceteris paribus.

Capitulo. xviij. del consejo de la pobreza.

El consejo de la pobreza nos es dado non sola mente por apartar la sollicitud delas cosas temporales: mas tan bien por otras muchas razones. La vna por que las riquezas son de tal propiedad q̄ atrahē a si el coraçõ d̄l q̄ las posee / z tãto mas q̄nto mas se acreçietan como dize sã juã crisos. sobre sãt mat. q̄ el acreçietamiento delas riq̄zas ençiende mayor flama z mas aq̄sosa codicia. z d̄ aq̄ es q̄ pa alcãgar la p̄fecciõ ola caridad / es el p̄mer s̄idamẽto la pobreza volutaria cõuiene asab q̄ bina el hõbre sin p̄pio. onde dize sãt aug. en el libro das. lxxiij. q̄stiones q̄ el nutrimento de la caridad es la disminuciõ ola codicia z la p̄fecciõ es n̄gla codicia / z por esto dize el mesmo sãt aug. en s. l. li. das cõfessiões ha blãdo adios. min^o te amat q̄ tecu aligdamat q̄ nõ ppter te amat. menos te ama el q̄ alguna cosa cõtigo ama q̄ por ti no la ama. Esto es por que tanto quanto mas ama el hombre las cosas temporales tanto menos ama a dios anssi que quãto mas se ençiende el amor dello vno / tanto mas se enfria el amor dello otro y el coraçõ siempre quiere estar z folgar en aquello

q̄ mas ama segū aquello del señor q̄ dize. *Ubi est thesaurus tuus ibi est cor tuum.* math. vj. onde es tu thesoro alli es tu corazón. 2 de laquies que quando el señor dixo al mancebo q̄ vendiesse lo que tenia 2 lo dicsse a los pobres 2 le seguiessse: no lo hizo: mas antes se fue de alli triste por quanto erarico 2 tenia abundosas passeliones las quales así le auian ganado el corazón: que quiso mas no seguir a jhesu cristo que desamparar las. por que como dize sant augu. en vna epistola a paulino 2 cerasia. estas cosas terrenales mas son a muchas despues q̄ auidas: que ante quando son deseadas. *Proressio* dize sant grego. en el quarto de los morales. *Sunt nō nulli iustorum qui ad cōprehendendū culmen perfectionis accincti duz altiora interioris appetunt exterioris cūcta derelinquūt.* Son algūos justos que ceñidos para alcanzar el alteza de la perfeccion como oñse en cñlo interior las cosas altas: desampararon en cñlo exterior todas las cosas terrenales. La segunda razon es por que embargan al hombre para que non pueda tan ayna alcanzar el alteza de las virtudes segun aquello que dize. *nemo potest duobus dominis seruire deo 2 māmone.* mat. vj. ninguno puede seruir a dos señores: a dios 2 alas riquezas: esto es por que así como el que va cargado no puede mucho correr: así el q̄ es ocupado del cuidado de estas cosas mundanales no puede aprovecharse desembarcadamente en las cosas espirituales. 2 de aqui es que quando los religiosos se comiença a ensanchar en las cosas terrenales: son perozosos 2 tibios en el desseo de las cosas celestiales. Onde dize sant iheronimo en vna epistola a paulino que quando el gran philospho *Socrates* q̄ era muy rico: quiso yr a philosphar a atenas: allanço de si gran quantidad de oro por que no entendie poder posser juntamente las virtudes 2 las riquezas: pues mucho mas se deuen desamparar por jhesu cristo como dize sant jeronimo al monje rustico. *Christum nudū*

nudus sequere. desnudo sigue a jhesu cristo desnudo. La tercera razon es por que así los que desean haueer riquezas: como los que las quieren conseruar despues q̄ hauidas: siempre caen en muchas tentaciones 2 lazos del diablo segun aquello ol apostol que dize. *Qui volunt diuites fieri incidunt in tentationem 2 in laqueum diaboli.* prima ad *Thimothēum* vltimo. Los que quieren ser ricos caen en tentacion 2 lazo del diablo. conuiene asaber: o procurando las tales riquezas injustamente 2 con engaños o desseando las que tienen otros 2 hauiendolos inuidia / o oluidando los bienes del anima por las procurar o hauidas binchando se en soberbia 2 presuncion. de onde se siguen muchos daños para el anima. 2 aun alas de vezes tantos que por ellas son muchos condenados. Segund aquello que dize. *Aduktos enim perdidit aurum 2 argentum.* ecclesiast. octauo. a muchos perdidio el oro 2 plata. La quarta razō es por que el desprecio de las merceda el hombre mas. por que tanto quanto mas desampremos de estas cosas terrenales por amor de dios: tanto mas partira con nos de las celestiales. De aqui es lo q̄ el señor dize. *Beati pauperes spiritu quoniam ipsorum est regnū celorum.* math. v. Bienauenturados son los pobres de espiritu por que suyo es el reyno de los cielos. por que por el menor precio de este reyno temporal: les es dado el reyno celestial. 2 por esso queriedo nos dar jhesu cristo exemplo de pobreza no quiso tener en la tierra heredad ni casa: ni otra possession alguna / mas tan solamente vna vestidura para se cobrir: 2 aun esta consintio que le fuesse quitada antes que fuesse puesto en la cruz. por nos enseñar que el desprecio de las riquezas: no solamente esta en no las querer haueer / o en dar las de voluntad: mas abunda en perder las en paciencia / quando lo que tomiéremos nos fuere tomado por fuerza o con algun engaño o violencia o lo perdiéremos por algun caso fortuito. E abunda

alaz vezes es de mayor merito sofrir el bñ
bre en paciencia las tales perdidas: q̄ si a
quello diessse a pobres de su propia volun-
tad. por que mayor virtud se requiere pa-
ra sofrir vno en paciencia qualquier per-
dida o violencia que para lo destruyr de
voluntad. La quinta razon es porque nū-
ca jamas farten el desseo el hombre mas
antes como ya diximos tanto quāto mas
se acrecientan: tanto mas cresce el desseo
dellas como faze el fuego q̄ quanto mas
leña le echā: tanto en mayor flama se en-
ciende pues como baste al hombre p̄que
sio mātēimiento z vestidura de poco pze-
cio: todo lo de mas es escusado z dañoso
cuydado segū aquello del ecclesiastes que
dize. Peccatori autē dedit deus afflictio-
nem z curam superfluum: vt addat z cō-
grēt z tradat ei qui placuit deo. Sed z
hoc vanitas z cassa sollicitudo mentis .ij.
capit. permittit dñs al pecador q̄ le fuesse
dada vna affliction z cuydado superfluo
que allegue z amōtione y que de para gen-
a dios pluguiere / y todo esto es vanidad
y dañosa sollicitud del anima. La vi. ra-
zon es porque estas cosas temporales tā
bien son dadas a los malos como a los bu-
enos z aun por la mayor parte han ma-
yor abundancia dellas los malos / mas
no sōn por esso mas bienauenturados q̄
los otros que menos tienen ni son bienes
que pueden durar con el hombre mucho
tiempo que si en otra manera no los per-
diere alomenos muriendo los dexara que
no podra llenar consigo saluo el bien que
con ellos ouiere becho que aquello sola-
mente sera suyo. z todo lo otro sera ajeno
por onde nos aconseja el señor que no ha-
gamos nuestro thesoro en la tierra saluo
en el cielo onde pmanecerā cō nos pa sēpre

La. xij. del cōsejo d̄ la castidad.



El cōsejo de la castidad: nos
es dado por que se requiere
para la perfeccion: así como
la pobreza voluntaria por

quanto el vso de la copula carnal retrae al
animo del seruicio de dios. lo vno por la
vehemencia de la delectacion de cuya fre-
quente experiencia se acreciēta mas la cō-
cupiscencia como dize el philosopho en el
tercio delas ethicas y de alli es que el vso
del ayntamiento carnal abate el coraçō
del hombre que no se pueda ansileuantar
en dios como dize sant augu. primo soli-
loquiorū. Nihil esse sentio quod magis
exarte p̄ciat animi virilem quā blandi-
menta femine corporūq̄ ille contactus si
ne quo vror haberi non potest. ninguna
cosa siento que mas abata el coraçon va-
ronil que los blandimientos de la hembra
y aquel contacto dlos cuerpos sin el qual
no puede ser banida la mujer. Lo otro es
por la sollicitud que se requiere de la gouer-
nacion de la muger z hijos y delas cosas
temporales q̄ son necessarias ala sustenta-
cion dellos segund aquello del apostol q̄
dize. Qui sine vxore est sollicitus est q̄ dñi
sunt quomodo placeat deo: qui autem cū
vxore est solicit⁹ est q̄ sunt mūdi z quomo-
do placeat vxori z diuissus est. j. corint. viij.
El q̄ es sin mujer / es sollicito en las cosas
que son del señor z como le aplazera mas
el q̄ tiene mujer tiene cuydado de las cosas
del mundo z como aplazera ala mujer / z
así es su coraçon diuiso. A esto pertene-
ce aquello que dize. Sunt enuchi qui se
castrauerunt propter regnum celorum.
mathei decimo nono. Son enucos que se
castraron por el reyno delos cielos. Et tā
bien aquello que dize. Audistis quia dic-
tum est antiquis non mechaaberis. Ego
dico vobis quia omnis qui viderit mulie-
rem ad concupiscendam eam: iam mecha-
tus est eam in corde suo. mathei quinto.
O ystes que es dicho a los antiguos no
fornicaras. pues yo digo a vosotros que
el q̄ viere la mujer z la codiciare: ya en su
coraçō fornicō cō ella. por do parece q̄ no
solamēte el consentimēto de poner en os-
bra este vicio es dañable: mas abun-
el consentimēto que es para delectacion.

Onde codiciar por subito mouimiento sin deliberacion es pecado venial/mas codiciar cō deliberaciō es mortal. E ayunque el matrimonio sea para remedio deste vicio dize el apostol. Propter fornicationē autem vnusquisq3 suam vxorem habeat: et vnaqueq3 suum virum. j. Corinthiorum. vij. Por la fornicacion cada vno tenga su muger: e cada muger su marido. empero no es que dudar ser mucho impedito el matrimonio para la perfeccion anssi por la solitud que requiere como dicho es. como porque el acto del ayuntamiento carnal baze al hombre firmar su amor en estas cosas mundanas e abate el entendimiento que no se puede bien levantar en dios. E por esso ayunque abraam e moyses e otros que fueron ricos e casados: fueron varones perfectos e juntamente con las riquezas e matrimonio posfeyeron complidamente las virtudes: no deuen por esso presumir los flacos de ser tan fuertes en la virtud: que con las riquezas o matrimonio puedan alcanzar la perfeccion. anssi como seria locura que vno pēfasse sin armas vñcer a sus enemigos porq Sanlon mato muchos de sus enemigos cō vna queraxa de asno.

Capitulu. xx. del consejo dela obediencia.

El consejo dela obediencia nos es dado. Lo vno por que como el estado dela religion sea ordenado ala perfeccion mediante la disciplina y exercicio de la vida religiosa. Conuiene al que el tal fin dessea alcanzar que sea instruydo por alguno anssi como el dicipulo por el maestro. e por esso es necessaria que los religiosos se fometan al mandamiento e instruccion de alguno /en las cosas que pertenecen ala vida religiosa segun aquello del decreto que dize. Monachorum vita

subiectionis habet verbum e disciplina tus. vij. q. ij. La vida delos monjes palabra tiene de subiection e disciplina. Lo otro es porque el ombre merezca mas por la tal obediencia: quando por amor de dios somete su propia voluntad ala voluntad de otro lo qual baze ser la obra mas meritoria e accepta a dios ayunque sea menor /que la que es hecha con libertad ayunque sea mayor: como dize en las collaciones delos padres. Deterrimum genus monachorum esse sarabaitas: qui suas necessitates curantes absoluti a seniorum iugo habent libertatem agendi quid libitus fuerit. El peor genero de monjes es delos sarabaitas que curando sus necesidades sueltos del yugo delos ancianos: tienen libertad de bazer lo que quierren. Onde ayunque todos los arboles de parayso fuesen buenos: porque mereciesse adam por la obediencia /mandole dios que no comiesse del arbol dela ciencia del bien e del mal. Genes. ij. A esse consejo pertenece aquello que dize. Super cathedras moysi sederunt scribe e pharisei que dicunt facite. Mathei. xxij. Sobre la cattedra de moyses se assentaron los escriuanos e fariseos: bazed lo que vos dizen. Tan bien le pertenece aquello que dize. Si quis vult post me venire abneget semetipsum. Mathei. xvj. Si alguno qui siere venir epos de miniegue assí mismo O trosi le pertenece asillo del apostol que dize. Obedite prepositis vestris e subiecte eis. Hebrieorum ultimo. Obedeced a vuestros prepositos e someteos a ellos e aquello que dize. Omnis anima potestibus sublimioribus subdita sit. romanorū. xij. toda anima sea subjeta alas potestades superiores. Onde es denotar q la obediencia es virtud moral cuyo especial objecto es: mandamiento tacito: o expreso. Onde en qualquier manera que sea conocida la voluntad del superior es así como mandamiento tacito. E tanto parece ser la obediencia mas prompta quanto

mas preuiene al mandamiento expreso. Las virtudes theologales q por si mismas se llegan a dios: mayores son q las virtudes morales por las cuales se menos precia alguna cosa temporal por se llegar a dios: y entre las virtudes morales aquella es tanto mayor: quanto por ella alguna cosa mas es menospreciada por se llegar a dios. Son tres generos de bienes que el hombre puede menospreciar por dios: de los cuales el bien infimo y mas bajo son los bienes exteriores: y el medio son los bienes del cuerpo: y el supmo son los bienes del anima, de los cuales en alguna manera parece ser la voluntad mas principal. conuiene saber en quanto por la voluntad usa el hombre de todos los otros bienes. y por esso la virtud dela obediencia que por dios menosprecia su propia voluntad: es mas loable que las otras virtudes morales por las cuales son menospreciadas algunas otras cosas por se llegar a dios. E por esso dize sant Gregorio en sus morales /que la obediencia por derecho es antepuesta alas victimas y sacrificios: por que por las victimas es sacrificada la carne de otra cosa: mas por la obediencia es sacrificada la propia voluntad. y en el primero de los reyes dize. *Adhuc est enim obediencia qz victimis.* y *Adhuc* es la obediencia que los sacrificios sobre lo qual dize san Gregorio. *Adhuc* si fuisse: *saui obediunt deo: qz animalia pingua a malechitarum offerre contra dei mandatum.* *Adhuc* fuera al rey saul obedecer a dios que contra su mandamiento sacrificar los animales gruesos de los animales chicos.

Capitulo .xxi. de cinco maneras de obediencia.



Cinco maneras son de obediencia: vna es costreñida y otra de codicia: y otra suficiente y otra perfecta: y otra in-

discreta. La obediencia costreñida y de necesidad es aquella por la qual el mal fier no obedece a su señor que es por temor y la pena ansi como haze el a no que no obedecia si podiese. E tal obediencia non tiene otro galardou si no librarse dela pena. La obediencia es aquella por la qual alguno obedece por codicia de algun provecho temporal. ansi como haze el jornalero que por codicia del jornal obedece y haze el mandamiento de otro y su galardou es el tal jornal. La suficiente es aquella por la qual obedece alguno en las cosas dela regla a que se obligo tan solamente. y en aquellas que implicate se contienen en ella. ansi como son aquellas finales quales la perfeccion dela religion no se puede bien guardar. ansi como es recibir officios y otras semejables cosas que pertenecen al estado y obseruancia regular: en la qual an si mesmo se entienden todas las cosas licitas y honestas y posibles que non son contra la profession: ni excessiuas ansi como seria mandando guardar las cosas de otra religion mas estrecha. o que se ofreciese a martirio: o cosas semejables: que alo tal no obliga esta obediencia. salvo alas cosas a que cada vno se obligo por la profession que hizo. La obediencia perfecta es aquella que se estende non solamente a la profession: mas tan bien a todas las cosas justas y buenas que non son contra dios ni contra la profession a que se obligo. E aquesto es la obediencia de que dize sant bernardo. Que la pfeccion obediencia: ni es estrechada en terminos ni contenida en angustura dela profession. E a esta tal ninguno es obligado de necesidad: salvo de profession: en quanto deuenos siempre seguir lo mejor como dize el apostol a los de corintheos. *Emulamini carismata meliora.* ca. Seguid siempre lo mejor. E sabido sant benito desta obediencia en la regla dize que si el perlado mandare alguna cosa imposible: que se deue intentar. Esta obediencia es la mas perfecta y de ma-

por merito que otra ninguna porque es sin excepcion alguna.ansi que non reuerencia el obediēte en su voluntad cosa en que no deua obedecer salvo en las cosas que son contra dios: o contra la profession en que su perlado non puede dispensar o no fuesen licitas: z honestas ca. en lo tal seria malo obedecer como dize sant Gregorio en el vltimo delos morales. Que nunca por obediencia se deue bazer mal. deue empero dexar algun bien por la obediencia segun lo que diximos de adam que aunque todos los arboles de parayso eran buenos z no havia alli arbol malo de que no fuera licito comer antes del mandamiento: quiso dios prohibirle a quel arbol porque por la tal obediencia creciesse en merito: tanto quanto con humildad se sometiesse a su criador: cessando de lo bueno. conuiene empero saber que son dos maneras de bienes vnos a los quales es ombre obligado de necesidad:ansi como guardar los mandamientos z otras cosas que obligan al cumplimiento dellas. E tales bienes no se deuen dexar por la obediencia. E otros bienes son que non obligan de necesidad:ansi como orar o contemplar en vn tiempo o en otro por deuocion. E tales bienes deue el hombre orar por la obediencia por quanto no es hombre obligado a ellos de necesidad: ca no deue el hombre fazer bien incurriendo en culpa. mas como dize sant Gregorio. Quia ab vno quoq; bono subiectos vertat: necesse est vt multa concedatne obediētis mens subito intereat si a bonis omnibus repulsa penitus ieiunct. El que de algun bien prohibe a los subditos necessario es que conceda muchas cosas porque la mente del obediēte non caya adefora si apartada de todos los bienes ayune totalmente. Ansi bizo dios quando prohibio a adam que comiesse de aquel vn arbol: que le concedio que comiesse de todos los otros porque tanto le fuesse mas leue non tocar en aquel: quanto

mas largamente de todos los otros le concedia. E ansi por la peroida de vn bien puede el hombre recompensar mayores bienes por la obediencia. La quinta manera de obediencia es indiscreta que es obedecer en las cosas injustas z malas que son contra dios: o contra la profession: contra el mandamiento: z obediencia que es deuida a otro superior. Ca en lo tal ninguno deue obedecer. Onde sobre aquello del apostol que dize. Qui resistunt ipsi sibi damnationem acquirunt Romanorum decimo:tercio. Los que resisten. Conuiene a saber al superior: assi mesmos dañan. Dize la glosa. Si quid iusserit curator: nunquid est tibi faciendum si contra proconsulem iubeat: rursum si quid proconsul iubeat z aliud imperator. Nunquid dubitatur illo contempto illi esse seruendum. Si alguna cosa mandare el curador: por ventura deue se bazer si lo mandare contra el adelantado. E si el adelantado mandare vno y el emperador otros: por ventura dudar se ha que menospreciado el adelantado deuas feruir el emperador. Pues si el emperador mandare vna cosa z dios otra: menospreciado el emperador: deues obedecer a dios. Ansi como bizieron los apostolos: que les mandaron que el nombre de jesu non predicassen. E respondio sant petro. Obeyre oportet deo magis quam hominibus. Actuum quinto. Mas conuiene obedecer a dios que a los hombres. E ansi seria indiscreta obediencia el q obedeciesse al papa. por obedecer al obispo. o del cauallero q desobedeciesse al rey por obedecer al duq. E por esto non se pudieron escusar los angeles malos que eran inferiores de lucifer quando por el desobedecieron a dios. porque todo lo q es ordenado o mandado contra dios: no fue ferir obedecido por tanto el es señor y superior: y le es deuida obediencia sobre toda criatura. E por tanto no solamente es sin galardón

la tal obediencia mas es digna de pena. E si alguna cosa es así dudosa que no pueda el religioso conocer si es lícita o no. si pre debe obedecer al superior: q por la tal ignorancia sera escusado dela culpa avir q no sea lícita; salvo si fuese cosa aq fuese obligado de saber así como contra alguno de los mandamientos o articulos dha se o cosa semejable que entonces no le escusaria la ignorancia. mas en todas las otras cosas seria escusado como dicho es: por que muchas cosas pueden ocurrir que al perlado parezcan lícitas y al subdito por el contrario. E si los plados ouiesen de dar cuenta y razon a los subditos de cada cosa dellas seguir feya vna perplexidad escrupulosa. y in explicable de las tales dudas a subuersion de la obediencia regular y de su recta orden y estado. E por esso siempre deve el subdito obedecer liberalmente y sin escrupulo en todas las cosas que manifestamente no son malas y contra buena conciencia.

Capitulo. xiiij. delas diferencias y grados de la obediencia.

Esta obediencia son algunas diferencias. La es vna obediencia general y otra mas general. y otra muy mas general. E ay otra obediencia especial y otra mas spal y otra muy mas special. La obediencia general es aquella por la qual todos los fieles son obligados de obedecer al papa y a los otros perlados segun que el derecho canonico los obliga. E principalmente en lo que pertenece a lo que prometieron en el baptismo que es tener fe con obras renunciando al diablo y a todas sus pompas que se entiende a evitar todo pecado y conseguir todo bien. E la obediencia mas general es aquella por la qual toda criatura celestial y terrenal q usa de razon así como el angel y el hombre es obligado de obedecer a su criador y confor-

marse con su voluntad. E la obediencia muy mas general es aquella por la qual toda criatura celestial y terrenal: obedece a su criador o por mouimiento y appetito natural que le es cõjunto así como alas cosas que no usan de razon: o por cõfiteñimiento de otro superior así como los diablos y malos hombres que ayunque esse an hazer lo que dios no quiere: no pueden hazer si no lo que dios quiere. La obediencia special es aquella por la qual los clergos son obligados a obedecer no solamente en lo que los legos: mas tan bien en lo q pertenece a su clericalo segun la orden del derecho. E la obediencia mas special es aquella por la qual alguno se obliga a otra cosa mas que es ala guarda de alguna religion en tanto quanto la profesion della se estuende. E la obediencia mucho mas special es aquella por la qual alguno obedece en todas las cosas justas y buenas sin excepcion alguna como de suso fue dicho.

Capitulo. xiiij. de los grados de la obediencia.

Elas cosas suso dichas se pueden conocer los grados de obediencia quanto a aquello en que el hombre deve obedecer que son. El primero obedecer a los mandamientos. El segundo a los cõsejos. El tercero a todas las cosas lícitas y honestas. Mas ay quanto ala voluntad del obediente son diuersos grados. que tanto quanto mas alguno apronechare en la virtud de la obediencia obedeciendo con prompta voluntad y alegre coracon sin auer respecto a pena solaz: o interese temporal: tanto sera su obediencia mas meritoria y su oracion mas accepta a dios como dize sãt grego. Elos morales. Que tãto quãto la obediencia menos tiene de suyo tãto es mas meritoria. y tãto quãto mas algũo obedece por respeto o solaz

o interese temporal o por mor de alguna
 na pena: tanto su obediencia es de menos
 merito. E digemas q̄ la obediencia no se
 deue guardar por: temor seruit: mas por
 la caridad non por: temor dela pena: mas
 por: amor dela justicia ca el grado mas ba
 jo dela obediencia es obedecer por: temor
 bla pena ansi como hazen aq̄llos que obe
 decen a sus mayores por: expreso manda
 miẽto de mala gana 2 por: mas no poder
 murmurado 2 con mucha tibiez 2 no lo q̄
 rrian hazer mas de quãto la verguença o
 temor dela rep̄bension los costringe 2 avn
 piẽsan y studia si son obligados alo q̄ les
 mandan o no. 2 tienẽ se por: contentos de
 no caer en pecado d̄ desobediencia solamẽ
 te cõtra lo que prometierõ 2 no entendiẽ
 como es muy peligroso alos que prome
 tierõ obediencia regular q̄rerse poner a tã
 to peligro q̄ de ligero podria errar desobe
 dienciado en lo q̄ deue obedecer como si vno
 quiesse llegarle mucho ala vera de vn alto
 tejado q̄ de presto podria desbalar 2 caer.
 P̄pues como nro entendiẽto yerre mu
 chas vezes 2 cõtra falsas opiniones grã
 locura es q̄rerse poner el d̄bre adiscutir 2
 juzgar las tales cosas segun parecen. La
 el buẽ obediente no deue curar si no d̄ cõ
 plir la volũtad de su mayor 2 no solamẽte
 por: expreso mãdado. Mas avn en q̄lger
 manera q̄ le conozca 2 q̄ la palabra o mã
 damiẽto del superior: no es otra cosa si no
 vna señal d̄lo lterior q̄sla volũtad. E por
 esso quando por: qualq̄r manera q̄ sea: el
 verdadero obediẽte conoce la tal volũtad
 luego la gere cõplir ansi como si le fuesse
 por: mãdado manifestada. q̄ en tanto
 es la obediencia mas perfecta quãto mas
 p̄uine al mãdado expreso. E quãto
 menos tiene de suyo. conuiene asaber sin
 auer el tal obediente respecto a solaz o in
 terese tẽporal como dize sant greg. en los
 morales que la obediencia q̄ tiene de suyo
 e las cosas prosperas ninguna: o menor
 si en las cosas aduersas no tiene algo de su
 yo. esto es porq̄ parece q̄ en las cosas pros
 peras la volũtad del obediẽte se mueue

mas por: su plazer que por: cõplir el mãda
 miẽto del superior: lo qual no parece en las
 cosas aduersas 2 dificles 2 por: esso dize q̄
 en aquellas es mayor juzgãdo quãto alo
 que desuera parece: mas segun el juyzio d̄
 dios que conoce lo interior: de los coraço
 nes: p̄uede ser q̄ no sea menos meritoria
 en las cosas prosperas q̄ en las otras si la
 volũtad del obediẽte no menos se mueue
 por: el tal mãdado alas vnas q̄ alas o
 tras ca el supmo 2 mas alto grado es obe
 decer solamẽte por: cõplir la volũtad diui
 na cõ prompto aĩd 2 sin auer respecto a o
 tra cosa de interese. q̄ de aqui p̄cede el me
 rito delas obras virtuosas. conuiene asa
 ber. quãdo son fechas por: cõplir la volũ
 tad diuina. que avnq̄ vno diesse todos sus
 bienes a pobres 2 passasse martirio. si esto
 no lo ordenasse a cõplir la volũtad diui
 na q̄ p̄tenece a obediencia no seria merito
 ria. ansi como si fuesse hecho sin caridad
 q̄ no puede ser sin obediencia segun aq̄llo
 del seĩor q̄ dize. Si quis diligit me sermo
 nẽ meũ seruabit. Job. xiiij. Si algũo me
 ama guardara mi palabra como si dizi
 esse el q̄ me amare obedecer me ha guar
 da do mis mãdamentos. esto es porq̄ el p̄se
 to amor haze vn q̄rer 2 vn no q̄rer. pues
 el verdadero obediẽte no cura si es obliga
 do o no alo q̄ le es mãdado / q̄ en todo gere
 obedecer por: cõplir la volũtad diuina. por
 q̄ el q̄ a su mayor obedece a dios obedece
 y el q̄ a su mayor desobedece a dios deso
 becede segun aquello q̄ dize. Qui vos
 audit me audit: 2 qui vos spernit me sper
 nit. Luce. x. El que a vos otros oye a mi
 oye: y el que a vos otros menosprecia a mi
 menosprecia. E por: esso el verdadero o
 bediente en ninguna cosa licita 2 honesta
 dera de obedecer: avnque le sea muy gra
 ue 2 trabajosa 2 avn mandada con mala
 intencion por: lo trabajar 2 molestar por
 mal querencia que le ha el que se lomã
 da. que tanto mas se le acrecienta el galar
 don conuiene asaber por: la virtud dela o
 bediencia 2 dela paciencia. E ansi queriẽ
 do el superior: dañar al buen obediente le

hazemas merecer que mandando le con
amo:

Capitulo. xxiij. dela verdadera obediencia.

EQuella pues es verdadera o
bediencia que en las cosas ad
uerſas tiene de ſupor: y en las
proſperas no tiene de ſuyo ni
acata ala intencion del mandante ſi es ma
la o buena ſaluo a iſu xpo del qual eſpe
ra crecido galardon. que no ſon cõdinas
las paſſiones deſte mundo ala gloria que
nos ſera reuelada en el futuro como dize
el apoſtol. romanoſ. viij. **P**ues grand
verguença es a los ſieruos de iſu xpo o
bedecerle ſibiamẽte e con excepciõ por: tã
alto e tan cierto galardon: quãdo vemos
que los ſieruos de los ſeñores temporales
obedecen con tan prompto animo e ſufre
con tanta paciencia tantos e tan grandes
trabajos por: los ſeruir: ſiſta ſe poner a pe
ligro de muerte. **E** ayn ellos meſmos ſe
ofrecen a fazer lo que a otros es manda
do aynques mas trabajoſo e mas gra
ue. **E** no lo dilatan de dia en dia: mas an
tes ſe tienen por: bien cõtenidos de ſer ellos
eſcogidos para los tales ſeruicios mas q̃
los otros. **E** todo eſto fazẽ por: pequeño
e incierto galardon. **P**ues quãto mas
deue el ſieruo de iſu xpo no ſolamẽte obe
decir en lo que le fuere mãdado: mas ayn
ofrecerſe a ello. por: que muchas vezes lo
que han demandar degan demandar al
gunas cosas a los que mal obedecen ayn
do por: graue ſu mal obedecer. **E** quãdo
el obediente recibe alegremente lo que es
mandado: mucho alegria al mandante.
E quanto mas el hombre ſe ſomete a o
tro por: dios: tanto mas ſe enſalça ſobre ſi
meſmo como dize ſant gregorio. **D**um
alieni voluntati nos humiliſer ſubdimur
noſmetipſos in corde ſuperamus. vlti
mo moral. Quando con humildad nos
ſomctemos ala voluntad de otro: a nos
meſmos ſobre puſamos en el coraçõ. **E**

mucho es aplaſiente al ſeñor la verdade
ra obediencia. ca por: ella ſe ſoſtiene toda
la religio. **E** onde no ſe guarda obediencia
no puede ſer dicha religion ni orden: ni no
deſorden e confuſion. por: que como dize
ſant gregorio. **O**bediencia ſola virtus eſt
que virtutes ceteras menti inſerit: inſertat
q̃z cuſtodit. vlt. moral. **L**a obediencia ſola
es virtud que todas las otras virtudes
enrere en el anima: e enrertas las conſer
ua e guarda. **E** por: eſto la verdadera obe
diencia es la que hizo en los primeros tie
pos florecer las religiones en virtud e ſan
ctidad e por: ella fueron conſeruadas en
toda perfeccion tanto quanto ella duro.

Pues no pienſe alguno que puede ſer ſ
dadero ſieruo d iſu chriſto ſi quiere auer
ſeñorio de ſi meſmo e fazer en algo ſu vo
luntad: mas la del padre celestial. al qual
fue obediente hafta la muerte de la cruz. e
aſi conuiene fazer a ſus ſieruos como el
meſmo dize. **S**i quis vult poſt me venire
abneget ſemetipſum e tollat crucem ſuam
e ſequatur me. **M**athei. xvj. **S**i alguno
me quiere ſeguir: niegue aſi meſmo e to
me ſu cruz e ſigame. **A**ſi meſmo niega el
que por: iſu chriſto ſe pone todo ſo el po
derio de otro: en ninguna coſa queriendo
hazer ſu propia voluntad.

Capitulo. xxv. del quarto co ſejo de caridad.

E quarto conſejo es de caridad
ſegun aquello del ſeñor que
dize. **D**iligite inimicos ve
ſtros: benefacite bis qui vos
oderũt. **L**uce. vi. **A**mad a vros enemiſos
e haced biẽ a los q̃ vos aborrecierõ. **E**ſte
coſejo en q̃nto ala dileccion del affecto es
mãdamiento q̃ obliga a todos. mas quãto
ala dilecciõ del effeto: es de coſejo por: que
deſſear el hombre a ſu enemigo gracia e
gloria es de neceſſidad mas moſtrarle ſe
ñales de benignidad e amõres de coſejo
e pfecciõ. e negarle ſeñales de familiaridad
q̃ndo demãda perdon e muſtra que oſſea

la tal familiaridad: vengança seria si non se presume que fuesse fingido z con dissimulacion y engaño. La el semejante ya deue ser contado entre los amigos, mas que el injuriado se ofrezca ala familiaridad de su enemigo z procure su amistad z reconciliacion: no es de necesidad: sino de perfeccion z aura por ello gran merito.

Capitulo. xxvj. del quinto consejo que es de mansedumbre.

El quinto consejo es de mansedumbre segun aquello del señor que dice. Si quis te percussit in dexteram maxillam tuam prebe illi alteram. Mathei. v. Si alguno te briere en el yn carrillo: para le el otro. Esto se entiende que seamos aparejados para sufrir en paciencia mas dello que nos fuere hecho. Este consejo es de paciencia respecto dela lesion corporal, mas tan bien pertenece a esto: lo que dise adelante. Et qui vult tecum in iudicio contendere: et tunicam tuam tollere dimitte ei z pallium. Al que quisiere contenderte contigo en iuryo z tomar te la saya, derale el manto. Onde es denotar que a caesce al hombre repetir sus cosas ante el juez: en vna de dos maneras. O contentiosamente /o con caridad. Lo primero a ninguno conuiene, que no seria sin peccado, mas lo segundo: solamente conuiene a los imperfectos. La non repetir sus cosas es a los imperfectos consejo. E a los perfectos mandamiento z por esso a los que renunciaron la propiedad: non les conuiene demandar alguna cosa ansi como suya: mas como cosa dela congregacion z no la deuen repetir por su mismo interesse: mas por el bien comun solamente.

Capitulo. xxvij. del sexto consejo que es de misericordia.

El sexto consejo es de misericordia segun aquello que dise. Omni petenti te tribue. Lu. sexto. Da te todo aquel

que te demandare: onde es de saber: que dar limosna dello superfluo a quien lo ha menester: es de necesidad: mas dar dello necessario: es de consejo. E lo que el señor dise que hagamos a nuestros proximos lo que oiscamos que sea fecho a nos segun razon z caridad.

Capitulo. xxviii. del seteno consejo dela simplicidad ola habla.

El seteno consejo es dela simplicidad dela habla segun aquello q dice. Sit sermo vester: est est: non non. Mathei quinto. Sea vuestra palabra: es es: no no que se entiende que lo que se affirmare: o negare por la boca: aquello sea en el corazón. E a este consejo se reduce aquello q dise. Audistis quia dictum est antiquis / non periuurabis: ego autem dico vobis non iurare omnino. Mathei quinto. O istos que es dicho a los antiguos: no perjuras. Pues yo digo a vos otros: no jurar en manera alguna. Onde jurar en quanto pertenece ala perfeccion es de permisión mas en quanto pertenece ala perfeccion es de consejo. E prohibe el señor jurar por el cielo z por la tierra z por las otras criaturas: por la ydolatria porque no creamos ser en ellas algo de diuinidad que deuiamos onrar como a dios. puede se empero jurar por los euangelios o la cruz: semejable cosa que se entiende por aquel a quien representan z son dedicadas las tales cosas.

Capitulo. xxix. del octauo consejo de apartar la ocasion del peccado.

El octauo consejo es de apartar la ocasion del peccado: segun aquello que dise. Si oculi tui scandalizant te cruce eius z proiece abste. Mathei. xviii. Si tu ojo te escandaliza: saca le y ecba le oti. En lo qual se deue entender: quando manda el señor cortar los miembros, mas la mala opacion o los q es ocasion o peccado onde puede ser ocasion o pecar la vista y etoce el ojo escan

daliza :o puede ser ocasión de pecar el ta-
cto. y entonces la mano escandaliza: o pue-
de se entender por bñjo o consejero que se
dize ojo: o por ayudador que se dize mano
ca los tales por queridos z prouechosos
que sean en lo temporal son de apartarlos
de si quando son escandalo z ocasión de
peccar.

Capitulo. xxx. del noueno cõ- sejo dela rectitud dela intencion.

El noueno consejo es dela re-
ctitud del fin segun aquello q̃
dize. Attendite ne iusticiã ve-
stram faciatis coram homini-
bus vt videamini ab eis. Mathei. vi.
Mirad que non bagais vuestra iusticia
ante los hombres por ser vistos dellos. z
a esto pertenece lo que adelante dize. Ne
sciat sinistra tua: quid faciat dextera. No
sepa la tu sinistra lo que baga la diestra. z
tan bien le pertenece aquello q̃ dize. Sic
luceat lux vestra coram hominibus vt vi-
deant opera vestra bona z glorificent pa-
trem vestrum qui in celis est. Mathei. v.
Asi luz la vuestra luz ante los ombres
que vean vuestras buenas obras z glorifi-
quen al vuestro padre que es en los cielos
Cerca destas cosas es de notar que aca-
tesce constituyr dos fines: temporal y eter-
no. El si el eterno es vltimo z principal:
bien conuiene. mas no por el contrario.
La obra spiritual ansi como la predicaci-
on no se puede referir a fin temporal: ansi
que aquello temporal se refiera a dios co-
mo dize sant augustin. Que no deuemos
euangelizar por comer: mas comer por euã-
gelizar. E aquellos actos deuemos refe-
rir a dios: sobre los quales tenemos seño-
rio por el imperio dela razón: ansi como es
comer pensar elegir z otras cosas semeja-
bles. mas no somos obligados a referir
los otros que son desobedientes ala ra-
zon.

Capitulo. xxxi. del dezeno cõ- sejo dela conformidad dela obra ala do-

ctrina.

El dezeno consejo es dela cõ-
formidad dela obra ala doctri-
na segund aquello que dize.
Allegant autem onera gra-
uia z importabilia z imponunt in hume-
ros hominum: digito autem suo noluit ca-
monere. Mathei. xxiii. A tan grandes
cargas z incomportables z ponen las so-
bre los ombros dios otros: y ellos no las
quieren moner con su dedo. A esto pette-
ce tan bien aquello que dize. O ypocrita
eijce primum trabem de oculo tuo: z tũc
prospicies vt educas festucam de oculo
fratris tui. Luce. vi. O ypocrita quita pri-
meramente la viga de tu ojo z despues ve-
ras pa facar la pajuela del ojo de tu her-
mano. Onde es de notar que en la predi-
cación: alas vezes se amonesta cosa gene-
ral. conuiene asaber delas que pertenecen
solamente al estado de saluacion. E otras
vezes se amonestan cosas que pertenecen
al estado de perfeccion: ansi como es dela
religion. Quando se amonestan cosas que
solamente pertenecen al estado de saluaci-
on: siempre es obligado el predicador: de
bazer lo que dize. Mas quando son cosas
que pertenecen ala perfeccion: no es obliga-
do a ello salvo si el predicador fuere tã bñe
del estado dela perfeccion. E quando el
que predica esta en peccado. Si el pecca-
do es notorio siempre pecca quando pre-
dica: agora lo faga por necesidad si ñ of-
ficio: agora por voluntad. que en qual-
quier manera da escandalo z faze contra
conciencia segun aquello delos salmos
que dize. Peccatori autẽ dixit deus qua-
re tu enarras iusticias meas z assumis te-
stamentum meum per os tuum. Dijo di-
os al peccador: porque tu recuentas las
mis iusticias: y tomas la mi ley en tu bo-
ca. E va luego adelante la razon disen-
do. Tu vero odisti disciplinam z proieci-
sti sermones meos retro: si. si videbas su-
rẽ currebas cũ eo z cũ adulteris portione
tuã ponebas. Tu aborreceste la disciplina
y echaste atras las mis palabras: z si viciya

al ladron coñias conel : z con los adu-
ros ponias tu porcion. Mas si el peca-
do es secreto. si poica z no trabaja de ha-
uer cópuncion dello q̄ predica: tã bien pe-
ca por que menospreciã la palabra de dios
z doctrina que a los otros enseña: en otra
manera no peca.

Capitulo. xxij. del onzeno cõ- sejo de quitar la sollicitud.

El onzeno consejo es de qu-
itar la sollicitud. segund aq̄llo
q̄ dize. nolite solliciti esse: qd
manducabitis aut quid bi-
betis. luce. xij. nõ querays ser sollicitos/q̄
comereys o que beuerays. E aquello que
dize. Nolite cogitare de crastino. nõ que-
rays pensar dello de cras. Cerca dello qual
conviene saber que son tres maneras de
sollicitud. La vna es en lo spiritual: segun
aquello del apostol q̄ dize. Qui sine vxo-
re est sollicitus est que dñi sunt. El que es
sin mujer: es sollicito en las cosas q̄ son dñ
señor. Y en otra parte hablando de los
plados dize. Qui preest in sollicitudine.
Ro. xij. el que preede en sollicitud. E aq̄-
sta tal sollicitud nõ se prohibe: mas antes
se encomienda. La otra es cerca de
las obras de misericordia corpales: como
fue la sollicitud de maria: z de aquesta tal
es tollerable. La tercera es de auaricia. se-
gund aquello que dize. Peccatori autẽ
degit deus afflictionem pessimã: vt addat
z congreget z hec vanitas z quassa sollici-
tudo mentis. ecclia. ij. Dio dios al peca-
dor vna affliction muy mala: que allegue z
amontone z todo esto es vanidad z daño
a la sollicitud del anima. E aquesta tal sollici-
tud se prohibe. Onde para mayor decla-
racion es de cõsiderar que la sollicitud de
las cosas temporales puede ser illicita en
tres maneras. Primeramente por par-
te de la cosa que solicitamos. anñ como quã-
do adquirimos las cosas temporales an-
si como pñcipal fin. Onde dize sant Au-
gustin en el libro de las obras de los mon-
jes q̄ como dixo el señor. nõ querays ser so-

licitos que comereys. que lo dixo por que
estas cosas tẽporales nõ scã acatadas co-
mo por pñcipales ni bagamos por ellas
lo que el euangelio manda. Lo segundo
puede ser illicita la tal sollicitud: procuran-
do las cosas temporales con demasiado
estudio anñ que se impide por ellas de las
cosas espñales/en las quales se deue occu-
par principalmente. que como escribe san
matth. xij. la sollicitud del siglo afoja la pa-
labra d dios. La tercera manera es illicita
la sollicitud de parte de hauer el ombre po-
ca confianza en la diuina prouidencia: ti-
miendo que ann que faga lo que en si es
toda via le faltara lo necessario: z cõ este
temor pone demasiada sollicitud: confian-
do mas de si que dela prouidencia diuina
Lo quãl prohibe el señor por tres razones
Lo primero por que dios hizo al hombre
mayor beneficio que a otra criatura ter-
nal sin lo el alcançar por su sollicitud: ca lo
fizo de mayor dignidad conuiente a saber
de cuerpo z anima racional. Por lo q̄
dize. Pone anima plus est q̄ esca: z cor
p^o pl^o est quam vestimentũ. Poruen-
tura el animado es mejor que el manjar
y el cuerpo nõ vale mas que el vestido. lo
segundo lo prohibe por el proueymiento
que dios baze alas aues z alas plantas q̄
nõ trabajan como el ombre por aq̄llo que
dize. Respicite volatilia celi que nõ scribit
neq; metunt: z considerate lilia agri quo
modo crescũt nõ laborãt neq; nent. Ma-
to eni vobis q̄ nec salomon in omni glo-
ria sua coopertus est sicut vnum cristũ.
Mirad las aues del cielo q̄ nõ siembran/
ni coseñ: y considerad los lirios del cam-
po como crece sin trabajar ni hilar. pues
en vtroad vos digo que salomon en to-
da su gñia nõ fue anñ cubierto como vno
destos. Lo tercero lo prohibe por la diui-
na prouidencia: la qual nõ conociendo el
hombre pone demasiada sollicitud en ad-
quirir bienes temporales. Por onde cõ-
cluye diciendo que nuestra sollicitud deue
ser dello espñal confiando en la prouiden-
cia diuina que sin nõs affligir cõ demasia

da sollicitudo: nos proueeua delo necessa-
rio. segü aquello. que dize querite ergo pri-
mum regü dei z iusticiam eius z bec oia
adificientur vobis. Buscad primera-
mente el reyno de dios z la su iusticia: z to-
das estas cosas conuiene afaber necessa-
rias vos seran añadidas. Como dize san
Augustin en el libro del sermon del señor
en el monte. Querentibus regnum dei z
iusticiam eius: non debet subesse sollicitu-
do ne necessaria desint. Los que buscan
el reyno de dios z la su iusticia: no deuen
ser sollicitos con temor: que les falten las
cosas necessarias.

**Cap. xxiij. del dozeno conse-
jo dela correccion fraterna.**

El dozeno cõsejo es dela cor-
reccion fraterna segun aque-
llo q̄ dize. Si peccauerit in te
frater tuus vade z corripe eū
inter te z ipsum solum. math. xvij. Si pe-
care en ti tu hermano ve y corrigele entre
ti y el solo. Onde es de notar que corre-
gir al hermano alas vezes es consejo an-
si como quando es por cosas veniales. z
otras vezes es demandamiento quando
es por vn peccado mortal. E de aquesto
segundo obliga a todos siempre: mas no
asempre ca esto deue ser en tiempo z lu-
gar conuiene afaber quando sienten que
podra apronechar la tal correccion. E sō
tres maneras de correccion conuiene as-
aber de amor: temor: z verguença. esta or-
den dela correccion fraterna: nos ensena el
señor por el euangelio. Primeramente
por amor quando le manda corregir se-
cretamente diziendo. corripe eum inter te
z ipsum solum. Corrigele entre ti y el solo.
E despues mada q̄ si aq̄llo no a puecha-
re q̄ lo corrijo por temor diziendo. Si autē
nō te audierit adhibe tecū vñū vel duos.
E si te no oyere añade contigo vn testigo
o dos. E si por aquello tan poco no se qui-
siere corregir. manda lo reuocar por ver-
guença diziendo. q̄ si nō audierit eos dic
eccle. E si aq̄llos no oyere dilo ala yg̃lia

E quando por ninguna destas cosas se
quisiere corregir dize luego. E si ecclesiā
non audierit sit tibi sicut ethnicus z publi-
canus. E si no oyere ala yg̃lia sea ati an-
si como infiel z publicano: conuiene as-
aber que deue ser descomulgado z aparta-
do delos fieles. Esta orden dela correcci-
on fraterna se entiendo solamente delos
pccōs criminales: q̄ delas culpas comu-
nes bien suelen los religiosos acusar se en
sus capitulos sin bazer p̄mero estas amo-
nestaciones. mas guarde se el que accu-
sare a otro que no lo haga por le disfam-
ar saluo solamente por le corregir q̄ faziendo
lo en otra manera: con deliberacion pe-
ria mortalmente.

**Fenece la primera parte de
los consejos euangelicos. E comienza
la segunda delas gr̃as gratis dadas.**

Ca. i. dlas gr̃as gratis dadas.

Despues que
ya se dixo de
los consejos
euangelicos
como pertea-
necen a todo
p̄fecto. Ago-
ra es de con-
siderar delas
cosas que p̄tencecē a algūnos delos hōbres
enespecial. Por quāto se fallā tres diffe-
rencias entre los hōbres: segū las cosas q̄
p̄tencecē a los abitos z actos del anima ra-
tional segū las gr̃as gratis dadas. como
escriue el apostol a los de corinth. diziendo
Diuisiones gr̃arū sūt z alij dat p̄ spiritū
sermo sapiencie: alij sermo sciēcie. zc. xij.
ca. Sō diuisiones de gr̃as: ca ay no es da-
do por el spiritu sermō de sabiduria: z a o-
tro d̄ sciēcia. La següda diferēcia es segū
diuersas vidas: cōuiene afaber actiua z cō-
tēplatiua: q̄ se tomā segū diuersos studios
de opaciones: como allí dize el apostol.

Diuisiones opacionū sunt. Son diuisiones de operaciones. La vn estudio de operacion era en martha que era sollicita z trabajaua cerca del ministerio cotidiano. que pertenece ala vida actiua. E otro estudio era en maria. que assentada acerca de los pies del señor oya su palabra: q̄ pertenece ala vida contēplatiua. La tercera differēcia es cerca delas diuersidades de los officios y estados: segū el mesmo apostol escrine alos de epheso diziendo. Ip̄e deuit quosdam apostolos. quosdā aut̄ profetas: alios vero euāgelistas: alios aut̄ pastores z doctores. j. c. el dio aynos f aplos z a otros prophetas. z a otros euangelistas. z a otros pastores z doctores: que pertenece adiuersos ministerios. de los quales escrine el mesmo apostol: alos de corinthio diziendo. Diuisiones ministracionū xij. c. Son diuisiones de ministraciones. Mas agora es de cōsiderar q̄ delas gr̄as gratis dadas: dellas ptenece al conocimiento. z dellas ala habla z dellas ala obra Todo lo q̄ ptenece al conocimēto: se puede comprehēder sola profecia. porq̄ la reuelació p̄fetica nō solamēte se estēde alos euentos futuros de los hōbres: mas tan biē alas cosas diuinas. E quāto alo q̄ se ppone q̄ se deua creer q̄ ptenece ala fee. z quanto a otros ministerios q̄ son de los pfectos: q̄ ptenece ala sabiduria. z ansī mesmo delo q̄ ptenece alas substācias sp̄uales delas quales somos induzidos a bien o a mal: q̄ ptenece ala discreciō de los esp̄s q̄ es discernir entre ellos. z tan biē ala discreciō de los actos hūanos q̄ ptenece ala sciēcia como adelāte se dira. Mas p̄mēramēte tractaremos dela p̄fecia: z de rāpto q̄ es vn grado de p̄fecia.

Capitūlo. xj. si pertenece la p̄fecia a conocimiento.



Scrīue enel. j. libro de los reyes. esrl. ix. ca. q̄ el q̄ oy se di se pp̄ba: se llamaua en otro tpo viēte. z como la visió p̄tenezca aconocimēto. parece q̄ la p̄fecia

ptenece aconocimēto / porq̄ el pp̄ba conoce las cosas q̄ son de lexos z remotas del conocimēto del hōbre. E ansī pp̄ba es dicho de p̄q̄ quiere dezir lexos: z p̄ba nos q̄ gere dezir apariciō de las cosas que son lexos del conocimēto del hōbre. En de dize sant ysidoro enel libro delas etimologias q̄ los p̄fetas se llamanā veyentes enel viejo testamento: porq̄ veyāto q̄ otros no veyā: z acatauan las cosas que erā ascōdidas enel ministerio. E por esto los gētiles los llamanā vates q̄ fue toma do este nōbre a vi mētis q̄ gere dezir fuerza dela mente. Mas porq̄ como scrīue el apostol alos de corinthio. Vnicuiq̄ dāt manifestaciō sp̄s ad vtilitatē. xij. ca. A cada vno es dado manifestaciō del espíritu a vtilidad. E adelāte dize. Ad edificaciōnē eccl̄ie. xiiij. c. A edificaciōnē dila yḡlia. de alli es que la p̄fecia secūdariamente cōsiste enla habla en q̄nto los p̄fetas declarā a edificaciō de los otros las cosas q̄ diuinalmēte les son manifestadas segū aq̄llo de ysayas q̄ dize. Que audiui a dño cperantū deo isrl̄ annūciāni vobis. ca. xij. Lo q̄ oy al señor delas cōpañas dios de isrl̄. anūcie a vos otros. z segū esto como dize sant ysidoro enel libro delas etimologias puede se dezir los p̄fetas: quasi p̄fetratores: porq̄ dizen las cosas por venir o que alos otros son ascōdidas. Mas por que las cosas q̄ son sobre el conocimēto hūano no z son diuinalmēte reueladas: no se pueden cōfirmar por rāzon hūana: ala q̄l excede segū la opaciō dela v̄tud diuina por tātō ptenece lo tercero ala p̄fecia: opaciō de milagros segū aq̄llo q̄ dize. P̄dica uerūt vbiq̄ dño coopante z sermonē cōfirmante sequentibus signis. Adarēt vltimo. predicaron en todo lugar obrando el señor z confirmando la palabra con señales z marauillas. porq̄ esto es como vna confirmaciō dela manifestaciō dela p̄fecia segund aquello que se escrīue enel deuteronio que dize. Non surrexit propheta vltra in israel sicut Moyses quem noisset dominus facie ad faciem in omni

bus signis atq; portentis. vltimo capitulo. No se leuanto mas propheta en israh el tal como moysen al qual conociesse el señor de faz a faz en todas las señales 2 maravillas. E assi parece como la propheta principalmente pertenece a conocimientor secundariamente ala habla. 2 lo tercero a operacion de milagros.

Capitulo tercero si es habito la propheta.

Eerca delo segundo que conuiene cōsiderar si la propheta es habito: parece claro q̄ no. porque por el habito ca da vno obra quando quiere lo qual non baze el propheta /dela propheta segun parece de eliseo enel quarto libro delos reyes. iij. capitulo que como josaphat requiriesse a eliseo por saber las cosas que auian de ser: y le faltasse el spiritu de propheta. hizo traer vn instrumento de musica que llaman psalterio: porque por los cantos de alabanga que fiziesen al señor: descendiesse enel el spiritu de propheta 2 le reuelasse lo que desleaua como dize assi mesmo sant gregorio sobre el ezechiel. E porque como dize el apostol a los de epheso. Omne quod magnifatur lumen est. v. capitulo. Todo lo que es manifestado es lumbr por que assi como la manifestacion dela vision corporal es hecha por lumbr corporal: assi la manifestaciō dela vision intelectual es hecha por la lumbr intelectual 2 conuiene que la tal manifestacion sea proporcionada ala lumbr por la qual es hecha assi como el efecto a su causa: por tanto como la propheta perte nezca al conocimiento que es sobre toda razon natural. conuiene por semeiante: que ala propheta se requiera vna lumbr intelectual que exceda a toda lumbr de razon natural. segun aquello de micheas que dize. Cum sedero in tenebris: dominus lux mea est. septimo capitulo. Lo

mo esouiere en las tinieblas: el señor es mi luz. La lumbr puede estar en alguna cosa en dos maneras /o por manera d' ser ma permanente assi como la lumbr corporal es enel sol y enel fuego o por manera de vna impresion que passa assi como enel ayre quando es alumbraço. La lumbr prophetica no es enel propheta por manera de serma permanente que si assi fuesse podria el propheta viar de propheta en todo tiempo que quisiessse lo qual es falso como escriue sant gregorio sobre el ezechiel diziendo. Aliquando prophetae spiritus deest prophetis: nec semper eorum mentibus pressio est /quatenus cum habet non habent: si se habet vt cognoscant ex dono habere quod habet. Algunas vezes falta a los prophetas el spiritu de propheta 2 no le ha siempre quando le quieren. Porque quando les faltare: conosci can que le han por don quando se cuitre. Assi parece de eliseo que dixo ala muger sumamitis. Anima cuius in amaritudine est: 2 dominus celauit a me 2 non indicauit mihi. iij. romanoz. quarto capitulo. La su anima es en amargura: y el señor me lo ha encubierto que no me lo quiso reuelar. Por do parece q̄ la lumbr prophetica es enlamente del propheta por vna manera de impresion que passa segun a quello que es significado enel exodo que dize. Cumq; transibit gloria mea ponam te in foramine petre. xxiij. capitulo. Como passare la mi gloria yo te pore enel forado dela piedra. y enel tercero delos reyes se escriue que fue dicho a belias. Egreere 2 sta in monte coram domino: 2 ecce dominus transijt. xij. capitulo. Sal fuera y esta enel mote ante el señor: 2 abe el se señor passa. E de aqui es que como el ayre ha menester nua luz para fer alumbraço: assi la mente del propheta nua reuelacion assi como el discipulo que no tiene bien alcançados los principios del arte q̄ ha menester de fer instruydo d' cada vno d' ellos segun aquello de ysayas q̄ dize. Adane erigamibi aurem vt audiam

quasi magistrū. v. capitulo. En la mañana me endereça la oreja: porque le oya así como a maestro. Así mismo demuestra la manera del hablar dela prophecía segun que dize. hablo el señor a tal: o a tal profeta / o hecha es la palabra del señor sobre tal profeta. e así parece como de spiritu de prophecía no es siempre en el profeta salvo por vna manera de impressiō que passa. queda empero en la mente del profeta vna habilidad para poder ser mas ligeramente alumbrada otras veces despues que passa la tal illustraciō: así como el madero que vna vez es ya qmado se toma mas ligeramente a encender. E así como la mente que ya es movida a deuociō: avn que la pierda torna mas ligeramente a ella. por lo qual dize sant augustin en el libro 6 de orar a dios que es necessario frequentar las oraciones para que la deuociō que vna vez ya es movida no se amate del todo.

Capitulo. iiii. si la prophecía es delas cosas futuras contingentes solamente.

Ese sant Gregorio sobre el ezechiel que dlas pphecías vnas son dello que es por venir así como aquello de ysayas que dize. Ecce virgo concipiet e pariet filium. vij. capitulo. Catado que vna virgen concebira e parira hijo. E otras son delas cosas preteritas así como aquello del genesis que dize. In principio creauit deus celum e terram. En el principio creó dios el cielo e la tierra. E otras son de presente así como aquello que scrive el apostol en la primera a los de corintio diziendo. Si omnes proferent: intret autē quis infidelis: occulta cordis eius manifestata sunt. xiiij. capitulo. Si todos profetizen y entre algun infiel las cosas escondidas de su coraçon son manifestas

por do parece que la prophecía no es solamente de las cosas que son por venir / mas aun delas passadas y presentes. por que la manifestaciō que es hecha por algūa lumbrē: a todas aquellas cosas se puede estender que son subiectas ala tal lumbrē así como la visiō corporal se estiende a todos los colores. y el conocimiento natural del anima se estiende a todas las cosas que son subiectas ala lumbrē del intellecto agente. Pues como el conocimiento profetico sea por la lumbrē d'vna: por la qual sepueden conocer todas las cosas passadas: presentes e por venir: así diuinas como humanas. tan bien espirituales como corporales. Por tanto se estiende la reuelaciō profetica a todas ellas segun que es hecha reuelaciō de las cosas que pertenecen ala excelencia de dios e al ministerio de los espiritus angelicos. Así como es aquello de ysayas qdize. Audi do minum sedentem super solium excelsum. sexto capitulo. Yo vi al señor sentado sobre vn alto trono. E tambien la profecia contiene lo que pertenece a los cuerpos naturales segun aquello de ysayas qdize. Quis mēsuisset pugilum aquas. xl. capitulo. Quien metio las aguas en su puño. Contiene así mismo lo que pertenece alas obras de los hombres segun aquello de ysayas que dize. Frang e furienti panem tuum. xlvij. capitulo. parte tu pan al hambriento. Contiene así mismo las cosas de los euentos futuros segun aquello de Ysayas que dize. Venient tibi duo in die vna subito sterilitas e siccitas. xlvij. capitulo. Subito ycrnan a ti dos cosas en vn dia: esterilidad e biudēz. Es empero de considerar que por que la prophecía es delas cosas que son leços del conocimiento del hombre: tanto aquellas cosas pertenecen mas propriamente a prophecía que son mas remotas del humano conocimiento. Cerca dello qual son tres grados. El vno es delas cosas que son apartadas del co

nocimiento del hombre segun el feso: mas no de todos los hombres: anſi como por el feso conoce alguno hombre las cosas q le ſon preſentes ſegund el lugar: que otro no las conoce por el feso humano: conuiene aſaber porque le ſon aſentes. E anſi conocio Eliſeo profeticamente lo que gaeſi ſu diſcipulo hizo en ſu aſencia como ſe eſcriue en el quarto libro delos reyes. en el quinto capitulo. E anſi los pensamientos del coraçon de vno ſe manifiſta a otro propheticamente ſegund lo del apoſtol que arriba fue dicho. E por eſta manera tan bien las cosas que vno ſabe de moſtratiuamente pueden ſer reueladas a otro propheticamente. El ſegundo grado es delas cosas que vniuerſalmente eſceden al conocimiento de todos los hombres: no porq ellas en ſi meſmas no ſean conocibles: mas por defecto del conocimiento humano: anſi como el miſterio de la trinidad fue q reuelado por el ſeraphim que deſia tres vezes ſanctus ſanctus ſanctus. como ſe eſcriue en el ſeyto de yſayas. El tercero grado es delas cosas que ſon apartadas del conocimiento de todos los hombres: por que enſi meſmas no conocibles. Anſi como las cosas contingentes futuras ſon quales no es determinada la verdad. E porque lo que es vniuerſal: ſegund ello meſmo es mas principal que lo que es particular: por otro: por tanto lo que mas propriamente pertenece ala prophesia es la reuelacion delos cuentos ſuuiros: de onde es tomado el nombre de prophesia. Onde diſe ſant Gregorio ſobre el Ezechiel que como prophesia ſea dicha: porque diſe las cosas que ſon por venir: quando habla delas cosas paſſadas o preſentes que pierde la rason de ſu nombre. E Caſſiodoro diſe que prophesia es vna inſpiracion o reuelacion diuina que con verdad inefable manifiſta los cuentos delas cosas.

Capitulo. I. ſi cada profe-

ta conoce todas las cosas prophetables.

Egund aquello de Amos que diſe. Non faciet dominus deus verbum niſi reuelauerit ſecretum ſuum ad ſeruos ſuos prophetas tercio capitulo. No bara el ſeñor dios palabra ſino reuelare ſu ſecreto alos ſus ſieruos prophetas. parece que el propheta conoce por reuelacion diuina todas las cosas que ſe han de conocer propheticamente. Empero es en contrario lo que ſan Gregorio eſcriue ſobre el Ezechiel diſiendo que algunas vezes el eſpiritu de proſecia toca ala mente del propheta delo preſente / 2 no delo por venir. E otras vezes la toca delo ſuuro 2 no delo preſente. E parece ſer anſi porque diuerſas cosas no es neceſſario de ſer juntamente ſaluo por alguna cosa en quien ſon ayuntadas 2 dependen de ella: anſi como podemos deſir que es neceſſario de ſer junta mente todas las virtudes: por la prudencia o la caridad en quien todas virtudes ſon conexas. Todas las cosas que ſe conocen por alguno principio: ſon ayuntadas en el 2 dependen del. 2 por tanto el que perfecta mente conoce el tal principio ſegund toda ſu virtud: juntamente conoce todas las cosas que por el ſe pueden conocer: mas no conocido el tal principio o totalmente no alcançado no es de neceſſidad conocer juntamente todas las cosas que por el ſe pueden conocer: mas que cada vna de aquellas cosas ſea manifiſtada por ſi. E anſi ſe pueden conocer las vnas 2 no las otras. El principio delas cosas que proſetica mente ſon manifiſtadas por lumbre diuina: es aquella prima verdad: la qual los prophetas no veen en ſi meſma. E por eſſo no es de neceſſidad que conozcan todas las cosas prophetables: mas q cada vno delos prophetas conozca algunas dellas ſegund que le ſuere becha eſ-

pecial reuelacion de vna cosa o de otra. z
 así la autoridad de Amos que en princi-
 pio diximos: entiende se que el señor reue-
 la a sus prophetas todas las cosas que so-
 necesarias ala instrucción de su pueblo. no
 empero todas a cada vno dellos: mas
 vnas a vnos z otras a otros. La la pro-
 fecia es como vna cosa imperfecta en el ge-
 nero dela reuelacion diuina: segun aque-
 llo del apostol: que dize prima Corinthi-
 orum. xiiij. que las prophetias seran cua-
 cuadas: z que de parte prophetamos co-
 uiene asaber imperfectamente. por que la
 perfection dela reuelacion diuina: no pue-
 deser sino en la bienauenturança: como di-
 ze luego el apostol. Cum venerit quod p-
 fectum est euacuabitur quod ex parte est.
 Como viniere lo que es perfecto: sera e-
 uacuado lo que es dela parte: lo qual se-
 ra quando dios que es principio de todo
 lo que es sobre el conocimiento natural:
 fuere visto por su essencia como le veen los
 bienauenturados perfecta mente z por
 manera de forma permanente segund a-
 quello de los salmos que dize. In lumine
 tuo videbimus lumen. en la tu lumbre ve-
 remos la lumbre.

**Capitulo sexto si el pro-
 pheta sabe discernir lo que ve diuinal-
 mente: dello que ve por su proprio espi-
 ritu.**

Dize sant Gregorio sobre
 el Ezechiel que alas de ve-
 zes los santos profetas qua-
 do procuran de saber algu-
 nas cosas por el grand viso que tienen de
 prophetizar las dizen de su proprio espi-
 ritu z piensan que son del espiritu prophe-
 tico. Esto es porque la mente del prophe-
 ta es alumbrada de dios en dos mane-
 ras vna por expresse reuelacion: E otra
 por vn instinto que algunas de vezes pade-

cen las mentes humanas sin lo conocer
 como dize sant Augustin sobre el generis
 ala letra segundo capitulo. Onde de a-
 aquellas cosas que el profeta conoce expre-
 ssa mente por espiritu de profecia: grand
 certidumbre tiene: z por muy cierto que le
 son reueladas diuinalmente. Segundo a
 quello de Iheremias que dize. In veri-
 tate misit dominus ad vos vt loque-
 rer in aures vestras oia vba hec. vicesimo
 sexto capitulo. En verdad me embio el se-
 ñor a vos otros para que hablasse en vue-
 stras orejas todas estas palabras. E po-
 demos tomar señal dela certidumbre pro-
 phetica: porque amonestado abraam en
 vision prophetica: se aparejo a fazer sa-
 crificio de su fijo. Lo qual no hiziera sino
 fuera muy cierto dela reuelacion diuina.
 Mas en las cosas que el propheta cono-
 ce por el tal su instinto: así se ba ene-
 llas: que no sabe discernir si las ba yma-
 ginado por instinto diuino: o por su mes-
 mo espíritu. porque todas las cosas que
 conocemos por instinto diuino: no nos so-
 manifestadas so la certidumbre prophe-
 tica: por que el tal instinto es vna cosa im-
 perfecta en el genero de prophetias. Em-
 pero por que dello tal no pueda acaescer
 error. Luego los prophetas corregidos
 por el espíritu sancto: conocen del la ver-
 dad z se reprehenden si dixieron falsedad.
 Como el mesmo san Gregorio dize. E
 por tanto cerca dello que escrime sant Au-
 gustin en el sexto libro delas confessions
 que su madre dezia: no se porque sabor
 que por palabras no podia explicar: que
 era entre dios reuelante z su anima soñan-
 te: z aquello de Iheremias que dize.
 Propheta qui habet somnium: narret
 somnium. z qui habet sermonem meum
 loquatur sermonem meum. vicesimo ter-
 cio capitulo. El propheta que tiene sue-
 ño recuente el sueño: y el que tiene mi pa-
 labra diga mi palabra. Deue sexto
 entender quanto alas cosas que son reue-

ladas clara mente por espíritu prophe-
tico que se pueden discernir delas otras/
ansi que se conoce qual es sueño/o qual vi-
sion propbetica: mas no quãto alas que
son reueladas por instincto diuino sola-
mente.

Capítulo septimo si pue- de bauer cosa falsa en la prophecía.

No dria se dudar si puede ser
falso algo dello que se conoce
por espíritu propbetico: por
que segund algunas autori-
dades dela sancta escriptura parece que
si. Segundo aquello de Ysayas que pro-
pheticamente anuncio a Ezechias dizi-
endo. *Dispone domini tui quia morieris*
tu z no viues. Dispon z ordena tu casa q̃
moriras z no beuiras. E despues le fue-
ron añadidos quinze años de vida. Co-
mo se escribe enel quarto libro delos rey-
es enel vigesimo capítulo. Y en Ysay-
as alos treynta y ocho capitulos. E tam-
bien a Iheremias dixo dios. Repente lo-
quar aduersum gentem z aduersum re-
gnum vt eradicem z destruiam z disperdā
illud. Si penitenciam egerit gens illa a-
malō suo quod loquuntur sum aduersus
eam: agam z ego penitenciam super ma-
lo quod cogitanti vt facerē ei. decimo octa-
uo capítulo. Yo hablare adefora contra la
gente z contra el reyno por que lo destruy-
gue destruya z pierda: z si aquella gente
biziere penitencia de su mal que hable cō-
tra ella: bare yo penitencia del mal que pē-
se s̃ le bazer. Esto ansi mismo parece por
exemplo delos de Ninive que les dixo
Jonas por mandado de dios que dende
en quarenta dias serian subuertidos. E
no fue ansi: mas antes dize la escriptura.
Adversus est dominus super maliciam
quam dixit vt faceret eis z non fecit. Jo-
ne tertio. Amergendose el señor sobre la
malicia que dixo de les bazer z no la hizo

E por tanto para la declaracion de todo
esto es de notar: que la presençia diuina a
cata las cosas que son por venir: en dos
maneras. La vna segun que son en si mes-
mas en quanto las acata presentes. E la
otra segun que son en sus causas: en quã-
to vee la orden delas causas alos efectos
z aun q̃ las cosas futuras segun q̃ son en si
mesmas: sean determinadas a vna cosa.
Empero segun que son en sus causas: no
son ansi determinadas que no puedan ser
en otra manera. E aunque estas dos ma-
neras de conocimiento sean siempre jun-
tas enel intelecto diuino: no se ayuntan si
empre en la reuelacion propbetica: mas
ban se en la tal reuelacion como la doctri-
na del maestro al discipulo q̃ dello le mue-
stra z dello no. E ansi algunas de vezes
en la reuelacion propbetica es impressa
vna semejança dela presençia diuina se-
gund que acata en si mesma las cosas fu-
turas: Y entoncez ansi vienen como son
propbetizadas: segund aquello de Ysay-
as que dixo. *Ecce virgo concipiet z paria-
et filium.* Una virgen concibira z parira
hijo. E otras vezes es impressa vna se-
mejança dela presençia diuina segund
que conoce la orden delas causas: alos
efectos. y entoncez alas vezes no acacen
las cosas como son propbetizadas. ansi
como fue lo de Ninive z lo de Ezechias.
Adas ni por esso hay falsedad en la pro-
fecia: por que el seso dela tal prophecía
es: que la disposicion delas causas infe-
riores. agora sean delas cosas naturales
agora delas obras humanas: requiere
que se siga el tal effecto: E ansi se deve
entender lo que Ysayas dixo a Ezechi-
as. *Admoras z no biuiras: como si dixie-
ra la disposicion de tu cuerpo se ordena*
ala muerte. E lo que dixo Jonas que
havia de ser subuertida Ninive. Quiso
dezir que sus meritos aquello requirian
conuiene a saber / que fuese subuertida:
Adas por la penitencia mudo el señor la
sentencia que los perdono. E quando la

escriptura dize que dios se arrepiente / o baze penitencia de alguna cosa : es modo de hablar por vna figura que llaman metaphora en quanto baze a semejança de los que se arrepienten mudando la sentençia aun que no muda el consejo. La de siempre supo lo que aquellos bavian de bazer.

Capítulo octauo si es cosa natural la prophecía.

NA prophecía no es de natura : sino por don del espíritu sancto. Segund aquella auctoridad de sant Pedro que dize. Non enim voluntate humana allata est aliquando prophecía : sed spiritus sanctus inspirante loquuti sunt sancti dei homines. secunda Petri primo capitulo. En verdad no es hecha alguna vez prophecía por voluntad humana : mas por el espíritu sancto inspirante hablaron los sanctos hombres de dios. Onde con uisene agora notar : que delas cosas futuras puede ser el conocimiento prophetico en dos maneras como ya es dicho. La vna segun q̄ son en si mismas. La otra segund que son en sus causas. Conocer las cosas que son por venir segund que son en si mismas es propio del intellecto diuino ala eternidad del qual son todas las cosas presentes. E por esso el tal conocimiento delas cosas futuras no puede ser a natura sino solamente por reuelacion diuina : mas las cosas futuras segun que son en sus causas bien se pueden conocer del hombre por conocimiento natural. Ansi como conoce el medico si ha de sanar o morir el enfermo por las causas que alli conoce : cuyos effectos sabe ya por experimento. E tal conocimiento de las cosas futuras puede ser en el hombre a natura en dos maneras. La vna

ansi que el anima luego pueda conocer lo que es por venir dello que en si mesma tiene. E desta manera como dize sant Augustin sobre el generis ala letra. algunos quisieron dezir que el anima tomiesse alguna fuerza de adivinar. Lo qual parece segund la opinion del platon que puso que las animas tienen conocimiento de todas las cosas : por la participacion delas ydeas. Mas que se escurece en ellas el tal conocimiento por el ayuntamiento que tienen al cuerpo / en unas mas / y en otras menos : segund la diuersidad dela pureza de los cuerpos. E segund esto podría se dezir que los hombres que no tuessen muy tenebrosas las animas por el ayuntamiento del cuerpo : pueden conocer las tales cosas por su propia ciencia. Mas esta opinion contradize sant Augustin por : quanto el anima no tiene siempre fuerza de adivinar cada y quando quiere. E por que parece mas verdadero que el anima alcanza conocimiento de las cosas sensibles segund la sentençia del Aristotil. E por tanto es mejor dezir en otra manera : conuiene al saber : que los hombres no tienen conocimiento de las cosas futuras : mas que las pueden adquirir por via de experiencia. En la qual son ayudados por la disposicion natural segund que en el hombre se falla mayor perfection de la virtud ymaginativa e claridad del entendimiento que se puede dezir la otra segunda manera. Empero este conocimiento natural delas cosas futuras : es diferente del primero que es por reuelacion diuina en dos maneras : la vna que el primer conocimiento puede ser de quales quier cosas futuras e sin falsedad alguna : mas el conocimiento que se puede bauer naturalmente : es cerca de algunos effectos a los quales se puede entender la experiencia humana. la segunda manera es que la primer prophecía es segund la verdad inefable. E no la segund da que puede ser falsa. y el primer cono-

Segunda

cimiento pertenece a prophecia propia mente 2 no el segundo. Porque como ya es dicho: el conocimiento prophetico es dello que excede a todo conocimiento humano. E por esso diremos que prophecia simpliciter dicha: no puede ser a natura: salvo solamente por reuelacion diuina. Onde aquello que san Gregorio pone en el quarto de sus dialogos: diziendo que alas vezes las animas por su fuerza 2 fortaleza conocen algo dello futuro. E sant Augustin sobre el generis ala letra dice q el anima humana segun que fuere abstrayda de los sentidos corporales: le conviene conocer las cosas futuras. Entiendo se en quanto por la tal abstraccion: es hecha mas abile para recibir la influencia delas substancias espirituales 2 los fortes mouimientos que delas impressiões delas causas naturales: q dan en la ymaginacion humana. E para recibir los tales mouimientos: es impedida quando es ocupada cerca delas cosas sensibiles. E por esso dice san Gregorio que quando el anima se acerca ala muerte: por la fortaleza de su natura conoce algo dello que es por venir. Conuiene saber en quanto recibe tan bien las pequenas impressiões: o conoce lo que es por venir por reuelacion angelica: mas no por su propia virtud. Porque como dice sant Augustin sobre el generis ala letra. Si esto touiesse el anima seria en su poder de conocer quanto quisiessse lo que es por venir. Lo qual parece claramente falso. E ansi el conocimiento que el hombre alcanza en sueños: de algunas cosas futuras: o es por reuelacion delas substancias espirituales o de alguna causa corporal. por que qualquier cosa destas: es mejor en los que duermen que no en los que velan. por quanto el anima del q vela: es ocupada cerca delas cosas exteriores y sensibiles: por onde puede menos recibir las tales impressiões ansi delas substancias espirituales como delas cosas naturales. Mas quan-

to ala perfeccion del iuyzio: mayor es en el que vela que en el que duermie. E quanto al conocimiento que los animales brutos tienen delas cosas que son por venir. Es solamente por las causas naturales delas semejables cosas que mueuen la fantasia dellos 2 mas que la delos hombres. por que las fantasias delos hombres mayormente quando velan disponen semas: segund la razon que segund las impressiões delas causas naturales. E la razon baze al hombre tener mayor conocimiento: que a los animales la impressiões delas tales causas. E ansi diremos que prophecia propriamente dicha no puede ser a natura sino por reuelacion diuina. Segundo que es necessaria ala gouernacion delos fieles. E mayormente en la orden al culto diuino. para lo qual no basta la natura: mas es menester la gracia segund aquello del sabio que dice. Cum prophecia de fecerit dissipabitur populus. prouerbiorum vicefimo nono. Como saltare la prophecia sera destruydo el pueblo.

Capitulo nono si la prophecia es de dios mediante los angeles.



An dionisio hablando delas visiones propheticas: en el quarto capitulo dela celestia al jerarchia dice ansi. diuinas visiones gloriosi patres nostri adepti sunt per medias celestes virtutes. los gloriosos padres nuestros: alcanzaron las visiones diuinas: mediante las virtudes celestiales. Por do parece que la reuelacion prophetica es hecha mediante los angeles. Por que como escribe el apostol a los Romanos. Que adeo sunt ordinata sunt. xiiij. Las cosas que son hechas por dios: todas son bien ordenadas. puez como dice el mismo san Dionisio. La orden de la diuinidad tiene esto: que dispone las cosas infimas por las me-

días lo más altas. Onde como los angelles sean me: los entre dios z los hombres segun que mas participan dela perfeccion dela bondad diuina que no los hombres: por tanto las illuminaciones z reuelaciones diuinas son hechas de dios a los hombres por sus santos angelles z si pareciera a alguno contrario: conuiene asaber q las tales reuelaciones sean hechas de dios immediate z no por los angelles. por a quella auctoridad del septimo dela sabiduria. Onde dize que la tal sabiduria de dios se passa en las animas sanctas z constituyē prophetas z amigos de dios. A esto diremos que la caridad por la q el hombre becho amigo de dios es perfeccion dela uoluntad en la qual solo dios puede imprimir z mouer la tal uoluntad a que le ame. Mas la profecia es perfeccion del intellecto enel qual puede asy mesmo imprimir el angel. z por esso no es semejable razon dello vno alo otro. Onde aun que la profecia se cuente entre las gracias gratis dadas: segund aquello del apostol que dize. *Diuisiones gratiarum sunt. Sont diuisiones de gracias.* Auemos de entender que las tales gracias se atribuyen al espū sancto asy como de primero z principal principio. El qual las obra en nos mediante los espiritus angelicos. E por tanto aun que cassiodoro diga que la profecia es reuelacion diuina. z no diga reuelacion angelica: no se sigue que no sea hecha por los espiritus angelicos. mas como sea dios el principal obrador nombrola diuina z no angelica.

Capitulo. x. si requiere disposicio natural para la prophecia.



Acha razon parece que se requiera disposicion natural para la prophecia. Lo vno por q la especulacion dela prophecia es mas alta que dela ciencia adquirida. Pues si la indisposicion natural in

pide la especulacion dela tal ciencia: como vemos que muchos por mala disposicion no la pueden alcanzar. Sigue se que mucha mas se requiera para la especulacion profetica. Lo otro parece por esto: por que la indisposicion natural impide mas al hombre que el impedimento accidental. Pues si por el impedimento accidental se puede impedir la especulacion dela profecia como dize san jeronimo sobre san matheos: que enel tiempo que el hombre se ocupa cerca de los actos conyugales z se da al officio dela generacion no le sera dada la presençia del spiritu sancto aun que sea profeta: parece bien que se requiera disposicion natural para la profecia. Empero la verdad esta en contrario. Porque como dize sant Gregorio en la primera Homelia de penthecostes. *Implet spiritus sanctus citharedum puerū z psalmistā facit: implet pastorē armenorum sicut moros vellicantem z prophetā facit.* Dinche el spiritu sancto al moço tañedor de guitarra / z haze lo psalmista. binche al pastor de ganado z haze lo propheta. Por do parezca que para la prophecia no es necessaria disposicio alguna precedente: mas solamente depende la tal gracia dela uoluntad del spiritu sancto como el apostol escriue a los de corinthios diciendo. *Hec omnia operatur vnus idē spūs diuidēs singulis prout uult.* Todas estas cosas obra vno z aquel mesmo spiritu sancto que reparte acada vno segund le plaze. Pues diremos agora que prophecia propriamente es dicha dela inspiracion diuina: z no de alguna causa natural como ya fue dicho que la que es por causa natural: dize se profecia en alguna manera: Mas no por q ello sea propia mente. Onde que como sea dios el principal obrador dela prophecia: ninguna disposicion natural precedente ha menester para obrar lo que le plazze. ansy en las cosas corpales como espirituales. ca el ordina z dispone todas las cosas a su vo

luntad z puede junta mente induzir cõ la obra: la disposicion que conuene. z assi mesmo disponen el animã en su creacion z darle gracia para profetizar. z por tanto respondiendo alo que primero fue dicho. diremos que la speculacion dela sciencia es hecha por causa natural. La natura no puede obrar sino por disposicion precedente en la materia: mas en la profecia cuya causa es dios: no es necessario a questo. Podria empero ser impedida la reuelacion profetica por alguna indisposicion natural. Ansi como si vno perdiessse del todo el seso / o por alguna grande passion de ira / o concupiscencia carnal / o de cosa semejable que podria por lo tal ser el hombre impedido de profetizar: mas quãdo dios que es el principal obrador quiere obrar la profecia por alguno: el quita la indisposicion z impedimento quando le place z conuene.

Capi. xj. si se requiere bõdad z sanctidad para la profecia.



Segũd la autoridad que fue dicha del libro dela sabiduria: la qual dize q̃ la sabiduria de dios se passa en las animas santas por las oraciones z constituye los profetas z amigos de dios: bien parece que se requiera bõdad z sanctidad para la profecia: lo qual ansi mesmo parece por la razon por quãto los secretos no se deuen reuelar sin a los amigos segun aquello que el señor dize. Vos autẽ dixi amigos quia omnia quecumq; audini a patre meo nota feci vobis. Iohannis. rv. Yo vos dize amigos: porque vos manifestẽ todo lo que oy de mi padre. Ansi mesmo parece porque lo q̃ diximos de amos Non faciet dominus verbum nisi reuelauerit secretum suum ad seruos suos prophetas. iij. ca. No bora el señor dios palabras sino reuelare su secreto a los sus sier

uos pphas. por do parece q̃ los prophetas sũ amigos de dios. lo qual no podria ser sin caridad z por consiguiente sin bõdad z sanctidad. E aun el philosopho dize en el libro de somno z vigilia. que si la aduinacion delos sueños es de dios: no es conuenible darla a qualquiera / si no a los varones muy buenos. Pues como sea cierto que el don dela profecia sea de dios: bien parece que no lo deua dar sino a los sanctos z amigos suyos. Empero muchas vezes es el contrario ansi como parece de Balam z de otros que bouieron reuelaciones verdaderas aun que fueron ellos malos. z por esso es de notar q̃ la bõdad delas columbres: se puede considerar segund dos cosas. Lo vno quanto ala rayz interior que es la gracia gratum faciens. que baze al hombre gratiofo a dios. E lo otro quanto alas passiones interiores del anima z las acciones exteriores. La gracia gratum faciens es dada al hombre principal mente para que su anima se ayunte con dios por amor. Como dize sant Augustin en el decimo quinto libro dela trinidad: nisi impartiatu r vniciuq; spiritus sanctus scilicet vt cum dei z proximi faciat amato rem ille a sinistra non transfertur ad dexteram Si el espiritu sancto no fuere comunicado a qualquiera para que lo bage amor de dios z del proximo: aquel tal no passara dela siniestra ala diestra. E por esso todo lo que puede ser sin caridad: puede ser sin la gracia gratum faciens: z por consiguiente sin buenas obras. La profecia bien puede ser sin caridad como parece por dos cosas. Lo vno porque la profecia pertenece al intellecto cuyo acto precede al acto dela voluntad la qual baze perfecta la caridad. Onde escriuiendo el apostol en la primera a los de corinthio. Cuenta la prophecia alas cosas que pertenecen al intellecto que pueden ser sin caridad. La otra razon es por que la prophecia es dada a vtilidad dela yglesia.

ansi como las otras gracias gratis da-
das segun lo que el mesmo apostol. escri-
ue a los de corinthio diziendo. *Unicusqz*
datur manifestatio spiritus ad utilitatem
A cada vno es dada manifestaci6n del spi-
ritu a utilidad. 2 por tanto es aqui de no-
tar que el espiritu de prophecia no es da-
do siempre al propheta por el bien de si mes-
mo. Conuiene asaber para que ame a di-
os 2 se ayunte con el por caridad: mas da-
se alas vezes solamente por la utilidad de
otros 2 no del mesmo propheta. 2 por esto
puede ser muy bien la prophecia sin bue-
nas obras quanto ala primera rayz de
aquesta bondad. Mas si considera-
mos la bondad delas costumbres segun
las passiones del anima 2 acciones exteri-
ores bien puede vno ser impedido de pro-
phetizar por la malicia delas tales costu-
bres. porque ala prophecia requiere se
grande eleuacion del intellecto ala con-
templacion delas cosas celestiales. segun
aquello del ezechiel que dize. *Sili ho-*
minis sta super pedestuos 2 loquar te-
cum. ij. capitulo. Dijo del hombre esta
sobre tus pies 2 hablare contigo. 2 dize
adelante. *Et ingressus est in me spiritus*
2 statuit me super pedes meos. Y entro
en mi el espiritu 2 puso me sobre los mis
pies. en lo qual se demuestra la eleuacion
dela mente: alo qual impiden muchas
tales passiones / 2 la mucha ocupacion
delas cosas temporales. Onde se lee en el
quarto capitulo del quarto libro de los re-
yes: que los hijos de los prophetas mo-
rauan juntamente con eliseo quasi bazi-
endo vida solitaria por fuyr las ocupaci-
ones temporales: por no ser por ellas im-
pedidos de propheetizar. E por tanto re-
spondiendo agora alas razones prime-
ras: diremos que el don dela prophecia
alas vezes se da al propheta por utilidad
suya 2 de otros: y los tales son en cuyas
animas passa la sabiduria diuina 2 los ha-
ze prophetas 2 amigos de dios: 2 otras
vezes se da al propheta para utilidad de
otros tan solamente 2 son ellos como in-

strumento dela operacion diuina sin apro-
uechar a si mesmos de los quales se escri-
ue en el euangelio: que diran el dia del suy-
zio. *Domine in nomine tuo prophetauimus.* Aha: heci septimo. Señor en tu nó-
bre propheetizamos. E les respondera el
señor. *Nunquam noui vos.* En verdad
que nunca vos conoci. Conuiene asaber
por mios. Onde dize sant Jeronimo en
la glosa sobre este euangelista que prophe-
tizaz o fazer miraglos 2 virtudes: o alar-
gar los spiritus malignos de los cuerpos
de los hombres alas deuezes no se conce-
de por merecimiento del que lo haze. mas
por la inuocacion del nombre de iesu xpi-
sto tan solamente: o por condenacion de
los que lo llaman 2 prouecho de los que
lo veen 2 lo oyen. E ansi exponiendo sant
Gregorio. aquello de sant iuan que dize
Vos autem dixi amicos quia omnia que
cunqz audiui a patre meo nota feci vobis
dize ansi. *Dum audita superna celestia a*
manus: amata iam nouimus quia amor
ipse noticia est. Quando oydas las cosas
altas 2 celestiales las amamos / ya ama-
das las conocimos porque el tal amor es
conocimiento. E desta manera hizo el se-
ñor a sus dicipulos manifestaz todas las
cosas: porque mudados de los defficos te-
rrenales: los enflamo en amor delas co-
sas celestiales. 2 segun aquesto no son re-
uelados siempre los secretos diuinales a
los prophetas: ni dados los tales dones
alos varones muy buenos como decia el
philosopho / mas son dados alas deue-
zes a los que el señor escoje para aquello
segun que el juzga ser mejor darlos aq-
ellos: que a otros mas perfectos.

**Capitulo. xij. si puede ser algu-
na prophecia de los demonios.**



2 quanto para la prophe-
cia como ya es dicho: se re-
quiere ser iluminada la me-
te del propheta. lo qual el
demonio non puede bazer: mas antes
procura dela escurecer 2 poner errores

contra nra fe: dela qual es señal z cõfirma-
ciõ la pfeçia como se efcricue en la glosa so-
bre aqullo del apostol q̄ dize. Sine pfeçia
secundũ rationem fidei. do dizela glosa.
sa. nota q̄ en el cõtar delas gracias comi-
ença dela profecia que es la primera pro-
bacion que nuestra fe sea razonable. por
que los creyentes recebido el espíritu san-
cro profetizauan. por tanto parece segun
aquesto que no pueda ser hecha profecia
por los demonios salvo solamente por di-
os: mas ballamos algunas autoridades
encontrario: segun aquello que se efcricue
en el terçero delos reyes: que se dize *Lō-
gregate ad me vniuersũ israel in mōte car-
meit: z prophetas Baal tercentos quin-
quaginta: prophetasq̄ lucorũ quadrin-
gentos qui comedunt de mensa Jezabel
viii. capitulo. Allegadme todo el pueblo
de israel en el monte carmelo. Los pro-
phetas de Baal trezientos z cinquenta.
E quatrocientos prophetas delos lucos
q̄ comē dela de mesa jezabel. Los q̄les
prophetas eran aduinos delos demoni-
os. z por tanto es denotar que la prophe-
cia como ya es dicho trae en conocimien-
to muy remoto del conocimiento huma-
no. Mas como el intellecto angelico que
es de orden superior: sea mas alto z pue-
da conocer mucho mas que el intellecto
humano: lo qual es no solamente delos
angeles buenos: mas tan bien delos ma-
los que pueden conocer muchas cosas q̄
son lexos de nuestro conocimiento: por
tanto pueden los tales malignos spiritus
reuelar alos hōbres muchas cosas que
les son escondidas. las quales ellos alcã-
gan por su natural conocimiento. Mas
empero algunas cosas simpliciter rmo-
tas del conocimiento humano que solo
dios las puede conoser. La reuelacion
delas quales es dicha propia mente pro-
phetia. E aquesta semejante no puede
ser hecha sino por reuelacion diuina: se-
gund la nombra Cassiodoro. La otra
que es hecha por los demonios es dicha
prophecia segund alguna conforidad:*

mas no propriamente. E por esso en la sa-
grada escriptura: no sellaman los tales
prophetas simpliciter prophetas: mas
con alguna addiciõ: conuene saber lla-
mandolos falsos prophetas o prophe-
tas delos demonios o delos ydolos. En
de dize sant Augustin sobre el generi ala
letra *Lum malus spiritus arripit homi-
nem in bec scilicet visa/ aut demoniacos
facit/ aut arrepticios: aut falsos prophe-
tas. generi. xij. Como el espíritu maligno
arrebata al hombre: conuene asaber en-
las tales visiones o le base endemoniado
o arrepticio o falso propheta. E las co-
sas que los demonios reuelan alos sus
prophetas: no las reuelan alumbrando
la mente: mas por alguna vision ymagi-
naria o hablando sensiblemente. Y en es-
to es diferente esta prophecia dela ver-
dadera. z aun por otras algunas señales
exteriores se puede discernir la prophe-
cia delos demonios dela verdadera: co-
mo dize sant Juan crisostomo sobre sant
Matheos: que algunos prophetizan
en espíritu diabolico. Ansi como son los
aduinadores: mas son ansi conofcidos
que el diablo dize alas vezes cosas falsas
Y el espíritu sancto nunca: segun aquello
del deutronomio que dize. Sitacita co-
gitacione responderis quomodo possum
intelligere verbum. quod dominus non
est loquutus: hoc habebit signum: quod
in nomine domini propheta ille predixe-
rit z non cuenerit: hoc dominus non est
loquutus decimo octauo capitulo. Sire-
spondiere por tacito pensamiento como
puede entender la palabra que el señor no
hablo: Terna esta señal que si lo que el tal
profeta dixere en el nombre del señor: no
viniere: aqullo no lo hablo el señor. E an-
si parece quando el propheta dize algu-
na cosa que ansi no es aqullo tal no es por
reuelacion diuina: z aun parece acacer
ansi en algunas prophecias verdaderas
ansi como lo de Ysayas que anuncio la
muerte de Ezechias. E lo de Jonas
quando anuncio la destrucion de ninue.*

Fue aquesto porque fueron reveladas a aquellas cosas segund que eran en sus causas cuyos effectos fueran tales como les aua sido revelado: mas por quánto hizieron penitencia mudo el señor la senten-
cia. la qual mudança luego por semejan-
te reuelo a los mesmos prophetas porque
no quedassen engañados. ca en lo de ys-
ayas se lee que le dixo el señor. *Vade & dic
ezechie: bec dicit dominus deus: audiui
orationē tuā & vidi lacrimas tuas: ecce
ego adiiciam super dies tuos quindécim
años. Ne & ydi a ezechias. Aq̃to dize el se-
ñor: dios: oy la tu oració & vi las tus la-
grimas: & por esso yo añadire q̃nze años
sobre tus días. E así por semejante fue
reuelado a Jonas la misericordia que ouo
el señor delos de ninive por la penitencia
que hizieron: lo qual no hazen los demo-
nios a sus prophetas salvo dexar los en
falsedad: q̃nto mas q̃aun q̃ la tal mudan-
ça no fuera reuelada a ysayas & a jonas
era manifesto que pues el señor los ame-
nazaua con aquella pena por sus malas
obras que arrepintiendo se de sus males
& baziendo penitēcia: el señor mudaria su
sentēcia como se lee muchas vezes delas
p̃fecias cominatorias. ca el señor es mas
propinco para auer misericordia: que para
executar la justicia. E así diremos que
bien puede bauer profecias delos demo-
nios: no empero que se puedan dezir pro-
piamente profecias mas segun algunas
semejanças ca los demonios no pueden
conocer las cosas futuras contingen-
tes: segun que son en sí mesmas: ni tan po-
co los pensamientos secretos del coraçon
del ombre salvo por algunos indicios & se-
ñales exteriores. E quando alguna pro-
fecia no se cumple segun que es dicha / o
se endereça a algun error así contra nue-
stra fe: como contra las buenas costum-
bres clara señal es q̃ no es hecha por re-
uelacion diuina. Otras señales pueden
ser cerca del modo dela tal reuelacion: por
onde se puede conocer la reuelacion dia-*

bolica dela diuina: por escriptura no se
podian bien declarar.

**Cap. xiiij. si los profetas dlos
demonios dize algunas vezes verdad.**



Echo parece dudoso si los
profetas delos demonios di-
zen algunas vezes verdad.
porque dize sant ambrosio q̃
toda verdad de qualq̃era que sea: es del
espíritu sancto. Onde como los p̃p̃bas
delos demonios sean informados por el
p̃p̃ritu maligno & no por espíritu santo: pa-
rece que los tales prophetas siempre de-
uan mentir pues son inspirados por esp̃i-
ritu mentiroso: segun lo que es escripto en
el vltimo del tercero delos reyes: que dize
*Egrediar & ero sp̃us mendax in ore omni
um prophetarū eius. Yo salore & sere el
p̃p̃ritu mentiroso en la boca de todos sus
profetas. Así mesmo el euangelista sant
Juan dize en el octauo cap̃lo que el diablo
es mentiroso & padre de toda mentira. E
quando habla mentira q̃ habla de sí mes-
mo: por ende parece que siempre los ta-
les profetas deuan mentir. Empero sa-
bemos que el propheta balá era aduino
dlos demonios & sabia muchas cosas por
arte magica: como se le scriue en vna glosa
sobre el. xiiij. del numero. & dixo muchas
reuelaciones verdaderas. así como es aq̃
llo que dize. *Orietur stella ex jacob & con-
surget virga de israhel & perciet duces mo-
ab. numeri. xiiij. nagera estrella de jacob
& leuantar se ba vara de israhel & ferira a los
duques de moab. E por tanto conuiene
considerar que es lo verdadero en el cono-
scimiento como lo bueno en las cosas. E
así como es imposible ballar cosa algu-
na que totalmente carezca de algun bien
Así es imposible bauer conocimiento
en que no sea alguna cosa de verdad co-
mo dize Berda que no hay doctrina fal-
sa en que no este mezclado algo verdadero
entre lo falso: q̃ aun la mesma doctrina de**

los demonios q̄ a sus prophetas instruye tiene algo de verdad por do sea recibida; porq̄ ansí es atraydo el intellecto alo falso por el apariencia dello verdadero; como la voluntad se inclina alo malo por el aparecía dello bueno. E por tal dize sant Juan crisostomo sobre sant matheos: q̄ es concedido al diablo desir algunas vezes verdad; porque sus mentiras sean creydas por algunas pocas verdades. E ansí diremos q̄ los phetas delos demonios no hablan siempre por reuelacion diabolica mas alas vezes por inspiracion diuina como se lee d̄ Balaam que le sablo el señoz aun q̄ era ppheta delos demonios. ca muchas vezes v̄a dios dios malos para p̄uecho delos buenos. E prenuncia algunas cosas verdaderas: por los semejantes prophetas; porque la verdad dela q̄l sus aduersarios dan testimonio/ sea mas creyble. E por q̄ los ombres creydo las tales cosas sean mas induzidos por los dichos de algunos ala verdad. Onde aun entre los gentiles que era pueblo apartado de dios: bono prophetas ansí como fueron las seculas/ 2 otros gentiles q̄ prophetizaron de christo cosas verdaderas. E aun quando los demonios instruyē a sus mismos prophetas: dize verdad por etud de su propia natura: cuyo hazedor es el espíritu sancto: 2 otras vezes la dize por reuelaciō delos spiritus buenos. Como dize sant agustin sobre el genesis. 2 ansí aquella verdad que dicen los demonios es del espíritu sancto. La las propias cosas delos demonios; son las que tienē de si mismos; ansí como son las mentiras 2 los pecados, mas no lo que pertenece a su propia natura. E ansí v̄a dios algunas vezes delos demonios manifestando por ellos la verdad quando por los angeles buenos; les reuela algunos misterios diuinos. Onde diremos agora que el verdadero propheta siempre es inspirado por el espíritu sancto en quien no puede bauer cosa falsa: 2 por esso siempre dize verdad. Mas los falsos prophetas

alas vezes son inspirados por espíritu malo: 2 alas vezes por espíritu sancto: 2 ansí alas vezes mienten 2 alas vezes dize verdad. lo qual ansí mesmo puede bazer solamente el demonio dezir v̄dad 2 mētra.

Capitū. xiiij. si veen los profetas la essencia diuina.



Prece en alguna manera q̄ los profetas en sus reuelaciones vean la essencia diuina: porque sobre aquello de ysaías: q̄ dize dispone domui tue. xxxviij. ca. Dize la glosa q̄ los prophetas pueden leer en el libro dela prescencia de dios enel qual todas las cosas son escritas. Pues como la prescencia de dios sea su mesma essencia: parece que la vean los profetas. Sant agustin ansí mesmo dize enel noueno libro dela trinidad: que en aquella eterna verdad dela qual todas las cosas son hechas: acatamos con la vista del entendimiento la forma segun la qual somos 2 obramos. Pues como los prophetas tengan entre los ombres tan alto conosciemento delas cosas diuinas / mas que otro ninguno. parece que deuan acatar la essencia de dios enel tal conosciemento. Onde para declaracion de aquesto conuiene cōsiderar que la profecia como dicho es: alcanca el conosciemento profetico como de lexos. Lo qual no es en los bien auenturados que acatan la essencia diuina cuyo conosciemento no se puede dezir de lexos sino de cerca segun aquello delos psalmos q̄ dize. Habitabunt recti cum vultu tuo. moraran los rectos con la tu presencia. E ansí el conosciemento profetico: no es como el dela bien auenturanca: mas antes quando aquel q̄ es perfecto viniere: sera enacuado este otro que es imperfecto como escriue el apostol en la primera a los de corinthios. Lo qual no dixiera si éla vision profetica: se acatara la essencia diuina. O no épo algunos distinguiendo el conosciemento pphico: del conosciemento delos bien auenturados: quisieron dezir q̄ los profetas veen la essencia diuina que

llaman espejo dela eternidad: no segun q es objecto delos bienauenturados: mas segun q son enella las razones delos cñtus futuros. lo qual de todo en todo parece impossibile. porque dios es objecto de los bienauenturados segun su essencia segun aquello de sant augustin q escripto ne enel quinto libro delas confessions diciendo. *Beatus est q te scit etia si illa. l. creaturas nesciat.* Bienauenturado es el que te sabe: ayunque las criaturas no se pa. ca es impossibile que el ombre vea las razones delas criaturas / enla essencia diuina sin ver acella. Lo vno porque la essencia diuina es razon de todas las cosas q son bechas. E la razon ideal no añade sobre la essencia diuina / si no por respecto a la criatura. Lo otro porque primeto es conozer alguna cosa en si mesma: que conozer la por comparaciõ a otra. Conocerla cosa en si mesma: es conozer a dios segun que es obiecto dela bienauenturança. E conozer la cosa por comparacion a otra. es conozer a dios segun las razones õ las cosas que enel son. e por tanto no puede ser que los prophetas vean a dios segun las razones delas criaturas: si no segun q es obiecto dela bienauenturança. por onde conuiene dezir: que la vision prophetica: no es vision dela mesma essencia diuina: ni los prophetas veen lo que veen: enla essencia diuina: mas veen lo en vnas semejanzas segun la illustracion dela lumbre diuina. onde hablando sant dionisio delas visiones propheticas enel quarto dela celestial jerarchia dize que el sabio theologo: aquella vision dize diuina q es becha por semejanzas delas cosas q carecen de forma corporal por reducion delas que veen enla lumbre diuina. E las tales semejanzas illustradas por la lumbre diuina mas tienen razon o semejança de espejo que la essencia de dios porque enel espejo resulta la semejança õ las otras cosas. lo qual no podemos dezir de dios: ansicom enla illustracion dela mente del propheta enla qual resulta la semejança dela verdad de

la diuina prescencia. e por esso es dicha espejo dela eternidad / quasi representate la psciencia de dios que prescencialmente vee todas las cosas enla su eternidad. Pues declarando agoras las razones primeras diremos que los prophetas enel libro de la psciencia de dios acatan: en quanto õ la tal prescencia / resulta la verdad enla mente del propheta. E desta manera se dize ver el hombre enla primera verdad su propia forma segun la qual es: e obra en quanto la semejança dela primera verdad reduce enel intellecto humano de onde el anima tiene que conoce a si mesma. E avn que en dios sean las cosas futuras cõtingentes: segun la vdd infallible muy bien puede imprimir enla mente del propheta semejable conocimiento sin que le vea por su propia essencia.

Capitulo .xv. dela reuelaciõ

pphetica q es becha por influencia de algunas species: o solamente por la influencia dela lumbre diuina.



Enla reuelacion prophetica no solamente se imprime la lumbre intelligible: mas tanbiẽ neunas species delas cosas segun aquello de ose que dize. *Ego visiones multiplicauit eis et in manibus prophetarum assimilatus sum. xij. capitulo.* Yo multiplique a ellos visiones y enlas manos delos prophetas so a semajado. e como dize sant augustin sobre el generis. Porque el conocimiento prophetico pertenece principalmente al intellecto. cerca del tal conocimiento conuiene considerar dos cosas. conuiene a saber la representacion delas cosas: y el iuyzio dellas. Algunas cosas son representadas ala mente humana: segun algunas species e segun la orden de natura. conuiene a saber. primeramente al seso e despues ala imaginaciõ e despues al intellecto possible que es imitado por las species delas fantasmas segun la illustracion del intellecto agente

Pues en la imaginacion no son tan solamente las formas de las cosas sensibles segun que son recibidas del seso: mas son transmutadas en diuersas maneras: o por alguna transmutacion corporal como acaece en los que duermen: o en los furiosos: o assi mismo son dispuestas las tales fantasmas segun el imperio de la razon: en la orden alo que se deua entender. assi como de diuersa ordenacion de ynas muchas letras: se toman diuersos entendimientos. Pues tan bien assi segun diuersa disposicion de las fantasmas: resulta en el intellecto diuersas species intelligibles mas el iuyzio de la mente humana: es hecho segun la fuerza de la lumbre intellectual: e assi por el do de la prophecia es dado al propheta cosa que es sobre su natural facultad quanto alo vno e quanto alo otro conuiene a saber quanto al iuyzio por la influencia de la lumbre intellectual: e quanto ala acepcion o representacion de las cosas que es hecha por algunas species. E quanto a esto segundo puede semejar la doctrina humana: ala reuelacion prophetica: mas no quanto alo primero. porque el maestro representa al dicipulo las cosas por las señales de la palabra: mas non le puede alfabrar en lo interior: el entendimiento assi como haze dios al propheta. E do aqstas dos cosas. Lo primero es lo mas principal. conuiene a saber el conocimiento que se alcanza por la lumbre diuina para juzgar las tales cosas. E por esso si fuere diuinalmente hecha a algun propheta representacion de algunas cosas por semejanzas imaginarias assi como fue a faraon e a nabucodonosor: o por semejanzas corporales assi como abaltasar. tales como estos no deuen ser tenidos por profetas: si la mente de los tales no fuere alumbrada para conozer e juzgar las tales cosas. ca tal aparicion como aquella es como vna cosa imperfecta en el genero de prophecia: e por esso la llaman algunos / estas de prophecia assi como la aduencion de los sueños. mas podra vno ser

dicho propheta avnq no le sea hecha representacion de las cosas: saluo que solamente su intellecto sea alumbrado para juzgar las que otros vieron en vision imaginaria. assi como hizo Joseph que expuso el sueño de faraon. mas como dize sant agustin sobre el segundo de genesis. aquel es mas enteramente propheta que en mayor perfection tiene lo vno e lo otro. conuiene a saber que vea en spiritu las semejanzas de las cosas e las entienda con binez de entendimiento. Alas vezes son representadas al propheta diuinalmente algunas formas sensibles mediante los sentidos de parte de fuera assi como quando vido daniel la scriptura de la pared segun se scrive en el quinto de su libro. E otras vezes son representadas por algunas formas imaginarias o impressas del todo diuinalmente assi que no ayá si do recibidas por los sesos exteriores: assi como si a vno q fuesse nacido ciego q nunca vido color le fuesse imprimidas en la imaginacion las semejanzas de los colores. o tã biẽ assi mesmo que sean ordenadas diuinalmente de aquellas que a recebido por los sentidos exteriores: assi como quando jeremias vi do la olla encendida bazia la parte de aq lon como se scrive en el primero de su libro. O tan bien se puede hazer imprimiendo las species intelligibles en la mente del propheta assi como es en los que reciben sabiduria infusa assi como salomon e como los apostolos. La lumbre intelligible: a las deuezes es impressa diuinalmente en el intellecto humano: para juzgar lo que otros ven assi como diximos de Joseph. e tal conocimiento ouieron los apostolos que les abrio dios el seso para entender las scripturas segun se escribe en el vltimo de sant lucas. E a esto assi mesmo pertenece la interpretacion de los sermones. otras vezes son impressas diuinalmente las tales species para juzgar segun la verdad diuina las cosas que el hombre alcanza por curso natural. o assi mesmo para juzgar eficaz e verdaderamente lo que se de

ue hazer: segun aquello de ysayas que di
3c. Spiritus dñi ductor eius fuit. lxxij. ca.
El spñ del señor fue su guajadon. e así pa
rece como la reuelacion pphetica alas de
uezes es becha por la influencia dela lū
bre diuina solamēte. E otras vezes es be
cha por algunas species nueuamente im
pressas o diuinalmēte ordenadas en otra
manera.

Capitulo. xvj. si en la reuelaci
on pphetica es siempre el anima del pro
pheta enajenada delos sentidos.



A reuelacion prophetica es
becha segun quatro cosas cō
uiene asaber. segū la influēcia
dela lumbre intelligible. e segū
la imissioñ delas species intelligibles
e segū la impressioñ o ordenaciō delas for
mas delas cosas imaginables e segun la
expñssioñ delas formas delas cosas sensi
bles. Pues quādo quiera que al prophe
ta es representada algūa cosa por las species
sensibles / agora sean diuinalmente forma
das especialmente para esto así como la
mata que vido moyses e la scriptura q̄ vi
do daniel: agora sean produzidas por o
tras causas así empero q̄ seā ordenadas
por la diuina prouidencia a significar al
guna cosa ppheticamēte así como por
el arca de noe: q̄ significaua la yg̃lia: claro
es que en tal representacion como esta non
se haze abstraction delos sentidos del pro
pheta. ni tan poco es necessaria la tal ab
straction delos sentidos: para que la men
te del propheta sea ilustrada por la lum
bre intelligible: pa q̄ sea formada por las
species intelligibles porq̄ enel hōbre iper
fecto iuyzio es del intellecto por la cōuer
sion que es delas cosas sensibles q̄ son los
primeros principios de nro conocimien
to. mas quando se haze reuelaciō prophe
tica segun las formas imaginables: entō
ce necessario es que sea becha abstraction
delos sentidos porq̄ la aparicion delas fā
tasmas no se refiera alas cosas q̄ de fuera

se sienten. Empero la abstraction delos
sentidos alas vezes es perfecta en tal ma
nera q̄ el ōbre nūgūa cosa recibe cōellos
E otras vezes es imperfecta así que re
cibe cō ellos alguna cosa: empero en tal
manera q̄ non sabe discernir lo que recibe
de partes de fuera delas cosas que imagi
nablenmēte ve como dize sant augustin a
la letra sobre el genesi. Sicut vident q̄ in
spiritu sunt imagines corporū quēdamo
dū corpora per corpus: ita vt simul cerna
tur e homo aliquis presens e absens aliū
spiritu tāquā oculis. xij. ca. Como son vi
stas las imagines delos cuerpos que son
bechas en spiritu así como los cuerpos
por el cuerpo / así por que juntamente se
pueda acatar algū hōbre pñente. conue
ne asaber cō los ojos corpales. y otro ab
sente con el spiritu así como con los ojos
E tal enajenamiēto de sentidos non se ha
ze enlos prophetas con alguna desorde
naciō de natura así como es enlos arre
pticios e furiosos: mas es por alguna or
denada causa: o natural así como sueño
o spiritual así como por grā uehemēcia
de contēplacion segun se lee de sant pedro
enel dezimo delos actos delos ap̃los que
como orasse enel cenaculo fue becho emer
casso dela mente como fuera de sus senti
dos. O puede ser arrebatādolo la virtud
diuina segun aquello del ezechiel que di
3c. Facta est super cum manus dñi. ca. j.
Echa es sobre el la mano del señor. e an
si diremos q̄ aq̃lla au: orizad que es serita
enel dozeño del libro delos numeros que
dize. Siquis fuerit inter vōs ppheta dñi
in visione apparebo ei vel per sompiū lo
quar ad illū. Si alguno entre vos otros
fuere ppheta del señor: yo le aparecere en
vision: o le hablare en sueños. Deue en
tender aq̃to delos pphas en quien se im
priman e ordenauan las formas imagi
narias o dormiendo q̄ se demuestra por el
sueño: o velādō que se demuestra por la vi
sion. Alas no pa q̄ de necesidad en qual
gera reuelaciō pñtica aya de ser el ppha
enajenado delos sentidos. E aynq̄ en las

tales reuelaciones ppheticas sea los pphetas enajenados de los sentidos anfi como es dicho: siempre en la pñiciaciõ d'ellas son sujetos sus mismos spūs como dize el apostol. i. corin. xiiij. En tal manera q' siempre los pphas hablan las cosas que vierõ de su ppio sentido sin turbaciõ del entendimieto: saluo en las reuelaciones q' es al contrario. cõuiene asaber q' principalmente son los pphas sujetos al spū de p'fecia. y en la manera del pñiciar la p'phecía: siempre obra algũa cosa la cõuerfacion pcedente del ppha. cõuiene asaber cõparando las cosas q' le son reueladas: alas cosas q' ha experimẽtado y de q' a cõuersado como dize la glosa de sant jeronimo sobre aq'ello del primero de amos q' dize. *Domus de spō rugiet. o de dize así la glosa. Manu rale est. n. vt oēs q' volūt rem rei cõparare ex eis reb' sumāt cõpaciões q's sūt expti y in qb' sūt nutriti. cosa natural es q' todos los q' q'rẽ cõparar algũa cosa a otra. tome las cõpaciões delas cosas q' b'a erpimentado en q' b'a sido criados. E anfi este ppha amos como ouiesse sido pastor de ganados cõparo el temor de dios al bramido del leon diziendo. *Domus de syon rugiet. El señor bramara de syon.**

Capitulo xvij. dies hecha siẽ
pre la p'phecía con conocimiento dello q' se p'phetiza.

En algũas autoridades de la scã scriptura parece q' los pphas no deuen siẽpre conocer lo q' p'fetizã como lo scriue el euãgelista sãt juã diziẽdo. q' quando di cayphas que cõuenia que ihu xpo muriese porq' no pereciesse toda la gẽte no lo dize de si mismo. mas como fuesse pōtifice de aquel año p'fetizo aq'ello. *Tempo no conocio cayphas lo q' dize. ca el spū scō le monio a dezir aq'ello avn fin: y cayphas dize lo a otro. empero es de notar que en la reuelaciõ p'phetica la mēte d'el ppha es mōuida del spū scō no solamente pa conocer al*

gũa cosa / mas tã bien pa obrar o hablar y alas vezes para todas tres sūtamente: y otras vezes para las dos dellas y otras para la vna solamente. y cada vna cosa de stas acacce con algũ defeto de conocimieto porq' quando la mente del profeta es mōuida para pensar o conocer algũa cosa a las vezes es induzida para que solamente la conozca y otras vezes para esto y para mas. cõuiene asaber para q' conozca q' aq'ello le es reuelado diuinalmēte. Anfi me smo es mōuido otras vezes para hablar alguna cosa anfi que entienda lo q' el spū scō entiende por las tales palabras segun aq'ello q' dize dauid. *Spūs dñi locutus ē per me. ij. regū. xxiij. El spū del señor hablo por mi. E otras vezes el que es mōuido para dezir algũa cosa no entiende lo q' el spū scō por ello etiẽde: anfi como hizo cayphas q' no entendio lo que dize. y por semejable quando el spū scō mueue a algũo para bazer algũa cosa alas vezes entiende lo que aq'ello significa. como se lee de jermias q' escondio el cenidero de lomos en eufratē. xiiij. ca. otras vezes nolo etiẽde anfi como los caualleros q' diuidierõ entre si las vestiduras de ihu xpo no etiẽdiẽdo lo que significaua. P'pues quando algũo conoce q' es mōuido del spū scō para pensar o significar por obra o palabra alguna cosa: esto tal p'tenece ppiamēte a p'phecía: mas quando es mōuido pa algo dello y no lo conoce: no es enteramēte p'fecia saluo vn instinto p'feticio. como dize sant augustin sobre el genesi. q' si alos q' son demostradas señales por algunas semejanzas delas cosas corpales no interuiniessẽ el officio dela mēte para ser entendidas no seria p'phecía.*

Capitulo xvij. delas species
y generos de p'phecía.

En la glosa q' es sobre sant matheos cerca de aq'l passo q' dize. *Ecce virgo cõcipiet. y dize q' delas p'fecias vna es de p'destinaciõ la q' es necesario de se*

emplir así que no es en nro aluedrio de la esforzar como fue aquí de yfayas q a gora diximos. La otra es pñcia pñcia de di os sñta cñ nro aluedrio. z otra es de comi nacion q es hecha en señal dela aiauerfi on diuina. pa cuya declaraci3 es de notar que las sps delos abitos z actos enlos morales se distingue segñ los objectos. El objeto dela profecia es aqillo que es enel conocimieto diuino sobre nra facul tad por lo qñ se distingue la profecia en di uersas sps segñ las diferencias de aqillo. Arriba fue dicha que lo q es por venir es enel conocimieto diuino en dos maneras La vna segñ que es en sus causas dello qñ es la pñcia q se llama cominaci3 q gre dezir de amenaza. la qual alas vezes non se cñple como ya es dicho: mas solamete se manifesta por ella lo que se ama de se guir segñ la orden delas causas z puede se impedir por cosas que sobreuenien. La otra manera es enel conocimieto diui no segñ que es en si mismo z ha de ser be cho por dios sin nro aluedrio. lo qual es la profecia de pñstina que segñ da maseno pñstina dios las cosas q no son en nro aluedrio. z destas dos maneras de conocimieto es la profecia de pñcia q puede ser de bi3 z de mal lo qual no es de la pñcia de pñstina que es solamete de bien. Espoz q la pñstina es cñben dida s3 la pñcia: por tãto en la glosa que es enel principio del salterio se pon3 sola menti: dos sps de profecia vna de pñci3 cia z otra de cominaci3. por q pñcia pro piamete es dicha vn conocimieto dlas co sas futuras segun que son en si mismas se gun lo qual se pone esta specie de profe cia mas en quanto es dicha respecto d los euentos futuros. o segñ que son en si me smos lo segñ que son en sus causas: comñ es a toda specie de profecia. Otra pñcia que otros llamaron promisi3es tã bi3 se entiendo sola. profecia cominaci3 q vna misma razon es dela vna z dela otra: o p meter dios algñ bien. que el ombre por su culpa pueda perder o amenazar con algñ

mal que emedandose el ombre no lo efec tu dios segñ aquello de jeremias que dize Repente loquar aduersu gentem: vt erra dicem z destruam z disperdam illud. Si penitencia egerit gens illa a malo suo: agã z ego pñiaz super ma: o quod cogitauit vt facerem ei. rviij. ca. Adesora habiare con tra la gente z contra el reyno para que lo destraygue z lo destruya z pierda. E si aq lla gente biziere pñia d su mal hare yo pe nitencia del mal que le penit bazer. Esto pertenece ala profecia de cominaci3. E si guese luego lo que pertenece ala profecia de promission diziendo. Subito loquar de gente z de regno vt edificem z plant3 illud. Si fecerit malum in oculis meis. pe nitentiam agas super bono q3 locutus sñ ei facere. Subito habiare dela gente z d el reyno para que lo edifique z plante z si a quella gente biziere mal ante mis ojos: yo hare penitencia sobre el bien que dire que le ama de bazer. E así conuenie estas pñcias ambas lo vna mesma razon mas tomose el nombre dela profecia antes de cominacion que no de promission por que mas se inclina dios ba perdonar la pena con que amenaza: que ba qtar las bñfici os que promete. Pues así diremos a gora que son dos sps de profecia. vna d pñstina o pñcia. tomado la pñcia pñamete respecto delos euentos fu turos segñ que son en si mismos solamete z cñplidos por dios sin nro aluedrio. La otra es de cominaci3 que es en nro alue drio a se cñplir: o no como dicho es. z sant yfioro enel libro delas etimologias pone siete generos de profecia. El primero esta sis que es exceso dela m3e como dñs sãt pedro que vido el vaso ebiado del cielo lle n3 de diuersos aiales. act. i. El segñdo es vision como quando yfayas vido al señor sentado. El tercero es ensueños como qñ do iacob durmiendo vido la escala que lle gana hasta el cielo. El qñto genero es por nue así como hablaua dios a moysen. El quinto genero es por boz oyda del cie lo así como oyo abraã quando qñta sacrfi

car su hijo. El sexto genero es recibida pa-
rabela anfi como balia quando fue al llama-
do de balac. El seteno genero es replecio
del spū scō como fuerō quasi todos los p-
phetas. Pone anfi mesmo tres generos
de visiones. vno segū los ojos corporales.
otro segū el spū imaginario. otro por intui-
tu dela mēte. Aqūa diuifio es segū el mo-
do de psetizar que se puede distinguir: o
segū las potencias conocitiuas del hōbre
que son el sēso lo imaginaciō y el intelecto
Segun lo qual se tomā estas tres mane-
ras de visiones: como pone anfi mesmo
sant augustin sobre el genesis enel dozeno
ca. O puede se distinguir segū la diferen-
cia dela influencia profetica que signifi-
cada quāto ala ilustracion del intelecto:
por la repleciō del spū scō: que es la q̄ pone
enel seteno lugar. E quāto ala impressiō
dela formas imaginables pone tres. cō-
uiene afaber fuciō que es lo q̄ pone enel
tercero lugar: z vision que es becha ve-
lādo que pone enel segūdo lugar. y estas
que es por eleuaciō dela mēte en las co-
sas mas altas: que pone enel primer lugar
E quāto alas señales sensibles pone tres
por q̄ la seña sensible. o es cosa corporal q̄
parece de fuera ala vista: anfi como la nu-
ne q̄ pone enel quarto lugar. o es boz for-
mada defuera al oydo del hōbre que pone
enel quinto lugar: o es boz formada por
ombre con semejaça de alguna cosa: que
pertenece ala parabola que pone enel sexto
lugar.

Capitulo. xij. de qual es la
mas alta prophēcia.

Era delas excelencias dias
pfectas si es de mayor digni-
dad la que es becha por visi-
on intellectual z imaginaria
o la que tiene visiō intellectual solamente
En fauor dela vna z dela otra hallamos
autoridades. empero bien entendidas no
son contrarias. Dize sant augustin sobre
el dozeno del genesis. E fallasse en la glosa
sobre la primera del apostol/ que scriue a-

los de corinthio enel. ij. ca. sobre aqūlo q̄
dize. Spūs autē loq̄ misteria. Do dize: q̄
menos. ppba es. el q̄ en spū solo ve las
imagenes dela cosas significadas: z mas
ppba el que conel intelecto solo las cono-
ce. z muy mas ppba: el q̄ pceie en lo vno y
en lo otro: que pertenece al ppba que tie-
ne jūtamente visiō intellectual z imagina-
ria. Anfi mesmo sant jeronimo enel prolo-
go del libro delaos reyes. distingue los p-
phetas / cōtra los agiographos. E todos
los q̄ nōbra alli pferas. conuiene afaber.
y fayas: jeremias z los otros semejables
todos ouieron vision imaginaria jūtame-
te cōla intellectual. Lo qual no ouieron
los agiographos que sola mēte. scriuierō
inspirados por el spū scō. Anfi como fue-
ron Job: daniel. z salomō z los otros se-
mejables. Por do parece que mas pro-
piamente son dichos ppbas: los que ouie-
rō visiō intellectual z imaginaria: que
no los que ouieron intellectual solamente
Empero la glosa que es enel principio el
psalterio dize el contrario. La dize. que a
quel modo de ppbecia es mas excelente
quādo se psetiza por sola inspiracion del
spū scō. remoto z aptado todo adminiculo
exterior de fecho o dicho o fuciō o visiō
E por tanto para mayor declaracion de
aquesto. deuemos notar: que la dignidad
dela cosas que son ordenadas a algun
fin: principalmente se considera del tal fin
El fin dela ppbia es vna manifestacion
bīa verdad que excede al conocimēto na-
tural del hombre. Onde quāto la tal ma-
nifestacion es mas principal: tanto la pro-
phecā es de mayor dignidad. Claro es
que la manifestacion dela verdad diuina
que es becha. por vna desnuda contēpla-
ciō dela mesma verdad mas principal es
que la que es el becha: segun alguna seme-
jança dela cosas corporales. La es mas
semejable z cercana: ala vision dela bien-
auenturança. segun la qual es acatada la
verdad en la cēcia diuina. E de aquí es
que la prophēcia. por la qual es la tal ver-
dad conocida segun la lumbre intellectu-

ales de mayor dignidad: que la q̄es manifestada, por alguna semejança delas cosas corporales: segun la vision imaginaria. E ay por lo tal se demuestra fermas alta z mas excelente la mente del p̄p̄ba. Ansi como en la doctrina bñana parece: s̄ mejor intellecto, el que oyendo la doctrina de su maestro: la puede entender, por la palabra desnuda solam̄te mas que el otro que ha menester exēplos s̄ cosas palpables para la poder entender. Onde en la comendacion dela prophecia de dāuid encl. xliij. ca. del segūdo delos rēyes dize ansi. Adibi locutus est fortis israel, a mi hablo el fuerte de israel. E dize adelante Sicut lux aurore oriente sole mane absqz nubibus rutilat. Ansi como resp̄ladesce la luz s̄l alua: quādo en la mañana sale el sol sin nubes. E ansi diremos: que quādo la verdad diuina se ha de reuelar por algunas semejanzas corporales. Entonces mas p̄p̄beta es el que tienelo vno z lo otro. cōuiene asaber. lūbre intellectual z vision imaginaria que no el q̄ tiene lo vno solo. porq̄ la p̄p̄betia es mas perfecta. E quāto a esto es lo que habla sant augustin de aquello que en principio diximos. Empero la profecia, en la qual la verdad intelligible es reuelada desnuda mente: es la mas alta z mas principal de todas. E an si respōdiēdo por semejante alo de san jerónimo diremos. q̄ bien puede ser vna cosa simpliciter mejor que otra: z que le conenga menos la p̄dicacion de algū nōbre. Ansi como podemos desir del conocimiento dela bñeaur̄a: q̄ aunque es mas noble z mas perfecto que no es el dñe m̄sido. cōuiene mas a este el nōbre de fe que no al otro. Porque este nombre de fe: encierra en si vna imperfectiō de conocimiento. E an si la p̄p̄bia trae vna remocion y escuridad dela verdad intelligible: por lo qual son dichos mas p̄piam̄te p̄p̄bas los que veē por visō imaginaria que nō los otros. avnq̄ es mas noble la p̄p̄bia: que es fecha por vision intellectual solam̄te. Tanto empero que sea aquella mesma

verdad reuelada a cada vna d̄llas. E si la lumbre intellectual fuere diuinam̄te infundida a alguno no para conocer algunas cosas que son sobre naturales. mas para juzgar segū la certidūbre dela verdad diuina las cosas que se pueden conocer por razon bñana. entonces la tal prophecia intellectual. es inferior de aquēlla q̄ es con vision imaginaria. que trae a conocer lo que es sobre natural. E tal prophecia ouieron todos los que sant jerónimo nombra en la orden delos prophetas. E por tanto son specialmente nombrados p̄p̄betas porque vsauan de officio profetico. ca fablauan en persona de dios al pueblo diziendo. Nec dicit dñs. Aquesto dize el señor. Lo qual no hizieron los otros agiographos que scriuieron delos quales muchos fallaron muchas vezes d̄llas cosas que se pueden conocer por razō humana. no como en persona de dios: mas como de si mesmos. con ayuda empero: dela lumbre diuina.

Capitulo. xx. dela diuersidad delos grados dela profecia.

La profecia en la qual por la lumbre intelligible es reuelada alguna cosa sobre natural por vision imaginaria: tiene el grado medio entre aquella. por la qual es reuelada alguna cosa sobre natural sin vision imaginaria. E aquella en la qual: por la lumbre intelligible sin vision imaginaria. espirigido el hombre a fazer o conocer lo que pertenece ala bñana conuersacion. Porque mas propio es dela profecia el conocer que el obrar. E por esto el mas baxo grado de profecia es quando alguno es mouido por vn instincto interior para fazer algūa cosa exterior. ansi como se lee de sanfon enel decimo quinto del libro de iudic. Que el spiritu s̄l señor cayo sobre el. E como el fuego suele consumir la leña: ansi fucron desatados z sueltos

los ligamietos en que era atado. El següdo grado de profecía es: quando por la libbre interior, es alguno alibizado pa. conozer algunas cosas: que no exceden los limites del conocimiento natural. Como se lee de salomó en el. iiii. ca. del tercero dlos reyes. q. hablo parabolias 7 dispinto sobre las plátas. desde el cedro del monte libano hasta: el yfopo que nace éla pared. E así mismo fabio delos aiales 7 reptilias. 7 dlas aues 7 peçes. 7 todo esto fue por inspi ración diuina: como dize antes la scriptura *Vedit deus sapiam salomoni: 7 prudēci am multam nimis.* Dio dios sabiduria a salomó: 7 muy mucha prudencia. E aq stos dos grados son debaro dela pfcia q. ya diximos en la qual por la libbre inteli gible, era reuelada algua cosa sobre nati al por visió imaginaria. Esto es porq. los ta les grados no alcança la verdad sobre na tural. La pfcia en q. es manifestado aq llo q. es sobre natural por visió imaginaria es differēte. Lo primero segü la diferen cia del sueño / q. es hecho dormiēdo. E la visió q. es hecha yelando / ptenee a mas alto grado. Porque mayor fuerza de libbre profetica es: la q. estando el ombre dñ pieto 7 ocupado cerca delos cosas sensi bles. le abstrae alas cosas sobre naturales q. la q. estádo el dñbre dormiēdo. en q. esta el aia enajenada delos sentidos: haze aq llo mismo. Lo següdo es differēte el grado dela profecía. quāto ala crpeññ delas se ñales imaginables: por las quales la ver dad intelligible es expreñada. E por que las señales mas expreñas delo que hane mos de entender son las palabras. por tá to mas alto grado de profecía es: quādo el profeta oye por palabra. que le declara lo que ha d. entenderlo velado. o dormien do: que no quādo ve algua cosa que si gnifican lo q. ha de entender. Así como las siete espigas llenas que vido raaron / que significauā siete años abundosos. En las quales señales avn parecela profecía táto mas alta: quāto las señales sō mas claras. Así como quādo jermias vido

el encendimietō dela cibdad so semejança de olla encendida. Como se lee en el pñe ro ca. del su libro. Lo tercero pecc ser mas alto grado de profecía: quādo el profeta ve. no solamēte señales de palabras o de sechos mas avn velando o durmiendo. vce a algio q. fabla cōel: o le demuestra al gñia cosa. E avn por lo tal parece: q. la mē te del ppba sea mas cercana ala causa re uelante. Lo quarto se puede conozer el al teza del grado profetico: de parte dela cō dicio dñ que es visto. La mas alto grado de profecía es: si el q. fabla o demuestra al guna cosa. fuere visto durmiēdo o velado en semejança de angel que no si fuere visto en semejança d. dñbre. E muy mas alto gra do sera: si el tal fuere visto en semejança d. dios. segun aq llo de ysayas / q. dize. *Vidi dñm sedentē: vi al senor assentado.* E avn sobre todos estos grados / es el tercero ge nero de pfcia. en la qual la verdad inteli gible 7 sobre natural: es manifestada sin visión imaginaria. Empero excede la tal visión intellectual / ala razón d. profecía p piamēte dicha. E porq. como ya fue di cho la profecía no es por modo de habito pmanente mas por manera de passion transēte no es cōueniēte q. avn mesmo p feta sea fecha reuelacion profetica en di uerías vezes: segun diuersos grados.

Capitulo. xxi. de qual delos profetas fue el mas excelente.



Cerca delas excellencias de los profetas ay diuersas opi niones: por quāto se fallā di uerías autoridades en sanor de diuersos ppbas. La la glosa que es en principio del psalterio dize. q. dauid es dicho ppba por excellēcia. E de moysen se scrine en el vltimo del dñteronomio. nō surrexit ppba vltra isrl: sicut moyses. no se leuato ppba mas en isrl: así como moysen. Parece así mismo q. fuerō sechas mayores cosas por josue: q. bizo estar el sol. 7 la luna: como se scrine en el dezēno dñ

su libro. E así mesmo por y sayas q̄ fizo toinar el sol atraf diez grados como se scriue a los. xxxviii. ca. del su libro. Las q̄les cosas son mayores q̄ lo q̄ hizo moysē: q̄n do diuidio el mar bermejo. E tā biē se scriue de beia. encl. xlviii. del ecclesiastico. Quis pōt fīlī gl̄ari tibi qui sustulisti mortuū ab inferis. Quien podra semejablemēte gl̄arse a ti: q̄ faciste el muerito de los infernos. E de sant iuā baptista se scriue ij. de sant matheos: q̄ entre los nacidos blas mugeres no se leuāto otro mayor q̄ el. E así diuersas autoridades hazen en fauor de diuersos pphas. Empero bien entendidas todas: 2. cōsiderado el modo 2. sufficiēcia del fecho de cada vno de los biē podremos cōprehēder sus excellēcias. Como dize s̄to tomas: porque avnq̄ q̄n to a algūa cosa algūo de los otros pphas aya sido mayor q̄ moysē. Empero hablando simpliciter moysē fue el mayor de todos los q̄ vinierō ante de ihu xpo. Por que en la profecia: como ya es dicho se de ue cōsiderar el conocimēto. así segun la vision intellectual: como segun la visō imaginaria. E la dñiciaciō 2. cōfirmaciō: por los milagros. En lo qual parece auer sido moysē: mas excelente q̄ todos los otros. Lo primero quāto ala visō intellectual: porq̄ vio la eñcēcia diuina. Así como san pablo quādo fue arrebatado. Como dize sant augustin: sobre el dozeno del genero si ala letra. Onde se scriue. Numeri. xij. q̄ claramēte: 2. no por semejācas vido a dios. Lo segūdo quāto ala visō imaginaria. q̄ no solamēte oya las palabras mas avn vey a gen le fablaba en semejāca de dios. 2. no solamēte durmiēdo: mas avn velādo. Onde se scriue encl. exodo. xxxiii. ca. q̄ le hablaua el señor de cara a cara como fuele hablar el hōbre con su amigo. Lo tercero es quāto ala denūciaciō q̄ hablaua a todo el pueblo de isrl̄ en persona d̄ dios: así como gen les da ley de nūuo. E los otros pphas hablaban al pueblo en persona de dios: así induziēdo a guardar la ley de moysē. segun aquello bi ter

cero de malachias que dize. Ademētote legis moysi serui mei. Acordaos dela ley de moysē mi seruo. Lo quarto es: quāto ala operaciō de los miraglos. que hizo a todo el pueblo: onde se scriue enl. vltimo del deuteronomio. Non surrexit vitra ppheta in isrl̄: sicut moyses quem nosset dñs facie ad facie. in oibus signis atq; potētis que misit p eū vt faceret in terra egipti pharaoni 2. in oibus seruis eius vniuersis qz terre illi. No se leuāto mas ppha en isrl̄ al q̄ conociesse el señor de faz a faz en todas las señales 2. marauillas. q̄ embio a fazer por el en la tierra de egipto a faraō 2. a todos sus siernos de toda su tierra. E así diremos q̄ la p̄fecia de dauid: de cerca alcango la visō de moysē quāto ala visō intellectual. que cada vno de los ouo reuelaciō dela verdad intelligible 2. sobre natural sin visō imaginaria. Empero la visō de moysē fue mas excelente quāto al conocimēto dela diuinidad. mas dauid conocio y exp̄sso mas cōplidamēte los misterios dela encarnaciō de ihu xpo 2. con sideradas todas estas cosas dize s̄to thō mas auer sido moysē mas excelente profeta q̄ dauid ni otro algūo del testamēto viejo empero cōtra esta opiniō arguē el unico lao de lira en su postilla en principio di salterio diziēdo auer sido dauid mas excelente ppha q̄ moysē. Onde alo q̄ dize s̄to tomas q̄ fue moysē mas excelente por quāto vido la eñcēcia diuina. dize el nicolao q̄ la tal vision no le baze mas excelente ppha. porq̄ la tal visō es de tāta excellēcia q̄ excede y excluye la razō 2. acto de p̄fetar. 2. fuera de aquila razō por la q̄ el ppha es dicho p̄feta. E por tāto segun aquilo no pue de ser dicho mas excelente propheta: pues non conuiene a propheta ni constituyr: mas alto grado. E si esto fuēse que podria ser moysē dicho mas excelente que los apóstolos saluo sant pablo por quāto non les fue concedido ver la eñcēcia diuina en este mundo. lo qual niega santo tomas auer sido moysē mas excelente: que los aplos: mas antes dize que qual

quiera de los aplos fue mas excelente q moysen: z que todos los otros prophetas que fueron ante de ihu xpo. Arguye lo segundo contra la otra razon que es la denunciaciõ dela profecia: diziendo que la tal denunciaciõ es vna cosa que cõsiga al conõcimiento profetico: z por tanto no varia el grado profetico ni le faze mayor: ni menor porque sea fecha a muchos o a pocos. Lo tercero arguye contra la opaciõ de los milagros diziendo que la tal opaciõ no es eñcial ala prophecia: ni faze diuerso el grado profetico. ni selece ñ sant iuan baptista que fiziesse las tales señales z maravillas aunque se nõbra mas excelẽte que moysen como dize el mesmo santo tomas. E tan bien ouo otros pfectas que ningunas señales de aquellas hizieron z fueron enteramente nombrados profetas z otros hizieron las tales maravillas que no fueron prophetas. Dizelo quarto que por los grados ya dichos de la visiõ imaginaria: no puede ser dicho moysen mas excelẽte profeta. porq el grado mas alto de profecia es conocer la verdad sobre natural por sola inspiraciõ del spiritu santo. remoto todo adminiculo exterior de fecho o dicho o sueño o visiõ el qual grado ñ profecia ouo dauid. E avn que moysen alcanço aquel mesmo grado segun se scriue en el libro de los cuentos q hablaua a dios claramente z no por semejanzas. conuene afaber sin figuras ni señales sensibiles: empero no ouo tantas ni comunmente tales ilustraciones como dauid el qual expreso mas complicitad claramente los misterios de christo a quien fue ordenada toda la vieja ley z los profetas. E tan bien sant gregorio en la quarta homeliã. sobre el sal de ezechiel dize expressamente que dauid ouo mas claro conõcimiento que moysen por do conluye el nicolao q dauid fue mas excelente que moysen q todos los otros. Empero el obispo ñ burgos en sus addiciones defiende la opiniõ del scõ thomas arguyendo contra las objeciones del nicolao. z frey matthia do

ring en sus replicas defensiuas defiende la opiniõ del nicolao contra el dicho obispo. lo qual todo seria muy largo de relatar. E por tãto lo mas breue que yo podre pome aqui algo de lo q parece ser mas sustancial: en fauor del dicho santo tomas cuya opiniõ parece la mas verdadera. Onde respondiẽdo ala primera objeciõ del nicolao en que dize que la visiõ dela eñcia diuina no baze mas excelẽte pfecta por quanto excede ala razõ del tal nõbre diremos que si tomamos este nombre de propheta segun la razõ porque mas propriamente le conuene la predicaciõ del tal nõbre: tan poco por clara visiõ intellectu al que ouo dauid podia ser dicho mas pfecta q los otros q ouierõ visiões imaginarias como dirimos en el. xix. ca. segun q lo pone scõ thomas en la scõa secunde. q. clix. iiii. arti. ij. en la absoluciõ del tercer argumento hablãdo delas excelẽcias delas pphcias do dize que muy bien puede ser vna cosa simpliciter mejor que otra. E que le conenga menos el nõbre de algũa cosa. ansi como el conõcimiento dela bñca natura q avnq es mas pfecto q el deste mudo se cõuene menos el nõbre ñ se por quanto encierra en si este nõbre de fe: vna imperfectiõ de conõcimiento. E ansi pfecta demuestra vna remociõ z obscuridad de la verdad intelligible. por do son dichos mas propriamente pphas los que vey en visiõ imaginaria q no los otros. avnq la profecia que es hecha por visiõ intellectual solamente es mas noble q la otra. z an si diremos q avnq la visiõ dela eñcia diuina parezca exceder ala razõ ñ este nõbre cõuene el empo en quãto somos in via z pegrinamos. ca en otra manera no pudiẽra xpo ser dicho ppha como se scriue en el xvij. ñl deuteronomio. ppham suscitabo eis de medio fratru suoru. Yo desptare a ellos pfecta de medio ñ sus hermanos. lo qual fe entiende claramente de christo. E sant Lucas escriue de los dos discipulos que yuan a Emans: que hablãdo de Jhu christo dixieron que fue varon pfecto

ta poderoso en obra 2 palabra 7 así dize scō tomas q̄ a xpo cōiuno este nombre de propheta en quāto viador avnque no le pudo conuenir en quanto compiechen-
 for. E por tanto mucho mas pudo cōue-
 nir a propheta la vision de moysen q̄ fue
 raptin: 7 no permanēte saluo por mancha
 de passion 2 no de bienaenturança. onde
 avn en la tal vision era leuor 2 así no pi-
 erde la razon de profecia. E si quisierē to-
 mar argumento dello que pone el scō to-
 mas en la questión. clxxij. en el articulo .j.
 diziendo que los prophetas no veē la cēn-
 cia diuina: 2 por tanto viniendo la tal visi-
 on sera euacuada la propheta como dize
 el apostol. j. corin. xij. ¶ Por do parece q̄
 la tal vision no puede pertenecer a profe-
 cia ca en otra manera no dixiera el apostol
 que seria euacuada venida en mayor per-
 feccion como es en los bienaenturados. se-
 gun es dela vida contemplatiua que non
 se dize ser euacuada por la perfection q̄ al-
 cança en la bienaenturança. a esto diremos
 que sancto tomas no dize aquello porque
 la tal vision no pueda pertenecer a profe-
 cia mas dizelo porque no es de necesi-
 dad dela profecia que los prophetas ayā
 de ver la cēncia diuina en tal manera que
 no se pueda dezir propheta sin la tal visi-
 on. E porque la vision dela cēncia diuina
 alos peregrinos es por manera de im-
 p̄sion como dicho es. por el qual modo con-
 tiene a profecia por tanto: quanto fuere
 en acto permanente segun es en los bien-
 aenturados perdiera la razon del tal nō-
 bre 2 así sera euacuada. lo qual no es seme-
 jable dela vida contemplatiua que por nī-
 gun modo pierde la razon de su nombre.
 Onde avnque el aia de ihu xpo gozaua
 dela bienaenturança mas q̄ ningun aia
 de los bienaenturados goza agora. entēde
 se intensiue 2 no extensiue como pone san-
 cto tomas en vn colibeto. por quāto el go-
 zo dela fruycion de los que son en la bien-
 aenturança procede fasta la glorificaciō
 del cuerpo 2 fueras inferior es 2 todo en
 acto permanente. lo qual si fuera así en

ihu xpo. no se podiera dezir viador o pe-
 regrino. Onde trofi ala segunda objecio q̄ es
 contra la denunciacion o diremos que avnq̄
 la tal denunciacion no sea esencial ala p-
 phecia es le empero conuenible para con-
 seguir el fin dlla q̄ es la utilidad dela ygle-
 sia como dize el apostol. 7 por tanto quan-
 to la denunciaciō fuere mas propinqua
 al tal fin: tanto sera de mayor exelēcia an-
 si como si vn anillo fuese de plata 2 otro d
 oro. avnq̄ el oro no sea de essencia del an-
 illo sera empero d mayor exelēcia el an-
 illo de oro: que no el de plata. E consigue
 mas el fin pa que es secho q̄ es el. ornato
 Onde por esto parece claro lo q̄ es opne-
 sto cōtra la tercera razō q̄ es dlas señales
 2 marauillas. porq̄ avnq̄ las tales señales
 no sean de cēncia dela profecia. consigue
 se por ellas mas perfectamēte el fin dela
 propheta. E por tanto sera de mayor ex-
 celencia. lo qual todo parece confirmar a
 quella autoridad q̄ arriba diximos dī deu-
 teronomio. que dize que no se leuāto mas
 propheta en israel así como moysen 2 po-
 ne luego la razon diziendo. al qual cono-
 ciessse el señor de faz a faz en todas las se-
 ñales 2 marauillas que embio a fazer por
 el en la tierra de egipto afaraon 2 a todos
 sus siervos de toda su tierra. En que pa-
 rece que la scriptura leloa de mas exelēn-
 te propheta así por la clara vision de di-
 os: como por las señales 2 marauillas q̄
 por el fueron fechas ni es de mucho valor
 la razon que frey mathia dozing pone en
 sus replicas: en que dize que aq̄to se diro
 por comparacion alos que fueron antes
 de moysen. porque por aquello que dize
 no se leuanto mas. se da a entēder que ha-
 blo tan bien dello futuro. quāto mas que
 si las tales cosas basen al propheta mas
 exelēnte como por esta auctoridad pare-
 ce. no menos se podia comparar alos fu-
 turos que alos p̄teritos. E ni diremos
 por esto que sant iuan fue de menor exelē-
 lēcia que moysen. porq̄ no bizo las tales
 señales. que sant iuan pertenece al nūcto
 testamēto segū aq̄lo q̄ dize. ois. n. pphete

et lex vsqz ad iohannem prophetauerunt. **M**athei. xj. Todos los prophetas: 2 la ley fasta san juá profetizaró. 2 solaméte el conocimiento que por la líbre intelligible ouo del verbo encarnado a gen toda la ley 2 los pphetas se endereçaná fue en tanto grado que excedio a moysen 2 a todos los pphetas del viejo testaméto así que ningu no dellos se pudo cóparar cóel. E avn no solaméte cóel: mas avn ni có algúo de sus discípulos. como scríue el apostol en la segunda a los de corinthio. iij. ca. Onde por la grande exelencia de su profetico conocimiento. le loa la ygñia dixiéndolo. Eeteri tánti cecínere vati. corde prefago iubar affuturú. tu quidé mudi scelus auferenté in dice prodís. al que los otros profetizaró que auia de venir: mostraste tu có el dedo. E así desq vino sant juá q mostró a xpo cóel dedo: todos los del testamento viejo cessaró. onde avn la revelació que ouo en el vientre dela madre fue de táta exelencia que ó su replecion reduído en la madre 2 la fizo pphetizar. E así avn qn algo como dicho es moysé ouiese alcáçado mayor exelécia quanto auer la eéncia divina. puede se empero sant juá ózir: mas exelente simpliciter. 2 así mesmo qualqer de los aptos q alcáçaró mas 2 fueron mucho mas viles 2 obzaró mayores señales q moysen 2 ouieró el spí scó en mayor repleció ca. le. ouieró como en habito. en cuyos corações así mesmo fue scrita la ley cóel dedo dela diestra de dios: q fue el spí scó. E no en tablas ó piedra como fue dada a moysen segun lo scríue jeremias dixiendo. Post dies illos dicit dñs dabo legem meá in visceribus corú 2 in corde eorú scribá eam 2 ero eis in deum 2 ipsi erúnt mibi in populú. xxxj. ca. Después de aquellos días dize el señor yo dare la milley en las entrañas dellos: y en sus corações la scríuire: y seré yo a ellos en dios: y ellos a mí en pueblo. onde el nuevo testaméto es dicho día: 2 el viejo es dicho noche segun aquello delos psalmos que dize. dies dici eructat verbus: 2 nox nocti indicat sci-

tiam. El día anúcia palabra al día: la noche muestra sciéncia ala noche. El día conuiene a saber el nuevo testaméto quel qual la verdad fue enteraméte reuelada escrita por los aptos y euágelistas: anúcia al día que es el pueblo xpiano: la palabra q es el verbo encarnado. E la noche cóniene a saber el testaméto viejo en q era la voad encubierta so la sombra delas figuras: seme jágas: muestra sciéncia ala noche. cóniene a saber al pueblo judaico cuyo conocimiento fue como la noche en cóparació ól pueblo xpiano segun aquello q el apostol scríue dixiéndolo. Alijs generatíob' nō est agnitū filijs hoim / sicuti nunc reuelatū est scis aplis ei' 2 pphetis. ad ephes. iij. ca. Mas otras generaciones no es conocido a los fijos óslos óbres cóniene a saber el misterio de xpo. como. agora es reuelado a sus scós aptos 2 pphas. Onde táta quánta distancia ay del día ala noche. táta podemos entender de los pphas ól testaméto viejo a los del nuevo. E así habládo el apostol de estos dos tpos scríue a los romanos diciendo. Por pcessit dies autem appropinquauit. ya passo la noche 2 se acerca el día. por do parece claro q ninguno del testamento viejo por exelente q fuese pudo cóparar se a los del nuevo. Alo qñto que dize el nicolao que no ouo moysen tátas ni así comúnmente tales ilustraciones como dauid. esto no se podria prouar ni ay fudaméto dello en la sancta scritura mayorméte que muchas delas pfeccias ó dauid fueró de cosas que no excedia al conocimiento natural. lo qual es inferior de la prophecía en que es fucada la verdad sobre natural avnque sea por vision imaginaria por la lumbre intelligible. E alo que dize sant gregorio que touo dauid mas claro conocimiento que moysen. fue quanto a los misterios dela encarnación ó xpo en q touo mas exelécia. empo moysen fue mas exelente quánto al conocimiento dela divinidad. el qñ así mesmo ni fue táremoto del conocimiento ól vbo encarnado. ni en ello le excedio dauid en tanto

grado que sobre todas las otras exceleci
as que ouo moysen se pueda nombrar da
uid simpliciter mas excelente pfecta saluo
quáto a esto q̄ dicho es cõuene afaber a
certando lo q̄ cada vno escruuio z no algu
na otra cosa. E assi parece ser verocera la
opinion de scõ tomas. mas q̄ otra nigña
E cerca delas señales de josue: z de los o
tros pphas q̄ arriba diximos. quáto ala
sustancia dello fecho mayores fuerõ q̄ las
de moysen. mas las de moysen fuerõ ma
yores segun el modo del hazer por quáto
fueron bechas a todo el pueblo.

**Capitulo. xxiij. si alguno delos
bienanenturados puede ser propheta.**



De las cosas suso dichas pa
rece claro q̄ nigño delos bie
anenturados puede ser pphe
ta. en special por vna autori
dad del primer caplo dela segunda cano
nica de sant pedro. en q̄ cõpara el sermõ p
fectico ala cãdela q̄ luze en el lugar caligi
noso lo q̄l no se puede dezir delos bieañe
turados en gen es siẽpre toda claridad. ca
la profecia alcança la vision de algũa co
sa sobre natural como õ lexos q̄ acaece en
dos maneras. Lo vno de pte del mesmo
conocimiẽto. porq̄ lo q̄ es sobre nãtal: no
es conocido en si mesmo si no en algunos
sus effectos z avn sera mas lexos siẽto fu
ere conocido por figuras de cosas corpa
les q̄ no si fuere conocido por effectos in
telligibles z tal es. mas ppiamẽte la visiõ
profetica quádo es fecha por figuras z se
mejãças delas cosas corpales. Lo otro
es de parte del mesmo que alcãça la visiõ
cõuene afaber quádo no es avn venido to
talmẽte en la vltima pfectiõ segũ lo q̄l apo
stol scríue otziendo. Quãdiu in corpe su
mus e pegrinamur a dño. corin. v. en tan
to q̄ somos en el cuerpo pegrinos somos
õl señe z. onde en ninguna destas dos ma
neras podemos dezir que los bienanen
turados sean lexos z por tanto no se po
drã dezir pphas. E si pareciere el cõtra
rio a algũo: por aqũla autoudad del q̄ ora

gesimo sexto del ecclesiastico. z õl vigesimo
octauo del p̄mero delos reyes. do dise q̄
samuel despues de muerto algo su boz en
prophecía z dixo al rey saul lo q̄ en la cata
talla le auia õ acaecer. a esto diremos q̄ sa
muel a vn no era en la bieañeturanga porq̄
ibũ r̄põ no auia padecido. ante cuya mu
erte nigño por scõ q̄ fuese la pudo alcãçar
z por tãto si por la volũtad diuina el aia õ
samuel dixo a saul lo q̄ auia de ser: q̄riẽdo
selo dios fuclar. bie ptecece a pfectia. mas
no es yqual cõpaciõ de aqũlo alos q̄ iõ en
la bieañeturanga mayormẽte q̄ aqũlo pudo
ser fecho por arte del demonio como dise
algũos doctores. E avnq̄ los demonios
no pueden atraer el aia de algun scõ ni co
strĩuir la pa fazer algũa cosa: puede ser aq̄
llo por v̄tud diuina assi q̄ demãdado con
sejo al õmonio. mãifeste dios la v̄dad por
sus m̄sajeros assi como fizo por belias
q̄ respõdio alos m̄sajeros õl rey ocozias
q̄ auia caydo por los cãcelos de su cena
culo q̄ tenia en samaria. y estãdo enfermo
en la cama ebio sus m̄sajeros a õmãdar
cõsejo a belzebu dios de acardõ: si sanaria
de aq̄l mal y ebio dios v̄n ãgel a belias a
le dezir q̄ saliesse al camio alos m̄sajeros
del rey z les dixiesse q̄ como por anẽtura
no auia dios en isrl. q̄ yuã a temãdar cõ
sejo a belzebu dios de acardõ. q̄ por aqũlo
dezia el señor q̄ no se leuãtaria dela cama
do estava mas q̄ alli moraria segũ q̄ se scri
ue en el. j. ca. del quarto libro delos reyes.
E desta mãera pudo acaecer en lo õ samu
el como dise scõ tomas z otros doctores
ẽmpero mas se llega a otra opinio. con
niene afaber q̄ gen respõdio a saul no era
el aia de samuel. saluo el demonio hablan
do en p̄sona della. z la scritura nõbra la õ
samuel z su pñuciaciõ pfectia cõformãdo
se cõ la opinio õ saul z dios otros q̄ alli crã
q̄ p̄sauã ser aqũla el aia õ samuel. z aqũto
pece lo q̄ mas se õue creer porque en lo de
ocozias. no cmbio dios a belias en fauor
del demonio para aprouar sus consejos
respondiendo alos que acel yuan segund
su querer. Alas antes reprehendiẽ

delos z avn manifestando la pena q por ello auria el rey q los enbiana: diziendo q por aqullo no escaparia. onde si aqullo fuera verdad q por virtud diuina fuera: reuelado al aia de samuel lo q en la batalla auia de acacer para q respondiessse ala inuocacion del arte del demonio. parecia ser en su fauor: lo qual no conuenia porque lo q por via via se proiue no se due fauorecer por otra ca: dios no mando a bellas que respondiessse quando demandassen consejo al demonio: dios de acaron manifestado por el la vdad como en su fauor. mas q faliessse al camio a los mētajeros ate q a el fuesen pa lo estomar. E por tanto lo q mas se deue creer: es que el dmonio fabto ally en persona de samuel como dicho es: viado s sus engaños como suele muchas vezes bazer.

Capitulo. xxiij. si crece la propheta por discurso de tiempo.



Des q como dicho es moysen fue el mas excelente dlos profetas di testamēto viejo. Los q succedierō despues del no fuerō tñ exelētes manifestos es q no crece el grado de pphēcia por la sucession del tiēpo. enpo porq la pphēcia es ordenada pa venir en conocimēto dela vdad diuina por en ya corēplaciō no solamente somos instruydos en la fe: mas avn somos gouernados en nras obras segun aqullo delos psalmos q dize. Emitte lucēz tuā z veritatē tuā ipsa me duxerūt z aduxerūt in mōtē sanctū tuū z in tabernacula tua. Embia la tu luz z la tu verdad: ellas me traxerō z leuārō en el tu scō mōte en las tus moradas. Ensa se cōsiste principalmente en dos cosas. lo primero en bauer conocimēto verdadero de dios segun aqullo del apostol que dize. Accedentes ad eū oportet credere qz est. Heb. xii. Allegado vos a dios cōuiene creer porq es. Lo segūdo en el misterio dela encarna

ciō de ihu xpo segun lo q el mesmo dize. Creditis i deū z i me credite. Job. xiiij. Creys en dios y en mi creed: por tñto si dezimos dela prophēcia en quanto fue ordenada ala fe s la deydad. crecio segun las tres distinciones de tiēpos. cōuiene asaber tiēpo de ley s natura: z tiēpo de ley de scriptura: z tiēpo de ley de gra. porq ātes dela ley de scriptura. abraam z los otros padres: pfectamēte fuerō instruydos de lo q ptenecia ala fe dela diuinidad z fuerō nōbrados pphetas segun aqullo delos psalmos q dize. In prophetis meis nolite malignari. A los mis pftas no ārais bazer mal. lo q fue dicho specialmēte por abraa z ysaac. y en la ley de scriptura fue hecha reuelaciō pftica mas exelēte mēte q antes: delo q ptenecia ala fe dela diuinidad: porq cerca dello cōuenia ya instruyr no solamente algunas psonas s familias: mas a todo el pueblo. Onde como se scriue en el sexto del exodo dize dios moysen. Ego dñs qui apparui Abraam ysaac z iacob in deo oipotēte z nomē meum adonay nō indicau i eis. yo el señor q apareci a abraa z a ysaac z iacob en dios todo poderoso: y el mi nōbre adonay no le mostre a ellos. cōuiene asaber por quāto los padres q ate auia sido fuerō instruydos en la fe dela oipotencia de vn dios. mas dspues fue moysē instruydo mas cōplidamente dela simplicidad dela cēcia diuina como se scriue en el tercero del exodo q le fue dicho. Ego sū q sū. yo so el q so. el q el nōbre es significaciō delos iudios: por este nōbre adonay por la veneraciō de aqll maravilloso nōbre. E despues en el tpo dela ley de gra fue por ihu xpo reuelado el misterio dela sctissima trinidad qndo dize. Eūtes docete oēs gētes baptizātes eos i nōie pñs z filij z spūscti. mathei vltimo. yo y enseñad todas las gētes. baptizādo los en el nōbre di padre y di fijo y di spūsco. En cada vno dellos estados o tpos. la pmera reuelaciō fue mas exelente q las otras. La primer reuelacion ante dela ley: fue hecha a abraa en cuyo tiempo comē

garon los hōbres a se apartar dela se e creencia de vn dios. declinādo ala ydolatria q̄ ante no era necessaria tal reuelacion a todos los que hōrañā vn dios. A ysaac fue hecha reuelacion no tan eſcelente: quasi fundada sobre la reuelacion de abraam, ca le fue dicho. *Ego sum deus abraam patris tui. Genesis. xxyj.* Yo so el dios d abraam tu padre. e por semeiante a iacob fue dicho. *Ego sum deus abraā p̄ris tui e deus ysaac. Genesis. xxviij.* Yo so el dios de abraā tu padre e el dios de ysaac. E por cōſiguēte enel tiēpo dela ley de scriptura. la primera reuelacion ſecba a moy ſen fue mas eſcelente que otra de aq̄l tiēpo ca sobre cilla se fūdarō todas las otras reuelaciones delos otros prophetas e an ſi enel tiēpo dela ley de gr̄a es fūdada toda la ſeñal y gr̄ia sobre la reuelaciō ſecba a los apōstolos: dela ſeñal vnidad e trinidad. ſegun lo q̄ iſu xpo dixo a ſant petro. *Super banc petrā bēdicabo eccleſiam meā. Mathei. xvj.* Sobre aq̄sta piedra. cōuiene aſaber de tu cōfeſſion bēdificare la mi y gr̄ia. E quanto ala ſeñal en carnacion de iſu xpo: manifeſto es q̄ por la mayor parte tanto quāto ael fuerō mas cercanos agora despues: mas cumplidamente fueron dello inſtruydos e mas p̄fectamente los q̄ fueron despues que los q̄ fueron ante como lo ſcriue el apōstol a los de epheso. *iiij. ca.* Mas quanto ala directiō delos actōs bñanos. diuerſas an ſido las reuelaciones propheticas. no ſegū la ſucceſſiō del tiēpo: mas ſegun la condiōiō delos negocios. porque como dize en los prouerbios. *Cum defecerit p̄p̄ecia diſſipabit̄ populus. xxxij. ca.* Como fallare la prophetia ſera deſtruydo el pueblo e por tāto en cada tiēpo fuerō los hōbres inſtruydos diuinalmēte dello que ſe deuia fazer ſegun conuenia al bien delos fieles. mas los prophetas aquien fue reuelado el aduenimiento de iſu xpo no pu dieron durar mas de ſaſta ſant iuan baptiſta que le moſtrō conel dedo. no emperō porque despues de ſan iuan no ayan ſido

ppbetas como allí dize ſant jeronimo. ca leemos enel primero delos actōs delos apōstolos que p̄p̄etizo agab e q̄tro ſijas virgines de philipo. E ſant iuā euangelista ſcriuiō vn libro de prophetia del fin dela y gr̄ia llamado apocalipſi. E anſi en cada tiēpo ouo quien touieſſe ſp̄u de p̄fecia no para dar nūeua doctrina de ſeñas pa conocer e edrecer los actōs bñanos como dize ſant auguſtin enel. v. libro dela cibdad de dios: q̄ theodoſio auguſto embio vn mēſajero a ſant iuā heremitaño q̄ era enel yermo de egipto: cuya fama era muy grāde por toda la tierra q̄ ania ſpiritu de p̄p̄ecia e ouo del muy cierto menſaje de ſu victoria e por cōſiguēte lemoſ de ſant benito e de ſant bernardo e ſat frāciſco e de otros muchos ſantos que ouieron ſpiritu de prophetia.

Capitulo xciiij. ſi el anima del hombre puede ſer arrebatada alas coſas diuinas.



Despues q̄ ya es dicho dela p̄p̄ecia. cōuiene agora deſcribir de raptō. q̄ es vn arrebatamiento. ſi el aia dī dōbre puede ſer arrebatada alas coſas diuinas. cerca dello q̄l ſe deue notar q̄ raptō demuestra vna violēcia en tal manera q̄ el q̄ es arrebatado: es arrebatado por otra coſa exterior en algūa coſa q̄ es diuerſa de aq̄lla dō de va ſu p̄pia inclinaciō. la q̄l diuerſidad ſe cōſidera en dos maneras. Lo vno quāto al fin dela inclinaciō anſi como ſi la pie dīa q̄ naſalmēte es inclinada a deſcender alo bajo: fueſſe alaçada ſaſia arriba. lo otro x̄s q̄nto ala manera del yr anſi como ſi la pie dīa fueſſe lāgada ſaſia abajo dōde es ſu p̄pia inclinaciō: empo fueſſe cō algūa violencia mas apeſa q̄ no es ſu mouimiento naſal. e aſi ſe dize ſer el aia dī dōbre arrebatada en aq̄llo q̄ es contra ſu naſal: en vna mēra q̄nto al terminio dī ſu arrebatamiento anſi como quando es arrebatada alas penas ſegun aquello delos pſalmos. que dize. *Quando rapiat: e non ſit qui*

cripiat. quando la arrebatate e no aya gen
la libre. E en otra manera es quanto al mo
do al hombre con natural que es entender
e conocer la verdad por las cosas sensibles
e por tanto quando el hombre es sacado
dela apprehension delas cosas sensibles: es
dicho ser arrebatado aunque sea leuado
alas cosas aque naturalmente es ordena
do. tanto empero que no sea esto fecho de
su propia intencio ansi como es en el sueño
que es segun natura el qual no puede ser
dicho propriamente rapto. e la tal abstracci
on a qualesquier cosas que sea fecha pue
de acacer de tres causas. Lo vno de cau
sa corporal: asi como es en los que por al
guna enfermedad son enajenados de sus
sentidos. Lo segundo por virtud de los de
monios ansi como es en los arrepropios.
Lo tercero es por virtud diuina. E de a
questo solamente entendemos aqui dezir.
conuiene saber quando alguno por sps
diuino es leuado alas cosas sobre natu
rales enajenado de sus sentidos segun a
quello del ezechiel que dize. Spiritus ele
uauit me inter celum e terra e adduxit me
in iherusalem in visione dei. viij. capitulo
El spiritu del señor me leuanto entre el
cielo e la tierra e me lleuo en iherusalé en
la vision de dios. Ansi mesmo san pablo
escriue a los de corintio diziendo. Scio ho
minem in christo raptum vsqz ad tertium
celum. ij. corinthios. xij. Yo se hombre
en iesu christo arrebatado fasta el tercero
cielo. Onde dize la glosa. Arrebatado. co
niene a sab. leuado cōtra natura: lo qual
no auemos de entender propriamente cō
tra natura: mas sobre la facultad natural
del hombre. que como quiera que al mo
do e dignidad del ombre pertenece ser ele
uado alas cosas diuinas por quanto es fe
cho ala imagen de dios. empero porq el
bien diuino excede infinitamēte ala facul
tad humana. ha menester el hombre o ser
ayudado sobre aquello que a el es natural
para poder alcanzar el tal bien por bene
ficio dela gracia. E ayunque quando el ho
bre es enajenado del proposito en que en

tendia ansi como por euagacion dela men
te: es dicho ser arrebatado: no se dize tan
propriamente rapto como lo que auemos
dicho.

**Capitulo. xxv. si rapto perte
nece al intellecto o al affecto.**

Lo dria se dudar si raptus co
mo dicho es: pertenece ala fu
erza appetitiva o ala cogniti
ua. Porq la glosa que es so
bre aquel psalmo que dize. In te domine
speram. en la exposicion del titulo dize q
estatis en griego. quiere dezir en latin. Ex
cessus mentis. lo qual se haze en dos ma
neras. o por pavor delas cosas terrenales
o arrebatada la mente alas cosas superio
res olvidada delas inferiores. Onde co
mo pavor pertenezca al afecto: parece tan
bien que rapto dela mente deua pertene
cer al affecto. Empero es en contrario la
glosa que es sobre aquel psalmo que dize
Ego dixi in excessu meo. do dize es dicha
aqui estasis quando la mente no por pa
vor: mas por alguna inspiracion de reue
lacion es arriba tomada. Onde como la
reuelacion pertenezca ala fuerza conosci
ua parece q por cōsiguiente estasis o raptus.
Por lo qual es donotar que deste ar
rebatamiēto podemos hablar en dos ma
neras. Lo vno qnto aqillo en q el o bre es
arrebatado. e ansi ppiamēte no puede pte
necer si no al itellecto. porq como ya es di
cho el tal arrebatamiēto es fuera dela icli
nacio de aqillo q es arrebatado. y el mes
mo incuimiēto dela voluntad: es vna icli
nacion del bien q deuenos desear. e ansi
ppiamēte hablando por: desear el hom
bre algũa cosa no es arrebatado: mas ayes
porq se mueue a ella. en otra miera se pu
ede cōsiderar este arrebatamiēto qnto a su
causa. e ansi biē puede tener causa o pte o
la volūtat en qnto auiendo el appetito del
o bre grande affectio a algũa cosa: puede
ser q por la violēcia del tal appetito: sea en
ajenado o todas las cosas. tiene ansi mes
mo affecto en la voluntad. quando algu
no se delecta en las cosas aq es arrebatado.

do. Onde no solamente dixo el apostol q̄
 bania sido arrebatado fasta el tercero cie-
 lo que pertenece ala contemplacion del in-
 tellecto: mas añadio diziendo: en parayso
 que pertenece al affecto. Es tam bien de
 notar que enel hombre ay dos maneras
 de apetito. vno intellectiuo que se llama
 voluntad. z otro sensitiuo que se dize sen-
 sualidad: y es proprio al hombre que el a-
 petito inferior que es la sensualidad sea sub-
 jecto al superior que es el intellectiuo. Y ef-
 te que es supior menea al inferior. z por
 tanto puede el hombre salir de si mesmo
 en dos maneras. Lo vno quando el ape-
 tito intellectiuo de todo en todo es eleua-
 do en las cosas diuinas deradadas las co-
 sas en que se inclina el apetito sensitiuo: z
 desta manera dize san Dionisio que sant
 Pablo por vñdo del amor diuino hazi-
 endo estasis dixo. *Quino ego iam non ego*
uiuit in me ips. ad galatbas secundo. *Qua-*
no yō ya no yō: mas uiue en mí chrissto.
 Lo otro es quando desamparando el hō-
 bre el apetito superior: se pone todo en las
 cosas que pertenecen al apetito inferior q̄
 es siguiendo la sensualidad. Y este tal ex-
 cesso o extasis mas es apropiado arapto
 que el primero. porquanto el otro apetito
 que es superior: es mas proprio al hom-
 bre que no este otro inferior. porque quan-
 do el hōbre por violencia del apetito infe-
 rior es enajenado del superior: mas es a-
 partado de aquello que ael es propio que
 no quando por violencia del superior es en-
 ajenado del inferior. Empero porque alli
 no es enteramente violencia por quāto la
 voluntad puede resistir ala passion: por tā-
 to desfallece dela razon porque es hōbra
 do raptō: saluo si tā fuerte z aquerosa fue
 se la tal passion que de todo en todo fizie-
 se perder al hombre el uso dela razon co-
 mo es en los que se enasān con gran vee-
 mencia de yra o amor. Es tan bien de cō-
 siderar que cada vno de estos excessos que
 son segun el apetito puede causar excessō
 dela virtud conocitiua o porque la men-

te sea arrebatada a algunas cosas intelli-
 gibles enajenada delos sentidos / o por q̄
 sea arrebatada a alguna vision ymagina-
 ria o fantastica aparicion. Es por que co-
 mo el amor es mouimiento del apetito re-
 specto del bien: ansi el temor es mouimie-
 to del apetito respecto del mal: por tanto
 por esta mesma razon se puede causar ex-
 cesso dela mente del vno z del otro. mayor
 timente como el temor se cause del amor co-
 mo dize sant augustin enel quatorzēno de
 la cibdad de dios. y es tal diferencia en-
 tre raptō y estasis: que raptō añade sobre
 estasis: por que estasis demuestra simplici-
 ter vn excessō de si mesmo: mas raptō acre-
 cienta sobre esto vna manera de violen-
 cia.

Capitulo. xxvj. si vido san pa-
 blo la essencia de dios quando fue arreba-
 tado.

Dize sant Augustin enel libro
 de ver adios escriniēdo apau-
 lina: que la essencia de dios
 puede ser vista de algunos q̄
 son enesta presente vida: ansi como de san
 pablo z de moysen: que san pablo arreba-
 tado oyo cosas maravillosas que no las
 conuene a hombre hablar. aunque algu-
 nos quisieron dezir que sant pablo quan-
 do fue arrebatado: no vido la essencia de
 dios: mas vna refulgencia de su claridad
 Empero claramente determina san Au-
 gustin el contrario: no solamente enel li-
 bro de ver a dios: mas aun sobre el doze-
 no del genesis ala letra. E falla se ansi me-
 mo en la glosa dela segunda alos de corin-
 thio z aun las mesmas palabras del apo-
 stollo demuestran diziēdo. *Audiui archa-*
na verba que no licet homini loqui. rj. ca.
 O y secretos tan maravillosos que no con-
 uiene a hombre bablarios. los quales pa-
 recen ser aquellos que pertenecen ala vi-
 sion delos bienauenturados. ca. *excedē al*
estado delos hombres mortales segund

aq̃llo de ysaías q̃ dize. **Q**uoniam nō uidit de? absq̃ te q̃ prepassi diligētib? te. **I**xiij. ca. **E**l ojo no vio sin ti señor dios: lo que aparejaste a los q̃ te amā. 7 por tanto de uemos creer a san augu. q̃ dize como san pablo vido la essencia diuina q̃ndo fue arrebatado: porq̃ la mente humana puede ser arrebatada diuinalmente en tres maneras. **L**o primero pa contemplarla uerdad diuina por algūas semejanças ymaginarias anfi como fue el exceso dela mēte q̃ cayo sobre sant pedro. **L**o segūdo para contēplar la uerdad diuina por efectos intelligibles anfi como fue el exceso d' dauid quādo dize. **E**go dixi in excessu meo omnis homo mendax. **Y**o dize enel mēte exceso todo hōbre es mentiroso. **L**o tercero para contēplar la uerdad diuina en su mesma essencia. anfi como fue lo de pablo 7 de moysē: 7 no sin causa q̃ anfi como fue moysē el p̃mer doctor delos judios: anfi fue san pablo el p̃mer doctor delos gentiles. 7 san pablo en aq̃l arrebatamiēto nō fue biēaucturado abitualmēte anfi como los q̃ son en gl̃ia: mas solamēte bono el acto d'los biēaucturados. 7 por cōsigniēte no ouo el acto dela se en aq̃l t̃po: mas sola mēte el abito della. **E** por el nēbre d'el tercero cielo podemos entēder en algūa manera algūa cosa corporea: segū lo qual el cielo empirico se puede llamar cielo tercero respecto del cielo aereo 7 del cielo sidero: o mayormēte del cielo sidero 7 d'el cielo cristalino. **E** dize ser arrebatado al tercero cielo: no porque fuesse arrebatado a ver la semejança d' algūa cosa corporal: mas porq̃ aq̃l logar es d'la cōtēplaciō d'los biēaucturados. onde dize la glosa cmla. ij. a los corinth. q̃ el cielo tercero es spūal cielo onde los āngeles 7 las aīas scās cōtēplā a dios. **Q**nde diziēdo q̃ allí auia sido arrebatado demuestra q̃ dios le manifesto la vida onde a de ser visto pa siēpre. puede se tā biē entēder en otra manera por el cielo tercero algūa visiō sobre mūdāna q̃ puede ser dicha cielo tercero por tres razones. **L**a vna segū la ordē d'las potēcias continuas: anfi q̃ el p̃mer cielo sea algūa visiō

sobre mūdāna corporal q̃ es fecha por el se: so anfi como fue vista la mano del que escrinia ēla pared q̃ vido daniel. **E**segūdo cielo sea la visiō ymaginaria q̃ vido ysaías 7 tā juā enel apocalipsi. **E**l tercero cielo sea la visiō intellectual como expone tā augusti. sobre el gen. ala letra. **L**a segūda manera se puede dezir cielo tercero segū la ordē d'las cosas conocibles: anfi q̃ el p̃mer cielo sea dicho el conocimiento d'los cuerpos celestiales. **E**l segūdo el conocimiento d'los espūs celestiales. **E**l tercero el conocimiento del mismo dios. **L**a tercera manera puede ser dicha cielo tercero la cōtēplaciō de dios segū los grados d' conocimiento por dōe es visto. **E**l p̃mer grado ptenece a los āngeles d'la jerarchia mas bāsa. **E**l segūdo a los āngeles dela jerarchia media. **E**l tercero a los āngeles d'la sup̃ma como dize la glosa ēla segūda a los de corinth. 7 porq̃ la visiō de dios no puede ser sin delectaciō. por esso no solamēte dize q̃ fue arrebatado fasta el tercero cielo por razō dela cōtēplaciō: mas aun dize en payso por razō dela delectaciō.

La. xxvij. si fue san pablo ena jennado d'los sētidos en su arrebatamiēto



Dize sant augu. sobre el gen. ala letra. q̃ si algūo d'ista p̃sente uida en algūa manera no muere dōl todo saliēdo el aīa d'el cuerpo o enajenada delos sētidos corpales no puede ver la essencia diuina. esto es porq̃ la essencia diuina no puede ser vista del hōbre por otra fuerça cognitiua: si no por el intellecto. **E**l intellecto hūano enesta p̃sente uida no se cōnuerite alas cosas intelligibles sino mediāte las fantasmas q̃ recibe delos sētidos por las especies intelligibles: en las quales cōsiderado d'las cosas sēcibles las juzga 7 dispone: 7 por esso en toda opaciō por la qual nō intellecto es sacado delas fantasmas es necesario q̃ sea sacado delos sētidos 7 anfi es necesario q̃ enista uida p̃sente sea nō intellecto sacado d'las fantasmas: si ba de ver la essencia de dios. porq̃ la essencia de

dios no puede ser vista por fatasma alguna ni por especie intelligible criada. ca esse cia diuina excede infinitaméte no solaméte a todos los cuerpos cuyas fatasmason: mas aun a toda criatura intelligible. por do es ipossible q̄ exista vida p̄sente vea el bōbre a dios por su essencia sin ser enajenado d̄ sus sc̄tidos o por muerte o como dho. es

Cap. xxviij. quādo san pablo fue arrebatado. fue su aia del todo salida de su cuerpo.



Egū lo q̄ agora diximos parece claro q̄ san pablo fue en aquella visio enajenado de sus sc̄tidos. mas podria se dar si fue su aia del todo aptado del cuerpo o no. por dōde conuene notar q̄ enel arrebatamieto de q̄ a q̄ hablamos es eleuado el bōbre por la v̄tud diuina de aq̄llo q̄ es segū nafa: ē aq̄llo q̄ es sobre nafa: z por tāto sō cōsiderar dos cosas. la. j. q̄ es al dōbre segū nafa. la. ij. q̄ se dua fazer enī bōbre sobre nafa por la v̄tud diuina: en quāto el aia es vnida al cuerpo anfi como su nafal habitudo pa q̄ entienda por la cōuersiō alas fantasmās. z aq̄ta nafal habitudo no les q̄tada por la v̄tud diuina enel tal arrebatamieto. er no es mudado su estado: mas q̄ dādo el dōbre en su estado. es grada del aia la conuersion actual q̄ es las fantasmās z cosas sensibls es por q̄ no si a ipedida de se eleuada en aq̄llo q̄ excede a todas las fantasmās: z por tanto fue necesario a s̄a pablo q̄ su intellecto fuesse aptado d̄ las tales fantasmās z p̄ceptiō de las cosas sensibls mas no q̄ su aia fuesse del todo apartada del cuerpo anfi q̄ su cuerpo q̄dasse cadauer. Dnde dize sant augst. a paulina en una epla enel libro de ver a dios: q̄ no es increyble q̄ algunos sanctos no anfi anfi muertos para que se ouiesse de sepultar les aya sido concedido esta excellencia de reuelacion conuene afaber ver adios por su essencia.

Ca. xxix. si supo s̄a pablo en q̄ manera fue arrebatado o que es lo que su

po o que no supo.



Sub̄ lo q̄ scriue el apostol de su arrebatamiento diziedo. Siue in corpe siue extra corpus nescio de? scit. ij. corint. xij. Si enel cuerpo si fuera del cuerpo: y o no lo se dios lo sabe. parece que no supo s̄a pablo si fue su aia enī cuerpo o fuera del cuerpo quādo fue arrebatado: z por tanto de sus mismas palabras nos conuene auer conocimieto d̄ la v̄dad. ē q̄nto dize q̄ sabe z q̄ no sabe. dize q̄ sabe q̄ fue arrebatado fassa el tercero cielo: z dize q̄ no sabe si fue enel cuerpo o fuera del cuerpo q̄ se puede entēder en dos maneras. lo vno que aq̄sto q̄ dize si enel cuerpo o fuera del cuerpo: no se etiēda aq̄ v̄dasse si salio su aia totalmēte del cuerpo o no quādo fue arrebatado. mas ala manera del arrebatamieto q̄ si no sabiedo si su cuerpo fue arrebatado jūtamēte cōel aia enī tercero cielo o solamente el aia como dize el ezechiel q̄ fue leuado en las visiones de dios en jrlm. Y este entēdimieto dize sant jeronimo enel plogo sobre daniel auer sido de vn iudio Dnde dize q̄ finalmēte dezia el iudio que nro apostol no fue osado afirmar si fue arrebatado enel cuerpo: mas q̄ dixiera o enel cuerpo o fuera del cuerpo no lo se. z aq̄ si se se repueua sant augustin sobre el dōzeno del genef. ala letra: por quanto dize el apostol q̄ supo q̄ b̄aua sido arrebatado fassa el tercero cielo. por dō parece q̄ sabia ser v̄dad q̄ era el tercero cielo aq̄l dōde fue leuado z no semeja ymaginaria del tercero cielo. ca en otra manera si nōbro tercero cielo: las fantasmās del tercero cielo por semejante pudo dezir q̄ fue arrebatado enel cuerpo: nōbrādo cuerpo las fatasmās de su cuerpo como parece en los sc̄tios. pues si sabia ser v̄dadero cielo tercero aq̄l dōde fue arrebatado: sabia luego q̄ o era algūa cosa sp̄ua: z incorporea z aq̄ no podia su cuerpo ser allí arrebatado. o sabia ser algūa cosa corporal z anfi no podia ser allí arrebatada el aia si no fuesse apartada del cuerpo. z por tanto como dize s̄a

to tomas cõuiente enten derlo segü otro se
fo es afaber que el apostol supo q fue arre
batado segü el anima solamete z no segü
el cuerpo: mas q no supo en q manera se
ouo el aia al cuerpo cõuiente afaber si fue
sin el cuerpo apartado del todo o estando
en el cuerpo enajenada delos sentidos tã
solamete. z algũos dizẽ q biẽ supo el apo
stol q su aia era ynida al cuerpo anfi como
forma: mas q no supo si auia sido enaje
nada delos sentidos o tan bien si auia si
do hecha abstracion delas opaciones del
aia vegetable. Onde que fuesse enajena
do delos sentidos: no puede ser sino q lo
supo pues supo que auia sido arrebatado
mas q fuesse hecha abstraciõ delas opera
ciones del aia vegetable: no era cosa q de
semejante ouiesse de hazer tal menciõ por
onde qda q no supo el apostol si su aia es
tõuiesse en el cuerpo o fuera del en aqũ asse
batamieto. z algũos concediẽdo esto di
zen q el apostol no lo conocio entõces qn
do fue arrebatado por q toda su intenciõ
era cõuertida en dios: mas q lo entẽdio
despues cõsiderãdo lo que viera. lo qual
es cõtrario alas mesmas palabras dl apo
stol enq distingue lo preterito delo futuro
diziẽdo en lo presente q sabe que fue arre
batado ante delos qtoze años. z dize en
lo presente que no sabe si fue en el cuerpo
o fuera del cuerpo. E anfi queda q pmero
ni despues no supo si fue su aia apartada
del cuerpo totalmente o no como escriue
san augustin sobrel doxeno del genesi ala
letra. despũs de hecha inẽga ingiõ do
concluyẽ diziẽdo. queda luego q entẽda
mos que no supo el apostol quãdo fue ar
rebatado en el tercero cielo si fue su aia en
el cuerpo como es quãdo dezimos que el
cuerpo e sta bino agora velãdo agora dur
miendo o en estasi enajenada delos senti
dos corporales: o si del todo salio del cuer
po anfi q qdasse el cuerpo muerto.

**Ca. xxx. si po: la gracia delas
lenguas puede el hombre alcanzar scien
cia de todas las lenguas.**



Sora conuiente dezir como
por la gracia delas lenguas
puede el hombre alcanzar
ciẽcia de todas las lenguas
segü aquello q es escrito en el segũdo de
los actos delos apostolos que dize. *Re
piti sunt omnes spiritu sancto z ceperunt
loqui variis linguis. Todos fuerõ llenos
de spiritu sancto z comengaron afablar en
diuerfas lenguas. onde dize sant grego.
que el espiritu sancto aparecio sobre los a
postolos en lenguas de fuego: z les dio
sciencia de todas las lenguas. lo qual fue
porque los pũmeros discipulos de jhesu
xpo fuerõ escogidos para que discurren
do por todo el mundo predicassen la fe: se
gun aquello que jhesu xpo les dixo. Eun
tes docete omnes gentes. mathe. vltimo.
Yd z ensenãd todas las gentes. z no era
conuenible que los que auian de enseñar
a gentes de diuerfas lenguas ouiesssen pri
mero de ser ensenãdos dellas en que ma
nera les auian de hablar en sus mesmas
lenguas pa que los pudiesen entẽder. ca
estos q cran ebiãdos eran de gente cõue
ne afaber o judea segü aquello de ysayas
que dize. Qui egrediẽt impetu ajacob im
plebunt faciem orbis semine. xxxvij. ca. los
que saloran cõ impetu de jacob finchiran
la faz dela tierra de sumiente. z aquellos q
cran embiados eran pobres z de poca es
timaciõ z no fallarã anfi en el principio q
en sielmẽte les interpretasse sus palabras
mayomẽte que yuan entre infieles: z por
tanto fue nece ssar o q diuinalmẽte fuesse
ensenãdos cõplidamẽte de todas aqũllas
lenguas. z anfi mesmo porq anfi como de
clinando las gẽtes ala ydolatria entro la
diuersidad das lẽguas como se scriue en
ij. delgeũ. anfi tã biẽ quãdo las gentes se
aniã o reuocar al culto de vn dios se reme
diasse la tal diuersidad: por el dõ das len
guas. z aqũto cõuenia qnto alo q se regria
pa la doctrina de nra fe: mas no qnto ato
das las otras cosas q se puede cõocer por
la sciẽcia adqũta aũ como das cõclusio
nes dela arismetica o ña geometria o de*

semejables cosas; ni quanto al ornato / o elegancia dela habla. 2 quando los aplos bablauan ansi en vna lengua pa q todos los o diuerfas léguas en aquila vna entena diessse cada vno la suya: ni q aquila mesma lengua sonasse en los oydos de cada vno segú su propia lengua. porq para lo primero fuera necesario q los oyentes ouie ran gracia para q por estrana légua entē diera cada vno la suya. 2 aquesto segúdo era como yllusion ansi q sablando los a postolos en vna lengua sonassen diuerfas lenguas en los oydos de los oyentes. 2 a vn no conuenia esto pala pfecta sciēcia d los apostolos: q por mayor milagro es fe cho q bablassen en los generos de todas las lenguas como dize el apostol. grās a go deo q omniū vestrū lingua loquor. j. corin. xiiij. gracias bago a dios q hablo en lengua de todos vcs otros. 2 por que como dize el apostol le manifestacion del espíritu es dada pa vtilidad de otros: fue necesario q los pmeros discipulos fuessē instruydos de todas las léguas como di cho es: mas agora como dize sant angu. sobre san juā. aunq se recibe el espíritu scō ningūo hablo en todas las lenguas porq ya en todas habla la ygla. en la q el que no es no recibe el espíritu sancto.

Capitulo. xxxj. si es mayor el don dela lengua o dela prophecia.

El dō dela pphā es mayor q el dō dlas léguas segúto es cruce el apostol diziēdo. ma yor est q pfectat q a loqū lin guis. j. corinth. xiiij. mayor es el q pphē tiza q el q habla en lenguas. porq el don dela pfectia excede al don delas lenguas por tres razones. lo vno porq el don dlas lenguas se refiere a diuerfas hablas q sō señales dlo q se deue entender. dlo q si ansi mesmo son señales las fantasmas o seme jācas q parecē segú la visió y imaginaria como ce mpara sant augustin se bre el ge nesi: el don delas léguas: ala visió y ma ginaria. ya es dicho q la pphā cōsiste en

illuminacion dī intellecto pa conocer la vdad dlo q se deue entēder. Onde ansi co mo la illuminaciō pfectica es mas excelen te q el don delas lenguas cōsiderado segú ello mesmo. lo segúdo es mas excēlente por q el don dela pfectia ptenecce al conocimē to delas cosas q es mas noble conocimē to delas hablas. lo tercero es mas excēl te porq el dō dela pfectia es mas puecho so que no el delas lenguas como lo pue ua el apostol por tres razones onde dicho es. lo vno porque la pphā es mas pue chosa pa la edificaciō dela ygla ala qual ningūa cosa a puecha el q habla en diuer fas lenguas sino se sigue exposiciō. lo segúdo quāto al mesmo q habla porq au q recibiesse don pa bablar en todas las lé guas sin lo entēder. ca de otra manera p teneria al don pfectico. el anima del tal no seria edificada. lo tercero quāto a los infieles por quien principalmente es dado el don delas lenguas / ca podrian pensar por los que ansi sablassen: que estauan fue ra de sus iuyzios como pensaron los ju dios q estauā obrigas los discipulos qn do los oyero bablar en diuerfas léguas / como se escribe en el segúdo de los actos. 2 por las pfectias sō cōuencidos los infieles viēdo q les manifestā los secretos de sus coraones 2 otras cosas q conocen no se puede alcanzar sino por virtud diuina. 2 cerca del don dīa interpretaciō delas pala bras o simones biē se puede reducir al dō dela prophecia en quanto la mente es al lumbrada para entēder y cōponer las co sas que son obscuras en las palabras ansi por la dificultad dlas cosas significadas como por no ser conocidas las mes mas bozes q se habla: o tā biē por la seme jança delas cosas q alli sō demostradas se gū aqillo del qnto de daniel que dize. Au diui de te q possis obscura interpretare 2 li gata dissoluer. oy de ti q puedes interpre tar las cosas oscuras 2 dñatar las atadas de dōe pccc como ann es mayor: ansi mes mo el don dela interpretaciō dlos smōes q el don delas léguas.

**Capitūlo. xxxiiij. si cōsiste algu
na gracia gratis dada en el sermon.**

El finō anſi meſmo conſiſte gr̃a gratis dada ſegū aq̃llo del eccl̃iſtico q̃ dize. lin-
gua encharis in bono boſc
habūdabit. vi. capit. la lengua gracioſa
abundara en el buē hōbre. Onde como la
bondad del hombre ſea por gracia por cō
ſiguiente la gracioſidad del ſermon: porq̃
como ya es dicho eſtos dones ſon dados
para prouecho de otros. y el conoçimien-
to que alguno alcanza de dios no podria
ſer conuertido en utilidad de otros ſino
mediante la palabra: y por que el eſp̃ritu
ſancto no deſſallece en lo q̃ ptenee ala vt̃i-
lidad dela yg̃lia: prouee aſus miēbros no
ſolamente pa q̃ el hōbre hable en diuerſas
lēguas quādo es neceſſario: mas aun pa
q̃ hable gracioſa y eſſicazmente. q̃ es lo q̃
ptenece ala gr̃a dī ſermō: y eſto por tres co-
ſas. lo vno para inſtruyr el intellecto del
oyente q̃ es q̃ndo algūo habla para enſe-
ñar y dar doctrina. lo ſegūdo pa mouer el
deſſeo cōuiene aſab pa q̃ de gana oyan la
palabra de dios q̃ ſe faze quando algūo
habla en manera q̃ agrada a los oydores
lo q̃l no deue q̃rer el q̃ habla por ſu meſmo
looz: mas por puocar a los otros a oyr la
palabra de dios. Lo tercero pa q̃ amen. y
quierā oyr los oyentes lo q̃ les es p̃dica-
do q̃ acacee quādo algūo habla en tal ma-
nera q̃ inclina a los oyentes alo guardar
en que conſiſte el p̃ncipal efecto dela gr̃a
para lo q̃l vſa el eſp̃ritu ſancto dela lēgua
del d̃bre anſi como de vn inſtrumēto. La
el es el q̃ haze la opacion p̃fecta en lo inte-
rior como dize ſan grego. en la omelia de
penthecoſte. Niſi corda auditorū ſp̃rit⁹
ſct̃is repleat: ad aures corp̃is voſ docen-
tū incaſſum ſonat. Si el ſp̃s ſct̃o no hin-
che los coraçones de los oyētes: en vano
ſuen en las orejas dī cuerpo. la boz del q̃
enſeña.

**Ca. xxxiiij. de como eſta gracia
de p̃dicar no ſera dada alas mugeres.**

Eſta gr̃a de p̃dicar no cōue-
ne alas mugeres ſegū lo q̃ eſ-
criue el apoſtol diziendo mu-
lieres in eccl̃ijs taceāt. i. cor̃i
th. iij. las mugeres callen en las yg̃lias. y
en otra parte dize. docere mulieri nō p̃mit-
to. thimob. ij. no p̃mitto ala muger q̃ en-
ſeñe por do parece q̃ pues no cōuiene ala
muger p̃dicar no le conuiene la gr̃a dī ſer-
mō. Em̃po dīa p̃dicaciō ſe puede vſar en
dos maneras. o puadamēte q̃ es hablan-
do con vno o pocos mas familiarmente / o
en publico a toda la yg̃lia como hazē los
p̃dicatores. y quāto alo p̃mero bien pue-
de ptenecer alas mugeres la tal gr̃a: mas
no quāto alo ſegūdo ni les ſera cōcedida
lo vno por la cōdiciō dī ſeru ſemil q̃ de-
ne ſer ſubieto al varō como ſe eſcriue en el
iij. dī gen. y p̃ſuadir y enſeñar publicamē-
te en la yg̃lesia: no p̃tenece a los ſubdi-
tos ſino a los perlaados y perſonas libres
y los varones aun q̃ ſean ſubditos biē lo
puede ſazer por comiſſiō por quāto la tal
ſubjeciō no la tiēne por ſexo naſal como
las mugeres: mas por coſa q̃ p̃uiene acci-
dētalmēte. Lo ſegūdo porq̃ no les ſera da-
da eſta gr̃a es porq̃ los coraçones dīos hō-
bres no ſeā mouidos a encoñimēto y a
timor carnal ſegū aq̃llo del eccl̃iſtico q̃ dize
Colloquū illi⁹ quaſi ignis et ardeſcit. ix. e
la ſu habla cōuiene aſaber dela muger en-
ciende anſi como fuego. Lo tercero es por
q̃ cōmūēte las mugeres no tiēnē tā cō-
plida ſabiduria para q̃ les cōuega enſe-
ñar publicamente como d̃bo es.

**Ca. xliij. ſi es algūa gr̃a gratis
dada para bazer milagros.**

Qui cōuiene agora d̃zir dīa
gr̃a gratis dada q̃ es pa ha-
zer milagros ſegū aq̃llo q̃ di-
ze el apoſtol. alij d̃at gr̃a ſani-
tati y alij opatio ṽtutū. i. cor̃i. xij. avno es
dada gr̃a de ſanar: y a otro opatio de ṽtu-
des: eſto es porq̃ como ya es dicho el ſp̃s
ſct̃o puee ſufficiētmente ala yg̃lia en las co-
ſas q̃ le ſō neceſſarias. Onde anſi como la
ſe y conoçim̃ ēto q̃ algūo recibe diuinal

mēte. fue necesario d ser comunicado cō los otros por el don delas lēguas z dela gracia del smō así fue necesario q el tal fmo o doctrina sca cōfirmada por opaciō d milagros pa q la tal se sca mejor creyda segū aqillo q dize smōnē cōfirmate sequē tibus signis. mar. vitio. cōfirmādolo la palabra cōlas señales q fazia. E sto es porq viedo los oyētes q tales señales. z maravillas no se podia fazer sino por virtud diuina: creyan ser verdadera la doctrina q en señana. z algūas vezes pa obrar las tales señales fazia pmero ofon así como fizo iā pedro qndo resuscito a tabita. act. ix. E otras vezes fazia las tales señales sin fazer manifesta ofon. mas obrana dios segū el coraçō d los así como quādo san pedro in crepādo a anania / z asaphira su mujer porq se mētiēro cōt precio d l capō q vēdie rō murierō luego como el les dixo segū se scriue cñil. v. d los actos d los aplos. Onde dize sã gre. cñil. ij. d los dialogos q los santos alas deveses fazē milagros por su mēmo poder segū se lee de josue q dixo como mādādo. Sol cōtra gabaō ne mouearis r. ca. Sol no te mueuas cōtra gabaō. z dize luego la escritura. nō fuit ante z postea tā lōga dies obedie te deo yeci heminis. no fue ate ni dñpues tā lūgo dia obedie teo dios ala boz del hōbre. E mpo en qualqer manera q segū los tales milagres es dios el pncipal obrador el q lger bazer segū el desseo interior del hōbre o segū su de mada o acto exterior o cō tacto corporal de cuerpo muerto: como se lee en el qñto de los reys en el. c. xliij. q vnos ecbārō vñ cuerpo muerto en el sepulcro de eliseo z buiō z se leuātō luego así como toco a los bucos de eliseo. E s tābiē eneter q milagros ppamēte no se puede dezir sino los q sō hechos por virtud diuina q excede a toda opaciō nāfal. z por tāto las cosas q sō hechas por poder de los demonios. aunq pccē milagros nolo sō z tales serā los q fara el late tpo z les sus discipulos como escriue sant emath. q se leuātārā falsos ppbas z faran grādes señales z maravillas. y el apocstol

dize así mismo q la venida del late tpo fa segū la opaciō de sarbanas en toda vñtud: señales z maravillas mētirosas. ij. thess. ij. mas como dize sant angu. en el. ij. libro dela cibdad de dios: suelēse dudar si son dichas señales z maravillas mentirosas porq ha de egañar las santhasas d los sctidos d los hōbres anfi q sca vno z les pa rezca otro. o si es dicho por q aun las tales señales seā vñdaderas segū parecierē. Sō ēpo dichas mētirosas porq sō hechas por engañar z atraer a falsa doctrina z mētirosa. ca puede ser fechas señales vñdaderas por poder de los demonios anfi como fizierō los magos del rey faraon q fizierō vñdaderas ranas z serpiētes. mas no pñdo ser dicho ppamēte milagro porq se fa ze por virtud d las causas nāfales q a nos son escondidas.

Ca. xxxv. a quiē conuiene bazer milagros.

Muelo q agora fue dicho se conoce como d los milagros. vnos sō falsos: z otros vñdaderos. mas no anfi verdaeros q ppamēte se puedā llamar milagros. E otros son anfi verdaderas que tienen mucha rāzon de ser llamados milagros. Los falsos sō aqillos q engañan los sctos del dñe en tal manera q es vno z parece otro. Los q sō vñdaderos z no pueden ser dichos ppamēte milagros: sō hechos por vñtud d las causas nāfales: mas no segū el comū curso de nāfa: z por tāto se marauillā los dñes no sabie do como aqillo pueda ser: z por quāto sō hechos por virtud nāfal: no sō ppamēte milagros. onde en estas dos maneras biē se puede bazer milagros por vñtud d los demonios: mas los vñdaderos z q ppamēte se pueden dezir milagros: no sō hechos sino por vñtud diuina ca obra los dios pa vñtidad d los hōbres por dos cosas. Lo vno pa cōfirmaciō de la verdad q pñcā o enseñan. E lo otro pa mostrar la sanctidad de algūo para q sca exēplo de biē obrar a otros. Segū lo pñ

ademi

mero q̄lgera q̄ enseñare la v̄dadera fe e do-
ctrina porra hazer miraglos aunq̄ el que
los haze sea malo. ca entonce no los haze
dios por la santidad e merito del q̄ los o-
bra: mas haze los para confirmaciō d̄la
v̄dad e por la inuocaciō del nōbre de j̄hu
x̄po segū lo q̄ se scriue enel. viij. d̄ sant ma-
the. q̄ el día del iuyzio muchos malos di-
ran a n̄ro señor. dñe dñe nōne en noie tuo
p̄phetauim⁹: e in noie tuo demonia cieci-
mus. señor señor poruētura no p̄phetiza-
mos enel tu nōbre: e alācamos los demo-
nios. E les respōdera el señor. Nūq̄ no
ui vos. nūca vos conoci: cōiue asaber:
por mios. e por esso dize aqui sant jeroni-
mo q̄ p̄fetizar e alāgar demonios e fazer
v̄tudes. alas vezes no es por merito del q̄
las haze: mas haze lo la inuocaciō d̄l nō-
bre de j̄hu x̄po. por q̄ sea temido en reuer-
cia e hōrra aq̄ en cuyo nōbre se haze ta-
les cosas: mas quāto alo otro q̄ es pa de-
mostrar la sc̄dad de algūo solamēte lo fa-
zen los hōbres sc̄os e no los otros. e aun
no solamente haze dios esto por los santos
quādo sō en esta p̄sente vida: mas aun des-
pues de muertos: anſi por ellos mesmos
como obrāndolos por otros en nōbre de
ellos para mostrar su sanctidad como se
crite enel. xix. de los actos de los ap̄los. q̄
fazia dios virtudes por las manos d̄ sant
pablo. e despues de muerto tomauā el su
dario suyo e ponīā lo sobre los enfermos
e sanauā. E d̄sta manera hōbres malos e
pecadores puedē fazer milagros por la in-
uocaciō de algun santo por quien dios qe-
re obrar tales cosas manifiestado su santi-
dad por ellas e no acatādo al merito o de
merito de aquel q̄ las obra. e aun como di-
ze sant augu. enel libro delas. lxxviij. q̄stio-
nes. hōbres p̄cōres puedē fazer algūos
milagros q̄ algūos sc̄os no los puedē fa-
zer: porq̄ como alli dize san augu. por esso
no es cōcedido a todos los santos hazer
milagros porq̄ los simples e de flacos co-
raçones no seā engañados por tal error q̄
piensen q̄ en los tales milagros consisten
mayores dones e p̄feciō q̄ en las obras. v̄-
tuosas por las quales se adquiere la bien a-

uenturança.

Capitulo. xxxviij. dela vida ac- tiua e contemplatiua.



O q̄ como dize el apostol sō
diuisiōes de opaciones. ca
vn studio de opaciō era en
martha q̄ era sollicita e traba-
jana cerca del ministerio cotidiano q̄ p̄te-
nece ala vida actiua. e otro estudio d̄ opa-
ciō era en maria q̄ sentada acerca de los
pies del señor vacaua oyendo su palabra
q̄ p̄tenece ala vida cōtēplatiua. por tanto
conuiene q̄ sepamos conocer a cada vna
destas vidas e las cosas q̄ les p̄tenece por
q̄nto son entre si distintas segū diuersas o-
paciōes de los hōbres ordenadas adiu-
tos fines. en q̄nto vnos se quieren dar ala
cōtēplaciō d̄las cosas diuinas. E otros
al exercicio delas obras dela piedad. La
por solas estas dos cosas puede el hōbre
y: ala b̄eāuētūrā pa q̄ fue criado como
dicho es.

Ca. xxxviij. qual es la vida cō- tēplatiua e por q̄ cosas puede el hombre venir a ella.



Dize s̄a greg. sobre el ezechi-
el q̄ la vida cōtēplatiua es re-
tener d̄ todo coraçō e volun-
tad la caridad de dios y d̄l
p̄rio. y llegar se salamēte a su criador. on
de porq̄ ellamor dela cosa q̄ es amada fa-
ze al amāte llegar se a ella por cōtino des-
seo. es menester pa ser incitado enel amor
d̄ dios e llegar se ael segūta posibilidad d̄l
hōbre q̄ menosprece e acoge todas las co-
sas tēporales aun fasta a si mesmo. e suya
los cuydados e occupaciōes d̄llas. como
dize san grego. sobre el ezechiel. q̄ la vida
cōtēplatiua acogeado los cuydados d̄las
cosas t̄pales se enardece pa ver la faz d̄ su
criador. lo q̄ no puede hazer el q̄ las co-
sas t̄pales ama porq̄ tāto q̄nto crece el a-
mor d̄lo vno tāto mēgua el amor d̄lo otro
onde aunq̄ la vida cōtēplatiua q̄nto ala ef-
fencia d̄la obra p̄tenece al intellecto: q̄nto
alo q̄ muere aia tal opaciō p̄tenece ala ve-

lütad: porq̃ toda cosa se deleyta en pensar en aq̃lo q̃ mas ama: seg̃u aq̃lo que dize. *Ubi est thesaur⁹ tu⁹ ibi est cor tuū. math. vi.* onde es el tu thesoro alli es tu coraçõ. E anſi pece q̃ la vida cõtẽplatiua es cõtẽplar en aq̃lla sũma verdad dela effecia diuina como el mesmo sã grego. dize enſi *vj.* ñlos morales. q̃ ñla cõtẽplaciõ el p̃ncipio q̃ es dios. se busca. e sant augu. en el p̃miero dela trinidad dize q̃ la cõtẽplaciõ d̃ dios nos es p̃metida por fin de todas nras obras y etnal p̃feciõ ñlos gozõs. la q̃l sera p̃fecta en aq̃lla biẽ auẽturã q̃ dõde le veremos de faz a faz / fara a los p̃fectos biẽ auẽturados. ca en esta p̃sente vida es nra cõtẽplaciõ ip̃fecta. ca es como el q̃ acata por la semejaça del espejo. E mpo es nos ya anſi como p̃ncipio ñla otra q̃ se comieça en este mũdo e se acaba e haze p̃fecta en el otro. Onde sobre aq̃lo de san juã q̃ dize. sic enſi volo manere. dize sant augu. hoc apert⁹ dicit potest p̃fecta me se q̃ actio in-formata mee passiõis ex p̃pio: inchoata vñ cõtẽplatio maneat donec venio p̃ficienda cũ venero. Esto se puede claramẽte dezir diga me la p̃fecta actiõ enformada por ex-emplo de mi passiõ e q̃ de començada la cõtẽplaciõ fasta q̃ yo venga quãdo vi-niere ala baze p̃fecta. e porq̃ por los effe-tos diuinos viene el hõbre como d̃ mano en mano al conõcimieto de dios seg̃u lo q̃ dize el apostol. Inuisibilia dei per q̃ fa-cta sũt intellectu. cõspiciũt. roma. i. las co-sas inuisibiles d̃ dios por las q̃ son hechas entẽdidas se acatã. por tãto secundariamẽte p̃tenece la cõtẽplaciõ ñlos effetos diui-nos ala vida cõtẽplatiua. como dize sant augu. en el libro dela vñdadera religiõ q̃ en la cõsideraciõ ñlas criasas no passemos curiosidad vana e perecedera mas q̃ por ella subamos de grado en grado alas co-sas imortales e p̃manecerã seg̃u aq̃llo q̃ dize daniel. Addeitar⁹ sũ in oib⁹ opib⁹ tuis e in factis manuum tuarũ me-ditabar: expandi manus meas ad te. Yo be p̃sado en las tus obras y ñlos fechos ñlas tus mãos e abri a ti las mis manos e por q̃nto la vehemẽcia delas passiões

impide mudo alibõbre pa poder cõtẽplar. Sõ necessarias ante todas cosas ala vi-da contemplatiua las uirtudes morales nõ effecialmẽte mas dispositiue. en quãto mitigãdo e ordenãdo las passiões del coraçõ disponẽ al hõbre ala cõtẽplacion. anſi mesmo por q̃ el hõbre alcãga sabiduria e conõcimieto ñla vñdad en dos maneras. cõuenesab̃ d̃ otro algũo e por su mesmo studio es menester pa lo q̃ de otro a de sab̃ q̃ ore oya e lea ca por la ofon es el hõbre a lũbrado e alcãga sabiduria d̃ dios e claro conõcimieto ñla vñdad seg̃u lo q̃ el sabio di-ze Inuocant e venit i me sp̃us sapiẽcie. sapi. viij. innoq̃ e vino en mi el esp̃u ñla sa-biduria. anſi mesmo por el oyr alcãga el hõbre sabiduria de aq̃l q̃ oye: e por el leer al-cãga sabiduria ñlo q̃ lee. e quãto alo q̃ ha d̃ sab̃ por si mesmo cõuenes q̃ se de ala me-ditaciõ como adelãte se dira.

Ca. xxxviij. ñlas cosas q̃ se re-querẽ pa la vida cõtẽpla e q̃ es lo primero



ñlas cosas suso dhas se colige q̃ por orde s̃õ menſter iij. cosas pa la cõtẽplaciõ p̃mẽramẽte las vñdes morales lo. iij. ofon e leciõ e las otras cosas q̃ s̃õ sin la cõtẽplaciõ. lo. iij. la cõtẽplaciõ ñlos effe-tos diuinos. lo. iij. la cõtẽplacion d̃ meſ-mo dios. Lo. j. q̃ se reqere pa la cõtẽpla-cion es que mitigue el onbre sus passiões por las vñdes morales las deletaciones vñdreas por la castidad. del guſto por la abſtinẽcia. ñlos otros s̃etidos por la modẽstia. la p̃a e tristezã por la paciẽcia. la codi-cia por la liberalidad y negar la p̃pria vo-lũtat por la obediẽcia: e finalmẽte d̃fraz-gar los vicios por penitẽcia. onde daniel e sus compaũeros q̃ fueron castos e muy abſtinẽtes fuerõ muy cõtẽplatiuos e a-gudos pa etẽder las viſiones e reuelacio-nes diuinas. e moysẽ q̃ fue muy mãs ba-blaua mucho con dios. onde aunq̃ la mor-tificacion ñlas passiões p̃tenece ala vida actiua. es epero necessaria primero pa la cõtẽpla comõ dize sã gre. enſi. *vj.* ñlos mo-rales. q̃ cõtẽplatiõis arcẽ tenere d̃ñderãt p̃

se incápo p exercitiū opīs pbēt. Los q̄ el
 alteza dela cōteplaciō dessean tener: pme
 ro se puenē enel cápo por el exercicio de
 la obra cōuiente asaber delas vtudes mo-
 rales q̄ sō purgatiuas z fazē al hōbre ap-
 to pa la cōteplaciō mitigādo las passiōes
 como el mesmo sant greg. alli dize. Ut so-
 licite sciant si nulla iam mala primis irro-
 gant: si irrogata a primis eq̄nimit̄ por-
 tant: si oblati bonis temporalib⁹ neq̄q̄
 mens leticia soluit: si subtractis nō ni-
 mio merore sauciant. zc. porq̄ sepa el hō-
 bre no desfiar mal al primo z sufrir en pa-
 ciencia los males q̄ le bizierē: sino se enfal-
 ca cōla pspidat: ni se abate cōla aduersi-
 dad. Sant yfrozō anfi mesmo dize en el li-
 bro de sumo bono. In actiua vita prius
 per exercitiū boni opīs cūcta exbauriēda
 sunt vicia vt in cōtepla iā pura mētis acie
 ad cōteplādū deū q̄s p̄trāseat. En la vi-
 da actiua pmeramente se deuē desfraygar
 todos los vicios por el exercicio dela bue-
 na obra. pa q̄ en la vida cōteplatina pue-
 da yr passar el ōbre a cōteplar a dios con
 puro z limpio coraçō. Esto es porq̄ para
 ver a dios ningūo puede venir sino por
 la limpieza del coraçō segū aq̄llo q̄ dize.
 beati mūdo corde quoniā ipi deū vīdēt
 matb. v. bīcāuēturados sō los lūmpios de
 coraçō q̄ ellos verā a dios. onde dize cassi-
 ano elas collaciōes delos padres q̄ q̄nto
 el aīa a puechare mas en mayor z mas so-
 ftil pureza. tāto mas alta mente vera a
 dios. E anfi ningūo puede venir pfecta-
 mēte ala vida cōteplatina. si no se exercita
 pmero en la vida actiua. en figura dlo q̄l
 jacob suellamado anfi pmeramente z des-
 pues jst. porq̄ jacob gere dezir suplanta-
 dor. z jst gere dezir viente a dios. por do
 se entiente q̄ ningūo puede ver a dios por
 cōteplaciō: Si pmero no suplātare al di-
 ablo z a los vicios por el exercicio delas vtū-
 des. onde aunq̄ jacob siruio a labā su sue-
 grō porq̄ le diesse por mujer a rachel su si-
 ja en gen es significada la vida cōteplatina
 Fue le dada pmero lia en gen es significa

da la vida actiua. z quādo jacob se fallo
 engañado por q̄ baula seruido por la me-
 nez z le dicrá la mayor. q̄roie a su suegro.
 El qual le respōdio q̄ no era costūbre de
 aquella region casar pmero las menores
 q̄ las mayores: z despues tornole a servir
 otro tanto porq̄ le diesse a rachel segū se es-
 criue genes. xxix. z anfi por semeiante aui
 q̄ la vida cōteplatina sea primera por no-
 bleza z pfectiō: es en po postrimera ela al-
 cācar. como dize sāt greg. sobre el ezechi-
 el. ois qui ad deū cōuertur prius necesse
 est vt desfundet in labore. todo aquel que se
 conuierte a dios pmero es necesario que
 dissude z se exercite en el trabajo dela obra
 segū que acaece comunēte a los q̄ renun-
 ciā el siglo q̄ como se quier ē dar ala cōtem-
 placiō pmeramente se exercitā en las obras
 erictriores: negādo su ppia volūtat z mor-
 tificādo sus passiones sufriendo muchas
 z graues tētacionis anfi dela carne como
 de impaciencia resistiendo las yaronimē
 te por las verdades dela vida actiua en
 cuya figura se escriue en el exodo que sea
 apedreada la bestia que tocara al mon-
 te conuiene asaber que si el hombre sub-
 jeto alas passiones dela sensualidad que
 son a nos z alas bestias comunes tocara
 al monte dela cōtemplacion. sera ape-
 dreado con las piedras de los errores.
 Si primero no se exercita en las virtudes
 dela vida actiua que fazen al anima quie-
 ta z sin passiones onde pueda el señor fol-
 gar. Segund aquello que dize sant au-
 gustin sobre aquello de los psalmos que
 dize. In matutinis meditabor in te. Mo-
 dize anfi. Beata siquidem illa anima a-
 pud quam deus requiem inuenit. quia ne-
 gare ei requiem celi non poterit. Biena-
 uenturadas es aquella anima acerca dela
 qual el señor falla folganga que no le po-
 dra negar la folganga del cielo.

La. xxxix. dello segūdo que se
 requiere ala vida cōtemplatiua.

Por q̄ toda nra suficiencia es de dios z no de nos mesmos como dize el apostol: es menester lo segundo frequentar. la oracio demadado a dios verdadera sabiduria z claro conocimiento segun aq̄llo de santiago q̄ dize. Si q̄s vsm indiget sapientia postulet a deo qui dat ois^o affluenter. j. c. Si algũo de vos otros ha menester sabiduria demadela a dios q̄da ato dos abundosamente. ca la sabiduria ptenece ala cõteplaciõ segun aq̄llo q̄ dize el profeta. Quis dabit mihi penas sicut columbe volabo z requiesca. quẽ me dara plumas anss como de paloma bolare z folgar. como si dixesse ningũo me las puede dar si no dios. q̄ la doctrina delos p̄hos z sciencia mūdana dā plumas pa volar por solbernia: mas no pyr z folgar en dios. Lo q̄mo dize el apostol. sciencia inflat: caritas coificat. j. corinth. viij. z la sciencia insoberbecce z la caridad coifica z la sciencia caridada o infusa: mas p̄pamete se puede llamar sapiencia q̄ se dize no por saber las palabras de dios: mas por biuir segun los mandamientos de dios. z tal es la sabiduria de los santos de quien cãta la yḡia diziẽdo Sapiencia sc̄toꝝ n̄ narrẽt populi. la sabiduria delos sanetos recuete los pueblos: y en otra pte dize d̄los varões justos. Impleuit eũ dñs spũ sapiencie z intellectu. fincho lo el señoꝝ de spiritu de sabiduria z entendimiento. E tal sabiduria como esta / da el señoꝝ a quien de buen coraço se la pide segun aq̄llo q̄ scriue sant lucas diziẽdo. dabit spiritũ bonũ p̄tentibus se. dara el señoꝝ: buen espíritu a quien solo demandare. Anss dize el sabio. Inuocaui z venit i me spũs sapiencie. sapi. vij. ca. inuoque z viuo en mi el espíritu dela sabiduria. mas por q̄ la ofon sea bien ordenada y el entendimiento del ombre sea parte de error. presuponẽ que oya z lea palabras de dios z de las santas doctrinas: porq̄ por lo q̄ el hombre oye z lee alcanza verdadero conocimiento segun aq̄llo delos psal. q̄ dize. Querna pedibus meis vbi tui z lumen semitis meis. Candela es am̄is p̄ces la tu pala-

bra z la tu libre a los mis sederos. y otra parte dize. Declaratio fmonũ tuorũ illuminat z intellectu dat parulos. la declaracion delas tus palabras alibra z da entendimiento a los parulos. z aun no solamente alumbrala palabra de dios z da claro conocimiento: mas aun inflama en su amor segun aquello que dize. Ignituz eloquiũ tuũ vehementer z seruus tuus dilexit illud La tu palabra es muy encendida z llena de fuego z amola el tu seruo. Anss leemos de maria que oya muy continuo al señoꝝ: por lo qual siempre mas se inflamara en el su amor. que la palabra de dios aparea a el anima para que venga el señoꝝ en ella segun aq̄llo que escriue sant lucas diziẽdo. Emisit illos binos ante faciem suam i omnem ciuitatem z locũ quod erat ipse venturus capitũ decimo. En biolos el señoꝝ de dos. en dos: conuiene a saber a sus discipulos ante su faz. en toda cibdad z logar do el haui de yr. Por que como dize sant gregorio en vna omelia. El señoꝝ sigue a sus predicadores / e va a morar en las animas de los que reciben su palabra. onde a los tales predicadores dize ysayas. Parate viam domini rectas facite semitas eius: iij. capitulo. a parejad la carrera del señoꝝ z enderegad los sus senderos. Anss mesmo Dauid dize. Iter facite ei qui ascendit super occasum: dominus nomen illi. Dazed camino al q̄ sube sobre la cayda: el q̄ ha por no bre señoꝝ. Onde dize sant Gregorio en vna omelia. Iter ei facimus cũ nos eius gloria v̄s m̄tibus p̄dicamus vt eas z ipse post veniẽs p̄ amoris sui presenciam illustret. Camino le hazemos quando auenstras m̄tes la su glia p̄dicamos por q̄ des pues viniendo el las alumbrẽ por la presenciam el su amor.

Ca. xl. dlo tercero q̄ se requiere ala vida contemplatiua.

El tercero q̄ se requiere ala cõteplaciõ: es la meditaciõ delos effectos diuinos subiundo por la consideracion dello

como por vna escalera fasta llegar a dios: para lo qual es menester soleado conuene asaber q fuya el hombre los tumultos z cõuerfación delos ombres z los cuydas dos delas cosas tẽporales: z anssi solo z a partado leuante su entẽdimiento sobre sy mẽsino segũ aquello de jeremias q dize. *Secebit solitari? z tacabit z leuabit se sup se.* Tẽssalo. iij. sentar se ha solo z callara z leuantar se ha sobre si. Anssi bazia dauid quãdo qria cõtẽplar z vfar de profecia segũ aqillo q dize. *Eccẽ clouganũ fugiens z manũ in solitudine: expectabãtĩ q saluũ me fecit a pusillanimitate spũs z tẽpastate* yo me alongue fuyẽdo z qde en la soledad z alli speraui al que me hizo saluo dĩa fla qza del espĩritu z dela tẽpestad: ca llama uia tẽpestad la cõuerfación de su casa z corte: z anssi conuene al hombre pa la cõtẽplaciõ q fuya de ver: oyr y entẽder en los tumultos dela gente: para q apartado: z solo: leuante su entẽdimiento z le faga bolar por diuersos mouimẽtos de consideraciones a manera delas aues q vnas suben bazia arriba z otras dize fazia ayuso otras van bazia adelante: z otras buelue atras: otras van fazia la diestra: z otras a la sinicstra. otras andan como en cerco. z otras q no se mueuen. z anssi quando el hombre ha consideraciõ dela especie al genero z del genero al especie es subir z descẽder. Quando ha consideraciõ dĩa causa al efecto es adelante z atras. z quando vn opposito a otro es yr ala diestra z ala sinicstra: z quando es segũ los accidentes dela cosa propinca o remota es andar en circulo. z quanto por el discursõ dela razõ es venido en conocimiento dela verdad q buscana: es estar immobile y fijo. Esta manera deue el hombre fazer bolar su pensamiento por diuersos mouimientos de consideraciõ. fasta venir en conocimiento del mesmo dios. entre los quales mouimientos sũ tres maneras de consideraciõ q sobre todas las otras lenãtã el aĩa z la fazen bolar z folgar en dios. La. j. es la cõsideraciõ dĩa obra de dios. dõdese cau

grande admiraciõ. la següda la consideraciõ delos juysios de dios de onde procede grande temor. La tercera es la consideraciõ delos beneficios z promesas d dios de onde se causa grande amor. De lo pmero dize el ppba: *Admirabilia testimonia tua dñe: ideo scrutata est aĩa mea.* Señor: maravillosos son tus testimonios z por esso los escudriño la mi aĩa. La todas las cosas criadas son efectos de dios q dan testimonio del en tũto por ellas se manifesta el su gran poder saber z bondad: por do el anima se maravilla quãdo en ellas piensa segũ aqillo q dize abacuch *Ñe cõsideraui opa tua z expaui.* iij. ca. Señor: cõsiderẽ las tus obras z maravillame. La següda cõsideraciõ es delos juysios de dios como son fondos z incõprebẽsibles pẽsando el hombre como el pueblo judayco q fue tan llegado a dios z fizo por el tantas maravillas: fue reprobado. y el pueblo gentil q era ydolatra z malo: fue d dios quando z amado. Judas discipulo de xpo: fue condenado. Isan paulo psguidor de xpo fue saluo. El rey sanũ q por mandado de dios fue yngido en rey fue condenado. El ladron puerco z malo fue saluo. Pues quẽ no teme ra de tan fondos z maravillosos juysios Los qles cõsiderãdo el ppba dezta. *Uenite z videte opera dei terribilis in cõsilijs super fũtos hominũ.* Venit z ved las obras de dios como es terrible en sus cõsejos sobre los fijos deos hombres. Vnos conuene asaber: librãdo por gracia segũ su grand misericordia. z a otros reprobando por justicia. la. iij. consideraciõ es delos bñficios de dios q son grãdes z maravillosos. Cõsiderãdo el hombre el bñficio de su creaciõ como es delas mas nobles cosas q dios criõ fecho a su ymagẽ z semejaça z capaz dĩa bñcaẽturãça. An mẽsino la cõtĩnua gouernaciõ z puissõ de su cuerpo z anima. El premio dela gloria que le esta aparejado z otros muchos z grandes beneficios. De onde se causa grande amor: z sobre todo deue pensar

enel beneficio dela redemció cõuene afa-
ber enla encarnació z passion de nuestro
señor como dize san bernar. Sup oia te
mibi reddit amabile o bone jhu calix quẽ
bibisti op^o redemptiõis nre. O bone jhu so
bre todas las cosas te me haze amable el
caliz q̃ deuiste: la obra de nra redemptiõ. en
de para bolar por esta cõsideraciõ es. cõ-
bida a la sposa de jhu xpo que es nra aia.
para aq̃llo q̃ se scriue eni libro de los canta-
res q̃ dize. Surge ppera amica mea co-
luba mea z veni in foraminibus petre z in
cauernis macerie. ij. ca. leuata te y ven ape-
ssa la mi amiga: la mi paloma: ven en los
forados dela piedra y elaz cucuas oia ma-
cerie. la piedra como dize el apostol es je-
su xpo. los forados desta piedra sō las lla-
gas de los pies y delas manos. z la cucua
es la llaga del costado. E dize se jhu xpo
macerie q̃ es pared de piedra seca sin mez-
cla de cal ni barro ni de otra cosa algũa. a
significar q̃ los miẽbros õl cuerpo de jhesu
xpo fueron formados sin mezcla de simi-
te de varõ. z a esta cõsideraciõ es cõbida
da el aia pa q̃ se incite enel amor de dios se-
gũ aq̃llo q̃ cãta la yg̃lia enel prefacio dizi-
endo. p incarnati vbi mister iũ noua men-
tis nre oclis lux tue claritatis infusit: vt
dñi visibiliter deũ conoscim^o: p hũc in lui-
sibiliũ amorẽ raptamur. por el misterio õl
vbo encarnado respaldacio nueva luz de-
la tu claridad alos ojos de nra aia. porq̃
conociẽdo adios visiblementẽ feamos asse-
batados en amor delas cosas inuisibles.

Ca. xij. òlo quarto z vltimo q̃
pertenece ala vida contemplatiua.



La q̃rta z postrimera cosa q̃ p-
tenece ala vida cõtẽplatiua. eñ
la cõtẽplaciõ del mesmo di-
os. en gen fueiga z de scãta el
aia q̃ndo ya discurriedo como dicho es a
bolado fasta venir en conosciẽto de aq̃-
lla suma vdad. onde echa las ancoras de
su õfseo z reposa como faze naue la q̃ndo
llega al puerto segũ aq̃llo õta sabiduria q̃
dize. intras in domũ meã cõgescã cũ illa. sa-
pi. viij. entrãdo ãla mi casa folgare cõ ãlla

Esto es porq̃ no tiene amargor su cõuer-
siõ ni enojo: mas gozo z alegria por lo q̃l
dize el fabio: factus sũ amator forme illi^o.
hecho so amador dela su forma cõtene a
saber dela su berrnatura. Onde dize san-
grego. q̃ la vida cõtẽplatiua es amable. z
muy dulce que sobre si mesma arrebatã al
aia z abre las cosas celestiales. onde es
denotar q̃ la cõtẽplaciõ de dios puede ser
delectable en dos maneras. lo vno por ra-
zon dela opaciõ en quãto acada cosa es
delectable obrar segũ su ppia nafa o abi-
to. E lo otro por parte del objeto. la cõtẽ-
placiõ dela vdad cõtene al hõbre segũ su
ppia nafa en quãto es aia rationalis on-
de viene q̃ nafalmente todos los ombres
desseã saber como dize el philoso enel pri-
mero dela metafisica y se delecta enel co-
nocimiento dela verdad: mayormente si ti-
ene el habito dela sciẽcia para q̃ mas facil-
mente pueda cõtẽplar la tal vdad. E lo
segũdo delectable por parte del objeto en
quato algũo contempla o pienfa enla co-
sa que mucho ama. ansí como es enla vi-
sta corporal que no solamente es delecta-
ble quanto al ver. mas en quanto el hom-
bre ve lo que mucho ama. E ansí por q̃
la vida contemplatiua consiste principal-
mente en contemplar a dios alo qual mu-
eue su mesmo amor. De allí es que la vi-
da contemplatiua no solamente es dele-
table por razon dela mesma contempla-
cion. Mas tam bien por razon del diui-
no amor. E ansí quanto alo vno / como
quanto alo otro excede su delectacion a
toda delectacion humana. Por que la
delectacion espiritual es mayor z muy me-
jor que la carnal. Y el amor dela caridad
por el q̃l es dios amador: excede a todo tẽ-
poral amor. Por onde dize el propheta
Sustate z videte quoniam suavis est do-
minus. Sustad y ved que suauẽ es el se-
ñor. E sant Gregorio sobrel Ezechiel
dize que quando alguno ve lo que mu-
cho ama mas se lenciede enel su amor.
Y aquesta es la postrimera perfection

ola vida cōtēplatiua cōtiene asab q̄ no so-
lamēte sea conocida la v̄dad diuina: mas
tābiē q̄ sea amada como alli dize el mes-
mo s̄a gr̄. q̄ comodios es ya conocido por
el desseo 2 intellecto: sea todo deleyte car-
nal 2 se fazē al hombre viles 2 menospre-
ciadas todas las otras cosas segū aq̄lla
figura q̄ se escrine enel genesi. xxiij. c. q̄ d̄
pues q̄ jacob vido al señor coreana de vi-
pie. onde dize san grego. sobre el ezechiel
q̄ jacob d̄spūs dela cōtēplaciō coreo d̄v-
pie. porq̄ es necessario q̄ d̄bilitado el amor
del siglo cōualezca el amor de dios. E por
esso d̄spūs d̄ conocido 2 gustado el su dul-
cor el vi pie nos q̄da sano y el otro corea.
**Ca. xliij. d̄. viij. efetos ola con-
templacion.**

Elas cosas suso d̄has p̄de-
mos conocer como aun q̄ la
vida cōtēplatiua ella es̄i mes-
ma sea vna sola opaciō q̄ es
cōtēplar en dios. tiene empo ocho efetos
por los q̄es p̄ncipalmēte viene el hōbre d̄
sta p̄sente vida a cōtēplar a dios en la otra.
E son los siguiētes cōtiene asab cōtēpla-
ciō: meditaciō: cogitaciō: segū el ricardo:
speculaciō. segū el apostol admiraciō: se-
gū san bernar. orar / oyr / 2 leer. onde algu-
nos destos p̄tenece ala acepciō d̄los p̄nci-
pios de d̄de. p̄cede el d̄bre ala cōtēplaciō
del mismo dios. 2 otros p̄tenece ala deduc-
ciō d̄los p̄ncipios ēla v̄dad de aq̄llo cuyo
conocimiēto buscamos. y el v̄timo 2 p̄se-
cto actor: es la mesma cōtēplaciō de dios.
Cogitaciō segū el ricardo: p̄cede p̄tenece
ala inspectiō de muchas cosas delas qua-
les el hōbre entēde recōlegir vna sola ver-
dad: d̄de so este nōbre cogitaciō se pueden
cōp̄bēder las p̄cepciones d̄los sc̄tos pa co-
nocer algunos efetos. 2 las ymaginacio-
nes 2 discursos tales dela razon cerca de
diueras señales o de q̄esq̄er cosas q̄ atra-
en al d̄bre en conocimiēto ola v̄dad q̄ bus-
ca aunq̄ segū s̄a augu. enel. ij. li. ola fr̄idad
Cogitaciō se puede dezir toda opaciō ac-
tual d̄l intellecto. meditaciō p̄tenece al p̄ce-
so ola razō q̄ndo ya de algūnos p̄ncipios

discusse el d̄bre ala cōtēplaciō ola v̄dad. a
lo q̄l aui mesmo p̄tenece la cōsideraciō se-
gū san bernar. aunq̄ segū el p̄bo enl. iij. de
ala. cōsideraciō se diga toda opaciō d̄l in-
tellecto. cōtēplaciō p̄tenece al solo intuy-
to 2 acatamiēto del mismo dios. d̄de dize
el mismo ricardo. q̄ la cōtēplaciō es p̄pi-
ca 2 libro del intuyto del aīo en las cosas
q̄ se deue acatar. E meditaciō dize q̄ es in-
tuito d̄l aīo ocupado ēla ocupaciō dela v̄-
dad. 2 cogitaciō es respeto del aīo p̄no a
la enagaciō. El q̄rto acto es speculation
segū el apostol scriue diziēdo. Nos v̄o re-
uelata facie gl̄ias d̄nī speculātes in cādes
ymaginē trāsformamur de claritate i cla-
ritatē. ij. cor. iij. nosotros speculādo la
gl̄ia del señor cō māñiesta 2 clara faz: so-
mos trāsformados ēla mesma ymagē de
claridad en claridad: como si d̄ixessen o-
tros conociēdo la gl̄ia del señor enl espejo
dela razō somos trāsformados ēla mes-
ma ymagē declaridad en claridad cō
uiene asab dela claridad del conociēto
nasal 2 dela gl̄ia: ēla claridad ola v̄sū biē
aucturada: q̄ ver a dios por sus efetos es
como ver lo por semejaça de espejo por q̄
enellos reluz la su s̄situd aīi como enl es-
pejo. El. v. acto es admiraciō ola mase-
stad diuina segū san bernardo enl libro de
cōsideraciō: la q̄l admiraciō es specie d̄te-
mor por la cōsideraciō olas cosas q̄ exce-
de a n̄ra facultad. El. vi. acto es ofon por
q̄ por la oracion alcāça el hombre v̄dade-
ro 2 claro. conocimiēto de dios: El. vij. a-
cto es oyr. y el. viij. leer. porq̄ por el oyr 2 le-
er alcāça el d̄bre conocimiēto como d̄bo ēl
**Ca. xliij. olas especies 2 gra-
dos dela cōtemplacion.**

O s̄ grados ola cōtēplaciō se pue-
de tomar d̄. vi. sp̄es d̄ cōtēplaciō
q̄ p̄ce el ricar. la. j. es solamēte se-
gū la ymaginaciō q̄ndo acatamos las co-
sas corpales. la. ij. es ēla ymaginaciō segū
la razon cōmūne asaber quando consi-
deramos la orden 2 disposiciō delas co-
sas sensibles. La tercera es en la razon
segund la ymaginācion: cōmūne asab

ber quãdo por la inspectiõ delas cosas visibiles nos leuãtamos alas inuisibiles. La quarta es en la razon segun la razon quãdo el aïo entiẽde en las cosas inuisibiles q la ymaginacion no conocio. La quinta es es sobre la razon quando por reuelacion diuina conogemos las cosas q no se pueden cõprehender por razõ huana. La. vi. es sobre la razon z fuera dela razon conuincne a saber quando por illuminacion diuina conogemos las cosas q parecẽ repugnãr ala razon anfi como lo que se dize del misterio dela trinidad. E aquesto vitimo es lo que pertenece esencialmente ala cõtẽplacion. z lo otro ptenecece fecundariamente. ¶ Onde por estas seys especies se denotã los grados de onde por las criaturas sube el embre a cõtẽplar a dios. La enel pmer grado se pone la percepciõ delas cosas sensibiles. Enel segũdo el progreso q se faze delas cosas sensibiles alas intelligibles. Enel tercero la dijudicaciõ das cosas sensibiles segũ las intelligibles. Enel qũto la consideraciõ absoluta delas cosas intelligibles en quien haue mos venido por las cosas sensibiles. Enel. v. la cõtẽplacion delas cosas intelligibles q no se pueden conocer por las cosas sensibiles: mas pueden se cõprehẽer o caber en la razõ. Enel. vi. se pone las cosas q no se pueden desir ni cõprehẽer por razõ q son las q ptenece al mas alto grado de contemplacion q es dela mesma essencia diuina onde se haze perfecta la cõtẽplaciõ.

Cap. xliiij. si enel estado desta pñente vida pueda algũo apuechar tãto ãla cõtẽplaciõ: fasta ver por ella la essencia diuina.

Ise san greg. sobre el czechiel q en tãto q viuimos en esta carne mortal. ningũo puede tanto aprouechar en la virtud ãla cõtẽplaciõ: q sinq sus ojos enl rapo ãla lũbre diuina así como los bieauenturados enl cielo. z sãt aug. sobre el gen. dize anfi mesmo q ningũo q vee adios biue por esta vida q mortalmete se biue enstos senti

dos corporales. mas si en algũa manera no muere ãsta pñente vida ão ãl todo salido el aia del cuerpo. o enajenada ãlos sãtidos corporales: no sera lleuado ala visiõ ãla essencia diuina. anfi scrue dionisio a gayo mō. se en vna epla diziẽdo si algũo viẽdo a dios entendiõ que lo viõ no viõ: a el: mas algũa cosa ãlas q sã del. z por tãto es de notar q exista vida pñente puede ser el bõbre en dos maneras. la vna actualmete en qũto vfa delos sãtidos corporales. E anfi en ningũa manera puede la cõtẽplaciõ alcançar a ver la essencia diuina. En otra manera puede ser el òbre exista vida cõuincne asab potẽcialmete z no segũ el acto anfi como quãdo el aia esta enel cuerpo del bõbre: mas esta anfi enajenada delos sãtidos q no vfa dellos. anfi como diximos de qũdo era el òbre asẽbatado alas cosas diuinas. z òsta manera biẽ puede la cõtẽplaciõ llegar fasta verla essencia diuina. onde el mas alto grado de cõtẽplaciõ desta pñente vida es el q ouo sã pablo qũdo fue arrebatado segũ el qũ grado se ouo medio modo entre el estado òsta pñente vida. y el dela otra.

Ca. xlv. ò como la vida cõtẽpla es mejor q la vida atina: y qũto aalgũa cosa excede la vida atina ala cõtẽplatina

En las palabras òl señor qũdo respõdio amarta en fauor de maria como enel comieço òsta obra diximos. parece claro q la vida cõtẽplatina es siñtr mejor q la vida actina. lo qũ anfi mesmo prouea el pho enl. x. ãlas eticas por. viij. razões. la. f. es porq la vida cõtẽplatina cõuincne al bõbre segũ lo mas pñcipal cõuincne asab el intellecto z respecto ãlos ppios objetos q son las cosas intelligibles. z la vida actina ocupa se acerca ãlas cosas exteriores. onde Rachel q era muy fermosa en gen es significada la vida cõtẽplatina q gere òzr visto pñicipio. z lia en gen fue significada la vida actina tenia malos ojos. Lo segundo por que la vida contemplatina puede ser mas cõtina anq no qũto al sũmo grado ò cõ

templacion como se lee de maria que esta uia muy continua en la contemplacion oyendo al señor. Lo tercero por que es mas delectable como dize sant augustin en el libro de verbis domini: que martha se turbaua: e maria se delectaua. Lo quarto por que en la vida contemplativa es el hombre mas suficiente a si mismo por que le es necesario menos que para la vida actiua como se escribe de martha que se turbaua cerca de muchas cosas. Lo quinto por que la vida contemplativa es querida por si misma. La actiua es dada a otra cosa por donde se escribe en los psalmos. *Quam petij a domino hanc requiram ut in habitem domo domini omnibus diebus vite mee. ut videam voluntatem domini.* Una cosa demande al señor: y esta requirir que more en la casa del señor todos los dias de mi vida. por que vea la voluntad del señor. Lo sexto es por que la vida contemplativa consiste en vna vacacion e reposo: segun aquello que dize. *Accate e videte quoniam ego sum deus.* *Accate* y veo que yo soy dios. Lo septimo por que la vida contemplativa es segun las cosas diuinas. En la vida actiua es segun las humanas. En dedize san augustin en el libro de verbis domini. *In principio erat verbum: ecce quod maria audiebat: e verbum caro factum est ecce cui martha ministrabat.* En el principio era la palabra abe lo que maria oya e la palabra era fecha carne / abe lo que martha ministraba. Lo octauo es por que la vida contemplativa es segun lo que es en el hombre mas propio conuiene a saber el intellecto. En las obras dela vida actiua comunican tan bien las fuerzas inferiores que son comunes a nos e alas bestias. Onde se escribe en los psalmos. *Domine e iumenta saluabis dñe.* Tu señor saluaras los hombres e las bestias. E si guese adelante lo que es a los hombres especial diciendo. *In lumine tuo videbimus lumen.* en la tu lumbrer veremos la lumbrer Otra nouena razon añade el señor en aquello que dize. *Optimam partem elegit sibi ma-*

ria que no aueretur ab ea. la mejor parte escogio para si maria que no le sera quitada. lo qual expone sant augustin diciendo a martha. *No tu mala sed illa melior.* no tu mala mas aquella mejor: oye de onde mejor. *Quia non auferetur ab ea.* por que no le sera quitada: e de ti en algun tiempo te sera quitada la carga dela necesidad. Es empeño de considerar que aun que vna cosa sea simpliciter mejor que otra muy bien puede ser que es algo le exceda la otra. ansí como diximos de los profetas: e ansí baze la vida actiua ala contemplativa. que le excede en ser mas fructuosa quanto al proximo. E por esso es significada e ha dera fructuosa en generacion mas que rachel aun que rachel era mas hermosa. como dize sant gregorio. que por ella que tenia malos ojos / e era fructuosa es significada la vida actiua que quanto mas se ocupa en la acción tanto menos ve en la contemplación. Empero quando alguno agora por palabra: a goza por exemplo atrae a otros a seguir la virtud: muchos hijos engendra en la buena obra: e por ser tan necesaria la vida actiua para el bien del proximo. en algunos tiempos se deue mas elegir que la contemplativa quando la necesidad ola caridad lo demanda como dize sant augustin en el libro dela cibdad de dios. *O ciui sancti querit caritas veritatis negocium iustum suscipit necessitas caritatis.* O cio sancto quiere la caridad ola verdad: e ne gocio iusto conuiene a saber: dela vida actiua recibe la necesidad dela caridad. Onde aun por la tal necesidad los angeles exercitan agora las obras dela vida actiua cerca de nuestro ministerio segun aquello de iacob que dize que los angeles subian e descendian por la escala que vido. ca el subir significa la contemplación: e el descender significa la acción: e mas los angeles no son ansí cerca de nos actiuos que sean por ellos menos contemplatiuos que mucha diferencia es entre el exercicio del hombre: y el exercicio del angel. que el hombre quando se ocupa en la acción: no puede

entender en la contemplacion lo qual non baze el angel que nunca por la actiõ se ap ta dela cõtemplacion como dize sant gregorio ños morales. *N*õ sic a diuina visiõ foris exiunt vt interne contemplationis gaudijs priuentur. *N*õ salen anssi fuera ò la diuina vision para que seati priuados delos gozos dela interna contemplaciõ.

Capitulo. xlvj. si es ò mayor merito la vida contemplatiua que la actiua

Dize sant gregorio enel sesto delos morales. *A*ldagna sũt actiue vite merita: sed cõtemplatiue potiora. grandes son los meritos dela vida actiua / mas mayores son los dela cõtemplatiua. *E*sto es por que la rayz del merito es la caridad. la q̃l consiste en la dilection de dios y del proximo. y por tanto directamẽte pertenece al amor de dios: es mas meritorio en su genero que lo que directe pertenece al amor òl proximo que mas meritorio es amar a dios quanto assĩ mesmo que amar al proximo. *L*a vida contemplatiua imediate pertenece ala dilection de dios segun aque llo de sant angustin que dize. *Q*uinz scĩ querit caritas veritatis. ocio sancto. cõuie ne asaber dela vida contemplatiua: quie re la caridad dela verdad. cõuie ne asaber diuina. *L*a vida actiua mas se endereça ala dilection del proximo. *E* por tanto segun su genero no es tanto meritoria como la contemplatiua: como dize sant gregorio en vna omel. *Q*ue la vida cõtemplatiua es mayor en merito que la vida actiua porque esta trabaja enel vso delas cosas p̃sentes en que es necessario de socorrer alos proximos. y aquella con vn entrañable sabor degusta ya la folgãça que ha de auer. conuiene asaber en la contemplacion dela bienauenturança. *N*o aede empero acaecer que vno merezca mas en la vida actiua que en la contemplatiua si es mas vtil y seruiente ala necesidad delos

proximos y mas perfecto en las obras de la vida actiua que seria en la contemplatiua. porque segun diuersas inclinaciones delas criaturas. anssi les conuiene diuersa mente estas vidas. que los q̃ son prouos alas passiones y tienen los coraçones inquietos. son mas aptos para la vida actiua que para la contemplatiua: como dize sant gregorio enel sesto delos morales. q̃ algunos tienẽ anssi los coraçones inquietos que si dexasen de entender enel exercicio dela obra. sentirian mayor pena porq̃ tanto soffririan peores tumultos en sus coraçones quanto mas de alli los apartassẽ. *E* otros anssi tienen natural pureza y quietud que son aptos para la contemplaciõ y apartandolos de alli p̃uertos en las obras dela vida actiua padescen gran detrimento. *E* por esto no es a todos y qualmente prouechoso vn mesmo exercicio q̃ a vnos es mejor lo vno y a otros lo otro como alli dize el mesmo sant gregorio. *S*epe qui contemplari deum quiete poterat occupationibus pressi ceciderunt. y sepe qui occupati bene visibus humanis viuerent gladio sue quietis extincti sũt. *A*lduchas vezes los que pudieran contemplar a dios con reposo de sus coraçones cayeron oppresos con ocupaciones. *E* muchas vezes los que binieran bien ocupados en humanos ṽsos son muertos cõel cucbillo de su folganza. mas como alli dize el mesmo sant gregorio. *S*epe pigras mentes amor excitat: y inquietos in contemplatione timor refrenat. *A*lduchas vezes el amor desperta alos coraçones Perezosos. y el temor refrena alos inquietos en la contemplaciõ. *Q*noe los que son aptos para la vida actiua pueden por el exercicio della apartarse para la cõtemplatiua. y los que son aptos para la contemplatiua pueden anssi mesmo bazerse mas aptos para ella por el exercicio dela vida actiua. *E* an los que son muy aptos y perfectos en la contemplacion pueden algunas vezes merecer: mas en las obras dela vida actiua: que en la contemplatiua. con

uiene alaber si por el abfidiacia dela caridad de dios 2 del proximo quierẽ en algunos tiẽpos fer apartados del dulzor dela contẽplacion por el bien de los p̃mos como dezia el apostol. *O probam ego ipse a natbema esse a xpo pro fratribus meis. Romanor. ii.* Deseaia yo fer apartado de ihu xpo por mis hermanos. lo qual xpo ne sant juan gr̃s̃to mo en el libro de compunction diziendo. *Ita totam mentẽ ei p̃dimerferar amor xpi vt etiã hoc qd ei p̃ceteris oibz amabilius erat esse cū xpo. rursus idipm quia ita vt placeret xpo contemperet.* Ansi le auia bañado la su muer te el amor d̃ ihu xpo: que auia lo que sobre todas las cosas amaua que era ser junto con ihu xpo. posponia 2 menospreciua como con de cabo por le mas aplazer. ca conoia el apostol que ningun sacrificio es a dios mas aplazible que el zelo delas aias como dize sant gregorio sobre el ezechiel. *E no procuraua el apostol de cumplir su ppia volũtad: mas q̃ la del seño: 2 aq̃sta vida que es mixta es la mas perfecta 2 de mayor merito no porq̃ sea otra vida por si que se pueda dezir tercera. mas dizele mixta porque tiene parte dela vna 2 dela otra.* empero de aquella tomara nõbre en q̃ mas se exercitare 2 ala que mas se enderegarẽ su intencio 2 fin del que la exercita. *E aq̃sta tal como ihu xpo segũ que del se lee que se yua al desierto 2 ubia solo al mōte a orar do erã lugares aparejados para la cõteplacion. E despues discurria por las cibdades 2 logares. predicado 2 sanado 2 faziendo muchos milagros 2 dando de comer a los hambrientos 2 procurando viuo en las bodas 2 otras muchas cosas q̃ p̃tencien ala vida actiua. E aquesta vida siguieron sus apostolos 2 otros muchos santos 2 perfectos. y esta denen seguir los perlados 2 pontifices 2 predicadores. y todos aquellos aqui en la necesidad dela caridad aello costringe a exemplo de christo 2 de sus dicipulos.*

Capitulo. xlvij. dela vida

actiua.



A vida actiua como ya es dicho. consiste en las obras delas virtudes morales an si cerca dello que pertenece a otros como del mesmo actiua. onde todas las obras humanas que son ordenadas ala necesidad desta presente vida segũ recta razon todas pertenecen ala vida actiua. salvo si las tales acciones finiesen ala concupiscencia o a qualquier desordenamiento. que entõnces las tales obras p̃drian pertenecer ala vida voluptuosa q̃ pone su fin en la delectacion corporal que es comun a nos 2 a los aiales brutos 2 por tal no entiendo aqui della tractar por q̃a to es vida bestial como dize el filosofo. *i ethicorũ.* las acciones dela vida actiua son dos maneras ca es vna accio que cõsiste en el exercicio delas virtudes morales. y esta dispone ala contẽplacion como dize sant gregorio. que los que deseã tener el alteza dela contẽplacio: es necessario que se prueuen p̃m̃cro en el campo dela accion. esto es porque como dize el filosofo. *vij. fũsicozum.* Reposando el aia y estando quieta se haze sabia 2 prudente: porque apartados los tumultos d̃ las p̃siones por el exercicio delas virtudes morales se dispone mas para ser eleuada en la cõteplacio por do parece que los tales actos se ordenan ala contẽplacio an si como al fin. 2 como el fin sea mejor q̃ las cosas ordenadas sel. por tanto dizen los doctores q̃ la contẽplacion es mejor q̃ la tal accion. no enbargate que tã biẽ se puede ordenar la tal accion al fin dela vida actiua solamente. Otra accio es q̃ cõsigue a la cõteplacio. la qual p̃cede d̃ la plenitud dela mesma contẽplacion. an si como es predicar y enseñar 2 trabajar cū regimẽto delas animas. 2 de tal accion como esta algunos dizen que es mejor que la contẽplacion. E an si quando iesu christo dize a martha que maria auia escogido la mejor parte: no fablo de tal accion como esta salvo delas otras obras en que martha se

ocupaua. mas ayn desta mesma acion di-
zen algunos que es mejor la cōtēplacion
porq̃ lo que simpliciter es elegido: parece
ser mejor: absolutamēte q̃ lo q̃ es elegido
en algũ caso ansi como el filosofar es sim-
pliciter mejor que el dītar. aynq̃ en caso d̃
grā pobreza se deua mas elegir el dītar.
E ansi la cōtēplaciō principalmentē se de-
ue por si elegir: mas la cura ⁊ regimēto d̃
las almas alo qual pertenece enseñar al pue-
blo ⁊ endereçarlo ala salud spūal. mas se
deue elegir o hablādo mas ppiamēte fce-
bir quādo la necessidad fraterna lo rege-
re segū aq̃llo que ya diximos d̃ sant augu-
stin q̃ dize. Q̃ cū sōm q̃rit caritas veritatis
negociū iustū suscipit necessitas caritatis
quā sarcinā si nullus sponit. p̃cipiēdo at-
q̃s intūde vacādi est vitati. si aut̃ sponit
suscipiēdo est. p̃pter caritatis est necessita-
tē. s̃ nec sic oīno vitatis delectacio deserē-
da est ne subtrahat illa suauitas ⁊ oppri-
mat ista necessitas. xvi. de ciuitate dei. o-
cio scō gere lacaridad dela verdadz nego-
cio iusto recibe la necessidad dela caridad
la qual carga si ningū lo sponde. de vacar
es ala cōtēplaciō dela verdadz. ma si es i-
puesta dūesse recebir por la necessidad d̃ la
caridad. empero no se deue ansi del todo
desāparar la delectaciō d̃ la verdadz paq̃ se
q̃te aq̃lla suauidad ⁊ la opima esta necessi-
dad. ⁊ ansi nīgū se due en tal māera ocu-
par en la action para que en algũ tpo no
va que en la cōtēplacion segū aq̃lla figura
del onzeno del leuitico. que los peçes q̃ no
tenian algūnas peçnuelas alas para q̃ di-
essen salto ecima del agua erā auidos por
simidos. E ansi los d̃bres que en algūos
tpos no se dan ala cōtēplaciō delas co-
sas diuinas ⁊ abogan su spū cōla ocupaci-
on dela obra temporal. son auidos ante di-
os por aborrecibles.

Capitulo. xlviii. de como son diferentes estados y officios delos d̃bres.

Espues que ya es dicho d̃ la vi-
da cōtēplatiua ⁊ actiua cōnie-
ne agora dezir de como son di-

nerfos estados y officios delos d̃bres se-
gun aq̃llo que scriue el p̃pba en alabāça
d̃ la yg̃lia diziēdo. Assitit regina ⁊ dextris
tuis in vestitu deaurato circūdata varie-
tate. Estouo la reyna ala tu diestra vesti-
da de oro ⁊ cercada de variedad. onde di-
ze la glosa. que por la doctrina delos apo-
stolos. ⁊ la confessiō delos martires. ⁊ pu-
reza delas virgines ⁊ lamētaciō delos pe-
nitētes. es adornada la reyna. cōuiene asa-
ber la yg̃lia. Onde es considerār q̃ la di-
uersidad delos estados ⁊ officios en la y-
glesia. ptenece a tres cosas. cōuiene asab-
er ala perfeccion ⁊ ala obra ⁊ ala fermosura.
A la perfecciō dela yg̃lia de ihu xpo perte-
nece la diuersidad delos estados: ansi co-
mo pertenecio ala perfecciō d̃ vnūero. la
diuersidad delos grados ⁊ espēs d̃ las co-
sas segū aq̃llo que dize el apostol. Ipse d̃
dit quosdā ap̃los. quosdā aut̃ p̃pbas. ali-
os verō euāgelistas. alios aut̃ pastores ⁊
doctores. ad ep̃e. iiii. El dio a vños apo-
stolos ⁊ a otros p̃fetas: ⁊ a otros euāgelis-
tas. ⁊ a otros pastores ⁊ doctores. perte-
nece lo segūdo esta diuersidad. ala necesi-
dad delas obras q̃ pertenecē ala yg̃lia pa-
lo qual cōuienen ser disputados diuersos
d̃bres a diuersas cosas para que mejor ⁊
mas sin cōfusiō se fagā. y esto es lo q̃ scri-
ue el apostol alos romanos diziēdo. Si-
cut in vno corp̃e multa mēbra habemus:
oīa aut̃ mēbra nō eūdē actū h̃nt. ita multi
vnū corpus sumus in xpo. ca. xij. Ansi co-
mo en vn cuerpo tenemos muchos miē-
bros ⁊ a todos ellos no tienē vna mesma
operaciō. ansi muchos somos vn cuerpo
en ihu xpo. lo tercero ptenece esta diuersi-
dad ala dignidad ⁊ fermosura dela yg̃lia
que consiste en vna manera d̃ orden. On-
de se scriue en el tercero delos rēyes q̃ vie-
do la reyna sabba toda la sabiduria d̃ la
lombō ⁊ las moradas d̃ los siervos ⁊ las or-
denes delos ministrātes no tenia mas spi-
ritu. E tā biē el apostol dize que en la grā-
cia no solamēte son vasos de oro ⁊ de pla-
ta mas tā bien de madero ⁊ d̃ barro. t̃mo
thei. ij. Onde segū estas tres cosas se pue-
f ij

den cōsiderar así mismo tres maneras d^a diferencia de la diuersidad de los fieles q^{ue} son los que comienzan, z los que aprouen, ehan z los que son perfectos.

Capitulo xiiij. de como la perfeccion consiste en la caridad.

Dize la intencion de aquesta obra se endereça principalmente a las cosas de perfección, quãto a los estados solamente diremos aqui de los estados de los perfectos segun tres maneras de consideración. cōviene a saber, primeramente del estado de perfección en común. Lo segundo dello q^{ue} pertenece a la perfección de los obpos. Lo tercero dello q^{ue} pertenece a la perfección de los religiosos pa lo qual ocurre primeramente dezir como la perfeccion de la vida xpiana consiste en la caridad segun aquello q^{ue} dize el apostol. Sup oia caritate habete q^{ue} est vinculu pfectois Coloc. iij. Sobre todas las cosas tened caridad q^{ue} es vinculo de perfeccion esto es porq^{ue} la caridad liga z ata en cierta manera todas las otras vtudes en perfecta vni dad. E porq^{ue} entōce se dizela cosa perfecta quãdo alcaga su vltimo fin. Enfo vltimo fin es dios, al qual nos ayūta la caridad, segun aquello q^{ue} dize sant iuan. Qui manet in caritate in deo manet z deus in eo. j. Jo. iij. El q^{ue} es in caridad, es en dios z dios en el. Por tãto spalmēte se cōsidera la p fectiō de la vida xpiana segun la caridad, on de avnq^{ue} sciago dize. Que la paciēcia tiene obra perfecta, dize se por la orden q^{ue} tiene a la caridad, en quãto de la caridad proce de q^{ue} el obre gere sofrir en paciēcia las ad uersidades segun aquello q^{ue} dize el apostol. q^{ue} nos separabit a caritate de tribulatio an angustia, roma. viij. Quien nos aptara d^e la caridad de dios, tribulaciō o angustia? como si dixiesse ninguna cosa destas nos puede apartar del su amor.

Capitulo l. si consiste la perfeccion en los mādamiētos o en los cōsejos.

En comieço desta obra diximos q^{ue} la pfectiō no cōsistia en los mādamiētos comunes de la ley, salvo en los cōsejos euāgelicos. E como en la ley sean dos mādamiētos de la caridad, cōviene a saber de dios y del primo en quien agora auemos dicho q^{ue} cōsiste la pfectiō parece repugnar lo vno a lo otro, ca el mādamiēto to de amar a dios se scriue en el deuteronomio. do dize. Diliges dñm deū tuū ex toto corde tuo z ex tota mēte tua. ca. vi. Amaras a tu señor dios de todo tu coraçon z de toda tu aia, y el mādamiēto de amor al proximo se scriue en el leuitico do dize. pñmū tuū sicut te ipm ca. xvj. Amaras a tu pñmo así como a ti mismo. Los dos mādamiētos son ellos q^{ue} dijo el señor q^{ue} pedia toda la ley z los pñtas segun se scriue. Mathei. xij. por do parece q^{ue} pñes toda nra pfectiō cōsiste en amar a dios de todo coraçon z al pñmo así como a nos mismos, q^{ue} la pfectiō d^e nra vida cōsiste en la guarda de estos dos mādamiētos, z por tãto es denotar q^{ue} la pfectiō se dize cōsistir en alguna cosa en dos maneras. La vna por si y esencialmente. La otra secundaria y accidentalmente en la caridad, principalmente segun la dilección de dios z secundariamente segun la dilección del proximo de quien son los dos mādamiētos que dicho auemos. Secundaria z instrumentalmente consiste la perfeccion en los otros mandamientos z en los cōsejos euāgelicos, empero en otra z por otra manera en los cōsejos que en los mādamientos, porq^{ue} los cōsejos son ordenados para remouer las cosas que impiden a la obra de la caridad, z non son contrarias a la caridad así como es el matrimonio z las riquezas. E la ocupación de los negocios seculares. E otras cosas semejables, mas los mandamientos solamente son ordenados para remouer las cosas que son contrarias a la caridad con las quales la caridad no puede estar. Onde dize sant augustin en el cucbidion. Que quales quier cosas que dios manda, de las quales es la vna no formicas: z las que non son mādadas, mas son amonestadas por special cōsejo, de las q^{ue}

les es la vna. bueno es al óbre nóllegar a la muger que entóce son bien hechas qñ do se refieré al amor de dios 2 del primo 2 de aquí es q en las collaciões delos padres dize el abad moyses. Que los ayunos 2 viglias 2 medicationes delas scripturas la desnudez 2 puaciõ de todas las facultades no sñ pfectiõ mas istrumétos de pfectiõ. porq no consiste en ellas el fin aq se ordena: mas alcáçasse por ellas. pues diremos agora que la caridad es fin ó los mãdamiétos como dize el apostol a ti *Matheo. j.* Tan bien como delos consejos. mas para el cumplimiétto delos dos mãdamiétos en gen cõstite la caridad como ya diximos para lo qual son ordenados los otros mãdamiétos 2 los cõsejos son istrumétos mas suficientes que los mãdamiétos. 2 por tal diximos q la pfectiõ no cõstia en los mãdamiétos si no en los consejos. por la insuficiencia delos mandamientos.

Capitulo. Ij. si ene sta presente vida puede el ombre ser perfecto.

Nede algño dudar si en esta presente vida puede el óbre ser perfecto. porq perfecto es aqen nñgña cosa falta como dize el filosofo en el tercero delos pbisicos. No ay óbre en esto mñdo aqen algo non desfallezca como dize santiago que todos offendemos en muchas cosas. y en los salmos dize. Imperfecti meñ viderũt oculi tui. Los tus ojos vierõ la mi impfection. Empero no nos conbidaria ala pfectiõ la doctrina euãgelica si el óbre no la pudiese alcáçar segñ aqñlo q el señor dize. Esto te pfecti sicut pater vester celestis perfectus est. *Mathei. v.* Sed perfectos anfi como el vñõ padre celestial es perfecto. E por tãto es denotar q la pfectiõ se puede cõsiderar en tres maneras. vna absoluta q no solaméte se acata de parte del amante. mas tã bien de parte del q es amado.

ansicómo si dios ouiesse de ser tanto amado. quanto es de amar. 2 tal pfectiõ no es possible de alcáçar criatura algñia. mas cõuiene a solo dios en gen cẽcial y enteraméte se falla todo bien. Otra pfectiõ es q se acata segñ la totalidad absoluta ól q ama. en quãto su affecto segun su totalidad esta siempre actualmẽte puesto en dios. 2 tal pfectiõ no es possible alcáçar la el óbre en este mñdo. mas sera en el otro. La tercera manera de pfectiõ es q: ni se acata segñ la totalidad de parte del q es amado ni del que ama quanto a ser siempre en acto en dios: mas quãto a ser excludas 2 aptadas solaméte las cosas q repugnan 2 son cõtrarias para amar a dios, como dize sant augustin en el libro delas ocbentas 2 tres qñstides q el venino dela caridad es la codicia. 2 la pfectiõ della es ningñia codicia. E tal pfectiõ biẽ se puede auer en esta pñente vida en dos maneras. Lo vno en quãto se qta del affecto ól ombre lo q es contrario ala caridad. anfi como es el pecado mortal. lo qñ es necesario para la saluaciõ. porq sin tal pfectiõ no puede ser carpad. La otra manera es en quanto del affecto del ombre se qta no solaméte lo q es contra la caridad: mas a vn todo lo q impide para q el affecto del ombre no se enderece totalmẽte en dios. 2 sin tal pfectiõ bien puede el óbre tener caridad anfi como es en los q comiençan 2 aprouechã. onde respõdiẽdo agora alo q primero se dijo de santiago. diremos q los q en esta vida son pfectos en muchas cosas se dicen caer 2 ofender a dios segun los pecados veniales sin los quales ninguno por bueno q sea puede en este mñdo biuir por la fragilidad dela vida buãna. 2 quãto a esto diremos q por buenos q sean tienẽ algo de imperfection en cõpaciõ delos q son en la bñeaurãça segun lo q nñõ señor dijo por sã juã. Qui minor est in regno celoy maior est illo. *Mathei. xj.* El q es menor en el reyno delos cielos es mayor q el. Onde anfi como esta pñente vida no padece q el óbre sea siempre en

acto puesto en dios.ansi no padece q̄ esse singularm̄te en acto en todos los proximos:mas basta q̄ vniuersalmente sea en todos.o en algũos habitualmente.empo cerca dela dilectiõ del primo se puede cõsiderar dos maneras de perfectiõ ansi como en la dilection de dios. La vna sin la q̄l puede ser la caridad.cõuene asaber.q̄ ninguna cosa tenga el ombre en affecto:que sea contraria ala dilection del primo. La otra es sin la qual se puede auer caridad: lo qual se cõsidera en tres maneras. Lo primero segũ la extensiõ dela dilectiõ.cõuene asaber.que no solam̄te a me el ombre aios amigos z conocidos.mas tã biẽ alos estraños y enemigos y esto es de los pfectos hijos d̄ dios como dize sant augustin en el enchiridion. Lo segundo es segũ la intensiõ que se demuestra por las cosas q̄ el hõbre postpone:por el p̄rio cõuene asaber si el hõbre ni menosçia por el p̄rio no solam̄te los bienes exteriores.mas au las aflicciões corpales. Lo mas la muerte segũ aq̄llo q̄ dize. maiorẽ caritatẽ nemo habet vñ aiam suã ponat quis pro amicis suis. Jo. xij.ningũo tiene mayor caridad que poner su aia por sus amigos. Lo tercero es quãto al effecto dela dilection conuene asaber. q̄ no solam̄te de el hombre por sus proximos los bienes tpaes mas au los sp̄iales z de mas assi mesmo segũ aq̄llo que dize el apostol. Ego aut libentisime impendã z super impendã ego ipse pro vobis vestris. ij. cor. xij. yo dare de muy buena volũtad. E sobre esto yo fere dado por vuestras animas.

Capitulo. liij. si se dira estar en estado de perfeccion qual quier hõbre pfecto



Para saber si qualger ombre perfecto se dira estar en estado de perfeccion. Cõuene notar q̄ estado propriam̄te pertenece a libertad o seruidũbre la libertad o seruidũ sp̄ial se puede cõsiderar en el hõbre en dos maneras. Lo vno segũ lo interior. Lo otro segũ lo exterior porque

como dize en el primero de los reyes. los hombres veen lo que parece z dios acata el coraçon. E de aqui es que segund la disposiciõ interior del hõbre se toma la cõdiciõ del estado sp̄ial por cõparaciõ al iuryzio diuino. E segũ lo q̄ d̄ fuera se faze se toma el estado sp̄ial por cõparaciõ ala yglefia. E desta manera hablaremos aqui de los estados.conuene asaber segũ el iuryzio dela yglefia q̄ juzga delas cosas exteriores z faze y ordena diuersos estados d̄ en de se fersosca z adorna la reyna q̄ es la yglefia. z cõuene saber q̄ para q̄ algũo conliga estado de libertad: o seruidũ: se regere primero algũa obligaciõ o absolucion. porq̄ en seruir vn hõbre a otro no es fecho siervo q̄ tã biẽ los libres siuen vnos a otros. segũ lo q̄ dize el apostol atos de galacia. Pro caritatẽ sp̄us seruite inuicẽ. ca. v. Por la caridad si sp̄us seruid los vnos alos otros. ni tã poco se dira libre porque vno depe de seruir a otro como parece de los siervos fugitiuos q̄ no deñan por esto de ser siervos. E por tãto aq̄l se dira propriam̄te siervo q̄ es obligado a seruir. z a q̄l se dira libre q̄ es abuelto dela tal obligacion. Requiere se ansi mesmo q̄ la tal obligaciõ sea fecha con vna manera de solẽmidad ansi como se faze en las otras cosas q̄ entre los ombres han de tener perpetua firmeza: q̄ se faze cõ algũ acto o solẽmidad. E ansi dirẽmos q̄ propriam̄te se dira vno estar en estado de perfeccion: no porq̄ el sea pfecto: mas porq̄ se obligo ppetuo alas cosas de pfeccion con algũa manera de solẽmidad. E porq̄ acace q̄ vnos no guardã alo q̄ se obligarõ z otros cõpien las cosas a queno se obligarõ como se scriue de los dos hijos q̄ les dixo su padre que fuesen a obrar en la viña y el vno dixo no agra y si pues fue y el otro dixo ya vo z no fue. mathei. xxi. Por tãto muy bien puede ser q̄ vnos sea pfecto z no. este en estado de perfeccion. E otro este en estado de perfeccion z no sea perfecto.

Capitulo. liij. de como los o-

bispos e religiosos son en estado de perfección

Eguilo que agora se dixo q al estado de perfección se rege perpetua obligación alas cosas de perfección con alguna solemnidad. parece q conuenga esto a los obispos e religiosos. ca los religiosos por voto se atan e obligan apartandose delas cosas seculares de que licitamente pudieran usar/por se dar mejor alas cosas de perfección. onde dize dionisio en el libro dela celestial jerarchia hablado delos religiosos vnos los llama triapetas que gere dezir sacros de dios: por su puro sermicio. E otros los llama monjes por la indiuisible e singular vida que los ayunta ala vnidad deiforme e amable perfección a dios delas santas conuoluciones o cõtemplaciones delas cosas indiuisibles. La obligaciõ de los an si mesmo es fecha con vna solemnidad de profession e bõdiciõ. E dize adelate por lo qual tiene por bien la santa daciõ de ley deus dar perfecta gra por vna sanctificaciõ inuocaciõ. Por cõsiguiente los obispos tomado el officio pastoral se obligan alas cosas de perfección alo qual pertenece que el pastor ponga su aia por sus ouejas segun se scriue. Jo. x. onde dize el apõstol. Confessus bonã cõfessionẽ corã multis testibus. j. timothei vlti. Confessado buena confession ante muchos testigos. conuene asaber. en su ordenaciõ como alli expone la glosa. añadele an si mesmo vna solemnidad de consagracion. juntamente cõ esta profession segun lo que dize el apõstol Resuscites gram dei q es in te per impositionẽ manuũ tuarũ. timothei. i. Resuscites la gra de dios q es en ti/por la imposiciõ delas tus manos. lo qual expone la glosa dela gra obispal. E sant dionisio en el libro dela celestial jerarchia dize que el sumo sacerdote q es el obispo. tiene muy sancta sobrepõsiciõ delas hablas/ sobre la cabeza a significar q deue ser participate enteramente dela virtud de toda la jerarchia e q no solamente sea illuminatiuo de todas las cosas. lo qual ptenene alas hablas e o

bras santas. mas q tã bie aqillo enseñe a los otros. por do parece como los obispos e religiosos son enestado de perfección por la obligaciõ que hazen.

Capitulo. liiij. si son enestado de perfección todos los plados ecclesiasticos

E los otros plados ecclesiasticos pbsuiteros e diaconos q tienen cura de alas. dos cosas se puede cõsiderar. cõuiene a saber la orden e el curado. La orde es ordenada a ciertos actos ños officios diuinos. E por tanto recibiedo el obre orden sacra: solamente recibe poder para exercer los tales actos e no se obliga por ello a las cosas de perfección salvo en la yglesia occidental que en el recibir dela orde se obligan ala continencia como por voto tacito lo qual es vna delas cosas de perfección como dicho es. por do parece q en recibir alguno orden sacra: no es pnesto simpliciter enestado de perfección avnq para dignamente exercer el tal officio se regere perfección interior. ni tan poco en recibir el curado es el obre pnesto enestado de perfección. por q no se obliga por voto a tener cura delas alas ppetuamente. mas puede dexar el curado si quisiere: o entrar en religion avn sin licencia del obispo segun se contiene en el decreto. xix. questio. ij. due. onde dize. Si quis horum in ecclesia sua sub epo pplm retinet e seculariter viuunt. e si assatus spũ scõ in aliquo monasterio vlt regulari canonica saluare se voluerit. eccliam epo suo cõtradiceat libe nostra auctoritate. si alguno de estos en su yglesia debaxo de su obispo tiene cura de algũ pueblo e viue secularmente. si inspirado por spũ sancto se qfiere saluar en algun monesterio. catõgia regular avnque su obispo solo contradiga: vaya libre por nuestra autoridad. E aqũsto no se podia hazer si estouiesse enestado de perfección. E por tanto porque los obispos son enestado de perfección: no pue

apacētar la grey de dios / claramēte es cō
uencido no amar al sumo pastor. Esto es
porq̄ mayor señal de amor es quādo vno
gere seruir a otros por amor de su amigo
que non en seruir solamente a su amigo.
E quādo algūno por la necesidad del biē
delos p̄mos: es auocado dela cōtēpla
ción alas obras dela vida actiua no se fa
ze por manera de subtracciō pa q̄ desampa
re del todo la cōtēplaciō. mas haze se co
mo por manera de adiciō. cōuiene asaber
pa entēder en la ació no desamparādo la
cōtēplaciō como dize en el pastoral. Sit p̄
sua actiōe p̄cipu? p̄ ceteris cōtēplatiōe su
spensus. sea el obispo principal en la acion
z sobre los otros mas alto en la cōtēplaciō
porq̄ a los obispos p̄tencee cōtēplar no so
lamēte por si mesmos: mas tā biē por la f
strucciō delos otros como dize ian greg.
sobre el ezechiel q̄ delos varones p̄fectos
q̄ tomā despues de su cōtēplaciō se dize a
ello delos psāmos q̄ dize. mēmoria suau
tatis tue eructabūt. alāgarāo dirā la me
morā de tu suauidad. E así de mucho
mayor excelēcia es el pōtificado q̄ la reli
giō. onde dize santiañā gr̄isostomo en sus
dialogos. Si talem mibi adducas mona
chuū q̄lis fuit belias. nō tū illi cōpanus ē
q̄ traditus pp̄lis z multoz pccā ferre cō
pulsus inuolūis p̄seuerat z fortis. Si me
traxeres tal mōse qual fue belias no se le
dix cōpar el q̄ p̄uesto por pastor a los pue
blos y cōpulsio de leuar los pecados o mu
chos p̄seuera fuerte z sin mudāça: z toda
esta p̄feciō demuestra el apostol̄ diziēdo
Oporet ep̄s irēp̄bētibiles ēē. vii? vroz
viz: sobriū. ornatū prudētē. pudicū. hospi
talē. doctore. nō vinolētū. nō p̄culsorē sed
modestū. nō litigiōsū. nō cupidū. sue do
mul bene p̄positum. nō neopbitū. nō sup
bū. nō iraciōnū. benignū. iustū sātū conti
nētē. amplectētē cū q̄ in doctrinā est si
delē sermōe. vt potens sit erorari in do
ctrina sana: z eos qui cōtradiciūt arguere
oportet aut z illū testimoniū habere bonū
ab hijs q̄ foris sūt. ad timotheū. iij. z ad ti
tū. j. quiere d̄zir cōuiene q̄ el obispo sea sin

rep̄bēsiō. non bigamō. tēplado en comer
z beuer. ornado de buenas cōstūbres. pu
dēte en lo q̄ deue hazer. onesto en su pare
cer. diligētē cerca dela hospitalidad. abile
pa dar doctrina. no amador del vino. no
castigue por yra. mas sea tēplado no sea
litigiōso. cōuiene asaber. cōtēdiēdo por in
juriosas palabras. no codicioso. porq̄ vi
cto z vestido deue ser las riq̄zas delos cie
rigos z mayormēte delos sacerdotes. sepa
biē regir su casa. mayormēte informando
los supos de buenas cōstūbres porq̄ el q̄
cerca de su casa es negligente mas lo sera
cerca d̄la yḡlia. no sea neopb̄ito cōuiene a
saber nueuamēte cōuertido ala fe. no sea
soberuio. no iraciōso. mas benigno. iusto
quāto al pueblo santo: quāto a dios: cōti
nētē q̄ este fuerte cōtra las tētaciones z q̄
estudie cō diligēcia en la scā scriptura porq̄
pueda erotar a los ficles a biē beuir en to
da sana doctrina z arguir a los q̄ cōtradizē
la verdad z q̄ de testimonio de virtudes tā
biē cerca d̄los q̄ son infieles. Por do pa
rece claro q̄ el estado delos obispos es de
tāta p̄feciō q̄ se puede comparar ala religiō
así como el maestro al dicipulo.

Capitulo. lvi. si los curas de
aias son de mayor p̄feciō q̄ los religiosos



Egora cōuiene d̄zir si los cu
ras de aias son de mayor p̄fe
ciō q̄ los religiosos cuya ex
celēcia se podra conocer d̄sta
manera la cōpaciō o mayor p̄eminēcia no
ba lugar entre algūnos por la pte en q̄ con
uiene. saluo por la pte en q̄ son d̄iferētes.
En los cligos curas o aias: tres cosas sō
o cōsiderar. cōuiene asab el estado. la ordē
y el officio. Pues si ponemos en el esta
do al cligo al religioso. y ēla ordē al cligo
sacerdote y al religioso sacerdote. y en el offi
cio al cligo cura o aias y al religioso cura o
aias como sō muchos mōjes z canonicos
regulares. quanto alo primero que es el
estado excede el religioso al cligo. y en
las otras cosas son eguales. Conue
ne asaber en la orden y en el officio que es

el curado. **E** si los tales couiē en la orde
 anſi q̄ ambos ſon ſacerdotes / mas ſon dif-
 ferentes en el eſtado y en el officio. anſi q̄ el
 vno es religioso y el otro no. y el vno eſta
 cura y el otro no. quāto ala orde ſeran y
 guales. **E** quāto al eſtado excede el reli-
 gioſo al que no es religioso. **E** quāto al of-
 ficio excede el cura al q̄ no es cura onde co-
 mienē agora cōſiderar qual deſtas preemi-
 nencias es mayor. la del eſtado o del offi-
 cio. para lo q̄ ſe deue acatar dos cosas q̄
 ſon bōdad y dificultad. ſi ſe haze cōpara-
 cion ſegū la bōdad. de mayor p̄minen-
 cia es el eſtado dela religio q̄ no es el offi-
 cio del cura. porq̄ el religioso toda ſu vida
 obliga al eſtudio dela p̄ficiō. y el cura no
 ſe obliga a tener toda ſu vida cura delas a-
 nimas ni le couiēē anſi tener principal cu-
 ra delos ſubditos como al obispo q̄ es el
 eſtado dela p̄ficiō. mas ſolamēte ſe come-
 ten alos curas en ſu officio: ciertas p̄ticu-
 laridades q̄ pertenecē alas alas ūlos ſub-
 ditos. **E** por eſſo la cōpaciō del eſtado de
 la religio al officio delos curas: es anſi co-
 mo delo vniuerſal alo particular. onde di-
 ze en el decreto. *Clerici qui monachorum*
ppositi appetit q̄ meliorē vitā ſeq̄ cupi-
unt liberos eis ab ep̄o in monaſterijs o-
portet largiri ingreſſus. xij. q. i. Los cleri-
 gos q̄ demāda el p̄posito delos monjes
 porq̄ deſſea ſeguir mejor vida conuiēē q̄
 les ſea dadas libres entradas del obispo
 en los monesterios. **E**mpero eſta cōpara-
 ciō deue ſe entender ſegū el genero dela o-
 bra: q̄ ſegun la caridad. del q̄ obra acaee
 alas deuexes q̄ lo q̄ es menor en ſu gene-
 ro es mas meritorio ſi es becho cō mayor
 caridad q̄ lo q̄ es mayor: ſi ſe haze tibiamē-
 te. **E** ſi cōſideramos la dificultad dela cō-
 uerſacion q̄ es a cōuerſar biē en la religio
 y cōuerſar bien en el officio de cura: deſta
 manera mas difficile es conuerſar biē en el
 officio de cura q̄ en la religio por los mu-
 chos peligros q̄ ſe cauſan dela cōuerſaciō
 del pueblo avnq̄ la cōuerſaciō dela religi-
 on ſea mas difficile quāto al mēſmo gene-
 ro dela obra por la eſtrechez dela obser-

nancia regular. onde dize ſant auguſtin
 en vna ept̄a a valerio. *Cogitet religioſa*
prudencia tua: nihil eſſe in hac vita maxi-
me hoc tpe difficultuſ: labo: loſus: periculo-
ſus: ep̄i aut p̄ſbiteri aut diaconi officio.
Sed apud deū nihil beatius: ſi eo mō mi-
litet quo nū imperator iubet. **Q**uēte tu
 religioſa prudēcia ningūa cosa ſer en eſta
 p̄ſente dida mayormēte en el tpo de agora
 de mayor trabajo y peligro q̄ es el officio
 del obispo: ſacerdote: o diacono. mas acer-
 ca de dios ningūa cosa es mas biē auētu-
 rada ſi es batallada como nro empador
 lo māda. **E** ſi el religioso no tiene orde ſa-
 cram̄anifiesto es q̄ la p̄minēcia dela or-
 de excede ala religio quāto ala dignidad
 porq̄ por la orde ſacra es el ūbre disputa-
 do a miniſterios de muy grande excele-
 ncia ūlos q̄les ſirue a ihu xpo en el ſacram̄e-
 to ūl altar pa lo qual ſe regere anſi mēſmo
 mayor ſantidad y limpieza del aia: q̄ nō re-
 gere el eſtado dela religion. onde dize ſant
 iuan ḡriſoſtomo en ſu dialo go. *Si quis*
mihi p̄poneret opinionē vbi malē place-
ret: in officio ſacerdotali an ſolitudine mo-
nachorum: ſine cōpatione eligerē qd̄ pri-
us dixi. **S**i alguno me p̄puſieſſe op̄inon
 onde q̄ria mas cōplazer a dios en el offi-
 cio ſacerdotal: o en la ſoledad monacal ſin
 cōpaciō yo eſcojeria lo q̄ p̄mero dize. **E**
 dize mas adelāte. *Si qs bñ adm̄niſtrato*
ſacerdotio: illi? p̄positi ſuiores cōferat tā-
tū eos diſtare reperiet q̄ntū iter p̄uatiū di-
ſtat y regē. **S**i algūo biē adminiſtra la or-
 de ſacerdotal lleue de cōſuno los ſuiores
 de aq̄l p̄posito. cōmiēē atab mōacal. tāto
 los vera diſtar quāto diſta el rey de ſu p̄-
 uado. y ſant dionisio en el. vi. ca. dela cele-
 ſtial ſearchia dize q̄ la orde mōaſtica deue
 ſeguir las ordenes ſacerdotales y aſu imi-
 tacion ſubir en las cosas diuinas. anſi mēſ-
 mo ſant jeronimo dize al mōſe ruſſico: ſic
 viue in monaſterio vt clericus eſſe merca-
 riis. anſi biue en el monesterio que merez-
 cas ſer clérigo. **E** por tāto pecca mas gra-
 uemēte el clérigo de orde ſacra q̄ haze ala
 gūa cosa cōtra la ſantidad q̄ ſi la biſieſſe vn

in qm̄ maior ſantitas radat̄ur i ſacerdote
 qm̄ i religioso

religioso sin ordenes ceteris pibus. avnq
el lego religioso sea obligado alas obser-
uancias regulares alas quales no es obli-
gado el clérigo de orde sacra por quanto es
mas obligado ala limpieza del ala como
dize sant augustin q̄ ba dos cosas haze p
fessio el clérigo. conuene afaber a clerica
to z santidad porque no solamēte se haze
por la orden clérigo mas avn obligasse a
biuir santamēte. onde por los grādes im-
pedimentos z peligros que ay enel siglo
cōtra la santidad de mayor virtud z p̄fici-
on es el q̄ fuye dellos entrando en religio-
o en qualq̄er otra manera se apta dellos q̄
no el q̄ los espera cōcurfando entre ellos.
porq̄ como dize santo tomas así como la
dificultad dela obra acrecienta el merito
dela virtud. Ansi la dificultad que pue-
ne dlos impedimētos q̄ bōbre no gere su-
yr lo diminuye. ansi como quādo el obre
no ama tāto la virtud q̄ se gera aptar dlas
cosas q̄ le puede impedir pa la obrar segū
aqllo q̄ el apostol dize. ois qui in agone cō-
tēdit ab oibus se abstinet. j. cor. ix. todo a
ql q̄ enla batalla cōtiene de todas las co-
sas se abstine. cōuene afaber d todas las
q̄ le puede emperer. otras algunas vezes
es señal de p̄ficio la tal dificultad ansi co-
mo quādo por caso no pensado sin se ofre-
cer el ombre al peligro. o por algia causa
necesaria occurrē al bōbre impedimētos
pa biē obrar. E por ellos se aparta dela v-
tut. Onde ansi como guardarse el bōbre
de pecar onde son mayores peligros. es
señal d mayor virtud. ansi pertenece a ma-
yor virtud fuyr el obre los tales peligros
quando mejor puede: o entrando en religi-
on: o en otra qualquier manera.

Capitulo. lviij. si conuene de mandar obispado.



gora cōuene cōsiderar dlas
cosas q̄ p̄tence al estado dlos
obispos. E primeramente si
cōuene demādar obispado.
para lo qual es denotar q̄ enel obispado

se pueden cōsiderar tres cosas delas qua-
les. La vna es principal z final q̄ es la o-
bra ep̄al. cōuene afaber entēder enla vti-
lidad delos p̄mos segū aqllo q̄ el seño-
r dixo a sāt pedro. pascē oues meas. A paci-
enta mis ouejas. La otra es el alteza del
grado ep̄al. en quanto es constituydo so-
bre los otros segū aqllo q̄ dize. *Et celis
seru?* z prudēs quē cōstituit dñs sup fami-
liā suā. mathei. xiiij. quien es fieruo fiel y
prudente al q̄ cōstituyo el seño- r sobre su fa-
milia. Lo tercero es la reuerēcia. bōrra z
sufficiēcia delas cosas tpales segū lo q̄ di-
ze el apostol. Qui bñ p̄sūt p̄biteri dupli-
bonore hēant. j. timothei. v. los obispos
q̄ biē p̄siden ayā doblada ora. P̄nes di-
remos agora q̄ dēsear obispado por respe-
cto delos bienes circūstātes claro es q̄ no
es bueno ca p̄tenece a abicio z cobdicia d
lo q̄ rep̄hēdio el seño- r alos p̄baricos di-
ziēdo. Amāt primus accubitus in cenis.
z p̄mas cathedras in sinagogis. saluta-
tiones in foro z vocari ab oibus rabbi.
mathei. xxiij. Amā los primeros assenta-
miētos enlas cenas. y enlas sinagogas ē
las p̄micas cathedras y ēlas plagas reue-
rēcias. y ser d todos llamados rabi. Quā-
to alo segūdo q̄ es dēsear obispado por el
alteza del grado tā biē es malo q̄ es p̄su-
tuofo. delo q̄ arguyo el seño- r a sus dicipu-
los porq̄ dēseauā primado: dziendoles.
Scitis qz principes gētiū dñant eorum.
mathei. xx. Sabéis q̄ los principes delos
gētiles se enseñoreā dellos. onde dize gri-
sostomo q̄ por esto dmostró el seño- r q̄ era
de gentiles dēsear primados. E ansi los
aparto de aquella p̄fusiō por compa-
racion delos gentiles. Mas dēsear o-
bispado no por alguna cosa destas saluo
por poder aprouchar alos prōrimos /
buenos es. Empero porque la operacion
obispal tiene annexa assi esta alteza de
grado / presumptuofo seria querer ser su-
perior de otros por los poder aproue-
char. sino fuesse en gran necesidad: muy
manifestā. Onde alos que so este titu-
lo procuran dignidades ecclesiasticas dize

san bernardo. *Utinā quis sic intrat si sic
ripoffet tā fideliter ministraret: quā fiduci
aliter se iussit. pluguesset a dios q̄ ālgera
q̄ anſi entra si ser pudiesse: ministrasse tan
fielmente. quā osadamēte se puso a ello: z
sant augustin enel libro dela cibdad de di
os dize. *Locus supior: sine quo popul⁹ re
gi nō pōt z si administrat vt deccētū inde
ceter appetit. lib. i. xij. el lugar supior: sin
el qual el pueblo no puede ser regido: avn
q̄ sea administrado como due: no es smā
dado como cōniene. tan bien san iuā gri
sostomo sobre sant matheo dize. *Prima
tū ecclie cōcupiscere neq; iustum est neq;
vile. q̄s enī sapiēs vult vltro se subijcere
seruituti z periculo tali vt det rōnē p̄ oi ec
clesia nisi forte qui non timet dei viciūm
abutens p̄matu eccliaſtico seculariter. Co
dicar el p̄matado dela yglia nics justo ni
puechoſo. qual ſabio gere ſometerſe a tal
ſeruidūbre z peligro q̄ aya d̄ darrazō por
toda la yglia ſaluo por ventura el q̄ no te
me el ſuyzio de dios vſando ſecularmēte
del p̄matado eccliaſtico. Onde por los q̄ d̄
ſea eccliaſticas dignidades dize ſant ber
nardo. *Corre enia clerezia paſſo a paſſo
de toda orde y eoa anſi delos ſabios
como delos ſimples alos curados ecclie
ſiaſticos anſi como ſi en auendolos eni
eſſen de biuir ſin cuydado. E dize adclan
te como amenazādo. *¶ Dues baz q̄ muy
duro ſuyzio ſera alos p̄ſidētes z los pode
roſos poderofamēte ſerā a tozmētados. ſu
ba tu ſoberuia ſiepre z ſigue a tu rey acatē
tus ojos toda alteza z trabaja por multi
plicar p̄bēdas. buela al argedianadgo z d̄
allī ſoſpira al obispado z avn allī no repo
ſes q̄ anſi van alas eſtrellas onde vas mez
quino d̄de vas o geres mas ſubir porq̄ ca
yas de mas alto: no caeras poco a poco
mas bien como vn rayo cō impetu ſeras
derribado como otro ſatanas. *¶ Puerde
empero algūo deſſear ſin p̄ſūpcion las ta
les obras con zelo del biē delos p̄rimos
ſi le acacieſſe hallarſe enel tal officio o ſer
digno para ello empero no ſe reputando
por digno. anſi q̄ ſu deſſeo ſe endereçe ſola
mēte ala obra z no alas otras coſas. *¶ N*******

de eſt pastoral lo a ſant grego. el deſſeo d̄
yſayas. porq̄ deſſeādo a puechar alos p̄
rimos ſe ofrecio al officio dela p̄dicacion
q̄ ptenece alos obpos. z por eſſo dize ſant
iuā griſoſtomo ſobre ſāt matheos. *¶ P⁹ q̄
dē deſiderare bonū/ bonū eſt. p̄matū autē
honoris cōcupiſcere vanitas eſt. Deſear
la buena obra buena coſa es / mas codici
ar el p̄matado dela ōra vanidad es. *¶ Nde
ſāt grego. enel pastoral ſobre aq̄ello d̄i apo
ſtol q̄ dize. q̄ epātū deſiderat bonū op⁹ d̄ſi
derat. *¶ El q̄ deſſea obispado buena obra d̄
ſea dize anſi. *¶ Illo tpe hoc dixit ap̄ls. qu
ille q̄ plebīb⁹ p̄erat p̄mus ad martirij tor
mēta ducēbat. En aq̄l tpo diro eſto el apo
ſtol q̄ndo el q̄ p̄ſidia aq̄l pueblo aq̄l cra p̄i
mero lleuado alos tozmētos del martirio
E dize mas. *¶ Sic laudabile erat epātum
q̄ref quādo p̄ hūc quēquā dubiū nō erat
ad ſupplicia grauiora p̄uēre. entōces era
loable q̄ref obispado quādo por el no era
duda q̄lgera venir a mayores tozmētos. z
anſi no auia entōce eſt obispado q̄ d̄ſſear
ſaluo la buena obra por lo q̄ diro el apo
ſtol. Qui epātū deſiderat bonū opus deſi
derat. j. timothei. iij. *¶ El q̄ deſſea obispa
do buena obra deſſea z no diro buena hō
ra o buena dignidad por dar a entēder q̄
ſolamēte la obra era bueno deſſear z no laſ
otras coſas. onde ſāt augu. enel libro dela
cibdad de dios ſobre aq̄ſto dize. q̄ diſeādo
eſto el apoſtol. q̄ſo expōer como obispado
era nōbre de obrar no de ōrra anſi q̄ no ſe
conozca ſer obpo el q̄ gere p̄ſidir z no a p̄
uechar. z ſāt greg. dize q̄ loādo el apoſtol
el deſſeo dela buena obra luego cōuertio
en paor lo q̄ auia loado diſeādo. *¶ oportet
autē ep̄m irrephēſibile eē. cōniene q̄ el obis
po ſea ſin rep̄hēſion. como ſi d̄niera leo lo
q̄ deſſeais: mas miradlo q̄ deſſeais q̄ con
uiene al obpo ſer ſin rep̄hēſiō. como dize
el meſmo ſāt grego. q̄ q̄ndo yſayas q̄ſo ſer
ēbiado. p̄mero ſe ballo purgado cōla bra
ſa del altar por ōmoſtrar q̄ el q̄ no eſtoui
re purgado no ſe due acometer alos miſte
rios ſagrados. la q̄l purgaciō es a q̄lgera
muy difficile de conoer. *¶ E por tanto deſ
de p̄ſūpcion ofrecerſe ni gūo aq̄to ſin ſer********

llamado y embiado como viaynas segú a
 q̃llo del apostol que dize. *Acquisquá sibi
 mat sibi bonoré sed q̃ vocat a deo. hebre.
 y.ninguno tome honra para si salvo el q̃
 fuere llamado de dios.*

**Capitulo. lviij. si conuiene re
 cusar del todo finalmente el obispado.**



*N*os se dixo q̃ nungú deue of
 ficiar obispado cōuene agora
 dezir si al q̃ le fuere mādado
 recebir. le deue recusar final
 mente. para lo qual es denotar q̃ en la re
 cepció del obispado le deue cōsiderar dos
 cosas. Lo primero lo q̃ el obre deue q̃rer
 segú su ppia voluntad. Lo segundo lo q̃
 cōuene hazer segú la voluntad de otro.
 quánto ala ppia volúntad a cada vno cōuie
 ne insistir en lo que cree ser le mas puecho
 no para su aia. mas q̃ aya de entender en
 la vtilidad de otros. cōuene al hōbre por
 mādamiēto de otro superior. Onde. así
 como ptenee ala ordenacion dela volun
 tad q̃ nungú se cometa ala gouernacion
 z. mayoria de otros: así ptenee ala orde
 naciō dela volúntad q̃ nungú recuse final
 méte el tal officio cōtra el mādamiēto de
 su mayor por dos cosas. Lo vno porq̃ re
 pugnaría ala caridad delos primos por
 cuya vtilidad es el ombre obligado quan
 do la necessidad lo regere segú aq̃llo q̃ di
 ze sant augustin. *Negociū iustū suscipit
 necessitas caritatis. negocio iusto recibe
 la necessidad dela caridad. Onde el mes
 mo sant augustin dize a eudocio. Si qua
 opa v̄sa mater ecclesia desiderauerit. nec
 elationē anida suscipiatis. nec blādiēte de
 sidia respnatis. Si la madre santa yg̃lia d
 seare algūas de v̄sas obras. ni lo recbaís
 cō anida pressiciō. ni lo desecheís cō pere
 zosa porfia. Poize despues. *Nec ocium
 v̄m necessitatis ecclesiā pponatis. Ni
 ante pōgaís v̄ro ocio o cōtēplaciō alas ne
 cessidades dela yg̃lia. Lo segundo seria ma
 lo recusarlo porq̃ sería cōtra la humildad
 de obedeciēdo el mādamiēto del supior
 como dize san gregorio en el pastoral q̃ en**

tōce es la bñdad verdadera antelos o
 jos de dios quādo el obre no es perrina
 cōtradiziēdo lo q̃ v̄tilméte le es mādado
 q̃ obedezca. mas el q̃ así fuere elegido no
 se deue tener por ello por mas sancto z me
 jor q̃ los otros caseria soberuia mas baste
 q̃ no conozca en si cosa porq̃ le parezca ser
 illicito auer de recebir el tal officio. Onde
 ay nq̃ sant pedro fue p̄gūrado del señor si
 le amaua mas q̃ los diros. mo oso dezir q̃
 si. mas solamente dixo. *Tu scis dñe quia
 amo te. Tu sabes señor q̃ te amo.*

**Capitulo. lix. si deue ser elegi
 do en obispo el que fuere mas santo.**



*Q*uādo ha d ser elegido algū
 obispo. no es necessario q̃ sea
 elegido el mejor o d mas scā
 vida. mas tātō q̃ sea bueno:
 deue ser elegir el mas puechoso pala cō
 ficiaciō dela yg̃lia. segú lo q̃ el apostol di
 ze. *Querite vt abibetis ad edificaciōē
 ecclie. j. cor. iiii.* Quered como abūdeís
 a edificaciō d la yg̃lia. Esto es porq̃ los
 tales officios no deue ser cometidos a los
 obpos por la vtilidad o fñmueraciō q̃ ellos
 hā de auer. mas por la vtilidad dela yg̃lia
 q̃ es delos ficles. Lo por esso el que tiene d
 puer de algū obispado: no deue elegir al
 q̃ fuere simpliciter mejor. mas al q̃ fuere
 mejor pa instruyr. desēder z gouernar. pa
 cificamēte la yg̃lia. porq̃ algūos sō d muy
 scās vidas z no sō pa gouernaciō d otros
 mas q̃ndo algūo jūtamēte cō la scidād to
 uiesse ciēcia z abilidad. malo sería dejarlo
 por otro q̃ no fuesse tal: como rep̄bēde sāt
 jeronimo a algūos diziēdo q̃ no querē ha
 zer colūnas dela yg̃lia a los q̃ conoce q̃ la
 podría mas a puechar. saluo a los q̃ mas
 amā. o a q̃en los ha seruido: o por q̃en les
 ha rogado algun grande. lo qual toca ala
 acepciō delas personas que es graue pec
 cado en los semejables. Onde sobre a
 quello de santiago que dize. *Volite in p
 sonaz acceptiōe habere fidem dñi. ij. ca.
 Hermanos míos no g̃raís tener la fe del
 señor en la acepciō delas personas. Poize
 la glofa de sant augustin. Si bāc dñā*

ciá sedendi vel stādi ad honores ecclesiasticos referamos; nō est putandū leue esse peccatū impersonarū acceptionē habere. fidenter dñi glie. Quis enī ferat eligere diuitē ad sedē honoris ecclesiē cōcepto paupere instructiōe z sanctiōe. Si esta distācia dāssēt a ostar referimos a los honores ecclesiasticos. no es de pensar que es licue peccado tenerla se dñi señor dela gloria en la accepcion delas personas. quien sufre eligir el rico aia fūla dela outra dela ygñia menospreciado el pobre mas ilustrado z mas sancto.

Capitulo .ix. si el obispo puede entrar en religion z dexar el obispado.



A professiō del estado episcopal consiste en que el hombre por amor de dios se obligaz a insister en la salud delos proximos z por esso en tanto es obligado qualqera a retener la cura pastoral en qñto pudiere aprouechar a sus subditos lo qñ no deue menospreciar ni por el dulzor dela cōtemplaciō ni por otra ningūa cosa como sofria el apostol en paciēcia dñi ser apartado dela cōtemplaciō por la necesidad de los subditos segū q lo scriue dixiedo. Ecce qd eligā ignoro coartor eni duobus de sideriuz bñis dissolui z esse cū xpo multo magis melius est: permanere aut in carne necessariū est propter vōs. z bec cōfidens scio qz manebo. ad philipi. j. No se qme escoja que so costreñit d de dos cosas. del seo y amouir y ser con ihu xpo q es lo mejor y es me necesario venir ala carne por amor de vosotros. z cō esta cōsācia se q biuire. E así por esto ni por aduersidades ni interēsses algños. no se deue menospreciar la salud delos subditos como dize el señor q el buē pastor pone su aia por sus ouejas. Puede empero acacer q el obispo sea spedido de poder aprouechar a los subditos por muchas maneras. alas deuezes por su propio defecto así como por defecto d sciēcia q baste para regir z gouernar lo q es obligado. o si es homicida: o sumoniatico o muy viejo o enfermo o por

irregularidad así como si es bigamo. E otras deuezes puede acacer por defecto delos subditos quādo son tales q no puede aprouechar en ellos. onde dize sant gregorio en los dialogos y es el pastoral. ibi qñ nimir porādi sūt mali vbi inueniūt aliquid adiuuēt bonū. vbi aut oīno fructus de bonis deest sit aliquādo de malis labor su pernaculus. vñ sepe agitur in aio nō perfectoriū q cū labore suū. sine fructu eē cōsistat in loco alio ad labore cū fructu migrat alii se deue soportar los malos onde se hallan algños buenos que seā ayudados. onde del todo desfallēce el fructo delos buenos alas deuezes es hecho en vano el trabajo delos malos. onde muchas deuezes se haze en el coraçon delos perfectos que como considerā ser su trabajo sin fructo se passan a trabajar con fructo en otro lugar. otras deuezes puede acacer el tal impedimēto por parte d otros así como si por la perlatia de alguno se leuantasse grande escandalo porque como dize el apostol. Si esca scādalizat frēm meū non manducabo carnes in eternū. j. corin. vij. Si el manjar escandaliza a mi hermano nunca jamas comere carne. empero esso deue ser quando el escandalo no se leuāta de malicia de algños que qerā conculcar la se o la iusticia dela ygñia que por tal seādalo no se deue dexar la cura pastoral segun lo que se escriue delos que se escandalizauan dela doctrina de cristo delos quales dixo. Simite illos ceci sunt z duces eorum. Al Mathei. xv. de raldos q ciegos sō z caudillos d ciegos. cōuiene empo q así como alguno toma la cura epal por auctoridad de otro superior: así la ore por auctoridad d supior. avnq sea por las cās sobre dhas dñe extra de renficiaciōe dize. clisocēcio. iij. Si penas habeas. quibus satagas insoltitudinē anolare: ita tamen asfricte sūt nexibus preceptorum vt liberum non habeas absqz nostra permissiōe. volatum. Si tienes penas por las quales te quieras yr ala soledad: empo así son asfritas con las ataduras delos mandamētos q

no tengas libre el camino sin muestra permisión: ca solamente el papa puede dispensar en los votos perpetuos del que recibe obispado que se obliga y constituye ala cura de los subditos. E así quando algúno no puede aprouechar a los subditos como dicho es, bien puede con autoridat del papa deçar el obispado y entrar en religion o despues tornar al obispado cessado los tales impedimentos.

Capítuloxiij. si conuiene a los obispos desamparar los subditos corporalmente.

En toda obligació principalmente se deue acatar el fin a que se haze. la obligació que hazen los obispos cerca del officio pastoral es por la utilidad de los subditos. E por tanto onde se requiere para ello la persona del perlado. no deue desamparar los subditos personalmente. ni por interese algúno tēporal ni por peligro de su persona como sea así q el buen pastor deua poner su ala por sus ouejas como se feriue Jo. x. ca. el q no cura sino de si y no dela utilidad de sus ouejas no es pastor: si no mercenario. alos q les amēza el señor por ezechiel el dixiēdo. *Ve pastores israel q pascebant semetipos/gregem autē meum non pascebant.* xxxiiij. ca. guay de los pastores de israel que apacentauā a sí mismos y no al mi ganado. Empero si en absēcia suya puedē el obispo proueer por otro sufficientemente ala utilidad de los subditos. en tōnce bien cōuiene al pastor desamparar sus ouejas o por utilidad dela yglesia: o por peligro de su persona segun aqillo del euāgelio que dize. Si vos persecuti fuerit in vna ciuitate: fugite in alia. Mathei. x. si vos perseguierē en vna ciudad fuyē en otra. Onde dize sant augustin en vna epistola a onorato. *Fugiant de ciuitate in ciuitate ferui dei quādo eorum quisq specia liter a persecutoribus queritur/vt ab alijs q nō ita queritur nō deserat ecclesia. cū autem oīum est cōe periculū hi qui alijs indigēt*

nō deseratur ab his quibus indigēt. Si enī permissum est nauā in tranquillitate nauē deserere quāto magis in fluctibus. suya de cibdad en cibdad los señores de dios: quando alguno de los especialmēte es buscado de los perseguidores. porque la yglesia no sea desamparada de los otros que no son así buscados. mas quando el peligro es común de todos los q bā menester a los otros no sea de los desamparados porq si es malo el marinero desamparar la nao ēla trāquilidad: qnto mas sera peor dē ampararla ēlas ondas de la tēpestad. y por tanto siēpre deue el plado auer respecto ala utilidad de los subditos mas que ala suya misma porq no sea de aqillos q el señor reprehēde por el ezechiel dixiēdo. *Nō accedistis ex aduerso neq; posuistis vos murum p domo israel vt staretis in prelio i die dñi.* xiiij. ca. no subistes en cōtrario ni vos posistes por muro ala casa de israel para q estouiesedes ēla batalla en el dia del señor. lo q es representado en la mitra pontifical en aqillos dos cuernos mas altos q significā los dos testamētos viejo y nueuo q cōellos así como cō dos cuernos deua bērr alofencimigos dela fe. y las dos lēguetas q cuelgā aqaga q son por la pte de arriba coloradas significā q así en el sēto mystico como ystórico deue el plado ser apreyado ala defēsiō dela fez dela sēa scritura fasta drramar su sāgre q es lo q significa lo colorado. y así cerca desto como dela correcciō de sus ouejas deue estar siēpre como enatalaya segun aqillo del ezechiel q dize. *speculatore dedi te domui israel si dicēte me ad impiū morte morieris nō annūciaueris eiz auertat a via sua impia y vinat. ipse ipius in iniquitate sua morietur: sanguinem autem eius de manu tua requiram.* iij. ca. yo te puse por atalaya ala casa de israel. si dixiēdo yo al malo muerre moriras y tu no sēlo anunciaries paq se tome d su mal camino: y vna el malo morira en su maldad: mas el su peccado de tu mano lo demādare. E aquesto significā la silla pontifical que es en la yglesia mas alta que las otras así como aquel q

es puestro por atalaya que deue estar mas alto que todos z deue siempre velar contra los enemigos. z como el buen pastor cercar sus ouejas de noche z guardarlas del lobo. que es significado quando en la consagración del altar da el obispo siete bueltas en derredor diziendo. *Inuenerunt me vigiles qui circumbant ciuitatē. hallaron me las velas que cercauan la cibdad.* E de esta manera deue ser solícito sobre su pueblo punyendo a los perezosos z sosteniendo a los flacos z reduciendo a los vagos z que andan fuera de camino lo qual todo es significado en el baculo pastoral. ca lo mas baxo que es agudo es para punyir a los perezosos. E lo de en medio q es de recho es para regir a los justos z sostētar a los flacos. E lo mas alto que es como es para reducir a los vagos y errados ala penitencia.

Capítulo. lxiij. si los obispos pueden tener proprio.

En la primitiua yglia nunca fue consentido a ninguno q fuesse dela congregación apli ca: tener propiedad. mas cada vno lo que tenia vendialo z daua aq el precio a los aplos para que de alli proueyessen a cada vno delas cosas necesarias ca de otra manera no recibian. A alguno ala tal congregación si primeramente no p metia de no tener cosa propia. mas después por la ypocrisis z auaricia de muchos que ascōdida mēte lo tenían queriendo la yglia proueer al bien de sus aias: pmitió q ninguno fuesse costrenido por voto ala tal renūciación segun lo q dize sant augustin de comuni vita clericorum. *Malui enim habere cecos vel claudos quam plāgere mortuos. qui enī ypocrita est mortuus ē.* Mas quise tener ciegos z coros que lloraran los muertos. porque el que es ypocrita ta muerto es. E dize mas. *Quinon vixit mecum manere: z in comuni viuere habeat libertatem: sed videat vtrū habere pos-*

sit felicitatis hereditatem. xij. q. i. Et que no quisiere estar conmigo z biuir en comunidad: tenga libertad / mas vea si podria a uer la heredad dela bienauenturança. on de porque como ya es dicho la perfección no consistie eñcialmente en la renūciación de los bienes temporales / y el que fuere e legido al pontificado deue ser ya perfecto por tanto auynque los obispos sean en esta do de pfectiō pueden tener proprio segun aq llo del decreto que dize. *Episcopi de rebus proprijs vlt acquiritis vel qquid de proprio hnt hereditibus suis si voluerit dereli quāt. xij. q. i.* los obos si qlierē. dēre a sus herederos delas cosas ppias o adqridas: o de q lger proprio que toubren. E aque sta propiedad no les es quitada: porque a los que son perfectos no son dañosas las riquezas: mas antes les son ayuda z instrumento para la virtud. como dize sant ambrosio sobre sant lucas. *Sicut diuitie impediuntur sant reprobis: ita probis sūt adiumenta virtutis.* así como las riqzas son impedimentos a los malos: así a los buenos son ayudas para la virtud. z por tanto no se obligan los obispos en su ordenación a biuir sin proprio por quāto no es de necesidad dela perfección. ni tā poco se regere al officio pastoral. salvo si pafso dela religion al pontificado. que entonce sera obligado a esto z a otras obseruancias regulares como adelante se dira.

Capítulo. lxiij. si peccan mortalmente los obispos no gastado los bienes ecclesiasticos con los pobres

En vna manera deuenos cō siderar de los bienes propios que los obispos poseē / y en otra manera de los bienes ecclesiasticos. Porque de los bienes propios así tienē sobre ellos verdadero dominio que dela mesma condición delas cosas no son obligados alas dar a otros / mas pueden peccar en la dispensación dellas. o por demasiada affection: no gastandolas

mal o no socorriendo a otros segund que el deubdo dela caridad lo requiere: empero no son obligados ala restitución por q las semejantes cosas son diputadas al señorio delos. mas delos bienes ecclesiasticos solamente son dispenser o procuradores como dize sant augustin abonifacio. Si priuatum possidemus bonum quod nobis sufficiat: nō illa bona nostra sunt: sed illorum quorū procuracionē gerim⁹: non proprietatem nobis usurpatione damnablem vendicemus. si possemos algun bien señalado q nos baste. aquellos bienes no son nuestros: mas de aquellos de quien tenemos la procuracion. no aplicemos a nos otros la piedad con dañable usurpacion. Esto es porque al dispenserlo requiere fidelidad segund aquello del apostol que dize. *Nec iam queritur inter dispensatores ut fidelis quis inueniatur.* .j. corinth. iij. aqui se busca ya quien sea ballado fiel entre los dispenseros. Los bienes ecclesiasticos no solamente se deuen espende en los pobres: mas tan bien en las cosas q pertenecen al culto diuino / e necesidades delos ministros del cmo dize en el decreto. xij. q. ij. de redditibus ecclesie vel oblatione fidelium solo episcopo ex bis vna portio mittitur: due ecclesiasticis fabricis e erogationi pauperum profuturē apud bitero sub periculo sui ordinis ministrantur: vltima clericis pro singulorum meritis diuidas. los redditos dela yglia e oblación delos fieles: al obispo sea remitti da vna sola porción: e las dos sean del obispo ministradas so peligro de su orden alas fabricas ecclesiasticas e erogacion de los pobres e la vltima sea diuida a los clrigos segund q mereciere cada vno. onde si los bienes ecclesiasticos q ptenecē al obispo son distintos e apartados dles otros q ptenecē a los pobres e fabricas e ministros del culto diuino. y el obispo retiene para si algia cosa de aquello que aell no pertenece o no la gasta fielmente. claro es ta que haze contra la fidelidad dela dispē

sacion e peca mortalmente y es obligado ala restitucion. mas oia parte que ael mismo es diputada: parece que sea quasi la mesma razon que delos bienes propios conuiene afaber que puede peccar por desordenado affecto guardando mas dello que deue e no socorriendo a otros segund que lo requiere el deudo dela caridad. onde exponiendo sant ambrosio aquello del dojeno de sant lucas que dize. *Domine cuiusdam diuitis vderes fructus ager attulit.* dize ansí. *Nemo proprium dicat qd est comune: plusqz sufficiat sumptui videnter obtentum est.* Ninguno diga suyo lo que es comun / o hablando mas claro lo que se deue comunicar: que lo de mas dello que basta al gasto con violencia es retenido. e dize adelante. *Neqz minus criminis habenti tollere: quas cum possis e habundans denegare indigentibus.* no es menos peccado quitarlo al que tiene q quando puedes e abundas negar a quien lo ha menester. E aquesta dispensacion no solamente se deue hazer delos bienes ecclesiasticos mas tan bien de quales ger otros bienes. E sant jeronimo ansí mismo dize. *Aliena rapere committi qui superflua pauperibus non largitur.* Las cosas ajenas roba el que las superfluas no da a los pobres. lo qual conuiene mucho mas a los obispos que a otros por que como dize sant jeronimo. *Gloria episcopi est pauperum opibus prouidere.* La gloria del obispo es proueer alas necesidades delos pobres. En otra parte dize que no basta al obispo lecion e oracion: mas que tenga larga mano e la mengua ajena tenga por suya por que siesto no baze en vano tiene el nombre de obispo. Onde dize sant Bernardo. *¶ Pues mra con estuio quien trabaja fructuosa mente: bina del altar e touiendo alimento e que se cubra con esto sea contēto no se ensobernezca / ni luxurie / ni se enriquezca del clericaldo ni fabrique para si grandes palacios delos bienes dela yglesia mia*

ni allegue talegones de dinero: ni lo espienda en vanidad ni case hijos: o nietos q las cosas delos pobres no las dar a los pobres: y qual crimen es de sacrilegio. Empero qual sea esta necesidad que obliga a peccado mortal z quando: no se podia bien determinar: mas queda esta de terminacion ala prudencia z discrecion del hōbre. E si los bienes ecclesiasticos nosō distintos como dicho es: son obligados los obispos a los distribuyr fielmente z segun buena conciencia. E aun que en alguna poca cosa desfallezca o exceda bien se pueda hazer sin detrimentio dela fidelidad por que no puede el hombre en semejables cosas ansī puntualmente obrar q no haya algun error salvo si el exceso fue se grande q entonces claro seria de conocer z repugnaria ala fidelidad por onde no se excusaria de peccado mortal. E si el obispo dello que a el solo pertenece o qual quiera otro clérigo quisiere quitar de si alguna cosa z dar lo a sus parientes lo a quales quier otras personas bien lo puede hazer sin peccado: tanto que lo haga ordenadamente conuiene a saber no para los enriquecer, o acrecentar estado: mas solamente para que no vengā en mengua como dize sant ambrosio libro de officijs. Est approbanda liberas vt proximis seminis tui ne despicias si egere conoscas: non tamen vt illos ditiores fieri velis ex eo quod tu potes conferre in opibus. di. lxxvj. Es de aprobar la libertad que no menosprecies los proximos de tu generacion si conoscas que son en necesidad: no empero para que quieras que se an mas ricos con lo que tu les puedes dar. E aun tal necesidad de pobres o redencion de captiuis podria acaecer que peccasse el obispo o clérigo biuiendo de los bienes ecclesiasticos touiendo bienes patrimoniales de que biuir segund lo escriue sant iheronimo en vna epistola a da maso papa diziendo. Clericos illos conuenit stipendijs ecclesie sustentari quibus parentum z propinquorum bona nulli su

fragantur. Qui autem bonis parentum z opibus propriis sustentari possunt: si qd pauperum est accipiunt sacrilegium committunt z incurrunt. f. q. ij. Aquellos clérigos conuiene ser sustentados delos bienes dela yglesia: los quales delos bienes delos parientes o proximos no son ayudados. mas si los que se pueden sustentar delos bienes de sus padres o delas propias haciendas toman algo dello que es delos pobres sacrilegio cometen. E si quando no se ofreciendo la necesidad de alguno pobre o yglesia o qual quier otra obra pia: alguno comprasse heredades o guardasse el dinero delos redditos dela yglesia para gastarlo en vitilidad della o semejantes necesidades loable seria: salvo si ocurriendo alguna necesidad de presente la dexasse de socorrer por lo guardar que entonces peccaria segund que lo proveye el señor diziendo. Nolite solliciti esse de crastino. No querays ser sollicitos de mañana. ca es superfluo z desordenado en ydado que vno dere de socorrer ala necesidad de presente por guardar para la q es por venir. E ansī parece como en quanto el obispo pudiere deve socorrer ala necesidad delos pobres z a los que son debiles o enfermos o que no pueden trabajar: ministrarles victo z vestido segund se escriue en el decreto. distin. lxxviii.

Capitulo .lxxiij. si despues q el religioso fuere hecho obispo es obligado alas obseruancias regulares.



El estado episcopal es ansī como vn magisterio dela perfeccion. y el estado dela religion es ansī como vna via o camino para yr a ella. onde ansī es comparado el estado dela religion al estado episcopal como la disciplina al magisterio: z la disposicion ala perfeccion. La disposicion no se quita viniendo la perfeccion: salvo quanto alo que le repuna: mas quan

to alo q̄ le conuiente mas se confirma anſi como al diſcubulo deſque viniere al magiſterio no le conuiente que oya: empero con viene le quelea ⁊ piense aun mas que de ante. Pues anſi diremos q̄ ſi en las obſeruancias regulares ſon algũas coſas que no impidan al officio pontifical: mas ante ſon para mayor guarda dela perfeccion anſi como es la continencia ⁊ la pobreza a todas ellas queda el religioſo obligado tan bien deſpues que fuere hecho obispo como de antes. E por conſiguiente traer el habito de ſu religion que es ſeñal de la obligacion: mas ſi en las obſeruancias regulares ſon algunas coſas q̄ repunã al officio pontifical anſi como es la ſoledad ⁊ el ſilencio ⁊ algunas graues abſtinencias ⁊ viglias por las quales ſe fiziſſe tan de bile que no pudiesſe exercer el officio pontifical como deuta: no ſeria obligado a tales obſeruancias. E abun en las otras podria diſpenſar conſigo ſegun lo requiriſſe la neceſſidad dela perſona o del officio o dela condicion de aquellos con quiẽ conuerſa: onſi como diſpenſan conſigo en las ſemejables coſas: los otros perlados delas otras religiones: mas en ninguna manera pueden los tales obispos diſpenſar conſigo de tener proprio ſegund ſe eſcriue. xviij. q. j. c. ſtatutum. Poſtquã epiſcopus ordinatur ad altare ad quod ſanctificatur ⁊ intitlatur ſecundũ ſacros canones quod acquirere poterit reſtituat. Deſpues que el obispo fuere ordenado al altar al qual es ſanctificado ⁊ intitulado reſtituya lo que pudiese adquirir ſegund los ſantos canones. E por conſiguiente no puede bazer teſtamento: porque ſolamente le es cometida la diſpenſacion de las coſas eccliaſticas la qual ſenece en ſu miente que es de onde comienza a valer el teſtamento como el apoſtolad hebreos no no. ſalno ſi lo hiziſſe por conſeſſion del papa que aun entonce no ſe entenderia bazer lo como de coſa ſuya propria. Adas

ſolamente ſeria como alargando ſu diſpenſacion para que pudiesſe valer deſpues dela muerte.

Cap. lrv. de como la religion es eſtado de perfeccion.

Despues que hauemos deho de las coſas q̄ ptenecen a los obispos: conuiente agora dezir dello q̄ pertenece a los religioſos. E primeramente como el eſtado dela religion es eſtado de perfeccion: ca principalmente es inſtituydo aella por ciertos exercicios que quitan los impedimentos dela perfecta caridad en la qual conſiſte la perfeccion: como dize el abad moyſes en las collaciones de los padres hablando de los religioſos: que la abſtinenencia de los ayunos los trabajos delas viglias. la deſnudez del cuerpo: la lecion ⁊ todas las otras virtudes deuenos tomar para q̄ por eſtos grades podamos ſubir ala perfeccion dela qual toma nombre el eſtado de la religioſo conuiente a ſaber del ſin a que es ordinado. anſi como hazen todas las otras coſas que pertenecen a los actos humanos. onde religioſos an tonomaticos ſon dichos aquellos que totalmente ſe obligã al ſeruido de dios qua ſi ofreciendo a dios en olocauſto aſſi meſmos como dize ſant gregorio ſobre el ezechiel. Sunt quidã qui nichil ſibiſiſtis reſeruant: ſed ſenſum linguam vitam atq̄ ſubſtanciam quã ceperunt omnipotenti deo imolant. Son algunos que ninguna coſa reſeruan para ſi. mas el ſiſo la lengua la vida la bazienda. todo lo ofrecen a dios todo poderoso: ca eſteſto conſiſte la perfeccion conuiente a ſaber en llegarſe el hombre totalmente adios ⁊ por tanto el eſtado dela religion es dicho eſtado de perfeccion por quanto es ordenado a ella anſi ſegun parece por aquello que dize. Si

vis perfectus esse vende omnia que habes et sequere me. Si quieres ser perfecto vende todo lo que tienes y sigue me. Onde dize origenes que el que troco las riquezas por la pobreza por ser pfecto no es luego del todo perfecto enaquel instante que dio sus bienes a los pobres: mas de aquel dia comengara la especulacion de dios: a lo traer a todas las virtudes. y por esso no es de necesidad que todos los que estovieren en la religion sean perfectos: mas que unos comiengen y otros aprouechen / y otros sean perfectos. conuiene empero que cada vno trabaje por alcanzar la perfeccion que es el fin de aquello a que se obligaron assi como los que caminan que todos trabajan por llegar al cabo dela jornada tan bien los que van atras como los que van adelante. y como no solamente conuega al hombre apartar las ocasiones de los pecados en quanto pudiere / mas tan bien hazen penitencia delas culpas cometidas como dize sant augustin en vn sermón dela penitencia. Non sufficit morres in melius; commutare et a preteritis malis recedere: nisi etiam de his que facta sunt satisfaciatur domino per penitentie dolorem: per humilitatis gemitum: per contriti cordis sacrificium cooperantibus elemosinis et ieiunijs de. p. d. j. No basta mudar las costumbres en otras mejores y apartarse el hombre de los males: passa dos. Sino que tan bien de los que son hechos satisfaga al señor por el dolor dela penitencia: y por el gemido dela humillidad: y el sacrificio del coragon contrito, obrando con limosnas y ayunos. Es el estado dela religion mas conuenible para la tal penitencia que otro ninguno como se escribe en el decreto que es dado consejo a vno que mato la muger que antes entre en monesterio por que dize que es mejor y mas lleue: que no que baga penitencia publica quando en el siglo. xxxij. q. ij. admonere.

Ca. lxxvj. si son los religiosos

obligados a todos los consejos.



De que como ya es dicho el estado dela religion es ordenado para alcanzar la perfeccion: a la qual puede venir el hombre por diuersos exercicio assi como el medico puede curar por diuersas medicinas. por tanto no se obligan todos los religiosos determinadamente: a todas las cosas que pueden a puechar ala perfeccion: mas vnos se obligan alas unas y otras alas otras: conuiene alas cada vno alas cosas que le son tassadas y determinadas en la regla a que se obliga: mas por que de los consejos algunos dellos assi como son pobreza continencia y obediencia: son assi fundamentales a toda religion que si no se guardassen toda la vida del hombre se implicaria en negocios seculares: por tanto qualquier religioso es obligado a guardar enteramente estos tres consejos. E hay otros consejos y exercicios que pertenecen a otros particulares actos que aun que no se guarden no se implica el hombre en las cosas seculares. E a los tales no es de necesidad que a todos ellos se obliguen todos los religiosos. mas diuerfos a diuersas cosas tanto espero que por ellos se esfuerce cada vno de yr ala perfeccion no menos preciaudo la virtud que a todos comunmente es dicho aquello del ecclesiastes que dize. Quocumque potest manus tua instanter operare. c. ij. obra con instancia todo lo que tu mano podiere. lo qual es dicho assi alegos: como a religiosos que cada vno es obligado en cierta manera de fazer el bien que podiere segund requiere al estado y condicion.

Ca. lxxvij. si se requiere al estado dela religion que se obliguen por voto a estos tres consejos conuiene a saber pobreza castidad y obediencia.



No basta al estado dela religion que se guarde pobreza castidad y obediencia. mas a vn conuiene que se obligue

guen a ellas por voto: por que no basta para la perfeccion que vno comience a seguir a jhesu xpo mas que siempre sigue e no tornar atras. Segundo lo muestra el mesmo diciendo así. que no sera digno del reyno delos cielos el que pone la mano al arado e torna atras. Onde aunque algunos delos discipulos de ibesu cristo tornaron atras e le deparon. quando pregunto a los otros doze si se querian tan bien ellos yr. Respondiole san pedro diciendo. *Ven ad quem ibimus: verba vi te eterne habes.* Iohannis sexto. Señor aquién, yremos que palabras tienes de vida eterna. E aquesta firmeza de seguir a christo se confirma por el voto por el qual se enajena el hombre de si mesmo e se dedica a dios ansi como se escrivió en el sexto del numero quý en la ley vieja por voto eran sanctificados los nazarcos. Por los quales son sinificados los que quier subir ala cumbre dela perfeccion como alli dize la glosa de sant gregorio. El qual an si mesmo dize sobre el ezechiél que quando vno todo lo q tiene todo lo q biue e todo lo q sabe vota a dios todo poderoso: es holocausto. Lo qual dize adelante que pertenece a los que desamparan este presente siglo. Pues si como alli dize todo lo q el hombre biue ha de dar a dios. e no le puede dar toda su vida en acto por quanto no es toda junta salvo successiuamente conuiene q se la de toda por obligacion de voto: enel qual se ofrece a dios la cosa mas preciada que es la libertad: como escrive sant augustin en vna epistola a paulinay armentario diciendo. *Non te voluisse peniteat: immo gaude iam tibi non licere quod cũ tuo detrimento licuisset.* se lip necessitas que in meliora compellit. no te pese por lo que has prometido: mas antes te goza porque no te conuiene lo que con tu detrimento te hauiá conuenido: bié auenturada es la necesidad que compelle alo mejor.

La. lxxiij. qual delos votos es el mas principal.



E aquestos tres votos suso dichos. el voto dela obediencia es el mas principal por tres razones. lo. j. por el voto dela obediencia se ofrece a dios la voluntad q es mas principal que el cuerpo que se ofrece a dios por la continencia. e mas principal que los bienes temporales que se ofrecen a dios por la pobreza. E por tanto las cosas que son fechas por obediencia son de mayor merito que las que son hechas sin ella. Como dize san Iheronimo al monje rustico. *ad id tendit et ratio ut doceam te non tuo arbitrio dimittendum.* A esto se enderega lo que te digo: para te mostrar q no bayas de quedar en tu aluedrio. E dize adelante. *Non facias quod vis comedas quod iuberis babeas quantum acceperis: vestiarius quod datur.* *Unde ieiunium non redditur deo acceptum cum propria voluntate.* no bagas lo que quieres come lo que te mandaren. ten lo que tomares e viste lo que te dieren. que a dios no es accepto el ayuno con la propia voluntad. Segun aquello de ysayas que dize. *Ecce in diebus ieiunij vestri inuenitur voluntas vestra.* lxxiij. mirad q en los dias de vuestro ayuno es ballada vuestra voluntad. Lo segundo es porque el voto dela obra contiene en si los otros votos. porque aun que vno sea obligado aguardar continencia e pobreza. todo se encierra so la obediencia. ala qual pertenece en tan bien otras muchas cosas que se refieren ansi a estos dos como ala mesma obediencia. porque todas las obseruancias delas religiones son ordenadas a estos tres votos: que si algunas cosas son instituydas en las religiones para procurar el mantenimiento ansi como es el trabajo manual o el mendigar o cosas otras semejables. Todo se refiere ala pobreza para

cuya sustentacion se procura tales modos de biuir las otras cosas que son para mantener el cuerpo assi como las vigiliass ayunos y otras semejables cosas: todas son ordenadas al voto dela continencia. Todas las otras cosas que pertenecen a los actos humanos que ordenan al hombre al fin dela religion que es la caridad de dios y del proximo. assi como es la leccion y oracion y la visitacion de los enfermos y otras semejables cosas: todo ello se encierra so el voto dela obediencia. segun la qual ordena la voluntad sus actos segun la disposicion de otro. Desta manera es determinado el abito dela religion a estos tres votos assi como en señal de obligacion. y por tanto es bendezido juntamente con la profession. Lo tercero es el voto de la obediencia mas principal porque se estendiendose propriamente a los actos mas proximos del fin dela religion: que es seguir a ihu xpo sin tomar atras. de cuya obligacion tomo nombre el estado dela perfeccion porq̃ aunq̃ vno biziesse voto de continencia y pobreza: si no biziesse tambien voto de obediencia no se diria estado de religion onde la obediencia es de tanta excellencia q̃ se ante pone aun ala mesma virginidad guardada por voto. Como dice sant augustin en el libro de virginidad. *Nemo finitum puto ausus fuerit virginitate preferre monasterio.* Ninguno en quanto pienso fue osado anteponer la virginidad al monesterio: conuene a saber ala religion.

Ca. lxxi. si peca siempre mortalmente el religioso quando traspassa el estatuto de su regla.



En grego. *enl. j.* slos morales compara la vida seglar al mar tempestuoso. y la vida de la religion al puerto tranquilo y manso por quanto el estado dela religion es muy mas seguro que el estado de

la vida seglar por las muchas turbaciones impedimentos y peligros que en el siglo ay. y aunque los religiosos sean obligados a mas cosas que los otros: no peccan siempre mortalmente por la transgression de todas ellas por que las cosas dela regla a que se obligan contienen se en ella en dos maneras. Lo vno assi como fin de la regla que son las cosas que pertenecen a los actos delas virtudes. y el traspassamiento de estas quanto alo que se contiene comunmente so los mandamientos obliga a peccado mortal: mas quanto alo q̃ comunmente epcede ala necesidad del mudo mudo a peccado mortal salvo quando fuese por menosprecio: por que como ya es dicho no se obliga el religioso en su profession a ser perfecto: mas a trabaxar por la perfeccion: alo igual seria contrario el menosprecio. lo que en otra manera se contiene en la regla es lo que pertenece al exercicio exterior: assi como son todas las obseruancias exteriores entre las quales son algunas a que se obliga el religioso por el voto dela profession que acata principalmente las tres cosas suso dichas conuene a saber pobreza castidad: y obediencia. Todas las otras cosas se ordenan a estas tres como ya es dicho. E por tanto la transgression de aq̃estas tres solamente obliga a peccado mortal y no la transgression de las otras quando no fuese por menosprecio dela regla o del mandamiento del superior que entonce seria yr contra la obediencia que promete y vida religiosa. La el religioso no promete de guardar todas las cosas dela regla: mas solamente promete vida religiosa la qual consiste principalmente en las tres cosas suso dichas. Onde en algunas religiones prometen mas discretamente q̃ en otras conuene a saber no de guardar la regla: mas de biuir segun la regla que es trabaxar por informar sus concumbres y vida por exemplo dela regla. y aun en otras religiones se bñmas cautamente que prometen obediencia segun

la regla: ansí que no es contra la professi-
on: saluo lo que es contra el mandamien-
to dela regla z por tanto la omisión o tras-
gressión delas otras cosas no obliga sino
a peccado venial. Porque ansí como las
otras cosas disponen a estas tres princi-
pales ansí el peccado venial dispone al
mortal. E aun en algunas religiones: la
omisión o transgressión delas tales cosas
ni obliga a peccado mortal ni venial sal-
uo acierta pena que es segun el arbitrio del
superior. Empero toda via se podia cau-
sar peccado venial o mortal quando fue-
sse por menosprecio que seria fuyendo al-
guno de se someter ala ordenacion dela re-
gla o mandamiento del superior.

**Ca. lxx. si en vn mesmo gene-
ro de peccados pecca mas el religioso q
el seglar.**

En algunas cosas es el pec-
cado delos religiosos mas
graue que el delos seglares
y en otras es mas graue el
delos seglares que el delos religiosos aun
que sean de vn mesmo genero. El pecca-
do delos religiosos puede ser mas graue
que el delos seglares en tres maneras. lo
vno sies contra el voto dela religion: ansí
como es fornicar o furtar, porque fornicá-
do haze contra el voto dela castidad: z fur-
tando haze contra el voto dela pobreza a
llende de ser contra los mandamientos d
la ley. Lo segundo es si pecca por menos-
precio porque parece ser mas desagre-
gadoalos beneficios de dios que le ha sub-
limado al estado dela perfectiõ. por tal vi-
ze el apostol bebre. x. q el fiel merece mas
grandes tormentos por que peccando aco-
gea al fijo de dios por menosprecio de on-
de se quera el señor: por jheremias dizien-
do. Quid est q dilecti mei in domo mea
fecit multa scelera. jheremias. ij. que es aq

sto q el mi amado hizo muchas maldades
en la mi casa. E dize adelante vicesimo ter-
cio capitulo. Contritum est cor meum in
medio mei z factus sum quasi vir ebrius:
propheta nanqz z sacerdos polluti sunt.
z in domo mea inueni malum eorum. que
brantado es el mi coraçõ en medio de mi
que el propheta y el sacerdote son enfu-
zados: y dẽtro de mi casa balle las sus mal-
dades. Lo tercero puede ser mayor el pec-
cado del religioso por el escandalo que del
se sigue porque la vida del religioso es mi-
rada de todos mas que otra ninguna. E
quando mal bienen esfuerça a otros a mal-
biuir. segun aquello de jheremias que dize
In prophetis iherusalem vidi similitudinẽ
adulterantium z iter mendacij z conforta-
uerunt manus pessimorum vt non con-
uerteretur vnus quisqz a malicia sua. vice-
simo tercio capitulo. En los prophetas d
Iherusalem vi semejança de adultera-
tes z camino de mentira: y esforçaron las
manos delas malos: para que no se con-
uertiesse cada vno de su maldad. E ansí
puesta manera puede ser mas graue el pe-
cado del religioso q el del seglar. mas si el
fiel religioso no con menosprecio saluo por
flaqueza o ignorancia comete sin escanda-
lo algun peccado que no es contra la pro-
fession mas liuementemente pecca que no el se-
glar en vn mesmo genero d peccados, por
que el peccado del religioso si es liene des-
truye se z consume se por las muchas bue-
nas obras que haze. z si es mortal leuanta
se del mas ayua. lo primero po la intenci-
on que tiene endereçada en dios por on-
de aunque alguna vez caya torna ligera-
mente como de primero. onde sobre aque-
llo delos psalmos que dize. Si ceciderit
non collidetur. dize O rigenes. el malo si
pecca no se arrepiente ni sabe emendar su
peccado, mas el justo sabe se emendar z
corregir ansí como hizo sant pedro quan-
do ajbu xpo nego. que luego lloro z hizo
penitencia del su peccado. z son ansí me-
mo los religiosos ayudados vnos d otros

segui aquello del ecclesiastes que dize. Si vnus ceciderit ab altero fulcietur. ve soli quia cum ceciderit non habet subleuantem se. iij. c. Si el vno cayere sera del otro ayudado. mas guay del solo que si cayere no tiene quien lo leuante. E abundando el religioso peca no se delecta tanto en la malicia del peccado/ ni postpone la reuerencia y temor de dios/ ansi como el otro. Mas quando los religiosos vienen a pecar por menosprecio/ y postpuesto el temor de dios/ ansi se enderegan en los peccados y los menosprecian/ que se hacen incorrigibles. Segundo aquello de Iheremias que dize. Confregisti iugum. dirupisti vincula diripisti non seruiam. in omni colle sublimi/ y sub omni ligno frondoso tu prosternaberis meretrici. ij. c. Quebrasteste el yugo y rompiste los atamientos y dixiste no seruire: en todo collado alto y sotto todo arbol sojoso te echauas fornicadora. Onde dize sant August. en vna epistola al pueblo yponense. Et quo deo seruire cepi quomodo difficile sum expertus meliores qui in monasterijs profecerunt: ita non sum expertus peiores quā qui in monasterijs ceciderunt. Desde que comence a seruir a dios/ ansi como me es difficile haueysperimentado otros mejores que los que aprouecharon en los monasterios/ ansi nunca he podido experimentar otros peiores que los que cayeron en los monesterios. Como si dixeste que le fue muy difficile conocer otros mejores que los buenos religiosos/ ni otros peiores que los malos religiosos.

Ca. lxxj. si conuiene a los religiosos predicar y enseñar y fazer otras cosas semejables.

No dria se dudar si conuiene a los religiosos predicar y enseñar y fazer otras cosas semejables. porque como dize

sant Iheronimo. Monachus non doctor sed plangens habet officium. El mōse no tiene officio de doctor: mas de plangente que llora sus culpas y las ajenas. y por tanto conuiene notar que en dos maneras se puede dezir alguna cosa no conuenir al hombre. Lo primero porque el hombre tiene en si alguna cosa que es contraria a lo que dezimos que no le conuiene. ansi como es que a ninguno conuiene pecar por quanto tiene el hombre en si la razon y obligacion ala ley de dios/ alo qual es contrario el peccado. y desta manera se a vno dezir no le conuenir enseñar o predicar porque tiene en si cosa que a ello repugna/ o por razon del mandamiento/ ansi como a los que son irregulares que por el statuto de la yglesia no les conuiene subir a orde sacra/ o por el peccado que haze a los hombres indinos para predicar. Segundo aquello de los psalmos que dize. peccatori dixit deus quare tu enarraras iusticias meas y assumis testamentum meum per os tuum. Dijo dios al peccador: porque recuentas las mis justicias y tomas lo mi ley por tu boca: quanto a esto todo licito es a los religiosos predicar. Lo vno porque por el voto y mandamiento de la regla no son obligados a se abstener de las tales cosas. Lo otro porque en se fazer religiosos no cometierō peccado para que por el sean menos ydoneos que antes: mas antes son mas ydoneos por el exercicio de la sanctidad a que se obligaron. La locura seria dezir que por que vno sea promouido a mayor sanctidad: sea menos ydoneo que antes para exercer los exercicios espirituales. y ansies loca opinion la de algunos que dicen que el estado de religion tiene impedimento para exercer las tales cosas. El qual error excluysse el papa Bonifacio diciendo. Sunt nonnulli nullo dogmate fulti audacissimo quē zelo magis amaritudinis quā dilectionis inflammati asserentes monachos quā mun-

do mortui sunt ⁊ deo viuunt sacerdotalis officij potestate indignos: sed omnino laā buntur. xviij. q. j. Son algūos sin enſeñan ga que con muy ofado zelo inflamados / mas de amargura que de dileccion afirman que los monjes porque son muertos al mundo ⁊ bien a dios: son in dios o la potestad del officio sacerdotal. mas de todo en todo yerran. lo qual muestra a nſi meſmo primeramente porque non es cō trario ala regla como dize adelante: q̄ ni ſaut benito ſanctiſſimo padre ⁊ preceptor de los monjes nunca ſemejables coſas p bibio: ni en las otras reglas es proybido Lo ſegundo prueua aqueſto por la pda neydo de los monjes por aquello que dize en fin del capitulo. Quanto quicq; eſt excellencior: tanto in illis ſpiritualibus potencior. quanto alguno es mas excelente tanto en aq̄llas coſas eſpirituales es mas poderoso. la ſegūda manera ſe dize no cō tener al bōbre alguna coſa no porq̄ tēga enſi alguna coſa contraria: mas por que le falta el poder a nſi como el diacono que no le conuiene celebrar miſſa porque no tiene la orden sacerdotal: ni al ſacerdote con tiene ſentenciar por q̄ no tiene autoridad episcopal. ⁊ por tanto es de notar que las coſas delas ordenes: no ſe pueden comer ⁊ ter ſino a los que tienen las ordenes. a nſi como al diacono no ſe puede comer q̄ diga miſſa: ſino fuere primero becho ſacerdote. A las coſas dela juridiccion bien ſe pueden comer a los q̄ no tōuierē juridiccion ordinaria: a nſi como puede el obispo comer aun ſimple ſacerdote que ſuzgue ⁊ de ſentencia. ⁊ a nſi de aqueſta manera ſe dize que non conuiene a los monjes predicar o baptizar: o bazer las coſas ſemejables conuiene a ſaber porque el eſtado dela religion no les da poder para ellas mas no porque no las puedan ejercer recibiendo las ordenes o juridiccion ordinaria o ſiendoles cometidas porquē puede. ⁊ por tanto aun que ſe ballan al

gunas auctoridades que parecen ſer contrarias a eſto: bien entendidas no lo ſon A nſi como es aquello de vn eſtato del ſinodo de conſtantinopla que dize. Vita monachorum ſubiectiois habet verbus ⁊ diſciplinatus non docendi vel preſcendi vel paſcendi alios. vij. q. j. La vida de los monjes palabra tiene de ſubiectio ⁊ diſciplina: no de enſeñar o preſcdir o paſcetar otros. ⁊ ſant Iheronimo como ya es dicho. dize que el monje no tiene officio de doctor ſino de plangente. A nſi meſmo ſant Leon papa dize. Propter doctri nam ſacerdotes nullus audeat predicare: ſue monachus ſue laicus ille ſit. vij. q. j. Saluo los ſacerdotes del ſeñor: ninguno oſe predicar agora ſea monje agora ſea lego. Por ſemejante en vn eſtato del ſinodo de Nicena dize. Firmiter ⁊ indiſſolubiliter omnibus precipimus ne aliquis monachus penitentiam nemini tribuat: niſi inuicem ſibi vt iuſtum eſt: mortuum no ſepeliat niſi monachum ſecum in monaſterium commorantem: vel ſi ſortitu quemcuq; aduenientium fratrum futurum ibi mori contigerit. xij. q. j. Firme ⁊ diſſolublemente mandamos a todos que ningund monje imponga penitencia a alguno ſaluo vnos a otros como es juſto ni entierre algund muerto ſino fuere monje de ſu monaſterio o acaſciere q̄ viniendo a lli algun otro hermano muera. Tam biē ſan gregorio en el regiſtro dize. Nemo po teſt eccleſiaſticis obſequijs deſeruere: ⁊ in monaſtica regula ordinate perſiſtere. ninguno puede ſeruir a los obſequios eccleſiaſticos ⁊ pſiſtir ordenadamente en la regla monaſtica. onde a nſi por eſtas auctoridades como por otras ſemejables podrian pſar algūos q̄ ſea pybido a los mōjes ejercer los officios ſuſo dichos: e po como dize ſaneto Tomas: lo que de todo eſto ſe colige es que los monjes en quanto monjes no recibē poder para las tales coſas. mas no q̄ por ſer mōjes les en ga algun

n. de p. y

impedimento para ello. así como es aquí de nicena que se entiende quales monjes por ser monjes no usurpen la potestad de exercir las tales cosas. mas no defien de que no les puedan ser cometidas. La que esto es de las otras autorizades. y lo que dize. *sant Gregorio*. entiende fe que no se cõpadecen estas dos cosas juntamente conuene asaber que vno tenga cura ordinaria de los officios ecclesiasticos y guarde de la regla monastica en su monesterio. mas no se proyebe por esso que los mōjes y los otros religiosos no puedan exercir los officios ecclesiasticos por comission de los perlados que tienen la cura ordinaria: mayormente a los de las religiones que son instituydas specialmente para esto como adelante se dira. ca en otra manera *sant gregorio* fuera contrario a si mesmo segun aquello que el dize. *Ex auctoritate eni beatus in modum decreti quod apostolico moderamine et pietatis officio a nobis est constitutum: sacerdotibus monachis apostolorum figuram ducentibus liceat predicare baptizare communionem dare: pro peccatoribus orare: penitentiam imponere: atque peccata solueret.* ij. q. j. por autoridad deste decreto que de nos es constituydo por moderamiento apostolico y officio de piedad: a los mōjes sacerdotes que tienen figura de los apostolos conuenga predicar y bautizar y dar la comunion y orar por los peccadores y imponer penitencia y absoluer de los peccados. y así parece claro como los religiosos pueden exercir las tales cosas touiendo las ordenes o juridicion ordinaria o siendo les cometidas como dicho es. **Ca. lxxij.** si conuene a los religiosos entremeterse en los negocios seculares



De quanto el estado de la religio es ordenado ala pfeccion que consiste principalmente en la dileccion de dios: y de

pues del proximo: por tanto sobre todo y principalmente deue los religiosos trabajar por vacar a dios. mas si la necesidad de los proximos lo requiere por la caridad que a ellos obliga: deuen procurar y entredar en sus negocios segun lo que el apostol escriue a los romanos diziendo. *Comendo vobis pbebem sororem nostram.* vlti. c. Encomiendo vos a pbebe nuestra hermana. E dize adelante. y sed le presente en qualquier negocio que vos ouiere menester. Así mesmo escriue a los de galacia diziendo *alterius onera portate et sic adimplebitis legem christi.* vj. c. Los vnos a los otros vos. leuad las cargas: y así cumplireys la ley de jhesu xpo. Esto es porque en seruir el hombre al proximo por amor: a dios. a dios si rue como dize *santiago*. *Religio munda et immaculata apud deum et patrem hec est: visitare pupillos et viduas in tribulatione eorum.* primo. c. La religion limpia y sin macula acerca de dios esta es. Visitar los buerfanos y biudas en su tribulacion. E dize aqui la gloria. *Succurre eis qui carent presidio in tempore necessitatis. Socorer a aquellos que carecen de socorro en tiempo de la necesidad.* Onde aun no solamente dentro de sus mesmas casas y monesterios pueden procurar aquesto: mas si fuere menester yr a los palacios de los reyes y grandes señores a entender en las tales cosas pias como se escriue en el quarto de los reyes. que dize eliseo ala mujer. *Numquid habes negocium: et vis ut loquar regi vel principi milicie.* quarto capitulo. Mira si tienes algun negocio y quieres que hable al rey o principe de la caualleria. E por consiguiente conuene a los religiosos yr a los palacios de los reyes y grandes señores para los reprehender y dar buen consejo así como hazia *sant Juan baptista* al *Rey Herodes*. Mas entender en las otras cosas y negocios seculares por codicia de interese temporal y sin

comense a monje nia clerigo saluo como
ya es dicho por la caridad solamente. E
con aquel moderamiento e templança q
deue segun la licencia del superior como
se escriue en el decreto diziendo. Decreuit
sancta synodus nullum deinceps clericu
aut possessiones conducere: aut negocijs
secularibus se permiscere nisi propter cu-
ram pupillorum aut orphanoru aut vidu-
arum: aut si forte episcopus ciuitatis ec-
clesiasticarum rerum sollicitudinem cum
habere precipiat. lxxxiij. di. determino
la sancta synodo q d aqui adelante ningun
clerigo se entremea en possessiones o ne-
gocios seculares saluo por pupillos: buer-
fanos o viudas: o si por ventura el obis-
po dela cibdad le mandare tener cuydado
de sollicitar las cosas ecclesiasticas. onde
quanto a esto vna mesma razon es de los
religiosos e clerigos. que a todos de con-
suno es prohibido entender en los negoci-
os seculares/ quando la necesidad dela
caridad no lo requiere: segund aquello q
apostol que dize. Nemo militans deo im-
plicat se secularibus negocijs. secunda ad
thimoth. secundo. Ninguno que batalla
por dios se implica en los negocios se-
culares.

Ca. lxxxiij. si conuiene a los reli- giosos trabajar por sus manos.

El trabajo manual es orde-
nado a quatro cosas. Lo pri-
mero e principal para adq-
uir el mantenimiento segun
fue dicho a adam. In sudore vultus tui
vesceris pane tuo. gen. En el sudor dela
tu cara comeras tu pa. Lo segundo es or-
denado pa quitar la ociosidad segund aq-
llo q dize el ecclesiastico mitte seruum tu-
um in opatione ne vacet: multa eni mali-
cia docuit ociositas. lxxxiij. c. Embia tu si
crudo ala obra porque no vaque: que mu-
cha maldicia enseo la ociosidad. lo terce-

ro es ordenado pa refrenar la concupis-
cia en quanto por el trabajo se macera el
cuerpo como escriue el apostol alos de co-
rintb. diziendo. In laboribus in ieiunijs
in vigilijs in castitate. iij. corintb. vj. En
trabajos en ayunos en vigilijs en casti-
tidad. Lo quarto es ordenado para so-
correr a otros e hazer limosnas como es-
criue el apostol alos de epheso diziendo.
Qui furabatur iam no furetur magis asit
laboret opando manibus suis qd bonum
est: vt habeat unde tribuat necessitate pa-
tienti. iij. c. El q furtana ya no furte mas
trabaje obrando alguna cosa buena: por
sus manos por que tenga para dar al que
tiene necesidad. e por el trabajo manual
se entienden quales quier officios q sean
por onde los hombres pueden licit e mente
ganar su mantenimiento. agora lo traba-
jen por las manos. agora por los pies. a-
gora con la lengua: o en qualqer otra ma-
nera q licita sea. q ansi los que velan co-
mo los troteros e los que ensenan: todos
biuen del trabajo de sus manos: e por qn-
to la mbo es el orgao mas principal q otro
ningun pa trabajar: por tanto le es attribuy-
da la obra de todos los otros organos cor-
pales. pues en quato el trabajo manual es
ordenado para adquirir el mantenimiento:
tae lo necesidad de precepto poron
de cada vno es obligado de sustentar su vi-
da por algun modo licito e bueno: e por ta-
to el q por otra manera no tiene de onde
se puea. es obligado de trabajar por sus
manos agora sea religioso: agora seglar.
E aqsto muestra lo q el apostol dize. Qui
no vult opari: nec manducet. el q no quie-
re obrar no coma. ansi como si dize iesse: la
necesidad q obliga akada vno a comer:
essa le obliga a trabajar. onde si algun pu-
diessi bnuir sin comer: no seria obligado
al trabajo manual: ni ta poco los que por
otras maneras tienen de onde se puea licita-
mente. ca el apostol no ecomendo el trabajo
manual sino por apagar el peccó de los q vi-
citamente adquirit el mantenimiento: e por

esso en lo primero mando trabajar por las
manos por escusar el furto diciendo: qui
furabatur jam non furetur: magis autem
laboret operando manibus suis. ad ephe
si. iij. El que furtava ya no furte: mas
trabaje por sus manos. Lo segundo fue
por quitar la codicia delas cosas ajenas
segund lo que escrive a los de thessalō. di
ciendo. O peremini manibus vestris sicut
precepimus vobis et vt honeste ambule
tis ad eos qui foris sunt. iij. capitulo. obrad
por vuestras manos como vos manda
mos porq̃ andeys honestamente a los estra
ños. Lo tercero fue por apartar los ne
gocios torpes donde algunos adquirian
el mantenimiento segund lo que escrive di
ciendo. Cum essemus apud vos hoc de
nunciavimus vobis: quoniam si q̃s non
vult operari nec manducet. audiuvimus
enim quosdam inter nos ambulare in qui
et nihil operantes: sed curiosi agentes.
ad thessa. iij. quando eramos acerca de
vos aquesto vos denunciavimos q̃ si algū
no quiere obrar: no coma. oymos ciertamē
te algunos entre vos otros andar folgan
do sin obrar alguna cosa: mas andado cu
riosamente. onde diz la glosa. Qui se
da cura necessaria sibi provident: hijs autē
qui huiusmodi sunt denunciamus et obse
ramus vt cum silentio operantes panem
suum manducent. Los que con suzio cury
dado se proueen dello necesario a estos ta
les denunciamos y rogamos que obran
do con silencio coman su pan. Onde dize
sant jeronimo sobre la epistola a los de ga
lacia: que aquesto no lo dixo el apostol̃ tã
to por el officio de enseñar: quanto por el
vicio dela gente. Alas en quanto el tra
bajo manual se ordena para quitar la ocio
sidad y macerar el cuerpo: no cae so mada
miento alguno considerado lo en si mes
mo porq̃ en otras muchas maneras se pu
ede macerar la carne y quitar la ociosidad
ansi como por vigiliass y ayunos leyendo
y orando y alabando a dios, onde sobre a
quello delos psalmos que dize. Defecte

runt oculi mei in eloquium tuum. Defsa
llescieron los mis ojos en la tu palabra.
Dize la glosa. no est ociosus qui verbo
dei tantum studet. No es ocioso el que en
la palabra de dios tan solamente estudia.
Eansi por tales causas como estas no sō
obligados los religiosos al trabajo ma
nual tan poco como los seglares salvo si
fuesen obligados por estatuto de su orde
ansi como dize sant jeronimo al monje ru
stico que los monesterios de egipto teniã
tal costumbre que a ninguno recibian sin
trabajar por sus manos: no tanto por la
necesidad del mantenimiento quãto por la
salud del anima. porque no vagassen cō
malos pensamientos. E tã poco la obra
manual en quanto se ordena a fazer limos
nas cae so precepto sino fuesse en algund
caso en que la necessitat obligasse al hom
bre a fazer limosna y no touiesse de onde
por otra manera podiesse socorrer a los po
bres: que en tal caso tam bien serian obli
gados a trabajar los religiosos como los
seglares.

**Ca. lxxiij. sicouiene a los reli
giosos biuir de limosnas.**



Os religiosos pueden biuir
justamente de limosnas co
mo dize sant Gregorio en el
segundo delos dialogos que
despues que sant benito desamparo la ca
sa y los parietes estouo en vna cueua tres
años: manteniendo se de lo que le dawa el
monje romano. y en aquel tiempo estaua
fano y buco para poder trabajar y ni por
esso hizo contra justicia: que por la libera
dad de aquel q̃da la cosa: es hecha dī que
la recibe: y por tanto los religiosos y cle
rigos cuyos monesterios y yglesias do
taron los ficles de rentas y possessiones.
para la sustentacion dellos. licitamente
pueden de aquello biuir sin trabajar por
sus manos. y tan bien es esto biuir de li
mosnas como si lo recibiesse cada dia en

pan o en dinero o en mantenimiento co-
 dian que cosa seria o reyr dezir que vno
 pueda tomar en limosna grandes possesi-
 ones y rentas. y no pequenias limosnas o
 pan o dinero o qualquier otro manteni-
 miento cothoviano. Mas por que los tales
 beneficios y limosnas son hechas a los re-
 religiosos por que mejor puedan vacar y
 contemplar en dios y los que las dan se
 an participantes en los bienes espiritua-
 les de aquellos que de alli se sustentan. In-
 sustamente y contra continencia se man-
 ternian los religiosos de aquellas limos-
 nas sin o diessen alas virtudes y hizies-
 sen vida religiosa. por que seria defraudar la
 intencion de aquellos que hizieron los
 tales beneficios. E aun aqui es denotar
 que vna cosa puede ser deuida a algu-
 no en dos maneras. Lo vno por la necesidad
 que baze todas las comunes. Por
 onde si los religiosos padescen necesidad
 pueden licitamente biuir de limosnas.
 Agora sea esta necesidad por no po-
 der trabajar con alguna enfermedad: ago-
 ra sea por que trabajando no pueden acq-
 rir tanto que les baste. onde dize sant au-
 gustin en el libro delas obras delos mon-
 jes: que las limosnas delos fieles no de-
 uen des fallecer en socorro del supliemiento
 delas cosas necessarias a los siervos de di-
 os: que trabajan por sus manos por que
 las oras en que por se dar ala contempla-
 cion no pueden trabajar no los opriman
 con mengua. E mayormente puede se a-
 questo quando los tales religiosos fuer-
 criados en el siglo sin trabajo manual co-
 mo dize sant aug. en el libro suso dicho q
 si los tales tenian en el alguna cosa poron-
 de se podian sustentar sin trabajo manual
 E lo desamparo por servir a dios que de-
 ue ser creyda y sofrida su flaqueza. por q
 fuesen los que fueron anfi delicadamen-
 te criados no poder sufrir el trabajo delas
 obras corporales. E a otra manera en q
 puede ser deuida alguna cosa ay no es qn
 do aquel cuya es la da libramente. agora

sea cosa temporal agora espial segun lo que el
 apostol escribe a los de corinth. diciendo.
 Si nos vobis spiritualia seminamus: non
 magnum est si carnalia vestra metamus
 j. corint. ii. Si nosotros vos sembramos
 cosas espirituales: no es grande cosa que
 cojamos delas vuestras carnales. onde se-
 gun esto en quatro maneras pueden biuir
 de limosnas los religiosos. anfi como de
 cosas a ellos devidas. lo primero si predi-
 can porq anfi lo establecio el señor que bi-
 uian del euangelio los que annuncian el eu-
 angelio. Lo segundo si son ministros del
 altar. por que como dize el apostol. Qui
 altario deseruiunt cum altario participat.
 j. corint. ii. Los que sirven al altar parti-
 cipan del altar. o de dize sant aug. en el libro de
 las obras dios dios mojes. Si euangeliste
 sunt fidei: babeant potestatem viuendi o
 sumptibus fidelium. Si ministri altaris
 dispensatores sacramentorum sunt. unde
 sibi ista non arrogant sed plane vindicant
 potestatem y hoc ideo quia sacrificium al-
 taris vbicumq agatur comune est toti po-
 pulo fidelium. Si son euangelistas y mani-
 fiesto est que tienen poder de biuir delos
 sumptos delos fieles. E si son ministros
 del altar: despenseros son delos sacra-
 mentos y por tanto no attribuyen assi estas co-
 sas anfi como no suyas: mas vsanblosa po-
 testad que tiene anfi como de cosas a ellas
 devidas. por que el sacramento del altar:
 do quierca que se celebre es comun a to-
 do el pueblo delos fieles. Lo tercero es si
 estudian en las escrituras santas para vti-
 lidad dela yglesia como dize sant iheroni-
 mo contra vigilacion. Hec vndiq vsq
 hodie perseverat consuetudo non solum
 apud nos sed etiam apud hebreos: vt qui
 in lege domini meditantur die ac nocte y
 patrem non habent in terra nisi solum de-
 um totius orbis foueantur ministris. Aq
 sta consuetudo persevera basta oy en toda
 parte no solamente acerca de nos mas ta-
 bien acerca delos judios que los que puen
 san en la ley del señor de dia y de noche y

no tienen padre en la tierra salvo al solo dios de todo el mundo sean mantenidos de cosas administradas. Lo quarto es si alguno dio los bienes temporales que tenía al monesterio: que entonce puede aquel tal biuir justa mente delas limosnas fechas al monesterio como dize sant augustin enel sobre dicho libro. Mas si son algunos religiosos que sin alguna necesidad o utilidad dela yglesia ni por seguir la virtud quieren biuir ociosamente delas limosnas que son alos pobres devidas: ni es licito ni lo pueden bazer sin daño dela conciencia: así mismo aquellos que en el siglo mantouieron por trabajo manual y en la religion se hazen delicados quieren andar ociosos sin aprouechar ala comunidad. Onde dize sant augustin en el libro delas obras delas monjos. que muchas vezes algunos de condicion seruil y menoscpreciada. vienen ala profession del seruicio de dios por que dela vida rustica de los oficiales y trabajo popular. de onde de nose sabe si vienen con zelo del seruicio de dios / o por fuyr dela vida menguada y trabajosa: quieren ser fartos y vestidos y sobre todo ser honrrados de aquellos a quien en el siglo fueron trabajados y menoscpreciados. Pues los tales no se pueden escusar de no ser validos y fuertes para el trabajo corporal así como de antes que por la vida primera son conuenidos. E dize adeláte. sino quieren trabajar no coman. ca no se omillan los ricos ala piedad: porq se enfalce los pobres ala soberbia: ni en alguna manera conuene q elayvi da ondelos senadores se bagen trabajadores: los rusticos y trabajadores se bagan ociosos. E onde vienen desfamparando sus deleytes y riquezas: los q fueron señores de posesiones: se bagan los rusticos de licados.

Ca. lxxv. si conuene alos religiosos mendigar.

n O solamete puede los religiosos biuir lícitamente de limosnas co-

munes ya dicho. mas aun puede mēdigar a exēplo de jhu xpo. en cuya persona dize el ppheta. Ego autē mēdicus sū y pauper. Yo somēdigare y pobre. onde dize la glosa esto dixo jhesu cristo de si mismo quanto ala forma de seruo y dize adeláte. mēdigo es el que pide a otro. y pobre el q para si mismo no basta. y en otra parte dize Ego vero egenus y paup sum. yo soy meniguado y pobre. onde dize la glosa. egenus. i. petēs. conuene alaber demādāte. paup. i. insuficiens mibi. ami no bastante porq no tēgo copia delas cosas mudanas. por onde dize san jeronimo en vna epla. Laue ne dño tuo mēdicante diuitias congeras alienas. guarda que mendigado tu señor no ayūtes riquezas alienas. onde se deue notar q cerca del mēdigar se puede cōsiderar dos cosas. la vna por pte dela mesma obra dela mēdigaciō segū q tiene en si cō junta manera de menoscprecio: por que entre los hōbres aqellos sō tenidos en mayor menoscprecio q no sola mente son pobres: mas aū tienē tāta mēgua q les es necesario de pedir a otros su mantenimieto. y segū aqsto loable es quando vno lo qere bazer por humildad. así como lo seria humiliando se a faser otras cosas bajas y de menoscprecio ca es como vna medicina cōtra la soberbia. así pa el mesmo q se omilla como para otros q tomē de allí exēplo segū se escrive enel decreto. de pe. d. ij. c. si qd. onde dize. Exercicia hūilitatis si se vltioribus officijs subdat: y ministerijs in dignioribus tradat ita nāqs arrogancie y hūane glie vitiū curari poterit. Los exercicios dēla hūildad sō si algū se somete alos officios mas viles: y se de alos ministros menos dignos: así se podra ser curado el vicio dela arrogancia y gloria humana. onde escriviedo sāt jeronimo a ogeano. encomiēda a fabiola loando la porq así dēseana espēder sus riquezas por jhu xpo: q le fuesse necesario de tomar limosna. lo q cūplio por obra sant alepo: q auēdo ya espērido todo lo suyo por jhu xpo le daua grās qūdo tomaua limosna de sus

meinos sierrados q se le daua no le conoçia endo: y en las vidas delos padres se lee d scō arsenio q daua grafiados porq cōstre nido con necesidad le fue necessario dñā dar limosna. y por tanto en las penitēcias q se impone por graues pcōs mādā a algiū q peregrinē mēdigādo. mas por que todas las virtudes se denē exercer cō discreciō anfi conuiene ala humildad mēdigar discreta mente q no incurra en señal de auaricia o d qualqer otro vicio. la otra manera en que se puede cōsiderar el mēdigar es por parte de aqillo q mēdigando se adquiere. z anfi puede el hōbre mouerse a mendigar por dos cosas. Lo vno por codicia de tener o mantener se folgādo z cō osamente lo qual es muy malo. z lo otro por necesidad o alguna vtilidad. por necesidad es anfi como quādo alguno por otra manera no puede haue de onde biua por vtilidad anfi como quando algū quiere hazer alguna cosa vtil z prouecho sa z no la puede hazer sin limosnas anfi como fiera para hazer vna puente o yglier o otra qualquier obra pia a otros vtil z prouecho sa z por semejante es delos escolares que demādan para poder se dar ala ciencia con que pueden a muchos aprouechar. z mendigar en tal manera licito es z bueno tan bien alos seglares como alos religiosos.

Cap. lxxvj. si deuen los religiosos traer mas viles vestiduras q los otros

Como dize sant aug. en libro de doctrina christiana en todas las cosas exteriores no se deve culpar el vso dellas. mas la desordē o mala intencion del que las vsa. z por tanto cerca del abito delos religiosos cōuiene notar q la vestidura vil z de menosprecio se puede considerar en dos maneras. la vna en quanto es señal bñna disposiciō o estado dī q la trae como

dize el eccliastico q el vestido mñifesta al hōbre. ir. c. z segū aqsto muchas vezes es señal d tristiza el abito vil anfi como fucie hazer los obres qndo tienē tñeza por muerte de amigo o pariente: q se viste de negro de viles vestiduras. lo q haze por el cōtrario en el tpo de las fiestas z grādes alegrías en q se viste mas onrradamēte z de aq es q los penitētes q hā grāde dolor de sus culpas haziēdo penitēcia se visten de viles vestiduras como se escrine en el terçero de jonas del rey q se vistio de saco. y en el terçero dlos reyes. xij. se lee de acab q se cubrio de cilicio. otras algūas vezes es señal de menosprecio dlas riquezas z glia mūdāna como dize sant jeronimo al mōje rustico. Sordes vestiu cādiue mentis indicia sūt. vills aut tunica cōtemptū secū li probat. Ita dumtaxat ne animus tūmeat ne habitus sermoqz dissentiat. La vileza de las vestiduras señal es de aialia pia z la tunica vil menosprecio muestra dī siglo. anfi empo q el animo no se ensobernezca ni el abito z la palabra disorden. z segū todo esto muy bien conuiene alos religiosos traer habito vil z de poco valor por quanto la religion es estado de penitencia z de menosprecio dela glia mūdāna como se escrine en el decreto diziendo. Si inuēti fuerin deridētes eos q vilibus z religiosis vestib⁹ amicti sūt corrigant. pūstis enī tpi⁹ oīs scūs vir cū mediocri / ac viliveste cōuersabaf. xj. q. iij. Si fuerē fallados algūos q escarnecierē alos q se visten de vestiduras viles z religiosas seā corregidos: q en los tpos pñeros todo varō cōsagrado cōuertaua cō mediana z vil vestidura. anfi bizierō elias z san juan baptista. onde qrer el hōbre q otros le veā vestido de vil vestidura. puede acacer por tres cosas. lo vno por hūildad porq āsi como por las vestiduras pñicias se ensoberuece el coragō del obre anfi por las viles se humilla como se lee de acab quādo se cubrio de cilicio q dixo el señōr a elias. nōne vidisti acab humiliatū corā me. iij. re. xij.

por ventura no viste a acab bñallado dela te de mí. Lo segundo puede ser por exēplo de otros como se dize de sāt iuan baptista q̄ tenía vestidura de pelos d camello s on de dize la glosa. Qui penitetiā p̄dicat habitiū penitetiē p̄tēdit. Et q̄ p̄dicat penitetiā anda cō habito de penitetiā, lo tercero puede ser por vana gl̄ia como dize sāt aug. eni. li. d. sermone dñi eni mōte. et poni ēdo aq̄ilo q̄ dize. Cū ieiunatis nolite fieri sicut ypocrite tristes. mat. vi. Quando ayunays no vos q̄rays demostrar tristes como los ypocritas q̄ hazē diferēcia en sus caras porq̄ veā los otros q̄ ayunā, dize sobre aq̄sto q̄ en las mesmas cosas viles z lutosas puede auz jactācia. z tantomas peligrosa q̄nto mas lo nōbre de fuicio d dios engaña. lo q̄l puede acaecer mayormēte quando la vileza del abito es en tanto grado mas que el de otros: q̄ por ello cree ser mas mirado z tenido por de mayor sātidad. como dize el p̄bo encl. iiii. Blas eticas. q̄ así la suphabūdācia como el mucho defecto es de los q̄ se jatan. onde se lee de sāt aug. q̄ ni q̄ria traer las vestiduras mucho p̄ciosas ni mucho viles por q̄ en lo vno y lo otro podia auz vana gl̄ia: por dō es muchas de vezes el medio mucho mejor: q̄ el extremo cōuiene a saber: q̄ ni sea el abito mas p̄cioso q̄ el q̄ comúnēte traen todos ni sea tanto de vil mas que los otros: para que crea por ello ser tenido de mayor sātidad. z así parece como en las dos maneras q̄ p̄mero diximos q̄ es por humildad z penitetiā, loable es y bueno usar de viles vestiduras. mas en este modo tercero q̄ es a fin de ser auidas por santos: malo es: ca es ypocrisia. Otra manera se puede aun cōsiderar cerca del abito vil cōuiene a saber quādo procede de auaricia o negligēcia: lo qual es por consiguiente malo.

Ca. lxxvij. si conuiene ser instituydas muchas z diuersas religiones / o vna solamente.



Que como ya es dicho al ornato dela reyna que es la ygleſia pertenece ser cercada de variedad z toda religion es ordenada ala caridad: que consiste en la dilección de dios z del p̄ximo z las obras dela caridad son diuersas z diuersamente los ombres a ellas inclinadas por tātō fue necesario así para el ornato dela reyna como para el cōplimiēto dela caridad. ser instituydas diuersas religiones a diuersos fines ordenadas como dize elabado nestorio en las colaciones delos padres. así que unas sean ordenadas ala cōtemplacion: q̄ pertenece ala dilección de dios / z otras ala vida actiua que pertenece ala dilección del p̄ximo segund aquello de sanctiago que dize. Religio munda z imaculata apud deū z patrē bec est: visitare pupillos z viduas in tribulatione sua. i. ca. La religion limpia z sin macula es aquesta: conuiene saber: visitar los buerfanos z viudas en su tribulacion. ca el bien que se base al p̄ximo por amor de dios: en el mesmo dios redūda segū aquello que dize. q̄s vni et minimis meis fecistis / mihi fecistis mat. xxv. lo q̄ auo delos mis p̄q̄muelos bezistes así lo hizistes. z así cōmo q̄ fue sse unas religiones instituydas ala cōtēplacion z otras ala hospitalidad. z por que entre las cosas q̄ pertenecen al bien del p̄ximo. es la vna que sea āpado z librado d sus enemigos tēporales segū aq̄ilo delos psalmes q̄ dize. Eripit paup̄rē z egenū de manu peccatoris liberate. librad al pobre z al menguado dela mano del peccador. por tātō no solamēte fue necesario d ser instituydas ordenes para la visitaciō o cura d los pobres y enfermos. mas también para la milicia en socorro z defēſion de los p̄ximos. así como fuerō las ordenes d los maestradgos pa suplimiēto del defeto d los p̄ncipes t̄pales. ca en la milicia de las armas bien puede el ombre aplazer a dios así como fazia el sātō dauid. z como se lee de judas macabeo. onde dize sāt aug. abonifacio. Noli estimare neminē

deo placere posse qui armis bellicis ministrat. In his enim erat sanctus David cui dñs magnum testimonium perhibuit. No quieras pensar q ninguno puede aplazer a dios delos que ministran armas para batallar. q en batallas andava el santo dajid de quie el señor dio testimonio de santidad. onde batallar por la honra de dios z amparo delos proximos justo es z santo. como dize sant Ambrosio enel libro velos officios q es llena de justicia la fortaleza q defiende la tierra: delos barbaros z los compañeros delos ladrones. E porq el mayor bie el proximo consiste principalmente en la salud espiritual por cõsigniẽte fue. necessario fer instituydas ordenes pa la salud espñal contra los enemigos invisibles. ansi como son las ordenes que fueron instituydas para predicar z cõfessar z al estudio delas ciencias q son cõtra los errores z tentaciones delos tales enemigos. Onde enel estado monastica convida sant jeronimo en vna epistola a paulino para aprender diziendo. Discamus interris quorum sciencia perseneret nobis in celis. Aprendamos enla tierra sciencia q perseverare cõ nos en los cielos. z dize adelante. gogo qñsies tecum scire conabor. todo lo que qñsies me esforzare a saber contigo. ca el estudio delas letras conuene mucho alos religiosos por tres cosas. Lo primero porq ayuda ala cõtemplaciõ en dos maneras. la pñmera alumbraõ el entendimiento para cõsiderar en las cosas diuinas segun aquello que se escribe en los psalmos en alabãça del varon justo diziendo. In lege domini meditabitur die ac nocte. en la ley del señor pensara de dia z de noche. E ansi mesmo el ecclesiastico dize. Sapientiam a antiquorum equitaret sapiens z in prophetis vacabit. rrrr. ca. La sabiduria delos antiquos buscara el sabio: y en los prophetas vacara. Lo segundo ayuda ala contemplacion remouiendo los errores que algunas de vezes caecen en la contemplacion alos simples

q no saben las escrituras como se lee en las collaciones delos padres q el abad serapion cayo por simpleza enel error delos antropomorfistas q pensaua q dios tenia forma humana. Onde dize sant gregorio. enel vj. delos morales q quando algunos con templando buscan mas de aquello q pueden entender proceden y vienen a falsas z peruerfas ensenanças. z menospreciando de se humillar a ser discipulos dñla verdad son fechos maestros delos errores. porõ de dize el sabio. Cogitavi in corde meo abstrahere a vino carne mēa et animi meuz transferre ad sapienciam deuitare qz stultitiam. ecclesia. ij. pense enel mi coraçõ de abstenere la mi carne del vino por traspassar el mi coraçõ ala sabiduria. y apartarla lo cura. Lo tercero paraq conuene la sciencia alos religiosos es pa predicar z confesar z dar buena doctrina segun aquello q escribe el apostol a tito diziendo. vt potes sum exhortari in doctrina sana z eos qui contradicunt arguere. porque pueda exhortar en doctrina sana z arguir alos que contra dizen la verdad. Lo quarto porque conuene ala religion el estudio delas letras es quanto alo que es comun ala religion en quanto aprouechan a cuitar los vicios de la carne apartando el animo de malos pñsamientos z macerado la carne por el trabajo del estudio. segñ aquello q dize. Agilia honestatis tabefaciet carnes. ecclesia. xxxj. la vigilia dela honestidad enflaquecera las carnes. Onde dize sant jeronimo al monje rustico. Ama scripturarũ studiũ z carnis vitia non amabis. ama los estudios delas escrituras z no amaras los vicios dela carne: vale ansi mesmo pa menospreciar las riquezas segñ aquello que hablando dñla sabiduria dize el sabio. Diuicias nihil esse dixi in cõparatiõ illius. sapi. vij. Dize que las riquezas eran ninguna cosa in comparacion dela sabiduria Vale otroñ para el documento dela obediencia como dize sant augustin enel libro delas obras dños monjes. Quid agat

q opari nolūt scire desiderio. of omib⁹ in a
gunt vacamus z psalmis z leccionibus z
verbo dei: citius exauditur vna obediētis
oratio q̄ decem milium contemptorū. des
seo saber q̄ bagan los q̄ no quieren traba
jar. dizen vacamos ala oracion: alos psal
mos z ala leciō z ala palabra de dios: mas
ayna es oyda vna oracion del verdadero
obediēte: que diez mil delos q̄ menospre
cian obedecer. z dize adelante. Qui dicit
se leccioni vacare nome illic inuenit quod
ap̄lus precipit: que est ergo ista peruersi
tas lectioni nolle obtemperare dum vult ei
vacare. Los q̄ dizen que vacan ala leccion
por uentura no ballan alii lo que manda
el apostol. pues que peruersidad es aque
sta no querer obedecer ala leccion querien
do aella vacar. Onde por todo esto pa
rece como fue necessario d̄ ser instituydas
diuerfas religiones z no vna sola.

La. lxxviij. de onde bouo co mienço la religion.



Segun el maestro delas estori
as scolasticas. Samuel hizo
ayuntamiento de b̄b̄res que
siempre siruiessen a dios. z d̄ alli
fue que los hijos delos prop̄bas edifica
uan algunas celdas cerca del rio Jordan z
duro aq̄to fasta sant Juan baptista q̄ hi
zo semejable vida basta que j̄su t̄po hizo
el ayuntamiento de sus ap̄los. Los qua
les biuieron so los euangelicos: z despues
dela muerte d̄l sēñor fue fecha vna comu
nidad en q̄ ninguno possēya propio. mas
todas las cosas tenian en comun. z de a
qui bouo principio toda religion. z dize el
maestro delas estorias escolasticas: q̄ sant
marcos dio regla de biuir alos solitarios
en gran penitencia z castidad z ordenaciō
de si mismos z despues vino Basilio. E
despues angustin que trabajo por redu
zir la clerezia ala vida apostolica z desp̄s
hizo religion sant Benito. z despues sant
bernardo. z succedieron an̄si diuerfas re

ligiones basta sant francisco z sant domi
go. Mas en los p̄meros t̄pos que dixi
mos dela ley de escriptura bono algunos
judios religiosos q̄ dezian p̄bariseos. z a
q̄stos trayan abito apartado delos otros
mas no estauā en ayuntamiento saluo bi
uian apartados an̄si como biue agora los
clerigos seculares. O tros bouo que se lla
maron efesos cuya seta escriue el Josepho
enel libro d̄ bello judayco. z p̄bilon enel li
bro delos judios. de onde tomo el cusebio
lo que dellos escriuió enel libro de prepa
ratione euangelica do dize an̄si. Razon es
de contar como la gente judayca fue diui
sa en dos principales partes. La vna que
seguia los mandamientos dela ley segun
el seso letral. E la otra que con mas alta z
fotil p̄blosophia especulaua las cosas. z
por tanto eran tenidos por p̄blosophos
delos judios todos los que conocieron la
doctrina de aquestos fueron marauilla
dos cuya vida escriuieron Josepho z p̄bi
lon judios de perpetua memoria. porque
la doctrina de tan altos varones no pere
ciesse. Onde dize josepho q̄ en los judios
bauia tres generos de p̄blosophos: con
utene asaber: fariseos / sabucos / y efesos. q̄
en griego quiere dezir santos. ca este nom
bre efesus fue tomado de osiote en grie
go q̄ gere dezir santidad: z la seta de aque
stos fue apartada delos otros no por ge
nero: mas por virtutes: ca eran de t̄ta p
feciō q̄ por ningūa enfermedad ni traba
jo corporal eran mudados. ninguno d̄llos
possēya cosa alguna propia. an̄si basian
todas las cosas por el bien comun: que ni
temian frio ni calor: ni alguna mudança
d̄ t̄po. mas luego por la demasiada antes
que faliēse el sol uian todos a sus labores
z boluian alegres ala tarde. Algunos de
llos erā labradores: z otros erā pastores:
z otros colmeneros: z otros maestros d̄ di
uerfas artes. an̄si q̄ podiā ētre si biuir p̄fe
tamente sin auer menester a otros. erā cōtē
tos con muy poco: era comun a todos
solamente la mesa: mas aun la vestidura:
q̄ puestas en vn lugar de alli tomaba ca

da vno sin hazer diferencia. trayan las en iuerno algo mas fornidas: y en vera no mas delgadas. Si alguno enfermava era con grande estudio y diligencia curado. ninguno dellos tenia mujer: mas con todas las fuerzas seguan y amauan la castidad: y fuyan la luxuria ansi como pongon mortal del cuerpo y del anima. No menos eran honrrados los viejos delos mas moços q si fueran sus padres. no sa crificauan a dios animales mas sus propias volūtades guarnidas de toda virtud. No morauan en las cibdades por que creyan ser les danosa la conuersaçiō dī vnigo no guardauā oro ni plata ni auian por bueno tener muchas y grādes heredades mas tan solamente labrauan quāto ala necesidad les podia bastar. la qual suplian con muy poco y menospreciando las riquezas y bienes tēporales. trabajanā por ser ricos en virtudes. ninguno dellos tenia lāca ni escudo ni otra arma que fuesse para batallar: ningū trato de mercaderia o nauigaciō les era conocido: mas apartauan de si toda occasion de rapina. ninguno dellos era siervo: mas como todos fuesen libres vnos a otros alegremente se fuan. aborreciā ansi como a malos a los q querian tener siervos: no solamente por q se despreciauan ser yguales delos otros mas porque los auian ansi como a transgressores dela ley natural: que siendo todos hombres querian tener por siervos a semejables. auian el seteno dia por sanctificado. enel qual dexadas todas las otras cosas concurrī alas sinogas todos puestos por orden. los moços mas batos q los viejos. leyan la escriptura con mucha diligencia: binian por tres maneras de regla/santa/justa/y piadosamente: cōuicte a saber: por ardiente amor de dios y diligente culto dīa virtud y frequente caridad del primo. ningū dellos moraua en casa que a todos no fuesse comun: y la vestidura y mesa y todas las otras cosas de todo lo que por su trabajo adquirian ningū

na cosa guardauan para si: mas todo lo aplicauan al bien comun offreciendolo en medio de todos: tenian sus procuradores señalados ala comunidad delas cosas: ninguna cosa profana bablauan: despues de sus trabajos al tiempo del comer todos se llegauan en vno: y lauados y purificados assi como aun tēpio fecō yuan al cenaculo: y asētados por ordē con mucho silencio venia el panadero y ponía en las mesas sus panes por orden. y por semejable el cozinero ponía a cada vno vn vaso de pulmento y ninguno comia fasta que bazian oraciō: la qual acabada fasia vno dellos seña y comian puestas sus capillas y los ojos batos sin mirar a otra parte / y despues del comer repctian sus votos baziendo oraciō como de primero y tomauan se a sus labores fasta la tarde q tomauan agnar por la orden primera. guardauan mucha orden enel fablar / dando vnos a otros louar cuyo silencio fuera de la casa y logares constituydos parecia vn marauilloso secreto: y aun que ninguna cosa bazian sin licencia del curador. eo se ayudar vnos a otros cada vno tenia libertad. no podian dar cosa alguna a pariente o amigo sin licencia delos curadores. Nunca se indinauan vnos contra otros: guardauan fielmente la palabra y lo que jurauan mucho mas. Empero ansi se guardauā de jurar como de perjurio: por que ansi condenauan como a mentiroso al que sin dios no era creydo. No ayuntauan luego consigo al que su feta queria seguir: Mas por espacio de vn año le bazian morar de fuera fasta ver si conocien del experimento de continencia. comia empero conellos de su manjar. E despues por otros dos años prouauan sus costumbres. E aquellos tres años passados si les parecia ser bueno recebia lo a todo su ayūtamieto: y fasia juramēto pmeramente dī bōrrar a dios y dīpñs dī guardar toda justicia acerca dīos dīres y aborrecer los malos y nūca epecer a nin

gño de grado ni por mandamiento. e si le fuese dada prebeminencia sobre otros. nunca usar mal della ni a contumelia de los subditos en quãto pudiesse: ni se vestir mas onrradamente ni diferente dlos otros: amar siempre la verdad e apartar sus manos de rapina e guardar su anima limpia en toda justicia: expellan de su congregacion alos q toman en graues delitos: e a otros condenauan ala pena q su culpa merçia.

Cap. lxxix. qual delas religiones es de mayor preeminencia.

La diferencia q es de vna religion a otra pncipalmẽte se cõsidera por parte del fin. E secundariamẽte por parte del exercicio e por que vna cosa no puede ser dicha mejor que otra salvo segun aquello en que es diferente. por tanto la excelẽcia de vna religio a otra. pncipalmẽte se cõsidera segun el fin. e secundariamẽte segun el exercicio diuersamente empero se acata la cõparacio segun lo vno e lo otro. por q la cõparacio q es segun el fin es absoluta por quanto el fin es por si mismo querrido. mas la cõpacion q es segun el exercicio es respectiua por quãto el exercicio no es qrido por si mismo salvo por el fin. e por tato la religion q a mejor e mas noble fin es ordenada conuiene a saber o por q el tal fin es mejor: o es ordenado a mejores bienes sera de mayor excelẽcia q las otras. Mas si el fin es todo o vno secundariamẽte se deue cõsiderar la preeminencia no segun la qntidad del exercicio q es ordenado al tal fin: mas segun q le fuere el tal exercicio mas porcionado. onde en las colaciones dlos padres se introduce vna sentençia de sant anton en q antepuso la discrecio alos ayunos e vigilijs e a todas las otras obsequias por qnto por la discrecio se moderan e ordena todas las cosas e por ella so cõnuadas fasta la fin onde conuiene agora no

tar q las obras dla vida actiua son en dos maneras. vnas q se diriuian dõ cõplimẽto dela cõtẽplacio assi como es la doctrina e la predicacio. como dize sant grego. en la y. omel. sobre el ezechiel. q de los varones pfectos q tomã despues dela cõtẽplacio se dize aqullo de los psalmos. Memonia tua nitatis tue cruciabitur. dirã la memoria de tu suauidad. e tal como aqsto se prefiere a la simple cõtẽplacion: porq anss como es mas luzir e alssibrar q luzir sola mẽte. anss es mas cõtẽplar y enssnar las cosas cõtẽpladas: q cõtẽplar solamẽte. otras obras sodela vida actiua q totalmẽte cõsisten en la occupacio exterior: anss como es dar limosnas e ospedar peregrinos y entender en la cura de los enfermos e otras semejables cosas q son menores q la cõtẽplacio: ne sea poruẽtura en caso de necesidad como es ya dicho. e por tanto el sumo e mas alto grado dela religio es en aqllas q son ordenadas a cõtẽplar y enssnar q es lo q mas pãmẽte ptenece ala pfectio põtifical. El segun do grado tienẽ las que se ordena ala cõtẽplacio solamẽte. Y el tercero gradolas q se occupã cerca delas obras exteriores dela vida actiua. E aun en cada vno de estos grados se puede cõsiderar la peminencia segun que vna religion es ordenada a mas alta obra q otra en vn mismo genero anss como entre las obras dla vida actiua es mejor redimir captiuos q ospedar peregrinos. y en las obras dla vida cõtẽplatiua es mas pncipal la ofon q la lecio. e por cõsiguete se puede cõsiderar la tal peminencia si vna religio es ordenada a mas cosas q otra o tiene mas conuenibles e mejores statutos pa poder cõseguir el pposito d aqñ fin aqnela tal religion es ordenada.

Ca. lxxx. si possyendo en comunidad se disminuye algo dela pfectio. e q probeza conuiene a cada religion.

Na pfectio como ya es dicho no cõsiste essencialmẽte en la pobreza. salvo en seguir a jhesu christo: como dize. sant

Iheronimo que porque no bastana para la perfeccion lo que sant Pedro auia dicho. Nos relinquimus omnia. nosotros desamparamos todas las cosas. añadio diciendo. *Sequuti sumus te. 2 te seguimos.* La la pobreza quãto así mesma solamente es como vn instrumento para la perfeccion así como en las collaciones de los padres dize el abad moyse q los ayunos/vigilias/2 meditaciones delas escrituras.la desnudez 2 privaciõ de todas las facultates no son perfeccion:mas instrumẽto de perfeccion. 2 así la pobreza es instrumento en quanto por la renunciacion de las riquezas se apartan los impedimentos dela perfeccion. los quales son tres principalmente. El primero es la sollicitud q las riquezas consigo traen como dize el señor dela simiente que cayo entre las espigas q la afoqã la sollicitud deste siglo 2 la lacia delas riquezas.la qual simiente es la palabra de dios. math. xiiij. El segundo impedimẽto es el amor delas riq̃as que se acrecienta possediẽdo las como dize sant iheronimo sobre sant matheos. q porque amadas las riq̃as es difficile menospreciar las: dixo el señor q era difficile entrar el rico en el reyno delos cielos. El tercero impedimento es la vana gloria 2 soberbia q nace delas riquezas. segũ aq̃to dlos psalmos que dize. Qui confidit in virtute sua: 2 in multitudine diuitiarũ suarum gloriatur. Los que confian en su etud 2 se glorifican en la muchedumbre de sus riquezas. onde de aq̃tos tres impedimẽtos el primero es la sollicitud:en ninguna manera se puede del todo quitar delas riq̃as agora sean grãdes agora pequeñas:porque es necessario q el ombre ponga algũ sollicitud así ellas adq̃rir como en las conseruar.tanto quãto pa la adq̃siciõ 2 cõstruaciõ dillas es necesario. Empero quando los bienes temporales se posean o se procuran así en tan poca quãtidad q solamente baste ala necesidad del mantenimieto:tal sollicitud no impide mucho al hombre ni repuna ala perfectiõ. ca

el señor no pybio toda sollicitud. salvo la supflua q es dañosa. onde sobre aquello q dize. Nolite solliciti esse aie vestre q̃o māducabitis. No querays ser sollicitos que comereys. dize sant augu.en el libro di sermon del señor en el monte. q̃no dixo aq̃llo el señor porq̃ no se procuraſse lo q̃ era necesario:mas porq̃ no fuesse acatado así como principal: 2 se hiziesse porcello lo q̃ mãda el euãgelio: Mas quando las riq̃as 2 possessions s̃o grandes de necessario requieren gran sollicitud. por onde impiden 2 occupan al hombre del seruicio de dios. Empero la diferencia de q̃ aqui habla mos es esto cõuiene asãb q̃ndo así las grãdes riq̃as como las pequeñas se poseen en particular /o en comunidad por q̃ la sollicitud delas riq̃as q̃ se poseen en particular ptenece al amor ppio del q̃ las posee: segũ q̃ el dñe se ama p̃palmente. mas la sollicitud q̃ es delas cosas de cõdado perte nece al amor dela caridad q̃ no procura lo suyo salvo lo de otros. E así por quãto la religion es ordenada ala p̃feciõ. la q̃ el amor de dios base así p̃fecta fasta menospreciar el ombre así mesmo: por tanto tener algũ cosa propia repuna ala p̃feciõ dela religion. 2 porque aunq̃ la sollicitud delas cosas comunes ptenece ala caridad p̃tence por la tal sollicitud ser impedido algun acto mas exelẽte así como es la cõtemplaciõ o instruiciõ de los proximos no es que dudar salvo q̃ tener en comunidad abundosas riq̃as agora sean muebles agora rayeses impedimento para la p̃feciõ aun q̃ dñ todo no la menoscabe. q̃nto mas q̃ muchas vezes aunq̃ las tales riq̃as se posean en comunidad: se causen de ellas los otros impedimẽtos q̃ arriba diximos 2 mayormente algunos poluillos de vana gloria: por que así se precia vno de ser religioso de monasterio rico: que se despreciaria dello ser de otro pobre. Mas tener bienes t̃pales en comunidad solamente q̃nto baste ala necesidad dñ mätenimieto no impide ala p̃feciõ dñ religio cõsiderada la pobreza por cõpaciõ al fin comun

delas religiones que es vacar adios e a los obsequios diuinos. que si la pobreza se cōsidera por cōpacion a los fines p̄ticulars delas religiones: desta manera p̄supuesto el tal fin: podria ser p̄nõchosa o dañosa la pobreza mayor o menor. E tanto qualquier religion sera mas perfecta segū la pobreza: quāto la tal pobreza fuere mas p̄porcionada al fin dela tal religion. Manifesto es q̄ para las obras exteriores dela vida actiua: es menester copia de bienes t̄pales: mas para cōtemplacion muy pocos son necessarios como dize el p̄bo encl. x. dlas eticas q̄ para las acciones son menester muchas cosas e tanto mas quanto las acciones son mayores e mejores: mas al speculante nada desto le es menester para su operacion saluo lo q̄ ael solo es necessario. ca todo lo demas es impedimieto pa la speculaciō. de onde parece q̄ las religiones q̄ son ordenadas a las obras corpales dela vida actiua, anssi como ala milicia e hospitalidad no serian perfectas si careciesen de bienes temporales. mas las religiones q̄ son ordenadas a la vida cōtemplatiua tanto seran mas perfectas quāto menor sollicitud requiere su pobreza. E tanto mas impeditiua e dañosa ala religion la sollicitud delas cosas tēporales quanto mas ala tal religion se requiere mayor sollicitud delas cosas esp̄rituales. clarō es q̄ la religion q̄ es ordenada ala cōtemplacion e p̄dicaciō: mayor sollicitud requiere delas cosas esp̄rituales que la que es instituyda sola mēte ala cōtemplacion por dō le conuēne tal pobreza que requirera muy pequeña sollicitud delas cosas t̄pales anssi como seria guardado solamente las cosas necessarias ala sustentaciō dela vida p̄curadas en tiēpo cōcūscible. e por tanto alos tres grados dlas religiones q̄ son p̄stos enl ca. ante de aq̄te tres grados de pobreza les conuēne por que alas religiones q̄ sō ordenadas alas obras corpales dela vida actiua: conuēne les tener en comū ab̄dicaciō de riq̄zas: mas alas q̄ son ordenadas ala

cōtēplaciō conuēne les tener moderadas posesiones saluo si las tales religōes touiessen tan bien ospitalidad en se touiesse de socorrer alas necessidades dlos pobres e alas que son ordenadas ala cōtēplacion e p̄dicaciō: a estas tales cōtēne mas que otra ninguna. ser muy mas apartadas de toda sollicitud t̄pal. lo qual se puede baser quando lo poco q̄ es necesario para la sustentacion dela vida se procura e conserua en tiempo cōuenible e aq̄ta es lo q̄ el señor q̄ fue instituydor de la pobreza nos enseña por su enq̄plo. ca tenia locu los encomendados a judas. onde se guardaua lo que en limosna le dauan como dize el euangelista sant iuan. no enbargāte q̄ dize sant jeroni. sobre s̄tmat. q̄ aq̄llo era para los pobres. q̄ entre los pobres / los discipulos de ihsu christo erā los mas principales: en cuyas necessidades por semejanza se espendia aquel dinero: como dize el mesmo euangelista que los discipulos de ihsu christo fueron ala cibdad a comprar de comer. E dize tam bien q̄ quando en la cena dno ihsu christo a judas. ve. e faz lo que has de baser que pensaron los discipulos q̄ por que judas tenia los depositos del dinero le desia que fuesse a cōprar lo que era necesario para la pasqua: o que diessē a los pobres algūa cosa. de onde parece que guardar el dinero o qualquier otra cosa en comunidad para la sustentaciō dela mesma cōgregaciō o de qualesq̄er otros pobres: no disminuye la perfeccion: mas ante le es conforme segū lo mostro por exemplo ihsu christo e por consiguiente despues de su resurreccion: guardauan sus discipulos el precio delas heredades que vendiā e de alli proueyan a cada vno dello que le era necesario. dello qual tomo principio toda religion. E por tanto avn que se lee en los dialogos de sant Gregorio: de vn sancto varon llamado Ysaac que como sus discipulos le dixessen que tomassē las heredades que le d̄sfrecian para las cosas del monesterio. el guardando toda via fuerte mente como

solia la pobreza: dezia. el monje q̄ gen en la tierra quiere tener possessiones no es monje: bazia el aquesto con temor de venir por aq̄lla via a tener demasiadas possessiones e riquezas q̄ impidiessen la perfeccion dela religion: como agora alas vezes se haze. onde dize alli sant grego. sic memebat paupertatē sue securitatē p̄dere sicut auari diuites solent pituras diuicias custodire. Ansi temia perder la pobreza de su seguridad: como suelen los ricos auarilētos guardar las riquezas que ayant de perecer e por t̄to ansi como tener moderadamēte lo necessario es bueno: ansi lo demasiado es impedimento para la perfeccion. e aquella pobreza sera mejor no segun que fuere mayor: mas segun que menor: solitud requiriere d̄las cosas t̄pales.

Ca. lxxij. qual es de mayor perfeccion biuir en compaña o hazer vida solitaria.



A soledad tan poco como la pobreza no es perfeccion. sal no instrumento de perfeccion. Onde en las collaciones de los padres dize el abad moysen: que por la pureza del corazon le deue seguir la soledad: ansi como los ayunos e las otras cosas. e la soledad no conuiene a los actiuos salvo a los contemplatiuos. segund aquello de osee que dize. dūcā eā in solitudinē e loquar ad cor eī. ij. ca. yo la lleuare en la soledad e hablare al su corazon. e por tanto las religiones que son ordenadas alas obras dela vida actiua agora sean corporales agora esp̄iales no les cōuiene soledad por q̄nto es necesario q̄ sea comunicadas las tales obras cō otros. lo qual no requiere la cōtēplaciō salvo toda soledad e aptamēto. E por t̄to cōuiene al q̄ ouiere de hazer vida solitaria q̄ sea cōtēplatiuo e q̄ niūgna cosa le fallezca dela p̄feciō: en tal manera q̄ el solo sea pa si mesmo suficiente. ca en otra manera la vida solita-

ria seria muy peligrosa. e por q̄ la tal perfeccion no se puede alcanzar salvo por vna delas maneras conuiene asaber: o por la gracia diuina solamente. ansi como parece de sant iuan baptista que fue lleno de esp̄itu santo e desde moço se aparto en el desierto: o puede ser por instruccion e doctrina de otros por tanto conuiene al que bouiere de hazer vida solitaria q̄ sea p̄mēramēte ayudado al exercicio delas virtudes por la compaña de aquellos. que por exercicio e costumbre tienē ya los sesos exercitados ala discrecion del bien e del mal como dize el aposto: q̄ d̄los perfectos es el duro manjar. bebre. v. E los semejantes pueden ser ayudados en la cōpaña de los que ya son perfectos en dos maneras. Lo vno quāto al intelto cōuiene asaber q̄ sean instruydos en las cosas q̄ deuen cōtemplar como dize sant iheronimo al mōje rustico. Mihi placet vt habeas sanctū contuberniū nec ipse te doceas. ami plaze que tengas santo ayuntamiento por que tu no te enseñes. Lo otro quāto al affecto conuiene asaber como deuen rep̄mir las affecciones e batallar fuertemente contra lastētaciōes. porq̄ como dize sant grego. en los morales sobre aquello q̄ dize. Qui dedi in solitudine domum. Al qual di casa en la soledad. Que aproueche la soledad del cuerpo: si desfallece la soledad del corazon. E poiende al que ha de hazer vida solitaria es muy necesario que haya conuersado primera mente en la religion ansi que por exemplo e correccion de otros sea venido en tanta perfeccion que no tema las rudezas del yermo. Como dize sant iheronimo al monje rustico. Solitariam vitam reprehendimus minime quippe quam sepe laudauimus. Sed de nido monasteriorum huiusmodi volumus egredi milites quos heremi rudimenta dura non terreat: qui specimen conuersationis sue multo tempore didicerunt. Cierta mente no reprehendemos la vida solitaria que muchas vezes lo amos. mas queremos que del nido de los

monesterios salgan los semejantes caualleros ansí que no los espanten los rudimentos duros del yermo los quales ya la experiencia de su primera conuersion aprendieron por mucho tiempo. y esta manera considera la vida solitaria segun que deve ser. preeminencia tiene ala que es a compañada como dize sant augustin en el libro delas obras delos monjes: que a quellos son mas santos: que apartados dela vista delos hombres bien en grande atencion de oracion: mas hazer vida solitaria sin ser primero el hombre exercitado en la religion mas podria ser vida bestial que de perfeccion. Si la gracia divina no suple lo que por exemplo y correccion de otros se auia de alcanzar.

Cap. lxxij. si es de necesidad alos que han de entrar en religion q seah primero exercitados en la obsequancia de los mandamientos.

Que muchas vezes quando el affeccion dela criatura se implica en las cosas temporales. no solamente se impide la perfeccion ala caridad: mas aun se pierde de la mesma caridad quando por desordenada affeccion dello temporal se aparta el ombre de dios pecando por tanto no es de necesidad que los que han de entrar en religion sean primero exercitados en la obsequancia delos mandamientos. por que las obsequancias dela religion ansí como apartan los impedimentos dela perfecta caridad: ansí por consiguiente aparta las ocasiones de pecar como parece por los ayunos vigiliass y obediencia y de todas las otras cosas por do se retrae el ombre delos vicios dela gula y luxuria. y de quales quier otros peccados. y por tanto no solamente conuiene entrar en la religion: a los que ya son exercitados en los mandamientos para venir a mayor perfeccion: mas

tam bien a los que son exercitados en ellos pa mejor fuyr los peccados y yr ala perfeccion segund lo mostro por exemplo ihesu christo quando llamo a los consejeros a san matheos publicano. no seyendo exercitados en los mandamientos. el qual le siguió y no le mintio ansí como el otro mancebo que dixo que hauiá guardado los mandamientos desde su iuuentud: que como le dixo el señor. ve y vende lo que tienes y vé y sigue me: luego se fue de alli triste y no tomo. onde dize origenes. que como el señor le ouiesse dicho. ve y vende todo lo q tienes y da lo a los pobres: començo agridir a rascar se la cabeza. al qual hauiá dicho el señor. quomodo dicis feci legem y prophetas cum scriptum sit: in lege diliges proximum tuum sicut te ipsum: y ecce multi fratres tui filij abrahe amici sunt stercore morientes fame y domus mea plena est multis bonis y no egreditur aliquid omnino ex ea ad eos. Como dizes cúplola ley y los prophetas. como sea scrito en la ley. amaras a tu proximo ansí como a ti mismo. E muchos hermanos tuyos fijos de abraham son vestidos de vileza moriendo de hambre y tu casa llena de muchos bienes que ninguna cosa della sale a ellos. y ansí redarguyendo le el señor dixo que vendiesse lo que tenia y lo diessse a los pobres. por onde parece que aquel q no hauiá cumplido el mandamiento que dize amaras a tu proximo como a ti mismo saluo qnto al modo común. y no qnto al pfecto cúplumieto al. ca en otra mania era imposible haucr cumplido y ser tan rico: mayormente tener tantas posesiones. E ansí pa demostrar el señor como la perfeccion delos consejeros es puechosa a los inocentes y a los peccadores. llamo no solamente al mancebo inocente: mas tan bien al publicano peccador. el qual le siguió y no el mancebo. Por do se demuestra q mas ayua se conuiercen ala religion los peccadores: que los que presumen de su inocencia delos quales dixo el señor. publicani y meretrices precedent vos in regno dei

mathei. xxiij. Vos publicanos e malas mugeres vos peccederis en el reyno de dios.

Capitulo . lxxxiij. si es bueno prometer de entrar en religion e como se deve cumplir.

Nisi como el peccado que procede dela voluntad obstinada en el mal es mas graue que otro ninguno; anssi la buena obra que procede dela voluntad confirma da en el bien: es mas loable que otra. la q̄l confirmacion se haze principalmente por el voto. E por tanto prometer el hombre de entrar en religion cosa buena es e loable ca es confirmar la voluntad con cosas mejores como dize sant augustin. Felix necessitas que ad meliora transmittit. biē auenturada es la necesidad que nos compele a cosas mejores. alo qual por semejança nos cobda la sancta scriptura diziēdo *Nonne e reddite dñs: prometo e dad al señor: lo que le prometierdes. porque anssi como es bueno prometer e cumplir la promessa: anssi seria malo prometer e no cumplir como dize sant gregorio en vna epistola a bonifacio. Si inter homines solēt bonē fidei contractus nulla ratione dissolui. quanto magis ista pollicitatio quā cū deo pepigit solui sine vindicta poterit. Si entre los ombres suelen los buenos contractos no se deatar por alguna razón. quāto mas la promessa que a dios es fecha no se pōdra quebrantar sin pena. E por tanto si alguno promete de entrar en religion bueno es. mas deve se cumplir lo mas presto que ser pueda cessando algun legitimo impedimēto como dize el ecclesiastes. Si qd vovisti deo nemoreris reddere. Displacet enim ei infidelis e stulta promissio. v. ca. Si algo prometiste a dios no tardes de se lo dar. que desplace se la infiel e loca promessa. E si vno prometio de entrāren religion a cierto tiempo. ofo cierta condiciō: anssi es obligado alo cumplir como lo pro*

metio. E si hizo promessa a cierta religiō es obligado de bazer segun sus fuerças: porque le reciba en ella. E si en la promessa se entendio obligar simpliciter ala religion. si en vna no le recibieren deve yr a otra. mas si se entendio obligar specialmente a vna sola no es obligado a buscar otra e si el que prometio de entrar en religiō entendio no solamente obligarse al ingreso della: mas a permanecer en ella perpetuamente: solamente por la experimētā para deliberar si quedar o no quedar. anssi es obligado segun fue su intenciō. mas si en la p̄messa no p̄sio en liberaciō si salir o no salir. parece q̄ sea obligado segun la forma del derecho comun q̄ es. que alos que entran en religion: se les de vn año de probacion. por do parece que no es obligado ha permanecer en ella p̄petuamētē. mas si el que entrasse fuesse cō proposito de se salir no satisfaria al voto. porque no fue aq̄lla su intencion quādo lo prometio. E por tanto es obligado a mudar el proposito para que alo menos quiera eperimentar si le conuēne permanecer en ella o no. es tan bien de saber que el voto dela religion como sea perpetuo es mayor que el dela peregrinacion dela tierra santa que es temporal. E por tanto el que promete de yr a roma o a iherlm. si entra en religion es asueto del voto dela peregrinacion. como dize alexandre tercero. extra de voto e voti redemptione caplo scripture. *Reus fracti voti aliquatenus non habetur: qui tēporale obsequium in p̄petuā noscitur religionis obseruantia cōmutare.* En algūa manera no es tenido por culpado del voto quebrātado el que es conocido mudar el seruicio temporal ala obseruancia p̄petua dela religion. onde en las vidas delos padres se lee que la mesma innocencia e ḡra que consiguen los que se baptizā: aquella mesma consigue el q̄ entra en la religion. E avnque aq̄to no fuesse toda via seria mas vtil el ingreso dela religiō que la peregrinaciō ala tierra santa. E si vno promete de entrar en vna religiō mas estre

cha z despues entra en otra mas larga z faze alli professiõ. dize tanto thomas se cõda scõc. q. cxxxix. arti. viij. la soluciõ dõl vltimo argumento. que deue quedar en aquella do bizo la professiõ. porq̃ el voto dela professiõ q̃ es solene es mayor z de mayor obligaciõ: que no el voto simple que antes auia fecho. el qual anss meõmo si le quebrantara casandose valiera el casamiento. lo qual no valiera si fura voto solene. mas dize que deue hazer penitencia aquel tal porque no cumplio la pmesa. Empero mucho parece que repugna esto ala raziõ. porque de vna religiõ mas larga a otra mas estrecha: avn sin voto pueden passar. anss que los professos dela menor: pueden passar ala mayor voluntariosamente z sin obligaciõ. pues mucho mas lo deue hazer el que a ella se obligo. lo qual no es semejante del matrimonio que cierra la entrada dela vna z de la otra sin consentimiento dela muger. saluo si fuesse ante dela copula carnal. E por tãto parece que ayunque el voto dela professiõ sea de mayor obligaciõ que el simple: empero no anss para que impida la obligaciõ dela otra p̃fessiõ. E cerca dõ vn decreto que se scriue en la decimasẽptima causa en la question primera de vn presbitero que o preßto cõ passidõ enfermidad prometo de se faze rmonje. Empero: ntlõ fizo: ni escriuiõ la promessa: mas resigno el beneficio dela yglesia en mano de otro. E despues que conualsecio p̃ego de sermone. E dize alli. *Judicamus vt prefatus presbiter beneficium z altaria recipiat z quiete retineat.* Juzgamos que el sobredicho p̃bitero reciba el beneficio z los altares z lo tenga pacificamẽte. Deue se entender aquesto: por quãto aq̃ p̃bitero no fizo voto solene: si non simple. E por tal avn no era mõje para poder ser cõpelido por derecho: de estar en el monesterio z de xar la yg̃lia. mas quãto ala conciencia denia se le acõsejar en la penitencia q̃ de p̃adas todas las cosas entrasse en la religiõ. onde extra de voto z votirõden. en

el caplo per tinas. es daddõ consejo al obispo gratinopolitano que despues del voto dela religion tomo obispado el voto no cõplido que si desseana saluar su conciencia resignasse el regimiento dela yglesia z dicesse a diõs sus votos.

Capitulo. lxxiiij. si puede entrar en religion los moços de pequeña edad.

El voto dela religion puede ser en dos maneras. El vno simple y el otro solene. el simple es aquel que consiste solamente en alguna promessa fecha a diõs z procede de vna deliberaciõ interior dela voluntad. E aq̃ste voto tiene efficacia por derecho diuino: mas puede se ipedir por dos maneras. Lo vno por defecto dela dõ liberaciõ anss como es en los furiosos cuayos votos no obligã. segũ se cõtiene extra de regu. z tras. ad rel. ca. si cui tenor. E aq̃sto anss meõmo es de los moços q̃ avn no tienen deuida discrecion para conocer biẽdo que hazen. lo qual acace por la mayor parte en los varones ante delos quatorze años. y en las mugeres ante delos doze. z aquesta es la edad conuenible que el derecho asina. ayunque en algunas personas se anticipa el uso dela raziõ. y en otras viene mas tarde segũ diuersas disposiciõnes delas criaturas. La otra manera en que se puede impedir es quando el que promete no es en su libertad anss como el que es siervo que ayunque tenga cumplida edad z discrecion si promete de entrar en religion o se ordena sin lo saber su seõor: le puede reuocar el seõor si quisiere. segũ se scriue. rñij. di. ca. si seruus. E porque los moços z moças ante dela edad cumplida q̃ son los años suso dichos son naturalmente en poder delos padres quanto ala disposiciõ de sus vidas: el voto que los tales hizieren. podia ser reuocado: o aceptado delos padres segun que le plazera: anss como se scriue dela muger. Numeri.

xxx. E por tanto si alguno ante delos quatroze años hiziere voto ante que tenga el vfo dela razon no es obligado alo cumplir. salvo si ante de aquella coad touiesse el vfo dela razon: que entonce obligado seria quãto assi mesmo empero si el padre quisiessse toda via lo podria renocar. E por el contrario: aunque vno fuesse de aquella bedad complicita si no touiesse a vn cumplido vfo dela razon: no seria obligado quanto a dios. El otro voto es solamente el qual baze al hombre religioso. A aqueste voto es sometido ala ordenacion dela yglesia por la solemnidad que tiene annera. E porque la yglesia principalmente acata lo que es en los mas: por tanto aunque vno tenga perfecto el vfo dela razon: ante de aquesta bedad no puede bazer profession puede empero con voluntad delos padres ser recebido en la religion para ser alli criado: que aprenda el temor de dios como dize sant Gregorio en los dialogos: que los romanos nobles daban sus hijos a sant Benito para los criar y enseñar en el servicio de dios segun aquello de jeremias que dize. Bonum est viro cum portaverit iugum ab adolescentia sua. trentoz. iij. Bueno es al varon traer el yugo desde su niñez. Onde quando los discipulos de iesu christo querian prohibir a los que le trayan a offerrecer los niños. Luego el señor los reprehendió: diziendo. Sinite paruulos & nolite eos prohibere ad me venire talis est enim regnum celorum. Math. xix. Dejad los niños & no los querais prohibir q no vengan a mi que en verdad vos digo que delos tales es el reyno delos cielos.

Capitulo. lxxv. si deuen los hijos desamparar a los padres por entrar en religion.



Si alguno padre tiene tanta necesidad de su hijo que sin el por otra manera no pueda ser buennamente proci-

do. no deue el hijo en la tal necesidad desamparar a su padre por entrar en religion: mas antes seruirle & sustentarle en quanto pudiere empero si ouiesse otros que aqsto pudiesen bazer por onde el padre non touiesse mucha necesidad del tal hijo bielle conuenia entonce dexar el seruicio al padre y entrar en la religion. anssi como hicieron sant iuan & santiago quando los llamo iesu christo que desampararõ a su padre & todo lo que tenia por le seguir. A aquesto puede bazer qualquier hijo desque tiene complicita coad aunque su padre se lo cõtradiaga. porque mayor obligacion tenemos a dios que a los padres carnales. Onde como iesu christo llamasse a vno para que le siguiessse: y el otro le respondiesse. Domine permittite mihi primum ire & sepelire patrem meum. Luce ix. & Math. viij. Señor: da me lugar q vaya primero y entierre mi padre. Respõdiele el señor diziendo. Sine vt mortui sepeliant mortuos suos. dexa a los muertos que entierren sus muertos. onde debemos entender que el padre de aquel a vn no era muerto: mas era en tal coad q se esperaba presto morir & por tanto queria el hijo estar con el basta que fallaciesse & despues seguir a iesu christo. mas porq como dize sant iuan grigostomo auia otros que en aquellas cosas podian entender: por tanto dixo iesu christo que dexasse a los otros aquello que queria el bazer. E si alguno fuesse ya religioso & viesse a su padre puesto en grande necesidad: no deue por esso dexar el claustro como es obligado por socorrer ala necesidad de su padre. ca por la mortificacion que hizo al mundo es escusado dela culpa anssi como si corporalmente muriera & no peca ni faze cõtra el mãdamiẽto de dios por estar en su monesterio sola obediencia õ su perlado salvo si fuesse tan grande la necesidad q se temiesse peligro de muerte que entonce podria salir aunque su perlado se lo contradixesse mas en otra manera deue en qnto pudiese guardado su obediencia. pen-

rar por sí o por otros de socorrer a su padre segun que mejor podria.

Capítulo. lxxxvj. si conuicne passar de vna religion a otra.

Es religiosos bien pueden passar de vna religion menos estrecha : a otra mas estrecha segun aquello del decreto que dize. Virgines sacre. Si pro lucro anime sue propter districtiorem vitam ad aliud monasterium pergere disposuerint : ibiqz manere decreuerint. sancta synodus cōcedit. .xx. questione quarta. Las virgines sagradas si por el bien de su anima dispusierē de yr a otro monesterio por vida mas estrecha z determinaren de per manecer alli la sancta synodo se lo concede. E aquesto mesmo es de los religiosos empero no es todas vezes bueno passar de vna religion a otra. Lo vno porque muchas vezes se escandalizan los que qdan. E lo otro porque mejor puede cada vno aprouechar en la religion que ya tiene vsada z conocida : que en otra ninguna ceteris paribus como en las colaciones de los padres dize el abad nestorio. A cada vno es prouechoso que segund el proposito que eligio : con grande estudio z diligencia se trabaje por venir ala perfection dela obra que comengo. y en ninguna manera se aparte dela professiōn que vna vez tomo : porque es imposible vn mesmo obre ser juntamēte guarnido de todas las virtudes. Las quales si algō juntamēte las quisiere atentar : serle ha necessario de caer en esto : q queriendo las todas seguir ninguna enteramente pueda alcançar. Puede empero ser loable passar de vna religion a otra : por vna de tres causas. Primeramente por zelo de mas perfecta religion. cuya excelencia como ya es dicho no se acata segun la estrechez solamente. mas principalmente segund aquello a que es ordenada

la tal religion. E segundariamente segun la discrecion delas obseruancias proporcionadas al deuido fin. Lo segundo quādo la religion declina dela perfection asi como si en alguna religion mas estrecha comiençan los religiosos a biuir mas remissamente que en otra non tan estrecha. que entonce bueno es passar a otra religio aunque sea menor si se guarda mejor la perfection. Onde en las colaciones de los padres dize de si mesmo el abad iuan. que dela vida solitaria en que fue ra perfecto : passo ala menor que es de los acompañados. porque la vida heremitica començara a declinar z guardarse remissamente. Lo tercero porque deue passar a otra religion es por enfermedad : o flaqueza : quando por ella no puede alguno guardar los estatutos dela religion. mas estrecha. z puede guardar los de otra mas larga. Empero es diferencia en tre estos tres casos. porque en el primero deue demandar licencia por humildad. la qual licencia no le puede ser negada tanto que consiste ser la otra mas estrecha. ca si desto se dudasse probablemente. deuese requerir el iuyzio del superior como se feriue extra de regu. z trans. ad reli. capítulo licet. E tan bien en el segundo caso se deue requerir el iuyzio del superior. mas en el tercero es necessaria dispensacion.

Capítulo. lxxxvij. si es bueno induzir a otros ala religion.

Es santiago en el vltimo de su canonica. Qui conuerti fecerit peccatorem ab errore reuēte sue : saluabit animam eius a morte : z operit multitudinem peccatorum. El que hiziere conuerti al peccador de su error saluara su anima dela muerte z cobrara la muchedumbre de los sus pecados. Onde como la religion sea ordenada para suyr los pecados : z seguir las virtudes : induzir a otros ala religion / es

cosa buena z meritoria ca es aconsejar al
 proximo z induzirle a mayor bien, como
 dize Daniel que los que enseñan a mu-
 chos ala justicia, seran como estrellas en
 las eternidades perpetuas. xij. capitulo.
 Aqueste tramiento era significado en el
 odo, onde dize, Cortina cortinam trabat,
 xij. capitulo. La cortina traya la cortina
 Empero cerca deste induzimento puede
 de auer desorden en tres maneras. Pri-
 meramente si es alguno por violencia co-
 straido ala religio, lo qual se prohibe en
 el decreto. ff. q. iij. Lo segundo si vno tra-
 be a otro ala religion: por simonia. conu-
 ene asaber co algunas dadiuas. Lo qual
 ansi mesmo se prohibe. ff. q. ij. ca. qua pio
 Empero ayunque vno administrasse las
 cosas necessarias a algun pobre que esto
 uiesse en el siglo criandolo para la religio
 o si le diessse algunos dones sin patio algu-
 no porque offiesse familiaridad z se afficio-
 nasse ala religion: no seria simonia. Lo ter-
 cero seria malo. Alguno atrae a otro en-
 gañosamente con mentiras z engaños ca
 se ofrece muchas vezes peligro al que an-
 si es atraído que fallando se engañado:
 puede tornar atras. E de tal manera lo
 postrimero de aquel ombre seria peor q lo
 primero. Alas como dize sant benito en
 su regla.alos que vienen ala religion non
 les deue ser dada facilmente la entrada:
 mas prouar primero si es de dios aquel
 spiritu. E aquesto mesmo ensena casa-
 no en el quarto libro delas instituciones o
 los cenobios. E por tanto siempre se de-
 ue dar vn año de probacion alos que vie-
 nen ala religion porque en aquel tiempo
 pueda experimentar las dificultades de-
 llar no puedan despues dezir que fueron
 engañados. E ayunque vno fuesse obliga-
 do por voto o juramento a vna religion
 menor puede licitamente ser induzido a
 passar a otra mayor: no sea auendo algu-
 na cosa special que lo impida: ansi como
 enfermedad: lo se esperasse que el semejan-
 te aprouecharia mas en la menor que en

la mayor. mas si vno fuesse por voto o ju-
 ramento obligado ala mayor no podria
 licitamente ser induzido a otra menor: sal-
 uo por alguna especial causa euidente z
 con dispensacion del superior.

Capitulo. lxxviii. si los que
 ban de entrar en religion deuen primero
 auer sobre ello gran deliberacio z tomar
 consejo con muchos.



Algunos podria dudar si los
 que ban de entrar en religion
 dené primero auer sobre ello
 gran deliberacion: tomar co-
 sejo con muchos, porque si en las cosas
 que no son tan principales se deue bazer
 segun aquello de los proverbios que dize
 Causam tuam tracta cum amico tuo. xxy
 capitulo. Tracta tu causa con tu amigo:
 quanto mas se deua esto bazer en causa ta
 principal como es la mudanca del estado
 del hombre que ha de ser perpetuo z non
 para tomar atras. mayormente como di-
 ga sant iuan. Nolite credere omni spiri-
 tui: sed probate spiritus si ex deo sint. pri-
 ma Jo. iij. No querais creer a todo spiri-
 tu mas prouad los spiritus si son de dios
 ca es muy claro auer tomado atras mu-
 chos de los que entraron en religion. E
 parece que si fueran lleuados por spiritu
 de dios: no retrocediera como dize en los
 actos de los apostolos. Si est hoc consta-
 lium ex deo non poteritis dissoluere illud.
 act. v. Si este consejo es de dios: no lo po-
 dreis desatar. E ansi parece q se deua se-
 brar semejante cosa auer gran deliberacio
 Empero el contrario parece por la voca-
 cion de sant pedro z sant andres que ansi
 como fueron llamados: luego sin mas tar-
 danga siguieron a iesu christo desampara-
 do todo lo que tenían. Mathei. iij. onde
 dize sant grifosomo. Talem obediencia
 christus querit a nobis vt neqz instanti
 tempore remurmuremur. Tal obediencia
 quiere de nos ibi christo / que ay en vn

instante de tiempo: no remurmuremos. **E** por esso como dize santo tomas. Enlo que se requiere gran deliberacion z consejo de muchos: es en las cosas dudosas: mas no en las ciertas z determinadas: assi como es la religion cuyo ingreso quien dudasse no ser bueno quanto assi mesmo z mejor que el siglo derogaria a ihu xpo que dio este consejo. onde dize sant augustin. de verbis dñi. Vocat te oriens z tu attendis ad occidentem. **L**lamate el oriente. conuiene a saber ihu xpo: z tu acatas al occidente: cõuene a saber al hombre mortal. **P**ues tan poco se deue tener el ingreso dela religion por consideracion delas flacas fuerzas del que entra en ella porq̃ los que entran en la religion: no entrã con fiando en su propia virtud / mas con fiando en el auxilio diuino segun aquello de ysayas que dize. Qui sperant in dño mutabunt fortitudinem / assument pennas sicut agle current z non laborabunt: ambulabit z nõ deficient. ca. xl. **L**os que esperã en el señor mudaran su fortaleza: tomaran plumas mas como de aguilas correrã z no trabajarã: andarã z no desfallecerã. **E** mayormente que por esso es dado vn año de probacion a los que entran en la religion / por q̃ en todo aq̃l tiempo conoscan y esperimẽten sus fuerzas con las dificultades y estrechez de la religiõ. lo qual es mas cierto z mas verdadero que otro consejo ninguno. **E** aunque despues que vno entrado por esperimẽtar la tal religion dentro del año dela probacion no se treua poder llevar el trabajo della z se salga: no se dira por esso tomar atras. salvo quando deya el hombre aquello a que se obligo assi como seria despues dela professiõ. **E** por tanto mas es de loar el que con desseo de seruir a dios: quiso prouar sus fuerzas aunque no permanezca / que el que nada d aquello quiso atentar. no sea quando la tal entrada o salida fuesse con algun movimiento liniano e nõ con zelo de vida mejor. **E**mpero si quiesse algun special impe-

dimẽto / assi como de enfermedad corporal: o alguna obligaciõ de deudas o q̃rriendo saber en qual religion le seria mejor: entrar en esto tal bien se deue demandar consigo a tales personas que entiendan que le podian aprouechar: z no impedir lo mejor. porque como dize el apostol. Caro cõcupiscit aduersus spũm. ad galatas. v. la carne codicia cõtra el spũ. z assi muchas vezes los parientes z amigos carnales estoruan el prouecho spũal segun aquello que dize. Inimici hominis domestici eius. **M**athei. vij. **L**os enemigos del hombre los de su mesma casa. **O**nde quando en las tales cosas que claramẽte son buenas quiere alguno tomar dilacion z auer consejo con los semejantes: es tomar el arado z tomar atras. delos quales dixo el señor que no eran dignos del reyno delos cielos. **E** por tanto cerca dello que primero diximos de sant iuan. q̃ prometimos los spũs si son de dios. aquesto no pertenece a los que van ala religion: salvo a los q̃ estã en ella para saber con que proposito va el que en ella quiere entrar. que los que van no pueden tener duda de su mismo proposito que tal es. ni se sigue que no pueda ser de dios el proposito d qualquiera que toma atras. **E**a todo lo q̃ es d dios no es incorruptible. q̃ en otra manera las criaturas corruptibles no serã de dios como dicen los manicheos. ni se sigue tã poco q̃ el q̃ tiene la grã no la pueda poder q̃ serã heretico affirmarlo. **E** por esso aq̃llo que diximos de los actos: deue se entender. q̃ el cõsejo de dios el qual haze las cosas mudables z corruptibles: es dissoluble quanto assi mesmo segun aq̃llo de ysayas q̃ dize. Cõsiliũ meũ stabit z ois volũtas mea fiet. xlvj. ca. **E**l mi cõsejo estara z la mi voluntad se bara. **E** assi parece como quando alguno con desseo de mejor vida propone de yr ala religion: no lo deue dilatar ni auer sobre ello gran deliberacion. salvo como dicho es.

Acaba la segunda parte delas gracias gratis dadas. E comienza la tercera de como se deve ordenar el hombre para el edificio delas virtudes z alcanzar la perfeccion.

Capitulo primero o como la humildad es fundamēto del edificio espiritual.



Hallamos en la doctrina de Jeshu christo que sobre todas las virtudes nos encomienda la humildad como dice sant augustin en el libro dela verdadera religio. *Tota vita christi in terris per hominem quem suscipere dignatus est; disciplina moysi fuit precipue humilitatem suam imitanda; propositum dicens: discite a me quia mitis sum z humilis corde.* Toda la vida de ihu xpo en las tierras por el hombre que tomo por bien de tomar: fue disciplina de virtudes: mayormente que sigamos la humildad propuso diciendo. apñde de mi que so manso z humilde de coracon y en el li. de virginidad dice. q la humildad es quasi toda la disciplina xpiana. E sant gregorio en el pastoral dice que la humildad de dios es fallada argumēto de nra redencion. E por tanto entre todas las otras virtudes es mucho necessaria. porq dispone al hombre pa se llegar a dios en qñto aparta la soberbia q es impedimēto d la divina gra. E por ende qñdo el scñor quitar este impedimēto. nos encomienda tñto esta virtud. prouocando nos a ella por el premio delos omñdes z la pena delos soberbios diciendo. Qui se humiliat exaltabit z qui se exaltat humiliabit. Luce. xliij. El que se humilla sera ensalzado y el que se ensalza sera humillado. E así en to

da su doctrina siempre nos dio exēplo de humildad no porq la humildad sea mayor que todas las otras virtudes. ca las virtudes theologales que son fe. esperāza z caridad mayores son q las virtudes morales. E de las virtudes morales. la prudencia que acata las a otras virtudes z assigna en ellas medio es mayor que todas las otras. E la justicia que pone recta orden al hombre es mayor que la humildad q le baze ser biē subdito ala tal orden; mas esta excelencia que dice ala humildad es porq la humildad es vna disposicio para la gra en quāto alanga la soberbia ala qual resistē dios segun aqñlo q dize santiago. *Deus superbis resistit humilibus aut dat gram.* ca. iij. dios resistē a los subernios z da gra a los humildes. Y en el seteno delos físicos dice el philosopho q la humildad es disposicion del perfecto. E por tñto es necesario q sea primera eia adquisicio delas otras virtudes. por lo qual es comparada al fundamēto. E las otras virtudes al edificio como dice sant augustin. libro de verbis dñi. *Logitas magnā fabricāz construere celsitudoinis. Logita prius de fundamento humilitatis. pñcias edificare grandē fabricāz z mñy altā pñcia primero del fundamēto dela humildad.* Esto es porque así como el fundamēto es necesario primero para el edificio así la humildad para las otras virtudes. E así como el edificio material quāto mas alto ha de subir. tñto mayor z mas fondo cimiento quiere. Así el edificio spūal quiere fundamēto de humildad tanto mayor z mas fondo quāto mas el tal edificio ha de subir. E por tanto es necesario al q oñca bazer edificio de virtudes: q primeramente baze en el mismo fondo z fuerte fundamēto d humildad. Qñde así como del grā fundamēto se toma argumēto d grāde edificio. Así dela grande humildad se conoce auer grāde edificio delas otras virtudes. avnq la humildad no sea mayor q las otras virtudes. porq lo q es primero por generacion no es simpliciter mayor. mas porq

las virtudes son cōnexas mayormente las infusas que son cōnexas en gr̃a ⁊ caridad por tanto quanto crece vna virtud en vn mesmo hombre: tanto crece otra proporcionalmente. Ansi como los dedos de las manos crecen yguualmente aunque ellos no sean yguales. E por tanto el que touiere mayor humildad hablando dela verdadera humildad. Por consiguienteterna las otras virtudes mayores. E ansi el mas omilde sera mayor en merito ⁊ gracia. no por la humildad solamente: mas por las otras virtudes a ella conexas. E por esso ante todas cosas tractaremos aqui della. E de aqueste fundamento se lo a nuestra señora diciendo. Quia respexit humilitatem ancille sue ecce eniz ex hoc beatā me dicent omnes generationes. Porque acato el señor la humildad dela su sierva por: esso me diran bienaventurada todas las generationes. Esto es porque ansi como ouo ella gran fundamento de humildad. anā ouo grande edificio de virtudes. por onde dize adelañte. Quia fecit mihi magna qui potens est ⁊ sanctū nomē eius. Porq̃ hizo a mi gr̃ades cosas el que es poderoso. ⁊ sancto el su nombre. E pudo bien dezir esto nuestra señora sin detrimento dela humildad por quanto hablo alli por el spiritu profetico anā como dixo dauid. Super senes intellexi quia mandata tua quesui. yo entendi mas que los ante passados porque busque los tus mandamientos.

Capitulo .ij. que cosa es humildad ⁊ quantas maneras son de humildad.

Humildad es virtud moral que refrena el desordenado apetito del hombre para que el coraçon no se leuante en soberbia como dize sant Bernarðo q̃ la humildad es vna virtud por la qual el

hombre se baze assí mesmo vil. E sant augustin en el libro de penitencia dize. Que omilde es. el que quiere mas ser menospreciado en la casa del señor. Que morar en los palacios delos peccadores. E sant Ysidoro dize en el libro delas cibnologias que omilde es quasi humillado ala tierra. Conuene afaber. llegado a cosas bajas ⁊ menospreciadas. lo qual puede ser en dos maneras. o por costrenimiento de otro. o por su mesma voluntad. por costrenimiento de otro es quando vno contra su voluntad es humillado de otro: ⁊ humildad no es virtud mas pena. dela qual se escriue en los psalmos diciendo. Humiliauerunt in cōpedibus pedes eius ferrum pertransijt animam eius. Humillaron en prisiones los sus pies traspasso el fierro la su anima. Por su mesma voluntad puede ser en tres maneras. La primera fingida quando por señales exteriores se demuestra por defuera la humildad que no es dentro del coraçon: ⁊ tal es la humildad delos ypocritas delos quales dize el ecclesiastico. Est qui nequiter humiliat se: ⁊ interiora eius plena sunt dolo. capitulo. xij. Son algunos que falsamente se omillā. ⁊ las sus entrañas llenas son de engaño. E de aquestos tales dize en otra parte. Si humiliatus vadat curans: abijce animum tuum ⁊ custodite ab illo. xij. ca. Si el humillado fuere coru no encubre tu coraçon ⁊ guardate. sl. esto es porque so pelleja de oueja/trae coraço de lobo. delos quales dixo iesu christo. Attendite a falsis prophetis qui veniunt ad vos in vestimentis ouium intrinsecus autem sunt lupi rapaces. Mathei. vij. guardeos delos falsos prophetas que vienen a vos en vestiduras de ouejas/ ⁊ dentro son lo bos robadores: ca traen semejança de mansedumbre ⁊ humildad ⁊ dentro son llenos de maldad. La segunda manera es quando con locura ⁊ poco entendimiento no conociendo el hombre su honrra ⁊ dignidad que es fecho ala imagen ⁊ seme-

jança de dios con intellecto z anima racional. se compara alas bestias z se baze se mejable acillas sometiendo se a peccados z vilezas. segund aquello delos salmos q̄ dize. Homo cum in honore esset non intellerit comparatus est. iumentis insipientibus z similis factus est illis. Como el hombre fuesse puesto en honra no lo conocio. es comparado alas bestias z fecho se mejable acillas. La tercera manera es verdadera z buena dela qual entendemos a qui tractar que es quando conociendo el hombre sus defectos se humilla z abata estimandose por vil segun aquello que di xo abraam. Loquar ad dominum meus cum sim pulvis z cinis. Genesis. xvij. Da- blare al mi señor como yo sea polvo z ceniza. Et tal humildad es la que el señor nos encomienda diziendo. Discite a me quia mitis sum z humilis corde. Mathei. xij. Aprended de mi que so manso z humilde de coraçon ca la verdadera humildad de tro del coraçon deue ser cimētada assi como el fundamento del edificio debaxo de la tierra.

Capitulo .iiij. delos grados dela humildad.

Dos grados dela humildad segun se ponen en la regla de sant benito son doze. El primero es que muestre el hombre omidad en el coraçon y en el cuerpo o millados los ojos en tierra. El segundo que fable poco z razonable mansamente z no en altas voz. El tercero que no sea p̄sto z liniano en repr. El quarto que calle fasta que sea preguntado. El quinto que tenga z guarde lo que tiene la comun regla del monesterio. El sexto que se crea z pronuncie por mas vil de todos. El sete no que se conozca ser indigno z desaproue chado para toda buena cosa. El octauo q̄ confiesse z conozca sus culpas. El noueno que por la obediencia aya paciencia en las cosas duras z asperas. El dezemo q̄ con toda obediencia se someta al mayor.

El onzeno q̄ no le plega d̄ cūplir su p̄pia voluntad. El dozeno q̄ tema a dios: z se a cuerde siēpre de sus mādamiētos. El an selmo libro de sūtudinib⁹ pone siete grados de hūildad. El primero es q̄ se conozca el dñe ser de menoscio z poco valor. El. ij. q̄ se duela dello. El. iij. q̄ se p̄ncie por tal. El. iij. q̄ q̄ra q̄ aq̄ lo se crea. El v. q̄ sufra en paciencia q̄ así se diga del. El vj. q̄ sufra ser tratado menoscio dāmiēte. El. vij. q̄ así lo gera. estos siete grados se encierrā en el seto z seteno grados de sant benito. La glosa q̄ es sobre el tercero de sant matheos dize q̄ la p̄feta hūildad tiene tres grados. El p̄mero es someterse al mayor z no se enlazar al yqual. y este grado es suficiēte. El segundo es someterse al yqual z no se enlazar al menor. y este es a hūildate. El tercero es someterse al menor y en este es toda justicia. estos tres grados no se tomā segun la natura dela hūildad mas por cōpaciō alos grados dñs dñes q̄ son o mayores o yguales o menores.

Capitulo .iiij. de que cosas se causa humildad en el hombre.

Dos cosas son p̄ncipales por do viene el dñe ala virtud de la hūildad. Primamente por el don dela gra diuina. z q̄nto a esto las cosas interiores p̄cedē e riores mostrādo se por señales de fuera. lo segundo es por hūano studio z doctrina. por onde q̄ta el dñe las cosas exteriores z del pues viene a desfraygar las cosas interiores mas pa venir el dñe ala tal hūildad es a yudado por cōsideraciō z cōnociēto de tres cosas. p̄meramente por el cōnociēto dela exelēcia de dios. lo segundo del cōnociēto de si mesmo. lo tercero dela emi nencia del p̄rmo. dello primero z segundo dize sant augustin. Quela hūildad es vna inclinacion voluntaria del asa: q̄ procede del acatamiēto de su propia cōdicion z de su fazedor. ca del cōnociēto de la exelēcia de dios se causa q̄ el dñe tiene en reuerencia z acatamiēto. z co

noce que le es devido todo seruicio z hon-
ra por lo qual se reprehendor por las cul-
pas que contra el ha cometido assi como
dezia Job. Nunc oculus meus videt
te idcirco me reprehendo: z ago peniten-
tia. vlti.ca. Agora te ves el miojo z por
ello me reprehendo z fago pnia. elo segun-
do q es el cononimieto de si mismo se cau-
sa q conoce el ombre sus propios defectos
z vileza por do se humillaz somete ala vo-
luntad diuina como dize sant augustin en
persona de dios. O homo si videres te.
displiceres tibi z placeres mibi. quia ve-
ro non te videns placuisti tibi displicetis
mibi z tibi. mibi cum iudicaberis tibi cu
ardebis. O ombre si te vieses desplacer-
as a ti e a plazieras a mi. mas porq no te
viendo a ti aplazisite: desplazieras a mi z a
ti. a mi qndo te juzgare z a ti qndo ardie-
res elo tercero q es dela emfencia del pro-
pino. dize sant gregorio. Non quibus ia
superiores: sed quibus adhuc estis inferio-
res aspiciat. Alcatadino aquellos de que
soys superiores: mas aquellos de que so-
ys inferiores. E pone luego la razon dizi-
endo. Quia sicut incentiuus elationis est
respectu deterioris: ita cautela humilitatis
est consideratio melioris. porque assi co-
mo es incentiuus causa de elacion respecto
del peor: assi es cautela de humildad. la
consideracion del mejor. Aquesto parece
por exemplo. Luce. xviii. El fariseo y el pu-
blicano que subiero a orar al templo. que
acatado el fariseo las culpas de los otros
z mayormente las del publicano que via
presente. se eleno en soberbia juzgandose
por muy justo. z al otro por muy pecador:
por lo qual fue su oracion fecha en pecca-
do z salio de alli condenado. lo al bizo por
el contrario el publicano: que consideran-
do sus ppias culpas z las buenas obras
de los otros: fue prouocado a tanta humil-
dad: que no osana alzar los ojos al cielo:
diziendo se peccador sobre todos los hom-
bres del mundo. por onde fue de alli iusti-
ficado. E assi valio mas publicano omil

de que fariseo soberbio. porque la humil-
dad del vno le bizo de peccador: justo. E
la soberbia del otro le bizo de justo pecca-
dor. Por esto dezia Job. Si iustificare
me volueris os meum condonabit me. titi-
ca. Si me quiere justificar la mi boca me
condonara. onde dize sant iua grifos como
Serminas bigas mibi accemodes. alte-
ram quippe superbie z iusticie: alteram ve-
ro peccati z humilitatis z videbis pecca-
tum peruerrens iusticiam. non propius sz
humilitatis vincere viribus. aliud vero
peruidebis deuictum. non fragilitate ius-
ticie. sed mole z tempore superbie. Pon-
me dos pares de yuntas. yna de sober-
bia z iusticia. Otra de peccado z humil-
dad z veras como peruerite z vence el pe-
cado ala iusticia. no por sus propias fuer-
gas: mas dela humildad. vel otro par ve-
ras vencido no por flaqueza dela iusticia
mas por pesadumbre z hinchazen dela
soberbia. E assi el verdadero omilde en
todo se deue menospreciar z tener por vil
para que de dios sea preciado. como dize
sant Gregorio en los morales. Tanto fit
vilior deo: quanto preciosior sibi z tanto
fit preciosior deo: quanto vilior sibi pro-
pter eum. xvi. ca. Tanto el hombre es be-
cho vil a dios qnto asi mismo pcioso: z ta-
to es pcioso a dios qn por el se haze vil as-
si mismo: por tanto siempre deue el verda-
dero omilde asconder sus propios bienes
de delante de sus ojos como alli dize sant
Gregorio. Qui vult esse perfecte humi-
lis necesse est vt bona sua a proprijs ocu-
lis abscondat. El que quiere ser perfecto
omilde necessario es que sus bienes alcon-
da de sus propios ojos. Ca en todo se de-
ue tener por inutil z desaprouechado: se-
gun aquello que dize el señor. Cum se-
ceritis omnia que precepta sunt vobis: di-
cite serui inutilis sumus: quod debuimus
facere fecimus. Luce. xvij. Quando bi-
zicdes todo lo que vos es mandado: de-
sid seruos somos sin prouecho. bezimos
lo que deuimos. E assi no se deue nignio

de loar por esso: mas antes se deue prouocar por vil y desaprouecharo con gana que ansi se crea. que muchas vezes acaesce que dicen algunos de si cosas viles y de menosprecio a fin que por aquello los tengan por mas homildes y mejores. *cu* ya señal es que si otro alguno dice de ellos alguna cosa semejante luego les pelean y va contra el. *E* por esso dice *sant Gregorio*. *Qualis vnusquisq; apud se lateat. illata contumelia probat. Qual es cada vno en si mismo: el denuesco recebiendo lo pueua ca el verdadero omilde todo lo recibe en paciencia. *E* avn le plazce de ser ansi tratado menospreciadamente. *E* tan bien se omilla a aquellos de quien recibe injurias como a los otros de quies es onrado como dice *sant gregorio* en el *registro*. *Non grande est bis nos esse humiles a quibus honorificamur quia et hoc seculares quilibet faciunt: sed illis maxime humiles esse debemus a quibus aliquid patimur.* No es grande cosa que seamos omildes a aquellos de quien somos honrados porque aquesto qualesquiera seglares lo hazen. mas a aquellos mayormen te deuenos ser omildes: de quien padecemos algunos males. *E* por tanto a todos nos deuenos humillar y postponer segun aquello que dice el señor. *Cum inuitatus fueris recumbe in nouissimo loco.* *Luce. xiiij.* Quando fueres convidado assientate en el postrimer lugar. lo qual se puede de sir en tres maneras. conuiene asaber segun los estados y segun los grados y segun los lugares. segun los estados el postrimer lugar es el delos que comienzan. el medio el delos que aprouechará el supremo el delos perfectos. *P*ues assientese el omilde en el postrimer lugar y mas baxo que es el estado delos que comienzan reputado se por menor: que todos los otros como dezia el apostol. *Ego autem sum minimus apostolorum.* *i. corin. xv.* Yo so el menor delos apostolos. *E* o segundo que es delos grados. es el mas baxo el delos subditos y el medio el delos perlados me*

nores. y el supremo el delos perlados mayores. pues assientese en el grado postrimer que es el delos subditos no descan do presidir. mas antes obedecer segun aquello que dice. *Nisi conuerſi fueritis et efficiamini sicut paruuli non intrabitis in regnū celorum.* *Mathei. xviij.* Si non vos cōuertis. conuiene asaber: de desear mayorias y vos hazeys como paruulos no entrareys en el reyno delos cielos. *E* o tercero que es entre los lugares. es el mas baxo el infierno. y el medio el mundo. y el supremo el cielo. *P*ues assientese en el mas baxo lugar que es el infierno por continua memoria de sus culpas segun las quales se conozca por merecedor de aquel lugar como dice *sant augustin*. *Descendant in infernum viuentes: ne descendant morientes.* *Decendant en el infierno viuos: porque no decidan muertos.*

Capitulo .v. de como se manifiesta la humildad del coraçon en tres cosas.

En tres cosas se manifiesta la humildad del coraçon. conuiene asaber en obras: palabras: señales. *E*n obras que no se aparte el hombre en sus obras del comun modo y venir delos otros segun la regla y constituciones dela orden queriendo parecer mas singular que todos ansi como seria queriendo ayunar quando todos comen. o andar descalço onde todos andan calçados o baziendo otras quales quier singularidades semejables. y este modo de biuir que toca ala comunidad pertenece al quinto grado de *sant Benito*. que es tener lo que tiene la comun regla del monasterio. *E* o segundo se manifiesta la bñdad al coraço respecto de si mismo en palabras. que es en dos maneras. *E* o primero que no anteenga el hombre al tiempo del hablar. conuiene asaber que si otro hablare o de otro no fuere pregunta

do que calle. lo qual pertenece al quarto grado de sant benito que es callar fasta q sea preguntado. Lo segundo es que non exceda el modo en el hablar. conuiene a saber por manera de jactancia que pertenece al segundo grado de sant benito. que el hombre hable poco y razonable. con mäs a los. Lo tercero se manifesta la humildad del coraçon por señales en dos maneras. Lo primero en refrenar la ryfa y las otras cosas que son señales de alegria vana. Lo segundo en reprimir el aspecto vana que es el acatamiento de los ojos que es señal de soberuia. quando se manifiesta sin reuerencia vergüenza y temo: como dize sant gregorio. *Superbia cum extertis vsq; ad corpus extenditur prius per oculos iudicatur. rrruij. moral.* La soberuia quando se estiene fasta lo exterior del cuerpo. primeramente se juzga por los ojos. Ansi lo dize el eclesiastico. *ex visu conocitur virtus ab oculo faciei sensatus.* rrrca. de la vista se conoce el varon. y el señado del mouer en el rostro. E aquesto pertenece al primer grado de san benito que es mostrar siempre humildad con el coraçon y con el cuerpo omillados los ojos en tierra porque de la humildad el coraçon suelce proceder tales señales q los temerosos y vergonzosos abajan siempre los ojos segun aquello de los salmos que dize. *Domine non est exaltatum cor meum neq; elati sunt oculi mei.* Señor no es exaltado el mi coraçon ni ensoberuicidos los mis ojos.

Capitulo. xj. si conuiene por la humildad someter nos a todo hombre

El hombre se pueden considerar dos cosas. conuiene a saber aquello que es de dios y aquello que es del hombre. Del hombre es toda cosa que pertenece a defecto. E de dios todo lo que pertenece a perfeccion segun aquello de osee que dize. *Perditio tua israel. tantummodo in me*

auxilium tuum. ruij. La tu perdicion israel es. coniene a saber de ti. E la tu ayuda tan solamente de mi. la humildad / propriamēte acata vna reuerencia por la qual el hombre se somete a dios. E por tanto qualquier hombre segun aquello que es de si mesmo se deve someter a qualquier proximo quanto alo que es de dios en el proximo. porque a dios no solamente le deuemos honrrar en si mesmo mas tan biē en qualquier otro deuemos honrrar lo que es suyo no enpo cō aquella reuerencia y acata miēto que a el mesmo. E por tāto con mucha humildad nos deuemos someter por su amor a todos nros proximos ansi como dize sant pedro. *Subiecti estote omni humane creature ppter deū. ca. ij.* So metēos a toda bñana criatura por amor d dios. Enpo no se requiere para la humildad que lo q de dios tiene vno en si mesmo: someta alo q de dios tiene otro alguna porq el que participa de los dones de dios: conoce que los tiene como dezia el apostol. *Ut sciamus q a deo donata sūt nobis. i. cor. ij.* Porq sepamos lo que de dios nos es dado. E por esso sin per iurzio de la bñidad puede vno proferir los dones q de dios ha recebido. A los dones q en otro parecen recibidos segun lo q el mesmo apostol dize. *Alijs generationib; nō est agnitus filius hominū sicut nunc reuelatus est sanctis apostolis eius. ad ephe. iij.* En las otras generaciones no es conocido a los hijos dios hombres ansi como agora es reuelado a sus santos apostolos empero ansi deue el obre conocer estos dones q por ellos no se tenga por de mayor merecimiento. mas antes por de mayor obligacion segun lo que scriue sant gregorio en vna omel. diziēdo. *Qui eni augentur donarationes etiam crescunt donorum.* quanto mas crecen los dones: tanto mas crecen las razones dlos. Esto es porque quanto vno recibe de otro mayores beneficios tanto le es mas obligado. como adelante dize. Tanto ergo esse humilior: atq; ad seruendum deo pin

ptior debet ex munere: quanto obligatio rem se esse conspiciat in reddenda ratione. Pues tanto deue ser mas omilde e mas prompto para seruir a dios por la merced de los dones quanto por ellos se falla mas obligado a dar cuenta e razon. E por semejante no se requiere ala humildad q lo que tiene vno de si mismo: someta alo que es de otro. La en otra manera seria necessario que cada vno se reputasse por el mayor peccador de todos. como diga el apostol sin per iuryo dela humildad. Nos natura iudei e no ex gentibus peccatores. ad Galatas. Segundo nos iudios somos de natura e no de los gentiles peccadores. Puede empero reputar el hombre en el proximo algund bien que el no tenga en si mismo: o en si mismo algun mal que no aya en el proximo por do sin falsedad alguna se puede vno tener e pronunciar por mas vil que todos segund los defectos ocultos que en si mismo conoce. E los dones de dios que en otro pueden ser occultos. onde sobre aquello que dize. Superiores sibi inuicem arbitantes. ad philip. ij. dize la glosa. Non hoc ita debemus estimare: vt nos estimare fingamus. sed vere estimemus posse esse aliquid occultum in alio quo nobis superior sit. etiam si bonum nostrum quo illo videtur superiores esse: non sit occultum. No deuenos ansi pensar aquesto para que lo fingamos pensar. mas verdadera mente lo pensemos que puede ser en otro alguna cosa encubierta segun la qual sea mejor que nos otros. aunque el nuestro bien por el qual parecemos mejores que el: sea manifesto. Ansi mesmo sant Augustin en el libro de virginitate dize. Estimare aliquos in occulto superiores quibus estis in manifesto inferiores. Pdsad que sean algunos en lo occulto superiores: de los quales en lo publico sois mejores. E desta manera puede vno por semejante sin falsedad alguna tener e pronunciarse por indigno e inutil para toda

cosa buena. Conuiene asaber. segun sus propias fuerças. Refiriendo a dios toda su suficiencia como dize el apostol. no q sufficiens sumus aliquid cogitare a nobis quasi ex nobis: sed sufficiencia nostra ex deo est. ij. corinthiorum. iij. No porq seamos suficientes de pensar alguna buena cosa de nos otros ansi como d nos mismos: mas toda nuestra suficiencia es de dios. E ansi por qualquier peccado que veamos en el proximo /no nos deuenos tener por mejores e por mas sanctos. por el bien que en el puede estar oculto e escondido a nos. E porque en nos puede estar otro mayor peccado o semejable. como dize beda en vna omelia. Acaece muchas vezes que los que juzga a otro por omicida publico e peccador: no conocen en si el mayor mal de odio e malquerencia que en sus coracones reyna e fariá cosas peores si pudiesen e los que acusan a otros de luxuria non sienten en si la pestilencia mortal dela soberbia que en si tiene dela vanagloria de su castidad e los que reprehenden a otros de auarientos non conocen la pongosa dela invidia e codicia que tienen en mayor exceso. Pues qual es el remedio en semejables defectos o que es lo que nos conuiene. saluo que como vieremos a otro peccar: luego con humildad nos inclinemos a pensar de quá poco valor somos. flacos e deleznales. si la diuina piedad no nos sustentasse.

Capituo. lxx. dela declaració
de los tres vltimos grados dela humildad segund la diuersidad de los estados de los hombres.



As cosas suso dichas son declaradas segun los grados de sant Benito e de sant anselmo. que son segund la natura dela mesma humildad. mas quánto

ala comparacion de los grados de los bñs segun que son :o mayores :o yguales o menores. deuesse auer otra consideracion. segund aquello que sant Augustin escribe en el libro de virginidad diciendo. Mensura humilitatis cuius ex mensura ipsius magnitudinis data est. cui est periculosa superbia que amplius amplioribus insidiatur. La medida de la humildad a cada vno es dada de la medida de su grandeza. al qual es peligrosa la soberbia que mas a mayores cosas acata. Por donde parece que lo que podra ser soberbia a vno de menor estado :podra ser humildad a otro mayor. porque aquella mesma cosa excedera al grado del vno y defallecera del grado del otro. Onde qñ do quiera que el hombre desea cosa que excede a su estado: es soberbia. E quando dessea menos de lo que requiere su estado : es humildad. E assi vno que es constituydo en grãde estado y dignidad: puede hazer alguna cosa perteneciente a su estado: sin detrimento de la humildad. que si la fiziesse otro inferior seria soberbia. E aquesto mesmo se entiende de aquellos a quien es encomendado algun cargo de regimiento. gouernacion o perlazia. que aunque ellos quanto assi mesmos sean de estado inferior: pueden sin detrimento de la humildad. mandar y fazer las cosas q a su cargo pertenecen : con la templança que conuiene y apartando el coraçon de toda elacion como dize sant augustin en la regla. Timore coraz deo prelati sub fractus sit precibus vestris. por temor de late dios el perlado sea humillado a vuestros pies. mas por q muchas vezes por la grande bñdad. es el perlado: bñsmalo s subditos menospreciado y tenido en poco. assi que viene en detrimento de la gouernacion: cargo que tiene. es menester que alas vezes la encubra. mostrando de fuera tanto rigor quanto conuiene para ser obedecido. sin por el menosprecio de su persona mesma saluo por la conser-

uacion de la autoridad de su regimiento. assi como dize sant augustin en la regla. Nec dum nimium seruat humilitas. regendi frangatur auctoritas. Porque guardando mucha humildad: no se quebrante la autoridad de regir. yas quando la humildad no fuesse en detrimento del tal regimiento saluo quanto ala mesma persona queriendo se humillar a otros inferiores: de gran perfeccion es segund aquello del ecclesiastico que dize. Quanto magnus es humilia te in omnibus. y coram deo inuenies gratiam. capitulo tercio. Quanto fueris maior tanto mas te emilla en todas las cosas y fallaras gracia delante de dios.

Capitulo .viij. de como se debe refrenar la lengua.

Ninguno piense que es humilde quando la lengua non refrena que como el freno de la lengua sea la humildad la lengua desenfrenada: coraçon soberbio demuestra. E por tanto. assi como la humildad es primera entre las virtudes: assi por consiguiente el refrenar de la lengua assi como dize vn sabio. Virtutem primam puto esse compescere linguam. proximus illi deo est qui scit ratione tacere. Yo pienso que sea la primer virtud refrenar la lengua. E aquel es muy cercano a dios que sabe callar por razon. E aunque aquesto conuenga a todos: mucho mas a los religiosos. porque como dize en los Proverbios. In multiloquio non deerit peccatum. capitulo decimo. Enel mucho hablar non fallecera peccado. Assi mesmo el ecclesiastico dize. Qui multis vtitur verbis: ledet animam suam. xx. capitulo. El que mucho habla dañara a su aia. conuiene asab o hablado algo dañoso o al menos ocioso. lo qual

se dara cuenta el dia del juyzio segun lo dize el señor. Dico vobis quoniam omne verbum ociosum quod locuti fuerint homines reddent rationem de eo in die iudicii. Mathei. xij. yo vos digo que de toda palabra ociosa que hablaré los obres daran della razon el dia del juyzio. pues si daremos cuenta delas palabras ociosas que son las que ni danan ni aprouechan que sera delas que danan: siguefe que mucho mas seran demandadas. onde ay nq la palabra ociosa sea culpa lieue no se due tener en poco porque quando se vsan disponen a mayor pecado z muchedumbre de culpas lieues agrauan mucho al aia. muy liviana es vna pluma: mas muchedumbre dellas ato: metarian la cruz del que las lieuasfe assi como faria vna gran de piedra. pequena es vna gota de agua mas muchedumbre dellas hazen crecer los rios z derribar los edificios. E por tato es muy prouechoso refrenar la lengua. por que del mucho hablar no fuyra el anima de culpa segun aquello que dize. Mas qd non habuerit operculum nec ligaturam d super imunditiu erit. Numeri. xix. El vaso que no toniere coberto: porqima ni fuere atado suzio sera: por guardar esta limpieza dezia dauid. Pone domine custodiā ori meo: z hostiūz circumstancie labijs meis. Pon señor guarda ala mi boca. z puerta al cerco delos mis labrios.

Capitulo. ix. de como se sigue muchos daños de no refrenar la lengua.

Muchos daños se siguen de no refrenar la lengua. El primero es enel aia porque como ya es dicho. del mucho hablar no fuyra el aia de macula. assi como el rio quando crece que cose orruras z fuziedades. de aquesto dize Job. Air d bostas non iustificabitur. xj. ca. El varon parlero no sera justificado. El segundo da

ño es que acrecienta el peccado toda vna mas quando no se refrena la lengua desenfrenada ca no permanece en vn ser mas siempre se alarga a peores cosas como dize sant gregorio. Isti sunt casus culpe crecentis vt lingua cum non restringitur / nequaquā vbi cecidit iacet. sed semper ad dterioza descendit. Estas son las caidas d la culpa que crece: que quando la lengua no es refrenada. no yaze donde cayo: mas siempre a peores cosas deciendo. El tercero daño es enel cuerpo. assi como fue del que denunció a Dauid la muerte de Saul z de Jonatas su bijo. que le mandó matar dauid diziendo. Sanguis tuus super caput tuum. os enim tuum locutum est aduersum te. ij. regum. j. La sangre sera sobre tu cabeza que tu boca hablo contra ti. Por esso dize enlos proverbios. Qui inconsideratus est ad loquendum sentiet mala. xij. capl. El que no considera lo que habla: sentira males. conuenie asaber el que no mira las deuidas circunstancias que son cinco segun sant gregorio. La causa. la persona: el tiempo / el modo: y el fruto / sentira males enel anima y enel cuerpo. por onde dize enlos proverbios. Qui custodit os suum / custodit animam suam. xij. capl. El que guarda su boca: guarda su anima. porque como adelante dize. Adors z vita in manibus lingue. xvij. capitulo. La muerte z la vida son enlas manos dela lengua. Por esso dize el ecclesiastico. Ante quam loquaris disce qd z qualiter loqui debeas. xvij. capitulo. Ante que bables piensa que z como deuas hablar. El quarto daño es enla fama ca el que mucho habla es temido por hombre liviano z de poco seso como dize sant Isidro. Mor insipientis in multiplicatione sermonis. La voz del necio es enel mucho hablar. E assi mesmo el ecclesiastico dize. In multis sermonibus inuenietur stulticia. iij. cap. Enlas muchas palabras se ballara la locura. E adelante dize. Stult? vba multiplicat.

ca. El loco multiplica las palabras, an
si mesmo sola aquello de los prouerbios q
dize. Ubi plurima verba ibi frequenter
egressas. ruij. capitulo. Onde muchas pa
labras allie muchas vezes mengua ser
dize sant gregorio. Cum multiplicitas in
mone deprehenditur et non vitatur pro
culdubio intelligentie grauitas in sensu o
negatur. Quando enel bablar se balla p
litudad e no se refrena: sin duda se conoce
saltar enel seso la grauedad si entendimie
to. E aquesto mesmo se siente quando vno
responde ante que oya segun aquello dlos
puebros q dize. Qui prius respōdet quā
audiat stultus se esse. dmonstrat. ruij. ca. el
que responde primero que oya loco se de
muestra. Ansi lo dize adelante. p. ca. Ubi
fuit hōsem velocem ad loquēdum: stulticia
magis speranda est quā illius correctō. vi
ste al hombre apriesurado pa bablar: mas
se deue esperar si locura que correctō. por
esso dize el ecclesiastico. Antequā audias
non respōdeas verbum. xi. ca. Ante que
oyas non respondas palabra. Onde scri
ue en los preceptos de pitagoras que co
mo vno le preguntasse que baria para ser
reputado entre los dicipulos sabios. Re
spondit diziendo. Serua silentiūz donec
necessariū sit tibi loqui. guarda silencio fa
sta q te sea necesario de bablar. Ansi lo di
geta biē el sabio. Stultus si tacuerit sapi
ens reputabitur. prouerio. ruij. El loco
si callare sera tenido por sabio. El quinto
daño es que los que hablan mucho sō te
nidos enel obrar para menos q otros ico
mo dize sant jeronimo en vna epla. Inter
canes qui infirmior est magis latrat. En
tre los canes el que es mas enfermo mas
ladra. El sexto daño es dñueño ea el par
lero es tenido por mentiroso segun aqillo
que sant Gregorio dize. Valde difficile
est vt qui multa loquitur nō mentiat: sicut
qui frequenter iurat non euadet periurū
Muy difficile est que no mienta el que mu
cho habla ansi el que mucho jura no sup
ra de perjuro. El serimo daño es que nin
guno le osa descubrir sus secretos porque

no pueden callar cosa que sepan segun a
quello que dize el ecclesiastico. Cor satui
quasi vas contractum. p. ca. El coraçon
del loco es como vaso quebrado. E dize
adelante. In ore fatuorum cor illorum. el
coraçon dellos es en la su boca. El octauo
daño es discordia como dize sant grego
rio. Qui linguam non refrenat concordia
dissipat. El que la lengua no refrena dis
sipa la concordia. onde sobre aquello q di
ze. Lingua nostra ignis est. Jacobi. iij.
dize la glosa. Lingua incontinēs magnā
materiam bonorum operum perire facit.
La lengua no continente gran pte de bue
nas obras baze percer. ca la lengua des
enfrenada pierde los amigos e multipli
ca los enemigos. E por tanto es a todos
aborrecible segun aquello que dize el eccle
siastico. Temerarius in verbo odibilis erit.
p. ca. El temerario en su palabra sera ab
orrecible.

Capitulo. i. de como se cono
ce la temeridad dela lengua en quatro co
sas principalmente.

En quatro cosas pncipalme
te se conoce la temeridad dela
lengua. La primera es enel
juzgar. que es cōtra aquello
que dize. nolite iudicare et non iudicabimi
ni. ad athei. vii. No querais juzgar e no
fereis juzgados. La segunda es en dar cō
sejo de lo que no sabe que es contra aque
llo del ecclesiastico que dize. Si est tibi in
tellectus responde proximo. sin aut sit ma
nus tua super os tuū. v. ca. Si tienes bñe
entendimiento responde a tu proximo. E
si no pō tu mano sobre la tu boca. La ter
cera es en dar testimonio de lo que non es
segun aquello que dize. Falsus testis non
erit impunitus. Prouerbioz. p. ca. El fal
so testigo no sera sin pena. La quarta es
en la pertinacia no queriendo consentir a
la buena razon / mas queriendo la comē
cer con demasiadas palabras onde sobre

açilo de job que dize. Vir verborum non
iustificabitur dize la glosa. Ados prauo
rum est recte dictis non consentire quia le
gitur cultus iusticie silētium. Costumbre
es de los malos no consentir ala buena ra
zon por que se lee que el culto dela iusti
cia es el silencio. Onde hablando Hugo
dela propiedad dela lengua dize assi
en el segundo libro de anima. dicitur lin
gua quia lingit adulando; mor dit detra
bendo; occidit mentiendo: ligat z ligari
non potest: labilis est z teneri non potest:
sed labitur z fallitur: labitur vt anguilla.
penetrat vt sagitta: tollit amicos: multi
plicat inimicos. blanda est z subdola / lata
z parata ad haurienda bona / z miscenda
mala. dize se lengua porq lame lisonjean
do. muerde detrayendo / mata mintiendo
liga z no puede ser ligada / es deleznable
z no puede ser tenida: mas deleznafe y en
gaña: deleznafe como aguilla: penetra co
mo facta. pierde los amigos / z acrecietta
los enemigos: es blanda y engañosa: an
cha z aparçada para facar bie z mezclar
mal. ca la lengua es como el sacadero del
pozo que tal agua saca qual dentro la ba
lla. Por esso dize Seneca que la yma
jen del coraçon es la palabra. porque qual
es la palabra tal es el coraçon: que la va
na palabra señal es de vana conciencia: se
gund aquello que dize. Ex habundantia
cordis os loquitur. mat. xij. Del abunda
cia del coraçon habla la boca. E por esso
dize el sabio en sus proverbios. Qui mo
deratur labia sua prudentissimus est. E. c.
El que modera sus labrios aquel es muy
prudente. Onde dize senec. Ad summā
perfectionem rariloquum: tardiloquum
breuiloquum te esse iubeo. para la suma p
fesion: yo te mando que hables pocas
vezes: tarde z breuemente.

**Capitulo .xj. das myrmura
ciones.**



Contumelias detractiōes su
urraciones / derisioes z ma
lediciones: deue las fuyr el
bombrze assi como pestilēcia
por que como dize santiago. Qui detrabit
fratri aut qui iudicat fratrem suum detra
bit legi z iudicat legem. iiii. ca. El que de
trabe de su hermano o le juzga detrae de
dela ley de dios z juzgala la. Esto es por
quanto la ley nos manda que amemos a
nuestro proximo z que no le juzguemos
La todo el juyzio es dado al hijo de dios
Joban. v. E por tato el que detrae o otro
o le juzga: vino es de ser detraydo z juz
gado assi como transgressor ola ley de di
os z usurpador del su juyzio. z por tanto
es a dios muy aborrecible el peccado de
la murmuracion. z muy enpecible al mes
mo que detrae que assi como el q se echa
la tierra en los ojos assi ciega su entendi
miento con su mesma murmuracion. por
onde compara sant gregorio los que de
traen de otros. a los que soplan en el pol
uo z se lo lagan en los ojos diziendo. qd
aliud detrahentes faciunt: nisi quod in pul
uerem sufflant z in oculos suos terram ex
citant. Que otra cosa hazen los que de
traen sino soplar en el poluo z lagan se la
tierra en los ojos. Empero es de confide
rar. que entre aqueestas cosas hay alguna
otra diferencia. que contumelia es a
menguar a otro por obra o palabra en su
mexma presencia: lo qual es graue pecca
do segund aquello que dize. Qui dixerit
fratri suo racha reus erit. gebenne. ignis.
mat. v. El que dixiere a su hermano io
co sera culpado al fuego del infierno. De
traer es dezir mal de otro en su ausencia. z
por tanto son cōparados los que detraen
ala serpiente que muerde callando segun
aquello que el ecclesiastico dize Si morde
at serpens in silentio nihil eo minus ha
bet qui in occulto detrabit. c. x. no es me
nos el que detrae ascondidamente: q quā
do muerde la serpiente callando. La cō
pañia de los tales nos amonesta el sabio

q̄ fuyamos diziendo. Cum detractoribus
 ne commiscearis. puer. xxiij. con los detra-
 tores no te mezcles. onde dizela glosa q̄
 por este vicio especialmēte se pone a peli-
 gro todo el genero humano: por que po-
 cos o ningunos son que alomenos con al-
 guna llene palabra no diga contra la fa-
 ma d otro cuyo daño es mayor q̄ no el da-
 ño dela bazienda segū aq̄llo q̄ dize. Alde-
 lius est nomen bonum quā diuiciū multe
 prouer. xxiij. Muchas vale buen nombre que
 muchas riq̄zas. por onde nos amonesta el
 ecclesiastico diziendo. Curā habe de bo-
 no nōte: hoc enī magis pmanebit tibi q̄
 mille thesauri magni et preciosi. iij. c. Tē-
 cuidoado por hauer buen nōbre cōuiene a
 saber por virtutes et permaneceran conti-
 go mas que mil tesoros grandes et precio-
 sos. et por tanto de traer de otros es pec-
 cado muy aborrecible a dios: como dize
 el apostol. roma. j. onde dize la glosa que
 por esso lo dize el apostol porque no se piē
 se que es cosa llene por que cōfiste en las pa-
 labras. Susurron se dize el que siembra
 discordia entre los amigos: diziendo mal
 del uno ala oreja del otro: como dize sant
 ysidoro en el libro delas thimologias. y es-
 te vicio por semejante es muy aborrecible
 a dios como dize en los prouerbios. Ser
 sunt que odit dñs et septimum detestatur
 anima eius. vj. cap. Seys cosas aborre-
 ce el señor et la setima es abominable ala
 su anima. et pone las luego diziēdo. O cu-
 los sublimes: linguam mendacem manus
 infundentes innoxium sanguinē: cor ma-
 ebrians cogitationes pessimas: pedes ve-
 loces ad currendum in malum: proferen-
 tem mendacia postem fallacem et cum q̄ se
 mināt inter fratres discordias. quiere dezir
 Los ojos altos et presumptuosos. la lin-
 gua mentirosa: las manos q̄ derraman
 la sangre inocente: el corazon que piensa
 peruersos pensamientos: los pies que
 son presto para el mal: el falso testigo q̄
 dize mentira. et la septima es el que siem-
 bra discordia entre los hermanos: conuiē

ne a saber entre los proximos segundo aq̄-
 llo que dize el ecclesiastico: Vir peccator
 turbabit amicos et in medio pacem habē-
 tium immitit inimiciam. et vij. capto.
 El hombre peccador turba a los amigos
 et mete enemistad en medio delos que tie-
 nen paz. E dize adelante. Susurro bi-
 linguis maledictus: multos enim turba-
 uit pacem habentes. El susurro et de do-
 blada lengua maldito sera que a muchos
 turba que tenian paz. Por esso dize en
 los prouerbios. Susurrone subtracto iur-
 gia conquiescunt. xxvj. c. Quitado el su-
 surron cesan las contiendas. De aque-
 sto nos amonesta el lenitico que fuyamos
 diziendo. Non eris criminator nec susur-
 ro in populis. xij. No seras criminator/
 ni susurro en los pueblos. Derisores son
 los que burlan y escarnecen de otros. on
 de delos que escarnecen de dios dize ysa-
 yas. Qui exprobasti et quem blasfemasti
 et super quem exaltasti vocem tuā. y say.
 xxiij. et iij. regum. xxiij. a quien escarne-
 ciste et alquien blasfemaste et sobre quien
 exaltasti la tu voz. et dize adelante. Ad san-
 ctum israel. al santo de israel. Delos que
 escarnecen de sus padres dize en los pro-
 uerbios. Oculi qui subsanāt patrem et
 despiciūt partum matris sue effodiāt eum
 coram de torrentibus et comedant eum filij
 aquile. xxi. c. El ojo que ofensa al padre
 et desprecia el parto dela madre saquen le
 los cueros delos arroyos et coman le
 los bijos del aguilā. Delos que escarne-
 cen delos justos dize job. Deridetur iu-
 sti simplicitas. xij. capitulo. La simpleza
 del justo es escarnecida. E dize adelan-
 te. Lampas contempta parata ad tem-
 pus statutum. Lampara menosprecia-
 da: conuiene a saber: delos mundanos q̄
 escarnecen delos que no curan destas co-
 sas mundanas: aparejada empero et guar-
 dada para el tiempo establecido conuiē-
 ne a saber dela bienauenturanga. Onde
 delos tales escarnecedores dize en los pro-
 uerbios. Ipse deridet illudicos. iij. capto.

El conuiene saber dios escarnece a los escarneedores. Dauid así mismo dice. Qui habitat in celis iridebit eos et diis subianabit eos. El que mora en los cielos los escarnecera y el señor los sofazara. de los que maldizen dice el apóstol. Que no poseeran el reyno de dios. i. c. xii. vj. por onde nos amonesta diciendo. Benedicite et nolite maledicere. roma. xij. Bendezid et no querays maledexir. Por lo q̄l dice sanctiago. Si quis non offendit in verbo hic perfectus vir est. iij. c. El que a otro no offende cō su palabra aquel es varon perfecto como si dixiesse el que en publico ni en secreto: cō verdad ni falso no habla en offensa de otro aquel es varō perfecto.

Capitū. xij. de como es malo murmurar de los muertos.



Q̄ solamente es malo oír de los vivos: mas tan bien de los muertos segund se lee de vn monje de vn monesterio de san gregorio de roma que como bo uiesse ayuntado cierto peculio. Aparecio sant gregorio a otro monje et dirole que dixiesse a aquel monje que lo distribuyesse et fiziesse penitēcia. El qual lo quso an sien obza. Empero así fue luego castigado de dios con tal fiebre que desde vn dia por la mañana fasta la boca de tercia del tercero dia fue tanto el encedimiento de la fiebre que se le arranco la lengua de la boca: et finalmente espiró. E como esto viesse los monjes en derredor cantando los psalmos de los finados comenzaron entre el canto a murmurar del muerto. El qual començo luego a rebiuir et abriendo los ojos dixo. Dios vos perdone hermanos porque auēys querido detraer de mí: que grande impedimento me haueys puesto porq̄ seyēdo en vn mismo tpo acusado así de vos otros como del diablo: no sabia

a qual acusacion responder primero. et por tanto quando alguno passare deste siglo no querays detraer del. mas aued cōpasion ayudandole con vuestras oraciones por que va con su enemigo a juyzio ante tan estrecho juez. que yo estoue con el dia blos a juyzio. E ayudando me sant gregorio respondi bien a todas sus objeciones salvo a vnā solamente de que fuy cōtador: et no me pude librar. por la qual fuy atormentado así como vistes. et como los monjes le preguntassen que cosa era aquella: dixo no lo oso dexir. porque quando avos otros me mando venir sant gregorio. el diablo se querello mucho dello pensando que dios me embiaua aca para que biziesse penitencia por ello. et luego a grā des bozes dixo. O andrea o andrea en este año perēcas que con tan mal consejo me competiste a este peligro. et reboluit do los ojos muy terriblemente espiró. E bania en la cibdad vn hombre que llama n an andrea el qual en el momento que el muerto bouo aquello dicho cayó en tan graue enfermedad que cōsumida ya las carnes no podia morir. fasta tanto que fi zo llamar todos los monjes de aquel monesterio. et les confesso publicamēte como con el monje muerto bāua tomado vn as escrituras del monesterio et dado las a otros por cierto precio. et como lo bouo dicho luego espiró. Así mismo se lee en la estoria del dia de los finados. que estando vn cauallero en su cama acostado con su mujer. le aparecio otro cauallero muerto. et le reprehendio porque estava murmurando del. E por tanto mucho se duee fuyr este vicio de la murmuracion por que aun que lo que se dize sea verdad siempre es peccado quando de alli no se espera alguna utilidad salvo gana de dexir los defectos ajenos: en especial a los religiosos mas que a otro ninguno conuiene mucho poner gran freno ala lengua como dize sanctiago. Si quis putat se religiosum esse nō refrenans linguam suam huius vana est

religio capitulo primo. Si alguno se pié
sa que es religioso no refrenando su len-
gua vana es su religion: ca no es verdade-
ro religioso el que en la lengua y en el vie-
tre no es continente. como dize sant gre-
gorio en sus dialogos que como muriese
vna monja la qual era casta de su cuerpo
z dissoluta de la lengua. despues que en-
terrada en la yglesia fue visto en la noche
como la partian por medio del cuerpo. E
desde la cinta arriba quemaron en vn fue-
go z la otra mitad dexaron entera. z luc-
go otra dia fueron ala yglesia z ballaron
la señal del fuego en las piedras así co-
mo si fuera quemada en fuego material.

Ca. xiiij. de como no deucmos oyr a los que detraen de otros.

Asi como es malo detraher
de otros, así es malo oyr a
los que detraen por que co-
mo dize el apostol. digni sunt
mortem non solum qui peccata faciunt: sed
etiam qui facientibus peccata consentiunt
roma. j. dignos son de muerte no solame-
te los que hazen los peccados: mas tam-
bien los que los consienten. onde dize sãt
bernardo detrahentem aut detrahentem au-
dire quid horum damabilius sit non faci-
le dixerim. Detraer o oyr al que detrae:
qual desto sea peor no me es facil dello de-
zir. por esso dize sant iheroni. Cane ne ali-
js detrabas: aut alios audias detrahen-
tes. guardate q̃ no oyrays d otros ni oyrays
a los que de detraen. Tam bien el ecclesia-
stico dize. Sepi aures tuas spinis z lin-
guam nequã noli audire. y. viij. c. Cierra
tus orejas alas espinas. z no quieras oyr
la mala lengua. y en los proverbios dize
Remoue a te os prauum: z detrahentem
labia sint procul a te. iij. ca. aparta de ti
la mala boca. z los labrios que detraen
sean lexos de ti. Onde se deue notar que
si el que oye detraer de otro induze a ello
al que lo dize: o alomenos le plaze olo oyr

por el mal o embidia q̃ tiene cõtra el otro
de quien se dize: no menos peca en lo oyr
que el otro en lo dezir: mas si el que oye d
traer no le plaze dello: saluo que por negli-
gencia temor o verguença no resiste al que
detrae reprehendiendolo le o por otra qual-
quiera manera es tornandolo no peca mu-
cho menos q̃ el mismo q̃ detrae. porq̃ aun-
que sepa que lo que se dize es uerdad. le de-
ue reprehender diciendolo le como peca en
murmurar de su proximo o alomenos le
deue mostrar en el gesto como le pesa dello
oyr segun aquello de los proverbios que di-
ze. Ventus aquilo dissipat plumas z fa-
cies tristi s linguam detrahentem. Pro. c.
El viento de aquilon desbaze las plumas
z la faz triste ala lengua que detrahe. por
esso dezia Dauid. Detrahentem secreto
proximo hunc persequer. al que en secre-
to detraya de su proximo yo lo perseguia.

Ca. pitulo. xiiij. de como deue mos sofrir en paciencia las murmuracio- nes z males que nos dixieren.

Dize como ya es dicho el
verdadero omil de deue suf-
rir en paciencia de ser tracta-
do menospreciadamente. E
no hay en este mundo hombre por bueno
z sancto que sea que e alguna manera no
sea detraydo segund se escribe. yj. q. j. que
muchas vezes permite el señor que se le-
uanten malas lenguas contra los buenos
porque se humillen z no se ensobernezca
por el alabanza que dello otros divulga
ansi como acaecio al apostol sant pablo
quando dize. per infamiam z bonam fa-
mam. vt seductores z veraces secunda co-
rintbionum sexto. por la infamia z la fue-
rafama. como engañadores z verdade-
ros. porque ansi como ynose loauan de
bueno z todos los otros apostolos. Ansi
otros murmurauan z dezian mal dellos.
por tanto mucho es necessaria la pacien-
cia en semejables cosas. Pues varones

tan perfectos no pudieron en este mundo
passar sin detraçiones de malas lenguas.
E aun lo q̄ mas es ni jbu rpo regla dela
suma perfeccion. pucs q̄ nos cōturbamos
nosotros malos z pecadores z dignos de
toda reprehension que silos denuestos
nos entristescen z las alabanzas nos ale-
gran: ya no somos buenos como pensa-
mos: mas dīdos de ser detraydos. pala-
bras son q̄ por el ayre bolan z al cabello d̄
la cabeza no enpegē: quales somos ante
dios de antes: tales quedamos despues.
E aun mucho mejores si en paciēcia las
sufrimos. que ansi como la lima alimpia
al fierro: ansi n̄ras animas son alimpia-
das por la paciēcia delas semejables co-
sas. por d̄de dezia el ppheta. Qui in-
qui- rebant mala mihi loquuti sunt vanitates
z dolos tota die meditabantur. Los que
me querian mal hablaron vanidades / z
pensauan todo el dia engaños. z dize lue-
go. Ego aut̄ tanq̄ surdus non audiebā:
z sicut mutus non aperiens os suum. mās
yo ansi como sordo non oya: z ansi como
mudo que no abre la su boca. y en otra p-
te dize. Posui ori meo custodiam cū cō-
sisteret aduersum me peccator. puse guar-
da ala mi boca: quando el peccador: esta-
ua contra mi. Pues ansi nos conuiene
contra el cuebillo dela mala lengua po-
ner el escudo dela paciēcia dando lugar
ala yra del que habla segund aquello que
dize el ecclesiastico. No litigues con el p-
lero z no pornas leña en su fuego. c. viij.

**Ca. xv. quando conuiene re-
peler las detraçiones.**



Agunas vezes conuiene re-
peler las detraçiones z no dar
lugar aque la mala lengua
se estienda tanto q̄nto quiere
manifestando el hombre su inocēcia. E
alimpiando su fama con toda humildad

z templança. z aquesto no por codicia de
la propia honrra: mas por el biē de otros
Lo vno por el bien del que baze la con-
tumelia. por refrenar su osadia para que
no se estienda a mas: ni se atreua a otro tā-
to. segun aquello delos puerbios q̄ dize
Responde stulto iuxta stulticiam suā ne
sapiens videatur. xxvj. c. Responde al lo-
co segund su locura porque no se tenga
por sabio. E lo otro es por el bien de o-
tros. quando por las contumelias z ma-
les que de nos dizen se puede impedir. lo
que en nos otros podemos aprouechar.
como dize s̄t gregorio en la nouena omē-
lia sobre el ezechiel. *Uij quorum vita in
exemplo imitationis est posita. debent si
possunt detrahentium sibi verba compe-
scere. ne eorum predicationem non audi-
ant que audire poterant: z ita in prauis
moribus remanentes bene vincere contē-
nant.* Aquellos cuya vida es puesta en
exemplo para la seguir deuen si pueden
refrenar las palabras delos que detraen.
porque no den de oyr su doctrina los q̄
la pudiesen oyr. E ansi quedando en sus
malas costumbres desē de bien biuir.
Onde por semejates cosas que son por re-
specto del bien del proximo z dela honrra
de dios. muy bien conuiene repeler las ta-
les contumelias moderada mente z segū
que la caridad lo requiere: mas no por co-
dicia dela propia honrra. La seria con-
tra la humildad. z por tanto quando tal
fruto en otros no esperamos bazer antes
denemos sufrir callando como antes di-
ximos. segū aquello delos prouerbios
que dize. *Ne respondeas stulto iuxta stul-
ticiam suam ne ei similis efficiaris. vicesi-
mo sexto capitulo.* No respondas al lo-
co segund su locura: por que no le se-
mejese.

**Capitulo. xvj. de como deue-
mos amar al proximo z perdonar las in-
jurias.**



Dique cómo ya es dicho :
toda la perfeccion de nra vi-
consiste en la caridad: por tan-
to aquel es varon perfecto q
es cumplido de caridad. El que anda en
caridad no puede errar: que la caridad be-
nina es: 2 paciente no es inuidiosa ni se go-
za con el mal del proximo: no es soberbia
ni cobdiciosa ni desea lo ajeno: mas antes
da lo suyo no escarnece ni murmura d' na-
die: mas ante los males ajenos siente co-
mo suyos: todas las cosas sostiene 2 sufre
cō paciencia: ama la verdad 2 aborrece to-
da mentira. 2 todas las cosas dispone gra-
ciosamente. no piense que tiene caridad y
es amigo de dios: el que desama a su pro-
ximo. que jhu christo dios 2 hombre es:
pues a jhesu christo desama: el que al hō-
bre desama: que así como jhesu christo
no es tan solamente dios: ni tan solamen-
te hōbre: mas jstamente dios 2 hōbre. Así
no puede ser caridad de dios sin el primo
ni el primo sin dios. Estas son dos alas cō-
que podemos volar hasta el cielo: 2 los dos
costados de la escala de jacob por do subi-
an 2 decian los angeles. leemos que dice
el señor a sus discipulos el espiritu sancto
poderosamente en la tierra como hombre
commerfante. 2 despues de los cielos como
dios preside. en la tierra porq fuesse ama-
do el primo 2 los cielos porq fuesse dios
amado. Si algun ombre rico 2 podero-
so nos hiziesse hijos adoptivos y herede-
ros de lo suyo: quantas menguas 2 inju-
rias por su amor sofririamos. 2 por el rey
no de los cielos no queremos a dios con-
plazer. Oyamos lo que el señor dice. Di-
ligite inimicos vestros: benefacite his q
oderunt vos. luce. vij. Amad a vuestros
enemigos 2 hazed bien a los que vos ab-
orrecieron. 2 dice luego. Benedicite ma-
ledicentibus vobis 2 orate pro columina-
tibus vos. Bendesid a los que vos ma-
dizen 2 orad por los que vos persiguen
Pues que escusacion tenemos si non
ama nos salvo a los que bien nos hazen:
o que galardón mereceremos. oyamos lo
que adelante dice. Si diligitis illos qui

vos diligunt: que vobis est gracia: nam
2 peccatores diligentes se diligunt: 2 si be-
necieritis his qui vobis benefaciunt. q
vobis est gratia liquidem 2 peccatores
hoc faciunt. Si amays a los que vos a-
man que galardón mereceys que los pe-
ccadores aman tan bien a quien los ama.
2 si hazeys bien a quien vos haze bie que
galardón mereceys que tan bien los peca-
dores lo hazen. pues concluye diciendo
que amemos a los enemigos. 2 baga-
mos bien a quien nos haze mal. 2 que sea-
mos misericordiosos así como el padre
nuestro celestial: pues q nos aproueche a
demandar a dios perdo: si no queremos
perdonar. que el señor dice que no fere-
mos perdonados: oyamos como. Si eni
dimiseritis hominibus peccata eorum dimit-
tet 2 vobis pater vester celestis delicta ve-
stra. si autē non dimiseritis hominibus: nec
pater vester dimittet vobis peccata vestra
math. vij. Si perdonades a los hombres
las sus culpas: pdonar os ha el vuestro pa-
dre celestial las vuestras. 2 si a los hōbres
no perdonades tan poco el vro padre ce-
lestial vos pdonara vuestros pecados. aq-
sto demandamos que nos sea otorgado:
quádo en el pater noster dezimos. Dimitt
te nobis debita nostra sicut 2 nos dimitti-
timus debitoribus nostris. así nos per-
dona las nuestras deudas cómo nos per-
donamos a los nuestros deudores. ningun-
o pues se engañe que si aun hōbre solo
aborrecemos fuera somos de caridad: 2
poco nos aproueche el bien que hazemos
Así lo dice el señor. Si offers manus tu-
um ad altare 2 ibi recordatus fueris quia
frater tuus habet aliquid aduersum te: re-
linque manus tuam ante altare 2 vade
prius reconciliari fratri tuo 2 tunc venies
offerre manus tuam. mat. v. Si offerres
el tu don al altar. 2 allí te acordares que
tu hermano tiene algo contra ti: dexa allí
ante el altar la tu offrenda: E ve primero
2 reconcilia te con tu hermano: y entonce
ven 2 ofrece tu don: pues ninguno sin ca-
ridad presume de su castidad ni de limos-
nas ni ayunos: ni de oraciones: ni de

otros bienes algunos que con ninguna cosa podra a dios a plazer en tanto que al proximo obozrece. pues por nos haze r amigos del hombre enemigo nos hazemos amigos de dios; e del juez riguroso hazemos padre piadoso por que el que ama a su proximo cumple la ley como lo dize el apostol. Qui diligit proximum suam legem adimpleuit. roma. xiiij. El que ama a su proximo cumple la ley. Estienda pues la caridad por todo el mundo. el que amigo quiere ser de jhesu christo que ni ay cosa mas ael aplazible ni al diablo: mas aborrecible que es la caridad: por que como dize sant Juan. omnis qui odit fratrem suum homicida est prima Jobannis tercio. qualquiera que aborrece a su hermano es homicida.

Capitulo. xvij. de como deve mos conuersar en la religion.

Esta la dileccion fraterna es a todos tan necessaria quanto mas conuenga a los religiosos. como dize el serier. In hoc cognoscent omnes quia discipuli mei estis si dilectionem habueritis ad invicem Jo. xiiij. En esto conozeran todos que soys mis discipulos: si vos amardes los vnos a los otros en la hermandad onde reyna la imbidia. discordia y enmidad. El monesterio es infierno y los que moran en el son diablos. mas onde reyna la paz y amor. El monesterio es parayso. y los que moran en el son angeles. no es pequeña cosa en la religion conuersar con todos amigablemente y con caridad. mas muchas vezes conuiene que assi mesmo desplega el que a otro ha de complazer En quien es perfecta caridad facil le es negar su mesma voluntad como desia el apostol. Si esca scandalizat fratrem meum non manducabo carnem in eternum ne fratrem meum scandalizem. j. corinthio. xviii. Si el manjar escandaliza a mi hermano. nunca jamas comere carne por que non escandalize a mi hermano. Pues si dello que era licito se queria el apostol abstenir por no escandalizar al hermano

quanto mas conuiene fuyr dello que es illicito y tiene especie de mal. dize iesu christo. Ne homini illi per quem scandalum venit. Mathei. xvij. Guay de aquel hombre por quien viene escandalo. E dize adelante. qui autem scandalizauerit unum de pusillis istis qui in me credunt: expedit ei ut suspendatur mola asinaria in collo eius y demergatur in profundum maris. El que escandalizare a vno de aquestos pequenuelos que en mi creen. mejor le seria ser lançado en el mar con vna gran piedra atada al cuello. como si dixiese que le seria mejor morir muerte corporal: q la pena que en el otro mundo aura por los tales escandalos. E aunque aquesta sentençia sea general a todos los escandalosos. En pero principalmente fue dicha contra los apostolos por que contendia sobre la mayoria. ca podieran de alli tomar mal exemplo los que ala fe se auia de conuertir yansi perderlos. como acacece en el tiempo de agora que por las discordias y escandalos que mucuen algunos entre sus religiosos queriendo mayorias y otras o procuran dolas para quien mas les agrada y son a sus voluntades confozmes. y no para los que son mas abiles y para ello pertenecientes. o por otros malos exemplos se escandalizan los legos y pierden la deuocion y aun dexan muchos de entrar en la religion y quedan conuersando en el siglo entre los lazos del enemigo. por donde se puede dezir por los tales escandalizadores. Guay de aquel ombre por quien el escandalo viene.

Capitulo. xviii. de como ninguno deve importunar a su perlado: por que le de licencia para lo que dessea.

Ninguno deve importunar a su perlado por licencia para hablar o para otra cosa alguna que a si mesmo engaña el que trabaja porq su padre spñal le mado lo q a el aplaze segun su ppa voluntad y quando por alguna necesidad ouiere licencia para hablar con otro defuera: hable solamente

te das cosas necessarias y licitas. y no das otras. ca la intencion del perlado que da la licencia no se edereca a semejables cosas salvo a aquellas que segun dios y buena conciencia se puede decir: mayorméte los escandalos y defectos delos hermanos de casa que pueden ser exemplo de mal: nūca a padre ni hermano pariente ni amigo se descubran jamas.

Capitulo .xix. das abusiones del claustro.

Este digo que las abusiones del claustro por do se destruye la religion son doze conuenie a saber. El perlado negligente: El discipulo desobediente el mancebo ocioso: el viejo obstinado en mal. el monje curial. el monje que busca pleytos el abito precioso: el manjar escogido. rumor en el claustro. contienda en el capitulo. dissolucion en el choro. y poca reuerencia acerca del altar. y sant bernardo dice que dos cosas son las que confonden y destruyen la religion: conuenie a saber. el viejo vicioso y loco. y el mancebo temerario y sin reuerencia. y dice mas. que tres virtudes son las que conuenien a los monjes conuenie a saber que sean vergoncosos: callados y obedientes. ca no es duda q el q a questeas tuuiere. / y con estudio las guardare que pueda subir ala cumbre de todas las virtudes.

Capitu. xx. de como se deue reprehender el aspecto vano.

Esto se deuen comprimir los ojos assi como robadores. ca escrito es. Per fenestras oculorum meorum intrauit in animam meam. por las ventanas delos mis ojos: entro la muerte ala mi anima. Quié mas santo que dauid y mas sabio q salomon. ambos por la vista cayeron en adulterio. y dauid in homicidio. q

aprouechan al castillo grãde cana y fuerte muro: si alos enemigos abren la puerta. oraua dauid diciendo. Auerte ocnlos meos ne videant vanitatem. aparta señor los mis ojos que no vean vanidad. q son todas las cosas desse mudo sino vanidad de vanidades como dize el sabio: y todo vanidad. pues que conuenie mirar: lo q no conuenie desear. Quien aparta sus ojos destas vanidades: contemplara con el espiritu las cosas celestiales. ca la vista del ojo roba el coraçon: mal puede guardar el coraçon quien la vista derrama: ni recoger su vista quien fuera dela cela quiere andar. que es andar vagando fuera dela cela: sino derramar el coraçon por dineros logares. con leña piensa matar el fuego el que al ojo piensa faltar. como dize el sabio. Non saturator oculus visu nec auris auditu. ecclesia. j. no se farta el ojo de ver ni la oreja de oyr. de onde nos vienen tentaciones y discõsolaciones y turbaciones. saluo de nros desordenados desseos como dize el apostol. Unusquisq̃ soterptat accupiscetia sua. iaco. j. cada vno es tẽtado d su mesma concupiscetia. pues neguemos ni estros defectos recogido nro coraçon: y de tro d nos fallaremos la cõsolaciõ y discãso q fuera no podemos fallar. ca jhu xpo no se falla das cosas exteriores. mas en los coraçones qetoz y sin mudanas affecciones.

Capitu. xxi. de como se deue fuyr la familiaridad delas mugeres.

Ds religiosos deuẽ mucho fuyr la cõuersaciõ delos hombres: mas sobre todo la das mugeres: porq̃ como dize sãt jeroni. Non potest q̃s totamẽte cõtẽplari deũ q frequetia vniũ mlierũ. no puede biẽ cõtẽplar a dios / el q mucho tracta cosas mugeres: y por esso por buenas y factas que sean deuen se amar con caridad: y fuyr su familiaridad: que muy pocas vezes se hallan los remedios dela salud onde son los peligros de la muerte.

opor que como dize sant Juan chrisostomo. *Facies mulieris sagitta est venenosa*. El rostro dela mujer sacra es ponçosa por esso dezia job. *pepegi sedus cū oculis meis vt ne cogitarem quidem de virgine. xxiij.* yo puse ley a los mis ojos: pejoz no pensar en la virgen. e dize sant Augustin que con las mugeres no se debe hablar muy suauemente mas como aspero: rezo e bienemente. *E annū fcan fantas* no las esquinar menos: porque tanto quanto mas fantas tanto el dulzor dela blanda palabra enflama el coraçon: e dize mas: cree me q̄ yo lo se por esperiencia: y te hablo en jhesu christo que no miento: q̄yo falle auer caydo en esta pestilēcia solo los ceorros del libano de cuya cayda no presu mia mas: que de jberonimo e ambrosio. Por esso dize sant ysidoro. *Si vis a fornicatione esse tutus esto a muliere corpore e visione discretus. soliloquij li. ij.* Si quieres ser seguro dela fornicacion apartate dela mujer cōel cuerpo e con la vista. On de dize sant jberonimo. *Adundus e mulieres non melius quā fugiendo vincunt.* El mundo e las mugeres no se pueden mejor vencer q̄ fuyendolos. E dize mas no confies en la castidad que has guardado: que ni eres mas fuerte q̄ santo ni mas sancto que dauid: ni mas sabio que salomō. Pues si dieres muerto es ya mi coraçon. digo que el diablo biue: cuyo resuello le baze arder segund aquello de job que dize. *Halitus eius prunas ardere facit. xij. c.* El su soplo baze arder las brasas porque muchas vezes parece q̄ esta muerto el carbon q̄ndo esta cubierto de pavesa. E como es tocado quema. E quādo el diablo ve dos carbones juntos no cessa de soplar fasta que los baze arder. Por onde dize sant gregorio que el que consagra adios su cuerpo por castidad: en tanto que es en esta carne mortal: no deve creer que sea en si muerto del todo el fuego dela concupiscēcia carnal. Por onde dize Basilio. *Flecte amorem tuum ab a-*

more mulierū ne te ab amore dei excēdant. Quitā tu amor del amor delas mugeres por que no te aparten del amor de dios. E dize mas: no quieras llegar ala carne dela mujer porque por el tacto no se enflame tu coraçon. que así como el feno quando se llega al fuego se quema: así el que toca la carne dela mujer no sufra su daño. On de dize sant jberonimo de dos cosas vituperan e confonden mucho a los religiosos cōuene a saber la familiaridad delas mugeres: y especialdad delos manjares. Por tātō el religioso que tales familiaridades procura ni da de si buen exēplo: ni se escapara de macula. ni se pue de llamar casto el que se delecta. on de la castidad se pierde: mayormente solo cō sola nunca se deuen apartar en quanto pueden: ni aguardar para la visitacion tēpo de soledad. por que por buenos e buenos que sean / e sus bablas e deskos santos e segund dios acaece muchas vezes que el amor que comienza segund el espíritu se acaba segund la carne. por que el diablo engañoso e sutil alconde los lazos dela tentacion carnal en el comienzo dela tal familiaridad. con temor que si en tonces los estīmulos de aq̄l peccō fuēssē sentidos: se apartarian del amor que se ban el vno al al otro. E por esso cessa de temtar fasta que por luenga familiaridad: e e loca seguridad son firmados en tal manera que abun que sienten ya el peligro dela tēncion no se puedan salir e librar del lazo en que estan por no entrīstecer el vno al al otro. e toniēdo se por desleal el que del otro se apartarse. E así preso y encadenado consienta ala voluntad del otro en el pecado. por lo q̄ dize sant bern. q̄ morar cōla mujer e no e elazado ala cōcupiscēcia carnal: lo tiene por mayor cosa que resuscitar los muertos: porōde nos amonesta el sabio diziēdo. *In medio mulierum noli comorari. de vestimentis eius procedit tinea: e muliere iniquitas viri. ecclesiastes. xliij.* No quieras estari ētre

las mujeres que dela vestidura sale la polla
y dela muger la maldad del varon.

Capitulo .xiiij. de la onestidad

El buen religioso así se debe dar ala onestidad que no menos la guarde estando solo que si estoviese acompañado como dice seneca. Non viuas a liter in solitudine q̄s in foro. no viuas de otra manera en soledad q̄ en la plaza. esto es por dos cosas: lo vno por que aunque de los hombres no seamos vistos siempre somos ante el acatamiento de dios; al qual no sola mente son manifestadas nuestras obras, mas aún los secretos del corazón segun aquello que dice. Homo enim videt ea que apparent. ois autem intuetur cor prima. roma. xviij. Los hombres ven lo que parece: mas dios acata el corazón. E por tanto así debe el religioso estar en lo secreto que si fuese visto de los hombres no bonicse confusión, por que si en presencia de los hombres nos onestariamos; q̄n to mas respecto del acatamiento de dios que. vec. z acata en todo lugar: como dice el apostol. Omnia sunt nuda z apta oculis eius hebreorum. iij. todas las cosas son desnudas z abiertas a los sus ojos. Lo segundo es porque la honestidad continúa da dispone mucho ala virtud. y engendra en el hombre habito de hermosura. z aun no solamente se debe onestar el ombre q̄n to así mismo: mas mucho mas quanto a los otros así en castigado como en hablando o en obrando: ca no conviene al varon perfecto castigar con bozes z clamores ni castigar z repetir muchos yerrores: mas por mēte de se espera correccion, mas con breues palabras dar fin ala reprehēssio: z aun poner luego mezequina con palabras de consolación: así como faze el físico q̄ pone el vnguento después q̄ abre la llaga: z guarda se de fazer cosa de linjidad así como sería cantandole por manera de escarnio / z mostrádo le q̄ le place enle auer de casti

gar o faziendo ademanes con las manos z diciendo retruécanos z cosas semejantes: ni deue entre si andar cantado por casa cá targarlos buenos ni malos / ni responder a nadie por manera de desden aunque simplemente pregunte palabra suya torpe z desonestada de su boca no sea oyda: ni faga cosa q̄ no pertenezca a persona onesta z de pfeccion: mas todo lo q̄ fiziere sea muy honesto z bien ordenado como dice el apostol. Q̄ia autem boneste z scdm ordinē stant i vobis. j. cor. xiiij. todas las cosas sea hechas en vosotros onesta z ordenadamente

Capit. .xiiij. de la ypocrisia.

Esto son aborrecibles a dios los ypocritas por q̄ todas sus obras haze por ser vistos los hombres como se escribe mat. xiiij. q̄re parecer vno z ser otro. Simulan ante los hombres sanctidad z son sus corazones llenos de maldad como dice en los puerbios. Quando sub miserit vocē suā ne credideris ei: quoniam septē negat sūt in corde illius. xxx. c. q̄ndo homillare la boz no le creas: por q̄ siete maldades son en el su corazón. los q̄les se escriue. Simulatores z calidi puocāt irā dei. job. xxxij. Los simuladores y fegados. puocā a dios a ira. onde la gloria q̄ los simuladores vno dice z otro haze simulā scidat z sigue maldad: trae aparencia de omildad z son llenos de soberbia: amonestā castidad y ellos no la amā: poi cā pobreza z finché las bolsas: dā bozes q̄ fuyā las vanidades del mudo: y ellos vā tras ellas: hablá bien z obra mal. en figura los q̄les maldirio el señor ala biguera q̄ tenia fojas z no fruto. onde dice sāt jero. Erubescat p̄dicatoz doctor. vi. plar? q̄nis p̄clara doctrina fulgeat: que p̄pia cōciencia rep̄bēdit. frustra eni lingua p̄dicat pauptatē z docet elimosinas q̄ diuiciis tumet. Māya verguenga el predicadoz doctor / o perlado aunque resplādezca por clara doctrina: al qual rep̄ende su propia conciencia que en vano predica pobreza y enste

ña limosnas la lengua q̄ con riquezas se ensoberuege: potisso dize seneca. Quod sc̄timus loquamur ⁊ quod loquimur sentiamus. bablemos lo que sentimos: ⁊ sinta- mos lo que bablemos. Onde sobre aque- llo de ysayas que dize in tribus annis. 2c. fvi. c dize la glosa de s̄t jeronimo. In cōparatione duorum malorum: leuius est a p̄te peccare quā sanctitatem simulare. encomparació de dos males mas leues es peccar abiertamente q̄ simular santidad. Esto es porque como dize el mesmo s̄t Jeronimo. La santidad simulada: es doblada maldad como dizela glosa sobre aquello del primero de job q̄ dize. Sicut domino placuit. onde dize que iusticia si- mulada no es iusticia: mas doblado pec- cado. E sobre aq̄llo de iheremias que di- ze. Mayor efficta est iniquitas peccati si- lie populi mei peccato sodoimorum. tre- norum. iiii. secha es mayor la maldad del peccado dela bija del mi pueblo: que el pe- cado delos de sodomia. dize la glosa. llozā se las maldades del anima q̄ cae en ypo- crisia: cuya maldad es mayor que el peca- do delos de sodomia. por onde dize la es- cri- tura que seran los tales apartados d̄la vi- sion diuina. segun aquello de Job q̄ dize. Nō enim uenit in conspectu eius omnis ypocrita. xiiij. c. no uerna en el acatamien- to de dios todo ypocrita. no uerna conui- ne asaber para recebir saluacion mas ver- na a oyr la terrible sentencia de su conden- nacion: quando todas nuestras obras bu- enas ⁊ malas cōfessadas ⁊ por confessar: satisfechas ⁊ no satisfechas: perdonadas ⁊ por perdonar todas seran a todos man- fiestas porq̄ la sentēcia d̄l juez se pueda o todos por buena a pbar. o quantos ⁊ quā grādes secretos alli pecerā: ⁊ q̄ntas ypo- cristas alli se manifestarā: no piēso q̄ pueda ser mayor cōfusión q̄ alos ypocritas. que vno q̄ierō ser ⁊ otro pecer. ⁊ acatarō alos hōbres mortales ⁊ no al eterno juez antel qual parecerā tales quales quisieron ser ⁊ no quales quisieron parecer.

Ca. pitulo. xiiij. de la yronia.



O que tratando dela bñā- dad digimos como el verda- dero omilde no se deue de loar: mas antes p̄nunciar se por vil: agora cōniene dezir como esto de- ue ser guardando la verdad: por que to- da mentira en qualquier manera q̄ se di- ga siempre es peccado. ansí q̄ ni por omil- dad deuenos mentir como dize s̄t au- gustin en el libro delas palabras del apo- stol. Cum humilitatis causa mentiris. si- nō eras peccator: antequā mentiris mēci- endo efficiēris p̄rij. q. ij. quādo por causa de humildad mientes: si ante que mentie- ses no eras peccador: mintiendo lo eras. E sobre s̄t juan dize. Non ita canescat arrogancia vt veritas relinquatur. no se fuya ansí la jactancia q̄ se depe la verdad. ⁊ s̄t gregorio ansí mesmo dize. Incauti sunt humiles qui mendatio se illaqueant. no s̄o sabios los omildes q̄ cōla mētra se enlazan. ⁊ por tanto conuiene notar q̄yna cosa es mentir ⁊ otro es ecobrir o dissimu- lar la vddad callādo. onde q̄ndo algūo di- ze de si cosas viles ⁊ de menos p̄cio: guar- dādo la verdad cōniene asā b: callādo las cosas q̄ p̄tencec a p̄feciō ⁊ son dinas d̄la bāga. E descubre los defectos q̄ conoze- auer en si mesmo: omillar se en tal manera no es yronia ni pccō mas antes es v̄tudo. mas q̄ndo alguno dize de si algunos defe- tos o cosas viles q̄ en si no conoce o niega auer en si mesmo algūa cosa de v̄tudo q̄ co- noce tener la esto tales yronia: lo q̄l es si ē p̄re peccado aun q̄ sea dicho a fin de se ho- millar ⁊ fuyr la jactancia: porq̄ nunca de- uemos bazer mal porque venga bien.

Cap. rrv. de como no hay ge- nero de mentira que no sea peccado.



O da mētra en q̄lger mane- ra q̄ sea dicha asabiendos a- gorā sea burlādo agora por dar buen consejo. agora por aprouecpar a otro o por tuitar algūo mal. siempre es peccado en qual quier manera que se diga. Como dize s̄t

augustin en el enchiridion: y en el libro contra la mentira do dize. Quisquis autem esse aliquod genus mendacii quod peccatum non sit putauerit: decipiet semetipsum turpiter. qualquiera que pensare que ay alguno genero de mentira que no sea pecado: assi mismo engañara a tope mismo. e por esse en todas maneras se deve suyr la mentira como dize sãt ysidoro. omne gen^o mendacii su mopeere fugere: nec casu nec studio loquaris falsu nec ut preses metiri studeas: nec qualibet fallacia vitam alicuius defendas. **C**ave mendacium in omnibus. Todo genero de mentira suye por todas maneras que ni a caso ni a sabiendas hables falsedad: ni pienes de mentir por aprouechar: ni con alguna fallacia defendas la vida de otro: mas en todas las cosas suye la mentira. Ansi lo dize sãt augustin. Si quis ad te confugerit quidem mendacio tuo possit a morte liberari non es mentiturus: os enim quod mentitur occidit animam suam. Cum ergo mentiendo vita eterna amittitur: nuqua pro cuiuscuq; vita temporalis mendandum est. Si alguno viniere suyendo a ti que por tu mentira se pueda librar de la muerte: no debes mentir que la boca que miente: mata su anima: pues como mintiendo se pierda la vida eterna: nunca por la vida temporal o ninguno se deve mentir. E aquesto especial conuiene mucho a los varones perfectos como dize en el libro contra la mentira. E tam bien sobre el psalmo: do dize assi. Ne quis arbitretur perfectum et spiritualem hominem pro ista temporalis vita morte cuius sua vel alterius non occidit anima: debere mentiri. Ninguno piense que el hombre perfecto y espiritual deua mentir por esta vida temporal por cuya muerte: ni su aia ni la de otro muere por onde dize el ecclesiastico. Noli velle mentiri omne mendacium. c. vij. No geras querer el mentir toda mentira.

La. xxvij. de como ay ocho generos de mentira.

Echo generos de mentira porne sãt augustin. en los quales es el peccado mas graue o menos graue. El primero es quando es contra alguno articulo de la fe. El segundo es quando daña a vno e no aprouecha a otro. El tercero es quando daña a vno e aprouecha a otro. El quarto es quando solamente se dize por gana de mentir. El quinto es quando por gana de aplazer a otros conuiene a saber a los oyentes. El sexto es quando a ninguno no empee e aprouecha a alguno para le conseruar el dinero o la hacienda. El septimo es quando a ninguno empee e aprouecha a alguno para le librar de la muerte. El octauo es quando a ninguno empee e aprouecha a alguno para le conseruar la limpieza corporal: conuiene a saber: el peccado contra natura. Onde dize los ocho generos de mentira tanto qualquiera es mas graue quanto es mas cercano al primero. E aquestos generos se diuiden en tres maneras conuiene a saber en mendacio pernicioso: o jocofo e officioso. el pernicioso es el que daña e no aprouecha. ansi como son los tres primeros: en los quales es si empre peccado mortal. el jocofo es ansi como quando se dize por aplazer a otros en la manera de hablar o porque le aplaze el mentir. e aun este que es el quarto se puede dezir ocioso en quanto ni se dize a fin de dañar ni de aprouechar. El officioso es quando se haze por aprouechar a alguno sin daño de otro. ansi como es en los tres generos postrimeros. E por tanto bien en considerada la orden de aquestos quatro generos: parece como el bien vtile que es el que aprouecha: se prefriere al delectable que es el que es solamente por aplazer. E la vida corporal se prefriere al bien vtile que es en conseruacion de los bienes eternos. E la honestidad que consiste en la

mundicia corporal apartado al hombre de ilícita pollución se prefere ala vida corporal e por tanto los generos de mentira en q la culpa es menor es en el mediocion jocosio e officioso en quien la culpa es venial e tanto mas quanto mas se apta del pimer genero. E mpo algunos dize q los varones perfectos q han renuciado ya el mundo en ql qer manera q mientan siempre pecan mortalmente avnq sea por aplazer o por dar consejo q son los dos generos en q la culpa es mas lleue: mas otros dize qndo es mediocion iocoso no peca mortalmente por qnto no se haze cō intencio d egañar saluo por aplazer. No sea qndo es por dar buē buē cōsejo porq se dize a fin d egañar al oyete como quiera q se haga con buena intencion. E mpo ansi el santo tomas como otros algunos no quiere a questo cōceder cōuene saber: q el mediocion jocosio e officioso q es a todos venial: sea alos perfectos mortal no fuesse por razon de algun escandalo.

Ca. pitu. xxvij. dē la ociosidad.

Acho se deue fuyr la ociosidad por que escansa de muchos males como dize el ecclesiastico, multa eni malicia docuit ociositas. xxxij. c. mucha malicia enseno la ociosidad. Esto es porque el coracon del ombre es inquieto q jamas cessa de pensar. E si en algo no le ocupan derramasse por diuersos deseos como dize en los puerbios. que todo ocioso es en deseos: ca es el coracon semejable ala rueda del molino q jamas cessa de andar: e qual ciuera le echan tal la muela. bien ansi quando el hombre no se ocupa en alguna cosa. luego ya el enemigo q anda cargado con su ciuera acuestas: e lancala en el coracon q halla desocupado. como dize sant gregorio. Antiqui hostis mor vt ocio fam mente inuenit ad ea sub quibusdā occasionibus loquuntur venit. luego como el enemigo antiguo fallo ociosa la mente

viene a ella para la hablar por vnas maneras de ocasiones: e ansi pone alli malos pensamientos que despues crecen a deletacion. e dela deletacion al consentimiento. e del consentimiento ala obra e d la obra ala costumbre. e dela costumbre al menosprecio e presuncion dela diuina misericordia. e asies la ociosidad principio d todo mal como dize sāt gre. q la ociosidad es abertura da errar todas las tētaciones e malos pensamientos en el coracon porq ansi como el agua entra poco a poco afondamente por la fendidura dela nao. E crece fasta q la fume. ansi entrā por la ociosidad los malos pensamientos fasta que fumen e asogan al hombre en los peccados por onde dize el ecclesiastico. Qui spernit modica paulatim decidit. xij. E que lo poco menosprecia poco a poco caera. Onde dize sant iuan buenauentura que esta es la causa porque en los monesterios del tiempo de agora no son tales los religiosos como erā en los monesterios antiguos d egipto. dō morauā en vno sola obediencia de vn abad: quatro e cinco mil mōjes. e biuā en mayor sosiego paz e cōcordia: que agora biuen diez e mantenā se del trabajo de sus manos. e no buscanā grādes rētas ni hercoades. ca no desfean cosas demasiadas: ni andauā vā gueandoni lisonjando por auer lo ajeno mas por su ppio trabajo mātēniā a si e a muchos pobres assi se ocupan en el trabajo d sus mōs q no teniā lugar d iadar a saber nueuas: ni darse adiueros d fteos: ni segua cada vno su propia voluntad / saluo la de su mayor. e por esto no eran enbargados dela deuocion por la demasia del trabajo mas antes eran enflamados en mayor feruor ansi que acabado el trabajo dela obra espendian todo el otro tiempo en lecion e oracion e de aquesta manera desfraygan los vicios de sus coracones. E plantan las virtudes: y el enemigo non fallaua aparejo para poder los temar: como dize sant Iheronimo que non enga

ña facilmente el diablo al hombre que va
ca en algñ buen exercicio. por dōe nos acō
seja diziendo. *Semp boni alioq facito vt*
se diabolus occupatū inueniat. siēpre haz
alguna cosa buena porq̃ el diablo te balle
ocupado. anſi mesmo sāt augustin dize.
Adinus forte diabolus hominē deceptis
ſi ſi cum minime ocioſum reperiret. por
ventura el diablo engañaria menoſ al hō
bre: ſino le ballaſe ocioſo. por onde repre
hende el ſeñor a los ocioſos. *At qd ſtatq*
hic tota die ocioſi. math. ij. porque eſtays
aguitodo el día ocioſos. conuene aſaber
ni a puechando avoſotros: ni ſocorriendo
avueſtros p̃ſimos ni ſirviendo a dios: ni
reſiſtiendo al diablo: ni haſiendo peniten
cia de vueſtros pecados: ni voſ proueyēdo
enlo por venir: anſi eſtays vacos de to
da buena obra. onde dize el ezechiēl. *Dec*
ſuit iniquitas ſodomę ſororis tue: ſupbia
z ſaturitas panis z abundantia: z ocium
ipſius z ſiliariū eius z manu egeño z pau
peri non porrigebant z eleuate ſunt z fece
runt abominaciones coram me. xviij. capl.
Eſta fue la maldad de ſodoma tu herma
na: ſobernia z hartura de pan z abundā
cia z ocioſidad della z de ſus hijas: z no
eſtendian la mano al pobre z al mengua
do: y eleuaron ſe z ſizieron abominacio
es ante mi. Las dos hermanas fueron
ſodoma z ſamaría. ſamaría eſta herma
na mayor z ſignifica los clērigos ſeglares
z ſodoma eſta hermana menor: z ſignifica
los religioſos z claoſtrales. pues dize an
ſi. eſta fue la maldad de ſodoma tu herma
na: conuene aſaber: de tu religion: ſober
nia contra la obediencia. ocioſidad ſilla z
de ſus ſijas: contra la continencia: hartu
ra de pan: contra la abſtinenia abundan
cia de bienes temporales contra la pobre
za voluntaria. y no eſtendian la mano al
menguaado que eſta contra la hoſpitalidad
y eleuaron ſe contra la omildad: z ſizieron
abominaciones ante mi: cōtra la buena cō
ciencia cometiendo muchos vicios z pe
cados contra la limpieza.

Capitu. xxviij. de como ſe cau

ſa la ocioſidad por defecto de caridad z
diſcrecion.



La ocioſidad procede por de
fecto de caridad z diſcrecion
porque como dize ſant gre
gorio ſobre ſant Juan. La
caridad no eſta ocioſa: que aunque el que
tiene caridad caya alguna vez en ocioſi
dad luego eſta incitado dela caridad: que
no le dera eſtar ocioſo. Qual hombre
prudente ama la ocioſidad ſaluo los que
carecen de diſcrecion. como dize en los p
uerbios. *Qui ſectatur ocium ſtultifiuus*
eſt duodecimo capi. muy loco eſ el que ſi
gue la ocioſidad. ca eſta loco non haſiendo
bien quando puede: z mas loco haſiendo
mal: z muy mas loco en el mal perſeueran
do. Onde el primer grado de locura eſ
comparado al que no cura de buſcar lo q̃
le eſta neceſſario para la ſuſtentacion de ſu
vida. anſi como el perezoso que por no tra
bajar paſſa mucha miſeria z ſe muere de
hambre ſegund aquello que dize. *omnis*
piger ſemper eſt in egeſtate. prouerb. xxi.
Todo perezoso eſta en mengua. Eadelan
te dize. *xxviij. c.* *Qui ſectatur ocium reple*
bitur egeſtate. el que la ocioſidad ſigue le
no ſera de mengua conuene aſaber men
gua de los bienes temporales y eſpiritu
ales. El ſegundo grado eſta comparado al
que no cura de ſe guardar de ſus enemi
gos que andan por le matar. ca el ocioſo
no ſe quiere guardar de los ſpiritus mali
nos que le andan aſecando z por la ocio
ſidad halla la puerta abierta para matar
al alma. El tercero grado de locura eſ
comparado al q̃ cria z da fauor a ſus en
emigos para que le maten: ca el ocioſo en
ſi meſmo cria los mouimientos carnales
que ſon enenigos del alma. z por eſſo
en todo tiempo ſe deue fuyr la ocioſidad:
z mayormente en los dias feſtiales que
ſon al ſeñor ſanctificados en los quales o
uemos alimpiar mas nueſtras concien
cias z renouar nueſtras animas acrecen
tando en la haſienda eſpiritual tanto q̃n

to en aquel tiempo cessamos sólo temporal.
Capitulo rrix. de como escarnecer
 los enemigos de nuestras fiestas
 en do las passamos en ociosidad.



Inos aplace onrrar las fiestas de los santos: mucho mas nos deue a plazer de seguir sus vidas que aquel honrra al tanto: que sigue sus obras. z si dessea- mos ser amigos dellos mucho mejores ser sus amigos z compañeros: mas como dize sāt augu. Qui eni scōs martires vel i quātū potuerit noluerit imitari ad corum beatitudinem non poterit peruenire. El qui a los santos martires en quāto pudie- re no quisiere seguir no podra yr ala bien auenturança dellos. Ansi lo dize el apō- pol. Si fuerimus socij passionum erimus z consolationē. Si fuercmos cōpañeros en las passiones seremos en las consolaci- ones. pues si consideramos las vidas que bñsiron quanta hambre sed y cansacio: frio desnudez: trabajos z fatigas vigiliās z ayūos disciplinas z pñcaciones de nue- stos z graues tentaciones sufrieron. resi- stiendo continuamente al diablo y al mū- do z ala carne. pñstos de dia z de noche en oraciones z sanctas meditaciones. ansi que todo el tiempo se les bazia bene pa- ra alabar a dios. quasi e n nada sera com- parado todo nuestro trabajo. pues q̄ nos aproueche cessar dela obra corporal para vacar la ociosidad. q̄ de tales fiestas escar- negen nros enemigos. Segund aquello de jheremias que dize. Vidcrunt eam ho- stes z deriserunt sabata eius. trenozum p̄i- mo. vieron la los sus enemigos z escarne- cieron delas sus fiestas. ca son pñmieramē- te nuestras fiestas de escarnecer. quando el tiemsto que a dios deuemos vacar: cō- uertimos en vicios z pecados. Son lo se- gundo de escarnecer: quando los enemi- gos nos ven vacar delas buenas obras ala ociosidad. Lo tercero son de escarne-

cer quando ya por la ociosidad somos p- uocados a malos deslos escarnecidos s̄ los enemigos segund aquello que dize. Cum inmundus spiritus exierit ab homi- ne ambulat per loca arida quereñs requie- z non inuenit. tant dicit reuertar in domū meam vnde exiit: z veniens venit eū ya- cantem scopis mundatam z ornata. tūc vadit z assumit alios septem spiritus ne- quiores se z intrantes habitant ibi: z fuit nouissima hominis illius peiora prioribus mathei. xij. quando el spiritu sūzio sale el hombre conuene a saber por la corricion anda por los lugares secos que son los co- razones delos infieles buscando bolgan- ça z no la halla por quanto se los possee pacifica mēte. z por tanto dize tornare en la mi casa donde salt: z como viene halla la vacante conuene a saber vazia de bue- nas obras: limpia con la escoba dela con- fession z ornada con el habito dela profes- sion y entra en ella por la puerta dela ocio- sidad: z mora alli por malos pensamien- tos trayendo consigo otros siete espñtus peores que si. y entonce las postrimerias de aquel hombre son peores que las co- sas primeras.

Capit. rrx. de como nos deue
 mos crucificar al mundo si queremos se-
 guir a jhesu christo.



El verdadero religioso deue ser crucificado con el cuerpo z con el coraçon que el q̄ sola mente es con el cuerpo z no con el coraçon: mas se puede dezir blasfē- ma z ypocrita que religioso como dize sāt jheronimo: Crucifixus est z blasfemat christum qui habitum religionis portat z opera secularium facit. Crucificado es z blasfēma a jhesu christo el que trae el ha- bito dela religion. z baze obras de seglar aquel tal liena la cruz: z no la saluacion: la muerte z no la vida la passion z la conde- nacion. Esta cabe jhu christo con el cuer-

por: e leſos con el coraçon. muere cabe jbe
ſu chuiſto z non va con el a parayſo: mas
deciente con el mal ladron de la cruz ala
muerte eternal: z con el otro diſcipulo tra
ydo: ala pena pōurable. el q̄ lleva la cruz
acueſtas z no ſe crucifica en ella: nō lleva
ſu cruz como iheſu chriſto: mas la ajena
como el curenco. pues el que toma el babi
to dela religion que es ſeñal dela mortifi
cacion. z nō ſe crucifica con el al mundo:
ni lleva ſu cruz: ni ſigue a jheſu chriſto.
Pues que aproueche a dēxar el habito
del ſiglo: z nō las aficiones del coraçon q̄
el habito nō baze al monje ſino la vida vir
tuofa. pues conuiene que entremos por
la carrera angoſta ſi a jheſu chriſto quere
mos ſeguir. Anſi nōs lo amoneſta el dizi
endo. Intrate per anguſtā portam quia
lata e ſpacioſa eſt via que ducit ad perdi
cionem. z multi ſunt qui inſerant per eam.
Quā anguſta porta z arta via eſt que du
cit ad vitam: z pauci ſunt qui inueniunt eā
mathei ſeptimo. Entrad por la puerta an
goſta: que ancha y ſpacioſa eſt la carrera
que lleva ala perdicion z muchos entran
por ella. z muy angoſta eſt la puerta y eſ
trecha la carrera que lleva ala vida. z po
cos la ballan. Muy eſtrecha ſe nos baze
la carrera de parayſo quando para entrar
por ella bauemos de menospreciar las co
ſas que mucho amamos: que menospre
ciado al mundo: dulce eſt ſervir adios. cu
ya carga eſt ligera z ſu yugo muy ſuauē.
Poronde dize el propheta. Guſtate z
videte quoniam ſuauis eſt dñs. guſtad z
ved: que ſuauē eſt el ſeñor: como ſi diſieſe
quitar de vueſtros coraçoēs eſtos deſe
os carnales z mundanas aficiones que
ſon de falſo dulzor: z guſtad al ſeñor z ve
reys como eſt ſuauē ſobre todas las coſas
del mundo. que anſi como nō podemos
ſentir el ſabor de vn manjar teniēdo otro
en el paladar: anſi nō podemos ſentir el
dulzor delas coſas eſpirituales: teniēdo
amor alas temporales: ſaſta que enterā
mente neguemos nueſtras voluntades. z
ſi nōs parece graue aquello q̄ dize. niega

ati meſmo: muy mas graue ſer a quello q̄
el ſeñor dira. Yo malditoſ de mi padre
en el fuego perdurable. pues conuiene q̄
en eſte mundo nos neguemos por que con
jheſu chriſto reynemos: que como dize
ſant Jheronimo. impoſſible eſt que nin
guno goze deſte mundo z del otro. aqui
batañdo el vientre z aculla la mente. E
anſi paſſe de deleytes en deleytes. por
onde dize ſant gregorio. Sic illic dulcia
empletimus neceſſe eſt vt hic amara
tolleremus. Si aculla queremos dul
ces coſas: neceſſario eſt que aqui gu
ſtemos las amargas. Anſi eſcriue ſant
Jheronimo como el de ſi meſmo dize. libe
ter hic tormenta patior: vt in futuro mihi
gloria referuetur. De voluntad padeſco
aqui tormentos por que aculla me ſea re
ſeruada la gloria. ca ſabia bien q̄ por mu
chas tribulaciones nos conuiene entrar
en el reyno delos cielos como dize el apo
ſtol. actuum. iiii. Pues delicado eſt el
cauallero que ſe quiere andar por las flore
ſtas z ſin batallar quiere corona de victo
ria: vee a ſu ſeñor corona de eſpinas: y el
quiere corona de roſas: nō quiere jheſu cri
ſto caualleros delicados: mas varones
eſforzados que nō teman de entrar con el
en la batalla. q̄ grand mengua eſt del ſier
nō q̄ vee al ſeñor en medio ola lid todo en
ſangrentado z buelue las eſpaldas. z del
ſpues quiere ſer coronado con los vitorio
ſos. pues dize el apoſtol. Non coronabi
tur niſi q̄ legitime certauerit. timothei ſe
gundo. Nō ſerā coronado ſaluo el que ſi
elmente batallare.

Capitulo. xxxi. de como nos
cōuiene renūciar todo lo que poſſecemos
para ſer diſcipulos de jheſu chriſto.



Si queremos pues ſer verda
deros ſieruos de jheſu chri
ſto z ſalir de egipto. ala tier
ra de promiſſion: que eſt de
las tinieblas deſte mundo ala verdadera

luz del otro: e colocar en los cielos nue-
stro theſoro diſciendo con el profeta. por-
tio ſit mea in terra uiuentiu. La mi porcio
ſea en la tierra de los uiuientes. conuiene q̃
entramente renunciemos todas las co-
ſas que dela tierra poſſeemos ſegund aq̃
llo q̃ dize el ſeñor. Qui nō renunciauerit
omnibus que poſſidet non poteſt meus
eſſe diſcipulus. Luce decimo quarto. El
que no renunciare todo lo que poſſee: no
puede ſer mi diſcipulo. pues como pien-
ſa que es diſcipulo e ſieruo de ſeſu chri-
ſto el que deſſea poſſeſſiones en la tierra
mas auariento es que el auaricia a quien
ſeſu chriſto no baſta. Dize ſant Juan
Nolite diligere mundū nec ea que in mū-
do ſunt. prima Iohannis ſecundo. No
querays amar al mundo ni las coſas que
ſon en el mundo. anſi meſmo el profeta
inſcrepa a los amadores deſte mundo di-
ziendo. Filij hominū uſq; quo grauī cor
de ut quid diligitis vanitatem e queritis
mendacium. Hijos de los hombres ba-
ſta quando ſoyſ grandes de coraçon por q̃
amays la vanidad e buſcays la mentira.
Las todas las coſas deſte mundo ſon fal-
ſas e mentiroſas e no ſon tales quales pa-
recen mas antes ſon engañoſas e empe-
cibles a los que las aman por que tanto
quanto con mayor amor las poſſeemos:
tanto mas de los celeſtiales perdemos. e
poreſſo llamo el ſeñor a los pobres de eſpí-
ritu: bienauenturados diſciendo. Beati
pauperes ſpiritu quonia in ipſorum eſt re-
gnū celorum. mathei. v. Bienauentu-
rados ſon los pobres de eſpíritu q̃ deſſos
es el reyno dlos cielos. Eſto es porq̃ me
noſpreciando eſte mundo temporal gana
el reyno celeſtial. E anſi por el contrario
impropero a los ricos diſciendo. Ne uo-
bis diuitibus quia hic habetis conſolatio-
nem ueſtram. Luce ſexto. Guay de vos
otros ricos que aqui teneys vueſtra con-
ſolacion. E todo aqueſto ſe confirma por
aqueſto que dize. que era vn hombre rico
el qual ſe veſtia de purpura e olanda e co-

mia de continuo eſplendídamente. E auia
otro pobre mendigante que dezian laza-
ro el qual yazia alas puertas de aquel ri-
co todo llagado. deſſeando ſe bartaſ oſas
mitajas que cayan dela meſa del rico / e
ninguno le daua limoſina. e como muric
ſe aquel pobre fue lleuado por los angeles
al ſeno de abraham. e deſpues murio el ri-
co e fue lleuado al inferno. e como eſtoui
eſſe alli en los tormentos algo los ojos / e
vido eſtar lepos a abraham e a lazaro con-
el e dio bozes diſciendo. Padre abraham
habe merced de mi / e embia me a lazaro
para que con ſu dedo me eche vna gota
de agua en mi lengua para refrigero de a
queſta flama en que ſo atormentado. Al
qual reſpōdio abraham diſciendo. hijo a-
cuerte que recebiſte bienes en tu vida: e
e lazaro por conſiguiente males. Luce
xvj. Hiſi parece pues que por los bienes
de aca: perdo los de aculla. e por eſſo el
ſeñor queriendo nos dar exemplo de po-
breza no quiſo tener coſa alguna tempo-
ral: tanto que de ſi meſmo diſe. Culpes
ſoneas habent e volucres celi nidos. Fili-
us autem hominis non habet ubi reclinet
caput ſuum mathei octauo. Las rapoſas
tienen cueuas e las auces del cielo nidos
Y el hijo dela virgen non tiene onde recl-
ne ſu cabeza. E anſi eſcrine ſant Juá que
quando las compañas le quieſſer hazer
rey e fuyo e aſcondiole. vj. c. pues no bayá
mos vergüenza de ſer aqui con el pobres
por que en el cielo ſeamos con el ricos. que
las riquezas deſte mundo armas ſon del
enemigo e por eſſo viédo el ſeñor que los
ſuyos anian de eſtar en eſto mundo en cō-
tinua batalla contra el enemigo: mando
que deſnudos le ſeguielſemos: por que
en la lucha no touieſſe nueſtro aduerſario
de donde aſir. e porque ſeguros podieſſe-
mos peregrinar por el camino deſta pre-
ſente vida. La el deſnudo no fuele temer
los ladrones: anſi como el que va bien ve-
ſtido e con grand theſoro que lleva conſi-
go las aſchancas dela muerte.

**Capitulo. xxiij. de tres mane-
ras de renunciación que son necesarias
a todo religioso.**

De las cosas suso dichas pa-
rece como a todo religioso
son necesarias tres renunci-
aciones. La primera es .que
menosprecie 2 desampare corporalmente
todas las riquezas 2 facultades terrena-
les. La segunda que mude las costum-
bres 2 desfraygue los vicios dela carne 2
afficiones primeras del coraçon. La ter-
cera que así aparte su memoria destas
cosas visibiles: que todo su desseo 2 con-
templacion: sea en las cosas celestiales.
Estas tres cosas mando dios a abraam /
quando le dixo. Egredere de terra tua 2 de
cognatione tua: 2 de domo patris tui: 2 ve-
ni in terram q̄ monstrauero tibi. Genes.
xij. Sal de tu tierra: 2 de tu parentela: 2
de la casa de tu padre. 2 ven en la tierra q̄
yo te mostrare. Primeramente dixo que sa-
liesse de su tierra. conuene asaber delas
facultades deste mundo que son terrena-
les. lo segundo que saliesse de su parente-
la. conuene asaber delas costumbres pri-
meras 2 vicios carnales que naturalmen-
te nos son conjuntos así como por pa-
rentela. Lo tercero le dixo que salies-
se dela casa de su padre. conuene asaber
dela memoria deste mundo que se dize ca-
sa del diablo que es padre delos pecca-
dores: segun aquello delos psalmos que
dize. Obluiscere populum tuum 2 do-
mum patris tui. Divide el tu pueblo: 2
la casa de tu padre. dize allí pueblo por
los vicios 2 peccados. La casa de tu pa-
dre dize por esto mundo. Pues aque-
llos son dichos hijos del diablo: que tie-
nen todos sus desseos 2 afficiones en el
mundo: que de aquel es llamado hijo ca-
da vno cuyas obras haze. Onde como
vna vez se nombrassen los judios hijos
de abraam. Respondiolo iesu cristo. Si
fuesseis hijos de abraam / haríades las
obras de abraam. Johan. octauo. Mas

soys hijos del diablo. conuene asaber
non por criacion / mas por imitacion. E
de tal padre mucho buenos suyr que no
ama a sus hijos / mas aborrecellos: ama
el diablo a los suyos para los dañar 2 per-
der. así como el que engorda el puerco
para le matar 2 comer. Pues aquel ola-
nido su pueblo que quita los primeros vi-
cios: 2 aquel sale dela casa de su padre que
rae de su memoria todas las cosas mun-
danas: poniendo su coraçon en las cosas
perdurables. y endereçando sus ojos on-
de auemos de permanecer. así que pue-
da con el apostol dezir. Nuestra conuersa-
tio est in celis. Nuestra conuersación es
en los cielos. Pues si queremos alcan-
zar la perfection. conuene que así co-
mo desamparamos corporalmente la tie-
rra: los parientes: las riquezas. 2 los de-
leytes mundanos: así los desamparemos
de coraçon. no desseado tomar a ellos an-
si como fazian los judios quando salieró
de egipto donde estauan captiuos / que des-
sean tomar a el. E como fizo la muger
de loth quando salia de sódoma que to-
no la cabeza atras con desseo dela cibdad
2 fue conuertida en estatua de sal. la qual si-
gura parece cumplirse en nuestros tiem-
pos. quando el que desampara el mundo
se torna a el por los desseos carnales pues
bien parece que todo aquel que renuncia
2 desampara las cosas mundanas: 2 tor-
na a ellas por el desseo del coraçon es se-
mejable a los judios que dessean tomar
a egipto onde estauan captiuos de que te-
mo que sean oy tantos / quantos leemos
que fueron los de aquel tiempo. que co-
mo saliessem seis cientos mil hombres: sin
las mugres 2 niños: no entraró en la tie-
rra de promission. saluo josue 2 calef. de on-
de nos es necesario de tomar delos po-
cos exéplo delas virtudes. que muchos so-
los llamados 2 pocos los escogidos pues
poco nos a puechara la primera renúciaci-
on corporal: si la segunda no ciplimos 2 vo-
luntad para q̄ podamos venir ala tercera

Aquestas tres cosas hauian renunciado los apostolos quando san pedro dixo al señor. *Eccē nos relinquimus omnia* e se-
cūti sumus te: quid ergo erit nobis? pues
nosotros bauemos desamparado todas
las cosas por te seguir que gualardon nos
daras. ved que cosas hauia desampara-
do san pedro saluo estas tres suso dichas
para que pudiesse dezir que hauia desam-
parado todas las cosas. ca no leemos q̄
desamparasse cosa preciosa: ni de mucho
valor: saluo vna nauzalla e vnas redes
viejas: con que pobremente se mantenía
por onde alcanço tanta honrra e gloria.
mucho empero dexo el que de todas las
cosas del mundo su coraçon aparto. pues
así conuiene que enteramente salgamos
dela memoria deste mundo si quremos
yr en aquella tierra de promission onde se
su christo nos llama. tierra que por oro ni
por plata no se puede comprar ni por al-
guno precio estimar. Onde es vida sin
muerte: mocedad sin vejes: luz sin tinie-
blas gozo sin tristeza / paz sin discordia:
voluntad sin turbación: reyno sin mudan-
ça: e alegría sin fin.

**Capitulo. xxxiii. dello que fini-
fica el habito e corona del religioso.**

Etoda esta mortificación e
renunciación delas cosas tē-
porales es señal e figura el
habito del religioso por el q̄l
es discernido e apartado delos seglares:
e por conseqüente la corona que tiene se-
ña encima dla cabeça la qual demuestra
que como el cerebro que es dla cabeça: sea
silla dela sabiduría e jhesu christo sea sabi-
duria de dios padre e cabeça nuestra co-
mo dize el apostol. j. corint. ij. E por la sa-
biduría cuya silla es el cerebro todos los
miembros del hombre son dla cabeça re-
gidos. Así aquella parte dela cabeça on-
de es significado estar la verdadera sabiduría
que es jhesu christo. Este raydo delos
cabellos: conuiene a saber: limpia de toda

superfluidad e impedimento de solicitud
temporal para que en aquella parte no ha-
ya obstaculo entre nos e jhesu christo. E
para que podamos contemplar en las co-
sas altas e celestiales. E por tanto es ray-
da en la parte de arriba. por que quanto
el hombre es mas ocupado en las cosas
terrenales: tanto es mas apartado dela
vision e contemplación de dios. por onde
dixo el apostol. *nemo militans deo: impli-
cat se negocijs secularibus.* ij. tibi mort. ij.
ninguno que se haze cauallero de dios se
implica en los negocios seculares. En cu-
ya significación dixo moysen: que rayessen
los leuitas: los pelos dela su carne q̄ son
los superfluos pensamientos del coraçon
ca por los leuitas que se interpreta asu-
rto se entienden los que son tomados e ap-
tados para el culto diuino. Pues raser
la cabeça es raser los superfluos pensamien-
tos dela memoria e las superfluidades tē-
porales que son significadas por los cabe-
llos e pelos: porq̄ así como los pelos no
son parte del cuerpo: mas vna superflui-
dad que procede del humor del cuerpo: así
los bienes tēporales no son a nosotros
naturales mas ajenos: por onde los reli-
giosos que renuncian el mundo e no quie-
ren posseder cosa alguna temporal. rase por
cima sus cabeças q̄ no dexa en ellas saluo
vn pogto cerco q̄ dexa pa demostrar q̄ en-
tão q̄ somos en esta carne mortal no pode-
mos ser tā cōtinuos dla cōtēplació q̄ no ha-
yamos algũa vez de entender en algo tem-
poral. así pa la recreación ò nra flaq̄za co-
mo por lo q̄ es necesario ala sustentación d
la vida. e aq̄sto es significado dla missa q̄n-
do después q̄ el sacerdote a cōsagrado e to-
cado al corp⁹ xpi q̄ no apta los dedos pul-
gares delos otros q̄ son cabe ellos pa de-
mostrar q̄ después q̄ nos llegaremos a se-
su christo siempre seamos con el juntos /
e nõ tomemos atras: ca el dize que nin-
guno que pusiere la mano al arado: e
tomare atras: sera digno del reyno delos
cielos. Mas por que conyo dicho es non

puede el hombre estar tan continuo en la contemplacion de las cosas divinas: que alguna vez de alli no sea apartado. por tanto quando el sacerdote santigua sobre el sacramento aparta los dedos pulgares de los otros. Luego como acaba de santiguar: los torna a juntar. para demostrar que luego como sea pasada la tal necesidad: nos tornemos con dios a juntar. Lo que significa la vision del propheta eszechiel que dize que vio los animales que ynan e no tornauan. E despues dize que ynan e tornauan. alo quales conforme assi mesmo. Lo que dize el philosofo en sus eticas. Que el hombre ha menester alguna delectacion por los muchos trabajos que le ocurren. mas por que aquesto non se entienda que deua ser mucho. dize assi mesmo que poca delectacion basta al hombre para su recreacion. assi como poca sal basta para mucho manjar.

Capitulo. xxxiii. de las turbaciones e desconsolaciones que los religiosos padecen por non bazer estas tres renunciaciones.

Quando alguno por cōfresimiento de otro: o por alguna necesidad: o por vida folgada toma el habito de la religion e non con desseo de vida mejor. como aquel tal se vea apartado de los deleytes mundanos onde es su desseo. non puede auer reposo ni biuir consolado. mas antes triste e desconsolado. assi como el que es en carcel perpetua. por onde non solamente es desaprouechado assi mesmo: mas avni escandaloso e danoso a los de su compania. Lo non conuiene yr ala religion por comer e beuer mas sin cuydado e tener vida mas folgada. viuido consideracion al abundancia de los bienes temporales que son en la religion. E a los ri-

cos edificios e deleytosas bueltas alar-dines della. porque los tales son comparados a sicheu que como vido a digna la hija de jacob que era muy fermosa: luego la cobdicio: e la tomo e forço. E despues por gozar siempre della bizo se circuncidar por lo qual murio el e todos los de su pueblo. E assi los semejantes como veyen a digna que es la religion ser tan hermosa. conuiene asaber. abundosa en los bienes temporales. piden el abito de la religion. non para entrar por la carrera estrecha siguiendo los placeres e deleytes carnales: mas átes por se dar mas a ellos. E por tal son tibios en la deuotion e non crece su aprouechamiento: e valdria mas vn conuento de diez que beneficiassen: que otro de ciento que turbassen assi como es mejor vn cuerpo pequeno e sano que otro grande e enfermo. Por es ninguno piense que en la religion puede biuir consolado e sin turbacion quando estas tres renunciaciones suso dichas non ouiere fecho perfectamente. por que quando acacçe que alguno se turba: es porque las cosas non le succeden como el dessea e espera. que quando el hombre ordena las cosas de su voluntad: mucho menos se turba si acacçe que vienen avni que sean aduersas e trabajosas. E de aqui es que muchas cosas serian al hombre alegres. E bien andantes si le viniessen. que quando non las espera ni las desea: non le turban aunque non vienen. ca el coracon del hombre non se turba: ni se entristece porque no le viene lo que el no dessea: ni espera gozo dela su venida. salvo quando se le impide el placer que dessea e esperaba assi como si vno esperasse de yr otro dia a folgar e auer placer. E despues se le esforuassen: luego se turbaria porque le falia yna la su esperanza ca seria primado del alegria que esperaba. E si non le esperarasse non auiria tristeza aunque non le viniessse aquello como que viniendo ouiera placer por que segun su parecer non perdia cosa alguna pu-

es que no la esperana. E por tanto el buē religioso así due poner en dios toda su esperança e solaz: que desaygue de su coraçon el desseo de toda delectacion temporal. E si por tentacion diabolica vinieren al coraçon algunos desseos carnales y empecibles al anima: piense quan de ligero se pasan e quan poco duran. E como es pues de passados son así como si no ouiessem sido. e de pan grande remordimien to en la conciencia e arrepentimiento e cō fusión e deuda de penas e tormentos: e gran peroida delos bienes celestiales. pues quando así acaeciēre que alguno dessee las cosas delectables del mundo e de la carne ponga en su coraçon como si las ouiesse ya auido e fuesse farto dellas e pasada la ora de su complimiento así como faze el sueño despues que el ombre despierta. E desta manera torne en nada la ymagen delas tales cosas dentro de su coraçon segun aquello delos psalmos que dize. Domine in ciuitate tua imaginem ipsorum ad nibilum reuocas. Tornaras señor a nada la imagen dellos en la tu cibdad. así como el sueño dlos que se leuātan de dormir. Como si dixiesse. Torna señor a nada en el mi coraçon que es cibdad dela tu morada. La memoria de todas estas cosas terrenales en manera q las conosca ser nada e pasen de mi así como el sueño delos que se leuantan de dormir que presto se oluida. E así considere el fin delos deleytes carnales como es tristeza: dolor y pena e obligacion de deuda e remordimiento dela conciencia por vn buene plazer que se passa así como sombra que desaparece e se torna en nada. E por el contrario. la delectacion refrenada e no consentida baze alegre conciencia e segura. E libra al hombre de pena e acrecientale merito de gozo perdurable: e cobia mayores fuerças para vencer e apartar de si las tales tentaciones.

Capitulo. lxxxv. dela buena cō-

ciencia.



Aien touiere buena conciencia: tema alegría. no vana e loca mas honesta e graciosa muchos buscan la ciencia e pocos la cōciēcia. Empero mejor es correr ala cōciēcia q ala ciencia saluo si fuere ciencia q edifique la consciencia. Pden sar en la consciencia es sēto perfecto. La humana consciencia es la viña del señor que dene labrar todo peccador con la fesion delos peccados: y exercicio delas buenas obras. non ay pena mas graue que la mala consciencia. gusano es que non muere. Acada vno es libro su propria consciencia. libro sellado e cerrado que se abraza el dia del juyzio. para discutir y enmendar. solo este libro llenara el anima consigo quando fuere deste mūdo. y en el conocera onde deua yr: e que deua recibir. E por lo que en el estouiere escripto sera juzgada e conocida. ninguno es conocido sino por su mesma consciencia. muchas son las ciencias: mas ninguna es tal como esta por la qual conoce el hombre assí mismo: que es mejor que si conociesse todas las virtudes delas yeruas e naturas delos animales e costumbres delos hombres e touiesse toda la sciencia delas cosas celestiales. terrenales: e infernales bienauenturado es el q se sabe conocer: menoscipiar: desplacer q el q assí desplaze a dios aplaze. y el q as si se baze vil a dios es muy pçioso. la buena consciencia es título de religion. templo de Salomon: campo de bendicion: buerto de deleytes: estrado de oro gozo delos angeles: arca de amistad: thesoro del reyno celestial: palacio de dios: morada del espiritu saacto. No hay cosa mas alegre: ni cosa mas segura que la buena consciencia: segura quando bñe el cuerpo qndo el cuerpo muere: segura qndo el anima es presentada ante dios. segura quando el ala y el cuerpo será jun-

tos 7 parecieran el día del iuyzio antel ju-
es eternal. que así como la hermosa faz
es graciosa a los ojos de los hombres: an-
si la buena conciencia es graciosa ante los
ojos de dios.

Capitulo. xvi. de como de- uemos desear aduersidades 7 no prospe- ridades.

Que desee temporal con-
solacion: no le faltara turba-
cion tanto quanto alguno del
sea sin iesu christo ser consola-
do tanto sera mas turbado. Pues el que
por iesu christo desee padecer penas
7 trabajos 7 se touiere por indigno de co-
solacion: aquel sera consolado. Las ad-
uersidades 7 tentaciones no le podran tur-
bar. mas visita el señor 7 consueta a los su-
yos en las aduersidades: que en las pros-
peridades. Despues que abraam salio de
su tierra: le consolo el señor muchas ve-
ces. yendo Jacob en aran 7 durmiendo
sobre vna piedra: le aparecio el señor 7 le
consolo. deserrado Adonien de casa del
rey 7 guardando ouejas: le aparecio el se-
ñor 7 le consolo. lo qual no hizo en tanto
que estouo en casa del rey. Bararon do
fuera criado. suyendo Elias dela reyna
Jezebel: le aparecio el angel 7 le consola-
lo. susana falsamente acusada 7 sentenci-
ada: la libero el señor por Daniel 7 la con-
sola. Tobias ciego 7 mucho afligido:
le consolo dios por el angel sant Rafaci
7 le tomo la vista diziendo le que porque
seruia a dios era necessario que fuesse ten-
tado. segun aquello que dize el sabio. Si
lij accedes ad seruitutē dei sita in timore 7
pa aiam tuam ad tentacionem. Ecclesi.
ij. Hijo llegado te al seruicio de dios esta
en su temor 7 apareja tu anima ala tenta-
cion. deserrado sant Juan en la ysla de
patmos fue consolado con grandes re-
uelaciones 7 hizo el apocalipsi. En las
en las mayores tribulaciones embia el se-

ñor a los pacíficos: mayores consolacio-
nes como dize el apostol. Bened. cuius de-
us 7 pater domini nostri iesu christi. pa-
ter misericordiar 7 de tota consolatio-
nis: qui consolatur nos in omni tribulati-
one nostra. ij. corinthiorum. i. Bendito
sea dios padre de nuestro iesu christo. pa-
dre de las misericordias 7 dios de toda co-
solacion: que nos consueta en toda nue-
stra tribulacion. E dize adelante. porque
así como abundan las passiones de iesu
christo en nos otros: así abunda por el
nuestra consolacion. E dize luego. pues
sabed que así como soys compañeros de
las passiones: así seréis de la consolacio.
Pues quien murmura dela tentacion:
murmura del premio. ca sin pena 7 tenta-
cion no ay galardón ni spiritual consola-
cion. por esso dezia el propheta. Dio-
ba me domine 7 tenta me. Pruena me
señor 7 tienta me. E dize adelante quoni-
am misericordia tua ante oculos meos est.
Porq̃a la tu misericordia es ante los mis
ojos. tal esperança tenia job quando de-
zia. Post tenebras spero lucem. Des-
pues delas tinieblas espero luz. E por
esso ninguno se deue entristecer por ad-
uersidades 7 tentaciones que le vengan.
mas antes las deue desear para tener en
que crecer por la paciencia 7 sofrimien-
to dellas. 7 si durare la tal aduersidad: pié-
se que aquello es la voluntad de dios. 7
que ello ordena así. 7 que non puede ser
en otra manera: Mas que así deue ser
7 que lo mejores aquello haun que lea-
parezca el contrario 7 que por otra mane-
ra seria el señor mas seruido: ca las tales
tribulaciones alimplan los peccados. E
fazen a los obres sabios. para se guardar
de pecar 7 quitan muchas ocasiones
de los males 7 aparejan al hombre ala vir-
tud 7 ala humildad 7 ha auer compassi-
on de los que suffren semejables cosas. E
fazen los demandar con mayor cuydado
la ayuda del señor 7 sentir por esperiencia
a su piedad. a si suele ser muy cercana a los
que está en tribulacio 7 acrecieta otrosi el

merito dela gloria. E sobre todas las cosas aproueche para pagar al señor el deo do que le deuemos de alguna passion. E por esso ninguno se deue atormentar por las injurias que le fueren fechas. ni bauer en aborrecimiento al que le injurio. mas piense que si no merecio a aquel porq̃ q̃ le fiziesse aquel mal por ventura merecio a dios q̃ le derasse ansi atormentar. ca dios justo joez vso de aquel atormentador ansi como de vn verdugo para fazer justicia de lo q̃ el atormentado por otras maneras le auia errado como fazia dios al pueblo judaico que en faziendo algun grande peccado luego los ponía captiuos en poder de sus enemigos. que avn nial cabello del ombre no puede el diablo empecer si la mano del señor no le da lugar. pues piense el ombre como todo es ordenado por el justo juyzio de dios z sufralo cō paciencia que ansi como la verga es echada en el fuego despues que el padre ha castigado con ella a su hijo. ansi los tales atormentadores que persiguen a otros no con zelo de justicia. seran echados en el fuego infernal. E desta manera pensando. hōbre todas aquehas cosas. ni se enfalçara con la prosperidad. ni se abtaira con la aduersidad. mas a todo terna y equal coraçō.

Capitulo. xxxvij. dela paciencia.

Que como dize Job. *Asi licia est vita hominis sup terrā. vii. ca.* La vida del hōbre es vna continua batalla sobre la tierra. ca tiene tres enemigos: el diablo el mundo: z la carne. que non cessan de lo combatir de dia z de noche. solo z acōpañado. estando z andando: durmiendo z veitando. por tanto es muy necessaria la virtud dela paciencia. para soffrir las tales aduersidades z tentaciones. mayormente q̃ tanto quanto alguno mas se llega a dios. tãto mas el enemigo se trabaja por lo apartar del. baziendole caer en algun peccado

por oçasion de alguna aduersidad o tentacion. Empero los varones perfectos son ansi como el trigo dela parua quando lo alimpiar z lo echā en el ayre que luego se torna a caer en su mesmo lugar z no es de allí apartado por la fuerza del ayre: mas ares cae limpio z sin paja. E los varones flacos que se deyan vencer dela tentacion son ansi como la paja que la lieua el viento. E la derrama pues si la tencion es resistida: mucho es prouechosa al bueno: ca le alimpiar de algunas maculas si tiene. z haze le merecer por el sufrimiento dela tal tentacion segun aquello que dize. *Beatus vir qui suffert tentacionem: quoniam cumprobatus fuerit accipiet coronam vite.* Jacobi. i. Bienauenturado es el varon que sufre la tentacion. porque como fuere prouado recibira la corona dela vida. E por tanto conuiene que subamos en el cauallo dela fortaleza con las armas dela paciencia para que por ninguna aduersidad seamos vencidos. Onde tanta es la virtud dela paciencia que sin derramar sangre podemos ser por ella martires. como dize sant Gregorio. *Sine effusione sanguinis martires esse possumus: si patientia in animo veraciter custodimus.* Sin derramar sangre podemos ser martires si verdaderamente guardamos paciencia en el coraçon. z dize mas. *Pacientiam maiorem reputo signis z miraculis:* por mayor cosa tengo la paciencia que hazer señales z maravillas. E dize tan biē que la paciencia es raíz z guarda de todas las virtudes por onde el que touiere paciencia terna segura su anima. segun aquello que dize. *In patientia vestra possidebitis animas vestras.* Luce. xxi. En la vuestra paciencia possereis las vuestras animas. Onde a los pacificos llamo el señor bien auenturados: z a todos aquellos que por la justicia por el padeciesen persecuciones diziendo. *Gaudete in illa die z eritate quoniam merces vestra multa est in celis.* Luce. sexto. Gozaos en aquel dia z alegrades. porq̃ el vuestro galardō grāde es

en los cielos

Capitulum xxiij. de la abstinecia.

Dos religiosos deuen ser abstinentes e templados en el comer beuer e dormir. para reprimir los vicios e que la carne sea sujeta al spiritu y el coraçon se leuante en las cosas celestiales. no queriendo májares preciosos e aplazibles al paladar. ca la mesa preciosa reprehende al monje de gula. cuya mesa deue ser de pobre e no de cauallero e su propio manjar ortaliza: frutas e legumbres: e quando algun poco de pescado deue ser como: por sieteas como diga sant jeronimo. que en su tiempo auian los monjes flacos beuián agua fria e comer algo cozido era demasia e desorden. porque como dize sant alexo. bien comer e bien beuer e dormir en buena cama no son instrumentos para yr a parayso. Ansi lo dize sant bernado. Qui carnalibus quidem voluptatibus pascitur eternorum epularum delicias indignus habet. El q se da a los deleytes carnales indigno es de los deleytes de los májares celestiales: e mucho vale sin duda saber sufrir con yqual coraçon la mengua de las cosas que la carne desea. ansi como escríue de si mismo el apostol diziendo. Scio faciam e esurire e abundare e perire pati. ad philip. iij. Yo se barto me e auer hambre e abundar e padecer mengua. que ansi lo vno como lo otro todo lo recebia el apostol de voluntad. E auia q el siervo de dios alguna vez sienta mengua e necesidad. no se deue fatigar con demasiada tristeza. mas confie siempre en el señor que le socorrera e prouiera en toda necesidad e piense como quisó dexar a sus amados apostolos venir en tanta necesidad que cogían las espigas de los rastros e las fregauán entre las manos para sacar los granos del trigo e comerlos. pues bien podiera el señor proueer los ansi co-

mo fizo ala compaña de aquellos que le seguían por el desierto q comían panes e dos peces barto cinco mill hombres sin las mugeres e niños e sobraron doce canastos de pan. E otra vez siguióle mucha compaña: dixo que auia compasión dellos porque le auian seguido tres dias e no tenía que comer. E que no los querria dexar así ayunos porque no desfalliesen en el camino: e de siete panes e vnos pocos de peces barto quatro mil hombres sin las mugeres e niños e sobraron siete cestos llenos de pan. Mathei. xiiij. e xv. O prouidencia diuina. Quien podria pensar que si de aquellos que te siguierón tres dias: quisiste tanta compasión e no los dexaste perecer que dexaras sin remedio a los que te querrán seguir todos los dias de su vida. negando así mesmos por ti e llevando a sus cuestras la cruz de tantos trabajos día e de noche. Pues cierto meguas de fe del que ansi desconfia por alguna necesidad que piense que el señor le ba del todo de desamparar: que muchas vezes quiere el señor con tales aduersidades prouar la paciencia e constancia de los suyos ansi como fizo a sus apostolos. Nunca empero los dexa al fin sin remedio. E bienauenturados son los q por su amor padecen aquí hambre e mengua. que en la su mesa serán eternamente barto. E bien nos muestra el señor el abstinencia de los q le ban de seguir: en el proueymiento de aquellas compañías: q fue de peces e no de otros deleytosos manjares: pues sea el religioso abstínente e templado en el manjar sea comiendo ala ora conueniente e no cada vez que el appetito lo demanda. E la cantidad del manjar sea tal que el estomago quiera algo mas e non fasta complida hartura. En tal manera que baste a sostén la vida e no ba enuiar la carne. guardese empo q comasia o flaqueza no se haga inutil para el seruicio de la casa: o con indiscreta abstinencia de sueño e o manjar pierda los sentidos. por que

como dize sant bernardo . de rapina bolo cauffi offert q nima egestate mōducādi vel somni penuria corpus fūū affligit. de rapina offerece holocausto el q con dema- fada megua de fūcio o mājā afflige fu cu erpo. La el ſeñor discretamēte requiere ſer uir. anſi que el cuerpo biua z la carne no ſe enuicie: ni el entēdimiēto ſe entorpezca ni la deuocion perezca.

Ca. xxxix. dela perfeuerancia.

Dize bea . oēs vītes in ſta- dio currūt: ſed ſola perfeuerā cia accipit brauiū. todas las virtudes corrē en la carrera: mas la pſeuerancia ſola lieua la enſda. z por eſſo poco nos a puechā el biē q co- mēçaremos como dize ſāt grego. Incal- ſum qppe bonū agī ſi ante terminū vite deſerit. en vano ſe baze el bien ſi ſe dera an- te del termino dela vida. E tā biē ſant yſi dero dize. Tunc enī placet deo nra con- uerſatio qndo bonū qd inchoam⁹ pſeuerā ti fine cōplem⁹. Entōce aplaze adios nra cōuerſaciō quādo el biē q comēçamos cō pſeuerāte ſin lo acabamos. La todo nro biē cōſiſte enel ſin de nra vida ſegū aq̃lo q dize. Qui pſeuerauit vſqz in finē ſaluus erit. El que perfeuerare hafta la ſin aquel ſera ſaluo. math. xxiii. mas porq̃ muchas vezes dsmāya el hōbre cōſiderādo la lue- gua tolerancia delos trabajos. Y en tal manera fatiga antes que vengan que enſlaquecen las fuerças del q anſi los eſpe- rá mucho deue trabajar por no penſar en lo que es por venir. ſegū aq̃lo que dize. Nolite cogitare de crastino: ſufficit dici malicia ſua. Mathei. vi. no querais pen- ſar en lo de cras: baſta al día ſi malicia. E por tanto anſi como por vna manera d ne- gligencia ſe deue echar en oluido lo q es por venir. eſforçando ſe en lo presente anſi como ſi aq̃lo fueſſe lo vltimo d toda la vi- da. E por aquello ſolamēte onieſſe de ga- narlo perder el merito de todos los traba- jos antepaſſados. E deſta manera cobra- ra fuerças para lo de preſēte z no le fatiga

ra lo que es por venir.

Capim. xl. delos que ſe apar- tan dela virtud con temor de ſer menoſp- ciados.



Muchas vezes acarece q deſſe an alguno ſeguir la virtud / z menoſpreciar las vanidades deſte mundo z por no ſer de otros menoſpreciados y eſcarnecidos no oſan ſeguir ſus buenos deſſeos ca tienen los coraçones tan conardes que luego ſe encogen anſi como liebres z tienē por me- jor de ſe aptar dela virtud z ſeguir las va- nidades q ſer delos q las ſiguen eſcarnec- cidos. E aq̃to es porq̃ la virtud es ya tā rala. q los vicios ſe publicā por virtudes. Los locos ſō auidos por prudētes. pues ſi el loco oſa publicar el vicio por virtud. z la locura por prudēcia / porq̃ el varon pru- dente: no oſa publicar el vicio por vicio. z la locura por locura y eſforçarſe ſin temor algūo. ba ſeguir la virtud en publico z en ſecreto ca neceſſario es q los vñuoſos ſea- dlos locos menoſpreciados ſegū aq̃lo d job q dize. Stulti quoqz deſpiciēbāt me z cū ad eis receſſiſſem detrahēbāt mibi. xij. ca. Los locos me deſpiciāan z como dellos me aptāua murmurāua de mí. por eſſo di- ze el apoſtol. Si quis videt inter vos ſa- piens in hoc ſeſo: fiat ſtultus vt ſit ſapiens. j. cor. iij. Si algūo ētre vos otros parece ſabio en eſte ſiglo: ſea becho loco porq̃ ſea ſabio. ca los q ſigūē las vanidades deſte ſi- glo aq̃llos tienē por ſabios z alabā ca ſon a ellos ſemjables ſegū aq̃lo delos pſal- mos q dize. Qui laudat peccator: i deſide- rijs aſe fue z iniquus benedicatur. poque el peccador es alabado en los deſſeos de- la ſu anima: y el malo es bendezido. E la ſabiduria delos tales es locura acerca de dios. anſi como dize alli el apoſtol. Sapientia huius mundi: ſtulticia eſt a- pud deum: La ſabiduria de aqueſte mun- do locura es cerca d dios. z por tāto el va- ron prudente z de varonil coraçon no cu- ra de ſe cōformar cō el parecer delos ſeme-

jantes ni cura de toda su alabanza . mas solamente a respecto a dios de quien ha uera la verdadera alabanza . 2 por tal sigue la virtud en publico y en secreto sin temor alguno menospreciando las palabras de los tales ansí como ladridos de gozocos q̄ bincben el aye de bozea .

Ca. xij. ò como se deue frequẽtar la oracion.

Dize el officio del mōje en la tierra: deuē t̄r el de los angeles en el cielo: cōuiene asaber cōtẽplar 2 alabar a dios continuamẽte segũ aq̄llo que dize. O por tẽp orare 2 nũq̄ deficere. luc. viij. cō uiene siẽpre orar 2 nunquam desfallerẽ. por esso tanto quãto el religioso pudiere de tẽe frequẽtar la oraciõ . ansí por dẽpẽtar la deuocion: como porque no se amate la que ya es mouda ansí como dize sant augustin en el libro de orar a dios. alo qual a proueeba mucho la meditacion por que la meditacion pare ciencia: 2 la ciencia cõpuncion. 2 la compuncion deuocion. 2 la deuocion encomienda la oracion. onde ansí como el fuego ha menester de ser reparado con leña para que no se amate . ansí la deuocion con espessas oraciones segũ aq̄llo q̄ dize el señor. Ignis aut̄ in altari semper ardebit quẽ nutrit sacerdotes subiciens ligna mane per singulos dies. leuitici. vj. Siempre ardẽra fuego en el mi altar . el qual criara el sacerdote poniendo leña cada dia de mañana . 2 dize luego. Ignis iste erit perpetuus qui nunq̄ deficiet in altari y este fuego sera perpetuo q̄ nunca desfallerẽ en el altar . pũes ansí quando el religioso q̄ es sinificado el sacerdote: viere q̄ por su negligencia se atibia el fuego dela deuocion en el altar de su coraçõ . ponga leña de oracion cogida de diuersas consideraciones. y encienda el fuego dela deuocion que se començaua amaiar . auien-

do consideraciõ delas prõpias culpas de muchas negligencias 2 defectos . 2 de los desordenados desseos: 2 dela miseria en q̄ somos. 2 dela bienauetura de q̄ somos alerados: 2 delas fatigas 2 males de los prĩmos 2 dela dannaciõ dlos pecadores hauiendo de todos compassiõ 2 sentimiento los males ajenos como suyos. ca poco aproueeba el q̄ deli solamẽte tiene cuyda do 2 por tanto de cada cosa destas deue baner larga cõsideraciõ. Ansí que alas vezes ore. alas vezes suplique alas vezes de gracias. alas vezes alabe. en tal manera que pueda con el propheta dezir . Veniedicant dominũ in omni tempore: semper laus eius in ore meo. Yo bendizire al señor en todo tiempo: 2 la su alabanza sera siempre en la mi boca 2 tanto es la oracion mas deletable 2 deuota quanto mas a menudo el hombre ora . 2 tanto es mas desabrada tibia 2 cnojosa quanto mas ralaamente ora. 2 de aqui es que alas vezes algunos seglares. q̄ estan en peccado son llenos del vulgor dela deuocion 2 como q̄r q̄ aq̄sta deuociõ 2 lagrimas de los tales no son de rayz de caridad. Empero demuestrã nos por esso el señor. q̄ es muy aparejado para dar gracia a los buenos sino fueren negligentes en la pcurar. quãdo aun a los q̄ son en pecõ q̄ se llega a su familiaridad por la ofen no les niega el sentimiento dela dulcedumbre de su amor. Pũes que excusacion termos los que caregemos dela dulcedumbre diuinal: quando la vemos abun no ser negada a los seglares q̄ con diligẽcia la peurã por esso dize sant bernardo. Repẽdamos por cierto de negligencia 2 poco cuydado la nuestra mengua. porque tal es la vida del religioso sin estudio de entrañable deuociõ como el panal sin miel 2 la vida sin adobo. E aun lo que peor es q̄ muchos nõ solamẽte no sienten el dulzor dela deuociõ: mas aun ni la buscan ni la desseã ni curan della: mas antes la escarnecen 2 burlan del que la tiene.

Capítulo. xliij. de dos maneras de oracion.

Dos maneras son de oron vna vocal z otra mētal. La oron vocal es quando oramos pñificiando las palabras por la boca demañado a dios lo q deseamos segū aqillo blos psal. q dize. *Vocē mea ad dñm clamauit: vocē mea ad dominū deprecātus sū. cōla mi bōz llame al señor cōla mi bōz le rogue. z la oron mētal es quando callado la boca solo el coraçō pñeta sus dñseos ate dios adorādolo z pidiēdo le cō todareuerencia q los mire z acate: diziēdo cōel pñba. *Dñe dñe de dñs dñs mēu z gemit me? a tenō est abscondit?.* señor todo el mi desseo es delate de tñy el mi gemido no es ati ascōdido. z de aqsta manera d orar dize en euāgelio. *Veri adoratores adorabūt pñem in spiritu z vītate. jōb. iiii. los vñaderos adoradores adoraran al padre en espñ z verdad. z aqsta manera de orar es mas ppia q la vocal. por q la palabra no es otra cosa saluo señal dello q es dñtro del coraçō cuyos secretos son a dios manifestos. E por tñto poco a puecha el tñre pñto dela lēgua si el coraçō es mudo mas quando oramos por palabra es por tres razones. La. j. por desptar el coraçō z augmētār la deuocion por las palabras q de fuera forzamos como dize son angul. q anñ por palabras como por otras señales nos dñptamos mas para augmētār el scō desseo: z por esto en tñto deuemos orar cōla boca: en quāto pudiere a puechar a la deuocion. mas si por la palabra la mente se distrae. o en qualqer manera se impi de segū que acaee mayormēte alos q sin la oron vocal tienē la mēte apejada pa la deuociō: ante se deue cessar anñ como se e crine de ana encl. j. blos reyes q oraua cō el coraçō callado la boca segū aqillo delos psalmos q dize. *Tibi dixit cor meū et qñsiuit facies mea: ati dñx el mi coraçō: la mi faz te busco. lo segūdo oramos cōla boca como por manera d satisfacciō de deu***

da pa seruir adios cō todo lo q del recebimos no solo cō la mēte: mas tā biē cōel cuerpo q anñ como cō la boca offedemos a dios anñ conla boca le loemos segū aqillo de ofse q dize. *omne anser iniquitatē z acipe bonū z reddem? vitulos labiorū nñrū. vltimo cap. qtatados nñra maldad: z recibe nñro biē z dar te bemos los vitulos / o sacrificios de nñros labrios q son las deuotas alabanzas: segū aqillo blos psalmos q dize. *Sacrificiū laudis honorificabit me / El sacrificio bla alabāca me onrrara. Lo tercero oramos conla boca por vna reodñ dancia del aia al cuerpo. quando por la grā vñemencia della deuociō reodñda aq la boca diga lo q es enel coraçō. segū aqillo de los psalmos q dize. *Et erant est cor meū z exultauit lingua mea. El mi coraçō se alegro z la mi lengua se gozo. z por tñto las personas q no tienē la mēte tan dispuesta para la deuociō: mas se deue dar ala oron vocal q ala mētal ca la freqñtaciō bla oraciō vocal dispone al dñre pa la mētal: z como gera q aqillo de sant lucas q diximos cōuene siēpre orar z nunca desfallecer: se entiendo por cōtinuado desseo z no en acto: ca es ipossible segū dize sant aug. In ipa spe z caritate cōtinuato desiderio sem p oramus. en essa se sperāca z caridad oramos siēpre por cōtinuō desseo. y en otra pte dize. *Toda die laudat qui oia bene agit: nec desinit ozare qui nō desinit bona agere. todo el día alaba el q biē haze todas las cosas: z no dera de orar el q no deya de biē bazer. empo el buē religioso siēpre se deue dar ala cōtēplaciō tñto quāto mas pudierdo se vñas vezes ala oraciō mētal e otras ala vocal segū q mas cōuerna a su deuociō: Empo mayor silēcio regere la oron mētal q la vocal: z porque como dize el abad ysaac la mēte es cōpada ala pluma q si esta eruta z sin humor pequenño ayre la llenāta. z si esta mojada gran viento no la mueue: anñ la mente quando esta occupada de affecciones: z cuyados tēporales. no se puede leuātār en la cōtēplaciō. por tanto mucho se****

deue guardar el religioso de ver oyr y entender en las cosas del siglo: mas de quanto la necesidad a ello le cōstiere por que el que bien quiere contemplar, tal se deue aparejar ante dela oracion: qualquiera esta en la oracion.

Capitulo. xliij. por que quita dios la gracia dela deuocion algunas veces a los buenos.

Alhas de vezes los varones buenos carecen dela gracia dela deuocion. anfi que aun que la procuran con todo su dio no la pueden auer. y esto por muchas razones. la primera por que se homillen mas quando viendo que los seglares hombres muy peccadores son llenos della: y ellos se fallan sin ella. por tal que en si mismos se sientan confundidos y de menos valor. la segunda es por alimpiamiento de algunos peccados. Anfi por que por auentura es menos alimpiado por otros exercicios: como por que tiene algunas culpas de que no se acuerda o por que las desprecia por liues y no examina bien su conciencia por tal que por aquello sea incitado a considerar mejor sus defectos: y alimpiar su conciencia para que mas dignamente se llegue ala comunión. La tercera es si por auentura otras vezes no se trabaja con el estudio que deniera por haue la gracia dela deuocion: o la recibió con negligencia quando le fue ofrecida: o no hizo por ella las gracias que denia, y anfi es penado en aquello por que pecca. la quarta es por que el hombre conozca que la gracia dela deuocion no ha de si mismo saluo de dios: pues no la puede haue quando la quiere y trabaja por ella. La vna crea haue la de dios: entienda que no le es dada por sus merecimientos: tal no por la diuina bondad que se la quiere dar de su bella gracia. E por esso algunas de vezes niega el señor la gracia de

la deuocion a los que es tudiosamente la procuran, y la da a otros que ni la procuran ni la demandan. La quinta es por alguno grande cuydado o tristeza y afincio del coraçon. que hazen al anima ser en cōgora por donde nos dispone para recebir la tal gracia: que como el espiritu sancto sea alegria: mas se apareja el anima para la gracia dela deuocion quando esta quieta y sin passion: que quando es en grande tristeza. E por tanto en algunos tiempos conuene apartar el hombre de si le da una fiada tristeza de los peccados: porque no embargue ala gracia dela deuocion: anfi como quien los pone en deposito para los tornar despues a tomar: E aun la tal purgacion puede ser por querer el hombre esprimir y estruja anfi como por fuerza: mas a sin cadamente dello que conuene al gusto dela deuocion con sobre pujamiento dela virtud de sus fuerzas. Lo sexto es por acrecentamiento de mayor merito y gracia. y por que la pena del tal desseo q̄ no se cumple faga muy mas limpia al anima anfi como baze la lima al fierro / por tal q̄ sea mas apejada pa la gra anfi como vidrio muy claro o el metal muy polido: para recebir los rayos del sol. E por que la paciencia dela tal desconsolacion / y bo milde sofrimiento dela tal tristeza le faga mas merecer. y por esso que el señor algunas de vezes quita la gracia dela deuocion a los buenos: aun que no hayan merecido por alguna culpa el tormento y purgacion dela tal consolacion diuina. La setima razon es porque por la ausencia dela tal gracia quando fuere quitada sea esperada con mayor desseo y recibida con mayor reuerencia y tenida en mas y guardada con mayor estudio: y el anima sea mas consolada tanto quanto mas có mayor desseo la espere anfi como faze la esposa con el esposo quando por largo tiempo desseo su presencia.

Capitulo. xliij. de como deue el religioso examinar cada día su conciencia.



A cada día ala tarde áte q el religioso se vaya adormir deue examinar su cōciencia lo mejor q podra de todo lo q ha pēssado fecho z dicho z de todo el tiēpo de aquel día como lo ha passado. z si bien lo ha espendido. alabe al señor que le plogodele dar gracia para ello suplicandole que siempre mas cōella le esfuerce. z que no le desampare. z si ha sido defectuoso z negligente haya dolor por todas sus culpas. z por el tiēpo tan precioso que le fue dado pa ganar la vida eñna q lo pōio pasando lo ociosa mēte pues acuse se no solamente delas culpas en que por desordenados penfamientos se deleyto. z delas que por palabras z obras cometo: mas aun delas negligencias en que cayo: no siruiendo ajbeshu chrīsto como deñia ni hañiēdo tā cōtina memoria de su sagrada passion. por q así como no hay hora ni momento en que por los meritos de su sctā passion no gozemos dela misericordia de dios: así no deue hauer hora ni momento en que della no houiēsemos continua memoria segū la posibilidad de nuestra flaqsa, la qual continua mēcia si touiēsemos sería no solamente andar mas correr z bolar ala vida eterna. ca muy aplazible es a toda la trinidad: la memoria del verbo encarnado z de su sagrada passio. por la qual es el hombre librado dela pena infernal q jamas cessara pa siēpre sin fin. Y es puesto en libertad para poder alcāçar los gozos pōurables. Que lengua podria desir o que coraçō pēsar tā immēso beneficio como es el de nra redēcion o qtraba so se podra bazer graue por jēsu xpo quādo el ombre pēsare lo que de cōtino passā los del infierno. cierto ni aun con las mayores penas de purgatorio no se pueden comparar las mayores q ombre passō en este mundo. pues todo esto se deue reboluer en el coraçō: otras muchas cosas cōfocrádo. las fatigas z trabajos q muchos passan por el mūdo: vnos tollidos z otros leprosos: z otros de otras muchas z diuer

sas enfermedades: otros muriendo de hambre: z otros de sed. otros de frio: z otros de presiones: otros atormentados z fatigados cōtra justicia: otros andādo z durmiendo por los cāpos a viētos z aguas comiendo del pan solamente z biniendo di aguas q los puidiera el señor: fazer vno dīlos z aun lo que mas es q le puidiera auer decho nacer entre inficiles z onde biniēra sin ley z ouiera ya sido muerto z puesto en las eternals penas del infierno para siempre jamas. z de todos estos males lo ha librado el señor por su sola pīccā. z sobre todo faziēdo lo su discipulo z vno de los familiars de su casa. Lo qual desheando el propheta dezia. *Unā petiā dñi hanc requirāt inhabitāt in domo dñi oībus diebus vite mee.* Añā peticio hize al señor z aqsta regirre. que more en la cosa del señor todos las dias dela mi vida. pues cōsiderar el religioso que seruicios: z gracias podrian satisfazer a tantos z tales beneficios z otros muchos que no se podrian desir. y examine bien su cōciencia: cada dia z ponga todos sus defectos ante su s ojos z llore sus culpas: implorando la clemencia diuina z inuocando los angeles z cibdadanos del cielo para q le sean buenos abogados segun aquello de job que dize. *Aca si est qui tibi respōdeat z ad aliquē sanctorū cōuertere. v.c.* Y llama si hay alguno que te responda z bnelue te a alguno de los santos. z mayormente deue llamar a los que tiene en especial deuocion diñendo. *Miseremini mei miseremini mei saltem vos amici mei.* Amercedeados de de mi amercendeaos de mi: si quiera vos otros mis amigos. E así llame a cada vna delas compañías del cielo z a todas jūtamēte diñiendo q bayan del cōpassion z abran la puerta del palacio real a aquel pobrezillo q allí esta llamādo z q lo pñentē antel rēy dela majestād para q aya del misericordia z lo quiera pdonar: en cuya presencia como de leproso postrado abra las entrañas de su coraçō llozando sus culpas. E prescando por si los meritos de su fa

grada passion e desta manera este alli far
tando se del dulcor delas lagrimas en tã
to q̄ aquellas sc̄as cõpañias ruegã por el
diziendo en su coraçõ. Señor de aqui
no me leuantare fasta que bayas merced
de mi. e despues que ya fuere passado / e
consumido todo aquel henuor e su coraçõ
fuere reposado leuantase con esp̄aça d̄ per
dõ pponiẽdo de luego otro dia d̄ se cõfesar
y emẽdar su vida segũ q̄mejor podria.

Capitulo. xlv. d̄la contempla cion del alua.

Despues que el religioso ho
uiere dormido lo que cõuen
ga e recreado sus miẽbros d̄l
trabajo del dia. leuantese d̄la
cama alos maytines o algun poco antes
bendiziendo al seõor e dando le gracias:
e comience a encender algun poco de fue
go de deuocion dentro de su coraçõ con
siderando como al tiempo q̄ el estava dur
miendo e folgando en su cama. andaua
el seõor preso e atormentado por las casti
gas delos juezes solo de lamparado de toda
su compaña en poder de sus enẽmigos an
si como el cordero entre los lobos. E an
si estienda por alli su pensamiento segũ que
mejor podia para que alos maytines va
ya la mente exercitada del sueño: e a deuõ
cion mouido el espiritu. e si el tiẽpo lo pa
deciere despues delos maytines ocupe se
algun poco en contemplacion segũ q̄ mas
conuiena a su deuocion. En especial fasia
el alua deue contemplar en la majestad di
uina y en su grãde excelenciar como la a
doran todos los angeles e santos del cie
lo: e como se lãgan en tierra antel trono
dela su majestad e faga el a semejança de
aqllos diziendo algunos psalmos de ala
banga ansi como es. *Benedic anima mea
dño. o anima mia bendize al seõor: todas
las mis entrañas bendigan al su santo nõ
bre. o anima mia bendize al seõor: e no qui
eras olvidar todos los sus gualardones.*
Y el otro que dize. *lauda anima mea dñm*
o anima mia alaba al seõor. y el otro que
dize. *laudate pueri dñm. alabad moços al*

seõor. e otros semejantes que sean para
alabar al seõor. e despues suplique le e de
mãdele todo lo que le plazera por si e por
todos sus amigos. segun aquello que di
ze. *justus cor suum tradidit ad vigilandũ
diluclũ ad dñm qui fecit illum e in cõspe
ctu altissimi deprecabitur. sapi. xxxv.* E
justo coraçõ puso a velar en la mañana
al seõor que lo hizo e rogara cucl acatami
ento del muy alto. e dize luego. *aperiet os
suum in oratione e p̄ delictis suis depre
cabitur.* Abzura la su boca en oracion e ro
gara por los sus peccados. E si en aquel
tiẽpo su deuocion se inclinare mas a pẽ
sar en la passion de nuestro seõor: o a otra
qualquiera buena consideracion: aquella
figa en q̄ mas sintiere q̄ puede a puechar.

Capitulo. xlvj. delos psalmos q̄ se deue desir segũ diuersos dñcos dozar

A alguno por otra manera
no supiere ordenar su oraciõ
segũ diuersas consideraciõs
e dñcos de orar diga los psal
mos siguientes con mucha atenciõ del co
raçõ e si strepitũ d̄la boca si entendiẽre po
der los mejor contẽplar. cõuiene asaber si
quiere alabar adios todo poderoso e dar
le graciãs por todos los beneficios e mer
cedes que le plogo de bazer al linage hu
mano diga los psalmos siguientes: con
usene asaber. *Benedic anima mea dño.*
el pũmero. e *Cõsitemini dño.* el pũmero: e
laudate pueri. d. e Laudate dñm oēs. g.
e *Laudate dñm d̄ cel.* E si quisiere diga
tan biẽ. *Exaltabo dñe. y benedicã dñm.*
y bñdicite oĩa opa. d. d. e *offrecera en esto
al seõor dulce e inane sacrificio. e ann el
psalmo de Beati imalan fasta lo acabar
todo enel qual se encierrã todos los otros
de tertia. sexta e nona es de mucha virtud
pa se exercitar el hõbre de todo coraçõ en
alabãça diuina. e si quiere bazer penitẽcia
de sus culpas e demãdar pdon d̄llas diga
los psalmos penitẽciales e sc̄tura ser cõ cle
mẽcia su aĩa alũbrada e vistada cõ gozo
sp̄ual si esta p̄fete vida le enoja e dñca cõ
tẽplar d̄la otra celestial diga. *Quẽdamo**

dñi cōsiderat ceru? z de de me? z q̄ dilec-
ta, z sētra mucha cōsolaciō si fuere affligi-
do con diuersas temptaciones. E el pa-
reciere que dios le a desamparado, diga.
Deus deus meus respice in me. z exaudi
deus orationem meam. z saluuz me fac. z
vsqz quo dñe. z deus auribus nostris z ex-
audi deus orationem meam z ne despe-
ris y misere mei deus misere mei. E
luego el señor le alegrara. z si mas quisi-
ere orar diga. Exaudi dñe iusticiā meam
z ad te dñe clamabo. z in te speraui. z de
in noie tuo. z deus misereat nri. z deus in-
adiutoriu meū intende. E si propria len-
gua no podia eplanar tā pfectamente las
miserias z angustias z las tribulaciōes de
sus tētaciōes z iplorar la diuina clemēcia
quā largamēte en estos salmos se cōtiene.

Ca. xlvij. dō como son engaña-
dos muchos por se dar alas reuelaciones.

Dq̄ como ya es dicho. las re-
uelaciō no solamēte son omo
istradas a varones buenos
mas tñbiē a muchos malos
si como fue el p̄p̄beta balā z su afina q̄ vi-
do al āgel z hablo z farao z otros muchos
que ouierō reuelaciones verdaderas z fue-
ron malos. E otros que fuerō sanctos z a-
migos de dios no las ouierō por esso las
tales visiones ni muestran mayor santidad
ni menor: ni son mejores los q̄ las han / ni
peores los q̄ no las hā / ni cōsistē en estas
cosas la perfeciō. saluo en la vida virtuosa
mas muchos simples z q̄ no conocen los
dones del spū scō son engañados esforçā-
dose en ellas. creyendo q̄ en ellas consiste
gran virtud z santidad z ayn por se dar a
ellas son alas vezes desobedientes z se ap-
tan del camino que deuen seguir. pensan-
do que así los tiene ya el spū scō cōphidos
de gra q̄ todos los mouimētos de sus co-
raçones son fechos por el. E q̄ ya no han
menester de ser enseñados por otros: mas
que ellos son bastantes para regir assi z a
otros. E desta manera no conōce su enga-
ño. como aynque aquellas cosas sean ver-
daderas z de pte de dios: ningū merito es

enel condocimēto dellas: ni ayn por esso
galarō así como por la obediēcia. z por
esso los scōs q̄ ouieron reuelaciones z sena-
timētos semejables: nūca por ellos se ap-
tarō del camino verdadero: mas antes co-
mo si nūca las ouierā así se omillauā: so-
metiā toda vía: mas al yugo dela obediē-
cia. z así crecía su a pue. bamiēto z el ene-
migo no los podia engañar. Quāto mas
q̄ muchas vezes el enemigo malo: repēta
semejables cosas en tal manera q̄ ayn mu-
chos varones pfectos an sido engañados
por les dar credito z cōfiar enellas pēfado
q̄ son de pte de dios. E todo esto haze el
enemigo cō sus sonlezas por q̄ si en al no pu-
diere engañar. alo menos ensuzie al obre
cō algū poluillo de vana glia. z por esso el
q̄ no quiere ser engañado / ni se deue dar a
semejables cosas: ni cōfiar mucho cōllas.
y a yormēte en los tiēpos de agora en q̄ se
rá mucho mas peligrosas por q̄ el enemi-
go engañador: procura muchas salias z
diabolicas illusiones por aparejar la carre-
ra d̄l antetpo cuya venida parece ser muy
cercana: por las señales q̄ enel capto sigui-
ente se diran.

Capitu. xlvij. de como es cer-
cana la venida del ante ppo.

Achas cosas se podua dezir
así por autoridad del euāge-
lio como del apocalipsi como
de sant pablo z de daniel en q̄
se podua manifestar la p̄p̄ngdad del an-
te ppo: po así por q̄ no haze al p̄posito d̄la
p̄sente materia: como por q̄ seria pluridao
no las entiendo aq̄ dezir saluo solamēte las
dos siguiētes. la vna es vna p̄fecia dela se-
billa eritrea q̄ scriue en medio de vna epla
q̄ scriuio alos griegos cuyas palabras son
estas. In vltima etate h̄siliabit de? b̄tia-
bitur. ples diuina iungef h̄sianitati diuini-
tas iacebit iseno agn? z puelari officio edu-
cabit de? z h̄o signa p̄cedēt apud ap̄pellas
mulier vetustissima. preciū pariet boetem
orbis mirabitur ducatum prestabit ad or-
tum hic habēs pedes triginta tres serqz
pollices eliget sibi ex p̄icatoribus nume-

num duodenarium ynumq3 diabolus nō
in gladio belloue eneadē urbem regelq3
subijcit sed in hamo piscantis in delectio
ne z pauperie diuicias z superbia concu
cabit morte propria mortuos suscitabit z
cum mactabitur uiuet z regnabit z cum
consumabunt omnia fiet regeneratio ho
nosq3 iudicabit z malos hinc quattuor a
nimalia surgent in testimoniu nomē agni
tuba concient ferentes iusticiam legem
q3 irrepēdibilem cui contradicet abho
minatio spumeq3 draconis. Sed surgēt
stella mirabilis quattuor animalium ha
bens imaginē erig3 in tuba mirabili dā
natos illuminabit orbem illustrabit. in ea
de latus piscatoris nomen agni vsq3 ad fi
nes orbis virtute perducet hinc gladiabi
tur moriens illustrabitur porro gloriosus
eius epitus. Erit autem bestia horribilis
ab oriente ueniens cuius rugitus vsq3 ad
gentes punicas audietur cuius capita se
ptem sceptrā innumera hic erit contradi
cens agno vt blasphemet testamētū eius
augens draconis spumas z aquas. Re
ges autē z optimates seculi crumf3 in fu
dore terribili z non diminuent pedes eius
stellesq3 due cōsimiles priori insurgent cō
tra bestia z non obtinebunt donec ueniet
abdominatio z voluntas altissimi consu
metur. Venient in postremis diebus due
stelle lucidissime in peccatis mortuos su
scitantes similes stelle priori quattuor ani
malium habentes faciem resistentes bestie
de qua diximus a quicq3 draconis annun
ciantes nomen agni z legem abdominati
onis excidium z meritōrum eramen mino
rabuntq3 aquas draconis ied debilitabū
tur in panis afflictione z erurgent in ro
bore formoz. En aquesta prophecía se ha
ze memoria dela encarnaciō del verbo di
uino z dela ley euangelica: z dela seta ma
homética z de su destruycion. z dela veni
da del ante xpo: z lo que haze a nuestro p
posito es que como la seta mabética aya d
durar hasta el tiempo del ante christo. E
las señales de aquella maravillosa estre
lla que la ha d destruyr sean ya parecidas

que son las señales dlos quatro asales, cō
uene asaber delos quatro euangelistas:
parece que no puede mucho tardar. Lo
segūdo parece por esto porque dos cosas
que principalmete abraçā al mūdo: q son
la sabiduria. z la potestad mundana las q
les comēçaron en oriēte: han corrido por
la tierra abitabile hasta el ocidente en señal
q succede ya los vltimos tiēpos: ca el stu
dio dela sabiduria comēço en egipto. E
despues fue en grecia. z despues en roma
z despues en fracia z inglaterra: z agora
comiença alimarse la ciencia en españa. E
por cōsiguiente los reynos fueron prime
ro en oriente. z despues en grecia. z despu
es en roma z agora reside la potestad del
imperio en germania. E siguiendo ala sa
biduria hasta esto vltimo del ocidente serā
los vltimos z finales tiempos. Ansi mes
mo parece aquesto por vna prophecía de
sācta brigida en q dize q quādo muchos
xpianos cayessen en cregia. E la puerta d
la se fuese abierta a los infieles q conoci
essen que era muy cercana la uenida dlan
te xpo al qd ansi mesmo han de recebir los
judios por su merias. pues conuiene q en
tiēpo dellos sea su uenida. E todo aqto
qse dezir pa auisaciō delas suso dichas re
uelaciones diabolicas z illusiones q el ene
migo d aqui adelate fara mas que en los
pos tiēpos passados porq los q en seme
jantes cosas ponā gran cōfiāça: no pue
dā ansi ligeramēte ser engañados. para lo
qual podran aprouechar los remedios si
guientes.

Capitulo xlii. dlos remedios
cōtra las tentaciones diabolicas dlos tiē
pos de agora.

El primer remedio cōtra las
tentaciones spirituales q en
los tiempos de agora el dia
blo procura desembrar en
los coraçones delos que se quieren dar
a dios por la oracion z contemplacion.
z por las otras obras de perfecciō es q no
dessee el hombre las tales visiones o re

relaciones ni las procure conociendose indigno de los secretos diuinos. ca en otra manera no pueden ser los tales desfechos sin rayz de soberuia y de presumption o de intencion de alguna vana curiosidad o por defecto de fe. por onde permite el señor que el semejante sea engañado: y las reuelaciones que procura se le tomen en ilusiones. El segundo remedio es que no dessee contemplacion que le prouoque a elacion: ni menos consolacion que le quite la compuncion. Ansi que si en la oracion o en qualquier otra manera ouiere alguna consolacion: no retenga en su anima consolació grande o pequeña que prouoque a presumption o estimacion de si mismo o le disminuy ala contricion y le traya ba ambicion de su propio bonor: porque el anima que tales consolaciones retiene y dessea: presto viene en muchos errores permitiendo dios por su justo iurysio que el enemigo pueda accelerar las tales consolaciones por imprimir con ellas falsos y peligrosos sentimientos. El tercero remedio es que todo sentimiento por alto que sea y toda vision por alta y secreta que parezca si atrae a falsa opinion ansi como contra algo dello que la yglesia tiene o contra las buenas costumbres: y mayormente contra la omidad y honestidad o le prouoca a que no se confiese o a que se mate por amor de dios. o a que no coma ni duerma segun que ala necesidad dela vida se requiere crea sin duda ninguna: que es de parte del enemigo. El quarto remedio es que por alta vida y grand deuocion y por claro entendimiento y complida suficiencia que en alguno parezca. ninguno siga sus consejos y modos quando parecen claramente que no son segun dios y la doctrina de ihu xpo y dela santa scriptura. El quinto remedio es que fuya la familiaridad delas personas que siembran y derraman las tales tentaciones prouocando a ellas. ni deue oyr sus palabras: ni ver sus modos. porq̃ ansi en palabras como en otras maneras mostraran gran-

des señales de perfeccion por onde el q̃ los oye y conuerfate con ellos los tema como por diuinales: y seguira sus exemplos creyendo que no pueda ser aquello si no es parte de dios y ansi verna a muchos errores. saluo si acaciesse alguna persona de vida muy aprouada que por razon de su santidad y omidad sea cierto que no podra ansi ligeramente ser engañado del enemigo alomenos en cosa que sea contra la fe y los mandamientos de dios. E auñq̃ ansi sea piadoso consentir alas tales visiones y sentimientos delas semejables personas. cmpo lo mas seguro es no les dar mas credito de quanto sus palabras y consejos parecieren ser cõformes a nra fe catholica. El sexto remedio es que ningunã exposicion dela sancta scriptura reciba de ningun saluo aq̃lla que fuere cõforme ala doctrina de ihu xpo y dela ygla catholica. Esto se dize porq̃ los dicipulos del ate xpo expornã la scritura falsamente y no segun los doctores catholicos. y defenderã sus errores trayendo en exẽplo algũos excessos y singularidades q̃ algũos scõs hizieron. El seteno remedio es q̃ si por alguna reuelaciõ o sentimiento por algũa otra manera el coraçõ se mouiere a bazer algũa cosa. mayormente si fuere cosa graue y notable y ael no acostũbrada. dello q̃l no tenga certidumbre si plazera a dios o no: dilate la tal obra y no la comieçe. fasta q̃ mire bie todas las circũstancias y conozca q̃ fera a plazible a dios. cmpo no juzgue esto segun su parecer. mas si pudiere por testimonio cierto dela scritura o exẽplo imitable de los scõs. y digo imitable porq̃ como dize sãt grego. algũos scõs hizierõ algũas cosas en q̃ no los deuemos seguir auñq̃ a ellos cõuino bazer las porq̃ fuerõ mouidos aello por spũ scõ. y ansi cõuino aellos bazer aq̃llo: q̃ non cõuene a otros bazer cosa semejable. E por tãto buemos tener en fuerça las tales cosas mas no seguir las. y si el õbre no pudiere conocer si es plazible a dios aq̃llo o no õmãde cõsejo a personas aprouadas en vida y doctrina y tas

les que le podr   aconsejar lo mejor. El oc-
tauo remedio es q  si antes delas tentacio-
nes ouiere el hombre com  ado alguna
buena cosa   a dios aplazible n ca despu 
es la depe por las tales tentaciones ay n 
le parezca q  no siente en ella c solaci  . El
noneno remedio es q  qu do ouiere las ta-
les t taciones: no las tenga escondidas   se-
cretas .mas q  las reuele no a muchos
mas a su prudente confessor: o a otras al-
gunas singulares personas de quien co-
nozca q  ansi por experiencia como por cie-
cia   sanctidad le podr   c solar   dar con-
sejo saludable.   aq ste remedio a c sejan
muchos santos. porque se lee en las vidas
delos padres q  muchos monjes de exce-
lentes vidas porq  callan  las tales t taci-
ones menospreci do el consejo delos pa-
dres antiguos venian a mal fin.   por el
c rrario otros q  las manifestan  dem  da-
do consejo q ria dios q  por su humildad
fuesen librados dellas. El dezeno reme-
dio es q  si por alguna manera no puidiere
apartar de si las tales tentaciones leu te su
cora   en dios q riendo lo que a el sea mas
aplaizable sometiendo se ala voluntad diui-
na. as  q  si le pluguiere q  p nere  la tal t -
tacion: tan bien el sea c tento guardando
le q  no le offenda. y eche las en oluido co-
mo por manera de neglig cia auiedo fir-
me esperan a q  el se or se lo c uertira en
bien.   le al brara su cora  n c sider do
que a llas no son tentaciones por el d a-
blo procuradas: mas passiones   flaque-
zas que son comunes ala vida h mana: o si
son t taciones que las permite el se or por
el exercicio dela virtud porq  el h bre se o-
mille   examine bie su conciencia   no me-
nospcie las culpas que le parecen peque-
 as ni sea negligente cerca dellas. y se ef-
fuerte en las obras virtuosas   vele si pre
c tra las asechan as del enemigo.   si al-
guno nunca ouiere auido las tales tenta-
ciones o auidas fuere dellas librad leuan-
te su cora  n en dios conociendo con hu-
mildad la gracia que le esfebe   guar-
dese que lo que ha recebido por la b dad

diuina nolo atribuya a su buena vida o sa-
ctidad o a su sabiduria. que esto es vna co-
sa por do muchas vezes quita dios al h -
bre el beneficio dela su gracia:   permite
que caya en tentaciones   illusiones dia-
bolicas .

Capitulo final de como se de-
ne ordenar el hombre para amar a dios p-
fectamente en que consiste la perfeccion .



Das estas cosas conside-
radas segund que de suso
son dichas conuiene al que
quisiere acabadamente alc -
gar la perfeccion que desfraygue perfecta-
mente los vicios de su cora  n no se con-
tente con la castidad   pobreza ni tan po-
co con su grande abstinencia si conociere
en si reynar la impaci cia   soberbia o otro
vicio qualquiera .mas es menester que c -
todo cuydado   diligencia estudie conti-
nuamente contra los tales vicios para los
resistir .ansi que por la continua memoria
  prome da tutela no pueda ser ligeram -
te vencido que ay en desta manera se esfor-
gando muchas vezes desfallecera ante q 
totalmente los desfraygue.   si sola-
mente vn vicio en cada vn a o estirpasse
mos como seriamos presto perfectos.  
ansi en muchos a os por nuestra neglig -
cia no podemos en solo vicio vencer pues
el que no pensare en la victoria dellos des-
seando tribulaciones para en que pueda
exercitar la virtud ligeram te sera dellos
vencido. por ende el que dessea la perfect -
menosprecie perfectamente.   dessee ser
de todos menospreciado. Affligido   des-
echado   tenido por muy vil.   as  como
a nada ser tornado por amor de iesu cristo
porque como dize beda. Bienauentura-
da es la injuria cuya causa es dios.   s t
juan griso mo dize. No es pequena c -
solacion padecer por iesu cristo.   pues
deleyte se en sus injurias   consuelese en
sus tribulaciones:   tenga se por digno
de mayores penas.   dessee fazer la
voluntad agena:   non la suya.   des-

pléga le toda honra z consolacion tempo-
ral tanto que assi mesmo sea incomporta-
table .enojoso z graue .ansi que ninguna
cosa de su amor sinque fuera de iesu chris-
to. La tanto es iesu christo menos ama-
do qnto conel algua otra cosa lamamos: q
por el non la amamos .ansi como faze el
peso que quanto sube la vna valança tan-
to abata la otra. E ansi quanto crece el a-
mor propio / tanto mengua el de dios .pu-
es el que toda su intencion con simple co-
raçon leuantare en dios . z quitare de si to-
do desordenado amor: aquel sera digno de
la gracia dela deuocion. E tanto quanto
mas perfectamente fassa las cosas peque-
ñas z viles renunciare z assi mesmo me-
nospreciare tanto mayor gracia alcança-
ra z leuantara su coraçon mas libremente
enel señor. Entonce terna su anima vesti-
dura de boda. z segun la posibilidad dela
humana flaqueza el sera digno de aquel
exceclente manjar del cuerpo d'iesu christo
qual es alos enfermos medecina z vida
alos peregrinos .esfuerzo alos debiles z
deleyte alos conualecientes .salud de to-
da enfermedad: z conseruacion de toda sa-
lud .por este es el hombre mas corrigible

z manso .por este es mas paciente en todo
trabajo z mas ardiente enel diuino amor
z mas sagaz enla cautela z mas prompto
ala obediencia z mas deuoto para hazer
gracias. Este es el verdadero manjar q
da vida perdurable dulce z amable. On-
de es toda seguridad. E segura tranqui-
lidad. E tranquila alegria z alegre bien-
auenturança. E bienauenturança eterna
z alabança sin fin. Onde es cumplimie-
to de riquezas z influencia de deleytes . z
abundancia de todos los bienes. Allí se-
ra ensalçado el omilde . y enriquecido el po-
bre. E libertado el subieto z barto el bam-
briento z el triste consolado. Onde nos
lleue iesu christo nuestro señor que conel
padre y el spiritu sancto viue y reyna por
siempre sin fin . amen.

Impresso en salamanca : z acabosse jue-
ues .xxvij. de abril . año del señor de mil z
cccc. z .xcij. años.

Deo gracias.



**Siguese la tabla delos capítu
los del presente libro.**

Capitulo primero de como por solaz dos vidas que son actiua z contemplatiua puede el hombre alcançar la bienaue- turanga para que fue criado. a cartas. ij	ij
Ca. ij. de como nos son significadas estas dos vidas en maria z marta. a car. ij	ij
Ca. iij. de como es mejor la vida cõtépla- tiua q la vida actiua. a car. ij	ij
Ca. iiii. de como nos son dados los cõse- jos euangelicos para alcançar la perse- cion z mayormente los tres. a car. iij	iij
Ca. v. delos otros nueue cõsejos. a. iij	iij
Ca. vi. delas diferencias q son entre los mandamientos z los cõsejos. a car. iij	iij
Ca. vii. de como el enemigo repñenta fal- sas razones contra la doctrina de xpo. a cartas. iij	iij
Ca. viii. de como algunos improbarõ la pobreza voluntaria. a ca. iij	iij
Ca. ix. de como algũos por semejable cõ- trapieron los modos de biuir en pobre- za. a cartas. v	v
Ca. x. de como la pobreza es buena. a. vi	vi
Ca. xi. dela solucion dello que es dicho cõ- tra la pobreza. a car. vi	vi
Ca. xij. dela solucion dello que es puesto cõtra los modos de beuir en pobreza. a cartas. vij	vij
Ca. xiiij. del error delos que piensan q p- bibio el señor toda solicitud. a ca. ix	ix
Ca. xiiij. del error delos que cõtradixierõ la perpetua continencia. a car. ix	ix
Ca. xv. dello que es dicho contra la conti- nencia. a cartas. x	x
Ca. xvi. del error delos q ygnalarõ el ma- trimonio con la continencia. a car. x	x
Ca. xvii. del error delos que impugnãrõ los votos. a. car. xi	xi
Ca. xviii. del consejo dela pobreza. a. xi	xi
Ca. xix. de consejo dela castidad. a. xij	xij
Ca. xx. del consejo dela obediencia. a. xij	xij
Ca. xxi. de cinco maneras de obediencia. a cartas. xij	xij

Ca. xxiij. delas diferencias z grados dela obediencia. a car. xiiij	xiiij
Ca. xxiij. delos grados dela obediencia. a cartas. xiiij	xiiij
Ca. xxiiij. dela verdadera obediencia. a. xv	xv
Ca. xxv. del qũto cõsejo de caridad. a. xv	xv
Ca. xxvi. del quinto consejo que es de mã- scudumbre a car. xvi	xvi
Ca. xxv. del sexto consejo que es de mise- ricordia. a. car. xvi	xvi
Cap. xxviii. del seteno cõsejo que es dela simplicidad dela habla. a car. xvi	xvi
Ca. xxix. del octauo consejo de apartar la ocasion del peccado. a car. xvi	xvi
Ca. xxx. del noueno consejo dela rectitud dela intencion. a car. xvi	xvi
Ca. xxxi. del dezeno consejo dela confor- midad dela obra ala doctrina. a car. xvj	xvj
Ca. xxxii. del onzeno consejo de quitar la solicitud. a cart. xvij	xvij
Cap. xxxiiij. del dezeno consejo dela corre- cion fraterna. a car. xvij	xvij

**Senecela primera parte de
los cõsejos euangelicos. z comiença la se-
gũda õlas gr̃as gratis dadas. a. xvij**
Ca. j. õlas gr̃as gratis dadas. a. xvij
Ca. ij. si pertenece la p̃fecia aconociem̃-
to. a car. xviiij
Ca. iij. si es habito la p̃fecia. a. xviiij
Ca. iiii. si la p̃fecia es delas cosas futuras
contingentes solamente. a. xix
Ca. v. si cada p̃feta conoce todas las co-
sas p̃ferables. a. car. xix
Ca. vi. si el p̃phetã sabe discernir lo q
vee diuinalmente dello que ve por su
proprio espiritu. a. cart. xx
Ca. vii. si puede haueir cosa falsa en la pro-
phecias. a car. xx
Ca. viij. si es cosa natural la prophecias.
a car. xxi
Ca. ix. si la prophecias es de dios median-
te los angeles. a car. xxi
Ca. x. si requiere disposiciõ natural para
la p̃phecias. a. xxi
Ca. xi. si se requiere bondad z sanctidad
A

Tabla

para la prophecía. a car. xxij
 Capitulo. xij. si puede ser alguna prophe-
 cia de los demonios. a cartas. xxijj

Capitulo. xiiij. si los prophetas de los de-
 monios dicen algunas vezes vidad. a
 tas. xxijj

Capitulo. xiiij. si veen los prophetas la
 esencia diuina. a car. xxijj

Capitulo. xv. dela reuelacion propheci-
 ca que es hecha por influencia de al-
 gunas species: o solamente por in-
 fluencia dela lumbre diuina. a car-
 tas. xxv

Capitulo. xvj. si en la reuelacion prophe-
 tica es siempre el anima del prophe-
 ta enajenada de los sentidos. a car-
 tas. xxvj

Capitulo. xvij. si es hecha siempre la pro-
 phecía con conocimiento dello que
 prophetiza. a car. xxvj

Ca. xvij. delas species z generos de pro-
 phecía. xxvj

Ca. xix. de qual es la mas alta prophecía
 a cartas. xxvij

Ca. xx. dela diuersidad de los grados de
 la prophecía. a car. xxvijj

Ca. xxi. de qual de los profetas fue el mas
 excelente. a car. xxvijj

Capitulo. xxij. si alguno de los bienauen-
 turados puede ser profeta. a. cart. xxijj

Ca. xxijj. si crece la prophecía por discursio
 de tiempo. a cartas. xxijj

Del Rapto
 Ca. xxiiij. si el anima del hombre puede
 ser arrebatada alas cosas diuinas. a
 cartas xxijj

Ca. xxv. si rapto pertenece al intellecto o
 al affecto. a car. xxijj

Capitulo. xxvj. si vido sant pablo la essen-

cia de dios quando fue arrebatado.
 a cartas. xxijj

Capitulo. xxvij. si fue sant pablo enajena-
 do de los sentidos en su arrebatamien-
 to. a cartas xxvijj

Ca. xxvijj. si quando sant pablo fue arreba-
 tado fue su anima del todo salida de su
 cuerpo. a car xxvijj

Capitulo. xxix. si supo sant pablo en que
 manera o que es lo que supo o que no
 supo. a cartas. *de la dones y gra* xxvijj

Ca. xxx. si por la gra delas lenguas puede
 el hombre alcanzar sciencia de todas las
 lenguas. acar. xxvijj

Ca. xxxi. si es mayor el don dela lengua o
 dela prophecía. a car. xxvj

Ca. xxxij. si consiste alguna gracia gratis
 dada en el sermon. a car. xxvj

Capitulo. xxxiiij. de como esta gracia de
 predicar no sera dada alas mujeres.
 a cartas. xxvj

Capitulo. xxxiiij. si es alguna gra gratis
 dada para hazer milagros. a cartas. xxvj

Capitulo. xxxv. a quie conuiene hazer mila-
 gros. a cartas. xxvj
De la Gracia de Vida

Ca. xxxvj. de la vida actiua z contemplati-
 uina. acar. xxvj

Ca. xxxvij. qual es la vida cotéplatiua z
 por que cosas puede el hombre venir
 a ella. a ca. xxvj

Ca. xxxvijj. delas cosas q se regere pa la
 vida contemplatiua z qual es lo pri-
 mero. a car. xxvj

Ca. xxxijj. lo segundo q se regere ala vida
 cotéplatiua. acar. xxvij

Tabla

Capítulo .xl. delo tercero que se requiere
ala vida contemplatiua . a cartas .

xxviii

Capítulo .xli. delo quarto 2 vltimo que
pertenece ala vida contemplatiua . a
cartas .

xxix

Capítulo .xlii. de ocho effectos dela con-
templacion . a car .

xxx

Capítulo .xliii. delas especies 2 grados
dela contemplacion . a car .

xxxi

Capítulo .xliiii. si enel estado desta vida
presente pueda alguno aprouechar
tanto enla contemplacion : fasta ver
por ella la essencia diuina . a cartas .

xl

Capítulo .xlv. de como la vida contem-
platiua es mejor que la vida actiua
y quanto a alguna cosa excede la vi-
da actiua ala con templatiua . a cartas

xli

Capítulo .xlvi. si es de mayor merito la
vida contemplatiua que la vida acti-
ua . a car .

xlii

Capítulo .xlvii. dela vida actiua . a car-
tas .

xliii

Capítulo .xlviii. de como son diuerfos
estados y officios delos hombres .
a cartas .

xliiii

Capítulo .xlix. de como la perfeccion con-
siste enla caridad . a . car .

xlv

Capítulo .l. si consiste la perfec-
cion enlos mandamientos o enlos conse-
jos . a car .

xlv

Capítulo .li. si enesta presente vida puede
el ombre ser perfecto . a car .

xlii

Capítulo .lii. si se dira estar en estado de
perfeccion qualquier ombre perfecto
a cartas .

xliii

Capítulo .liii. de como los obispos 2 reli-
giosos son enestado de perfeccion . a .
cartas .

xliiii

Capítulo .liiii. si son enestado de perfec-
ion todos los perlados ecclesiasticos .
a . cartas .

xliiii

Capítulo .lv. si pueden passar dela religi-
on al pontificado . a car .

xliiii

Capítulo .lvj. si los curas de animas son
de mayor perfeccion que los religio-
sos . a cartas .

xlv

Capítulo .lvij. si conuiene demandar obis-
pado . a car .

xlvj

Capítulo .lviii. si conuiene recusar del to-
do finalmete el obispado . a cartas .

xlvij

Capítulo .lix. si deue ser elegido en obis-
po el que fuere mas sancto . a cartas .

xlvij

Capítulo .l. si el obispo puede entrar en
religion 2 dexar el obispado . a car-
tas .

xlvij

Capítulo .lxi. si conuiene a los obispos q
amparar los subditos corporalmen-
te a car .

xlviii

Capítulo .lxii. si los obispos pueden tener
propio . a . car .

xlviii

Capítulo .lxiii. si peccan mortalmente los
obispos no gastando los bienes eccle-
siasticos con los pobres . a cartas .

xlviii

Capítulo .lxiiii. si despues que el religio-
so fuere becho obispo es obligado a
las obseruancias regulares . a car-
tas .

xlii

Capítulo .lxv. de como la religion es esta-
do de perfeccion . a . car .

l

Tabla

Capítulo. lrvj. si son los religiosos obligados a todos los consejos. a cartas. l

Capítulo. lrvij. si se requiere al estado de la religion que se obliguen por voto a estos tres consejos. conuiene a saber pobreza castidad z obediencia. a cartas. l

Capitulo. lrviii. qual de los votos es el mas principal. a cartas. lij

Capítulo. lrx. si peca siempre mortalmente el religioso quando traspassa el estatuto de su regla. acar. lij

Capítulo. lxx. si en vn mesmo genero de peccados peca mas el religioso que el seglar. a cartas. lij

Capítulo. lxxij. si conuiene a los religiosos predicar y enseñar y fazer otras cosas semejables. a cartas. lij

Capítulo. lxxij. si cōuiene a los religiosos entremeter se en los negocios seculares. a cartas. lij

Capítulo. lxxij. si conuiene a los religiosos trabajar por sus manos. a cartas. lij

Capítulo. lxxij. si conuiene a los religiosos biuir de limosnas. a cartas. lij

Capitulo. lxxv. si conuiene a los religiosos mendigar. a cartas. lv

Capítulo. lxxvj. si deuen los religiosos traer mas viles vestiduras q los otros. a cartas. lvj

Capitulo. lxxvij. si conuiene ser instituydas muchas z diuersas religiones o vna solamente. a cartas. lvj

Capítulo. lxxvij. de onde bouo comienço la religion. acar. lvij

Capítulo. lxxix. qual de las religiones es de mayor preeminencia. acar. lvij

Capítulo. lxxx. si poseyendo en comunidad se disminuye algo dela pfeccion z q pobreza conuiene a cada religio. a cartas. lvij

Capítulo. lxxxj. qual es de mayor perfeccion biuir en compania o fazer vida solitaria. a cartas. lx

Capítulo. lxxxij. si es de necesidad a los que ban de entrar en religion q sean primero exercitados en la obseruancia de los mandamientos. a cartas. lx

Capítulo. lxxxij. si es bueno prometer de entrar en religion z como se deue cumplir. a cartas. lxj

Capítulo. lxxxij. si pueden entrar en religion los moços de pequeña edad. a cartas. lxj

Capítulo. lxxxv. si deuen los hijos desamparar a los padres por entrar en religion. a cartas. lxj

Capítulo. lxxxvj. si conuiene passar de vna religion a otra. a cartas. lxj

Capítulo. lxxxvij. si es bueno induzir a otros ala religion. acar. lxj

Capítulo. lxxxvij. si los que ban de entrar en religion deuen primero hauer sobre ello gran deliberacion z tomar consejo con muchos. a cartas. lxij

Acaba la segunda parte de las gracias gratis dadas z comieça la tercera de como se deue ordenar el hombre para el edificio de las virtudes z alcanzar la perfeccion. a lxij

Ca. j. de como la humildad es fundamento del edificio spial. lxij

Tabla

Capitulo.ij. que cosa es humildad 2 quãtas maneras son de humildad. a cartas. lxxij

Capitulo.iiij. delos grados dela humildad. a cartas. lxxv.

Capitulo.iiij. 2 que cosas se causa humildad en el hombre. a cartas. lxxv

Capitulo.v. de como se manifiesta la humildad del coraçõ en tres cosas. a cartas. lxxvj.

Capitulo.vj. si conuene por la humildad someter nos a todo hombre. a cartas. lxxvj

Capitulo.vij. dela declaraciõ delos tres vitimos grados dela humildad segun la diuersidad delos estados delos hombres. a cartas. lxxvij

Capitulo.viii. de como se deue refrenar la lengua. a cartas. lxxvij.

Capitulo.ix. de como se siguen muchos daños de no refrenar la lengua. a cartas. lxxvij.

Capitulo.x. de como se conoce la temeridad dela lengua en quatro cosas principalmente. a cartas. lxxvij

Capitulo.xi. delas murmuraciones. a cartas. lxxij.

Capitulo.xij. de como es malo murmurar delos muertos. a cartas. lxx

Capitulo.xiiij. de como no deuemos oyr a los que detraen de otros. a cartas. lxx

Capitulo.xiiij. de como deuemos soffrir en paciencia las murmuraciones 2 males que nos dixieren. a cartas. lxx

Capitulo.xv. quando conuene repeler las detracciones. a cartas. lxxij

Capitulo.xvj. de como deuemos amar al proximo 2 perdonar las injurias. a cartas. lxxij.

Capitulo.xvij. de como deuemos conuersar en la religion. a cartas. lxxij.

Capitulo.xviii. de como ningũo deue importunar a su perlado: porque le de licencia para lo que dessea. a cartas. lxxij

Capitulo.xix. delas abusiones del claustro. a cartas. lxxij

Capitulo.xx. de como se deue repremir el aspecto vano. a cartas. lxxij.

Capitulo.xxi. de como se deue suyr la familiaridad delas mugeres. a cartas. lxxij

Capitulo.xxij. dela onestidad. a cartas. lxxij

Capitulo.xxiiij. dela ypocrisia. a cartas. lxxij.

Capitulo.xxiiij. dela yronia. a cartas. lxxiiij

Capitulo.xxv. de como no hay genero de mentira que no sea pecado. a cartas. lxxiiij

Capitulo.xxvj. de como ay ocho generos de mentira. a cartas. lxxiiij.

Capitulo.xxvij. dela ociosidad. a cartas. lxxv

Capitulo.xxviii. de como se causa la ociosidad por defecto de caridad 2 discrecion. a cartas. lxxv

Capitulo.xxix. de como escarnecen los enenigos de nuestras fiestas quando las passamos en ociosidad. a cartas. lxxvj

Capitulo.xxx. de como nos deuemos crucificar al mudo si queremos seguir a ihu cristo a cartas. lxxvj.

Capitulo.xxxi. de como nos conuene renunciar todo lo que poseemos para ser discipulos de ihu cristo. a cartas. lxxvj

Capitulo.xxxii. de tres maneras de renunciaciõ q son necessarias a todo religioso. lxxvij

Tabla

Capitulo. lxxiij. dello que significa el ba-
bito z corona del religioso. a cartas. lxxiij

Capitulo. lxxiij. delas turbaciones z des-
consolaciones que los religiosos pa-
decen por no bazer estas tres renunci-
aciones. a cartas. lxxiij

Capitulo. lxxv. dela buena consciencia. a
cartas lxxv

Capitulo. lxxvj. de como deuenos deesse-
ar aduersidades z no prosperidades.
a cartas. lxxvj

Capitulo. lxxvij. dela paciencia. a car-
tas. lxxvij

Capitulo. lxxviij. dela abstinencia. a car-
tas. lxxviij

Capitulo. lxxix. dela persequencia. a car-
tas. lxxix

Capitulo. xl. delos que se apartan dela
virtud con temor de ser menos precia-
dos. a cartas. lxxij

De la oracion

Capitulo. xli. de como se deue frequen-
tar la oracion. a cartas. lxxij

Capitulo. xlii. de dos maneras de oraci-
on. acar. lxxij

Capitulo. xliij. porque quita dios la gra-

cia dela deuocion algunas vezes a los
buenos. a cartas. lxxij

Capitulo. xliiij. de como deue el religioso
examinar cada dia su consciencia. a.
cartas lxxij

Capitulo. xliij. dela contemplacion del al-
ma. a cartas lxxij

Capitulo. xliij. delos psalmos que se de-
uen dezir segund diuersos deffectos de
ozar. a car. lxxij

Capitulo. xliij. de como son engañados
muchos por se dar alas reuelaciones
a cartas lxxij

Capitulo. xliij. de como es cercana la ve-
nida del ante cristo. a cartas lxxij

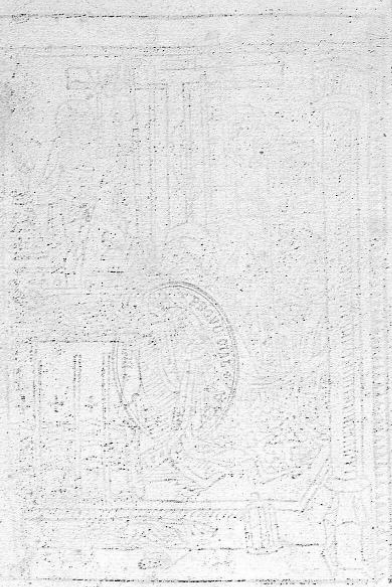
Capitulo. xliij. los remedios contra las
tentaciones diabolicas delos tiempos
de agora. acar lxxij

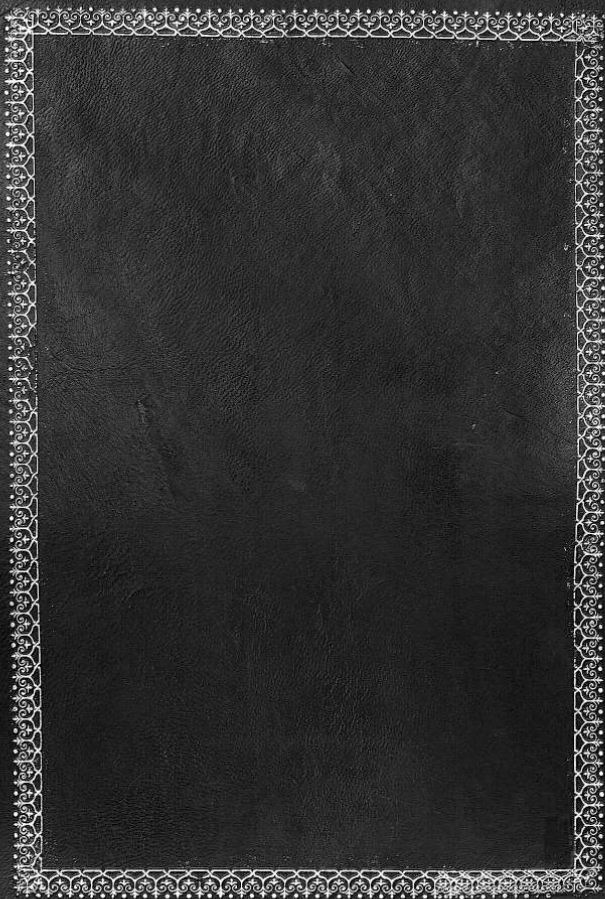
Capitulo final de como se deue ordenar
el hombre para amar a dios perfecta-
mente en que consiste la perfection. a
cartas. lxxv

Deo gracias.



Está Entero





de dexar su curado sino por autoridad del papa al q̄l pertenece dispesar en los votos ppetuos 2 por ciertas causas como adia te se dira . onde dize dionisio en el .v. ca. de la celestial serarchia . q̄ la orden de los pontifices . es consumatua 2 perfecta .

Capitulo .iv. si pueden passar dela religion al pontificado .

Como sea ansi q̄ demas pfecto estado no pueda passar a menos perfecto q̄ seria tozmar atras lo qual a ningūno conuene y el estado de los religiosos sea sin ppio 2 todo ordenado ala pfectio como ya es dicho . E ansi mesmo cōtēplatiuo q̄ pertenece ala dileccion de dios . y el estado de los plados pmitte tener ppio . y es endereçado ala vida actiua q̄ pertenece ala dileccion si ppio . pece mucha duda como pueda passar dela religio al pōtificado segū se scriue xviii . q . i . E por tātō cōuiene notar q̄ la renūciaciō de las ppias facultades . se puede cōsiderar en dos maneras . Lo vno en quāto se renūciā por obra . Lo otro segū la pparaciō del coraçō . En quāto se renūciā por obra / no cōsiste en aq̄llo cēcialmēte la perfecciō : mas es solamēte como vn i strumēto pa alcanzar la perfecciō segū parece por aq̄llo q̄ el señor dize . Si vis pferctus esse vde oia q̄ habes 2 seque me . Si geres ser perfecto vde lo q̄ tienes 2 sigue me . q̄ no dize si eres perfecto / mas dize si geres ser perfecto . demostrādo q̄ aq̄lla renūciaciō era para disponer solamēte ala pfectiō . 2 por tātō muy biē puede ser estado de perfeccion sin renūciacion de las ppias facultades . En otra manera se puede cōsiderar la tal renūciaciō segū la pparaciō del coraçon . cōuiene saber . q̄ sea el obre a parejado pa desamparar o distribuir todos sus bienes quādo fuere menester 2 la caridad lo requiere . y esto es lo q̄ principal mēte pertenece ala perfecciō como dize sāt augustin en el libro de las q̄stiones del euā

gelō . O stendit dñs filios sapiētie intelligere nō in abstineōdo nec in māducādo cē iusticiā : s; in cōmunitate tollerādi in op̄ā . mostro el señor a los hijos dela sabiduria a entēder q̄ la iusticia no era en la abstinen cia o en el comer : mas en sofrir la mēgua con ygal coraçon como dize el apostol . Scio abūdere 2 penuriā pati . philipē . vi . yo se abūdar 2 padecer mēgua . E a esto son obligados los obispos principalmente . cōuiene saber ameno sciar todas sus cosas cada y quādo fuere menester por la omra de dios 2 bien de sus ouejas . O dī s; tribuyēdo lo suyo a pobres mayormente de su gregy : o sofriedo en paciencia quādo por rapina : o qualq̄ otro caso forzuyto lo pdiere nō poniēdo en ello su affectiō : ni lo amādo saluo por el vso dela virtud pa lo distribuir virtuosamēte . E quāto a esto no disminuye la perfecciō la ppietad de las facultades . E cerca del exercicio dela vida actiua que es cerca de los primos āncs aq̄llo pcede del abūdācia dela dilecciō diuina . Onde como el señor quiesse encomēdar el officio pastoral a sāt pedro . Quid mero le p̄gūto si le amaua mas q̄ los otros 2 despues le dize . pascce oues meas . Jo . vlti . apaciēta mis ouejas . Demostrādo la perfecciō que deue tener el pastor de las ouejas de dios sobre los otros como dize sāt gregorio en el pastoral . Tātum debet actionē populi actio transcendere p̄sulis quātū distare solet a grege vta pastoris . tāto deue trāscēder la obra del obispo ala de los pueblor : quanto suele distar la vida del pastor ala del ganado . onde dize sāt augustin sobre aq̄l mismo passo . Sit amoris officium pascere dñicum gregē sicut fuit timoris iudiciū negare pastore . Sea officio de amor apacētā la cabaña del señor ansi como fue señal de temor negar al pastor 2 sāt gregorio ansi mesmo . dize en el pastoral . Si dilectiois testimoniu est cura pastoralis q̄sqs virtutib; pollēs gregē dei renuit pascere . pastore sūmū cōuincit nō amore . Si la cura pastoral es testimonio dela dilecciō qualq̄ resp̄la deciete en virtudes q̄ fuyē d .