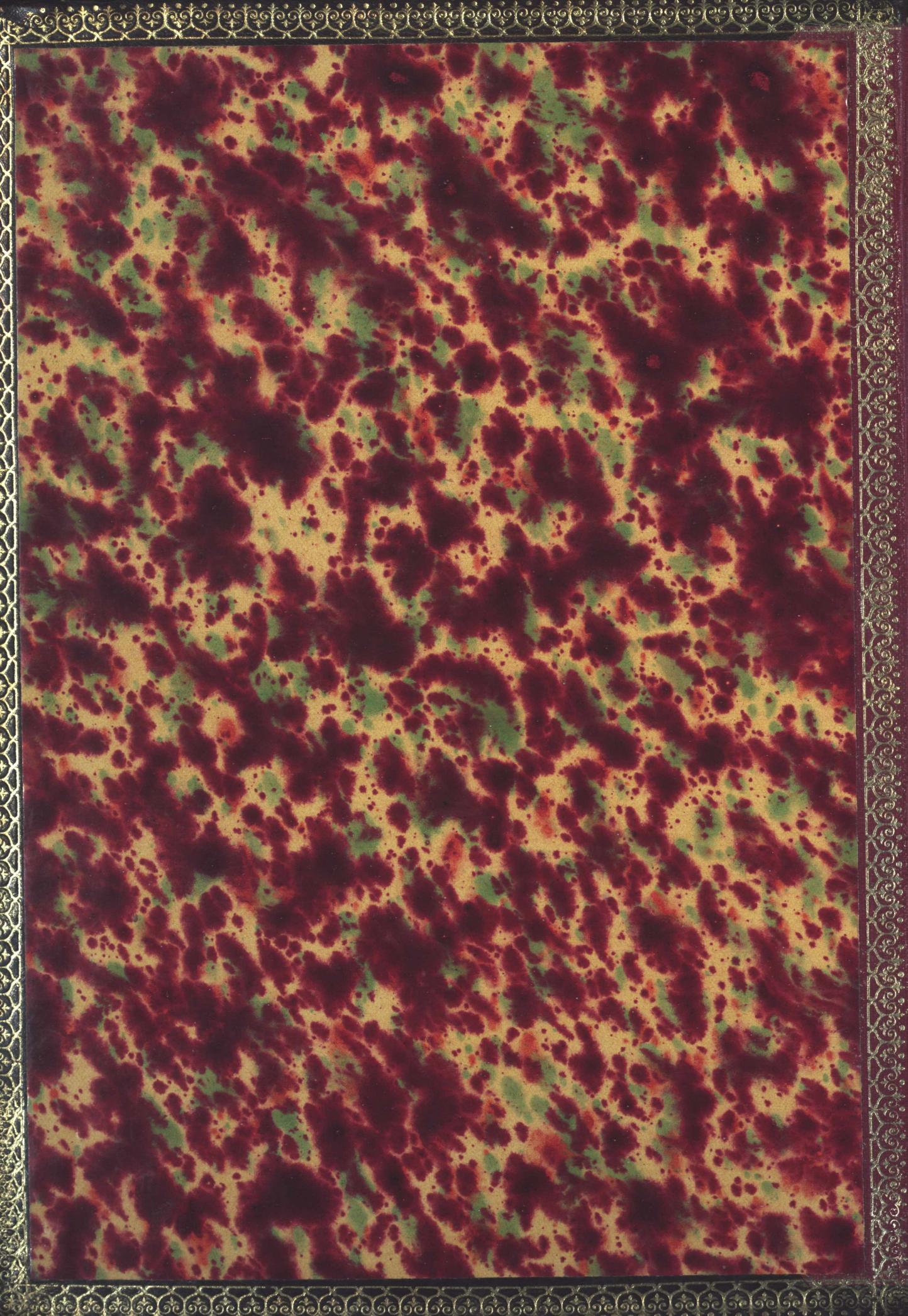
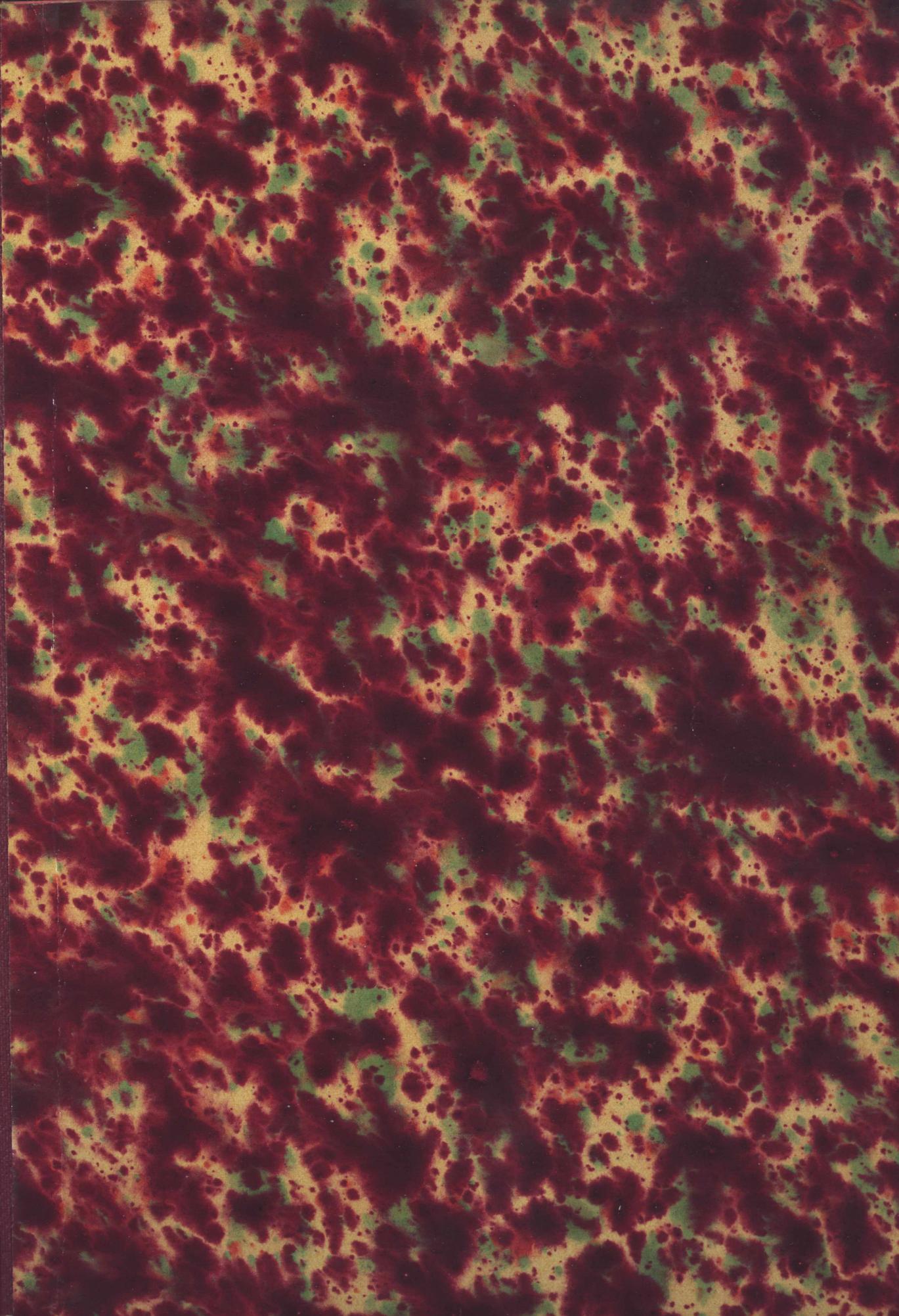


VIDA Y

PERFECCION







*num. 46. tab. 3*

# Tractado dela uña y estando dela perfección



R° 22

## Prohemio

En el nombre dela sanctissima trinidad. Comiença el tractado de la viada y estado de perfection. dirigido al deuoto hermano frey Juan de. V. en la casa de sante Benito de valladolid.

**H**onor z alabāça de nuestro señor ihu xpoz de su gloriosa madre z a consolacion vuestra amado hermano. z de todos los que la cubre dela perficion desean alcançar. Entre las mouibles ondas de mi inquieta vida que buscando a mor me salio al ca camino marta:trabajo por me llegar a algunos remansos on de la presente obrezilla podiesse copilar/ansi como el que vende miel al colmenero: z ala panadera pan pues sois dentro dela fuente del studio dela perfection. onde las cartillas delos fincones me podrían ser libros de assaz doctrina/mas porque los donezillos pequeños z d poco valor suelen delos que se aman ser ayudos por muy p̄ciosos :toue atreuimēto a me ha ser maestro delo que me conuenia serdiscipulo: no me esforçando enla pobreza de mi entendimiento:mas enla franqueza de aquel que digo. Abre la tu boca que yo te la fenchire. El q̄l da alos paruulos spiritu de sabiduria z alos aiales haze hablar z ihu xpo conoedor z ju es de mi conciencia sabe que digo verdad:que no sin verguença hablo dela virtud que no si go. E dela perfection que no alcanço.mas ni porque mis flacas fuerças no basten pa mas no deixare de ser ansi como el ciego que tiene la candela z alumbra alos que pueden ver. E ansi como el coro que muestra el camino alos que le pueden andaro ansi como el niño que recuenta lo que scriuiero los varones prudentes. E bien ansi el presente tratado mediante la gracia de nro señor: sera ordenado de autoridades z dichos que los sanctos z doctores catolicos al proposito del presente materia escrivieron. Poronde ruego alos que la presente obra veran que eozisan z emienden qualesquier yerros que enella fallaren porque la mi impericia no saga sinistro el fin del recto deseo. E sera el presente tratado dividido en tres partes. En la primera se dira delos consejos euangelicos. y en la seguda delas gracias grantidas: y en la tercera delo que pertenece al ombre para se ordenar a la perfectiō. E avn que aquesta obra sea para ello tan insufficiente /tollere la caridad del letor los desfatos del autor segun aquello del apostol que dice. Sosrid hermanos de buen coraçon alos simples: como seais vosotros prudentes.

**Capítulo primero de como**  
por solas dos vidas: que son actua e con  
téplatiua: pue de el ombre alcançar la bié  
aventurança: pa que fue criado.



Así como los si-  
nes de las ar-  
tes e ci-  
encias p-  
ticas d-  
nra vi-  
da hu-  
mana: tienen sus decentes medios por do-  
se puedan alcançar /ansi el fin comun de  
toda nuestra vida que es la bienaventurá-  
ga: para que somos criados: tiene dos vi-  
das solamente por do se pueda acquirir.  
Sin las cuales todo trabajo es inutil. e  
toda esperáça vana: ansi como el que pe-  
sasse cojer miese sin la sembrar e vuas sin  
las plantar. Por esto el labrador no bu-  
ye la calor del estio. ni el frio del inuier no  
ni el gran trabajo dela labor dela tierra  
porque espera de alli abundosos frutos. y  
en otra manera folgádo no los espera go-  
zar. E ansi el marinero se pone al peligro  
del mar: y el cauallero al dela caualleria:  
por alcançar el fin de su trabajo. Pues  
ansi el fin de toda nra vida humana q es  
el reyno delos cielos: por otro ningü me-  
dio podemos hauer: sind por vna destas  
dos vidas: q son actua. e cōtemplatiua.  
Segun lo pone sant gregorio sobre el eze-  
chiel diciendo. Due sunt vite. in quibus  
nos deus ospotens. per sacrum eloquiu-  
z erudit. Dos vidas son: por las cuales di-  
os todo poderoso nos enseña: por su scá  
palabra. ca por solas estas dos vidas nos  
enseña: como alcáçemos la biéaventuráça  
**Capítulo. iiij. d como nos son**  
significadas estas dos vidas en maría e  
marta.



Questas dos vidas nos so-  
demostradas en dos herma-  
nas /que son maria magda-  
lena e Marta su hermana  
La la vida contéplatiua nos es demostra-  
da en maria: e la vida actua en marta. tra-  
bajaua marta en seruir al señor /misstrado  
le manjar corporal. vacaua maria oyedo  
al señor: por recibir manjar spiritual. Ta-  
to desseauia marta servir al señor q le pa-  
recia q todo el mundo no bastara para le  
seruir: maria sentia tanto dulzor en la pala-  
bra del señor: que por todo el mundo no qsi  
era apartarse de oyr. Onde como vn dia  
estouiesse el señor e betania en casa d mar-  
ta e martha andouiesse muy solicita enle  
administrar las cosas necessarias a su re-  
fencion. e maria estouiesse assentada cerca  
delos pies del señor /oyendo con mucha  
atencion e deuocion su palabra: indigna-  
da marta contra maria porque ansi la de-  
rava sola en aquella administració: querio-  
se della al señor diciendo. Dñe: non est tibi  
cure q soror mea reliquit me solam mini-  
strare: dic ergo illi vt me adiunet. Luc. x.  
Señor: no as agora cuidado que mi her-  
mana me deixa sola administrar y enteder  
en todo. Plegate señor dezir le que me  
ayude. Respondiole el señor diciendo.  
Martha martha solicita es e turbaris er-  
ga plima: porro vnuz est necessariu. Ma-  
ria optimā partē elegit: que non auferet  
ab ea. Martha martha solicita eres. y tur-  
bada acerca de muchas cosas. En vñdad  
te digo que vna cosa es necessaria. maria  
escojo la mejor pte que no le sera quitada  
**Capítulo. iiiij. De como es me-  
jor la vida cōtemplatiua /que la vida actua**



Egü las palabras del señor  
parece que la vida contéplatiua que es significada en la  
parte d maria /es mejor que  
la vida actua que es significada en la pte.  
de martha. mas podria se dudar: pues la  
parte de maria era mejor q la de martha  
porque como martha desseasse tanto ser-  
a ij

# Prímera

uir al señor: no le auia amonestado que de  
passe de administrar: z vacasse con maria  
en la contemplacion. a esto se responde: q  
por cinco razones. La vna porque la par  
te de martha era buena: ca era cerca de  
las obras d misericordia corporales: alas  
quales cada uno es obligado segü su pos  
sibilidad/quando la necesidad. en tiempo  
y lugar lo demanda. Enos han de ser de  
mandadas el dia del juzgio. Onde dice  
sant gregorio en la tercera omelia sobre el  
ezequiel. Sine contemplativa vita intra  
re possunt ad celestem patriam: qui bona  
que possunt operari non negligunt: sine  
activa autem intrare non possunt: si negli  
gunt bona operari que possunt. Sin la vi  
da contemplativa pude entrar en la glo  
ria celestial /los que no fueren negligentes  
en obrar el bien que pudieren. Sin la vi  
da autiua no podran entrar si depa de ha  
cer los bienes que podran. La segunda  
razon porque el señor callo hasta enton  
ces: fue por lo dezir en tiempo mas conue  
nible: quando turbada martha acerca de  
muchas cosas: se le quepase de maria por  
que no la ayudaua. La tercera razon es  
por nos demostrar que en tanto es la vi  
da autiua buena: en quanto no nos apar  
ta dela contemplativa. E por esto cailo el  
señor: hasta que martha quiso apartar a  
maria dela contemplacion. La quarta ra  
zon es: porque diuersas criaturas son in  
clinadas a diuersos exercicios z operacio  
nes. E vale mas ser perfecto en las cosas  
menores: que imperfecto z negligente en  
las mayores. Onde como martha fuese  
tan seruete en la vida autiua. z a ella mas  
inclinada que a la contemplativa. era cer  
ca della en aquel tiempo mas perfecta: q  
fuer a en la contemplativa. La quinta ra  
zon es: por demostrar que la vida autiua:  
no solamente es buena: mas avn es ansi  
necessaria/que no puede ser la vida con  
templativa sin ella. La si martha no apa  
rejara la refection al señor: maria la apare  
jara. E por esto podia maria vacar en la  
contemplacion acerca del señor: porque

martha entendia en su refection. Empe  
ro asi podiera martha aquello administrar  
que podiera en parte con maria contem  
plar. E por esto tolero el señor su solicitud  
demostrádole con amor la causa de su tur  
bacion: diciendole. martha martha solici  
ta es z turbaris erga plurima. Martha  
martha solicita cres: y turbas te acerca d  
muchas cosas. En verdad te digo que  
vna cosa es necessaria: que es la parte de  
maria. conviene asaber. levantar el cora  
cion en dios y ser hecho conel vn spiritu  
legun aquello del apostol que dice. Qui  
autem adberet dominum: unus spiritus est. i.  
corinthiorum. vi. E que se llega al señor: es  
hecho conel vn spiritu. por esto dezia el p  
beta. Adihi adberere deo bonum est z  
pone in domino deo spem meam. Gran  
bien es ami llegar me a dios: z poner en  
el señor dios la mi esperanza. E como si  
dixiesse. Tu martha eres solicita en mu  
chas cosas z no tan necessarias: por lo q  
eres turbada. empero de todas ellas vna  
es la mas necessaria. Conviene asaber.  
aparejar nos alguna pobre refection que  
tu sola z sin turbacion podrias facilmen  
te hazer: si en mas non te quisiesses occu  
par. E por esto no conviene: que maria  
se ocupe contigo enlo superfluo. E por  
que la parte de maria. es la mejor z nec  
ssaria: permanecera con ella para siempre  
en la bienaventurança. Ansi como la cari  
dad que permanecera para siempre: avn  
que la fe z esperanza se a euacuadas. Que  
comola se sea creer lo que no vemos: z la  
esperanza esperar lo que es por venir: ci  
erto es que despues desta presente vida.  
todos veremos: z conoceremos: lo que a  
gora creemos por fe: z alcanzaremos lo  
que agora esperamos. E ansi estas dos  
virtudes seran euacuadas. quando aquel  
tiempo viniere: mas la caridad no sera an  
si que antes sera mas perfecta en la bien  
aventurança. Onde no sera menester la  
parte de martha: que ni aura hambrien  
to aquien dar de comer .ni peregrino a  
qui en aluergar :ni desnudo aquien vestir

que todos estaran tan abastados: que no les faltara cosa .

### Capítulo quarto. De como nos son dados los consejos euangelicos para alcançar la perfeccion y mayormente los tres.

**S**abido que la vida contemplativa es de mayor perfección que la vida activa . Conviene que los que la deseamos alcázar sepamos que cosas nos pueden a ella ayudar /o quales nos pueden della retraer y apartar . Onde si bien miramos enlo que ya es dicho de María y Martha / alli parece como la causa por que Martha no podía vacar en la contemplacion era por ser ocupada en cuyo daldo delo temporal . delo qual como esto uiesse maria eximida : podra bien vacar o yédo al señor . E por tanto es menester q todas las cosas que de aquesta libertad nos apartaren catiuardando nos ensolicitud delo temporal las apartemos de nos en quanto podieremos y abracemos aquellas que dela tal ocupacion nos podran eximir para poder libremente seguir a Ihesu cristo en q consiste toda la perfección y bien dela criatura : lo qual no puede hazer el que es ocupado cerca de muchas cosas / y por esto nos son dados en la ley dinarios consejos euangelicos para que por ellos pueda el hombre apartarse de las ocupaciones temporales en quanto fuere possibile . Empero estos consejos no son al hombre ansi necessarios : que sin el los no pueda saluarse . Usando otras cosas segun razon y guardando los mandamientos dela ley . E por esto estas amonestaciones son dichas consejos y no mandamientos / por quanto aconsejan al hombre que dese lo menos bueno por lo mejor . La ley en quanto a los mandamientos no trae a perfeccion : ni es puesta si

no a los malos y peccadores como escribe el apostol a timotheo . Lex iusto non est posita : sed iniustis et non subditis : impijs et peccatoribus . primo capitulo . La ley no es puesta al justo : mas a los iniustos y desobedientes : malos y peccadores que los perfectos mas hazen de aquello a que les obliga la ley : et avn non vstan de todo lo que les concede . E por esto pertenecen estos consejos a los que ande ser perfectos segun lo demuestran las palabras del señor , que como uno le preguntasse que haria para ganar el reyno delos cielos . Respòdiele diciendo . Ser ua mandata : guarda los mandamientos E como aquel le dixiese que siempre lo havia hecho . Replico el señor diciendo . Si vis perfectus esse vade et vende oia q habes et da pauperibus : et veni et sequere me . Mathei decimo nono . Si quieres ser perfecto ve y vende todo lo que tienes et da a los pobres et ve y sigue me . Dixole que vendiese todo lo que tenia porque la hazienda non le occupasse para le seguir / que quando el hombre es ocupado en cuydado delas cosas temporales : no puede bien seguir a Ihesu cristo . E porque cerca de tres cosas principalmente es el hombre ocupado en esta presente vida . La primera cerca de su misma persona . La segunda cerca de su muger y hijos . La tercera cerca de su hazienda Por esto entre los consejos euangelicos nos son dados tres principales : para quitar la solicitud destas tres cosas . Para quitar la solicitud dela hazienda temporal nos es dado el consejo dela pobreza . Conviene asaber desamparar del todo los bienes temporales porque el corazon no se occupe cerca dellos segundo aquello que arriba se dixo . E para quitar la solicitud que es cerca dela muger y hijos : nos es dado el consejo dela castidad : segun aquello del apostol que dice . Qui sine uxore est sollicitus est que domini sunt : quomodo placeat deo : qui au-

# Primera

tem cum uxore est solicitus est que sunt mui  
di quidem placeat uxori: et diuisus est. pri  
ma corinthiorum septimo. Et que es si  
muger tiene cuidado de las cosas que son  
del señor. Et como le a plazera: mas el q  
tiene muger: tiene cuidado de las cosas  
del mundo. Et como a plazera a la muger  
et ansí es diuisio su corazón en muchas p-  
tes. Este consejo nos mostro el señor por  
exemplo de sant juan quando le quito de  
las bodas para que le siguiesse. Para q  
tar la solicitud que es cerca de si mismo:  
nos es dado el consejo dela obediencia  
por la qual el hombre somete la disposici-  
on de todas sus obras y voluntad a su su-  
perior segun aquello del apostol que dice  
Obedite prepositis vestris et subiacete eis  
Hebreorum ultimo. Obedeced a vue-  
stros prepositos et someteos a ellos. Et por  
que la mayor perfección dela vida huma-  
na consiste en que el hombre este siempre  
unido con dios como dicho es: alo qual  
disponen principalmente estas tres cosas  
por tanto son dichas pertenecer al estado  
dela perfección segun lo de nuestra aque-  
llo que dijo el señor. Si vis perfectus esse  
vede omnia que habes et sequere me. Si  
quieres ser perfecto vende todo lo que tie-  
nes et sigue me. Quasi constituyendo la p-  
fession en le seguir. alo qual disponia el ds  
amparar la bazienda. Onde como una  
vez dixiesse sant pedro al señor. Ecce nos  
relinquimus omnia et secuti sumus te:  
Quid ergo erit nobis? Adhuc nono.  
A nos otros que desamparamos todas  
las cosas et te seguimos: que galardon  
nos daras. Respondio el señor. Amen  
dico vobis iquod: vos qui secuti estis me  
in regeneratione cum sederit filius homi-  
nis in sede maiestatis sue: sedebitis et vos  
super sedes duodecim. Judicantes duo-  
decim tribus israel. En verdad vos digo  
que vos otros que me haueis seguido:  
quando en la regeneracion se assentare el  
hijo dela virgen en la silla de su majestad  
sentaros es vos otros sobre doze sillas

suzgando los doce tribus de israel. O n  
de parece que el señor no respódio a sant  
pedro alo que dijo que hauian desampa-  
rado todas las cosas: mas solamente a-  
lo otro que dijo. Et te seguimos, demostrá  
do que en aquello consistia la perfección et  
no en el desamparar las riquezas: que a-  
quello algunos gentiles philosophos lo  
bizieron mas no alcanzaron por esto la  
bienaventurança. Son empero estas co-  
sas effertos et señales de perfección en quā  
to son ordenadas a ella: posponiendo el  
ombre lo que menos ama por lo que mas  
ama: menospreciando lo temporal: por  
lo spiritual /no solamente la bazienda: mu-  
ger et hijos: mas aun negando assí mes-  
mo por iesu christo segun aquello del li-  
bro delos cantares que dice. Si dederit  
homo omnem substanciam domus sue ad  
mercandam dilectionem: quasi nihil com-  
putabit eam. Cantorum octavo. Si el  
hombre diere toda la substancia de su ca-  
sa por comprar la dilection quasi en nada  
la estimara. Conviene asaber la bazienda.  
assí dezia el apostol. Que mibi aliquā  
do fuerunt lucra arbitratus suz ut sterco  
ra: ut christum lucrisacerem. phil. iii. Lo-  
que yo un tiempo muchopreciaria et te-  
nia por ganancia. Agora lo estimo en co-  
paracion de estercol: por ganar a jesus cri-  
sto. Et porque todo mal tiene principio  
una de tres cosas. Conviene asaber. o de  
la concupiscencia dela carne: o dela con-  
cupiscencia delos ojos. o dela soberbia o-  
la vida: delos cuales principios nos a-  
partan estos tres consejos suso dichos:  
por tanto son los mas substanciales a to-  
da religion: porque apertan a sus profes-  
sores de mal: no solamente quanto ala cul-  
pa/ mas aun quanto ala causa. Et por esto  
los que prometen estas tres cosas son di-  
chos del estado dela perfección. Onde los  
tales profesores son dichos religiosos assí  
offrecientes a dios en manera de sacri-  
cio: assí mesmos et a todas sus cosas. La  
bazienda por pobreza y el cuerpo por co-

tiencia; z la voluntad por obediencia.

## Capitulo qninto dlos otros nuene consejos.

**C**tos consejos euangelicos ay que ansi mesmo pertene-  
cen a todo religioso. El pri-  
mero es de caridad segun a  
quello que dice. Diligite inimicos ve-  
stros; benefacite his qui vos oderunt. lu-  
ce sexto. Amad a vuestros enemigos: z  
hazed bien a los que vos aborrecieron.  
El segundo es de mansedumbre segund  
aquello que dice. Si quis percuesserit te  
in dexteram maxillam tuam: prebe illi z al-  
teram. Mathei quinto. Si alguno te bi-  
riere enel vn carrillo: parale el otro. El ter-  
cero es de misericordia segun aquello que  
dice. Omni petenti te tribue. Luce sexto.  
Da te todo aquel que te demandare. El  
quarto es dela simplicidad dela habla se-  
gñ a quello que dice. Sit sermo yester est  
est: non non. Mathei quinto. Sea vue-  
stra palabra es es: no no. El quinto es de  
apartar la occasion del peccado: segun a  
quello que dice. Si oculus tuus scadali-  
zat te: erue eñ z piçce abs te. mathei. xvij  
Si el tu ojo te scadaliza: saca le y echale  
de ti. El sexto es dela rectitud del fin dela  
obra: segun aquello que dice. Attendite  
ne iusticiam vestram faciatis coraz homi-  
nibus vt videamini ab eis. Mathei sexto  
Mirad que no sagais vuestra justicia an-  
te los hombres por ser vistos dellos. El  
septimo es dela conformidad dela obra a  
la doctrina segun aquello que dice. Alli-  
gant autem onera grauia z importabilia  
z imponunt in humeros hominum. digi-  
to autem suo nolunt ea mouere. Mathei  
xxij. Hatan grandes cargas z incópor-  
tables: z ponen las enlos ombros delos  
hombres: y ellos no las quicré mouer co-  
su dedo. El octavo es de quitar la solici-  
tud: segun aquello que dice. Nolite soli-  
cite esse anime vestre quid manducetis. lu-

ce. xij. No querais ser solicitos que come-  
reis o que beuereis. El nono es dela cor-  
recion fraterna: segun aquello que dice. si  
peccauerit in te frater tuus vade z corripe  
eum inter te z ipsum soluz. Mathei. xvij  
Si peccare en tu tu hermano ve y corrije  
le entre ti y el solo. todas las otras auto-  
dades que son cerca delos consejos euan-  
gelicos se reduzen a estos doze suso di-  
chos segun que adelante se dira en la de-  
claracion de cada uno deilos.

## Capitulo sexto delas differen- cias que son entre los mandamientos z los consejos.

**C**uchas diferencias son en-  
tre los mandamientos z los  
consejos. Lo primero: q los  
mandamientos obliga z no  
los consejos porque guardar los manda-  
mientos es a todos de necessidad: z guar-  
dar los consejos es de voluntad. Lo segñ  
do q los maldamientos prohibe las cosas  
illícitas z los consejos algunas dlas que  
son concedidas. Lo tercero que por los  
mandamientos apartamos el peccado: z  
por los consejos las ocasiones del pecca-  
do. Lo quarto que por los manda-  
mientos mayormente por los negatiuos suy-  
mos dela pena: z por los consejos acre-  
centamos galardon. los consejos guar-  
dados acrecientan galardó z los no guar-  
dados no obligan a pena esto es porque  
los mandamientos somos obligados  
de necessidad z los consejos no: sino por  
voluntad. Empero por el es hecho el co-  
sejo mandamiento como dice sant augu-  
stin. Quere est voluntatis: reddere ne-  
cessitatis. Prometer es de voluntad mas  
cumplir la promesa es de necessidad z an-  
si son los cõsejos /los religioses manda-  
mientos por el voto q a ellos hazé z mejor  
es ser deuoto en las cosas menores que in-  
deuoto en las mayores. Onde mejores  
guardar con deuocion los mandamientos

complices que obligarse a los de consejo y ser en ellos negligente. los consejos pertenecen a los perfectos y los mandamientos a los que han de ser perfectos: y la permission a los imperfectos y la prohibicion a los perniciosos.

### Capítulo septimo De como el enemigo representa falsas razones contra la doctrina de christo.

**A**sí como iesu christo maestro de toda verdad: nos ha dado consejos por do podemos subir a la cumbre dela perfection. Así el enemigo del linaje humano:representa al hombre:falsas apariencias y razones en contrario de aquello por nos hazer perder aquel iusto bien aque la doctrina de christo nos combida .por onde no sera inutil tocar aqui algunas:en especial de aquellas que son contra los tres consejos primeros mas substanciales a la religion .porque no solamente podrian retraer y apartar a algunos de se someter a ellos :mas aun a los ya professos podrian alterar y turbar creyendo que podieran mejor apruechar en la libertad primera que puestos so el yugo dela obediencia. y conocida la verdad:sera alañçado del corazón del hombre todo temor y impedimento para poder apruechar con toda seguridad y reposo del spiritu .

### Capítulo octavo De como algunos improbaron la pobreza voluntaria

**A**gunos bono que improbaron la pobreza y a los que la querian seguir porque desprecian las riquezas y bienes temporales sin los cuales la vida humana no se puede conservar. El primero diziendo que a toda cosa bíviente es natural apetito de se proveer en tiempo deido:de las cosas que le son necessarias para la sustencion de su vida. Onde los a-

nimales que son sin entendimiento y non pueden follar en todo tiempo del año las cosas a ellos necessarias por vn instincto natural:las traen:alegan y guardan en el tiempo que se pueden auer :para todo el otro tiempo .ansi como parece por las aves y hormigas .Pues como el hombre aya menester muchas cosas:las quales en todo tiempo no se pueden acquirir cosa natural es al hombre /que allegue y guarde aquello que le es necesario para la conseruacion de su vida .Lo segundo parece ser malo que el hombre desampare los bienes temporales porque parece aun contra natura:pues son para conseruacion dela vida humana .Onde ansi como seria contra ley natural que uno se cortasse la mano: o qualquier otro miembro que naturalmente le es dado para su propia operacion .ansi parece contra ley natural quitar de si los bienes temporales /en que es quitar la sustencion dela vida Lo.iii. parece ser mala la pobreza :porque tuiendo el hombre bienes temporales: no solamente apruecharia assi:mas aun a otros que ellos carecen lo qual seria mejor que no hazer se impotente de bien hazer. Pues como tomar pobreza de voluntad sea hazer se impotente de bien hazer manifiesto parece ser contra la caridad y bien dela compaña humana:en que conviene ayudarse los hombres vnos a otros Lo quarto parece no ser buena la pobreza:porque si tener bienes temporales es malo:seguir seya que seria bueno qtarlos a quien los tuiesse y por consiguiente malo /dar los aquiē no los tuiesse:que es contra toda razon:caridad y justicia. Lo quanto parece la pobreza ser mala:porque por ella se cometan muchos males:robos:omicidios:adulaciones:/mentiras:perjuros/engaños:y otros muchos males:para lo qual todo busca ocasion:el que dera de acquirir bienes temporales de onde se puea por binir en pobreza .lo qual todo parece por aquello del eclesiastico que dice.

**P**ropter inopiam multi deliquerunt. **c**apitulo. vii. Por la mēgua muchos pe caron .por ello díze el ecclesiastes .**S**icut protegit sapiencia /sic protegit e pecunia. **s**eptimo capitulo. **C**omo defiende la sabiduría:ansí defiende el dinero e portal no queria el sabio demandar a dios pobreza mas antes dezia. **A**ndendicitatem e diuici as ne dederis mibi /tribue tantum victui meo necessaria . **P**roverbio.ij. **S**enor ne me des pobreza ni riquezas:mas tan solamente lo necesario a mí vida .**E** po ne luego la razón diziendo. **N**e forte sciatus illiciar ad negādum e dicam quis est dominus:aut egestate compulsus surre e perirem nomen dei inci. **P**orque por ventura con demasia no me ensobrueza para negar e diga. Quien es el señor o costreñido con necesidad furte e p jure el nombre de mí dios. **L**o sexto pare ce ser mala la pobreza porq la virtud con siste enl medio q es dar lo que se deue dar e retener lo que se ñone retener. **E** los estremos son malos que son: retener lo que se ñue dar y retener que es avaricia e dar lo que se deue retener y dar que es prodigalidad.pues como desamparar todos los bienes temporales sea este vn estremo. cō uiene asaber prodigalidad:parece claro no ser virtud ni por consiguiente bueno.

### Capítulo. ix. de como algūos por semejable contradixieron los modos de binir en pobreza.

**A**si como algunos contradicieron la pobreza:ansí por consiguiente contradixiero los modos de binir en ella /dizié do q todo aquel q desampara los bienes temporales por la pobreza: no puede binir sino en vna de tres maneras .cōuiene asaber.o auiendo con otros bienes en comunidad de onde cada uno sea pueido de lo necesario /o por trabajo de sus manos .o de ajeno trabajo; e q ninguna cosa destas es buena ni útil pa la pseid .porq si quisieré

binir jútamente:ansí q los bienes de cada uno se vendan e se prouea de aq̄l p̄cio /no parece ser eficas pa mucho tiépo:tal modo de binir. **L**o uno porq de aqllas que la tal pobreza eligē:siépre por la mayor pte son psonas pobres e de peqñas baziédas **E** de los ricos son muy pocos los q desfá pará las riqzas por binir en pobreza e auiédone todos de proueer de aqllas posesiōes de los ricos:como sean pocas no bastariá pa q de alli se sostéassen mucho tiépo .quanto mas q podria ser el precio de llas:facilmente menoscabado por engaño furto: o rapina de los q lo toniessen en poder: o lo ouiesen de espéder e ansí qdariā los tales.muy p̄sto desamparados delas cosas a ellos necessarias. **E** avn acacen muchas cosas por do los hōbres son costreñidos a desamparar aqlla tierra e yr se a otra e no seria facil cosa de proueer a cada uno por do fuesez ansí yriā sin remedio algūo:por onde no parece sufficiēte el tal modo de binir. **E** si qsieré binir en comunidad toniēdo heredades e posesiōes en comū pa q de los frutos e rētas de aqllas posesiōes /sea cada uno pueido de lo necesario ay grāde incōueniente:porq pa poder pueer a muchos regriesse copia de posesiōes e tāto grāde solicitud e avn se causan alas vezes turbaciōes por violēcias y égaños q muchas veces son hechas alos q lastienē mayormēte qndo las posesiōes son muchas como se regere pa copia de religiosos :por do seria necessaria grā solicitud pa las gouernar y ampar .lo q̄l todo es cótra el pposito de la pobreza voluntaria. **E** tā biē se causa alas vezes discordia entre los mismos q las poseen .lo q̄l no se haze entre los q no tienen entresi q partir .e por aqlllo só los vnos alos otros aborrecibles y pierde el reposo del sp̄u .onde por todas estas cosas es mayor incōueniente binir en tal manera:q si cada uno por si toniessen baziéda. **L**o.ij. si los q eligē pobreza qsieré binir por trabajo d sus manos .parece cosa de vanidad que uno desampare lo que ya tiene ganado:por lo tor

nar de nuevo aganar: para lo qual era necessaria mayor solicitud q touied o suyo en posesiones mayormente si fuesen en moderada cantidad: z ansi seria contra el consejo de nuestro señor que es de quitar la solicitud delo temporal: quanto mas que para binir por trabajo manual non son todos sufficientes en special los que no son criados en ello ansi como los que son criados en los estudios delas sciencias z virtudes /los cuales son mejores para la perfection que los otros rusticos z oficiales que son menos habiles para la cōtemplacion z mas sufficientes para el trabajo manual.z avn podria acaecer de enfermar los semejantes o por otra occasiōn por do no podiesen trabajar z quedarian sin remedio del proueyimiento necesario. E avn q todo esto no fuese / seria o fuerza de ocupar mucho mas tiempo en acquerir cada dia el mantenimiento que no touiendo moderada hazienda por lo qual no podria entender ansi en otras cosas mejores en que se requiere tiempo: z reposo del espíritu para apruechar en el las ansi como es enel estudio delas sciencias z delas cosas espirituales z ansi seria todo contra la doctrina de christo z el proposito dela pobreza voluntaria que es quitar la solicitud delas cosas temporales: porque mejor pueda el hombre entender en las espirituales. E si algūo dixiere que el trabajo manual es necesario para quitar la ociosidad /mejor seria quitarla por el exercicio delas virtudes morales alas quales siruen los bienes temporales: que no enlos acqutir ca en vano seria dar al hombre consejo de binir en pobreza sola mente por quitar la ociosidad por el trabajo manual: sino fuese para se ocupar en otros exercicios mas nobles. E si dixeren que el trabajo manual es necesario para domar las carnes muy mejor se pueden domar z apartar las concupiscencias venereas: por ayunos: vigilias z otras se mejables cosas que no por semejante tra-

bajo .Onde parece por estas razones ser cosa desordenada desamparar el hombre los bienes ganados: por los tornar o nuevo a ganar por su trabajo. Pues si el q elige pobreza no bine por alguna manera destas suso dichas: necesario es que bina del trabajo z hazienda de otros lo qual no parece razonable que uno deje lo suyo /por binir delo ajeno.ca no es cosa justa recibir z non regraciar : que endando z tomando se guarda la igualdad dela justicia . E por tanto aquesto seria bien para los que en algo sirviessen a aquellos de cuyas haziendas se ouies sen de prouer: ansi como los predicadores que dan al pueblo doctrina. E los que le administran los sacramentos z otros semejables que son dignos de recibir sustencion de aquellos a quien en algo siruen: mas non los otros que ninguna cosa destas hazen z avn este modo de binir seria dañoso a muchos pobres que de fuerza se han de sustentar de limosnas por que ansi por pobreza como por enfermedades no se pueden proveer por si mesmos z serian los semejables menos ayudados a causa delos otros porque aquellas limosnas se repartiran por muchos mas .ca en otra manera non bastarian para tantos las facultades delos que hiziesen las tales limosnas. E avn para la perfection dela virtud se requiere que los hombres tengan gran libertad z que non sean sujetos a otros con temor z con demasia do amor. Por que en otra manera muy ligeramente participan delos peccatos ajenos: o consintiendo o adulando: o al menos dissimulando: ca non puede ser menos si no que el que bine de hazienda ajena:aya vergüenza z temor de offendr: o enojar a quel de quien recibe los tales beneficios .E ansi es impiada la pfectiō dela vtud q es el fin dela pobreza voluntaria z avn sin todo esto pece q por tal manera no se podria biē prouer

los semejables: porque como el dar de penda dela voluntad de otro no sera en la mano del pobre /remediar se cada y quando quisiere . y es necesario ansí mesmo que den a entender sus necesidades a los otros de cuya bazienda biuen: por onde seran tenidos en menos precio . E los q dan las limosnas se ternan por mas honrados z mejores que ellos z conuiene por el contrario que los hombres perfectos z virtuosos sean tenidos en reverencia z acatamiento para que otros los sigan z reciban dellos exemplo z doctrina . ca en otra manera es menospreciada la virtud z tenida en poco . z avn son avuidos por graves los tales pobres z vienen en aborrecimiento a los que dan las limosnas porque les parece que les son ansí como carga pesada alos auer de sustentar . E por consiguiente como ande muchos mendigado por auaricia z sin necessidad : podria hauer dellos la tal sospecha z los varones perfectos no solamente deuen sufrir lo malo : mas tambien todo lo que tiene especie de mal . E para todos estos modos de biuir se requiere mayor solicitud z cuidado que no tuiiendo el hombre de suyo bazienda de donde se prouea . E si algyo dixiere que la pobreza es buena por la humildad: no parece buena razon : porque la humildad de ue ser loada en quanto por ella es menospreciada el alteza temporal : que son los seniores /riquezas : honrra /fama : z otras cosas temporales : mas no segund que es menospreciada la virtud segñ la qual nos conuiene ser mananimos . E por tanto si alguno fiziesse por humildad alguna cosa que derogasse a la virtud : no seria de lo ar:ala qual deroga mucho el mendigar porque mas virtuosa cosa es dar que recibir . E ansí parece claro no ser loables : tales modos de biuir en pobreza .

## Capítulo .x. de como la pobreza es buena .

**P**Ara declaració delas cosas suo dichas /que deuamos sentir dela pobreza . E que sea la verdad manifestada . Conuiene auer consideracion delos mismos bienes exteriores para que son necesarios z aque sin ordenados . Los bienes exteriores: necesarios son para el uso dela virtud como sea ansí que por ellos sostentemos . La presente vida z socorramos a otros en sus necesidades : mas toda cosa que es ordenada a algun fin . Conuiene que reciba modo y templanca dela necessidad del tal fin . y del reciba la bondad E porende en tanto seran buenos los bienes exteriores en quanto aprovecharen al uso dela virtud . E si este modo se excediere ansí que se impida la virtud : ya los tales bienes non seran avuidos por buenos si no por malos . E por esto acaece que a vnos es bueno tener riquezas por que vsan bien dellas . E a otros es malo tener las porque vsan mal dellas apartandose dela virtud : o poniendo en ellas mucha solicitud : o auiendoles grá de afficion : o ensoberneciendose por el las : o por otros diuersos vicios mas como aya virtudes dela vida activa z dela vida contemplativa . Cada vna dellas ha menester algo delos bienes exteriores . ca las virtudes dela vida contemplativa : ha menester solamente para sostentar la natura . E las virtudes dela vida activa : ha menester para esto z para socorrer a otros con quien han de conuersar . Onde avn en esto es mas perfecta la vida contemplativa porque ha menester menos de los bienes exteriores : que como esta vida sea vaciar siempre en las cosas diuinias : pocos deylos bienes exteriores bastan alos que la siguen : que es solamente para la sustencion dela vida segund aquello del apostol que dice . Habentes solum alimenta z quibus tegamur : bis coteti sumus . j . timothei . vii . tuiédo

# Primer

mantenimiento *z* que nos cubramos: cō esto tan solamente somos contentos, *z* an si parece que la pobreza en tanto es lo habile en quanto guarda al hombre de aquellos vicios en que se puede implicar por las riquezas, mas en quanto es a qtar la solicitud que se causa dellas, a vnos es provechosa. Conviene asaber, alos que son ansi dispuestos que se ocupan en otros exercicios mas nobles. E a otros es dañosa porque quitados dela tal solicitud: se ocupan en otras cosas peores. *Mo*mo dize sant Gregorio. Sepe qui occupati bene hūanis v̄sibus vñnerent: gladio sue quietis exticti sunt. *Vj.* moral. Ademas vezes los que binieran bien ocupados en humanos v̄sus: son muertos cō el cochillo de su holganza. Y en quanto la pobreza impide el bien que se sigue de las riquezas que la sustencion de si mismo y el socorro delos otros: sin duda es mala /salvo en quanto aquel bien de que los proximos son ayudados enlo temporal: puede ser recompensado por otro bien mayor que es enlo spiritual: porque careciendo el hombre de las riquezas temporales puede mas libremente exercitarse en las cosas spirituales *z* con ellas socorrer a otros. *Adas* enlo que toca al bien dela sustencion de si mesmo: ansi es necesario /que por otro bien ninguno se puede recompensar ca por ningun bien que sea de ue el hombre depar de sustentar su misma vida. *Pues* diremos que aquella pobreza es buena que mas quita al hombre dela solicitud de las cosas temporales pa ra que mejor pueda entender enlas spirituales: quedando al hombre facultad para se poder sostentar por algun lícito modo para lo qual no se requieren muchas cosas. E quanto el modo de binir en pobreza requiere menos solicitud: tanto aquella pobreza es mejor: *z* no quanto la pobreza es mayor, porque la pobreza quanto asi misma no es buena sino en quanto por ella apruecha el hombre mas enlas

cosas spirituales. *Onde* la medida dela bondad dela probeza es: segund el modo que mas aparta al hombre de los tales impedimentos. E questo es comunmente de todos los bienes exteriores que en tanto son buenos: en quanto aprueban la virtud *z* no en quanto asii mesmos.

## Capítulo. ii. dela solucion de lo que es dicho contra la pobreza.



Sto ansi conocido facil cosa parece responder alo que es o puesto contra la probeza. E alo primero diremos que avnque al hombre sea natural appetito de acquirir las cosas que le son necessarias para la sustencion de su vida como proponia la primera razon: no empero en tal manera que conuenga a todos los hombres ocuparse cerca de una cosa: que avn las abejas non hazen todas una misma cosa, mas vnas cojen miel *z* otras hazen las casas de cera *z* los reyes dellas non se ocupan en cosa de esto. E ansi conviene alos hombres porque les son necessarias muchas cosas alas quales vn hombre solo non podria bastar. E por tanto conviene que diuersas cosas sean hechas por diversos hombres, ansi que sean vnos agricultores *z* otros pastores *z* otros carpinteros *z* otros maestros de diuersos oficios *z* porque el hombre no solamente ha menester cosas temporales /mas principalmente las spirituales: es necesario que algunos vaquen y entiendan en lo espiritual: para mejoracion delos otros. E alos tales convieneles ser eximidos dela solicitud de las cosas temporales. E questa distribucion de diuersos oficios: es hecha en diuersas personas por la prouidencia divina segund que vnos son mas inclinados a una cosa *q* a otra. E ansi parece q los q desam

paran los bienes temporales por los spirituales: non quitan de si la sustentacion de su vida como proponia la segunda razõ ca les queda esperança probable: para poder sustentar: o por su mismo trabajo: o por limosnas / o beneficios de otros agora lo reciban en comunes posesiones agora en mantenimiento cotidiano / o en qualquiera otra manera: que ansi como lo que podemos por los amigos: por nos en alguna manera lo podemos / como dice el philosopho . Ansi lo que es auido de los amigos: de nos en alguna manera es auido. E porque conviene que entre los hombres aya amistad. socorriendose los vnos a los otros: y es mayor cosa socorrer a otro enlo spiritual: q no enlo temporal: ta to quanto lo spūal es mejor que lo temporal. Por tanto el que por la probeza quita de si la facultad de socorrer a otros enlo temporal / por alcançar mas delo spiritual / en que los puede mas prouechosamente socorrer: no haze contra el bien de la humana compagnia: como proponia la tercera razon. Onde dize sant Jeronimo contra vigilancio. Porque tu dizes que hazen mejor los que tienen facultades / poco a poco distribuyen los fructos con los probes: que no los que di todo las desamparan: no yo: mas dios te responde . Si vis perfectus esse vende omnia que habes. z sequere me. Si quieres ser perfecto vende todo lo que tienes z sigue me . Ecótra este error ansi mesmo se scrive en el libro de ecclesiasticis dogmatibus . Bonum est facultates cum dispensatiōe pauperibus erogare: melius est pro intentiōe sequendi dominū insimul donare: z absolutū in solitudine egere cuz christo . Bue no es dispensar de las facultades con los pobres: mas mejor es por intencion de seguir al señor: dar las todas juntas z libre de todas ellas padecer mengua con iesus christo enla soledad. E ansi parece que los bienes temporales son algun bien del hombre: segun que son ordenados al bien dela razon z no quanto aellos mesmos.

Onde no es contra la verdad ser la probeza mejor si por ella es el hombre mas libre para conseguir mayor bien. E por tal induzir a otros aque sean probes de voluntad: y desamparen las riquezas por seguir a christo / o no las dar a otros si por ellas se ouiescen de empeorar: no es q dudar ser bueno: mas quitar las a otro contra su voluntad / malo seria z contra caridad. Porque la pobreza costreñida: no es loable. E ansi se absuelue la quarta razon. E porque la riqueza : ni la probeza: ni otro bien exterior quanto assi mesmo no es algun bien del hombre: salvo en quanto son ordenadas al bien dela razon: no es que dudar que de cada cosa dellas pueda nacer algun vicio: quando al uso del hombre no son ordenadas segun la regla dela razon. E por esto no se deuen juzgar enteramente por malas: salvo el mal uso de llas. E ansi no se deue desechar la probeza: porque accidentalmente nazcan dellas algunos vicios: como la quinta razon ponia ca los tales vicios suelen acaecer en la probeza costreñida que es contra voluntad. Como parece por las palabras del sabio que dice. Ne forte egestate compulsus furer: z peritur nomē dei mei . Porque costreñido co mengua: surte: z perjuire el nombre de mi dios. E quanto ala sexta razon: es de considerar que el medio de la virtud: no se toma segun la cantidad de las cosas exteriores que son al uso del hombre: mas segun la regla dela razon. Onde alas vezes acaece / que aquello que es estremo segun la cantidad dela cosa exterior: es medio segun la regla dela razon. Vues diremos agora que el medio de la virtud no consiste en la cantidad dela cosa: salvo en quanto no transcende la regla dela razon: ni desfallece della . La qual regla no solo mide la cantidad dela cosa: que es al uso del hombre: mas avn la condicion dela persona. z la intencion della z la oportunidad del tiempo z logar: z otras cosas semejables que se requieren enlos actos delas virtudes.

Portanto no haze contra la virtud el q por la pobreza de lampara todas las cosas; ni se puede por esto dezir que es prodigalidad como se haga adeuidó fin: guardadas las otras deuidas condiciones. La muy mas es ponerse el óbre ala muerte lo qual bazen muchos por la virtud dla fortaleza. guardadas las deuidas cíustacias /que no desamparar todos los bienes temporales: a justo y deuido fin. E ansi parece clara la solucion /de lo que era puesto contra la pobreza.

### Capítulo xij. dela soluciō de lo que es puesto contra los modos de beuir en probeza.

**S**agora de considerar delos modos en que pueden beuir los que eligen probeza. E primamente del modo d beuir en comunidād: que es vediendo las haziendas y posesiones. y poniendo a cada vno: de aquel precio. El qual modo de beuir instituyeron los apostolos en iherlin a los fieles. E aqueste modo es suficiente: mas no pa mucho tpo. E por esto si lo instituyeron los apostolos en iherlin /sue por q conocieró por spūlcó: q no podian estar allí juntos mucho tpo. Lo vno por las persecuciones que les auia de hazer los judios: y lo otro porq la cibdad auia de ser destruida por los romanos. E por esto no fue necesario de se proveer para mucho tiempo. E ansi no fallamos que instituyesen tal modo de biuir: despues que se pasaron a predicar a los gentiles en quienes se auia de firmar la yglesia: y permanecer hasta la fin. E cerca del menoscabo que podrían auer en el precio de las tales posesiones /despues que vendidas por rapina o engaño de los que lo ouiescen de esperar /no deuen ser reprobado por esto el tal modo de biuir. La en todos los modos de biuir: es cosa comun poder auer engaño. E tanto menos en este y en otros semejables /quanto es mas dificil poder a-

caecer entre los que desean la perfection /que deuen ser tales que menosprecien lo temporal. y aborrescan toda rapina: y engaño y avnse puede bien proveer por personas fieles y prouidas que tengan y espiéden fielmente el tal precio: ansi como hicieron los apostolos que constituyeron a san steuán co otros seis para lo suso dicho. Por donde no se pudo seguir engaño alguno. y cada vno era proveydo de lo necesario. El ij. modo de biuir. que es auiendo posesiones en comunidad de donde todos se provean: ta bien es conveniente y bueno para los que eligen probeza: porque ay n que las posesiones sean muchas: no es de necesidad que todos se occupen cerca dellas: mas podesse proveer por vno o pocos mas que tengan cargo de entender enellas. E ansi seran los otros sin aquell cuidado: libres para vacar en lo spiritual que es el fin dela pobreza voluntaria. E ni por esto menoscabara algo dela perfection de aquellos que por los otros toman el tal cargo /haciendo siempre lo que deuen. Que lo que parece que pierde por el poco reposo del spiritu. cobrá por el servicio dela caridad /en que ansi mismo consigue la perfection. E ni tan poco por el tal modo d biuir: se causa discordia entre los que son de una congregacion. Porque tales deuen ser los que eligen la probeza que menosprecien las cosas temporales: y los semejables non pueden discordar vnos con otros. por las cosas comunes: mayormente como de todo ello no deuen esperar cada uno sino lo necesario: ni de ue tan poco ser reprobado el tal modo de biuir. porque algunos despenseros /o mandados no sean ansi fieles como deuen usando mal dello. Como sea ansi que los malos usen mal slo bueno: ansi como los buenos usan bien de lo malo. E por tanto /por semejables cosas ni se deuen reprobarni auer por malo tal modo de biuir. El tercero modo de biuir que es por trabajo manual: por semejante es bueno. La no es cosa vana que el hombre deje los

bienes temporales por tornar aganar por su trabajo / la sustentacion de su vida. Como proponia en contrario la primera razon: porque la possession delas riquezas requiere solicitud en procurandolas: o al menos en las conseruar z atraen assi: el affencion del ombre lo qual no haze adquiriendo cada dia por su trabajo solamente lo necesario para lo q̄l no se requiere grā solicitud / ni ocupar mucho tiempo ansí como para allegar riquezas z acrecentar las como hacen los segulares: alos quales es necesario de ocupar mucho tiempo z auer gran solicitud cerca dellas por do parece clara la solucion dela otra razō que ponía encótrario. E nuestro señor no prohibio el trabajo para sostentar cada vno su vida: mas la solicitud que trae inquietud del coraçon como parece por el euangelio: que no diro. Nolite laborare. No querais trabajar: mas diro. Nolite soliciti esse. Luce. xij. no querais ser solicitos. lo qual pronou por exemplo delo inferior diciendo. que si las aves z lirios del campo que son de inferior condicion que el hombre sin trabajar son por la divina prouidencia sostentadas: mucho mas pueras al ombre que hizo de mas noble cōdicion y le dio facultad para se poder proveer por su trabajo: sin se affligir con demasiada solicitud z ansí parece q̄ este modo de biuir: no es contra la doctrina de cristo: ni tā poco deue ser reprobado porque todos no sean sufficientes para se sostentar por su trabajo / o por enfermedad: o caso alguno fortuito: que aquesto acaece en los menos como sea muy poco lo que baste alla necessidad de cada vno z ninguna buena ordenacion dene ser auida por mala: por algun pequeno defecto que enella pueda acaecer: que avn en las cosas naturales z ordenaciones voluntarias acaece algunos defectos. z no ay modo d biuir enel mundo: en q̄ no pueda auer defecto: q̄ avn las riqz as despues q̄ llegadas puedē saltar por furto: o rapina: o por otro caso fortuito ansí como puede enfermar el q̄ hue por su trabajo. z avn le q̄da remedio al

q̄ ansí no es sufficiente pa se proveer por si mesmo: o por ayuda de otros de su cōpania q̄ bastan para si z para mas / o por otros que tienen riquezas: que segun ley de caridad z amistad quieren socorrer a quien lo ha menester. Onde como el apostol sant Pablo dijese. Qui non vult operari non manducet. ij. thesal. iij. El q̄ no quisiere trabajar no coma. diro luego en fauor delos que no podian trabajar: amonestando alos otros. Nos autem no lite deficere beneficietes. Nos otros empero no queráis dejar de bien hazer. con uiene asaber. ayudando alos que para si no bastan z como sea muy poco lo necesario solamente para la sustentacion dela vida: no es menester de ocupar mucho tiempo enlo acquirir por trabajo manual. E así no seran mucho impedidos para q̄ no se puedan dar alo spiritual: mayormen te que obrando por sus manos pueden pesar en dios z alabarlo. E avn los que ansí trabajaren pueden tan bien ser ayudados de otros que tienen haziendas / con limosnas z beneficios poronde se puden mas dar alo spiritual. z ansí parece no ser sufficiente razon la que es dicha cōtra el tal modo de biuir. E avnque la pobreza no se eliga por quitar la ociosidad: o domarla carne por trabajo manual por que esto los ricos lo pueden hazer: no es empero que dudar que semejable trabajo a pueche alo sobredicho / avnq la ociosidad pueda ser q̄tada por otras ocupaciones mejores z la cōcupitēcia dla carne pueda ser mitigada con otros mayores remedios. Onde por solo esto no seria necessary detrabajar alos q̄ por otra māera puedē auer de dōde biuan. ca solamente la necessidad si mātenimēto: costrinie al trabajo manual. por lo q̄l diro el apostol. q̄ non vult operari nō manducet. ij. thesal. iij. El que non quiere trabajar no coma. E el quarto modo de biuir que es delo q̄ reciben de otros / por consiguēte es licito ca no es cosa injusta que el que desampa ra lo suo por lo q̄ es vil a otros biua de lo q̄ dierē q̄ ási cōuiene pmanecer la hūa.

na compagnia, porque si cada uno tuiesse  
cuidado solamente de si y no de otros :  
no auria quien intendiesse en la utilidad  
comun . por onde parece ser necessaria la  
compania delos buenos que deixando lo  
temporal : siruen al bien comun en lo espi-  
ritual . Poronde es razon que sean su-  
stentados de aquellos a cuya utilidad sir-  
uen . E por esto los caualleros binen de  
los estipendios delos otros . E los recto-  
res dela republica son proueidos dela co-  
munidad . Pues los que toman pobre-  
za voluntaria por servir a Ihesu christo :  
por esto deixan todas las cosas por me-  
jor entender en lo espiritual para aproue-  
char ala utilidad comun : por sabiduria  
alumbrando al pueblo por exemplo y do-  
ctrina . E sustentandolo con oracion y in-  
tercession . Onde quando quiso dios de-  
struir a sodomia y las otras quatro cib-  
dades : preguntole abra am si las perdo-  
naria por diez iustos que en ellas estouies-  
sen y respondiole que si : mas porque no  
se fallaron en ellas fueron destruydas co-  
mo se escribe en el decimo octavo del Be-  
nesi . E avn solo un justo es bastante de  
alcançar perdona a todo un pueblo allen-  
de del prouecho espiritual . Pues bien  
parece que los tales no binen torpemen-  
te tomando sustencion de otros pues  
reciben dellos cosas mayores y mas pro-  
uechosas en lo espiritual . por lo qual scri-  
ue el apostol diciendo . Aestra abundan-  
tia illorum inopiam suppleat / ut et illorum  
abundantie vestre inopie sit supplemen-  
tum . ij . Corinthiorum octavo . Aestra  
abundancia . conviene asaber delos bie-  
nes temporales . supla la mengua dellos  
porque la su abundancia . conviene asa-  
ber delos bienes espirituales ; supla la vue-  
stra mengua ca el que ayuda a otro dan-  
dole sustencion ; es participante de sus  
obras buenas o malas . E quanto a ser  
dañoso a otros pobres el tal modo de bi-  
uir : ante los que la tal pobreza eligen p-  
uocan a los ricos a mayor virtud por ex-  
emplo de sus vidas viendo como aque-

llos desamparan las riquezas y menos-  
precian los bienes temporales por servir  
a Ihesu christo : por de son causa que los  
ricos no aman tanto las riquezas y las di-  
stribuyen mas en las necesidades delos  
pobres : por do parece claro que los que  
eligen pobreza voluntaria / mas son pro-  
uechosos que dañosos a los otros po-  
bres avnque ellos ansi mesmo binen de li-  
mosnas por quanto por sus exemplos y  
doctrina prouocan mas alas obras de ca-  
ridad a aquellos de cuyas limosnas binen .  
E los q eligen pobreza voluntaria tales  
deuen ser que no pierdan la libertad de su co-  
razon por temor de perder aquello que re-  
ciben en limosna : o por temor de enojar a  
qui en selada como proponia la otra ra-  
zon . Como sea ansi que el hombre no pi-  
erde la libertad del corazon sino por aque-  
llo agen tiene grande affencion . Onde mu-  
cho seria de escarnecer si uno menospri-  
asse lo temporal por servir a Ihesu christo  
y despues por temor de perder algo delo  
que ansi menosprecio : se apartasse dla vir-  
tud que para la perfection en todo tiempo  
conviene permanecer el menosprecio de-  
lo tal en el corazon del hombre y nunca se  
apartar dla virtud por amor ni temor ba-  
niendo firme esperanca en Ihesu christo a-  
quien propone de servir que le prouera  
delo necesario por una via : o por otra co-  
mo dice sant Augustin en el libro del ser-  
mon del señor en el monte . Querentibus  
regnum dei et iusticiam eius : non debet  
subesse solicitude : necessaria desint . los q  
buscan el reyno de dios y la su justicia no  
deuen ser solicitos timiendo que les falta-  
ra lo necesario , ca dios tiene de siempre  
ordenado como sean proueidos los sus si-  
euos y muene los corazones de quien le  
plaze para el tal pueymiento . E por esto a  
vnque la sustencion delos tales pobres  
dependa dela voluntad de otros como la  
otra razon proponia ; no se deuen dudar q  
en un pueblo s muchos sielles no aya qui  
en con prompto animo y buena volun-  
tad quiera socorrer a los que siguen la vir-

tud y tienen en reverencia ni es inconveniente que los tales manifiesten sus necesidades a los otros procurando la sustentación de su vida o para si o para otros semejables que lo han menester. ca bien leemos que los apostolos lo fizieron: no solamente recibiendo para si lo necesario de aquellos a quienes predicaban: que era mas de poderio que de mendigar por que ansi lo havia el señor ordenado que buna del euā gelio gen sirue al euāgelio mas procuranā por los pobres q erā en iherusalē:los qles desamparado lo suyo vivian en pobreza aun que aquello no predicauan: mas su vida espiritual podia aprovechar a los otros de quien eran sustentados. onde amo nesto el apostol que de voluntad hagan limosna e socorran a los semejantes que se puede esto dezir mendigar. e mendigar en tal manera uo haze a los hombres menospreciados si se haze moderadamente e a necessidad e no a supfluidad o sin oportunidad: considerando la condicion das personas a quien piden: y el tiempo y el lugar que es necesario que guarde el que sigue la perfecion: por do parece que mendigar en tal manera no trae especie de mal lo qual temia si fuese hecha indiscreta mente e por tanto no seria de humildad: si no de locura: si uno tomasse de voluntad qualquier cosa que trae menosprecio: mas solamente aquello que es necesario a la virtud e la caridad lo requiere. onde si para la perfecion dela vida pobre es necesario que uno medigue: aun que por ello sea menospreciado sofrir el tal menosprecio por ihesu christo de humildad es e aun hazer algunas vezes cosas q son de menosprecio aun que la necesidad no le constriña ni su officio lo requiera: por pronocar a otros para que por su exemplo se bomillen: tan bien es de virtud segñ el exemplo de ihesu christo quando lauo los pies a sus discipulos. e ansi nos conviene alas uezes usar de las cosas bajas e menospreciadas como por manera d medicina pa puocar a o

tro's abumildad quando sentimos q amā su propia excelēcia:ca mucho quita la prēfucion de aquellos que aman immoderada excelēcia quando veen que otros dignos de mas honra se abajan de voluntad: a se ygualar con otros inferiores e asi parece la solucion delo que fue opuesto cōtra los modos de biuir en pobreza .

### Capítulo. xiij. del error de los que piensan que proybio el señor toda solicitud.



De aun otro error de algunos que dezian que prohibia el señor toda solicitud: tam bien delo necesario como de lo superfluo diciendo que toda su confiança deue el hombre poner en dios: sin ser solicitudo de cosa alguna, la qual opinó ni es razonable ni posible: por que dios ordena a cada cosa sus propias operaciones: segñ las propiedades de su natura: e todo acto requiere alguna solicitud. El hombre es compuesto de natura espiritual e corporal: pues necesario es segñ la ordenacion diuina que haga cosas corporales: y entienda en las espirituales. Impero tanto sera mas perfecto quanto mas vacare alo espiritual: pues el modo dela perfecion humana no consiste en que ninguna cosa corporal se haga: por que como las acciones corporales sean ordenadas alas cosas necessarias para la conseruacion dela vida: si alguno ol todo las dexasse: menos preciaría su misma vida. la cuales obligado a conseruar: e por tanto quien podie re biuir sin esse comer podia biuir sin este cuidado. La esperar que dios provea al hombre sin el se ayudar: es tentar a dios e no es de hombre discreto que ala diuina bondad pertenece proveer alas cosas por sus deuidos medios: mouiendolas a sus propias operaciones. e ansi no se deue esperar que detrando el ombre de hazer lo que en si es dios le haya de proveer: ca re-

# Prímera

puna ala bondad e ordenacion diuina : e  
seria semejable cosa que el hombre no qui-  
era andar o guardar se dela piedra q̄ vee  
caer o abur la boca para comer : mas es-  
perar que dios lo obre todo sin el se ayu-  
dar . Empero por que aun que es en nos  
otros el obrar : no es en nuestro poder q̄  
la tal operacion consiga el fin aque se or-  
dena por los impedimentos que pueden  
sobrevenir : e pertenece sola mente ala dis-  
position diuina lo que se deua seguir de  
cada operacion : por tanto mando el señor  
que no fuessemos sollicitos delo que a nos  
no pertenece: conviene asaber delos eu-  
tos de nuestras obras: mas no prohibio  
la solicitud q̄ a nos pertenece hauer . E  
por tanto no haze contra el mandamien-  
to del señor el que tiene cuidado delo que  
nel pertenece : mas el que es ansí sollicito  
cerca delos euentos: que piense delos es-  
forzuar por todas vias que como pertenez-  
ca el fin de nuestras obras ala diuina pro-  
videncia denemos esperar enella contra  
los tales euentos sin nos asfijir con dema-  
siada solicitud considerando como las a-  
ves e las yeruas son por ella sostentadas  
sin trabajar como el hombre . e la tal solicti-  
tud parece pertenecer al error delos genti-  
les que negauan la diuina providencia :  
po:onde concluye el señor que no seamos  
sollicitos delo de crastento qual no prohi-  
be que no guardemos oy lo que es neces-  
sario para mañana : mas que no seamos  
sollicitos delos euentos futuros poniendo  
la confiança en nuestra solicitud e no en el  
auxilio diuino: e ansí que no occupemos  
oy con la solicitud de mañana: por que ca-  
da dia deue hauer su solicitud . onde se si-  
gue luego . Sufficit diei malicia sua . ba-  
sta al dia la malicia . ansí parece que los q̄  
siguen la pobreza voluntaria: pueden bi-  
uir por diversos modos buenos y bone-  
sos: entre los quales tanto es cada uno  
mejor quanto mas aparto al hombre de  
la solicitud temporal y le haze mas libre  
para las cosas espirituales .

## Capitulo .xiiij. del error de los que contradijeron la perpetua continencia

**A**si como algunas contra-  
dirieron la pobreza voluntaria e los modos de biuir ene-  
lla por las razones suso di-  
chas: ansí contra ditzieron el bien dela cō-  
tinencia diciendo que el ayuntamiento d̄l  
varon e dela mujer es ordenado ala con-  
seruacion e bien dela especie humana: y  
es muy mejor el bien dela especie que del  
individuo : pues como la perpetua conti-  
nencia sea contra el bien e conservacion  
dela especie humana parece claro que pe-  
ca mas el que guarda perpetua continen-  
cia abstiendo se totalmente del acto dela  
generacion que el que se abstiene totalme-  
te del manjar corporal por el qual es con-  
seruado el individuo . Ansí mesmo son da-  
dos al hombre por la diuina ordenacion  
miembros conuenibles para el tal acto e  
la fuerça concupiscible para que lo incite:  
parece luego que haze contra la ordena-  
cion diuina el que totalmente se abstiene  
del acto dela generacion por guardar per-  
petua continencia . Otrosi seguir seya : q̄  
si es bueno que uno guarde perpetua con-  
tinencia: sera mejor que muchos la guar-  
den: e muy mejor que todos de onde se si-  
guria que desfalleciese el linaje humano  
que seria grandissimo error . E la virtud  
dela castidad consiste enel medio ansí co-  
mo las otras virtudes: pues como es co-  
tra virtud ser el hombre intemperado da-  
do se totalmente alas concupiscencias car-  
nales . ansí es contra virtud guardar del  
todo perpetua continencia : quanto mas  
que es imposible que enel hombre no se  
muelan las tales concupiscencias como  
sean naturales e hauer las de resistir total-  
mente e tener cerca dello quasi continua  
batalla : trae mayor inquietud del coraçō  
que si moderadamente usasse dellas . pu-  
es como la inquietud repugne mucho a  
la perfecion dela virtud / parece claro ser

malo guardar perpetua continencia lo qual todo se confirma por aquella auctoridad del primer libro dela ley llamado genesi. onde se lee que puso dios mandamiento a los primeros padres diciendo. Crescite et multiplicamini et replete terram. creced et multiplicad et fenchid la tierra. El qual mandamiento nunca fue reuocado; mas antes por ihesu christo confirmado quando hablando del ayuntamiento del matrimonio dixo. Quos deus coniuxit homo non separet. *Math. ix.* alos que dios ayunta no las aparte el hombre. et ansi parece no ser virtud ni cosa loable prometer el hombre perpetua continencia pues repuna al mandamiento et ordinacion divina.

### Capitulo. xv. delo que es dicho contra la continencia.

**T**odas estas razones bien consideradas; no es muy difficile manifestar el error dellas; para lo qual conviene notar que vna manera se deve considerar lo que es necesario a cada uno delos hombres; y en otra manera lo que es necesario alla muchedumbre de todos. porque solo que es necesario a cada uno delos hombres; conviene que cada uno use dello ansi como el comer el beuer y las otras cosas q son necessarias alla vida o cadavno; mas lo q pertenece alla muchedumbre a todos; ni es necesario que cada un hombre use de todas ellas; ni seria posible por q como es manifesto son muchas cosas necessarias alla muchedumbre de todos los hombres que seria imposible poderse cumplir por vn hombre solo et portanto diuersos officios son usados por diuersos obres ansi como en vn cuerpo son diuersos miembros para diuersas operaciones. Et porque la generacion no es de necessidad del individuo sino dela especie no es necesario q todos los hombres se entiendan enel acto dela generacion; mas que algunos apar-

tados de aquello entiendan en cosas de mayor perfeccion; ansi como es la contemplacion delas cosas divinas: por do parece por consiguiente la solucion dela segunda razon suso dicha:ala qual diremos que por la divina prouidencia es dado a cada uno delos hombres: lo que pertenece a toda especie:mas no ansi que sea necesario que use cada uno del acto dela generacion por do se manifiesta ansi mismo la solucion dela tercera razon: que aunque delas cosas que son a muchos necessarias sea mejor quanto a cada uno delos hombres ser continente: no seria bueno que todos lo fuessen; ni el estado humano seria perfecto. Ansi como enla orden del universo que aun que las sustancias espirituales sean mas nobles que las corporales: no fuera tan perfecto el universo si todas fueran spirituales como parece por el hombre: que aun que el ojo es mas noble que el pie o otro miembro no fuera el hombre tan perfecto si todo fuera ojos. Pues ansi el genero humano no ternia tan perfecto estando si algunos no houiesen que entendiesen enel acto dela generacion / et que otros apartados de aquello entiendan enla contemplacion. Et haun que el acto dela generacion sea mas necesario para la conservacion dela especie no dara por ello de ser mejor la contemplacion. Et la quarta razon se puede absolver por lo que ya es dicha dela pobreza:que el medio dela virtud no se toma siempre segun la cantidad de la cosa mas segun la regla de la razõ q alcáça et consigue el deuido sin et acata las circumsstacias convenientes. et por tanto abstener se el hombre totalmente das tales delectaciones segun razon et deuido sin es virtud et tal q excede al modo comun del hombre ca le haze participar en una similitud divina / et bniir el hombre enla carne sin las delectaciones carnales:mas es angelico q bniano / et por tanto es dicha la castidad hermana delos angeles. Alla quinta razon diremos q la solicitud et ocupacion q tienen los casados dela mujer et bi-

# Primera

sos / de adquirir las cosas aellas necessarias es continua: mas la ingetud q el hōbre padece resistiendo las cōcupiscēcias carnales: es en algunas oras / tiempos / y no tā cōtinuamente mas que de cada vn dia se van afilacando las tales cōcupiscēcias quādo el hōbre las resiste y no las consiente: porque ansi como quanto mas el hombre ysa dellas tanto mas crece el apetito deleitable: ansi quanto mas las resiste y no las consiente / tanto mas se mortifican y afilan por la abstinencia / y otros exercicios corporales q cōuenienē alos q desean ser continentes como por experiencia se conoce / y aun el vso delas tales delectaciones mas abate el entendimiento alas cosas terrenales / le tñpide para poder contemplar enlas espirituales: que no la inquietud q prouiene resistiendo las: por que ysalendo el hombre delas tales delectaciones pone su affencion y amor enlas cosas carnales por quanto la delectaciō haza siempre al apetito folgar y descasar enla cosa delectable. E por tanto es muy dañoso alos q se quieren dar a la cōtemplaciō delas cosas diuinias yfar delas tales delectaciones / y muy puechoso resistir las / y aun q por la mayor pte / quanto a cada uno sea mejor ser continente q casado: no es q dudar q sea mejor a alguno el matrimonio que la continencia. onde baziendo el señor mencion dela continencia diro. Nō oēs capiūt vñs hoc sed qui potest capere capiat. math. xix. no tomā todos esta palabra mas el q la pude de tomar tome la: y quanto alo vltimo q es del mādamiēto puesto alos primeros padres: por lo q arriba se diro parece la de claracion que aquel mandamiento acata la necesidad dela conseruacion dela especie que convienia ser por el acto dela generacion. y era necesario de proceder la multiplicacion del mundo: de aquellos primeros padres: mas agora que ya es multipliado / no conviene que todos yfan de aquél acto. E ansi como no conviene dar se al acto dela generaciō en todo tiepo / ansi no convino abstener se del en todo tiepo mas

yormente quando era necessaria la multiplicacion delos hombres o por haver pocos ansi como era enel principio quando el linaje humano comenzó a multiplicar d por ser pequeno el pueblo delos fieles q cōuenia multiplicar se por generacion carnal ansi como fue enel testamento viejo / y por esso nūca fue dado este consejo d per petua continencia: hasta el tiempo del nuevo testamento / quando el pueblo espiritu al comenbia ser multiplicado por generacion espiritual.

## Capítulo. xvij. Del error dlos que ygualaron el matrimonio con la continencia.

**F**ueron otros si algunos / q aun qno in pbaron la cōtinencia p petua ygualardō cōella el matrimonio: la qual opiniō tuvo mucho uno que se llamo Youinianō cuyo erro: parece claro por las cosas susodichas como sea ansi que por la cōtinencia sea el hombre mas apto para la contemplacion / y sublimado en mas exccelente estado que el estado comun delos hombres / ea es hecho como espiritual ni haza contra esto porque algunos varones perfectos hayan sido casados ansi como fueron abraam / ysaac / jacob / moysé / y otros semejables / porque aquellos houieron tā fuerte / y perfecta vñtu q por el matrimonio no amarō menos la cōtemplacion delas cosas diuinias / ni se afficionarō mas alas cosas terrenales / mas yfarō del matrimonio segñ q cōuenia al tiempo para la multiplicacion del pueblo de dios / poronde cōuenia entōces a todos yfar del acto dela generacion del qual se aboluieran si cōcedido les fueran / y para prouar la perfecion de algun estado: no es sufficiente argumeto la perfeciō de alguna señalada persona como sea algunos tā psetos / q delas cosas menores vñse mas psetamente q otros / q las mayores / y por tanto aun q abraa / y mosén / y otros casados hayan sido mas perfectos que algunos continentes / no se si

gne pōrecio que el matrimonio sea mejor ni tan bueno como la continencia segund parece por exemplo de san juan leuangelista a cuyas bodas fue presente el señor: que antes que houiesse ayuntamiento con la nouia: lo lleuo consigo z lo fizó u discípulo: z aun el mismo san juan z los otros dan testimonio como el señor lo amo mas que a todos los otros: pues no es de creer que el que touo tan señalado priulejo d amor fuese llamado del matrimonio sino para cosa de mas perfeccion.

## Capítulo. xvij. del error ólos que impunaron los votos.

**G**lo tan bien algunos que de zian ser cosa de locura obli garse el hōbre por voto a obe dcer a otro cōtinuado su me ma libertad z creyēdo q por aquillo podria mas merecer pōr que toda obra virtuosa quanto mas liberalmente es hecha: tanto parece mas virtuosa z dina de mayor looz E qnto por mayor necessidad es algūn cō strenido ala hazer: tanto parece que deroga ala virtud z pierde el alabanza delta: por do parece que aunque algūna obra sea virtuosa y buena quando es hecha por ne cessidad de voto o de obediēcia por la tal necessidad es derogada el alabanza dela virtud: mas la causa de aqueste error procedio de no conocer los hombres la razō dela tal necessidad: por do conviene notar que son dos maneras de necessidad: vna constreñida z otra voluntaria . la constreñida diminuye z deroga el alabanza ólos actos virtuosos por quanto es contraria ala voluntad. E la voluntaria es en dos maneras: vna que pcede dela inclinaciō interior. E la otra que proutene el fin de la obra virtuosa/ la q procede de la inclinacion interior no diminuye el alabanza dela obra virtuosa: mas antes la acrecienta por que haze ala voluntad alargar se mas z crecer en los actos virtuosos. porque el ha

bito dela virtud quanto es mas perfecto tanto con mayor affection base ala volunta d seguir la virtud /z menos desfallecer della en tanto grado q si viniere ala fin d la perfeccion: causa enel hombre vna maniera de necessidad para bien obrar: ansi como es enlos bienauenturados z por la tal necesidad: no desfallece cosa de libertad dela voluntad o dela bondad del acto vir tuoso. La otra necessidad que prouiene del fin dela obra virtuosa : es ansi como si dirie stemos avno q le era necesario buscar naue para passar el mar o a otro tener armas z cauallo para batallar z auer vitoria. E tal necessidad tan poco diminuye la liberdad dela voluntad: ni la bōdad ólos actos virtuosos: por hazer alguna cosa que es necessaria para conseguir qualquier virtuo so fin: mas antes es loable: y tanto mas qn to el fin pa q es necessaria fuere mejor. pu es ansi diremos que la necessidad d guardar z complir cada vno lo que prometio z obecer el mandamiento de aquel a quiē se sometio / no es necessidad de costreñimiento / ni tan poco proueniente dela inclinacion interior: mas es de vna ordē ne cessaria para alcançar el deuido fin delo que prometio por dō es necesario d guardar obediēcia z complir el voto de hazer esto o aquello al que lo prometio. Pues como sean tan loables los tales fines por los quales el hombre se somete a dios. La tal necesidad ninguna cosa diminuye del bien dela virtud: mas antes es digna aquella obra de mayor alabanza z remuneracion. onde acaece algūnas vezes vna misma operaciō ser delos vicios quando el acto del vn vicio se ordena al fin d otro Ansi como quando vno furtá para poder luxuriar el tal acto següs su especie es de auaricia mas segun la intencion es de luxuria. E ansi en las virtudes acaece que el acto de vna virtud se ordena a otra / an si como si diesse vno de su bazienda por hauer con otro amistad de caridad en aq acto següs su especie es de liberalidad / mas segund el fin es de caridad . y este acto tal

Es dño de mayor alabáça por parte dela caridad q no dña liberalidad. Onde aun qle sea qdado lo q es dela liberalidad. por qnto es ordenado a la caridad sera dina de mayor alabáça z renumeració : q merecie ra solamente por la liberalidad sino fuese ordenado a la caridad. pues pogramos agora que vno haze alguna obra virtuosa / ansi como ayunar o guardar continencia. Si aqsto haze sin voto sera acto de castidad o de abstinencia: mas si lo haze por voto referir se ha a otra virtud mas / dela qual es prometer alguna cosa a dios conviene asaber a la religion que es mejor que la castidad o la abstinencia: por quanto nos en dereça mas perfectamente en dios. E por tanto el acto dela contiuencia o dela castidad que es hecha por voto: sera mas loable aunque el hombre no se deleyte tanto en la continencia o abstinencia: por quanto se deleyta en otra mayor virtud que es la religion. O trosi aquello que es mas pncipal en la virtud es el deuido sin del qual emana pncipalmente la bondad . pues si el fin fuere mejor aun que enel acto sea el hombre algo mas remissio. siempre sera a quel tal acto mas virtuoso. Ansi como si vno proponga por alguna obra virtuosa de yr largo camino. E otro proponga de yr otro mas breve: mas sera de loar el que por la virtud propuso de se poner a mayor trabajo aun que por ser mas largo el tal camino / non lo ande con tanto humor como el otro el mas breve. E ansi parece que si vno haze algúna cosa por amor de dios / aquella obra solamente ofrece a dios / mas sila haze por voto no solamente ofrece la obra / mas tam bien su libertad. Por do parece que su proposito es de ofrecer a dios otra cosa mas que el otro que quiso retener en si su libertad. E por tanto lo que es hecho por voto sera muy mas virtuoso aunque enla ejecució delo tal / sea otro algo mas feruiente. por que la voluntad que procede al acto permanece vtualmente en toda la consecuciō del / y le haze loable tam bien quando

en la consecuciō delas obra no pensava del proposito porque la comenzó ca no es de necesidad que el que anda algun camin no obaze otra qualquier obra por seruir a dios / haya de pensar continuamente en el en toda parte del camino o dela obra . E ansi parece como el que promete de haber alguna obra virtuosa mas haze que otro que simple mente sin voto propone dela bazer porque el que haze voto no solamente quiere hazer aquella obra / mas ansi se quiere enella firmar que en ninguna manera pueda faltar / enajenando su misma libertad por la qual es mas loable que lo que es hecho sin voto ceteris paribus.

### Capítulo. xvij. del consejo de la pobreza.



E consejo dela pobreza nos es dado non sola mente por apartar la solicitud delas cosas temporales / mas tan bién por otras muchas razones. La vna por que las riquezas son de tal propiedad q atrahē asti el coraçō dl q las possee / e tanto mas qnto mas se acrecētan como dice sā juā crisos. sobre sat mat. q el acrecētamien to das riqzās enciende mayor flama z mas aqfosa codicia. z d q es q pa aleçār la pesciō dla caridad / es el pmer fundamento la pobreza voluntaria conviene asab q biua el hombre sin pppio. onde dice sat aug. enel libro das. lxxvij. qstiones q el nutrimēto dla caridad es la diminuciō dla codicia z la pesciō es nigūa codicia . z por esso dice el mesmo sat aug. enl. x. li. das cōfessiōes hablado adios . min? te amat q tecū aliqd a mat qd nō pppter te amat. menos te ama el q algūa cosa cōtigo ama q porti no la ama . Esto es por que tanto quanto mas ama el hombre las cosas temporales tanto menos ama a dios ansi que quanto mas se enciende el amor delo vno / tanto mas se enfria el amor delo otro y el coraçō siempre quiere estar z folgar en aquello

q mas ama segū aquello del señor q dice.  
**A**bi est thesaurus tuus ibi est cor tuum.  
 math. vij. onde es tu thesoro alli es tu co-  
 razon. z de laquies que quando el señor di-  
 xo al mancebo q vendiese lo que tenia z  
 lo diese a los pobres z le seguiesse: no lo bi-  
 zo: mas antes se fue de alli triste por quan-  
 to era rico z tenia abundosas possessiones  
 las quales ansi le auian ganado el cora-  
 zon: que quiso mas no seguir a jhesu cri-  
 sto que desamparar las. porque como diá-  
 ze sant augu. en vna epistola a paulino z  
 cerasia. estas cosas terrenales mas son a-  
 madas despues q auidas: que ante quan-  
 do son deseadas. **P**oresso dice sant gre-  
 gó. en el quarto delos morales. **S**unt nō  
 nulli iustorum qui ad cōprehēndendū cul-  
 men perfectionis accincti duz altiora inte-  
 rius appetunt exterius cūcta derelinquit  
**S**on algños justos que ceñidos para al-  
 cançar el alteza dela perfeccion como dice  
 an ento interior las cosas altas: desampa-  
 ran ento exterior todas las cosas terrena-  
 les. **L**a segunda razon es porque embar-  
 gan al hombre para que non pueda tan  
 ayna alcançar el alteza delas virtudes se-  
 gun aquello que dice. nemo petest duo-  
 bus dominis seruire deo z māmone. mat.  
 vij. ninguno puede seruir a dos señores: a  
 dios z alas riquezas: esto es porque ansi  
 como el que va cargado no puede mucho  
 correr: ansi el q es ocupado del cuidado  
 destas cosas mundanales no puede apro-  
 uechar desembargadamente en las cosas  
 espirituales. z de aqui es que quando los  
 religiosos se comisençā a ensanchar en las  
 cosas terrenales: son perozosos z tibios en  
 el deseo delas cosas celestiales. **O**nde di-  
 ze sant jheronimo en vna epistola a pauli-  
 no que quando el gran philosopho Socrates  
 q era muy rico: quiso yr a philosophar  
 a athenas: allanço de si gran quan-  
 tidad de oro por que no entendie poder  
 posseer juntamente las virtudes cō las ri-  
 quezas: pues mucho mas se deuen desa-  
 parar por jhesu christo como dice sant je-  
 ronimo al monje rustico. **C**hristum nudū

nudus sequere. desnudo sigue a jhesu xp̄o  
 deshudo. **L**a tercera razon es por que an-  
 si los que desean hauer riquezas: como  
 los que las quieren conseruar despues q  
 hauidas: siempre caen en muchas tenta-  
 ciones z lazos del diablo segun aquello dī  
 apostol que dice. Qui volunt diuites sie-  
 ri incident intemtationem z in laqueum  
 diabolī. prima ad Thimothēum ultimo.  
**L**os que quieren ser ricos caen en tenta-  
 cion z lazo del diablo. conviene asaber: o  
 procurando las tales riquezas injustame-  
 te z con engaños o deseando las que tie-  
 nen otros z hauiendo les inuidia / o olvi-  
 dando los bienes del anima por las procu-  
 rar o hauidas hinchando se en soberbia  
 z presuncion. de onde se siguen muchos  
 daños para el anima. z aun alas de vezēs  
 tantos que por ellas son muchos conde-  
 nados. **S**egund aquello que dice. **A**dul-  
 tos enim perdidit aurum z argentum. ec-  
 clesiast. octauo. a muchos perdio el oro z  
 plata. **L**a puarta razōn es por que el des-  
 precio dellas meresca el hombre mas. por  
 que tanto quanto mas detaremos destas  
 cosas terrenales por amor de dios: tanto  
 mas partira con nos delas celestiales. **E**de aqui es lo q el señor dice. Beati pa-  
 peres spiritu quoniam ipsorum est regni  
 celorum math. v. **B**ienaventurados son  
 los pobres de espíritu por que suyo es el  
 reyno delos cielos. porque por el meno-  
 precio deste reyno temporal: les es dado  
 el reyno celestial. z por esto queriendo nos  
 dar jhesu christo exemplo de pobreza no  
 quiso tener en la tierra heredad ni casa: ni  
 otra possession alguna / mas tan solamen-  
 te vna vestidura para se cobrir: z aun esta  
 consentio que le fuese quitada antes que  
 fuese puesto en la cruz. por nos enseñar  
 que el desprecio delas riquezas: no sola-  
 mente esta en no las querer hauer / o en  
 dar las de voluntad: mas abun en per-  
 der las en paciencia / quando lo que to-  
 uieremos nos fuere tomado por fuerça o  
 con algun engaño q violencia o lo perdie-  
 remos por algun caso fortuito. **E** abun-

alas vezes es de mayor merito sofrir el bōbre en paciencia las tales perdidas: q si a quello diesse a pobres de su propia voluntad, por que mayor virtud se requiere para sofrir vno en paciencia qualquier perdida o violencia que para lo destruir de voluntad. La quinta razon es porque nū ca jamas farten el deseo d'l hombre mas antes como ya diximos tanto quanto mas se acrecientan: tanto mas cresce el deseo dellas como faze el fuego q quanto mas leña le echan: tanto en mayor flama se enciende pues como baste al hombre p'que no mantenimiento e vestidura de poco precio: todo lo de mas es escusado e dañoso cuidado segñ aquello del ecclesiastes que dice. **P**ecatorum autem dedit deus afflictionem et curam superfluam: vt addat et congreget et tradat ei qui placuit deo. **S**ed et hoc vanitas et cassa solicitudo mentis. iij. capi, permittio dios al pecador q le fuese dada vna affliction e cuidado superfluo que allegue e amôrone y que de para gen a dios plaguiere / y todo esto es vanidad y dañosa solicitud del anima. La vi. razones porque estas cosas temporales tambien son dadas a los malos como a los buenos e aun por la mayor parte han mayor abundancia dellas los malos / mas no son por ello mas bienaventurados q los otros que menos tienen ni son bienes que pueden durar con el hombre mucho tiempo que si en otra manera no los perdiere almenos muriendo **N**s deixara que no podra llenar consigo salvo el bien que conellos oniere hecho que aquello solamente sera suyo. e todo lo otro sera ajeno por donde nos aconseja el señor que no hagamos nuestro tesoro en la tierra salvo en el cielo onde permanecerá cō nos pa siépre.

**C**a. xix. d'l consejo d'la castidad.

**C**onsejo dela castidad: nos es dado por que se requiere para la perfeccion; ansi como la pobreza voluntaria por

quanto el uso dela copula carnal retrae al animo del seruicio de dios . lo uno por la vehemencia dela deletacion de cuya frequente experientia se acrecietá mas la concupiscencia como dice el philosopho en el tercio delas ethicas y de allies que el uso del ayuntamiento carnal abate el coraçón del hombre que no se pueda ansi leuantar en dios como dice sant augu. primo solis loquiorū. **A**bil esse sentio quod magis ex parte deiijiat animū virilem quā blandimenta semine corporūqz ille contactus si ne quo uxore haberi non potest. ninguna cosa siento que mas abata el coraçón varonil que los blandimentos dela hembra y aquel contacto d'los cuerpos sin el qual no puede ser hauida la mujer. Lo otro es por la solicitud que se requiere dela generacion dela muger e hijos y delas cosas temporales q son necessarias ala sustencion dellos segund aquello del apostol q dice. **Q**ui sine uxore est solicitus est q dñi sunt quomodo placeat deo: qui autem cum uxore est solicitus est q sunt mudi et quomodo placeat uxori et dominus est. i. corint. viij. El q es sin mujer / es solicitó en las cosas que son del señor e como le aplazera mas el q tiene mujer tiene cuidado de las cosas del mundo e como aplazera ala mujer / e ansi es su coraçón diviso. A esto pertenece aquello que dice. **S**unt enuchi qui se castrauerunt propter regnum celorum. mathei decimo nono. Son enucos que se castraron por el reyno delos cielos. E tambien aquello que dice. **A**udistis quia dictum est antiquis non mechaberis. Ego dico vobis quia omnis qui viderit mulierem ad concupiscendam eam: iam mechatus est eam in corde suo. mathei quinto. **O**ystes que es dicho alds antiguos no fornicaras. pues yo digo a vosotros que el q viere la mujer e la codiciare: ya en su coraçón fornicó coella. por do parece q no solamente el consentimiento de poner en obra este vicio es dasiable: mas abun: el consentimiento que es para delectacion.

Onde codiciar por subito mouimeto sin deliberacion es pecado venial / mas codiciar co deliberacion es mortal. E avnque el matrimonio sea para remedio deste vicio dize el apostol. Propter fornicationem autem vniuersitas suam uxorem habeat : et unaqueque suum virum. i. Corinthiorum. viii. Por la fornicacion cada uno tenga su muger : et cada muger su marido . empero no es que dudar ser mucho impidido el matrimonio para la perficion ansi por la solicitud que requiere como dicho es . como porque el acto del ayuntamiento carnal haze al hombre firmar su amor en estas cosas mundanas et abate el entendimiento que no se puede bien leuantar en dios . E por esto avnque abraam et moysen et otros que fueron ricos et casados : fueron varones perfectos et juntamente con las riquezas et matrimonio poseyeron complidamente las virtudes : no deuen por esto presumir los flacos de ser tan fuertes en la virtud : que con las riquezas o matrimonio puedan alcanzar la perfection . ansi como seria locura que uno pese sin armas vencer a sus enemigos porq Sanson mato muchos de sus enemigos co una quexada de asno .

## Capitu. xx. del consejo dela obediencia .

**L**e consejo dela obediencia nos es dado . Lo uno por que como el estado dela religion sea ordenado ala perficion mediante la disciplina y exercicio de la vida religiosa . Conviene al que el tal sin dessea alcanzar que sea instruydo por alguno ansi como el discipulo por el maestro . et por esto es necessaria que los religiosos se sometan al mandamiento et instruction de alguno en las cosas que pertenecen ala vida religiosa segun aquello del decreto que dice . Ad monachorum vita-

subiectionis habet verbum et disciplina-  
tus . vii . q . ii . La vida delos monjes pa-  
labra tiene de subiection et disciplina . Loo-  
tro es porque el ombre merezca mas por  
la tal obediencia : quando por amor de di-  
os somete su propia voluntad ala volun-  
tad de otro lo qual haze ser la obra mas  
meritoria et accepta a dios . avnque sea me-  
nor / que la que es hecha con libertad a-  
vnque sea mayor : como dize en las colla-  
ciones delos padres . Deterrimum ge-  
nus monachorum esse sarabaitas : qui su-  
as necessitates curantes absoluti a senio-  
rum iugo habent libertatem agendi quid  
libituz fuerit . El peor genero de monjes  
es delos sarabaitas que curando sus ne-  
cessidades sueltos del yugo delos ancianos : tienen libertad de hazer lo que quieren . Onde avnque todos los arboles de parayso fuessen buenos : porque mereciese  
se adam por la obediencia / mandole dios  
que no comiesse del arbol dela ciencia del  
bien et del mal . Genesis . iiij . A este consejo  
pertenece aquello que dice . Super cathe-  
dras moysi sederunt scribe et pharisei que  
dicunt facite . Adath ei . rriij . Sobre la ca-  
treda de moysen se assentaron los escriua-  
nos et fariseos : hazed lo que vos disen .  
Tan bien le pertenece aquello que dice .  
Si quis vult post me venire abneget se-  
metipsum . Adath ei . xvij . Si alguno qui-  
siere venir epos de mi : niegue asli mesmo .  
O tro si le pertenece aquello del apostol que  
dice . Obedite prepositis vestris et subia-  
cete eis . Hebreorum ultimo . Obedecead  
a vuestros prepositos et someteos a ellos  
et aquello que dice . Omnis anima pore-  
statibus sublimioribus subdita sit . roma-  
norū . xij . toda anima sea subjeta alas po-  
testades superiores . Onde es denotar q  
la obediencia es virtud moral cuyo espe-  
cial objecto es : mandamiento tacito : o ex-  
presso . Onde en qualquier manera que  
sea conocida la voluntad del superior . es asi  
como mandamiento tacito . E tanto pare-  
ce ser la obediencia mas prompta quanto

mas preuiene al mandamiento expresso. ¶ Las virtudes theologales q por si mesmas se llegan a dios :mayores son q las virtudes morales por las quales se menos precia alguna cosa temporal por se llegar a dios :y entre las virtudes morales aquella es tanto mayor :quanto por ella alguna cosa mas es menospreciada por se llegar a dios. ¶ Son tres generos de bienes que el hombre puede menospreciar por dios :de los quales el bien infimo : mas bajo:son los bienes exteriores :y el medio son los bienes del cuerpo :y el supremo son los bienes del anima. de los quales en alguna manera parece ser la voluntad mas principal .conviene asaber en quanto por la voluntad vsa el hombre de todos los otros bienes .y por esto la virtud dela obediencia que por dios menosprecia su propia voluntad :es mas loable que las otras virtudes morales por las quales son menospreciadas algunas otras cosas por se llegar a dios. ¶ Por esto dice sant Gregorio en sus morales /que la obediencia por derecho es antepuesta alas victimas y sacrificios : por que por las victimas es sacrificada la carne de otra cosa : mas por la obediencia es sacrificada la propia voluntad .y en el primero de los reyes dice . ¶ Melior est enim obediencia qz victimae .xv ¶ Mejor es la obediencia que los sacrificios .sobre lo qual dice san Gregorio .¶ De lius fuissest sauli obedire deo:qz animalia pinguis amalechitarum offerre contra dei mandatum .¶ Mejor fuera al rey saul obedecer a dios que contra su mandamiento sacrificar los animales gruesos de los amalechitas.

### Capitulo. xxi. de cinco maneras de obediencia.

**G**inco maneras son de obediencia: una es costresida y otra de codicia :y otra sufficiente y otra perfecta: y otra in-

discreta. La obediencia costresida y de necessidad es aquella por la qual el mal sieruo obedece a su señor que es por temor o la pena ansi como haze el a no que no obedece si podiesse .¶ tal obediencia non tiene otro galardon si no librarse dela pena . La obediencia es aquella por la qual alguno obedece por codicia de algun provecho temporal .ansi como haze el jornalero que por codicia del jornal obedece y haze el mandamiento de otro y su galardon es el tal jornal. La sufficiente es aquella por la qual obedece alguno en las cosas dela regla aque se obligo tan solamente .y en aquellas que implicite se contienen en ella ansi como son aquellas finales quales la perfeccion dela religion no se puede bien guardar .ansi como es recibir officios y otras semejables cosas que pertenezcan al estatuto obseruancia regular:en la qual an si mesmo se entienden todas las cosas licitas y honestas y possibles que no son contra la professio:ni excesivas ansi como seria mandando guardar las cosas de otra religion mas estrecha .o que se ofreciesse a martirio: o cosas semejables: que alo tal no obliga esta obediencia .salvo alas cosas a que cada uno se obligo por la profession que hizo . La obediencia perfecta es aquella que se estiende no solamente a la profession: mas tan bien a todas las cosas justas y buenas que no son contra dios ni contra la profession aque se obligo . ¶ aquello es la obediencia de que dice sant bernardo .Que la pseta obediencia: ni es estrechada en terminos ni contenida en angustura dela profession. ¶ a esta tal ninguno es obligado de necessidad: salvo de profesion:en quanto deuenemos siempre seguir lo mejor como dice el apostol alos de corintheo .Emulamini carismata meliora xij.ca. Seguid siempre lo mejor. ¶ fablando sant benito desta obediencia en la regla dice que si el perlado mandare alguna cosa imposible: que se deue intentar . Esta obediencia es la mas perfecta y de ma-

ydr merito que otra ninguna porque es sin excepcion alguna ansi que non reserua el obediente en su voluntad cosa en que no deua obedecer salvo en las cosas que son contra dios : o contra la profession en que su perlado non pucde dispensar o no fuesen licitas e honestas ca enlo tal seria malo obedecer como dice sant Gregorio enel vltimo delos morales . Que nunca por obediencia se deue hazer mal . deue empero dexar algun bien por la obediencia segun lo que diximos de adam que avnque todos los arboles de paraiso eran buenos e no havia alli arbol malo de que no fuera lictio comer antes del mandamiento : quiso dios prohibir le aquell arbol porque por la tal obediencia creciesse en merito : tanto quanto con humildad se sometesse a su criador cessando de lo bueno . conviene empero saber que son dos maneras de bienes unos alos quales es ombre obligado de necessidad ansi como guardar los mandamientos e otras cosas que obligan al cumplimiento dellas . E tales bienes no se deuen dexar por la obediencia . E otros bienes son que no obligan de necessidad : ansi como orar o contemplar en vn tiempo o en otro por deuocion . E tales bienes deue el hombre dexar por la obediencia por quanto no es hombre obligado a ellos de necessidad ca no deue el hombre fazer bien incurriendo en culpa . mas como dice sant Gregorio . Quia ab uno quoqz bono subiectos vertat : necesse est vt multa concedat ne obedientis mens subito intereat si a bonis omnibus repulsa penitus ieunet . El que de algun bien prohibe alos subditos necesario es que conceda muchas cosas porque la mente del obediente non caya adesora si apartada de todos los bienes ayune totalmente . Ansi hizo dios qndo prohibio a adam que comiesse de aquell vn arbol : que le concedio que comiese de todos los otros porque tanto le fu esse mas leue non tocar en aquel : quanto

mas largamente de todos los otros le concedia . E ansi por la perdida de vn bien puede el hombre recompensar mayores bienes por la obediencia . La quinta manera de obediencia es indiscreta que es obedecer en las cosas injustas e malas que son contra dios : o contra la profession : contra el mandamiento e obediencia que es deuida a otro superior . La enlo tal ninguno deue obedecer . Onde sobre aquello del apostol que dice . Qui resistunt ipsi sibi damnacionem acquirunt Romanorum decimotercio . Los que resisten . Convienet a saber al superior : assi mesmos dañan . Dize la glosa . Si quid iusserit curator nunquid est tibi faciendum si contra proconsulem iubeat : rursum si quid proconsul iubeat e aliud imperator . Nunquid dubitatur illo contemptu illi esse seruendum . Si alguna cosa mandare el curador por ventura deue se haber si lo mandare contra el adelantado . E si el adelantado mandare uno y el emperador otro : por vētura dudar se ha que menospreciado el adelantado deuas servir el empador . Nues si el empador mādare una cosa e dios otra : menospreciado el emperador deues obedecer a dios . Ansi como fizieron los apostolos : que les mandaron que el nombre de jesus non predicasen . E respondio sant pdro . Obedire oportet deo magis quam hominibus . Actuum quinto . Adas conviene obedecer a dios que alos hombres . E ansi seria indiscreta obediencia qd q desobediesse al papa . por obedecer al obispo . o del cauallero q desobediesse al rey por obedecer al duq . E por esto no se pudieron escusar los angeles malos que eran inferiores de lucifer quando por el desobedecieron a dios . porque todo lo q es ordenado o mādado cōtra dios : no due ser obedecido por qnto el es señor y superior : y le es deuida obediencia sobre toda criatura . E por tanto no solamente es sin galardon

la tal obediencia mas es digna de pena. Si alguna cosa es ansí dudosa que no pude el religioso conocer si es licita o no. sié pre deue obedecer al superior: q por la tal ignorancia sera el culado dela culpa avn q no sea licita; salvo si fuese cosa aq fuese obligado de saber ansí como contra alguno delos mandamientos o articulos dia se o cosa semejable que entonces no le escusaria la ignorancia. mas en todas las otras cosas seria escusado como dicho es: por que muchas cosas puden occurir que al perlado parezcan licitas e al subdito por el contrario. Si los plados ouiesen de dar cuenta e razon alos subditos de cada cosa dellas seguir seya vna perplexidad escrupulosa. e inexplicable de las tales dudas a subversion dela obseruancia regular e de su recta orden y estado. E por esto siempre deue el subdito obedecer liberalmente e sin escrupulo en todas las cosas que manifiestamente no son malas e contra buena conciencia.

### Capitulo. xxiij. delas differencias e grados dela obediencia.

**S**lla obediencia son algunas diferencias. La es vna obediencia general e otra mas general. y otra muy mas general. E ay otra obediencia especial e otra mas spal e otra muy mas special. La obediencia general es aquella por la qual todos los fieles son obligados de obedecer al papa e alos otros perlados segun que el derecho canonico los obliga. E principalmene enlo que pertenece alo que prometieron enel baptismo que es tener se co obras renunciando al diablo e a todas sus pompas que se entiende a evitar todo pecado e conseguir todo bien. E la obediencia mas general es aquella por la qual toda criatura celestial e terrenal q usa de razon ansí como el angel y el hombre es obligado de obedecer a su criador e confor-

marse con su voluntad. E la obediencia muy mas general es aquella por la qual toda criatura celestial e terrenal: obedece a su criador o por mouimiento e appetito natural que le es cōjunto ansí como alas cosas que no usan de razon: o por costreñimiento de otro superior ansí como los diablos e malos hombres que avnque osse an hazer lo que dios no quiere: no puden hazer si no lo que dios quiere. La obediencia special es aquella por la qual los cleros son obligados a obedecer no solamente enlo que los legos: mas tan bien enlo q pertenece a su clericato segun la orden del derecho. E la obediencia mas special es aquella por la qual alguno se obliga a otra cosa mas que es a la guarda de alguna religion en tanto quanto la profession della se estiende. E la obediencia mucho mas special es aquella por la qual alguno obedece en todas las cosas justas e buenas sin excepcion alguna como de suso fue dicho.

### Capitulo. xxvij. delos grados dela obediencia.

**G**las cosas suso dichas se pueden conocer los grados de obediencia quanto a aquello en que el hombre deue obedecer que son. El primero obedecer a los mandamientos. El segundo alos cōsejos. El tercero a todas las cosas licitas e honestas. Mas avn quanto a la voluntad del obediente son diuersos grados. que tanto quanto mas alguno apruechare en la virtud dela obediencia obedeciendo con prompta voluntad e alegre coraçon sin ayer respecto a pena solaz: o interesse temporal: tanto sera su obediencia mas meritoria e su oracion mas accepta a dios como dice sat grego. E los morales. Que tanto quanto la obediencia menos tiene de suyo tanto es mas meritoria. e tanto quanto mas alguno obedece por respeto o solaz

o interesse temporal o por mor de alguma na pena : tanto su obediencia es de menos merito. E dize mas q la obediencia no se de ue guardar por temor seruit: mas por la caridad non por temor dela pena: mas por amor dela justicia ca el grado mas bajo dela obediencia es obedecer por temor dia pena ansi como hazen aquelllos que obedecen a sus mayores por expresso manda mierto de mala gana z por mas no poder murmurando z con mucha tibiez z no lo q rrian hazer mas de quanto la verguenza o temor dela reprehension los costrinze z avn piensan y studian si son obligados alo q les mandan o no. z tienet se por contentos de no caer en pecado o desobediencia solamente contra lo que prometieron z no entienden como es muy peligroso atos que prometieron obediencia regular q quererse poner a tanto peligro q de ligero podra errar desobedientemente enlo q deuen obedecer como si vno quisiese llegar mucho ata vera de un alto tejado q de presto podria desualtar z caer. Pues como nro entedimento yerre muchas veces z cobicaba falsas opiniones gralocura es quererse poner el obre a discutir z suzgar las tales cosas segun parecen. La el buen obediente no deue curars si no o cumplir la voluntad de su mayor z no solamente por expresso mandado. Mas avn en qquier manera q le conozca z q la palabra o mandamiento del superior no es otra cosa si no vna señal dlo interior q es la voluntad. E por esto quando por qualquier manera q sea: el verdadero obediente conoce la tal voluntad luego la gerez cumplir ansi como si le fuese por mandamiento manifestada. q en tanto es la obediencia mas perfecta quanto mas puiene al mandamiento expresso. E quanto menos tiene de suyo. conviene asaber sin auer el tal obediente respecto a solaz o interesse temporal como dice sant greg. en los morales que la obediencia q tiene de suyo en las cosas prosperas ninguna: o menor si en las cosas aduersas no tiene algo de suyo. esto es porq parece q en las cosas prosperas la voluntad del obediente se mueve

mas por su plazer que por cumplir el mandamiento del superior: lo qual no parece en las cosas aduersas z dificiles z por esto dice q en aquellas es mayo juzgado quanto a lo que defuera parece: mas segun el juzgio de dios que conoce lo interior delos corazonnes: pue de ser q no sea menos meritaria en las cosas prosperas q en las otras si la voluntad del obediente no menos se mueve por el tal mandamiento alas vnas q alas otras ca el supremo z mas alto grado es obedecer solamente por cumplir la voluntad divina e prompto ailo z sin auer respecto a otra cosa de interesse. q de aqui procede el merito delas obras virtuosas. conviene asaber. qnado son fechas por cumplir la voluntad divina. que avnq vno diesse todos sus bienes a pobres z passasse martirio. si esto no lo ordenasse a cumplir la voluntad divina q penece a obediencia no seria meritoria. ansi como si fuese hecho sin caridad q no puede ser sin obediencia segun aquello del señor q dice. Si quis diligit me sermone meum servabit. Joh. xiiij. Si alguno me ama guardara mi palabra como si dierdo mis mandamientos. esto es porq el pseito amor haze vn querer z vn no querer. pues dq o no alo q le es mandado / q en todo gerez obedecer por cumplir la voluntad divina .por q el q a su mayor obedece a dios obedece y el q a su mayor desobedece a dios desobeedece segund aquello q dice. Qui vos audit me audit: z qui vos spernit me spernit. Luce. x. El que a vos otros oye a mi oye: y el que a vos otros menosprecia a mi obediente en ninguna cosa licita z honesta de obedecer: avnque le sea muy gracie z trabasola z avn mandada con mala intencion por lo trabajar z molestar por mal querencia que le ha el que se lo manda. que tanto mas se le acrecienta el galardon conviene asaber por la virtud dela obediencia z dela paciencia. E ansi queriendo el superior dañar al buen obediente le

hazemas merecer que mandando le con  
amor.

### Capítulo. xxiij. dela verdadera obediencia.

**A** quella pues es verdadera obediencia que en las cosas adiueras tiene de suyo; y en las prosperas no tiene de suyo ni acata ala intencion del mandante si es mala o buena saluo a ihu xpo del qual espera crecido galardon, que no son codijas las passiones desse mundo ala gloria que nos sera reuelada enel futuro como dice el apostol. romanorū. viii. Pues grand verguença es a los siervos de ihu xpo obedecerle tibiamēte y con excepcio por tan alto y tan cierto galardon: quādo remos que los siervos delos señores temporales obedecen con tan prompto animo y susrē con tanta paciencia tantos y tan grandes trabajos por los servir: hasta se poner a peligro de muerte. E avn ellos mesmos se ofrecen a fazer lo que a otros es mandado avnques mas trabajoso y mas graue. E no lo dilatan de dia en dia; mas antes se tienen por bien cōtentos de ser ellos escogidos para los tales servicios mas q los otros. E todo esto fazē por pequeño y incierto galardon. Pues quanto mas deve el siervo de ihu xpo no solamente obedecer enlo que le fuere mandado; mas avn ofrecerse a ello. porque muchas vezes los que han demandar dejan demandar algunas cosas alos que mal obedecen auiendo po: graue su mal obedecer. E quādo el obediente recibe alegramente lo que es mandado: mucho alegra al mandante. E quanto mas el hombre se somete a otro por dios: tanto mas se ensalza sobre si mismo como dice sant gregorio. *Dum alieni voluntati nos humiliter subdimur nosmetipso in corde superamus. vltimo moral.* Quando con humildad nos sometemos a la voluntad de otro: a nos mismos sobre pujamos enel coraçon. E

mucho es aplaziente al señor la verdadera obediencia. ca por ella se sostiene toda la religio. E onde no se guarda obediencia no puede ser dicha religion ni orden: si no desorden y confusion. porque como dice sant gregorio. *Obediencia sola virtus est que virtutes ceteras menti inserit: insertas qz custodit. vlt. moral.* La obediencia sola es virtud que todas las otras virtudes entere enel anima: y enertas las conserva y guarda. E por esso la verdadera obediencia es la que hizo enlos primeros tiempos florecer las religiones en virtud y santidad y por ella fueron conservadas en toda perfection tanto quanto ella duro. Pues no piense alguno que puede ser verdadero siervo de iesu christo si quiere auer señorio de si mismo y fazer en algo su voluntad ca iesu christo no vino a fazer su voluntad: mas la del padre celestial. al qual fue obediente hasta la muerte dela cruz. y ansi conviene fazer a sus siervos como el mesmo dice. *Si quis vult post me venire abneget semetipsum et tollat crucem suam et sequatur me. Mathei. xvij.* Si alguno me quisiere seguir: niegue assi mismo y tome su cruz y sigame. Assi mismo niega el que por iesu christo se pone todo so el poderio de otro en ninguna cosa queriendo hazer su propia voluntad.

### Capítulo. xxv. del quarto consejo de caridad.

**E** q̄to consejo es de caridad segun aquello del señor que dice. *Diligite inimicos vestros: benefacite his qui vos odierunt. Luce. vij.* Amad a vros enemigos y hazed bié alos q vos aborrecierō. Este consejo en q̄nto ala dilection del affecto es mādamēto q obliga a todos. mas quanto ala dilectio del effeto: es de consejo porque desejar el hombre a su enemigo gracia y gloria es de necesidad mas mostrarle señales de benivolencia y amores de consejo y p̄fició. y negarle señales de familiaridad q̄ndo demāda perdōz muestra que ossea

la tal familiaridad: vengança seria si non se presume que fuese fingido e con dissimulacion y engaño. La el semejante ya deue ser contado entre los amigos. mas que el injuriado se ofrezca ala familiaridad de su enemigo e procure su amistad e reconciliacion: no es de necessidad: salvo de perfeccion e aura por ello gran merito.

### Cápitulo. xxvij. del quinto consejo que es de mansedumbre.

**E**l quinto consejo es de mansedumbre segun aquello del señor que dice. Si quis te percusserit in dexteram matillam tuam prebe illi alteram. Mathei. v. Si alguno te biriere enel vn carrillo: para le el otro. Esto se entiende que seamos aparejados para sofrir en paciencia mas delo que nos fuere hecho. Este consejo es de paciencia respecto dela lesion corporal. mas tan bien pertenece a esto: lo que dice adelante. Si qui vult tecum in iudicio contendere: e tunicam tuam tollere dimitte ei e pallium. Al que quisiere contener contigo en iuyzio e tomar te la saya. derale el manto. Onde es denotar que a caesce al hombre repetir sus cosas ante el juez: en vna de dos maneras. O contentiosamente / o con caridad. Lo primero a ninguno conviene. que no seria sin peccado. mas lo segundo: solamente conviene a los imperfectos. La non repetir sus cosas es a los imperfectos consejo. A los perfectos mandamiento e por esso a los que renunciaron la propiedad: non les conviene demandar alguna cosa ansi como suya: mas como cosa dela congregacion e no la deuen repetir por su melmo interesse: mas por el bien comun solamente.

### Cápitulo. xxvij. del sexto consejo que es de misericordia.

**E**l sexto consejo es de misericordia segun aquello que dice. Omni petenti te tribue. Lu. septo. Da te todo aquet

que te demandare: onde es de saber; que dar limosna delo superfluo a quien lo ha menester: es de necesidad: mas dar delo necesario: es de consejo. E lo que el señor dice que hagamos a nuestros proximos lo que osseamos que sea fecho a nos segun razones caridad.

### Cápitulo. xxviii. del seteno consejo dela simplicidad óla habla.

**E**l seteno consejo es dela simplicidad dela habla segun a quello q dice. Si sermo vestir: est est: non non. Mathei quinto. Sea vuestra palabra yes es: no no que se entiende que lo que se affirmare: o negare por la boca: aquello sea enel corazon. E a este consejo se reduce aquello q dice. Auditis quia dictum est antiquis / non periurabis: ego autem dico vobis non iurare omnino. Mathei quinto. Distes que es dicho a los antiguos: no perjurars. Pues yo digo a vos otros: no jurar en manera alguna. Onde juraren quanto pertenece a la perfecciones de permisiõ mas en quanto ptenee a la pfectio es ó consejo. E prohibe el señor jurar por el cielo e por la tierra e por las otras criaturas: por la ydolatria porque no creamos ser enellas algo de diuinidad que deuamos onrar como a dios. puede se empero jurar por los euágelios o la cruz: o semejable cosa que se entiende por aquel a quien representan e son dedicadas las tales cosas.

### Cápitulo. xxix. del octauo consejo de apartar la ocasion del pecado.

**O**l octauo consejo es de apartar la ocasion del pecado: segun aquello que dice. Si ocul' tu' scandalizat te crue euz e proijce abste. Mathei. xviii. Si uno te el scandaliza: saca le y echa le óti. Enlo qual se deue entender queno manda el señor cortar los miébros. mas la mala opaciõ óllos q es ocasio ó pecado onde pude ser ocasio ó pecar la vista y étoce el ojo escan

daliza: o puede ser occasio de pecar el tacto. y entonce la mano escandaliza: o puede se entender por hijo o consejero que se dice ojo: o por ayudador que se dice mano ca los tales por queridos z prouechosos que sean enlo temporal son de apartarlos de si quando son escandalo z occasio de pecar.

### Capitulo. xxx. del noueno consejo dela rectitud dela intencion.

**N**oueno consejo es dela rectitud del fin segun aquello q dice. Attendite ne justicia vestram faciatis coram hominibus vt videamini ab eis. Mathei. vij. Mirad que non bagais vuestra justicia ante los hombres por ser vistos dellos. z a esto pertenece lo que adelante dice. Ne sciat sinistra tua: quid faciat dextra. No sepa la tu sinistra lo que haga la diestra. z tan bien le pertenece aquello q dice. Sic luceat lux vestra coram hominibus vt videant opera vestra bona z glorificent patrem vestrum qui in celis est. Mathei. v. Ansi luza la vuestra luz ante los ombres que vean vuestras buenas obras z glorifi quen al vuestro padre que es enlos cielos. cerca destas cosases de notar que acaece constituyr dos fines temporal y eterno. Si el eterno es ultimo z principal: bien conviene mas no por el contrario. La obra spiritual ansi como la predicacion no se puede referir a fin temporal: ansi que aquello temporal se refiera a dios como dice sant augustin. Que no deuemos euangelizar por comer: mas comer por euangelizar. E aquellos actos deuemos referir a dios: sobre los quales tenemos senorio por el imperio dela razõ ansi como es comer pensar elegir z otras cosas semejables. mas no somos obligados a referir los otros que son desobedientes ala razõ.

### Capitulo. xxxi. del dezeno consejo dela conformidad dela obra ala do-

ctrina.



**D**ezeno consejo es dela conformidad dela obra ala doctrina segund aquello que dice. Alligant autem onera gravia z importabilia z imponunt in humeros hominum: digito autem suo nolunt ea mouere. Mathei. xxiij. A tan grandes cargas z incomportables z ponen las sobre los ombros dlos otros: y ellos no las quieren mover con su dedo. A esto pertenece tan bien aquello que dice. O hypocrita eiice primum trabem de oculo tuo: z tunc prospicies vt educas festucam de oculo fratris tui. Luce. vi. O hypocrita quita primeroamente la viga de tu ojo z despues veras pa sacar la pajauela del ojo de tu hermano. Onde es de notar que enla predicacion: alas vezes se amonestan cosa general. conviene asaber delas que perteneцен solamente al estado de saluacion. E otras veces se amonestan cosas que pertenecken al estado de perficion: ansi como es dela religion. Quando se amonestan cosas que solamente pertenecken al estado de saluacion: siempre es obligado el predicador de bazer lo que dice. Mas quando son cosas que pertenece ala perficion: no es obligado a ello saluo si el predicador fuere tam bién del estado dela perfection. E quando el que predica esta en peccado. Si el peccado es notorio siempre pecca quando predica: agora lo saga por necessidad d su officio: agora por voluntad. que en qualquier manera da escandalo z faze contra conciencia segun aquello delos salmos que dice. Peccator autem dixit deus quare tu enarras iusticias meas z assumis testamentum meum per os tuum. Dijo dios al peccador porque tu recuentas las mis iusticias: y tomas la mi ley en tu boca. E va luego adelante la razon diziendo. Tu vero odisti disciplinam z proieciisti sermones meos retro: si. si videbas surre currebas en eo z en adulteris portione tua ponebas. Tu aboreciste la disciplina y echaste atras las mis palabras z si vieyas

al ladrón corrias con él: y con los adultos pónias tu porción. Mas si el pecado es secreto, si predica y no trabaja de haber cōpuncion delo q predicator bien pecha por que menospeciala palabra de dios y doctrina que a los otros enseña: en otra manera no pecha.

### Capítulo. xxxij. del onzeno consejo de quitar la solicitud.

**L**onzeno consejos de querer la solicitud. segundo aquello q dice. nolite solliciti esse: gd manducabitis aut quid bibetis. luce. xij. no querays ser sollicitos/ q comereys o que beuereys. E aquello que dice. Nolite cogitare de crastino. no querays pensar delo de cras. cerca delo qual conviene saber que son tres maneras de solicitud. La vna es enlo spiritual: segun aquello del apostol q dice. Qui sine uxore est / sollicitus est que dñi sunt. El que es sin mujer: es sollicito en las cosas q son del señor. Y en otra parte hablando de los platos: dice. Qui preest in sollicitudine. Ro. xij. el que precede en solicitud. E aquella tal solicitud no se prohíbe: mas antes se encomienda. La otra es cerca de las obras de misericordia corpales: como fue la solicitud de marta: y de aquella tal es tollerable. La tercera es de auaricia. segundo aquello que dice. Peccatori autem dedit deus afflictionem pessimam: vt addat et congreget et bec vanitas et quassa sollicitudo mentis. ecclia. ij. Dio dios al pecador una affliction muy mala: que allegue y amontone y todo esto es vanidad y daño de la solicitud del anima. E aquella tal solicitud se prohíbe. Onde para mayor declaracion es de considerar que la solicitud de las cosas temporales puede ser illicita en tres maneras. Primeramente por parte de la cosa que solicitamos. así como quando adquirimos las cosas temporales así como principal fin. Onde dice sant Au gustin en el libro de las obras de los monjes q como dijo el señor. no querays ser so

licitos que comereys. que lo diro porque estas cosas temporales no sea acatadas como por principales mi bagamos por ellas lo que el euangilio manda. Lo segundo puede ser illicita la tal solicitud: procurando las cosas temporales con demasiado estudio ainsi que se impide por ellas de las cosas espúiales/ en las cuales se deve ocupar principalmente. que como escribe san math. xiiij. la solicitud del siglo asoga la labra de dios. La tercera manera es illicita la solicitud de parte de baner el ombre por la confiança en la diuina prouidencia: ti midiendo que aun que faga lo que en si es toda via le faltara lo necesario: y co este temor pone demasiada solicitud: confiando mas de si que dela prouidencia diuina Lo qual prohíbe el señor por tres razones. Lo primero por que dios hizo al hombre mayor beneficio que a otra criatura terrenal sin lo el alcançar por su solicitud: ca lo hizo de mayor dignidad conviene asaber de cuerpo y anima racional. Por lo q dice. Non anima plus est qz esca: et cor p' pl' est quam vestimentu. Porventura el anima no es mejor que el manjar y el cuerpo no vale mas que el vestido. lo segundo lo prohíbe por el proueyimiento que dios hace alas aves y alas plantas q no trabajan como el ombre por aquello que dice. Respicate volatilia celi que non scribit neqz metunt: et considerate lilia agri quo modo crescent non laborant neqz nent. Dico enim vobis q nec salomon in omni gloria sua cooperatus est sicut unum existit. Mirad las aves del cielo q no siembran ni cosejan: y considerad los lirios del campo como crece sin trabajar ni hilar. pues en verdad vos digo que salomon en toda su gloria no fue ansí cubierto como uno destos. Lo tercero lo prohíbe por la diuina prouidencia: la qual no condiciendo el hombre pone demasiada solicitud en adquirir bienes temporales. Poronde co cluye diciendo que nuestra solicitud deve ser delo espirital confiando en la prouidencia diuina que sin nos asfigir co demasia

da solicitud: nos proueera delo necessario. segū aquello. que dize querite ergo pri-  
mum regū dei e justiciam eius e hec oia  
ad iacentur vobis. Buscad primera-  
mēte el reyno de dios e la su ju sticia: e to-  
das estas cosas conuiene asaber necessaria-  
rias vos seran añadidas. Como dize san  
Augustin enel libro del sermon del senor  
enel monte. Querentibus regnum dei e  
justiciam eius: non debet subesse solicitu-  
do ne necessaria desint. Los que buscan  
el reyno de dios e la su justicia: no deuen  
ser sollicitos con temor que les falten las  
cosas necessarias.

## Capi. xxxiiij. del dozeno consejo dela corecion fraterna.

**D**ozeno cōsejo es dela cor-  
recion fraterna segun aque-  
llo q dize. Si pecauerit in te  
frater tuus vade e corripe eū  
inter te e ipsum solum. math. xviii. Si pe-  
care en ti tu hermano ve y corrigele entre  
ti y el solo. Onde es de notar que corre-  
gir al hermano alas vezes es consejo an-  
si como quando es por cosas veniales. e  
otras veces es demandamiento quando  
es por vn peccado mortal. E de questo  
segundo obliga a todos siempre: mas no  
asiempre ca esto deue ser en tiempo e lu-  
gar conuiene asaber quando sienten que  
podra aprouechar la tal correccion. E to-  
tres maneras de correcion conuiene asa-  
ber de amor: temor: e verguença. esta or-  
den dela correicion fraterna: nos enseña el  
senor por el euangelio. Primamente  
por amor quando le manda corregir se-  
cretamente diciendo. corripe eum inter te  
e ipsum solum. Corrige le entre ti y el solo.  
E despues māda q si aqullo no a puecha-  
re q lo corrijo por temor diciendo. Si aūt  
nō te audierit adbibe tecū vnū vel duos.  
E si te no oyere añade contigo vn testigo  
o dos. E si por aquello tan poco no se qui-  
siere corregir. manda lo renocar por ver-  
guença diciendo. q si nō audierit eos dic  
ecclie. E si aqlllos no oyere dilo ala yglia

E qdando por ninguna destas cosas se  
quisiere corregir dize luego. E si ecclie  
non audierit sit tibi sicut ethnicus e publi-  
camus. E si no oyere ala yglia sea ati an-  
si como infiel e publicano: conuiene asa-  
ber que deue ser descomulgado e aparta-  
do delos fieles. Esta orden dela correici-  
on fraterna se entiende solamente delos  
pccds criminales: q delas culpas comu-  
nes bien suelen los religiosos acusar se en  
sus capitulos sin bazer p'mero estas amo-  
nestaciones. mas guarde se el que accu-  
sare a otro que no lo faga por le disfamar  
saluo solamente por le corregir q faziendo  
lo en otra manera: con deliberacion peca-  
ria mortalmente.

Fenece la p'mera parte de  
los consejos euangelicos. E comienza  
la segunda de las gr̄as gratis dadas.

## Ca. j. òlas gr̄as gratis dadas.



Espues que  
ya se díro de  
los consejos  
euangelicos  
como perte-  
necen a todo  
plecto. Ago-  
ra es de con-  
siderar delas  
cosas que ptenecē a algūos delos bōbres  
enespecial. Por quanto se fallā tres diffe-  
rencias entre los bōbres: segū las cosas q  
ptenecē a los abitos e actos del anima ra-  
tional segū las gr̄as gatis dadas. como  
escriue el apostol a los de corinth. diciédo  
Divisiones gr̄arū sūt e alij dat p spiritiū  
sermo sapiencie: alij sermo sciēcie. zc. xij.  
ca. Sō divisiones de gr̄as: ca avno es da-  
do porel spiritu sermō de sabiduria: e a o-  
tro ò sciēcia. La seguda diferencia es segū  
diversas vidas: conuiene asaber activa e co-  
téplativa: q se tomā segū diuersos studios  
de opaciones: como alli dize el apostol.

**D**ivisiones opacionū sunt. Son diuisio-  
nes de operaciones. La vn estudio de o-  
peracion era en martha que era solicita z  
trabajava cerca del ministerio cotidiano.  
que pertenece ala vida activa. E otro es-  
tudio era en maria. que assentada acerca  
de los pies del señor oyía su palabra : q p-  
tenece ala vida contemplativa . La tercera  
diferēcia es cerca delas diuersidades de  
los officios y estados: segñ el mismo apo-  
stol escrue alos de epheso diziendo. Ipse  
redit quosdam apostolos. quosdā aut pro-  
fetas: alios vero euāgelistas: alios aut pa-  
stores z doctores. j.c. el dio avnos f apłos  
z a otros prophetas. z a otros euangelis-  
tas. z a otros pastores z doctores: que p-  
tenece adiuerteros ministerios . delos qua-  
les escrue el mismo apostol: alos de corin-  
thio diziendo. **D**ivisiones ministracionū  
xiiij.c. Son diuisiones de ministraciones.  
Mas agora es de cōsiderar q delas ḡas  
gratis dadas: dellas ptenece al conocimi-  
ento. z dellas ala habla z dellas ala obra  
Todo lo q ptenece al conocimiento: se pu-  
ede comprehendēr sola profecia. porq la re-  
uelaciō pfetica no solamente se estiēde alos  
eventos futuros delos hōbres: mas tan  
biē alas cosas diuinias. E quanto alo q se  
ppone q se deua creer q ptenece ala fee . z  
quanto a otros ministerios q son delos p-  
fectos: q ptenece ala sabiduria. z ansi mes-  
mo delo q ptenece alas substacias sp̄iales  
delas quales somos induzidos a bien o  
a mal: q ptenece ala discreciō delos esp̄us  
q es discerner entre ellos. z tan biē ala di-  
recion delos actos hūanos q ptenece ala  
sciēcia como adelāte se dira. Mas pme-  
ramēte tractaremos dela pfecia: z de ra-  
pto q es vn grado de pfecia.

### Capítulo. xx. si pertenece la p- fecia a conocimiento.

**S**crineſt enel. i. libro delos  
reyes enl. ix.ca. q el q oy se di-  
ze pp̄ba: se llaman a en otro  
tpo viete. z como la visiō p-  
tenece a conocimiento . parece q la pfecia

ptenece a conocimiento / porq el pp̄ba co-  
noce las cosas q son de lejos z remotas  
del conocimiento del hōbre. E ansi pp̄ba  
es dicho de p: q quiere dezir lejos: z pba  
nos q ḡere dezir apariciō delas cosas que  
son lejos del conocimiento del hōbre. On  
de dize sant ysidero enel libro delas ethi-  
mologias q los pfetas se llamanā veyen-  
tes enel viejo testamento: porq veyādo q  
otros no veyā: z acatauan las cosas que  
erā ascōdidas enel ministerio. E por esso  
los ḡtiles los llamanā vates q sue toma-  
do este nōbre a vī mētis q ḡere dezir fuer-  
za dela mente. Mas porq como scrive el  
apostol alos de corinthio . Unicuiqz dñe  
manifestacio sp̄us ad utilitate. xij.ca. Aca  
da uno es dado manifestaciō del esp̄itu  
a utilidad. E adelāte dize. Ad edificatio-  
ne ecclie. xiiij.c. A edificaciō dla ygllia. de  
alli es que la pfecia secundariamente cōsi-  
ste enla habla en qnto los pfetas declarā  
a edificaciō delos otros las cosas q diui-  
nalmēte les son manifestadas segñ aqlllo  
de ysayas q dize. Que audiui a dño exer-  
citū deo isrl annūcianu vobis.ca.xij. Lo  
q oy al señor delas cōpañas dios de isrl.  
annūcie a vos otros. z segñ esto como dize  
sant ysidero enel libro delas ethimologias  
puedē se dezir los pfetas: quasi prefato-  
res: porq dizen las cosas por venir o que  
alos otros son ascōdidas. Mas por que  
las cosas q son sobre el conocimiento hūa-  
no z son diuinalmēte reueladas: no se pue-  
den cōfirmar por razon hūana: ala ql ex-  
cedē segñ la opaciō dela vtud diuina por  
tāto ptenece lo tercero ala pfecia: opaciō  
de milagros segñ aqlllo q dize. Predica  
uerū vbiqz dño coopante z sermonē con-  
firmante sequentibus signis. Marei vlti-  
mo. predicaron en todo lugar obrando el  
señor z confirmando la palabra con seña-  
les z marauillas . porq esto es como una  
confirmacion dela manifestacion dela p-  
fecia segund aquello que se escrue enel  
deutronomio que dice. Non surrexit pro-  
pheta ultra in israel sicut Moyses quem  
nosset dominus facie ad faciem in omni-

bus signis atqz portentis. ultimo capitulio. No se leuanto mas propheta en israel tal como moysen al qual conociesse el señor de faz a faz en todas las señales z manillas. E ansi parece como la prophecia principalmente pertenece a conocimientoz secundariamente ala habla. z lo tercero a operation de milagros.

### Capítulo tercero si es habito la prophecia.

**G**erca delo segundo que conviene considerar si la prophecia es habito: parece claro q no. porque por el habito cada uno obra quando quiere lo qual non baze el propheta dela prophecia segun parece de eliseo enel quarto libro delos reyes. iiiij. capitulo que como josaphat requiriessse a eliseo por saber las cosas que auian de ser; y le saltasse el spiritu de prophecia . hizo traer un instrumento de musica que llaman psalterio : porque por los cantos de alabanza que fiziesen al señor: descendiesse enel el spiritu de prophecia z le revelasse lo que deseauia como dice ansi mesmo sant gregorio sobre el ezechiel. E porque como dice el apostol alos de ephe so. Omne quod magnifatur lumen est. v. capitulo. Todo lo que es manifestado es lumbre porque ansi como la manifestacion dela vision corporal es hecha por lumbre corporal ansi la manifestacion dela vision intellectual : es hecha por la lumbre intellectual / z conviene que la tal manifestacion sea proporcionada ala lumbre por la qual es fecha ansi como el efecto a su causa : por tanto como la prophecia pertenezca al conocimiento que es sobre toda razon natural . conviene por semejante : que ala prophecia se requiera una lumbre intellectual que exceda a toda lumbre de razon natural. segun aquello de michas que dice. Cum sedero in tenebris: dominus lux mea est. septimo capitulo. Co-

mo estouiere enlas tinieblas : el señor es mi luz. La lumbre puede estar en alguna cosa en dos maneras / o por manera d forma permanente ansi como la lumbre corporal es enel sol y enel fuego o por manera de una impression que passa ansi como enel ayre quando es alumbrado. La lumbre prophética no es enel propheta per manera de forma permanente que si ansi fuese podria el propheta viar de prophecia en todo tiempo que quisiese lo qual es falso como escribe sant gregorio sobre el ezechiel diciendo. Aliquando propheticus spiritus deest prophetis: nec semper eorum mentibus presto est/ quatenus cuiz habet non habent: si se habet ut cognoscatur ex dono habere quod habet. Algunas vezes falta alos prophetas el spiritu de prophecia z no le ha siempre quando le quieren. Porque quando les saltare: conocan que le han por don quando le euenire. Ansi parece de eliseo que dijo ala muger sunamitis. Anima cuius in amaritudine est: z dominus celavit a me z non indicauit mibi. iiiij. romanolui. quarto capitulo. La su anima es en amargura: y el señor me lo ha encubierto que no me lo quiso revelar. Por do parece q la lumbre prophectica es en la mente del propheta per una manera de impression que passa segun a quello que es significado enel exodo que dice. Cumqz transibit gloria mea ponam te in foramine petre. xxviii. capitulo. Como passare la mi gloria yo te porne enel forado dela piedra. y enel tercero de los reyes se escribe que fue dicho a helias. Egredere z sta in monte coram domino: z ecce dominus transiit. xix. capitulo. Sal fuera y esta enel monte ante el señor: z abe el señor passa. E de aqui es que como el ayre ha menester buena luz para ser alumbrado: ansi la mente del propheta buena revelacion ansi como el discipulo que no tiene bien alcançados los principios del arte q ha menester de ser instruydo d cada uno ollos segun aquello de ysayas q dice. Adane erigit mibi aurem vt audiām

quasi magistrū. v. capitulo. En la mañia na me endereça la oreja: porque le oya an si como a maestro. Asì mesmo dimuestra stra la manera del hablar dela prophecia segun que dice. hablo el señor a tal: o a tal propheta / o hecha es la palabra del señor sobre tal propheta. z ansi parece como de spiritu de prophecia no es siempre enel propheta saluo por vna manera de impressiōn que passa. queda empero enla mente del propheta vna habilidad para poder ser mas ligeramente alumbrada otras vezes despues que passa la tal illustracion: ansi como el madero que vna vez es ya quemado se torna mas ligeramente a encender. E ansi como la mente que ya es movida a deuocion: ay n que la pierda torna mas ligeramente a ella. por lo qual dice sant augustin enel libro d orar a dios que es necesario frequentar las oraciones para que la deuocion que vna vez ya es movida: no se amate del todo.

### Capítulo. iiiij. si la prophecia es de las cosas futuras contingentes sola mente.

**L**ize sant Gregorio sobre el ezechiel que das prophecias vnas son delo que es por venir ansi como aquello de ysayas que dice. Ecce virgo concipiet et pariet filium. viij. capitulo. Lata d que vna virgen concibiria et parira hijo. E otras son de las cosas preteritas ansi como aquello del genesi que dice. In principio creauit deus celum et terram. Enel principio creio dios el cielo et la tierra. E otras son de presente ansi como aquello que scriue el apostol enla primera alos de corinthio diziendo. Si omnes proferent: intret autem quis infidelis: occulta cordis eius manifesta sicut. viiiij. capitulo. Si todos prophetizen y entre algun infiel las cosas ascondidas de su corazon son manifiestas

por do parece que la prophecia no es sola mente de las cosas que son por venir mas aun de las passadas y presentes. por que la manifestacion que es hecha por algua lumbre; a todas aquellas cosas se puede estender que son subjectas ala tal lumbre ansi como la vision corporal se estiende a todos los colores. y el conocimiento natural del anima se estiende a todas las cosas que son subjectas ala lumbre del intellecto agente. Dues como el conocimiento profetico sea por la lumbre d una: por la qual se pueden conocer todas las cosas passadas: presentes z por venir: an si divinas como humanas. tan bien espirituales como corporales. Por tanto se estiende la reuelacion profetica a todas ellas segund que es hecha reuelacion de las cosas que pertenecen ala excelencia de dios z al ministerio de los spiritus angelicos. Ansi como es aquello de ysayas q dice. Vidi dominum sedentem super solum excelsum. sexto capitulo. Yo vi al señor sentado sobre yn alto trono. E tambien la profecia contiene lo que pertenece a los cuerpos naturales segun aquello de ysayas q dice. Quis mens est pugil lo aquas. xl. capitulo. Quien metio las aguas en su puño. Contiene ansi mesmo lo que pertenece alas obras de los hombres segund aquello de ysayas que dice. Frang e esurienti panem tuum. xlviij. capitulo. parte tu pan al hambriento. Contiene ansi mesmo las cosas de los euentos futuros segund aquello de Ysayas que dice. Venient tibi duo in die vna subito sterilitas et viduitas. xlviij. capitulo. Subito vernan a ti dos cosas en vn dia: este rilidad et biudez. Es empero de considerar que por que la prophecia es de las cosas que son lejos del conocimiento del hombre: tanto aquellas cosas pertenecen mas propriamente a prophecia que son mas remotas del humano conocimiento. Cerea delo qual son tres grados. El uno es de las cosas que son apartadas del co-

## Segunda

nocimiento del hombre segun el seso: mas no de todos los hombres: ansi como por el seso conoce algund hombre las cosas q le son presentes segund el logar: que otro no las conoce por el seso humano / conuine asaber porque le son absentes. E ansi conocio Eliseo profeticamente lo que guezí su discípulo bizo en su ausencia como se escribe enel quarto libro delos reyes. enel quinto capitulo. E ansi los pensamientos del corazon de vno se manifiestan a otro propheticamente segund lo del apostol que arriba fue dicho. E por esta manera tan bien las cosas que vno sabe demonstrativamente pueden ser reveladas a otro propheticamente. El segundo grado es delas cosas que vniuersalmente exceden al conocimiento de todos los hombres no porq ellas en si mesmas no sean conocibles: mas por defecto del conocimiento humano: ansi como el ministerio de la trinidad fue q revelado porel seraphim que dezia tres veces sanctus sanctus sanctus. como se escribe enel sexto de ysayas. El tercero grado es delas cosas que son apartadas del conocimiento de todos los hombres por que ensi mesmas no conocibles. Ansi como las cosas contingentes futuras q las cuales no es determinada la verdad. E porque lo que es vniuersal y segund ello mismo es mas principal que lo que es particular y por otro: por tanto lo que mas propiamente pertenece a la profecia es la revelacion delos cuentos futuros: de onde es tomado el nombre de profecia. Onde dice sant Gregorio sobre el Ezequiel que como profecia sea dicha porque dice las cosas que son por venir: quando habla delas cosas passadas o presentes que pierde la razon de su nombre. E Cassiodoro dice que profecia es vna inspiracion o revelacion divina que con verdad inefable manifiesta los cuentos delas cosas.

### Capítulo.I. si cada profec-

ta conoce todas las cosas prophetables.

**E**gund aquello de Amos que dice. Non faciet dominus deus verbum nisi reuelaverit secretum suum ad seruos suos prophetas tercio capitulo. No bara el señor dios palabra sino revelare su secreto a los sus siervos prophetas. parece que el propheta conoce por revelacion divina todas las cosas que se han de conocer propheticamente. Empero es en contrariollo que san Gregorio escribe sobre el Ezequiel diciendo que algunas de vezes el espíritu de profecia toca ala mente del propheta delo presente / y no delo por venir. E otras vezes la toca delo futuro y no delo presente. E parece ser ansi porque diuersas cosas no es necesario de ser juntamente salvo por alguna cosa en quien son ayuntadas y dependen de illa: ansi como podemos dezir que es necesario de ser junta mente todas las virtudes: por la prudencia o la caridad en quien todas virtudes son connexas. Todas las cosas que se conocen por algund principio: son ayuntadas enel y dependen del. y por tanto el que perfectamente conoce el tal principio segund toda su virtud: juntamente conoce todas las cosas que por el se pueden conoer: mas no conoció el tal principio / o totalmente no alcançado no es de necesidad conoer juntamente todas las cosas que por el se pueden conoer: mas que cada vna de aquellas cosas sea manifestada por si. E ansi se pueden conoer las unas y no las otras. El principio delas cosas que profeticamente son manifestadas por lumbre divina: es aquella prima verdad: la qual los prophetas no veen en si misma. E por esto no es de necesidad que conozcan todas las cosas prophetables: mas q cada vno delos prophetas conozca algunas dellas segund que le fuere hecha esa

pecial reuelacion de vna cosa o de otra. *z*ansi la autoridad de Amos que en principio diximos: entiende se que el señor reue-  
la a sus prophetas todas las cosas que so-  
necesarias ala instruciō de su pueblo. no  
empero todas a cada uno dellos: mas  
vnas a vnos *z* otras a otros. La pro-  
fecia es como vna cosa imperfecta enel ge-  
nero dela reuelacion diuina: segun aque-  
llo del apostol: que dice prima Corinthe-  
orum. xiiij. que las prophecias seran eu-  
cuadas: *z* que de parte prophetamos co-  
viene asaber imperfectamente, por que la  
perfection dela reuelacion diuina: no pue-  
deser sino enla bienaventurança: como di-  
ze luego el apostol. *Cum venerit quod p-*  
*fectum est euacabitur quod ex parte est.*  
*Como vniere lo que es perfecto: sera e-*  
*uacuado lo que es dela parte: lo qual se -*  
*ra quando dios que es principio de todo*  
*lo que es sobre el conocimiento natural:*  
*fuere visto por su essencia como le veē los*  
*bienaventurados perfecta mente *z* por*  
*manera de forma permanente segund a*  
*quello delos salmos que dice. In lumine*  
*tuo videbimus lumen. enla tu lumbre ve-*  
*remos la lumbre.*

### Capitulo sexto si el pro- pheta sabe discernir lo que ve diuinal- mente: delo que ve por su proprio espi- ritu.

**G**ize sant Gregorio sobre el Ezechiel que alas de ve-  
zes los santos prophetas quā-  
do procuran de saber algu-  
nas cosas por el grand uso que tienen de  
prophetizar las dizen de su proprio espi-  
ritu *z* piensan que son del espíritu prophe-  
tico. Esto es porque la mente del prophe-  
ta es alumbrada de dios en dos mane-  
ras vna por expressa reuelacion: *E* otra  
por vn instinto que algúas de vezes pade-

cen las mentes humanas sin lo conoce r  
como dice sant Augustin sobre el genesi  
ala letra segundo capitulo. Onde de a-  
quellas cosas que el profeta conoce expre-  
ssa mente por espíritu de profecia: grand  
certidumbre tiene *z* por muy cierto que le  
son reueladas diuinalmente. Segund a  
quello de Iheremias que dice. In veri-  
tate me misit dominus ad vos vt loque-  
rer in aures vestras oīa vba hec. vicesimo  
septo capitulo. En verdad me embio el se-  
ñor a vos otros para que hablasse en vue-  
stras orejas todas estas palabras. E po-  
demos tomar señal dela certidumbre pro-  
phetica: porque amonestado abraam en  
vision prophetica: se aparejo a fazer sa-  
crificio de su fijo. Lo qual no fiziera sino  
fuera muy cierto dela reuelacion diuina.  
Mas enlas cosas que el profeta cono-  
ce por el tal su instinto: ansi se ha ene-  
llas: que no sabe discernir si las ha yma-  
ginado por instinto diuino *z* por su mes-  
mo espíritu. porque todas las cosas que  
conocemos por instinto diuino: no nos so-  
manifestadas so la certidumbre prophe-  
tica: por que el tal instinto es vna cosa im-  
perfecta enel genero de profecia. Em-  
pero por que delo tal no pueda acaescr  
error. Luego los prophetas corregidos  
por el espíritu sancto: conocen del la ver-  
dad *z* se reprehenden si dixieron falsoedad  
Como el mismo san Gregorio dice. E  
por tanto cerca delo que escribe sant Au-  
gustin enel sexto libro delas confessiones  
que su madre dezia: no se porque sabor  
que por palabras no podia explicar: que  
era entre dios reuelante *z* su anima soñan-  
te: *z* aquello de Iheremias que dice.  
*P*ropheta qui habet somnum: narret  
somnum. *z* qui habet sermonem meum  
loquatur sermonem meum. vicesimo ter-  
cio capitulo. El profeta que tiene sue-  
ño reciente el sueño: y el que tiene mi pa-  
labra diga mi palabra. Deue sejesto  
entender quanto alas cosas que son reue-  
c xij

ladas clara mente por espiritu prophetic que se pueden discernir delas otras, ansi que se conoce qual es sueño o qual vision prophetica: mas no quanto alas que son reueladas por instincto divino sola mente.

**Capítulo septimo si pue-  
de hauer cosa falsa en la prophecia.**

**H**abia se dudar si puede ser falso algo delo que se conoce por espiritu prophetic: por que segund algunas autoridades dela sancta escriptura parece que si. Segund aquello de Ysayas que propheticamente anuncio a Ezechias diciendo. Dispone domui tue quia morieris tu et no vives. Dispon et ordena tu casa quod moriras et no beniras. Et despues le fueron añadidos quinze años de vida. Como se escribe enel quarto libro delos reyes enel vigesimo capitulo. Y en Ysayas alos treynta y ocho capitulos. Et tambien a Iheremias dixo dios. Repente lo quar aduersum gentem et aduersum regnum ut eradicem et destruam et disperdam illud. Si penitenciam egerit gens illa amalo suo quod loquutus sum aduersus eam: agam et ego penitenciam super malo quod cogitavi ut facerem ei. decimo octavo capitulo. Yo hablare adesora contrala gente et contra el reyno por que lo desraygue destruya et pierda: et si aquella gente biziere penitencia de su mal que hable contra ella: bare yo penitencia del mal que pese a le hazer. Esto ansi mesmo parece por exemplo delos de Niniue que les diro Jonas por mandado de dios que dende en quarenta dias serian subuertidos. Et no fue ansi: mas antes dixe la escriptura. Absentus est dominus super maliciam quam dixit ut faceret eis et non fecit. Joane tertio. Amergendoose el señor sobre la malicia que dixo de les hazer et no la hizo

Et por tanto para la declaracion de todo esto es de notar: que la presencia divina acata las cosas que son por venir: en dos maneras. La una segun que son en si mesmas en quanto las acata presentes. La otra segun que son en sus causas: en quanto ve la orden delas causas alos efectos et aun quod las cosas futuras segun quod son en si mesmas: sean determinadas a una cosa. Empero segun que son en sus causas: no son ansi determinadas que no puedan ser en otra manera. Et aunque estas dos maneras de conocimiento sean siempre juntas en el intellecto divino: no se ayuntan siempre en la reuelacion prophetica: mas han se enla tal reuelacion como la doctrina del maestro al discipulo quod dello le muestra et dello no. Et ansi algunas de vezes en la reuelacion prophetica es impressa una semejança dela presciencia divina segund que acata en si misma las cosas futuras: Y entonces ansi vienen como son prophetizadas: segund aquello de Ysayas que diro. Ecce virgo concipiet et parira et filium. Una virgen concibirra et parira hijo. Et otras veces es impressa una semejança dela presciencia divina segund que conoce la orden delas causas: alos efectos. y entonce alas vezes no acaecen las cosas como son prophetizadas. ansi como fue lo de Niniue et lo de Ezechias. Mas ni por esto hay falsedad en la prophecia: por que el seso dela tal prophecia es: que la disposicion delas causas inferiores. agora sean delas cosas naturales agora delas obras humanas: requiere que se sigua el tal efecto: Et ansi se deve entender lo que Ysayas diro a Ezechias. Moriras et no beniras: como si dixerat la disposicion de tu cuerpo se ordena a la muerte! Et lo que idijo Jonas que havia de ser subuertida Niniue. Quiso dezir que sus meritos aquello requerian conuiene asaber / que fuese subuertida: Mas por la penitencia mundo el señor la sentencia que los perdono. Et quando la

escriptura dize que dios se arrepiente / o baze penitencia de alguna cosa: es modo de hablar por vna figura que llaman metaphora en quanto baze a semejança de los que se arrepienten mudando la sentencia aun que no muda el consejo. La de siempre supo lo que aquellos hauian de hazer.

### Capítulo octavo si es cosa natural la prophecia.

**L**a prophecia no es de natura: sino por don del espíritu sancto. Segund aquella auctoridad de sant Pedro que dize. Non enim voluntate humana allata est aliquando prophecia: sed spiritu sancto inspirante loquuntur sancti dei homines. secunda Petri primo capitulo. En verdad no es hecha alguna vez prophecia por voluntad humana: mas por el espíritu sancto inspirante hablaron los santos hombres de dios. Onde conviene agora notar: que delas cosas futuras puede ser el conocimiento prophetico en dos maneras como ya es dicho. La vna segú q so en si mesmas. E la otra segund que son en sus causas. Conocer las cosas que son por venir segund que son ensi mesmas es propio del intellecto divino ala eternidad del qual son todas las cosas presentes. E por esto el tal conocimiento delas cosas futuras no puede ser a natura sino solamente por reuelacion divina: mas las cosas futuras segú que son en sus causas bien se pueden conocer del hombre por conocimiento natural. Ansi como conoce el medico si ha de sanar o morir el enfermo por las causas que alli conoce: cuyos efectos sabe ya por experimento. E tal conocimiento delas cosas futuras puede ser en el hombre a natura en dos maneras. La vna

ansi que el anima luego pueda conocer lo que es por venir de lo que ensi misma tiene. E desta manera como dize sant Augustin sobre el genesi ala letra. algunos quisieron dezir que el anima touiesse alguna fuerza de adeuinar. E o qual parece segund la opinion del platon que puso que las animas tienen conocimiento de todas las cosas: por la participacion de las ydeas. Mas que se escurece enellas el tal conocimiento por el ayuntamiento que tienen al cuerpo / en vnas mas/ y en otras menos: segund la diversidad dela pureza delos cuerpos. E segund esto podria se dezir que los hombres que no tuviessen muy tenebrosas las animas por el ayuntamiento del cuerpo: pueden conocer las tales cosas por su propia scien- cia. Mas esta opinion contradize sant Augustin por quanto el anima no tiene siempre fuerza de adeuinar cada y quando quiere. E porque parecemas verda- dero que el anima alcança conocimien- to delas cosas sensibles segund la senten- cia del Aristotil. E por tanto es mejor dezir en otra manera: conviene asaber: que los hombres no tienen conocimien- to delas cosas futuras: mas que las puedē adquirir por via de experientia. En la qual son ayudados por la disposicion na- tural segund que en el hombre se falla ma- yor perfection de la virtud y imaginativa y claridad del entendimiento que se pue- de dezir la otra segunda manera. Empe- ro este conocimiento natural delas cosas futuras: es differente del primero que es por reuelacion divina en dos maneras: la vna que el primer conocimiento puede ser de qualesquier cosas futuras y sin fal- sedad alguna: mas el conocimiento que se pue de haver naturalmente: es cerca de algunos effectos a los quales se puede es- tender la experientia humana. la segun- da manera es que la primer prophecia es segund la verdad infesable. E no la segun- da que puede ser falsa. y el primer cono-

## Segúda

cimiento pertenece a prophecia propia mente y no el segundo. Porque como ya es dicho: el conocimiento prophetico es delo que excede a todo conocimiento humano. E por esto diremos que prophecia simpliciter dicha: no puede ser a natura: salvo solamente por reuelacion diuina. Onde aquello que san Gregorio pone enel quarto de sus dialogos: dizien do que alas vezes las animas per su fuer ga y sotileza conocen algo delo futuro. E sant Augustin sobre el genesi ala letra di ze q el anima humana segun que fuere ab strayda delos sentidos corporales: le con tiene conocer las cosas futuras. Entien de se en quanto por la tal abstraccion: es fecha mas abile para recibir la influencia delas substancias espirituales y los sotiles mouimientos que delas impressiones delas causas naturales: qdan enla ymaginacion humana. E para recibir los tales mouimientos: es impedida quando es ocupada cerca delas cosas sensibles. E por esto dice san Gregorio que quando el anima se acerca ala muerte: por la sotileza de su natura conoce algo delo que es por venir. Conviene asaber en quanto recibe tan bien las pequenas impressio nes: o conoce lo que es por venir por reuelacion angelica: mas no por su propia vir tud. Porque como dice sant Augustin sobre el genesi ala letra. Si esto tuviesse el anima seria en su poder de conocer quanto quisiese lo que es por venir. Lo qual parece claramente falso. E ansiel con cimiento que el hombre alcança en sueños: de algunas cosas futuras: o es por reuelacion delas substancias espirituales o de alguna causa corporal. por que qualquier cosa destas: cbra mejor enlos que duermé que no enlos que velan. por quanto el anima del q vela: es ocupada cerca delas cosas exteriores y sensibles: por onde puede menos recibir las tales impres siones ansí delas substancias espirituales como delas cosas naturales. Mas quá

to ala perfexion del juyzio:mayor es enel que vela que enel que duerme. E quanto al conocimiento que los animales brutos tienen delas cosas que son por venir. Es solamente por las causas naturales delas semejables cosas que mueyen la fantasia dellos y mas que la delos hombres. por que las fantasias delos hombres mayor mente quando velan disponen se mas: se gund la razon que segund las impressio nes delas causas naturales. E la razon baze al hombre tener mayor conocimie to: que alos animales la impression dlas tales causas. E ansí diremos que profe cia propriamente dicha no puede ser a na tura sino por reuelacion diuina. Segund que es necessaria ala gouernacion delos fieles. E mayormente enla orden al cul to diuido: para lo qual no basta la natu ra: mas es menester la gracia segund aq lllo del sabio que dice. Cum prophecia de fecerit dissipabitur populus. prouerbiorū vicesimo nono. Como saltare la prophe cia sera destryudo el pueblo.

## Capítulo nono si la proph- cia es de dios mediante los angeles.



An dionisio hablando das visiones propheticas: enel quarto capitulo dela celesti al jerarchia dice ansí. diui nas visiones gloriose patres nostri adepti sunt per medias celestes virtutes. los glo riosos padres nuestros: alcançarõ las vi siones divinas: mediante las virtudes ce lestiales. Por do parece que la reuelaci on prophetica es hecha mediante los an geles. Por que como escribe el apostol alos Romanos. Que adeo sunt ordina ta sunt. xiiij. Las cosas que son hechas por dios: todas son bien ordenadas. pues como dice el mesmo san Dionisio. La orden de la diuinidad tiene esto que dis pone las cosas infimas por las me-

días o mas altas. Onde como los angeles sean meios entre dios y los hombres segun que mas participan dela perfeccion dela bondad diuina que no los hombres: por tanto las illuminaciones y reuelaciones diuinias son hechas de dios a los hombres por sus sanctos angeles y si pareciera a alguno contrario: conviene saber q las tales reuelaciones sean hechas de dios immediate y no por los angeles, por a quella auitoridad del septimo dela sabiduria. Onde dice que la tal sabiduria de dios se passa en las animas sanctas y constituye prophetas y amigos de dios. A esto diremos que la caridad por la ql es el hombre hecho amigo de dios es perfeccion dela voluntad en la qual solo dios puede imprimir y mouer la tal voluntad a que le ame. Mas la profecia es perfeccion del intellecto en el qual puede ansi mesmo imprimir el angel. y por esto no es se mejable razon de lo uno al otro. Onde aun que la profecia se cuente entre las gracias gratis dadas: segund aquello del apostol que dice. Divisiones graciarum sunt. Son divisiones de gracias. Asumos de entender que las tales gracias se atribuyen al esp̄u sancto assi como de primero y principal principio. El qual las obra en nos mediante los spiritus angelicos. E por tanto aun que cassiodoro diga qu la profecia es reuelacion diuina. y no diga reuelacion angelica: no se sigue que no sea hecha por los spiritus angelicos. mas como sea dios el principal obrador nombra diuina y no angelica.

## Capitulo.x. si requiere disposicion natural para la profecia.

**A**icha razon parece que se requiera disposicion natural para la profecia. Lo uno por q la especulacion dela profecia es mas alta que de la ciencia acquisita. Pues si la indisposicion natural in-

pide la especulacion dela tal sciencia como vemos que muchos por mala disposicion no la pueden alcanzar. Sigue se que mucha mas se requiera para la especulacion profetica. Lo otro parece por esto: por que la indisposicion natural impide mas al hombre que el impedimento accidental. Pues si por el impedimento accidental se puede impedir la especulacion dela profecia como dice san jeronimo sobre san matheos: que en el tiempo que el hombre se occupa cerca de los actos singulares y se da al officio dela generacion no le sera dada la presencia del spiritu santo aun que sea profeta: parece bien quese requiera disposicion natural para la profecia. Empero la verdad esta en contrario. Porque como dice sant Gregorio en la primera homelia de pentecostes. Implet spiritus sanctus citharedum pueru y psalmista facit: implet pastorē armentorum sicut moros velicantem y prophetā facit. Hinc el spiritu sancto al moço tañedor de guitarra / y haze lo psalmista. hinc el pastor de ganado y haze lo profeta. Por do parece que para la profecia no es necessaria disposicion alguna precedente: mas solamente depende la tal gracia dela voluntad del spiritu santo como el apostol escriuie a los de corinto diciendo. Nec omnia operatur unū atqz idē spūs dividēs singulis put vult. Todas estas cosas obra uno y aquel mesmo spiritu santo que reparte acada uno segund le plaze. Pues diremos agora que profecia propriamente es dicha de la inspiracion diuina: y no de alguna causa natural como ya fue dicho que la que es por causa natural: dice se profecia en alguna manera: Mas no por quelo sea propia mente. Onde que como sea dios el principal obrador dela profecia. ninguna disposicion natural precedente ha menester para obrar lo que le plaze. ansien las cosas corpales como esp̄iales. ca el orden y dispone todas las cosas a su ro-

luntad z puede junta mente induzir cõ la obra: la disposicion que conviene. z ansi mesmo disponen el anima en su creacion z darle gracia para profetizar. z por tanto respondiendo alo que primero fue dito. diremos que la speculacion dela sciecia es hecha por causa natural. E la natura no puede obrar sino por disposicion precedente en la materia: mas en la profecia cuya causa es dios: no es necesario a questo. Podria empero ser impedida la revelacion profetica por alguna indisposicion natural. Ansi como si uno perdiesse del todo el senso / o por alguna grande passion de yra / o concupiscencia carnal / o de cosa semejable que podria por lo tal ser el hombre impedido de profetizar: mas quanto a dios que es el principal obrador quiere obrar la profecia por alguno: el quita la indisposicion z impedimento quando le plaze z conviene.

### Capi. xij. si se requiere bondad z santidad para la profecia.

**S**egundo la autoridad que fue dicha del libro dela sabiduria: la qual dice q la sabiduria de dios se passa en las animas santas por las oraciones z constituye los profetas z amigos de dios: bien parece que se requiera bondad z santidad para la profecia: lo qual ansi mesmo parece por la razon por quanto los secretos no se deuen revelar sino a los amigos segun aquello que el señor diro. Nos ante dixi amicos quia omnia quecumq; audiui a patre meo nota feci vobis. Jobannis. xv. Yo vos dije amigos: porque vos manifeste todo lo que oy de mi padre. Ansi mesmo parece porque lo q diximos de amos Non faciet dominus verbum nisi reuelauerit secretum suum ad seruos suos prophetas. iij.ca. No hara el señor dios palabra sino revelare su secreto a los susier-

nos ppbas. por do parece q los prophetas so amigos de dios. lo qual no podria ser sin caridad z por consiguiente sin bondad z sanctidad. E aun el philosopho dice en el libro de somno z vigilia. que si la adeninacion delos sueños es de dios: no es convenible darla a qualquiera / si no a los varones muy buenos. Pues como sea cierto que el don dela profecia sea de dios: bien parece que no lo deua dar sino a los sanctos z amigos suyos. Empero muchas vezes es el contrario ansi como parece de Balam z de otros que bouieron revelaciones verdaderas aun que fueron ellos malos. z por ello es de notar q la bondad delas costumbres: se puede considerar segund dos cosas.

**C**o uno quanto a la rayz interior que es la gracia gratum faciens que base al hombre gratioso a dios. E lo otro quanto alas passiones interiores del anima z las acciones exteriores. La gracia gratum facies es dada al hombre principal mente para que su anima se ayunte con dios por amor. Como dice sant Augustin en el decimo quinto libro dela trinidad: nisi impariatur unicusq; spiritus sanctus scilicet ut cum dei z proximi faciat amatorem ille a sinistra non transfertur ad dexteram Si el espíritu sancto no fuere comunicado a qualquiera para que lo baga amador de dios z del proximo: aquel tal no passara dela sinistra ala dextra. E por esto todo lo que puede ser sin caridad: puede ser sin la gracia gratum faciens: z por consiguiente sin buenas obras. La profecia bien puede ser sin caridad como parece por dos cosas. Lo uno porque la profecia pertenece al intellecto cuyo acto precede al acto dela voluntad la qual base perfecta la caridad. Onde escriviendo el apostol en la primera alos de corinthio. Cuenta la profecia alas cosas que pertenecen al intellecto que pueden ser sin caridad. La otra razon es por que la profecia es dada a utilidad dela yglesia.

ansí como las otras gracia gratis dadas segun lo que el mesmo apostol escribe a los de corinthio diciendo. Uniculqz datur manifestatio spiritus ad utilitatem. A cada uno es dada manifestació del spiritu a utilidad. z por tanto es aqui de notar que el spiritu de prophecia no es dado siépre al propheta por el bien de si mismo. Conviene asaber para que ame a dios z se ayunte con el por caridad: mas das alas vezes solamente por la utilidad de otros z no del mismo propheta. z por esto puede ser muy bien la prophecia sin buenas obras quanto alla primera rayz de questa bondad. Mas si consideramos la bondad delas costumbres segun las passiones del anima z acciones exteriores/bien puede uno ser impedido de prophetizar por la malicia delas tales costumbres. porque alla prophecia requiere se grande eleuacion del intellecto alla contemplacion delas cosas celestiales. segun aquello del ezequiel que dice. Fili hominis ista super pedestros z loquar tecum .ij.capitulo. Hijo del hombre esta sobre tus pies z hablare contigo. z dice adelante. Et in gressus est in me spiritus z statuit me super pedes meos. Y entro en mi el spiritu z puso me sobre los mis pies enlo qual se demuestra la eleuacion dela mente:alo qual impiden mucholas tales passiones / z la mucha ocupacion delas cosas temporales. Onde se lee enel quarto capitulo del quarto libro delos reyes: que los hijos delos prophetas morauan suantamente con eliseo quasi haciendo vida solitaria por suyr las ocupaciones temporales: por no ser por ellas impedidos de prophetizar. E por tanto respondiendo agora alas razones primeras: diremos que el don dela prophecia alas vezes se da al propheta por utilidad suya z de otros: y los tales son en cuyas animas passa la sabiduria divina z los haze prophetas z amigos de dios: z otras veces se da al propheta para utilidad de otros tan solamente z son ellos como in-

strumento dela operacion divina sin apro uechar a si mesmos delos quales se escribe en el euangilio: que diran el dia del suy zio. Domine in nomine tuo prophetamis. Ad heb septimo. Señor en tu nombre prophetizamos. E les respondera el señor. Nunquam noui vos. En verdad que nunca vos conoci. Conviene asaber por misos. Onde dice sant Jeronimo en la glosa sobre este euangelista que prophetizar o fazer miraculos z virtudes: o alargar los spiritus malignos delos cuerpos delos hombres alas deuezes no se conce de por merecimiento del que lo haze. mas por la invocacion del nombre de iesu christo tan solamente: o por condenacion de los que lo llaman z prouecho delos que lo veen z lo oyen. E ansí exponiendo sant Gregorio. aquello de sant juan que dice Nos autem dixi amicos quia omnia que cunqz audiui a patre meo nota feci vobis dize ansí. Dum audita superna celestia a manus: amata iam nouimus quia amor ipse noticia est. Quando oydas las cosas altas z celestiales las amamos / ya amadas las conocimos porque el tal amor es conocimiento. E desta manera hizo el señor a sus discipulos manifiestas todas las cosas: porque mudados delos deseos terrenales: los enflamo en amor delas cosas celestiales. z segun aquesto no son revelados siempre los secretos divinales a los prophetas: ni dados los tales dones a los varones muy buenos como dezia el philosopho / mas son dados alas deuezes alos que el señor escoje para aquello segun que el juzga ser mejor dar los ate aqlllos: que a otros mas perfectos.

### Capítulo. vii. si puede ser alguna prophecia delos demonios.



O quanto para la prophecia como ya es dicho: se requiere ser illuminada la mente del propheta. lo qual el demonio non puede hazer: mas antes procura dela escurecer z poner errores

## Segúnda

contra nřa fe: dela qual es señal z cōfirma  
ció la pſecia como se escribe en la glosa so-  
bre aqullo del apostol q dize. Sine pſecia  
secundū rationem fidei . do dize la glosa.  
sa, nota q enel contar delas gracias cemi-  
enza dela profecia que es la primera pro-  
bacion que nuestra fe sea razonable . por-  
que los creyentes recibido el espíritu san-  
cro profetizauan . por tanto parece segun  
aquesto que no pueda ser hecha profecia  
por los demonios salvo solamente por di-  
os: mas hallamos algunas autoridades  
en contrario: segun aquello que se escribe  
en el tercero de los reyes: que se dice Lō-  
greate ad me vniuersū israel in mōte car-  
meli: z prophetas Baal tercentos quin-  
quaginta : prophetasqz lucorū quadri-  
gentos qui comedunt de mensa Jezabel  
xvij. capitulo. Allegadme todo el pueblo  
de israel enel monte carmelo. E los pro-  
phetas de Baal trezientos z cincuenta .  
E quatrocientos prophetas delos lucos  
q comē dela de mesa jezabel . Los qles  
prophetas eran adeuinadores delos demoni-  
os. z por tanto es denotar que la prophe-  
cia como ya es dicho trae vn conocimien-  
to muy remoto del conocimiento huma-  
no. Mas como el intellecto angelico que  
es de orden superior: sea mas alto z pue-  
da conocer mucho mas que el intellecto  
humano: lo qual es no solamente delos  
angeles buenos: mas tan bien delos ma-  
los que pueden conocer muchas cosas q  
son lejos de nuestro conocimiento: por  
tanto pueden los tales malignos spiritus  
reuelar alos hōbres muchas cosas que  
les son ascondidas. las cuales ellos alca-  
fan por su natural conocimiento . Hay  
empero algunas cosas simpliciter remo-  
tas del conocimiento humano que solo  
dios las puede conocer. La reuelacion  
delas cuales es dicha propia mente pro-  
pacia . E questa semejante no puede  
ser hecha sino por reuelacion diuina: se-  
gund la nombra Cassiodoro. La la otra  
que es hecha por los demonios es dicha  
propacia segund alguna conformidad;

mas no propriamente. E por esto en la sa-  
grada escriptura: no se llaman los tales  
prophetas simpliciter prophetas: mas  
con alguna addicion: conuiene saber lla-  
mandolos falsos prophetas / o prophe-  
tas delos demonios o delos ydolos. On  
de dize sant Augustin sobre el genesis ala  
letra Cum malus spiritus arripit homi-  
nem in hec scilicet visa / ant demoniacos  
facit: aut arrepticos: aut falsos prophe-  
tas. genē. xij. Como el espíritu maligno  
arrebata al hombre conuiene asaber en-  
las tales visiones / o le baze endemoniado  
o arrepticio o falso propheta. E las co-  
sas que los demonios renelan alos sus  
prophetas: no las reuelan alumbrando  
la mente: mas por alguna vision ymagi-  
naria / o hablando sensiblemente. Y enes-  
to es diferente esta propacia dela ver-  
dadera. z aun por otras algunas señales  
exteriores se puede discernir la prophe-  
cia delos demonios dela verdadera: co-  
mo dize sant Juan crisostomo sobre sant  
Athheos : que algunos prophetizan  
en espíritu diabolico. Ansi como son los  
adeuinadores: mas son ansi conocidos  
que el diablo dize alas veces cosas falsas  
Y el espíritu sancto nunca: segun aquello  
del deutonomio que dize. Sitacita co-  
gitacione responderis quomodo possum  
intelligere verbum quod dominus non  
est loquitus: hoc habebit signum: quod  
in nomine domini propheta ille predire  
rit z non cuenerit: hoc dominus non est  
loquitus decimo octavo capitulo. Si re-  
spondiere por tacito pensamiento como  
puede entender la palabra que el señor no  
bablo: Terna esta señal que si lo que el tal  
profeta dixerit enel nombre del señor: no  
viniere: aqullo no lo bablo el señor. E an-  
si parece quando el propheta dize algu-  
na cosa que ansi no es aqullo tal no es por  
reuelacion diuina: z aun parece acaecer  
ansi en algunas propacias verdaderas  
ansi como lo de Ylayas que anuncio la  
muerte de Ezechias. E lo de Jonas  
quando anuncio la destrucion de ninive.

Fue aquello porque fueron reveladas a quellas cosas segund que eran en sus causas cuyos efectos fueran tales como les auia sido revelado: mas por quanto hicieron penitencia mudo el señor la sentencia. la qual mudanza luego por semejante revelo a los mesmos prophetas porque no quedassen engañados. ca en lo de ysayas se lee que le diro el señor. *Vnde et dic ezechie: hec dicit dominus deus: audiui orationem tuam et vidi lacrimas tuas: ecce ego adiiciam super dies tuos quindecim annos.* Vnde y di a ezechias. *Hic dico et se noster dedit: oyla tu oracion et vi las tus lagrimas: et por ello yo añadire quinze años sobre tus días.* *E*ansi por semejante fue revelado a Jonas la misericordia que ouio el señor de los de niniue por la penitencia que hizieron: lo qual no hacen los demonios a sus prophetas salvo dejar los en falso: quanto mas qauq q la tal mudanza no fuera revelada a ysayas y a jonas era manifiesto que pues el señor los amenzaua con aquella pena por sus malas obras que arrepintiendo se de sus males y haciendo penitencia: el señor mandaria su sentencia como se lee muchas veces de las profecias cominatorias. ca el señor es mas propinco para querer misericordia: que para executar la justicia. *E*ansi diremos que bien puede haber profecias de los demonios: no empero que se puedan dezir propiamente profecias mas segun algunas semejanças ca los demonios no pueden conocer las cosas futuras contingentes: segun que son en si mesmas: ni tan poco los pensamientos secretos del coraçon del ombre salvo por algunos indicios y señales exteriores. *E* quando alguna profecia no se cumple segun que es dicha: o se enderega a algun error ansi contra nuestra fe: como contra las buenas costumbres clara señal es q no es hecha por revelacion divina. *O*tras señales pueden ser cerca del modo dela tal revelacion: por donde se puede conocer la revelacion dia-

bolica dela divina: por escrptura no se podrian bien declarar.

### Capi. xij. si los profetas de los demonios dize algunas vezes verdad.

**T**echo parece dudoso si los profetas de los demonios dijen algunas veces verdad. porque dice sant ambrosio q toda verdad de qualquera que sea: es del espíritu sancto. *O*nde como los ppbas de los demonios sean informados por espíritu maligno y no por espíritu santo: parece que los tales prophetas siempre devuan mentir pues son inspirados por espíritu mentiroso: segun lo que es escrito en el ultimo del tercero de los reyes: que dice *E*grediar ero spūs mendax in ore omnium prophetarū eius. Yo saldre y sere espíritu mentiroso en la boca de todos sus profetas. Ansi mesmo el euangelista sant Juan dice en el otauo caplo que el diablo es mentiroso y padre de toda mentira. *E* quando habla mentira q habla de si mismo: porende parece que siempre los tales profetas devuan mentir. *E*mpero sabemos que el propheta balā era adeuno de los demonios y sabia muchas cosas por arte magica: como se lecribe en vna glosa sobre el. xij. del numero. y diro muchas revelaciones verdaderas. ansi como es aquello que dice. *Q*rietur stella ex jacob et conserget virga de israel et punciet duces moab. numeri. xxij. nacera estrella de jacob et levantar se ha vara de israel et ferira a los duques de moab. *E* por tanto conviene considerar que es lo verdadero en el conocimiento como lo bueno en las cosas. *E* ansi como es imposible hallar cosa alguna que totalmente carezca de algun bien. Ansi es imposible haber conocimiento en que no sea alguna cosa de verdad como dice Beda que no hay doctrina falsa en que no este mezclado algo verdadero entre lo falso: q aun la misma doctrina de

## Segunda

los demonios q a sus prophetas instruye tiene algo de verdad por do sea recibida; porq ansi es a traydo el intellecto alo falso por el apariencia delo verdadero: como la voluntad se inclua alo malo por el aparecia delo bueno. E por tal dice sant Juan en su libro sobre sant matheos: q es concedido al diablo dezir algunas veces verdad: porque sus mentiras sean creydas por algunas pocas verdades. E ansi diremos q los prophetas delos demonios no hablan siempre por reuelacion diabolica mas alas vezes por inspiracion diuina como se lee d Balaam que le fablo el señor ansi q era ppbeta delos demonios. ca muchas veces vsa dios dlos malos: para puecho delos buenos. E prenuncia algunas cosas verdaderas: por los semejantes prophetas: porque la verdad dela qd sus aduersarios dan testimonio/ sea mas creyble. E por q los ombres creyendo las tales cosas sean mas induzidos por los dichos de algunos ala verdad. Onde aun entre los gentiles que era pueblo apartado de dios: houo prophetas ansi como fueron las seuidas / z otros gentiles q prophetizaron de christo cosas verdaderas. E aun quandolos demonios instruyen a sus mesmos prophetas: dize verdad por vtud de su propia natura: cuyo hazedor es el espíritu sancto: z otras veces la dize por reuelació delos spiritus buenos. Como dice sant augustin sobre el genesi. e ansi aquella verdad que dizen los demonios es del espíritu sancto. La las propias cosas delos demonios: son las que tienen de si mismos: ansi como son las mentiras z los pecados. mas no lo que pertenece a su propia natura. E ansi vsa dios algunas de veces delos demonios manifestando por ellos la verdad quando por los angeles buenos: les reuela algunos misterios diuinos. Onde diremos agora que el verdadero propheta siempre es inspirado por el espíritu sancto en quien no puede haver cosa falsa: z por esto siempre dizen verdad. Mas los falsos prophetas

alas veces son inspirados por spiritu maligno: z alas veces por spiritu sancto: z ansi alas veces mienten z alas veces dize verdad. lo qual ansi mesmo puede hazer solamente el demonio dezir vtad z mentira.

**Capitu. xiiij. si veen los profetas la essencia diuina.**



Arece en alguna manera q los profetas en sus reuelaciones vean la essencia diuina: porque sobre aquello de ysa yas: q dize dispone domini tue. xxviii. ca. Dize la glosa q los prophetas pueden leer en el libro dela presciencia de dios en el qual todas las cosas son escritas. Pues como la presciencia de dios sea su misma essencia: parece que la vean los profetas. Sant agustin ansi mismo dize en el noueno libro dela trinidad: que en aquella eterna verdad dela qual todas las cosas son hechas: acatamos con la vista del entendimiento la forma segun la qual somos z obramos. Pues como los prophetas tengan entre los ombres tan alto conocimiento de las cosas diuinas / mas que otro ninguno. parece que deuan acatar la esséncia de dios en el tal conocimiento. Onde para declaracion de questo conviene considerar que la profecia como dicho es: alcança el conocimiento profetico como de lexos. Lo qual no es en los bien auenturados que acatan la essencia diuina cuyo conocimiento no se puede dezir de lexos sino de cerca segun aquello delos psalmos q dice. Habitabunt recti cum vultu tuo. moraran los rectos con la tu presencia. E ansi el conocimiento profetico: no es como el dela bien auenturança: mas antes quando aquel q es perfecto viniere: sera evacuado este otro que es imperfecto como escrime el apostol en la primera alos de corinthio. Lo qual no dixerá si éla vision profetica: se acatará la essencia diuina. Quo épo algunos distinguiendo el conocimiento ppbico: del conocimiento de los bienauenturados: quisieron dezir q los profetas veen la essencia diuina que

llaman espejo dela eternidad: no segun q  
es objecto delos bienaventurados: mas  
segun q son enella las razones delos ene-  
tus futuros. lo qual de todo en todo pare  
ce impossible . porque dios es objecto de  
los bienaventurados segñ a misma eñ-  
cia segun aquello de sant augustin q escri-  
ue enel quinto libro delas confessiones di-  
ziendo. Beatus est q te scit etiaz si illa. i.  
creaturas nesciat. Bienaventurado es el  
que te sabe: avnque las criaturas no se-  
pa. ca es impossible que el ombre vea las  
razones delas criaturas /enla essencia di-  
uina sin ver aella. Lo uno porque la essen-  
cia diuina es razon de todas las cosas q  
son hechas. E la razon ideal no añade so-  
bre la essencia diuina /sin por respecto a  
la criatura. Lo otro porque primero es co-  
nocer alguna cosa ensi misma: que cono-  
cer la por comparacion a otra. Conocerla  
cosa ensi misma: es conocer a dios segun  
que es objecto dela bienaventurança . E  
conocer la cosa por comparacion a otra.  
es conocer a dios segun las razones das  
cosas que enel son. z por tanto no puede  
ser que los prophetas vean a dios segun  
las razones delas criaturas : si no segñ q  
es objecto dela bienaventurança . por onde  
conviene dezir: que la vision prophetica:  
no es vision dela misma eñcia diuina : ni  
los prophetas veen lo que veen: enla eñ-  
cia diuina : mas veen lo en vnas semejan-  
gas segun la illustracion dela lumbre diu-  
na . onde hablando sant dionisio delas vi-  
siones propheticas enel quarto dela cele-  
stial jerarchia dice que el sabio theologo:  
aquella vision dice diuina q es hecha por  
semejanças delas cosas q carecen de for-  
ma corporal por reducion delas que veen  
enla lumbre diuina. E las tales semejan-  
gas illustradas por la lumbre diuina mas  
tienen razon o semejança de espejo que la  
eñcia de dios porque enel espejo resulta  
la semejança das otras cosas. lo qual no  
podemos dezir de dios: ansicomodo enla il-  
lustracion dela mente del prophet a enla  
qual resulta la semejança dela verdad de

la diuina prescincia . z por esto es dicha  
espejo dela eternidad /quasi representante la p-  
sciencia de dios que presencialmente ve  
todas las cosas enla su eternidad. Pues  
declarando agora las razones primeras  
diremos que los prophetas enel libro de  
la psciencia de dios acatan: en quanto d  
la tal prescincia /resulta la verdad enla me-  
te del propheta. E desta manera se dice  
ver el hombre enla primera verdad su p-  
pia forma segun la quales: z obra en qua-  
to la semejança dela primera verdad re-  
duze enel intellecto humano de onde el a-  
nima tiene que conoce a si misma. E avn  
que en dios sean las cosas futuras cõtin-  
gentes: segun la vñdad infallible muy bien  
puede imprimir enla mente del propheta se-  
mejable conocimiento sin que le vea por  
su propia essencia .

### Capitulo .xv. Dela reuelacion pphetica q es hecha por influencia de al- gunas species: o solamente por la influen- cia dela lumbre diuina .



Ma reuelacion prophetica  
no solamente se imprime la  
lumbre intelligible: mas tan  
bié neuuas species delas co-  
sas segun aquello de ose que dice. Ego vi-  
siones multiplicavi eis z in manibus pro-  
phetarum assimilatus sum. xij. capitulo .  
Yo multiplique a ellos visiones y en las  
manos delos prophetas so a semajado .  
z como dice sant augustin sobre el genesi.  
Porque el conocimiento prophetico p-  
tenece principalmente al intellecto . cerca  
del tal conocimiento conviene considerar  
dos cosas. conviene asaber la representaci-  
on delas cosas: y el juyzio dellas. Algu-  
nas cosas son representadas ala mente hu-  
mana: segun algunas species z segun la  
orden de natura. conviene asaber. prime-  
ramente al seso z despues ala imaginacio  
z despues al intellecto possible que es im-  
mutado por las species delas fantasmas  
segun la illustracion del intellecto agente

## Segunda

Pues en la imaginacion no son tan solamente las formas de las cosas sensibles segun que son recibidas del seso: mas son transmudadas en diuersas maneras: o por alguna transmudacion corporal como acaece en los que duermen: o en los furiosos: o ansi mismo son dispuestas las tales fantasmas segun el imperio dela razon: en la orden alo que se deua entender. ansi como de diuersa ordenacion de vnas mesmas letras: se toman diuersos entendimientos. Pues tan bien ansi segun diuersa disposicion de las fantasmas resulta en el intellecto diuersas species intelligibles mas el juzgio dela mente humana es hecho segun la fuerza dela lumbre intellectual y ansi por el do de la prophecia es dado al propheta cosa que es sobre su natural facultad quanto alo uno y quanto alo otro conviene asaber quanto al juzgio por la influencia dela lumbre intellectual y quanto ala acepcion o representacion de las cosas que es hecha por algunas species. E quanto a esto seguido puede semejar la doctrina humana: ala reuencion prophetica / mas no quanto alo primero. porque el maestro representa al discipulo las cosas por las señales dela palabra: mas non le puede alubrar en lo interior el entendimiento ansi como haze dios al propheta. E son aquellas dos cosas. Lo primero es lo mas principal. conviene asaber el conocimiento que se alcança por la lumbre divina para juzgar las tales cosas. E por esto si fuere divinalmente hecha a algun propheta representacion de algunas cosas por semejanças imaginarias ansi como fue a faraon y anabucdonosor: o por semejanças corporales ansi como abaltasar. tales como estos no deuen ser tenidos por profetas / si la mente de los tales no fuere alumbrada para conocer y juzgar las tales cosas. ca tal aparicion como aquella es como una cosa imperfecta en el genero de prophecia y por esto la llaman algunos / estasis de prophecia ansi como la adeuacion de los sueños. mas podra uno ser

dicho propheta aunq no le sea hecha representacion de las cosas: salvo que solamente su intellecto sea alumbrado para juzgar las que otros vieron en vision imaginaria. ansi como hizo Joseph que expuso el sueño de faraon. mas como dice sant augustin sobre el segundo del genesis. aquel es mas enteramente propheta que en mayor perfection tiene lo uno y lo otro. conviene asaber que vea en spiritu las semejanças de las cosas y las entienda con binez de entendimiento. Alas veces son representadas al propheta divinalmente algunas formas sensibles mediante los sentidos de parte des fuera ansi como quando vido daniel la scripture dela pared segun se scrive en el quinto de su libro. E otras veces son representadas por algunas formas imaginarias o impressas del todo divinalmente ansi que no ayá si do recibidas por los sesos exteriores: ansi como si a uno q fuese nacido ciego q nunca visto color le fuese sen imprimidas en la imaginacion las semejanças de los colores. o ta bién ansi mesmo que sean ordenadas divinalmente de aquellas que a recibido por los sentidos exteriores: ansi como quando jeremias vido la olla encendida hazia la parte de aq lon como se scrive en el primero de su libro. O tan bien se puede hacer imprimiendo las species intelligibles en la mente del propheta ansi como es en los que reciben sabiduria infusa ansi como salomon y como los apostolos. La lumbre intelligible: a las deuezes es impressa divinalmente en el intellecto humano: para juzgar lo que otros veen ansi como diximos de Joseph. y tal conocimiento ouieron los apostolos que les abrio dios el seso para entender las scripturas segun se scrive en el ultimo de sant lucas. E a esto ansi mismo pertenece la interpretacion de los sermones. otras veces son impressas divinalmente las tales species para juzgar segun la verdad divina las cosas que el hombre alcança por curso natural. o ansi mismo para juzgar eficaz y verdaderamente lo que se de

ue bazer: segun aquello de ysayas que dice. Spiritus domini ductor eius fuit. Ixij. ca. El spiritu del señor fue su guijadon. et ansí parece como la reuelacion prophetica alas de ueses es hecha por la influencia dela llumbre diuina solamente. Et otras ueses es hecha por algunas species nueuamente impreßas o diuinalmente ordenadas en otra manera.

### Capitulo. xvij. si en la reuelacion prophetica es siempre el anima del propheta enajenada delos sentidos.

**A** la reuelacion prophetica es hecha segun quatro cosas có uiene a saber. segú la influēcia dela lumbre intelligible, et segun la immission de las species intelligibles et segú la impression o ordenaciō de las formas de las cosas imaginables et segun la exp̄sition de las formas de las cosas sensibles. Pues quādo quiera que al propheta es representada algūn cosa por las species sensibles/ agora sean diuinalmente formadas especialmente para esto ansí como la mata que vido moylen et la scripture q̄ vi do daniel: agora sean produzidas por otras causas ansí empero q̄ sea ordenadas por la diuina prouidencia a significar algūn cosa propheticamente ansí como por el arca de noe: q̄ significa la yglia: claro es que en tal representacion como esta non se haze abstraction delos sentidos del propheta. ni tan poco es necessaria la tal abstraction delos sentidos: para que la mente del propheta sea illustrada por la lumbre intelligible: o pa q̄ sea formada por las species intelligibles porq̄ enel hōbre perfecto iugisio es del intellecto por la cōuersion que es de las cosas sensibles q̄ son los primeros principios de nro conocimiento. mas quando se haze reuelaciō prophetica segun las formas imaginables: entōce necesario es que sea hecha abstraction delos sentidos porq̄ la aparicion de las fantasmas no se refiera alas cosas q̄ de fuera

se sienten. Empero la abstraction delos sentidos alas ueses es perfecta en tal maniera q̄ el obre ninguna cosa recibe cōellos Et otras ueses es imperfecta ansí que recibe cō ellos alguna cosa: empero en tal manera q̄ no sabe discernir lo que recibe de partes de fuera de las cosas que imaginablemente vee como dize sant augustin a la letra sobre el genesi. Sicut vident q̄ in spiritu sunt imagines corporū quēadmodū corpora per corpus: ita ut simul cernatur et homo aliquis presens et absens aliis spiritu tāquā oculis. xij. ca. Como son vistas las imagines delos cuerpos que son hechas en spiritu ansí como los cuerpos por el cuerpo /ansí porque juntamente se pueda acatar algūn hōbre p̄sente. conuiene a saber cō los ojos corpales. y otro absente con el spiritu ansí como con los ojos Et tal enajenamiento de sentidos no se ha ze enlos prophetas con alguna desordenaçō de natura ansí como es enlos arrepticos et furiosos: mas es por alguna ordenada causa: o natural ansí como sueño o spiritual ansí como por grā vebemēcia de contēplacion segun se lee de sant pedro enel dezeno delos actos delos apl̄os que como orasse enel cenaculo fue hecho encesso dela mente como fuera de sus sentidos. O puede ser arrebatādolo la virtud diuina segun aquello del ezechiel que dice. Facta est super eum manus domini. ca. j. Secha es sobre el la mano del señor. et an si diremos q̄ aqlla au:ridad que es scrita enel dozeno del libro delos numeros que dice. Si quis fuerit inter vos propheta domini in visione apparebo ei vel per sompniū loquar ad illuz. Si alguno entre vos otros fuere propheta del señor yo le aparecere en vision: o le hablare en sueños. Deuese entender aqsto delos pp̄bas en quien se imprimian et ordenauan las formas imaginarias o dormiendo q̄ se demuestra por el sueño: o velādo que se dmuestra por la vision. Mas no pa q̄ de necessidad en qual gerá reuelaciō p̄fetica aya de ser el pp̄ba enajenado delos sentidos. Et avnq̄ enlas

## Segunda

tales reuelaciones propheticas seá los prophetas enajenados delos sétidos ansi como es dicho: siépre en la pñuació dillas les son sujetos sus mismos spūs como dice el apostol. j.corin. xiiij. En tal maniera q siépre los ppbas hablā las cosas que yieró de su ppio sentido sin turbació del entēdimiēto: saluo en las reuelaciones q es al cōtrario. cōuiene asaber q principalmente son los ppbas sujetos al spū de pñencia. y en la manera del pñuiciar la ppñencia: siépre obra algúia cosa la cōuersacion pcedente del ppba. cōuiene asaber cōparado las cosas q le son reneladas: alas cosas q ha experimētado y de q a cōuersado como dice la glosa de sant jeronimo sobre aqullo del primero de amos q dice. Dñs de syo rugiet. óde dice así la glosa. Matu rale est. n. vt oēs q volūt rem rei cōparare ex eis reb<sup>9</sup> sumāt cōpatiōes q̄s sūt crpti y in qb<sup>9</sup> sūt nutriti. cosa natural es q todos los q gerē cōparar algúia cosa a otra. to mē las cōpaciones delas cosas q hā erpi mentado en q hā sido criados. E ansi este ppba amos como ouiesse sido pastor de ganados cōparo el temor de dios al bra mido del leon diciendo. Dñs de syon rugiet. El señor bramara de syon.

### Capítulo xvij. dies hecha siépre la propñecia con conocimiento del q se prophetiza.

**L**o r algúias autoridades de la scā scriptura parece q los ppbas no deuen siépre cono cer lo q pñetizā como lo scri ue el euāgelistā sāt juā diziēdo. q qndo dicayphas que cōuenia que ibu xp̄o muriese porq no pereciese toda la gēte no lo diro de si mismo. mas como fuese pñtisice de aquel año pñetizo aqullo. Empero no conocio cayphas lo q diro. ca el spū scō le monio a dezir aqullo avn sin: y cayphas diro lo a otro. empero es de notar que en la reuelació pñhetica la mēte dī ppbas es mo uida del spū scō no solamēte pa conocer al

gūa cosa / mas tā bien pa obrar o hablar z alas veces para todas tres jútamente: z otras veces para las dos dellas z otras para la vna solamente. z cada vna cosa de stas acacce con algū defeto de conocimiēto porq quādo la mente del profeta es mouida para pensar o conocer algūa cosa a las veces es induzida para que solamēte la conozca z otras veces para esto z para mas. cōuiene asaber para q conozca q aqullo lees reuelado diuinalmēte. Ansi me smo es mouido otras veces para hablar al guna cosa ansi que entienda lo q el spū scō entiende por las tales palabras segun aqullo q dixo dauid. Spūs dñi locutus ē per me. iij. regū. xiiij. El spū del señor hablo por mi. E otras veces el que es mouido p̄ra dezir algúia cosa no entiende lo q el spūscō por ello étiēde: ansi como hizo cay das q no entendio lo que dixo. z por semejable quādo el spūscō mueue a algūo pa ra bazer algúia cosa alas veces entiende lo que aqullo significa. como se lee de jermias q ascondio el ceñidero de lomos en eusfratē. xiiij. ca. otras veces no lo entiēde ansi como los caualleros q diuidierō en tresi las vestiduras de ibu xp̄o no entiēdo lo que significaua. Dnes quādo alguino conoce q es mouido del spū scō pa ra pensar o significar por obra o palabra alguna cosa: esto tal pñenece pñiamēte a profecia: mas quādo es mouido pa algo dello z no lo conoce: no es enteramēte profecia saluo vn instinto profético. como dice sant augustin sobre el genesi. q si alos q son demostradas señales porq algunas se mejanças delas cosas corpales no inter uiniessē el officio dela mēte para ser enten didas no seria profecia.

### Capítulo. xvij. de las species z generos de propñecia.

**T**A glosa q es sobre sant ma theos cerca de aql passo q dice. Ecce virgo cōcipiet. dice q delas profecias vna es de pñdestinació la q̄ es necesario de se

cumplir ainsi que no es en nro aluedrio de la estoruar como fue aqulo de ysayas q a goza diximos. E otra es q la psciencia de di os jnta con nro aluedrio. e otra es de comi nacion q es hecha en señal dela aladuersi on divina. pa cuya declaració es de notar que las spés delos abitos e actos enlos morales se distingue segñ los objectos. El objeto dela profecia es aqulo que es enel conocimieto divino sobre nra facul tad por lo ql se distingue la profecia en di uersas spés segñ las differencias de aqulo. Arriba fue dicha que lo q es por venir es enel conocimieto divino en dos maneras La vna segñ que es en sus causas delo ql es la pfecia q se llama cominatidis q gere dezir de amenaza. la qual alas vezes non se cuple como ya es dicho: mas solamente se manifiesta por ella lo que se ania de seguir segñ la orden delas causas e puede se impedir por cosas que sobrevenien. E la otra manera es enel conocimieto divino segñ que es ensi mismo e ha de ser hecho por dios sin nro aluedrio. olo qual es la profecia de pdestinacion que segñ damasceno pdestina dios las cosas q no son en nro aluedrio. e destas dos maneras de conocimieto es la profecia de psciencia q puede ser de bien e de mal lo qual no es de la pfecia de pdestinació que es solamente de bien. E porq la pdestinació es cōphen dida so la psciencia: por tanto enla glosa que es enel principio del salterio se poné sola meni e dos spés de profecia vna de psciencia e otra de cominació. porq psciencia propiamete es dicha vna conocimieto das cosas futuras segun que son ensi mesmas segun lo qual se pone esta especie de profecia mas en quanto es dicha respecto a los eventos futuros. o segñ que son ensi mesmos o segñ que son en sus causas: como es a toda especie de profecia. Otra pfecia que otros llamaron promissiōes tā bien se entiende sola profecia cominatidis q vna misma razon es dela vna e dela otra: o p meter dios algñ bien que el ombre por su culpa pueda perder o amenazar con algñ

mal que emēdandose el ombre no lo escu te dios segñ aquello de jeremias que dice Repente loquar aduersū gente: vt erra dicem e destruam e disperdam illud. Si penitēcia egerit gens illa a malo suo: agā e ego pniaz super ma: o quod cogitau ut facerem ei. xviii. ca. Adesora hablare contra la gente e contra el reyno para que lo destrygue e lo destruya e pierda. E si aqlla gente fiziere pena o su mal bare yo pe nitencia del mal que le pense hazer. Esto pertenece ala profecia de cominació. E si guese luego lo que pertenece ala profecia de promission diciendo. Subito loquar de gente e de regno vt edificem e plantē illud. Si fecerit malum in oculis meis. pe nitentiam agaz super bono qd locutus sū ci facere. Subito hablare dela gente e del reyno para que lo edifique e plante e si a a quella gente fiziere mal ante mis ojos: yo bare penitencia sobre el bien que dire que le ania de hazer. E ansi conuenē estas pfecias ambas so vna misma razon mas tomose el nombre dela profecia antes de cominacion que no de promission por que mas se inclina dios ha perdonar la pena con que amenaza: que ha qtar lns bñfici os que promete. Pues ansi diremos agora que son dos spés de profecia. vna o pdestinació o psciencia tomado la psciencia propiamete respecto delos eventos futuros segñ que son ensi mismos solamente e cūplideros por dios sin nro aluedrio. E otra es de cominació que es en nro aluedrio a se cūplir: o no como dicho es. e sant ysidro enel libro delas ethimologias pone siete generos de profecia. El primero esta sis que es exceso dela mēte como dixo sāt pedro que vido el vaso ébiado del cielo lle no de diuersos aiales. act. x. El segñdo es visiōn como quando ysayas vido al señor sentado. El tercero es ensueños como qn do iacob durmiendo vido la escala que lle gava hasta el cielo. El qrto genero es por nuue ansi como hablana dios a moysen. El quinto genero es por boz oyda del cie lo ansi como oyo abraā quādo qria sacrifi

car su hijo. El sexto genero es recibida parabola ansi como baia quanto fue al llamado de balac. El seteno genero es replecio del spū scō como fueró quasi todos los prophetas. Dnde ansi mesmo tres generos de visiones. uno segū los ojos corporales. otro segū el spū imaginario. otro por intui tu dela mēte. E aqua diuisiō es segū el modo de profetizar que se pue de distinguir: o segū las potencias conocituas del hombre que son el seso lo imaginaciō y el intellecto. Segun lo qual se tomā estas tres maneras de visiones: como pone ansi mismo sant angustin sobre el genesis enel dozeno ca. O pue de se distinguir segū la differencia dela influencia profetica ques significala quanto ala illustracion del intellecto: por la replecio del spū scō: que es la q pone enel seteno logar. E quanto ala impression delas formas imaginables ponetres. conviene asaber sueño que es lo q pone enel tercero logar: y vision que es hecha ve lido que pone enel segudo logar. y estasis que es por eleuacio dela mēte. enlas cosas mas altas: que pone enil primer logar. E quanto alas señales sensibles pone tres porq la señal sensible. o escosa corporal q parece de fuera ala vista; ansi como la nue q pone enel quarto logar. o es boz formada defuera al oydo del hombre que pone enel quinto logar: o es boz formada por ombre con semejāça de alguna cosa: que pertenece ala parabola que pone enil sexto logar.

### Capitulo. xix. De qual es la mas alta prophecia.

**C**erca delas excelencias das profecias si es de mayor dignidad la que es hecha por vision intellectual y imaginaria o la que tiene visio intellectual solamente. En fauor dela vna y dela otra hallamos autoridades. empero bien entendidas no son contrarias. Dize sant angustin sobre el dozeno del genesis. E fallasse enla glosa sobre la primera del apostol/que scrive a-

los de corinthio enel. i. c. sobre aquillo q dice. Spū aut logf mysteria. Dnde dize: q menos. ppba es. el q en spū solo yee las imagines delas cosas significadas: y mas ppba el que conel intellecto solo las conoce. y muy mas ppba: el q pcele enlo uno y enlo otro: que pertenece al ppba que tiene juntamente visio intellectual y imaginaria. Ansi mismo sant jeronimo enel prologo del libro delos reyes. distingue los prophetas /contra los agiographos. E todos los q nobra alli profetas. conviene asaber. ysayas: jeremias y los otros semejables todos ouieron vision imaginaria juntame te colla intellectual. Lo qual no ouiereron los agiographos que sola mente scriuiero inspirados por el spū scō. Ansi como fueron Job: dauid. y salomon /y los otros semejables. Dnde parece que mas propiamente son diebos ppbas: los que ouiero vision intellectual y imaginaria: que no los que ouieron intellectual solamente. Impero la glosa que es enel principio del psalterio dice el contrario. La dice. que a quel modo de pphecia es mas excelente quanto se profetiza por sola inspiracion del spū scō. remoto y aptado todo adminiculio exterior de fecho o dicho o sueño o vision. E por tanto para mayor declaracion de questo. devemos notar: que la dignidad delas cosas que son ordenadas a algun fin: principalmente se considera del tal fin. El fin dela ppbia es vna manifestacion de la verdad que excede al conocimiento natural del hombre. Dnde quanto la tal manifestacion es mas principal: tanto la prophecia es de mayor dignidad. Claro es que la manifestacion dela verdad divina que es hecha. por vna desnuda contemplacion dela misma. verdad mas principal es que la que es el hecha: segun alguna semejança delas cosas corporales. La es mas semejable y cercana: ala vision dela bienaventurancia. segun la qual es acatada la verdad en la eñencia divina. E de aqui es que la prophecia. por la qual es la tal verdad conocida/segun la lumbre intellectus.

al.es de mayor dignidad:que la q̄ es ma nifestada por alguna semejança delas co sas corporales:según la vision imagina ria. E avn por lo tal se demuestra ser mas alta z mas excelente la mente del pp̄ba . An̄si como en la doctrina h̄uana parece: d mejor intellecto.el que oyendo la doc tri na de su maestro:la puede entender . por la palabra desnuda solamente mas que el otro que ha menester exēplos o cosas pal bables para la poder entender. Onde en la commendacion dela prop̄ecia de danid en el.xxiij.ca.del segñido delos reyes dice an̄si. Adibi locutus est fortis israel. a mi hablo el fuerte de israel. E dice adelante Sicut lux aurore oriente sole mane absq̄ nubibus rutilat. An̄si como respládesce la luz d̄l alua:quādó en la mañana sale el sol sin nuues. E an̄si diremos:que quādó la verdad diuina se ha de reuelar por algu nas semejanças corporales . Entonces mas pp̄beta es el que tienelo vno z lo o tro. cōviene asaber.libre intellectual z vi sion imaginaria que no el q̄ tiene lo vno so lo.porq̄ la pp̄becia es mas perfecta. E quādó a esto es lo que fabla sant augustin de aquello que en principio diximos. Em pero la profecia.en la qual la verdad intel ligible es reuelada desnuda mente es la mas alta z mas principal de todas. E an si resp̄odiédo por semejante alo de san se ronimo diremos.q̄ bien puede ser vna co sa simpliciter mejor que otra: z que le con uenga menos la p̄dicacion de algū nobrē An̄si como podemos desir del conocimēnto dela biēaueturāça:q̄ avnque es mas noble z mas perfecto que no es el dñe mī do.cōviene mas a este el nobrē de fe que no al otro. Porque este nombre de fe:en cierra ensi vna imperfectiō de conocimēto. E an̄si la pp̄bia trae vna remocion y escuridad dela verdad intelligible:por lo qual son dichos mas pp̄iamēte pp̄bas los que veē por visiō imaginaria que no los otros . avnq̄ es mas noble la pp̄bia : que es fecha por vision intellectual solame te.Tanto empero que sea aquella lmesma

verdad reuelada a cada vna vllas. E si la lumbre intellectual fuere diuinalmēte in fundida a alguno no para conoer algu nas cosas que son sobre naturales . mas para juzgar segū la certidūbre dela ver dad diuina las cosas que se pueden cono cer por razon h̄uana. entonces la tal pro p̄becia intellectual. es inferior de aquella q̄ es con vision imaginaria.que trae a cono cer lo que es sobre natural. E tal prop̄ec ia ouieron todos los que sant jeronimo nombra en la orden delos prophetas . E por tanto son specialmente nombrados p̄phetas porque ysatan de officio profeti co.ca fablavan en persona de dios al pue blo diciendo. Hec dicit dñs. Aquesto di ze el señor . Lo qual no fizieron los otros agiographos que scriuieron delos qua les muchos fallaron muchas vezes das cosas que se pueden conoer por razō hu mana.no como en persona de dios : mas como de si mesmos.con ayuda empero : dela lumbre diuina .

## Capitulo.xx.dela diuersidad delos grados dela profecia.



A profecia en la qual por la lumbre intelligible es reuelada alguna cosa sobre natural por vision imaginaria : tiene el grado medio entre aquella.por la qual es reuelada alguna cosa sobre natural sin vision imaginaria. E aquella en la qual : por la lumbre intelligible sin vision imagi naria.es dirigido el hombre a fazer o conoer lo que pertenece ala h̄uana conuer sacion . Porque mas propio es dela pro fecia el conoer que el obrar. E por ello el mas bajo grado de profecia es quando al guno es mouido por vn.instincto interior para fazer algūa cosa exterior /ansí como se lee de sanson en el decimo quinto del li bro de judic. Que el spiritu d̄l señor cayo sobre el. E como el fuego suele consumir la leña: ansí fueron desfatos z sueltos

## Segunda

los ligamientos en que era atado. El següdo grado de profecia es: quādo por la lūbre interior.es alguno alibrado pa cono cer algunas cosas; que no exceden los limites del conocimiento natural. Como se lee de salomō en el.iiiij.ca.del tercero dlos reyes. q hablo parabolas z disputo sobre las plātas.desde el cedro del mōte libano hasta:el ysopo que nace éla pared. E ansi mesmo fablo delos aiales z reptilias.z dlas aues z peçes.z todo esto sue por inspiraciō divina:como dize antes la scripture Dedit deus sapientiam salomonis: z prudēcia multam nimis! Dio dios sabiduria a salomō:z muy mucha prudēcia. E aq stos dos grados son debaro dela pfectia q ya dirimis en la qual por la lūbre inteligible.era reuelada algūa cosa sobre natural por visiō imaginaria. Esto es porq los tales grados no alcançā la verdad sobre natural. La pfectia en q es manifestado aqullo q es sobre natural por visiō imaginaria es differēte. Lo primero segū la differēcia del sueño/q es hecho dormido. La visiō q es hecha velando/ptenece amas alto grado. Porque mayor fuerça de lūbre profetica es:la q estando el ombre ds pierdo z ocupado cerca delas cosas sensibles.le abstrae alas cosas sobre naturales q la q estando el dōbre dormido.en q esta el aia enajenada delos sentidos:faze aqullo mismo. Lo següido es differēte el grado dela profecia.quāto ala expressiō delas señales imaginables:por las cuales la verdad intelligible es expressada. E porque las señales mas expressas delo que haue mos de entender son las palabras.por tanto mas alto grado de profecia es: quādo el profeta oye por palabra.que le declara lo que ha d entender o velado. o dormiendo:que no quādo veo algūas cosas que si gnifican lo q ha de entender. Ansi como las siete espigas llenas que vido faraon/que significauā siete años abūdosos. En las quales señales avn parece la profecia tanto mas salta:quāto las señales sō mas claras. Ansi como quādo jeremias vido

el encendimēto dela cibdad so semejança de olla encendida. Como se lee en el pme ro ca.del su libro. Lo tercero pece ser mas alto grado de profecia : quādo el profeta vee.no solamente señales de palabras o de fechos/mas avn velando o durmiendo . vee a algūo q fabla cōel: o le demuestra algūa cosa. E avn por lo tal parece:q la mēte del ppba sea mas cercana ala causa revelante. Lo quarto se puede conocer el al teza del grado profetico:de parte dela cōdiciō dī que es visto. La mas alto grado de profecia es:si el q fabla o demuestra algūa cosa. fuere visto durmiendo o velado en semejança de angel que no sī fuere visto en semejança dōbre. E muy mas alto grado sera:si el tal fuere visto en semejança dō dios. segun aqullo de ysayas /q dize. Tidi dñm sedentē:vi al señor assentado. E avn sobre todos estos grados/ es el tercero ge nero de pfectia.en la qual la verdad inteligible z sobre natural : es manifestada sin vision imaginaria. Empero excede la tal vision intellectual/ala razōn dō profecia. p piamēte dicha. E porq como ya fue dicho la profecia no es por modo de habito permanente mas por manera de passion transeunte no es sconueniente q avn mesmo pfecta sea fechā reuelacion profetica en diuersas vezes:segun diuersos grados.

## Capitulo.xxi.de qual delos profetas sue el mas exelente.



Cerca delas excelencias de los profetas ay diuersas opiniōnes:por quāto se fallā diuersas autoridades en sabor de diuersos ppbas. La la glosa que es en principio del psalterio dize.q dauid es dicho ppba por exelēcia. E de moy sen se scrive enel vltimo del vnteronomio. nō surrexit ppba vltra s̄isrl'sicut moy ses. no se levato ppba mas en isrl:ási como moy sen. Parece ansi mesmo q fuerō fechas mayores cosas por josue:q bizo estar el sol.z la luna:como se scrive enel dezeno dī

su libro. E ansi mesmo por ysayas q fizó tornar el sol atras diez grados como se scriue alos. xxvij. ca. del su libro. Las qles cosas son mayores q lo q hizo moysé: qn dō diuidio el mar bermejo. E ta biē se scriue de helia. encl. xlviij. del ecclesiastico. Quis pót sit gñari tibi qui sustulisti mor tuū ab inferis. Quien podra se mejablemente gñarse a ti: q sacaste el muerto delos infiernos. E de sant juā baptista se scriue p. de sant matheos: q entre los nacidos das mugeres no se leuato otro mayor q el. E ansi diuersas autoridades hazen en fauor de diuersos ppbas. Empero bien entendidas todas e considerado el modo e sufficiencia del hecho de cada uno dellos biē podremos cōprehēder sus exceilēcias. Como dice sāto tomas: porque avnq qn to a algūa cosa algūo delos otros ppbas aya sido mayor q moysen. Empró hablan do simpliciter moysen fue el mayor de todos los q viniero ante de ihu xp̄o. Por que en la profeccia: como ya es dicho se deve ue considerar el conocimēto. ansi segun la vision intellectual: como segū la visiō imaginaria. E la denūciaciō e confirmaciō: por los milagros. Enlo qual parece auer sido moysen: mas exceilente q todos los otros. Lo primero qnato ala visiō intellectual: porq vio la eēncia diuina. Ansi como san pablo quādo fue arrebatado. Como dice sant augustin: sobre el dozeno del gene si ala letra. Onde se scriue. Numeri. viij. q claramēte: e no por se mejācas visto a di os. Lo segundo qnato ala visiō imaginaria. q no solamēte oya las palabras mas avn veyá aqen le fablana en se mejāca de dios. e no solamēte durmiēdo: mas avn velādo. Onde se scriue en el exodo. xxvij. ca. q le hablaua el señor de cara a cara como suele hablar el hōbre con su amigo. Lo tercero es qnato ala denūciaciō q hablaua a todo el pueblo de isrlén persona d dios: ansi como qen les daleys de nuevo. E los otros ppbas hablanan al pueblo en persona de dios: qsi induziēdo a guardar la ley de moysen. segun aquello q el ter-

cero de malachias que dice. Ademētote legis moysi serui mei. Acordaos dela ley de moysen mi fieruo. Lo quarto es: quanto ala operaciō deios miraglos. que hizo a todo el pueblo: onde se scriue en el vītimo del deuteronomio. Non surrexit ultra prophetā in iherusalem sicut moyses quem nosset dñs facie ad faciē. in oībus signis atqz portētis que misit p eū vt faceret in terra egipci pharaoni e in oībus seruis eius vñiuerse qz terre illi. No se leuato mas ppba en isrlal qn conociesse el señor de isrlal q embio a fazer por el en la tierra de egipto a faraō e a todos sus siervos de toda su tierra. E ansi diremos q la pfectia de dauid: de cerca alcanço la visiō de moysē qnato ala visiō intellectual. que cada uno dellos ouro ruelaciō dela verdad intelligible e sobre natural sin visiō imaginaria. Empró la visiō de moysen fue mas exceilente qnato al conocimēto dela divinidad. mas dauid conocio y exp̄sso mas cōplidamente los misterios dela encarnacion de ihu xp̄o e consideradas todas estas cosas dice sāto thomas auer sido moysen mas exceilente profeta q dauid ni otro algūo del testamēto viejo empró cōtra esta opiniō arguye el mico lao de lira en su postilla en principio dī salterio diziēdo auer sido dauid mas exceilente ppba q moysē. Onde alo q dice scō to mas q fuē moysē mas exceilente por qnato vido la eēncia diuina. dice el nicolaos q la tal vision no le baze mas exceilente ppba. porq la tal visiō es de tāta exceilēcia q excede y excluye la razō e acto de pfectar e va fuera de aquella razō por la qn el ppba es dicho pfecta. E por tanto segun aquello no pue de ser dicho mas exceilente propheta pues non conviene a prophecia ni constituir: mas alto grado. E si esto fuese que podria ser moysen dicho mas exceilente que los apostolos salvio sant pablo por qnato non les fue concedido ver la essencia diuina en este mundo. lo qual niega sancto tomas auer sido moysen mas exceilente. q los aplos: mas antes dice que qual

quiera delos aplos fue mas excellente q  
moysen & que todos los otros prophetas  
que fueron ante de ihu xpo. Arguye lo se-  
gundo contra la otra razon que es la de-  
nunciacion dela profecia: diziendo que la  
tal denunciacion es vna cosa que consigue  
al conocimiento profetico: & por tanto no  
varia el grado profetico ni le saze mayor:  
ni menor porque sea fecha a muchos o a  
pocos. Lo tercero arguye contra la ope-  
cion delos milagros diciendo que la tal  
operacion no es eencial ala profecia: ni  
saze diuerso el grado profetico. ni se lee d  
sant juan baptista que fiziesse las tales se-  
ñales & maravillas avnque se nobra mas  
excelente que moysen como dice el mismo  
santo tomas. Etan bien ouo otros pse-  
tas que ningunas señales de aquellas bi-  
zieron & fueron enteramente nombrados  
profetas & otros bizieron las tales mara-  
villas que no fueron prophetas. Dizelo  
quarto que por los grados ya dichos de  
la vision imaginaria: no puede ser dicho  
moysen mas excelente profeta. porq el gra-  
do mas alto de profecia es conocer la ver-  
dad sobre natural por sola inspiracion del  
spiritu santo. remoto todo adminiculio ex-  
terior de fecho o dicho o sueno o vision el  
qual grado d profecia ouo david. Et avn  
que moysen alcanzo aquel mesmo grado  
segun se scriue enel libro delos cuentos q  
hablana a dios claramente & no por seme-  
janças. conuiene asaber sin figuras ni se-  
ñales sensibles: empero no ouo tantas ni  
conunmemente tales illustraciones como da-  
uid el qual expresso mas complida & clara-  
mente los misterios de christo aquien fue  
ordenada toda la vieja ley & los profetas.  
Et tan bien sant gregorio enla quarta ho-  
mel. sobre l d ezechiel. dice expressame-  
te que david ouo mas claro conocimien-  
to que moysen por do concluye el nicolao  
q david fue mas excelente que moysen & q  
todos los otros. Empero el obispo d bur-  
gos en sus addiciones desiente la opini-  
on del scd thomas arguyendo contra las  
objectiones del nicolao. & frey matbia do-

ring en sus replicas defensivas desiente  
la opinion del nicolao contra el dicho ob-  
ispo. lo qual todo seria muy largo de re-  
latar. E por tanto lo mas breve que yo po-  
dre porne aqui algo delo q parece ser mas  
sustancial: en fauor del dicho santo tomas  
cuya opinion parece la mas verdadera.  
Dnde respondiendo ala primera objeciō  
del nicolao en que dice que la vision dela  
eēncia diuina no baze mas excelēte psesta  
por quanto excede ala razon del tal nobre  
diremos que si tomamos este nombre de  
propheta segn la razon porque mas pro-  
piamente le conviene la predicacion del tal  
nobre: tan poco por clara vision intelle-  
tu al que ouo david podra ser dicho mas p-  
sesta q los otros q ouiero visiones imagina-  
rias como diximos enel. xix. ca. segun q lo  
pone scd thomas enla scda secude. q. clxx  
iiiij. arti. iiij. enla absolucion del tercer argu-  
mento hablado delas excelencias delas p-  
rofecias do dice que muy bien puede ser  
vna cosa simpliciter mejor que otra. E  
que le convenga menos el nobre de algua  
cosa. ansi como el conocimēto dela bi-  
uenurāca q avnq es mas pfecto q el dese-  
mundo le conviene menos el nobre d se por  
quanto encierra enli este nobre de se: vna  
imperfectiō de conocimēto. E ansi psesta  
demuestra vna remociō & obscuridad de-  
la verdad intelligible. por do son dichos  
mas propriamente ppbas los que veē en  
visiō imaginaria q no los otros. avnq la  
profecia que es hecha por vision intelle-  
ctual solamente es mas noble q la otra. & an-  
si diremos q avnq la visiō dela eēncia di-  
uina parezca exceder ala razō dste nobre  
convienele empo en quāto somos in via &  
peregrinamos. ca en otra manera no pudi-  
era xpo ser dicho ppba como se scriue enl  
xvij. d deuteronomio. ppbam suscitabo  
eis de medio fratrū suorū. Yo despatare a  
ellos psesta de medio d sus hermanos. lo  
qual se entiende claramente de christo. E  
sant Lucas escriue delos dos discipulos  
que yuan a Emaus: que hablando de  
Iesu christo dixerón que fue varon pse-

ta poderoso en obra e palabra e ansi dice sc̄o tomas q a xp̄o cōuino este nombre de propheta en quanto viador avnque no le pudo conuenir en quanto comprehensor. E por tanto mucho mas pudo cōue nir a prophecia la vision de moy sen q fue raptin: e no permanete saluo por manera de passion e no de bienauenturāça. onde avn en la tal vision era lexos e ansi no pierde la razon de profecia. E si quisierē tomar argumento delo que pone el sc̄o tomas en la question. clxiiij. enel articulo .j. diciendo que los prophetas no veē la eēncia diuina: e por tanto viiendo la tal visi on sera euacuada la prophecia como dice el apostol. j. corin. xiiiij. Por do parece q la tal vision no puede pertenecer a profecia ca en otra manera no dipiera el apostol que seria euacuada venida en mayor per fection como es en los bienauenturados. segun es dela vida contemplativa que non se dice ser euacuada por la perfection q al cança en la bienauenturāça. a esto diremos que sancto tomas no dice aquello porque la tal vision no pueda pertenecer a profecia mas dízelo porque no es de necessidad dela profecia que los prophetas ayā de ver la eēncia diuina en tal manera que no se pueda dezir prophecia sin la tal visi on. E porque la vision dela eēncia diuina a los peregrinos: es por manera de im̄pl sion como dicho es. por el qual modo con uiene a profecia por tanto: quanto fuere en acto permanente segun es en los bien auenturados perdera la razon del tal nōbre e así sera euacuada. lo qual no es seme jable dela vida contemplativa que por nū gun modo pierde la razon de su nombre. Onde avnque el aia de lhu xp̄o gozaua dela bienauenturāça/ mas q ningun aia de los bienauenturados goza agora. entiēde se intensue e no ertensue como pone sancto tomas en vn colibeto. por quanto el go zo dela fruycion de los que son en la bien auenturāça procede hasta la glorificaciō del cuerpo e fuerças inferior es e todo en acto permanente. lo qual si fuera ansi en

lhu xp̄o .no se podiera dezir viador o pe regrino. O troſi ala segunda objeciō q es contra la denūciacion/diremos que avnq la tal denūciacion no sea essencial ala p phacia es le empero conuenible para con seguir el fin dila q es la vtilidad dela ygle sia como dice el apostol. e por tanto quanto la denūciaciō fuere mas propinqua al tal fin: tanto sera de mayor exceilēcia an si como si vn anillo fuese de plata e otro d oro. avnq el oro no sea de essencia del ani llo sera empero d mayor exceilēcia el ani llo de oro: que no el de plata. E consigue mas el fin pa que es hecho q es el ornato Onde por esto parece claro lo q es opue sto cōtra la tercera razō q es dlas señales e maravillas. porq avnq las tales señales no sean de eēncia dela profecia. consigue se por ellas mas perfectamente el fin dela prophecia. E por tanto sera de mayor exceilēcia. lo qual todo parece confirmar a quella autoridad q arriba diximos d̄l deuteronomio. que dire que no se levato mas propheta en israel ansi como moy sen e po ne luego la razon diciendo. al qual cono ciese el señor de faz a faz en todas las se ñales e maravillas que embio a fazer por el en la tierra de egipto afaraon e a todos sus siervos de toda su tierra. En que pa rece que la scripture leloa de mas exceilēte propheta ansi por la clara vision de di os: como por las señales e maravillas q por el fueron fechas n̄ es de mucho valor la razon que frey matthia dorin pone en sus replicas: en que dice que aqsto se diro por comparacion a los que fueron antes de moy sen. porque por aquello que dice no se levanto mas. se da a entender que ba blo tan bien delo futuro. quanto mas que si las tales cosas hazen al propheta mas exceilēte como por esta autoridad pare ce. no menos se podra comparar a los fu turos que a los preteritos. E ni diremos por esto que sant juan fue de menor exceilēcia que moy sen. porq no hizo las tales señales. que sant juan pertenece al nuevo testamento segū aqullo q dice. ois. n. pphecie

et lex vsqz ad iohannem prophetauerunt  
Iudathei .xj. Todos los prophetas :z la  
ley hasta san juā profetizarō. z solamente el  
conocimiento que por la lñbre intelligible  
quo del verbo encarnado a gentoda la ley  
z los pphetas se endereçanā fue en tanto  
grado que excedio a moysen z a todos los  
pphetas del viejo testamēto ansi que nigu  
no delli os se pudo cōparar cōcl. E avn no  
solamente cōel: mas avn ni cō algūo de sus  
discípulos. como scriue el apostol en la se-  
gunda alos de corinthio .iij. ca. Onde por  
la grande excelencia de su profetico cono-  
cimēto. le loa la yglia diziēdo. E etiā tā-  
tū cecinere vatū. corde presago iubar af-  
futurū. tu quidē mudi scelus auferente in-  
dice prodis. al que los otros profetizarō  
que auia de venir: mostraste tu cō el dedo.  
E ansi desq vino sant juā q̄ mostro a xp̄o  
cōel dedo: todos los del testamento viejo  
cessarō. onde avn la reuelaciō que ouio en  
el vientre dela madre fue de tāta excelen-  
cia que d̄ su replecion redūdo enla madre  
z la fiz̄ profetizar. E ansi avn q̄ en algo co-  
mo dicho es moysé ouiesse alcāçado ma-  
yor excelēcia quanto auer la eēncia dini-  
na. puede se empero sant juā dzir mas ex-  
celente simpliciter. z ansi mesmo qualquer  
de los ap̄los q̄ alcāçarō mas z fueron mu-  
cho mas utiles z obrarō mayores señales  
q̄ moysen z ouierō el sp̄u sc̄o en mayor re-  
plecio ca. le ouierō como en habitó. en cu-  
yos coraçōes ansi mesmo fue scriita la ley  
cōel dedo dela diestra de dios: q̄ fue el sp̄u  
sc̄o. E no en tablas d̄ piedra como fue da-  
da a moysen segun lo scriue jeremias dizi-  
endo. Post dies illos dicit dñs dabo le-  
gem meā in visceribus eorū z in corde eo-  
rū scribā eam z ero eis in deum z ipsi erūt  
mibi in populū .xxxi. ca. Despues de aq-  
llos dias dice el señor yo dare la milley en  
las entrañas delli os: y en sus coraçōes la  
scriuire: y sere yo a ellos en dios: y ellos a  
mi en pueblo. onde el nuevo testamēto es  
dicho dia: z el viejo es dicho noche segū  
aquellos de los psalmos que dice. dies diei  
eructat verbuz: z nos nocti indicat scienc-

iam. El dia anūcia palabra al diaz la no-  
che muestra sciēcia ala noche. El dia con-  
uiene asaber el nuevo testamēto enel qual  
la verdad fue enteramente reuelada escrita  
por los ap̄los y euāgeustas / anūcia al dia  
quies el pueblo xp̄iano: la palabra q̄ es el  
verbo encarnado. E la noche cōuiene asa-  
ber el testamēto viejo en q̄ era la vñad en  
cubierta so la sombra delas figuraz seme-  
jācas: muestra sciēcia ala noche . cōuiene  
asaber al pueblo judaico cuyo conocimē-  
to fue como la noche en cōparaciō d̄ pue-  
blo xp̄iano segū aquello q̄ el apostol escri-  
ue diziēdo. Alijs generatiōib̄ nō est agni  
tū filijs hoium / sicuti nunc reuelatū est sa-  
ctis aplis ei⁹ z pp̄betis. ad epbes .iij. ca.  
Alas otras generaciones no es conocido  
a los hijos d̄ los dñbres cōuiene asaber el mi-  
sterio de xp̄o. como agora es reuelado a  
sus sc̄os ap̄los z pp̄bas. Onde tāta quā-  
ta distancia ay del dia ala noche. tāta po-  
demos entender delos pp̄bas d̄l testamē-  
to viejo alos del nuevo. E ansi hablādo  
el apostol destos dos tp̄os scriue alos ro-  
manos diciendo. Non p̄cessit dies autē  
appropinquavit. ya passlo la nocbe z se a-  
cerco el dia. por do parece claro q̄ ningūo  
del testamento viejo por excelente q̄ fuese  
pudo cōparar se alos del nuevo. Alo q̄r-  
ato que dice el nicolao que no ouio moysen  
tātas ni ansi comūmente itales illustracio-  
nes como dauid. esto no se podria prouar  
ni ay sūdamēto delli enla sancta scriutura  
mayormēte que muchas delas p̄ficias d̄  
dauid fuerō de cosas que no excedia al co-  
nocimiento natural. lo qual es inferior de  
la prophecia en que es r̄uelada la verdad  
sobre natural avnque sea por vision ima-  
ginaria p̄ la lñbre intelligible. E alo  
que dice sant gregorio que touo Dauid  
mas claro conocimiento que moysen. fue  
quanto alos misterios dela encarnacion  
xp̄o en q̄ touo mas excelente. emp̄o mo-  
ysen fue mas excelente quanto al conocimē-  
to dela diuinidad. el q̄l ansi mesmo ni fue  
tāremoto del conocimiento d̄l ybo encar-  
nado. ni enello le excedio dauid en tanto

grado que sobre todas las otras excelencias que uno moylen se pueda nombrar dauid simpligiter mas excelente profecia saluo quanto a esto q dicho es conuiene saber a certando lo q cada vno escriuio y no alguna otra cosa. E ansi parece ser verdera la opinion de scd tomas. mas q otra nighia E cerca delas señales de jesus: y de los otros ppbas q arriba diximos. quanto alla sustancia delo fecho mayores fueron q las de moylen. mas las de moylen fueron mayores segun el modo del hazer por quanto fueron hechas a todo el pueblo.

### Capitulo. xiiij. si algmno delos bienauenturados puede ser propheta.

 D las cosas suso dichas parece claro q nighio delos bién auenturados puede ser pphe ta. en special por vna autoridad del primer caplo dela segunda canonica de sant pedro. en q cópara el sermón profetico ala cádelo q luze enel logar caliginoso lo ql no se puede dezir delos bién auenturados en gen es siépre toda claridad. ca la profecia alcança la vision de alguna cosa sobre natural como ó leros q acaece en dos maneras. Lo vno de pte del mismo conocimieto. porq lo q es sobre natural: no es conocido ensi mismo si no en algunos sus effectos y avn sera mas leros si esto fuere conocido por figuras de cosas corporales q nos si fuere conocido por efectos intelligibles y tal es mas ppiamete la visió profetica quanto es fecha por figuras y se mejácas delas cosas corporales. Lo otro es de parte del mismo que alcanga la visió conuiene saber quanto no es avn venido totalmente enla vltima profecia segñ lo ql apostol scrive diziendo. Quādū in corpe sumus e pregrinamur a dño. corin. v. en tanto q somos enel cuerpo peregrinos somos del señor y donde en ninguna destas dos maneras podemos dezir que los bienauenturados sean leros y por tanto no se podrá dezir ppbas. E si pareciere el contrario a algñio: por aquella autoridad del q dura

gesimo sexto del eclesiastico. y del vigesimo octavo del pmero delos reyes. do dize q samuel despues de muerto algo su boz en profecia y dixo al rey saul lo q enla bata talla le auia d acaecer. a esto diremos q sauel avn no era enla bién auenturança porq ihu xpdo no auia padecido. ante cuya muerte nighio por scd q fuese la pudo alcäçar y por tanto si por la voluntad diuina el aña d samuel dixo a saul lo q auia de ser: qriédo selo dios fñclar. bién pertenece a profecia. mas no es igual cópacio de aquello alos q sõ en la bién auenturança mayormete q aquello pudo ser fecho por arte del demonio como dizen algunos doctores. E avnq los demonios no pueden atraer el aña de algun scd ni costruir la pa fazer alguna cosa: puede ser aquello por virtud diuina ansi q demadado consejo al dmonio. más si este dios la vñdad por sus mésajeros ansi como fizó por belias q respodio alos mésajeros del rey ocozias q auia caido por los cäcelos de su cenculo q tenia en samaria. y estando enfermo enla cama ébio sus mésajeros a dñadar consejo a belzebu dios de acaró: si sanaria de aquello y ébio dios vñ ágel a belias a le dezir q saliese al camiso alos mésajeros del rey y les dípissesse q como por auentura no auia dios en isrl. q yuá a dñadar consejo a belzebu dios de acaró. q por aquello dezia el señor q no se leuataria dela cama do estaua mas q alli moriria segñ q se scriue enel. j. ca. del quarto libro delos reyes. E desta máera pudo acaecer enlo d samuel como dizen scd tomas y otros doctores empero mas se llega a otra opinió. conuiene saber q qen respodio a saul no era el aña de samuel. saluo el demonio hablando en persona della. y la escritura nobra la d samuel y su pññicació profecia cõformado se cõ la opinió d sault dlos otros q alli eran q pésaua ser aquella el aña d samuel. y aquello pece lo q mas se due creer porque enlo de ocozias. no embio dios a belias en fauor del demonio para apruar sus consejos respondiendo alos que ací yuan segundo su querer. Mas antes reprehendien

de los z avn manifestando la pena q por ello auria el rey q los enbiaua: diziédo q por aqullo no escaparia. onde si aqullo fuera verdad q por virtud divina fuera reuelado al aña de samuel lo q en la batalla auia de acaecer para q respondiesse ala inuocacion del arte del demonio . parecia ser en su fauor lo qual no conuenia porque lo q por vna via se proibe no se due fano recer por otra ca dios no mando a helias que respondiesse quando demandassen consejo al demonio dios de acaron manifestando por el la vñdad como en su fauor. mas q saliese al camio alos mésajeros ate q a el fuesen pa lo estornar. E por tanto lo q mas se duee creer: es que el b monio fablo ally en persona de samuel como dicho: es visto d sus engaños como suele muchas vezes bazer.

## Capitulo.xvij.si crece la profecia por discurso de tiempo.

**M**as q como dicho es moy sen fue el mas excelente dlos profetas dli testam to viejo. E los q succedier  despues del no fuer  t  exelentes manifiesto es q no crece el grado de pphacia por la sucesion del ti po. empo porq la pphacia es ordenada pa venir en conocim to dela v dad divina por cu ya cot placi  no solamente somos instruydos en la fe: mas avn somos gouernados en n ras obras segun aqullo delos psalmos q dice. Emitte lucez tu a z veritat  tu a ipsa me bduxer t z ad duxer t in m te sanctu  tu u z in tabernacula tua. Embia la tu luz z la tu verdad: ellas me traxier  z levar  enel tu sc o m te en las tus moradas. Enfa se c sist  principalm te en dos cosas. lo primero en ha uer conocim to verdadero de dios segun aqullo del apostol que dice. Accedentes ad deu oportet credere qz est. Hebreor . rj. Alleg do vos a dios c uiene creer porq es. Lo seg udo enel m sterio dela encarna

ci  de ibu xpo segun lo q el mesmo diro. Creditis i deu z i me credite. Joba. xiiij. Creeys en dios y en mi creed: por tanto si dezimos dela prophecia en quanto fue ordenada ala fe dla deydad. crecio según las tres distinctiones de ti pos. c uiene asaber ti po de ley d natura: z t po de ley de scripture: z ti po de ley de g ra. porq at es dela ley de scripture. abraam z los otros padres: p sticamente fuer  instruydos de lo q pertenecia ala fe dela divinidad z fuer  n brados p phetas seg n aqullo delos psalmos q dice. In prophetis meis nolite malignari. Alos mis p etas no qraisba zer mal. lo ql fue dicho specialm te por abra  z ysaac. y en la ley de scripture fue hecha reuelaci  p stica mas excelente m te q antes: delo q pertenecia ala fe dela divinidad: porq cerca dello c uenia ya instruir no solamente alg nas psonas o familias: mas a todo el pueblo. Onde como se scriue en el sexto del exodo diro. dios moy sen Ego d s qui apparui Abraam ysaac / z jacob in deo oipotete z nom  meum adday n  indicauis eis. yo el señor q apareci a abra  z a ysaac z jacob en dios todo poderoso: y el mi n bre adonay no le mostre a ellos. c uiene asaber por qu to los padres q ate auia sido fuer  instruydos en la fe dela oipotencia de vn dios. mas dispues fue moyse instruydo mas c plidamente dela simplicidad dela c ncia divina como se scrive enel tercero del erodo q le fue dicho. Ego s  q sí. yo so el q so. el ql nombre es significado delos judios: por este n bre adonay por la veneraci  de aq l maravilloso n bre. E despues enel t po dela ley de g ra fue por ibu xpo reuelado el m sterio dela sanctissima trinidad qndo diro. Eutes docete o s g tes baptiz tes eos i noie pris z filij z sp usci. mathei. vltimo. yd y ense n ad todas las g tes. baptiz do los enl n bre dli padre y dli sp usco En cada uno destos estados o t pos. la primera reuelaci  fue mas excelente q las otras. La primer reuelacion ante dela ley: fue hecha a abra  en cuyo tiempo com 

garon los hóbres a se apartar dela fe e creencia de yn dios.declinado ala ydolatria q ante no era necessaria tal reuelacion a todos los que hórauā vn dios. A ysaac fue hecha reuelacion no tan escelente : quasi fundada sobre la reuelacion de abraam. ca le fue dicho. *Ego sum deus abraam patris tui. Genesis. xxvij. Yo so el dios d abraan tu padre. e por semejante a jacob fue dicho. Ego sum deus abraā p̄tis tui e deus ysaac. Genesis. xxviii. Yo so el dios de abraā tu padre y el dios de ysaac.* E por cōsiguiēte enel tiēpo dela ley de scriputura.la primera reuelacion secha a moy sen fue mas excelente que otra de aq̄l tiēpo ca sobre ella se fūdarō todas las otras reuelaciones delos otros prophetas e an si enel tiēpo dela ley de ḡra /es fūdada toda la fe d̄la yglia /sobre la reuelaciō secha alos apostolos:dela fe dela vñidad e trinidad .segun lo q ibu xp̄o dīo a sant pedro. *Super hanc petrā hedisicabo ecclesiam meā. Matthēi. xvij. Sobre aq̄sta piedra. cōviene asaber de tu cōfession /hedisicare la m̄i yglia.* E quanto ala se dela encarnacion de ibu xp̄o:manisfesto es q por la mayor parte tanto quāto ael fuerō mas cercanos agora despues:mas complidamente fueron dello instruydos e mas p̄se etamente los q fueron despues que los q fueron ante como lo scriue el apostol alos de epheso. iij. ca. Mas quanto ala directiō delos actos bñianos.diversas an sido las reuelaciones propheticas.no segū la succession del tiēpo:mas segun la condiciō delos negocios.porque como dice en los prouerbios. *Cum defecerit pp̄becia dissipabit populus. xxir. ca. Como falleciere la prop̄ecia sera destruydo el pueblo e por tanto en cada tiēpo fuerō los hōbres instruydos diuinamente delo que se deuia fazer segun conuenia al bien delos fieles.mas los prophetas aquien fue reuelado el aduenimiento de ibu xp̄o no pudieron durar mas de hasta sant juan baptista que le mostrò conel dedo.no empero porque despues de san juan no ayan sido*

pp̄betas como alli dice sant jeronimo.ca leemos enel primero delos actos delos a postolos que pp̄betizo agab e q̄tro fijas virgines de philipo. E sant juā euangelista scriuio vn libro de prop̄ecia del fin dela yglia llamado apocalipsi. E ansi en cada tiēpo ouo quien touiesse sp̄u de p̄se cia no para dar nuenia doctrina de se/mas pa conocer y ederegar los actos bñianos como dice sant augustin enel v.libro dela cibdad de dios:q theodosio augusto emulo vn mēsajero a sant juā heremitaño q era enel yermo de egipto:cuya fama era muy grāde por toda la tierra q auia spiritu de prop̄ecia e ouo del muy cierto mensaje de su victoria e por cōsiguiēte leemos de sant benito e de sant bernardo e s̄t frā cisco e de otros muchos santos que ouieron spiritu de prop̄ecia .

### Capitulo xxiij.sí el anima del hombre puede ser arrebatada alas cosas diuinas.



Espues q ya es dicho dela prop̄ecia.cōviene agora decir de rapto.q es vn arrebataamiento.si el aia d̄l obre pue de ser arrebatada alas cosas diuinas. cerca delo q̄l se deue notar q rapto demuestra vna violēcia en tal manera q el q̄ es arrebatado:es arrebatado por otra cosa exterior en alḡua cosa q̄ es diversa de aqllā dō de va su pp̄pia inclinaciō.la q̄l diversidad se cōsidera en dos maneras. Lo uno quanto al fin dela inclinaciō ansi como si la piedra q naſalmēte es ſclinada a decir al obre:fuſſe alaçada fazia arriba.lo otro:es quanto ala manera del yr ansi como si la piedra fuſſe láçada fazia abajo dōde es su pp̄pia inclinaciō:empo fuſſe cō alḡua violēcia mas apessa q̄ no es su mouimēto naſal.e así se dice ser el aia d̄l obre arrebatada en aqlllo q̄ es contra su naſal:en vna manera quanto al termiō d̄ su arrebataamiento ansi como quando es arrebatada alas penas segun aquello delos psalmos.que dice. *Nelquando rapiat: e non sit qui*

eripiat. quādo la arrebatare z no aya gen  
la libre. E en otra manera es quāto al mo  
do al hombre con natural que es entēder  
z conocer la verdad por las cosas sēcibles  
z por tanto quando el hombre es sacado  
dela sprehension delas cosas sensibles: es  
dicho ser arrebatado avnque sea leuado  
las cosas aque naturalmente es ordena  
do. tanto empero que no sea esto fecho de  
su propia intenció ansi como es enl sueño  
que es segun natura el qual no puede ser  
dicho propiamente rapto. z la tal abstraci  
on a qualesquier cosas que sea fecha pue  
de acaecer de tres causas. Lo vno de can  
sa corporal ansi como es enlos que por al  
guna enfermedad son enajenados de sus  
sentidos. Lo segundo por virtud delos de  
monios ansi como es enlos arrepticos.  
Lo tercero es por virtud diuina. E de a  
questo solamente entendemos aqui dezir.  
conviene asaber quando alguno por spū  
divino es eleuado alas cosas sobre natu  
rales enajenado de sus sentidos segun a  
quello del ezechiel que dice. Spiritus ele  
uavit me inter celum z terrā z adduxit me  
in iberusalem in visione dei. viij .capitulo  
El spiritu del señor me leuanto entre el  
cielo z la tierra z me lleuó en iberusale en  
la vision de dios. Ansi mesmo san pablo  
escriue alos de corintio diziédo. Scio ho  
minem in christo raptum vsqz ad tertius  
celum. ii. corinthiorū. xij. Yo se hombre  
en iesu christo arrebatado hasta el tercero  
cielo. Onde dice la glosa. Arrebatado. cō  
viene asab. eleuado cótra natura. lo qual  
no auemos de entender propiamente có  
tra natura: mas sobre la facultad natural  
del hombre. que como quiera que al mo  
do z dignidad del hombre pertenece ser ele  
uado alas cosas diuinias por quanto es fe  
cho ala imagen de dios. empero porq el  
bien diuino excede infinitamente ala facul  
tad humana. ha menester el hombre d ser  
ayudado sobre aquell d que ael es natural  
para poder alcançar el tal bien por bene  
ficio dela gracia. E avnque quādo el bō  
bre es enajenado del proposito en que en

tendia ansi como por euagacion dela me  
te: es dicho ser arrebatado: no se dice tan  
propriamente rapto como lo que auemos  
dicho.

## Capítulo. xxv. si rapto perte nece al intellecto o al affecto.



O dríase dudar si raptus co  
mo dicho es: ptenec ala fu  
erça apertitia o ala cogniti  
ua. Porq la glosa que es so  
bre aquel psalmo que dice. In te domine  
speravi. en la exposicion del titulo dice q  
estasis en griego quiere dezir en latin. Ex  
cessus mentis. lo qual se haze en dos ma  
neras. o por pauor delas cosas tierrenales  
o arrebatada la mente alas cosas superio  
res olvidada delas inferiores. Onde co  
mo pauor pertenezca al afeto: parece tan  
bien que rapto dela mente dena pertene  
cer al affecto. Empero es en contrario la  
glosa que es sobre aquel psalmo que dice  
Ego diri in excessu meo. do dice es dicha  
aqui estasis quando la mente no por pa  
uor: mas por alguna inspiracion de reue  
lacion es arriba tomada. Onde como la  
reuelacion pertenezca ala fuerça conociti  
ua parece q por cōsiguiente estasis o rapt  
us. Por lo qual es dnotar que deste ar  
rebatamiento podemos hablar en dos ma  
neras. Lo vno qnto aqullo en q el bōbre es  
arrebatado. z ansi xpiamēte no puede pte  
necer si no al intellecto. porq como ya es di  
cho el tal arrebatamiento es fuera dela icli  
naciō de aqullo q es arrebatado. y el mes  
mo mouimēto dela voluntad: es vna icli  
naciō del bien q deuemos desear. z ansi  
xpiamēte hablando por desear el hom  
bre algūa cosa no es arrebatado: mas átes  
porsi se muerre sella. en otra manera se pu  
ede cōsiderar este arrebatamiento qnto a su  
causa. z ansi biē puede tener causa d pte d  
la voluntad en qnto auiendo el apetito del  
bōbre grande affectiō a algūa cosa: puede  
ser q por la violēcia del tal apetito: sea en  
ajenado d todas las cosas. tiene ansi mes  
mo affecto enla voluntad. quando algu  
no se deleyta enlas cosas aq es arrebatata

do. Dnde no solamente dixo el apostol q  
havia sido arrebatado hasta el tercero cie  
lo que pertenece ala contemplacion del in  
tellecto: mas añadio diciendo: en parayso  
que pertenece al affecto. Es tam bien de  
notar que enel hombre ay dos maneras  
de apetito . vno intellectivo que se llama  
voluntad. z otro sensitivo que se dice sen  
sualidad: y es proprio al hombre que el a  
petito inferior que es la sensualidad sea sub  
jecto al superior que es el intellectivo. Y es  
te que es superior mueua al inferior. z por  
tanto pude el hombre salir de si mismo  
en dos maneras . Lo vno quando el ape  
tito intellectivo de todo en todo es eleua  
do enlas cosas diuinias deradas las co  
sas en que se inclina el apetito sensitivo: z  
desta manera dice san Dionisio que sant  
Pablo por vtud del amor diuino hazi  
endo estasis dixo. Vnu ego iam non ego  
vivit in me xps. ad galathas secundo. Vi  
vo yo ya no yo: mas viue en mi christo .  
Lo otro es quando desamparando el ho  
bre el apetito superior: se pone todo enlas  
cosas que pertenecen al apetito inferior q  
es siguiendo la sensualidad. Y este tal ex  
cesso o extasis mas es apropiado rapto  
que el primero. por quanto el otro apetito  
que es superior: es mas propio al hom  
bre que no este otro inferior. porque quan  
do el hōbre por violencia del apetito infe  
rior es enajenado del superior: mas es as  
partado de aquello que ael es propio que  
no quando por violencia del superior es en  
ajenado del inferior. Empero porque alli  
no es enteramente violencia por quanto la  
voluntad puede resistir ala passion: por ta  
to desfallece dela razon porque es nōbra  
do rapto: saluo si tā suerte z aquerosa sue  
se la tal passion que de todo en todo fizie  
sse perder al hombre el uso dela razon co  
mo es enlos que se ensañan con gran vee  
mencia de yr a amor. Es tan bien de co  
siderar que cada vno destos excessos que  
son segun el apetito puede causar exceso  
dela virtud conocitiva o porque la men

te sea arrebatada a algunas cosas intelli  
gibles enajenada delos sentidos / o por q  
sea arrebatada a alguna vision y imagina  
ria o fantastica aparicion. E por que co  
mo el amor es mouimiento del apetito re  
specto del bien: ansi el temor es mouimē  
to del apetito respecto del mal: por tanto  
por esta misma razon se puede causar ex  
ceso dela mente del vno z del otro. mayor  
mente como el temor se cause del amor co  
mo dice sant augustin enel quatorzeno de  
la cibdad de dios . y es tal diferencia en  
tre rapto y estasis: que rapto añade sobre  
estasis: por que estasis demuestra simplici  
ter vn exceso de si mismo: mas rapto acre  
cienta sobre esto vna manera de violen  
cia.

### Capítulo. xv). si vido san pa blo la essencia de dios quando fue arreba tado.



Ize sant Angustin enel libro  
dever adios escriniēdo apau  
lina: que la essencia de dios  
puede ser vista de algunos q  
son enesta presente vida: ansi como de san  
pablo z de moysen: que san pablo arreba  
tado oyo cosas maravilloas que no las  
conviene a hombre fablar. aunque algu  
nos quisieron dezir que sant pablo quan  
do fue arrebatado: no vido la essencia de  
dios: mas vna resulgencia de su claridad  
Empero claramente determina san Au  
gustin el contrario: no solamente enel li  
bro de ver a dios: mas aun sobre el doze  
no del genesis ala letra. E falla se ansi mes  
mo enla glosa dela segunda alos de corin  
thio z aun las mesmas palabras del apo  
stollo demuestran diziēdo. Audiri archa  
na verba que no licet hominiloqui. rj. ca.  
O y secretos tan maravilloos que no con  
viene a hombre hablarlos. los quales pa  
recen ser aquellos que pertenecen ala vi  
sion delos bienauenturados. ca excede al  
estado delos hombres mortales segund  
e

## Segúda

aqullo de ysayas q dize. O culus nō vidit de<sup>9</sup> abisqz te q prepasti diligētib<sup>9</sup> te. lxvij. ca. El ojo no vio sin ti señor dios: lo que aparejaste alos q te amā. z por tanto deuemos creer a san augu. q dize como sant pablo vido la essencia diuina qndo fue arrebatado. porq la mente humana puede ser arrebatada diuinalmente en tres maneras. Lo primero pa contemplar la uerdad diuina por algunas semejācas ymginarias ansi como fue el exceso dela mēte q cayo sobre sant pedro. Lo segundo para contéplar la verdad diuina por efectos intelligibles ansi como fue el exceso q dauid quādo dixo. Ego dixi in excessu meo omnis homo mendax. Yo dire enel mi exceso todo hōbre es mentiroso. Lo tercero para contéplar la verdad diuina en su misma essencia. ansi como fue lo de pablo z de moysi: z no sin causa q ansi como fue moysen el pr mer doctor delos judios: aussi fue san pablo el pmer doctor delos gentiles. z san pablo en aq'l arrebatamiento no fue biēauēturado abitualmēte ansi como los q son en gloria; mas solamēte honr el acto dlos biēauēturados. z por cōsiguiēte no ouo el acto dela fe en aq'l tpo: mas sola mēte el abito della. E por el nobre d'l tercero cielo podemos entēder en algua manera algua cosa corporea: segū lo qual el cielo empireo se puede llamar cielo tercero respecto del cielo aereo z del cielo sidereo: o mayormēte del cielo sidereo z d'l cielo cristalino. E dize ser arrebatado al tercero cielo: no porque fuese arrebatado a ver la semejāca d algua cosa corporal: mas porq aq'l logar es dla cōtéplaciō dlos biēauēturados. onde dize la glosa enla. ij. a los corinth. q el cielo tercero es spūal cielo onde los ángeles z las aias scās cōtéplā a dios. Onde diziēdo q alli auia sido arrebatado demuestra q dios le manifesto la vida onde a de ser visto pa siēpre. puede se ta biē entēder en otra manera por el cielo tercero algua visiō sobre mūdana q pue de ser dicha cielo tercero por tres razones La vna segū la ordē dlas potēcias conitutas: ansi q el pmer cielo sea algua vision

sobre mūdana corporal q es fecha porel se so ansi como fue vista la mano del que es crinía éla pared q vido daniel. El segudo cielo sea la visiō ymginaria q vido ysayas z sā juā enel apocalipsi. El tercero cie lo sea la visiō intellectual como expone sā augusti. sobre el gen. ala letra. La seguda manera se puede dezir cielo tercero segū la ordē dlas cosas conocibles: ansi q el pmer cielo sea dicho el conocimiento dlos cuerpos celestiales. El segudo el conocimēto delos espūs celestiales. El tercero el conocimiento del mismo dios. La tercera manera puede ser dicha cielo tercero la cōtéplaciō de dios segū los grados d'l conocimēto por qde es visto. El pmer grado ptenec a los ángeles dla jerarchia mas basta. El segudo alos angeles dela jerarchia media. El tercero alos angeles dla supīma como dize la glosa éla seguda alos de corinth. z porq la visiō de dios no puede ser sin deletaciō. poresso no solamēte dize q fue arrebatado hasta el tercero cielo por razō dela cōtéplaciō: mas aun dize en payso por razon dela delectacion.

La. xxvij. si fue san pablo enajenado dlos sentidos en su arrebatamiento

**G**aze sant augu. sobre el gen. ala letra. q si alguo dsta pseñate vida en algua manera no muere d'l todo saliendo el aia d'l cuerpo o enajenada delos sentidos corporales no puede ver la essēcia diuina. esto es porq la essēcia diuina no puede ser vista del hōbre por otra fuerza cognitiua: si no por el intellecto. El intellecto hūano enesta presente vida no se couierte alas cosas intelligibles sino mediante las fantasmas mas q recibe delos sentidos por las especies intelligibles: enlas quales cōsiderādo dlas cosas sensibles las juzga z dispone: z poresso en toda opaciō por la qual nro intellecto es sacado delas fantasmas es necesario q sea sacado delos sentidos z an si es necesario q ensta vida pseñate sea nro intellecto sacado dlas fantasmas: si ba de ver la essēcia dc dios. porq la essēcia de

dios no puede ser vista por fatales algn na ni por especie intelligible criada. ca esse cia diuina excede infinitamente no solamente a todos los cuerpos cuyas fatales son: mas aun a toda criatura intelligible. por do es imposible q ensta vida pse vea el hbre a dios por su essencia sin ser enajenado o sus sntidos o por muerte o como dho es.

**Cap. xviii. quado san pablo**  
fue arrebatado. fue su ala del todo salida de su cuerpo.

**E**gú lo q agora diximos pce claro q san pablo fue en aquella visió enajenado de sus sentidos. mas podria se dudar si fue su ala del todo aptado del cuerpo o no. por q de conviene notar q enel arrebataamiento de q aq hablamos es eleuado el hbre por la vtud diuina de aqullo q es segñ nafa: e aqullo q es sobre nafa: z por tanto so dcōsiderar dos cosas. la. i. q es al obre segñ nafa. la. ii. q se dua fazer enl hbre sobre nafa por la vtud diuina: en quanto el aia es vnila al cuerpo ainsi como su nafa habitudo pa q entienda por la conuersio alas fantasmas. z aquella nafal habitud no les q tada por la virtud diuina enel tal arrebataamiento. cr no es mudado su estado: mas q dado el obre en su estado. es q tada del aia la conuersion actual q es las fantasmas z cosas sensibl es porq no se a impedida de se eleuada en aqullo q excede a todas las fantasmas: z por tanto fue necesario a sa pablo q su intellecto fuese aptado das tales fantasmas z pcpcio delas cosas sensibles mas no q su aia fuese del todo apartada del cuerpo. ainsi q su cuerpo q dasle cada vez. **O**nde dice sant august. a paulina en una eppla enel libro de ver a dios: q no es increyble q algunos sanctos no ainsi ainsi muertos para que se ouiesen de sepultar les aya sido concedido esta excelencia de revelacion conviene asaber ver adios por su esencia.

**Cap. xix. si supo sa pablo en q**  
manera fue arrebatado o que es lo que su

po o que no supo.



**E**bú lo q scrine el apostol de su arrebatamiento diziédo.  
**S**ive in corpe sive extra corpus nescio de? scit. ij. corint. rij. Si enel cuerpo si fuera del cuerpo: yo no lo se dios lo sabe. parece que no supo sa pablo si fue su aia enl cuerpo o fuera del cuerpo quado fue arrebatado: z por tanto de sus mesmas palabras nos conviene auer conocimiento dla vtdad. q qnto dice q sabe z q no sabe. dice q sabe q fue arrebata do hasta el tercero cielo: z dice q no sabe si fue enel cuerpo o fuera del cuerpo q se pude entender en dos maneras. lo uno que aqsto q dice si enel cuerpo o fuera del cuerpo: no se entienda aq dudasle si salio su ala totalmente del cuerpo o no quado fue arrebata do. mas ala manera del arrebataamiento q si nosabido si su cuerpo fue arrebata do juntamente coel aia enl tercero cielo o solamente el aia como dice el ezequiel q fue levado en las visiones de dios en jrlm. Y este entedimieto dice sant jeronimo enel plogo sobr e daniel auer sido de vn judio. **O**nde dice q finalmente dezia el judio que nro apostol no fue osado affirmar si fue arrebata do enel cuerpo: mas q dixerat o enel cuerpo o fuera del cuerpo no lo se. z aqste se le repreueua sant augustin sobre el dozeno del genes. ala letra: por quanto dijo el apostol q supo q havia sido arrebata do hasta el tercero cielo. por do parece q sabia ser vddad q era el tercero cielo aqlo q de fue llevado z no semejanza y imaginaria del tercero cielo. ca en otra manera si nobrdo tercero cielo: las fantasmas del tercero cielo por semejante pudo dezir q fue arrebata do enel cuerpo: nobrdo cuerpo las fatales de su cuerpo como parece en los sntos. pues si sabia ser vddadero cielo tercero aqlo q fue arrebata do: sabia luego q o era algua cosa spñal: z incorpora z alli no podia su cuerpo ser alli arrebata do. o sabia ser algua cosa corporal: z ainsi no podia ser alli arrebata da el aia sino fuese apartada del cuerpo. z por tanto como dice sa

to tomas cóuiene entenderlo segú otro se  
so es asaber que el apostol supo q fue arre  
batado segú el anima solamēte z no segú  
el cuerpo: mas q no supo en q manera se  
ouo el aia al cuerpo cóuiene asaber si fue  
sin el cuerpo apartado del todo o estando  
en el cuerpo enajenada delos sentidos tā  
solamēte. z algunos dízē q biē supo el apo  
stol q su aia era yndida al cuerpo así como  
forma: mas q no supo si ania sido enaje  
nada delos sentidos o tan bien si ania si  
do hecha abstracion delas opaciones del  
aia vegetabie. Onde que fuese enajena  
do delos sentidos: no puede ser sino q lo  
supo pues supo que ania sido arrebatado  
mas q fuese fecha abstraciō delas opera  
ciones del aia vegetable: no era cosa q de  
semejante ouiesse de bazer tal mencio por  
onde qda q no supo el apostol si su aia es  
touiesse enel cuerpo o fuera del en aq̄l asse  
batamiēto. z algunos concediēdo esto di  
zen q el apostol no lo conocio entōces qn  
do fue arrebatado por q toda su intēcion  
era cōvertida en dios: mas q lo entēdio  
despues cōsiderado lo que viera. lo qual  
es cōtrario alas mēsmas palabaras dīl apo  
stol enq distingue lo preterito delo futuro  
diziēdo enlo presente q sabe que fue arre  
batado ante delos qto:ze años. z dice en  
lo presente que no sabe si fue enel cuerpo  
o fuera del cuerpo. E así queda q pmero  
ni despues no supo si fue su aia apartada  
del cuerpo totalmente o no como escribe  
san au ḡustin sobre el dozeno del genesi ala  
letra. despūs de hecha luēga inḡsiciō do  
concluyē diciendo. queda luego q entēda  
mos que no supo el apostol quādo fue ar  
rebatado enel tercero cielo si fue su aia en  
el cuerpo como es quādo dezimos que el  
cuerpo ésta biuo agora velādo agora dur  
miendo o en estasi enajenada delos senti  
dos corporales: o si del todo salio del cuer  
po así q qdasse el cuerpo muerto.

**C**a. xxx. si por la gracia delas  
lenguas puede el hombre alcançar scien  
cia de todas las lenguas.

**S**ora conuiene dezir como  
por la gracia delas lenguas  
puede el hombre alcançar  
ciēcia de todas las lenguas  
segú aquello q es escrito enel segúdo de  
los actos delos apostolos que díze. Re  
perti sunt omnes spiritu sancto z coperunt  
loqui variis linguis. Todos fuerō llenos  
de spiritu sancto z començaron asablar en  
diversas lenguas. onde díze sant gregorio.  
que el espíritu sancto aparecio sobre los a  
postolos en lenguas de fuego: z les dio  
sciēcia de todas las lenguas. lo qual fue  
porque los primeros discipulos de jhesu  
xpo fuerō escogidos para que discurrien  
do por todo el mundo predicassen la fe: se  
gun aquello que jhesu xpo les dixo. Eun  
tes docete omnes gentes. mathe. vltimo.  
Yd z enseñad todas las gentes. z no era  
conuenible que los que auian de enseñar  
a gentes de diversas lenguas ouiesen pri  
mero de ser enseñados dellas en que ma  
nera les auian de hablar en sus mēsmas  
lenguas pa que los podiesen entēder. ca  
estos q cran embiados eran de gente cōvie  
ne asaber q judea segú aquello de psayas  
que díze. Qui egrediēt impetu ajacob im  
plebunt faciem orbis semine. xxvij. ca. los  
que saldran cō impetu de jacob finchiran  
la faz dela tierra de simiente. z aquellos q  
eran embiados eran pobres z de poca es  
timaciō z no fallarā así enel principio q  
en siemēte les interpretasse sus palabaras  
mayormēte que yuan entre insieles: z por  
tanto fue nece ssar o q diuinalmēte fuese  
enseñados cōplidamēte de todas aqllas  
lenguas. z así mismo porq así como de  
clinando las gētes ala ydolatria entro la  
diversidad das lenguas como se scrive enl  
x. delgen. así tā biē quādo las gentes se  
auian q reuocar al culto de vn dios se reme  
diasse la tal diversidad: por el dō das len  
guas. z aqsto cōuenia qnto alo q se regria  
pa la doctrina de nra fe: mas no qnto ato  
daq las otras cosas q se puedē conocer por  
la sciēcia adq̄sita ási como das cōclusio  
nes dela arismetica o da geometria o de

semejables cosas; ni quanto al ornato / o  
elegancia dela habla. z quādo los aplōs  
hablauan ansi en vna lengua pa q todos  
los d̄ diuersas lēguas en aquella vna enten-  
diesse cada uno la suya: ni q aquella misma  
lengua sonasse enlos oydos de cada uno  
segū su propria lengua. porq para lo pri-  
mero fuera necesario q los oyentes touie-  
ran gracia para q por estraña lēguia ente-  
diera cada uno la suya. z questo segūdo  
era como ylusion ansi q fablando los a-  
postolos en vna lengua sonassen diuersas  
lenguas enlos oydes delos oyentes. z a  
vn no conuenia esto pa la pfecta sciēcia d̄  
los apostolos: q por mayor milagro es se-  
cho q hablassen enlos generos de todas  
las lenguas como dice el apostol. ḡras a-  
go deo q om̄niſ vestrū lingua loquor. j.  
corin. xiiiij. gracias hago a dios q hablo  
en lengua de todos v̄es otros. z por que  
com̄o dice el apostol la manifestacion del  
espiritu es dada pa utilidad de otros: sue-  
neccario q los pmeros discipulos fuesen  
instruydos de todas las lēguas como di-  
cho es: mas agora como dice sant augu.  
sobre san juā. aunq se recibe el esp̄ritu sc̄o  
ningnō hablo en todas las lenguas porq  
ya en todas habla la yglia. en la ql el que  
no es no recibe el esp̄ritu sancto.

### Capítulo. xxxi. si es mayor el don dela lengua o dela prop̄ecia.

**E**l dō dela pp̄bia es mayor  
q el dō das lēguas segūlo es  
criue el apostol diziédo. ma-  
yorest q pfectat q gloq̄ lin-  
guis. j. corinth. xiiiij. mayor es el q pp̄be-  
tiza q el q habla en lenguas. porq el don  
dela pfectia excede al don delas lenguas  
por tres razones. lo uno porq el don das  
lenguas se refiere a diuersas hablas q s̄o  
señales dlo q se deve entender. dlo ql ansi  
mesmo son señales las fantasmas o se-  
ñac̄as q parecē segū la visiō y imaginaria  
como compara sant augustin sobre el ge-  
nesi: el don delas lēguas: ala vision y ma-  
ginaria. ya es dicho q ls pp̄bia cōsiste clá-

lluminacion d̄l intellecto pa conocer la  
v̄dad dlo q se deve entēder. Onde ansi co-  
mo la iluminaciō pfectica es mas excelen-  
te q el don delas lenguas cōsiderado segū  
ello mesmo. lo segūdo es mas excelen-  
te porq el don dela pfectia pertenece al conocimē-  
to delas cosas q es mas noble conocimē-  
to delas hablas. lo tercero es mas excelen-  
te porq el dō dela pfectia es mas puecho  
so que no el delas lenguas como lo prue-  
ua el apostol por tres razones onde dicho  
es. lo uno porque la pp̄bia es mas pue-  
cha pa la edificaciō dela yglia ala qual  
ningnō cosa a puecha el q habla en diuer-  
sas lenguas sino se sigue exposiciō. lo  
segūdo quanto al mismo q habla porq an-  
q recibiesse don pa hablar en todas las lē-  
guas sin lo entēder. ca de otra manera p-  
teneceria al don pfectico. el anima del tal  
no seria edificada. lo tercero quanto a los  
infieles por quien principalmente es dado  
el don delas lenguas / ca podrian pensar  
por los que ansi hablassen: que estauan fue-  
ra de sus juyzios como pensaron los ju-  
dios q estauā ebriagas los discipulos q n-  
dolos oyeron hablar en diuersas lēguas/  
como se escribe enel segūdo delos actos. z  
por las pfectias s̄o cōrencios los infieles  
viendo q les manifiestā los secretos de sus  
corazones z otras cosas q conocen no se  
puedē alcançar sino por virtud diuina. z  
cerca del don d̄la interpretaciō delas pala-  
bras o simones biē se puede reducir al dō  
dela prop̄ecia en quanto la mente es a-  
lumbrada para entender y esponer las co-  
sas que son obscuras enlas palabras  
ansi por la difficultad das cosas sinifica-  
das como por no ser conocidas las me-  
mas bozes q se fablā: o rā biē por la seme-  
jança delas cosas q allí s̄o demostradas se  
gū aqüilo del qnto de daniel que dice. Au-  
dini de te q possis obscura interpretare z li-  
gata dissoluere. oy de ti q puedes interpre-  
tar las cosas oscuras z solatar las atadas  
de d̄de pece como ann es mayor: ansi mes-  
mo el don dela interpretaciō dlos simones q  
el don delas lēguas.

**C**apítulo. xxxij. si cōsiste algu na gracia gratis dada en el sermon.

**S**pel fino ansi mesmo consi ste grā gratis dada segū aqü illo del ecclastico q̄ dize. lingua eucharis in bono hoīc habūdabit. vij. capit. la lengua graciosa abundara en el bōbre. Onde como la bondad del hombre sea por gracia por cō siguiente la gracirosidad del sermon; porq̄ como ya es dicho estos dones son dados para prouecho de otros. y el conocimien to que alguno alcança de dios no podria ser conuertido en utilidad de otros sino mediante la palabra y por que el espíritu sancto no desfallece en lo q̄ pertenece a la utilidad dela yglia: proue asys miébros no solamente pa q̄ el bōbre hable en diuersas lenguas quādo es necesario: mas aun pa q̄ hable graciosa y efficazmente. q̄ es lo q̄ pertenece a la grā dī sermon: y esto por tres co sas. lo vno para instruir el intellecto del oyente q̄ es q̄ndo algūo habla para enseñar y dar doctrina. lo segudo pa mouer el deseo cōviene asab. pa q̄ de gana oyan la palabra de dios q̄ se faze quando alguno habla en manera q̄ agrada a los oydores lo q̄l no deue querer el q̄ habla por su mesmo loor: mas por proucar a los otros a oyr la palabra de dios. Lo tercero pa q̄ amen y quiera oyr los oyentes lo q̄ les es pdicado q̄ acacce quādo algūo habla en tal manera q̄ inclina a los oyentes alo guardar en que consiste el p̄ncipal efecto dela grā para lo q̄l usa el espíritu sancto dela lengua del bōbre ansi como de vn instrumēto. La el es el q̄ haze la opacion pfecta en lo inte rior como dice san gregorio. en la omelia de penthecoste. Nisi corda auditorū spiritū sc̄tū repleat: ad aures corporis vos docen tiū incassum sonat. Si el sp̄ sc̄tō no bin che los coraçones delos oyentes: en vano suena en las orejas dī cuerpo. la boz del q̄ enseñia.

**L**a. xxxij. de como esta gracia de pdicar no sera dada alas mujeres.

**S**ta grā de pdicar no cōviene a las mujeres segū lo q̄ es crine el apostol diziendo mu lieres in ecclis taceāt. j. cori tb. ii. las mugeres callen en las yglias. y en otra parte dize. docere mulieri nō pmitto. th̄moh. ii. no pmitto a la muger q̄ en señe por do parece q̄ pues no cōviene a la muger pdicar no le cōviene la grā dī ser mó. Empr̄ dī pdicaciō se puede usar en dos maneras. o p̄uadamēte q̄ es hablan do con uno o pocos mas familiarmēte / o en publico a toda la yglia como hazē los pdicatores. y quāto alo p̄mero bien pue de pertener a las mugeres la tal grā: mas no quāto alo segudo ni les sera cōcedida lo uno por la cōdiciō dī sexu feminil q̄ de ne ser subieto al varo como se escribe en el iij. dī gen. y p̄suadir y enseñar publicame te en la yglesia: no pertenece a los subditos sino a los perdiados y personas libres y los varones aun q̄ sean subditos biē lo puedē fazer por comissiō por quāto la tal subjeciō no la tiene por sexo natural como las mugeres: mas por cosa q̄ p̄viene acci dētalmēte. Lo segudo porq̄ no les sera da da esta grā es porq̄ los coraçones dlos bō bres no seā mouidos a encēdimēto y a p̄mor carnal segū aqüillo del ecclastico q̄ dize Colloquii illi? quasi ignis exardescit. ix. e la su habla cōviene a saber dela mujer en ciende ansi como fuego. Lo tercero es por q̄ comūmēte las mugeres no tienen tā cō plida sabiduría para q̄ les cōnēga enseñar publicamente como dīo es.

**L**a. xluij. si es algūa grā gratis dada para hazer milagros.

**M**Qui cōviene agora dīr dīla grā gratis dada q̄ es pa ha zer milagros segū aqüillo q̄ di ze el apostol. alij dat̄ grā sani tatū y alij opatio vtutū. j. cori. xij. avno es dada grā de sanar: y a otro opatio de vtu des resto es porq̄ como ya es dicho el sp̄ sc̄tō puee sufficiētemēte a la yglia en las co sas q̄ le sō necessarias. Onde ansi como la se y conocim̄ éto q̄ algūo recibe diuinal

mēte. sue necessario d̄ ser comunicado cō los otros porel don delas lēguas z dela gracia del Smō ási fue necesario q el tal Smō o doctrina sea cōfirmada por opaciō d̄ milagros pa q la tal se sea mejor creyda segū aqullo q dize Smōnē cōfirmāte sequē tibus signis. mar. virtio. cōfirmādolo la palbra cōlas señales q fazia. Esto es perq viédo los oyētes q tales señales z marauillas no se podiā fazer sino por virtud diuina: creyan ser verdadera la doctrina q en señana. z algias veces pa obrar las tales señales fazia pímero oron ási como hizo lā pedro qndo resuscito a tabita. act. ix. E otras veces fazia las tales señales sin fazer manifiesta oron. mas obraua dios segū el coraçō dlos ási como quādo san pedro in crepādo a ananias / z asaphira su mujer porq le mētieró enl precio d̄l cāpo q vēdie rō muriero luego como el les dijo segū scriue enl. v. dlos actos dlos apl̄os. Onde dize lā gre. enl. ij. dlos dialogos q los santos alas devezes fazē milagros por su meimo poder segū se lee de josue q dīro como mādādo. Sol cōtra gabaō ne mouearis x.ca. Sol no te mueuas cōtra gabaō. z di ze luego la escritura. nō fuit ante z postea tā lōga dies obediēte dco ycci heminis. no fue áte ni d̄spnes tā luēgo dia obedeciē do dios ala boz del hōbre. Em̄po en qual ger manera q sagā los tales milagres es dios el píncipal obrador el q̄lger hazer segū el deseo interior del hōbre o segū su de māda o acto exterior o cō tacto corporal de cuerpo muerto: como se lee enel q̄rto de los reyes cnei. c. xiiij. q vnos echarō vn cu erpo muerto enel sepulcro de eliseo z bimio z se leuāto luego ánsi como toco a los huesos de eliseo. Es tābiē dñotar q milagros p̄pamēte no se puedē dezir sino los q sō fechos por virtud divina q excedē atoda opaciō natural. z por tanto las cosas q sō fechas por p̄der delos demonios. aunq p̄cē milagros no lo sō z tales serálos q fara el áte xpo z los sus discípulos como escrīue sant emāth. q se leuātarā falsos p̄phas z faran grādes señales z marauillas. y el apostol

dīze assi mesmo q la venida del áte xpo sā segū la opaciō de satanas en toda vtud: señales z marauillas mētirosas. ij. thess. ij. mas comodize sant angu. enel. ij. libro dela cibdad de dios: suelese dudar si son dichas señales z marauillas mētirosas porq̄ ba de égañar las fanthasias dlos sētidos dlos hōbres ansí q sca vno z les parezca otro. o si es dicho por q aun las tales señales seā v̄daderas segū parecerē. Sō épo dichas mētirosas porq̄ sō fechas por engañar z atraer a falsa doctrina z mētirosa. ca puede ser fechas señales v̄daderas por poder delos demonios ansí como fizierō los magos del rey faraon q fizierō v̄daderas ranas z serpiētes. mas no p̄udo ser dicho p̄pamēte milagro porq̄ se fa ze por virtud dlos causas natiales q a nos son ascondidas.

### La. xxxv.a quiē conuiene ha zer milagros.

 orlo q agora sue dicho se co noce como dlos milagros. vnos sō falsos: z otros v̄daderos. mas no ansí v̄daderos q p̄pamēte se puedā llamar milagros. E otros son ansí v̄daderas que tienen mucha razon de ser llamados milagros. Los falsos sō aqilos q engañan los sēfios del dōbre en tal manera q es vno z parece otro. Los q sō v̄daderos z no puedē ser dichos p̄pamēte milagros: sō fechos por virtud dlos causas natiales: mas no segū el comū curso de nata: z por tanto se marauillālos dōbres no sabiēdo como aqullo pue da ser: z por quāto sō fechos por virtud natural: no sō p̄pamēte milagros. onde en estas dos maneras biē se puedē hazer milagros por virtud dlos demonios; mas los v̄daderos z q p̄pamēte se puedē dñir milagros: no sō fechos sino por virtud divina ca obra los dios pa utilidad dlos hōbres por dos cosas. Lo vno pa cōfirmaciō de la verdad q pdicā o enseñan. E lo otro pa mostrarla sanctidad de algū para q sca enxēplo de biē obrar a otros. Orgū lo pri  
e. iij

mero q̄lgera q̄ enseñare la v̄dadera fe z doctrina podra hazer milaglos aunq̄ el que los haze sea malo. ca entonce no los haze dios por la santidad z merito del q̄ los obra: mas haze los para confirmaciō dla v̄dad z por la invocaciō del nōbre de j̄bu xp̄o segū lo q̄ se scrive enel.vij. d̄ sant mathe. q̄ el dia del juyzio muchos malos diran a n̄ro señor. dñe dñe nōne in noīe tuo ppbetauim<sup>9</sup>: z in noīe tuo demonia eieci mus. señor señor poruētura no ppbetizamos enel tu nōbre: z alāçamos los demios. E les respódera el señor. Nūq̄ no ui vos. nūca vos conoci: eouiene asaber: por mios. z por esto dize aqui sant jeronimo q̄ psetizar z alāçar demonios z fazer vtudes. alas vezes no es por merito del q̄ las haze: mas haze lo la invocaciō dl nōbre de j̄bu xp̄o. por q̄ sea tenido en reverēcia z hōrra aq̄l en cuyo nōbre se hazē tales cosas: mas quāto alo otro q̄ es pa demonstrar la scidad de algūo solamente lo fazen los hōbres scōs z no los otros. z aun no solamente hace dios esto por los santos quādo sō enesta p̄sente vida: mas aun despues de muertos: ansi por ellos mesmos como obrādolos por otros en nōbre de ellos para mostrar su sanctidad como se escrive enel.rit. delos actos delos ap̄los. q̄ fazia dios virtudes por las manos d̄ sant pablo. z despues de muerto tomauā el sudario suyo z poníā lo sobre los enfermos z sanauā. E d̄sta manera hōbres malos z pecadores puedē hacer milagros por la invocaciō de algun santo por quien dios ge re obrar tales cosas manifestado su santidad por ellas z no acatado al merito / o de merito de aquel q̄ las obra. z aun como dice sant augu. enel libro delas.lxxvij. q̄stiones. hōbres pc̄ores puedē hazer algūos milagros q̄ algūos scōs no los puedē fazer: porq̄ como alli dice san augu. poieso no es cōcedido a todos los santos hazer milagros porq̄ los simples z de flacos corazones no seā engañados por tal error q̄ piensen q̄ enlos tales milagros consisten mayores dones z p̄feciō q̄ enlas obras v̄tuosas por las cuales se adquiere la bien a

uenturānza.

## Capítulo . xxxvij. dela v̄ida ac tiva z contemplatiua.



O r̄q̄ como dize el apostol sō diuisides de opaciones. ca vn studio de opacion era en martha q̄ era solicita z traba jaua cerca del ministerio cotidiano q̄ pte nece ala v̄ida actiuia. z otro estudio d̄ opacion era en maria q̄ sentada acerca delos pies del señor vacaua oyendo su palabra q̄ ptenecé ala v̄ida cōtéplatina. por tanto conniene q̄ sepamos conocer a cada vna destas vidas z las cosas q̄ les ptenecé por q̄nto son entre si distintas segū diuersas opacidades delos hōbres ordenadas adiner los fines. en q̄nto vnos se quieren dar ala cōtéplaciō d̄las cosas divinas. E otros al ejercicio delas obras dela piedad. La por solas estas dos cosas puede el hōbre zr ala biēauēturaça pa q̄ fue criado como dicho es.

## La. xxxvij. qual es la v̄ida cōtéplatina z porq̄ cosas puede el hombre venir a ella.



Ize sā greg. sobre el ezechiel q̄ la v̄ida cōtéplatina es re tener d̄ todo coraçō z volum tad la caridad de dios y d̄l p̄sio. y llegar se salamēte a su criador. on de porq̄ ellamor dela cosa q̄ es amada fa ze al amāte llegar se aella por cōtino desco. es menester pa ser incitado enel amor d̄ dios z llegarse al segūla possibilidad d̄l hōbre q̄ menosprecie z acogee todas las fas tas temporales aun hasta a si mesmo. z tuy a los cuidados z ocupacidades dllas. como dize san grego. sobre el ezechiel. q̄ la v̄ida cōtéplatina acogeados los cuidados d̄laç cosas tpales se enardece pa ver la faz d̄ su criador. lo ql̄ no puede hazer el q̄ las fas tas tpales ama porq̄ tanto q̄nto crece el amor dlo uno tanto mēguia el amor dlo otro onde aunq̄ la v̄ida cōtéplatina q̄nto ala es fencia d̄la obra ptenecé al intellecto: q̄nto alo q̄ mueue aia tal opaciō ptenecé ala ve

litud: porq toda cosa se delesta en pensar en aqullo q mas ama: segñ aqullo que dice. *Abi est thesaur tu ibi est cor tuu.* math. vij. onde es el tu thesoro alli es tu coraçõ. *E* ansi pece q la vida cõtemplativa es cõtempiar en aqlla summa verdad dela essencia diuina como el mismo sã grego. dice en el pmeiro dela trinidad dize q la cõtemplacion d dios nos es prometida por fin de todas nraas obras y etnal pfectio dlos gozos. la ql sera pfecta en aqlla biê aueturaga dõ de le veremos de faz a faz / fara a los pfectos biê aueturados. ca enesta pseante vida es nraa cõtemplacion ipfecta. ca es como el q acata por la semejâça del espejo. *E*mpo es nos ya ansi como principio dla otra q se comiega en este mundo y se acaba y haze pfecta en el otro. *O*nde sobre aqullo de san juã q dice. sic eu volo manere. dice sant augu. hoc aperte dici potest pfecta me seq̄t actio informata mee passiois exēplo: inchoata dō cõtemplatio maneat donec venio pfectienda cu venero. *E*sto se puede claramete dezir diga me la pfecta actio informada por exemplo de mi passio y q de comenzada la cõtemplacion fasta q yo venga quado viñiere ala hazer pfecta. y porq por los effetos diuinos viene el bôbre como d mano en mano al conocimeto de dios segñ lo q dice el apostol. *I*nvisibilia dei p ea q facta sunt intellecta. cõspiciunt. romia. i. las cosas invisibles d dios por las q son bechas entedidas se acata. por tanto secundariamente ptenece la cõtemplacion dlos effetos diuinos ala vida cõtemplativa. como dice sant augu. en el libro dela vidadera religio q en la cõsideracion dlas criatas no passemos curiosidad vana y perecedera mas q por ella subamos de grado en grado alas cosas imortales y permanecederas segñ aqullo q dice dauid. *A*deditar su in oibus opibus tuis y in factis manuum tuarum meditabar: expandi manus meas ad te: Yo he pssado en las tus obras y élos fechos dlas tus maois y abri a ti las mis manos y por qntilla vehemēcia delas passiones

impide mucho al bôbre pa poder cõtempiar dô necessarias ante todas cosas ala vida contemplativa las vitudes morales no essencialmente mas dispositas. en quanto mitigado y ordenado las passiones del coraçõ disponen al bôbre ala cõtemplacion. ansi mesmo por q el bôbre alcâça sabiduria y conocimeto dla vidad en dos maneras. conueniente d otro algûo y por su mesmo studio es menester pa lo q de otro a de sab q ore oya y lea ca por la oron es el bôbre a librado y alcâça sabiduria d dios y claro conocimeto dla vidad segñ lo q el fabio dice. *I*nvoconi y veniti me spus sapiëcie. sapi. vii. inuoq y vino en mi el espñ dla sabiduria. así mesmo por el oyr alcâça el bôbre sabiduria de aqil q oyse: y por el leer alcâça sabiduria dlo q lee. y quanto alo qba d sab por si mesmo conueniente q se de ala meditation como adelate se dira.

**L**a. xxxvij. dlas cosas q se regere pa la vida cõtemppla y q es lo primero

**L**as cosas suso dhas se colige q por ordene dô menester viij. cosas pa la cõtemplacion pmeramente las vitudes morales lo. iij. ofon'z lecio y las otras cosas q sô sin la cõtemplacion. lo. iij. la cõtemplacion dlos effetos diuinos. lo. iij. la contemplacion dlo mesmo dios. Lo. j. q se regere pa la contemplacion es que mitigue el onbre sus passiones por las vitudes morales las delaciones veneras por la castidad. del gusto por la abstinençia. dlos otros setidos por la modestia. la ira y tristeza por la paciencia. la codicia por la liberalidad y negar la ppria voluntad por la obediencia: y finalmente draygar los vicios por penitencia. onde daniel y sus compañeros q fueron castos y muy abstinentes fueron muy contemplativos y agudos pa tener las visiones y reuelaciones diuinas. y moysé q fue muy mäso hablaua mucho con dios. onde aunq la mortificacion dlas passiones ptenece ala vida activa. es épero necessaria primero pa la cõtemppla como dice sã gre. cñl. vij. dlos mralcs. q cõtemplois arcen tenere considerat p

se incápo p exerciciū opis pbēt. Los q el alteza dela cōtéplació dessean tener: pme ro se prueue enel cápo por el ejercicio de la obra cōuiene asaber delas vñtudes morales q sō purgatinas z fazē al hōbre apto pa la cōtéplació mitigado las passiōes como el mesmo sant greg. alli dize. At so licite sciant si nulla jam mala primis irrogant: si irrogata a primis eqñmiter por tant: si oblatis bonis temporalib<sup>z</sup> neq<sup>z</sup> mens leticia solviē: si subtractis nō nimio merore saucian<sup>r</sup>. zc. porq sepa el hōbre no desear mal al primo z sufrir en pa ciencia los males q le hizier<sup>e</sup>: sino se ensal za cōla pspidat: ní se abate cōla aduersidad. Sant ysydro ansi mismo dize enelli bro de sumo bono. In actiuia vita prius per exerciciū boni opis cūcta exbauriēda sunt vicia vt in cōtépla iā pura mētis acie ad cōtépladū deū qsqz pträseat. Enla vi da actiuia pmeramente se deuē desraygar todos los vicios por el ejercicio dela bue na obra. pa q enla vida cōtéplatinā pue da yr passar el óbre a cōtéplar a dios con puro z limpio coraçō. Eso es porq para ver a dios ningñu puede venir. sino por la limpieza del corazon segū aqullo q dize. beati niñdo corde quoniā iþi deū viðbñt math. v. biéauenturados sō los lñmpios de coraçō q ellos verá a dios. onde dize cassi ano élas collaciōes delos padres q dñto el aia a puechare mas en mayor z mas so sotil pureza. tñto mas alta mente vera a dios. E ansi ningñu puede venir pfectamēte ala vida cōtéplatinā. si no se exerceita pmero enla vida actiuia. en figura dlo q il jacob fue llamado ansi pmeramente z despues jsl. porq jacob gere dezir suplantador. z jsl gere dezir viente a dios. por do se entiende q ningñu puede ver a dios por contéplació: Si pmero no suplâtare al di ablo z alos vicios por el ejercicio das vñtudes. onde aunq jacob sirvió a labá su sue gro porq le diesse por mujer a rachel su si ja en gen es sinificada la vida cōtéplatiua. Fue le dada pmero lia en gen es significa

dala vida actiuia. z quādo jacob se fallo engañado por q bauiá servido por la me ner z le dierā la mayor. qrose a su sue gro. El qual le respó dio q no era costubre de aquella region casar pmero las menores q las mayores: z despues tornole a servir otro tanto porq le diesse a rachel segū se es criue genes. xxix. z ansi por semejante aun q la vida cōtéplatinā sea primera por nobleza z pfectio: es emp o postrimera éla al cācar. como dize sat greg. sobre el ezechí el. ois qui ad deū cōuertitur prius necesse est vt dessudet in labore. todo aquel que se convierte a dios pmero es necesario que dissude z se exerceite enel trabajo dela obra segū que acaece comùncte alos q renunciā el siglo q como se quiere dar ala cōtem plació pmeramente se exerceita enlas ebras excriores: negado su ppia volūtad z mor tificando sus passiones suffriendo muchaz z graves tentacionis ansi dela carne como de impaciencio resistiendo las varonilme te por las verdades dela vida actiuia en cuya figura se escrime enel exodo que sea apedreada la bestia que tocare al monte conuiene asaber que si el hombre sub jeto alas passiones dela sensualidad que son a nos z alas bestias comunes tocare al monte dela contemplacion. sera apredado con las piedras delos errores. Si primero no se exerceita enlas virtudes dela vida actiuia que fazen al anima quieta z sin passiones onde pueda el señor fol gar. Segund aquello que dize sant augustin sobre aquello delos psalmos que dize. In matutinis meditabor in te. Do dize ansi. Beata siquidem illa anima apud quam deus requiem inuenit. quia negare ei requiem celi non poterit. Biéauenturada es aquella anima acerca dela qual el señor falla folgança que no le podra negar la folgança del cielo.

**C. xxxix. delo segúdo que se requiere ala vida cōtemplativa.**

**P**or q̄ toda nra sufficiēcia es de dios z no de nos mesmos como dize el apostol: es menester lo segūdo frequen tar. la oraciō demādado a dios vñadera sabiduria z claro conocimēto segū aqullo de santiago q̄ dize. Sigs vñm indiget sapientia postulet a deo qui dat oīd⁹ aſtuent. j.c. Si algūo de vos otros ha menester sabiduria demādela a dios q̄ da a todos abundosamēte. ca la sabiduria pene ce ala cōtemplaciō segū aqullo q̄ dize el profeta. Quis dabit mib⁹ penaſ sicut columbe volabo z requiescā. quiē me dara plumas anſi como de paloma bolare z folgare. como si dijiesse ningūo me las puede dar si no dios. q̄ la doctrina delos phos z sciencia mūdana dā plumas pa volar por soberuia: mas no pyr z folgar en dios. Eomo dize el apostol. sciencia inflat: caritas edificat. j.corinth. viii. z la sciēcia insoberuece z la caridad edifica z la sciēciacō caridad o insufsa: mas p̄pamēte se pue de lla mar sapiēcia q̄ se diz en por saber las palabras de dios: mas por biuir segū los mādamiētos de dios. z tal es la sabiduria de los santos de quien cāta la yglia diziēdo. Sapiēcia sc̄torū narrēt populi. la sabiduria delos sanctos recuēte los pueblos: y en otra pte dize d̄los varōes justos. Im plenit eū dñs sp̄u sapiēcie z intellect⁹. smicho lo el señor de spiritu de sabiduria z entēdimēto. E tal sabiduria como esta / da el señor a quien de buen coraçō se la pide segū aqullo q̄ scriue sant lucas diziēdo. dabit spiritu bonū petentibus se, dara el señor buē espíritu a quien selo demandare. Anſi dize el sabio. Inuocau i veniti me sp̄us sapiēcie. sapi. vii. ca. inuoque z vino en mí ei spiritu dela sabiduria. mas por q̄ la ofon sea bien ordenada y el entendimēto del ombre sea parte de error. presu pone que oya z lea palabras de dios z de las santas doctrinas: porq̄ por lo q̄ el hōbre oye z lee alcança verdadero conocimēto segūn aqullo delos psal. q̄ dize. Luer na pedibus meis vñ tuū z lumē semitis meis. Landela es amis pies la tu pala

bra e la tu lūbre alos mis fēderos. y ē otra parte dize. Declaratio fmonū tuorū iluminat z intellecum dat paruulis. la decla racion delas tus pajabras alſubra z da en tendimiento alos paruulos. e aun no sola mente alumbra la palabra de dios z da claro conocimiento: mas aun inflama en su amorz segun aquello que dize. Ignituz eloquiū tuū vehementer z seruus tuus di lepit illud La tu palabra es muy encendi da z llena de fuego z amola el tu fieruo. Anſi leemos de maria que oya muy con tino al señor: por lo qual siempre mas se in flamaua enel su amor. que la palabra d̄ di os apareja el anima para que venga el se ñor enella segun aqullo que escribe sant lu cas diziendo. E misit illos binos ante fa ciem suan i omnem ciuitatem z locū quo erat ipse venturus capitulo dcciuno. En biolos el señor de dos en dos: conviene a saber: a sus discipulos ante su faz. en toda cibdad z logar do el hauia de yr. Por que como dize sant gregorio en vna ome lia. El señor sigue a sus predicatores / z va a morar en las animas delos que reci ben su palabra. onde alos tales predicato res dize ysayas. Parate viam domini rectas facite semitas eius: viij. capitulo. a parejad la carrera del señor z endereçad los sus senderos. Anſi mesmo David dize. Iter facite ei qui ascendit super occa sum. dominus nomen illi. Hazed cami no al q̄ sube sobre la cayda: el q̄ ha por nō bre señor. Onde dize sant Gregorio en vna omelia. Iter ei facimus cū nos eius gloriā vñis mētibus pdicamus vt eas z ipse post veniēs p̄ amoris sui presenciā il lustret. Camino le hazemos quādo avue stras mētes la su glia pdicamos por q̄ des pues vñiendo el las alumbre por la presē ciadel su amor.

**L**a. xl. dlo tercero q̄ se requie re ala vida contemplativa.



O tercero q̄ se regere ala cōtemplo: es la meditaciō delos efectos diuinos subiendo por la consideracion deilo

como por vna escalera hasta llegar a dios; para lo qual es menester soledad conuenie-  
ne asaber q suya el hombre los tumultos  
z cōuerſaciō delos ombres z los cuyda-  
dos delas cosas tēporales: z ansi solo z a  
partado leuare su entendimiento sobre sy  
mismo segū aquello de jeremias q dice.  
**Sedebit solitari⁹ z tacbit z leuabit se sup-  
se.** Tessal. iij. sentar se ha solo z callara z  
leuantar se ha sobre si. Ansi hazia dñid  
quādo qria cōteplar z vsar de profecia se  
gū aqullo q dice. Ecce elongauit fugiens z  
mansit in solitudine: expectabā eis q saluū  
me fecit a pusillanimitate spūs z tēpastate  
yo me alongue fuyedo z qde en la soledad  
z alli speraua al que me hizo saluo dla fla  
qza del espíritu z dela tēpestad: ca llama-  
ua tēpestad la cōuersaciō de su casa z cor-  
te: z ansi conviene al hombre pa la contē  
placiō q suya de ver: oyr y entēder enlos  
tumultos dela gente: para q apartado: z  
solo: leuante su entendimiento z le faga bo-  
lar por diuersos mouimentiō de conside-  
raciones a manera delas anes q vnas su-  
ben hazia arriba z otras dicē fazia ayuso  
otras van hazia adelante: z otras buelue  
atras: otras van fazia la diestra: z otras a  
la sinistra. otras andan como en cerco. z  
otras q no se mueue. z ansi quando el hō-  
bre ha consideraciō dela especie al genero  
z del genero al especie es subir z descéder.  
**E** quando ha consideracion dla causa al  
efecto es adelante z atras. z quando vn  
opposito a otro es yr ala diestra z ala sin-  
istra: z quando es segū los accidentes de  
la cosa propinca o remota es andar en cir-  
culo. z quanto por el discurso dela razón  
es venido en conocimiento dela verdad q  
buscana: es estar imobile y fijo. E desta  
manera deue el hōbre fazer bolar su pen-  
samiento por diuersos mouimentiō de  
consideracion. hasta venir en conocimien-  
to del mesmo dios. entre los quales mouī  
miētos só tres maneras de cōsideracion  
q sobre todas las otras leuāta el aia z la fa-  
zen bolar z folgar en dios. La. i. es la cō-  
sideracion dlas obras de dios. o òde se cau-

grande admiracion. la segūda la cōsиде-  
racion delos juyzios de dios de onde pro-  
cede grande temor. La tercera es la con-  
sideracion delos beneficios z promesas d  
dios de onde se causa grande amor. De  
lo p̄mero dice el pp̄ha: Mirabilia testi-  
monia tua dñe: ideo scrutata est aia mea.  
Señor maravillosos son tus testimonios  
z por ello los escudriño la mi aia. La to-  
das las cosas criadas son efectos de di-  
os q dan testimonio del en qnto por ellas  
se manifiesta el su gran poder saber z bon-  
dad: por do el anima se maravilla quādo  
enellas pienla segū aqullo q dice abacuch  
Dñe cōsiderau opa tua z expau. iij. ca.  
Señor cōsidera las tus obras z maravi-  
lle me. La segūda cōsideracion es delos  
juyzios de dios como son fondos z incō-  
prehensibles p̄sando el hombre como el  
pueblo judayco q fue tan llegado a dios  
z fizó por el tantas marauillas: fue repro-  
bado . y el pueblo gentil q era ydolatra-  
z malo: fue d dios querido z amado. Ju-  
das discípulo de xp̄o: fue condenado. El  
san paulo p̄siguidor de xp̄o fue saluo. El  
rey saul q por mandado de dios fue yngi-  
do en rey fue condenado. El ladrón pucr-  
so z malo fue saluo. Pues quiē no teme-  
ra de tan fondos z maravillosos juyzios  
Los qles cōsiderado el pp̄ha dezia. Ve-  
nite z videte opera dei terribilis in cōsilijs  
super filios hominū. Venit z ved las o-  
bras de dios como es terrible en sus con-  
sejos sobre los hijos delos hombres. A  
vnos conviene asaber; librádo por gracia  
segū su grand misericordia. z a otros repro-  
bando por justicia. Ia. iij. consideraciō es  
delos bñficios de dias q son grādes z ma-  
ravillosos. Cōsiderado el hōbre el bñficio  
de su creaciō como es dclas mas nobles  
cosas q dios crío fecho a su ymagē z seme-  
jāça z capaz dla biçauēturāça. así mesmo  
la cōtinua gouernaciō z pñsido de su cuer-  
po z anima. El premio dela gloria que le  
esta aparejado z otros muchos z gran-  
des beneficios. De onde se causa  
grande amor : z sobre todo deue pensar

en el beneficio dela redēmciō cōviene asa-  
ber en la encarnaciō z passion de nuestro  
señor como dize san bernar. *S*up oia te  
misi reddit amabilē o bone j̄bu calix quē  
bibisti op̄ redēptiōis nře. *D* bone j̄bu so-  
bre todas las cosas te me haze amable el  
caliz q̄ beuiste; la obra de nřa redēpcio. on-  
de para bolar por esta cōsideraciō es cō-  
bida da la sposa de j̄bu xp̄o que es nřa aia.  
para aq̄llo q̄ se scriue en llibro delos canta-  
res q̄ dize. *S*urge ppera amica mea co-  
luba mea z veni in foraminibus petre z in  
cauernis macerie. ij. ca. leuāta te y ven ape-  
lla la mi amiga: la mi paloma: ven en los  
forados dela piedra y clás cuevas dla ma-  
cerie. la piedra como dize el apostol es je-  
sus xp̄o. los forados desta piedra só las llag-  
as delos pies y delas manos. z la cucua  
es la llaga del costado. *E*dize se j̄bu xp̄o  
macerie q̄ es pared de piedra seca sin mez-  
cla de cal ni barro ni de otra cosa algúna. a  
sinifcar q̄ los miébros d̄l cuerpo de jhesu  
xp̄o fueron formados sin mezcla de simi-  
te de varō. z a esta cōsideraciō es cōbida-  
da el aia pa q̄ se incite enel amor de dios se  
gū aq̄llo q̄ cāta la yglia enel prefacio dizi-  
endo. p incarnati vbi misteriū noua men-  
tis nře oclis lux tue claritatis insultit: vt  
dū visibiliter deū conocim̄: p hūc in sui-  
sibiliū amorē r̄ apiamur. por el misterio d̄l  
vbo encarnado respládecio nuenia luz de-  
la tu claridad alos ojos de nřa aia. porq̄  
conociédo adios visiblemente seamos affe-  
batados en amor delas cosas invisibles.

**L**a. xlj. ñlo quarto z vltimo q̄  
pertenece ala vida contemplativa.

**A** q̄rta z postrimera cosa q̄ p-  
tenece ala vida cōtemplativa es  
la cōtemplaciō del mismo di-  
os. en q̄n fuelga z descasa el  
aia q̄ndo ya discurriédo como dicho es a-  
bolado hasta venir en conocimiento de aq-  
lla summa vđad. onde echa las ancoras de  
su ñsseo z reposa como faze naue la q̄ndo  
llega al puerto segñ aq̄llo dla sabiduria q̄  
dize. intrás indomū meā cōgescā cū illa. sa-  
pi. viij. entrádo éla mi casa folgare cō ella

*E*sto es porq̄ no tiene amargor su cōversa-  
ciō ni enojo: mas gozo z alegría por lo q̄l  
dize el sabio: factus sū amator forme illi?  
hecho so amador dela su forma cōviene a  
saber dela su hermosura. *O*nde dize san  
grego. q̄ la vida cōtemplativa es amable z  
muy dulce que sobre si misma arrebata al  
aia z abre las cosas celestiales z manisfe-  
sta a sus ojos las cosas espñales. onde es  
denotar q̄ la cōtemplaciō de dios puede ser  
delectable en dos maneras. lo uno por ra-  
zon dela opaciō en quanto acada cosa es  
delectalle obrar segñ su ppia natā o abi-  
to. *E* lo otro por parte del objeto. la cōte-  
placiō dela vđad cōviene al hombre segñ su  
ppia natā en quanto es aial rationalis on-  
de viene q̄ naturalmente todos los hombres  
desseñ saber como dize el philofo enel pri-  
mero dela metafísica y se deleyta enel co-  
nocimiento dela verdad: mayormēte si ti-  
ene el habito dela sciēcia para q̄ mas facil-  
mente pueda cōtemplar la tal vđad. *E*s lo  
segundo delectable por parte del objeto en  
quato algúno contempla o piensa enla co-  
sa que mucho ama. ansi como es enla vi-  
sta corporal que no solamente es delecta-  
ble quanto al ver. mas en quanto el hom-  
bre ve lo que mucho ama. *E* ansi por q̄  
la vida contemplativa consiste principal-  
mente en contemplar a dios alo qual mu-  
eve su mesmo amor. *N*e alli es que la vi-  
da contemplativa no solamente es dele-  
table por razon dela mesma contempla-  
cion. Mas tam bien por razou del diui-  
nio amor. *E* ansi quanto alo uno / como  
quanto alo otro excede su delectacion a  
toda delectacion humana. *P*or que la  
delectacion espiritual es mayor z muy me-  
jor que la carnal. Y el amor dela caridad  
por el q̄l es dios amado: excede a todo te-  
poral amor. *P*or onde dize el propbeta  
*G*ustate z videte quoniam suavis est do-  
minus. *G*ustad y ved que suave es el se-  
ñor. *E* sant Gregorio sobre el Ezequiel  
dize que quando alguno ve lo que mu-  
cho ama mas se le enciede enel su amor.  
Y a questa es la postrimera perfection

bla vida cōtēplatiua cōuiene asab q no so  
lamēte sea conocida la vđad diuina: mas  
tābié q sea amada como alli dize el mes-  
mo sā gre. q comodios es ya conocido por  
el deseo z intellecto: seca todo deleyte car-  
nal z se fazé al hombre viles z menospri-  
ciadas todas las otras cosas segūd aqlla  
figura q se escrine enel genesi. xxvij. c. q os  
pues q jacob vido al señor coreana de vn  
pie. onde dize san gregorio. sobre el ezequiel  
q jacob despūs dela cōtēplaciō coreo dvn  
pie. porq es necesario q obilitado el amor  
del siglo cōualezca el amor de dios. E por  
ello despūs d conocido z gustado el su dul-  
cor el vn pie nos qda sano y el otro corca.  
**L**a. xlj. d. viii. efetos dla con-  
templacion.

**L**as cosas suso dhaspode-  
mos conocer como aun q la  
vida cōtēplatiua ella ēsi mes-  
ma sea vna sola opaciō q es  
cōtēplar en dios. tiene empo ocho efetos  
por los qles pncipalmēte viene el hōbre d  
sta pñsente vida a cōtēplar a dios enla otra  
Eson los siguientes cōuiene asab cōtēpla-  
ciō: meditaciō: cogitaciō: segū el ricardo:  
speculaciō. segū el apostol admiraciō: se-  
gū san bernar. orar/z leer. onde algu-  
nos destos ptenece ala acepcio dlos pnci-  
pios de dde pcede el óbre ala cōtēplaciō  
del mismo dios. z otros ptenece ala dedu-  
ciō dlos pncipios ēla vđad de aqullo cuyo  
conocimiēto buscamos. y el vltimo z pse-  
cto acto: es la misma cōtēplaciō de dios.  
Logitacio segū el ricardo: pce ptenecer  
ala inspectiō de muchas cosas delas qua-  
les el hōbre entiēde recolegir vna sola ver-  
dad: dde lo este nōbre cogitaciō se pueden  
cōphēder las pcepcioes dlos selos pa-  
necer algunos efetos. z las ymaginacio-  
nes z discursos cales dela razan cerca de  
diuersas señales o de qlesger cosas q atra-  
en al óbre en conocimiēto blia vđad q bus-  
ca aunq segū sā augu. enel. ix. li. blia fmidad  
Logitaciō se puede dezir toda opaciō ac-  
tual díl intellecto. meditaciō ptenece al pce-  
sto blia razō. qndo ya de algunos pncipios

discutte el óbre ala cōtēplaciō blia vđad. a  
lo ql ansí mesmo ptenece la cōsideraciō se-  
gū san bernar. aunq segū el pbo enl. iij. de  
aia. cōsideraciō se diga toda opaciō dí in-  
tellecto. cōtēplaciō ptenece al solo intuy-  
to z acatamiento del mismo dios. dde dize  
el mismo ricardo. q la cōtēplaciō es pspī-  
caz z libro del intuyto del ajo enlas cosas  
q se deue acatar. E meditaciō dize q es in-  
tuito dí ajo ocupado éla ocupaciō dela vđ-  
ad. z cogitaciō es respeto del ajo pno a  
la enagaciō. El qrtº acto es speculacion  
segū el apostol scrive diziēdo. Nos vō re-  
uelata facie gliaz dñi speculates in eādes  
ymaginē trāsformamur de claritate i cla-  
ritatē. ij. coritb. iij. nosotros speculado la  
glia del señor cō māstifica z clara faz: so-  
mos trāsformados éla misma ymagē de  
claridad en claridad: como si dixesse noso-  
tros conocido la glia del señor enl espejo  
dela razō somos trāsformados éla mes-  
mesta ymagē declaridad en claridad cō  
uiene asab dela claridad del conocimiēto  
natural z dela grā: éla claridad blia vissō bié  
auēturada: q ver a dios por susefetos: es  
como ver lo por semejāça de espejo por q  
enellos reluze la su similitud así como enl es-  
pejo. El. v. acto es admiraciō blia maje-  
stad diuina segū san bernardo enl libro de  
cōsideraciō: la ql admiraciō es specie dte-  
mor por la cōsideraciō dlas cosas q exce-  
dē a nrā facultad. El. vi. acto es dñon por  
q porla oracion alcāça el hombre vđade-  
ro z claro conocimiēto de dioo: El. vii. a-  
cto es oy. y el. viii. leer. porq por el oy z le-  
er alcāça el óbre conocimiēto como dño es  
**L**a. xliij. dlas especies z gra-  
dos dela cōtemplacion.

**D**os grados dla cōtēplaciō se pue-  
den tomar d. vi. spēs d cōtēplaciō  
q pōe el ricar. la. i. es solamente se-  
gū la ymaginaciō qndo acatamos las co-  
sas corpales. la. iij. es éla ymaginaciō segū  
la razan cōuiene asaber quando consi-  
deramos la orden z disposicion delas co-  
sas sensibles. La tercera es enla razan  
segund la ymaginacion: cōuiene asa-

ber quādo por la inspectiō delas cosas vi-  
sibles nos leuātamos alas invisibles. La  
quarta es enla razon segun la razon quā-  
do el aſo entiēde enlas cosas invisibles q  
la yimaginacion no conocio. La quinta es  
es sobre la razon quando por reuelacion  
divina conogemos las cosas q no se pue-  
den cōprehender por razō humana. La.vj.  
es sobre la razon z fuera dela razon con-  
uiene a saber quando por illuminacion di-  
vina conogemos las cosas q parecē repu-  
ñar ala razon anſi como lo que se dize del  
misterio dela trinidad. E questo vltimo  
es lo que pertenece eſſencialmente ala cō-  
tēplacion. z lo otro pertenecele ſecundaria-  
mente. **C**onde por estas ſeſs eſ-  
pecies ſe denotā los grados de onde por  
las criaturas ſubc el embrie acontēplar a  
dios. La enel pmer grado ſe pone la per-  
cepcio delas cosas ſensiblēs. Enel ſegundo  
el progreſſo q ſe faze delas cosas ſensiblēs  
alas intelligiblēs. Enel tercero la diſudi-  
caciō das cosas ſensiblēs ſegū las intelligiblēs.  
Enel qarto la conſideraciō abſoluta  
delas cosas intelligiblēs en quien baue-  
mos venido por las cosas ſensiblēs. En-  
el.v. la cōtēplacion delas cosas intelligiblēs  
q no ſe pueſe conoſer por las cosas  
ſensiblēs: mas pnedē ſe cōprehēder o ca-  
ber enla razō. Enel.vj. ſe ponē las cosas q  
no ſe pueſe dezir ni cōprehēder por razō  
q ſon las q pertenece al mas alto grado de  
contemplacion q es delas mēma eſſencia  
divina onde ſe haze perfecta la cōtēplaciō.  
**L**ap. xluij. ſi enel eſtaðo deſta  
pſente vida pueſa algūo a puechar tāto  
ela cōtēplaciō: foſta ver por ella la eſſen-  
cia divina.

**G**ñe san greg. ſobre el ezechí  
el q en tāto q biuimos enesta  
carne mortal. ningūo pueſe  
tanto apruechar enla vir-  
tud da cōtēplaciō: q ſinq ſus ojos enl ra-  
yo da lúbre divina aſi como los biéauetū-  
rados enl cielo. z ſat aug. ſobre el gen. dize  
anſi mesmo q nīgūo q vee adios biue por  
esta vida q mortalmēte ſe biue enſtos ſenti-

dos corpales. mas ſi en algūa manera no  
muere d̄sta pſente vida ſo d̄l. todo ſaliēdo el  
aſa del cuerpo. o enajenada dlos ſentidos  
corpales: no ſera llevado ala viſiō bla eſſe-  
cia divina. anſi ſcrine dionisio a gayo mō-  
je en vna ep̄la diziēdo ſi algnio viēdo a di-  
os entendio que lo vio no vio a el: maſ  
algūa cosa das q ſo del. z por tāto es de  
notar q ensta vida pſente pueſe ſer el hō-  
bre en dos maneras. la vna actualmēte en  
qnto uſa delos ſentidos corpales. E anſi  
en ningūa manera pueſe la cōtēplaciō al  
cançar a ver la eſſencia divina. En otra  
manera pueſe ſer el hōbre ensta vida cōuie-  
ne aſab potēcialmēte z no ſegū el acto an-  
ſi como quādo el aſa esta enel cuerpo del  
hōbre: mas esta anſi enajenada delos ſen-  
tidos q no uſa dellos. anſi como diximos  
de qndo era el hōbre aſtebatado alaſ cosas  
divinas. z d̄sta manera biē pueſe la cōtē-  
placiō llegar hasta ver la eſſencia divina. on-  
de el mas alto grado de cōtēplaciō deſta  
pſente vida es el q ouo ſá pablop qndo ſue  
arrebatado ſegū el ql grado ſe ouo medio  
modo entre el eſtaðo d̄sta pſente vida y el  
dela otra.

**L**a.xlv. D como la vida cōtē-  
pla eſ mejor q la vida ativa: y qnto aalgūa  
coſa excede la vida ativa ala cōtēplativa

**D**as palabras d̄l ſenor qn-  
do respōdio amarta en fanor  
de maria como enel comiēço  
d̄sta obra diximos. parece cla-  
ro q la vida cōtēplativa eſ ſiſtr mejor q  
la vida activa. lo ql anſi mesmo prueva el  
pho enl. x. das eticas por. viij. razōes. la. j.  
es porq la vida cōtēplativa cōuiene al hō-  
bre ſegū lo mas pncipal cōuiene aſab el i-  
tellecto z rcpreso dlos ppios objeos q ſon  
las cosas intelligiblēs. z la vida activa ocu-  
pase acerca das cosas exteriores. onde ra-  
chel q era muy fermosa en gen es ſimifica-  
da la vida cōtēplativa qḡere d̄zir visto pñ-  
cipio. z lia en gen ſue ſimificada la vida a-  
ctiva tenia malos ojos. Lo ſegundo por  
que la vida contemplativa pueſe ſer mas  
cōtinua aſq no qnto al ſummo grado d̄ cō-

templacion como se lee de maria que ésta ua muy cōtinua en la contemplacion oyendo al señor. Lo tercero por que es mas delectable como dize sant augustin en el libro de verbis domini: que martha se turbava: y maria se deleitava. Lo q̄rto porq̄ en la vida contemplativa es el hōbre mas sufficiente assí mesmo porque le es necesario menos que para la vida actiuia como se escribe de martha que se turbava cerca de muchas cosas. Lo quinto porque la vida contemplativa es querida por si misma. Ella actiuia erdenase a otra cosa por donde se escribe en los psalmos. Unam petij a domino hanc requirām vt in habite in domo domini oībus diebus vite mee. vt videām voluntatem domini. Una cosa demande al señor / y esta requirió q̄ more en la casa del señor todos los dias de mi vida. por que vea la voluntad del señor. Lo sexto es por que la vida contemplativa cōsiste en una vacacion y reposo: segñ aquello que dice. Vacate et videte quoniam ego sum deus. Vacad y ved que yo soy dios. Lo septimo por que la vida contemplativa es segund las cosas diuinias. La vida actiuia es segun las humanas. On dedize san augustin en el libro de verbis domini. In principio erat verbum: ecce qd̄ maria audiebat: y verbum caro factum est ecce cui martha ministrabat. Enel principio era la palabra abe lo que maria oya y la palabra era fecha carne / abe lo que martha ministrava. Lo octavo es porque la vida contemplativa es segñ lo que es enel hombre mas propio conviene a saber el intellecto. La enlas obras dela vida actiuia comunican tan bien las fuerças inferiores q̄ son comunes a nos y alas bestias. Onde se escribe en los psalmos. Homines et jumenta saluabis dñe. Tu señor saluaras los hombres y las bestias. Esi guese adelante lo que es a los hōbres especial diciendo. In lumine tuo videbimus lumen. en la tu lumbre veremos la lumbre. Otra nouena razon añade el señor en aq̄llo q̄ dice. Optima parte elegit sibi ma-

ria q̄ no auferet ab ea. la mejor parte escojo para si maria q̄ no le sera quitada. lo qual expone sant augustin diciédo a martha. No tu mala sed illa melior. no tu maria mas aquella mejor: oye de onde mejor Quia nō auferetur abea . por q̄ no le sera quitada: y de ti en algun tiempo te sera q̄ tada la carga dela necesidad. Es empero de considerar q̄ aun q̄ vna cosa sea simpliciter mejor que otra muy bien puede ser que é algo le exceda la otra. ansi como diximos delos profetas: y ansi haze la vida actiuia ala cōtemplativa. q̄ le excede en ser mas fructuosa quanto al proximo. E por esto es significada é lia q̄ era fructuosa en generacion mas que rachel aun que rachel era mas hermosa. como dice sant gregorio. q̄ por lia q̄ tenia malos ojos / y era fructuosa es significada la vida actiuia que quanto mas se occupa en la action tanto menos vee en la contemplacion. Empero quādo alguno agora por palabra: a gora por exemplo atrae a otros a seguir la virtud: muchos hijos engendra en la buena obra: y por ser tan necessaria la vida actiuia para el bien del proximo. en algunos tiempos se deue mas elegir que la contemplativa quando la necesidad dela caridad lo demanda como dice sant Augstin en el libro dela cibdad de dios. O cuī sanctū querit caritas veritatis negotium insitum suscipit necessitas caritatis. Ocio sancto quiere la caridad dela verdad: y negocio justo conviene a saber: dela vida actiuia recibe la necesidad dela caridad. On de aun por la tal necesidad los angeles exercitan agora las obras dela vida actiuia cerca de nuestro ministerio segun aquello de jacob que dice que los angeles subian y descendian por la escala que vido. ca el subir significa la contemplaciō: y el decender significa la actiō: y mas los angeles no son ansi cerca de nos actiuos que sean por ellos menos cōtemplativos que mucha diferencia es entre el ejercicio del hōbre: y el ejercicio del angel. que el hōbre quando se occupa en la action: no puede

entender en la contemplacion lo qual non  
haze el angel que nunca por la actio se ap-  
ta dela contemplacion como dice sant gre-  
gorio delos morales. No sic a diuina visio  
foris exirent ut interne contemplationis  
gaudijs priuentur. No salen ansi fuera d'  
la diuina vision para que sean priuados  
delos gozos dela interna contemplacio.

## Capitulo. xlvi. si es d' mayor merito la vida contéplativa que la actiuia

**I**te sant gregorius enel sexto  
delos morales. Magna sūt  
actiuie vite merita: sed cōtem-  
platiue potiora. grandes son  
los meritos dela vida actiuia / mas mayo-  
res son los dela contéplativa. Esto es por  
que la rayz del merito es la caridad .la q̄l  
consiste en la dilection de dios y del proxi-  
mo. y por tanto directamente pertenece al a-  
mor de dios: es mas meritorio en su gene-  
ro que lo que directe pertenece al amor d'l  
proximo que mas meritorio es amar a di-  
os quanto assi mismo que amar al proximo .La vida contéplativa immediate p-  
tenece a la dilection de dios segun aque-  
llo de saint augustin que dice. O ciuz sc̄m  
querit caritas veritatis. ocio sancto. cōui-  
ne asaber dela vida contéplativa: quie-  
re la caridad dela verdad. cōuiene asaber  
diuina. La vida actiuia mas se endereça  
ala dilection del proximo. y por tanto se-  
gun su genero no es tanto meritoria co-  
mo la contéplativa :como dice sant gre-  
gorio en vna ome. Que la vida contépla-  
tiva es mayor en merito que la vida actiuia  
porque esta trabaja enel vso delas co-  
sas p̄sentes en que es necesario de socor-  
rer alos proximos. y aquella con vn entra-  
ñable sabor degusta ya la folgāça que ha-  
de auer. cōuiene asaber en la contéplati-  
on dela bienauenturança. Puede em-  
pero acaecer que vno merezca mas en la  
vida actiuia que en la contéplativa si es  
mas vtil y serviente ala necessidad delos

proximos y mas perfecto en las obras de  
la vida actiuia que seria en la contéplati-  
ua. porque segun diuersas inclinaciones  
delas criaturas. ansi les conviene diuersa-  
mente estas vidas .que los q̄ son pronos  
alas passiones y tienen los coraçones in-  
quietos .son mas aptos para la vida actiuia  
que para la contéplativa: como dice  
sant gregorius enel sexto delos morales .q̄  
algunos tienē ansi los coraçones inquietos  
que si dexassen de entender enel exerci-  
cio dela obra .sentirian mayor pena porq̄  
tanto soffririan peores tumultos en sus co-  
raçones quanto mas de alli los apartasse  
Los otros ansi tienen natural pureza y ge-  
tuad que son aptos para la contéplaciō  
y apartandolos de alli puestos en las o-  
bras dela vida actiuia padescen gran de-  
trimento. Por esto no es a todos y igual-  
mente prouechoso vn mesmo exercicio q̄ a  
vnos es mejor lo uno y a otros lo otro co-  
mo alli dice el mesmo sant gregorius. Se-  
pe qui contemplari deum quiete poterat  
occupationibus pressi ceciderunt . y sepe  
qui occupati bene v̄sibus humanis viue-  
rent gladio sue quietis extinti sūt . Muchas  
vezes los que pudieran contemplar  
a dios con reposo de sus coraçones caye-  
ron oppresos con ocupaciones. Muchas  
vezes los que vivieran bien occupa-  
dos en humanos v̄sos son muertos cõel  
cuchillo de su folgāça .mas como alli di-  
ce el mesmo sant gregorius. Sepe pigras  
mentes amor excitat: y inquietos in con-  
templatione timor refrenat. Muchas ve-  
zes el amor desperta alos coraçones pe-  
rezosos .y el temor refrena alos inquietos  
en la contéplaciō. Dnde los que son ap-  
tos para la vida actiuia pueden por el ex-  
ercicio della aparejarse para la contépla-  
tiva .y los que son aptos para la contéplati-  
va pueden ansi mesmo hazerse mas  
aptos para ella por el ejercicio dela vida  
actiuia. Y aun los que son muy aptos y p-  
fectos en la contéplacion pueden algunas  
vezes merecer: mas en las obras dela  
vida actiuia: que en la contéplativa .con

viene a saber si por el abusidácia dela caridad de dios e del proximo quieren en algú nos tiépos ser apartados del dulor dela contéplacion por el bien dclos primos como dezia el apostol. O probabam ego ipse a nathema esse a xp̄o proffibus meis. Romanz. ix. Deseana yo ser apartado de ibu xp̄o por mis hermanos. lo qual expo ne sant juan grisostomo enel libro decom punction diciendo. Ita totam mentē ei' dimerserar amor xp̄i vt etiā hoc qđ ei pre ceteris oibus amabilius erat esse cū xp̄o. rursus idipm quia ita vt placeret xp̄o con temneret. Ansí le auia bañado la su muer te el amor d' ibu xp̄o: que avn lo que sobre todas las cosas amaua que era ser junto con ibu xp̄o. posponia e menosciaua co mo con de cabo por le mas aplazer. ca co nocia el apostol que ningun sacrificio es a dios mas aplazible que el zelo delas aias como dice sant gregorio sobre el ezechiel. E no procuraua el apostol de cumplir su xp̄ia voluntad: mas q̄ la del señor: e aq̄sta vida que es mixta es la mas perfecta e de mayor merito no porq̄ sea otra vida por si que se pueda dezir tercera. mas dízese mi xta porque tiene parte dela vna e dela otra. empero de aquella tomara nōbre en q̄ mas se exercitare e ala que mas se endere gare su intēcio e fin del que la exerceita. E aq̄sta tal como ibu xp̄o segū que del se lee que se yua al desierto e ubia solo al mōte a orar do erā lugares aparejados para la cōtéplacion. E despues discurría por las cibdades e logares. predicado e sanando e faziendo muchos milagros e dando de comer a los sambrientos e procurando vi no enlas bodas e otras muchas cosas q̄ perteneceen a la vida actiuia. E aquesta vida siguieron sus apostolos e otros muchos santos e perfectos. y esta deuen seguir los perlados e pontifices e predicadores. y todos aquelloz aquien la necesidad dela caridad aello costrinie a exemplo de christo e de sus dicipulos.

## Capítulo. xlviij. dela vida

actiuia.

**T**A vida actiuia como ya es dicho. consiste enlas obras de las virtudes morales an si cerca delo que pertenece a otros como del mismo actiuio. onde todas las obras humanas que son ordenadas a la necesidad desta presente vida segū re cta razon todas perteneceen a la vida actiuia. saluo si las tales acciones siruiessen a la concupiscencia o a qualquier desordenamiento. que entonces las tales obras pō drian pertenecer a la vida voluptuosa q̄ pone su fin enla delectacion corporal que es comun a nos e a los animales brutos e por tal no entiendo aqui della tractar por quāto es vida bestial como dice el philosofo. i ethicori. las acciones dela vida actiuia sō en dos maneras ca es vna actiō que cōsi ste enel ejercicio delas virtudes morales. yesta dispone a la contéplacion como dice sant gregorio. que los que desseá tener el alteza dela contemplaciō: es necesario que se prueuen primero enel campo dela acion. esto es porque como dice el philosofo. viij. fisiorum. Reposando el aia y estando quieto se haze sabio e prudente: porque apartados los tumultos das pas siones por el ejercicio delas virtudes morales se dispone mas para ser eleuada en la cōtemplaciō por do parece que los ta les actos se ordenan a la contemplaciō an si como al fin. e como el fin sea mejor q̄ las cosas ordenadas a el. por tanto dizen los doctores q̄ la contéplacion es mejor q̄ la tal action. no embargate que tā biē se pue de ordenar la tal action al fin dela vida aeterna solamente. O tra actiō es q̄ cōsigue a la cōtéplacion. la qual pcede de la plenitud dela misma contemplacion. ansí como es predicar y enseñar e trabajar enl regimie to delas animas. e de tal action como esta algunos dizen que es mejor que la contéplacion. E ansí quando iesu christo dijo a martha que maria auia escogido la mejor parte: no fablo de tal action como esta salmo delas otras obras en que martha se

ocupaua. mas avn desta mesma action di  
zen algunos que es mejor la cōtēplacion  
porq lo que simpliciter es elegido: parece  
ser mejor absolutamente q lo q es elegido  
en algū caso ansi como el filosofar es sim-  
pliciter mejor que el ditar. avnq en caso d  
grā pobreza se deua mas elegir el ditar.  
E ansi la cōtēplaciō principalmente se de-  
ue por si elegir: mas la cura z regimēto d  
las asas alo qual pertenece enseñar al pue-  
blo y endereçarlo ala salud spūal. mas se  
deue elegir o hablādo mas ppiamēte rce-  
bir quādo la necessidad fraterna lo rege-  
re segū aqullo que ya ditzimos d sant augu-  
stin q dice. O ciū scm qrit caritas veritatis  
negociū iusti suscipit necessitas caritatis  
quā sarcinā si nullus iponit . picipie d at-  
qz intuēde vacādī est vitati. si aut iponit  
suscipiēda est. ppter caritatis est necessita-  
te. sz nec sic oino vitatis delectacio desere-  
da est ne subtrahat illa suauitas z oppri-  
mat ista necessitas. vvi. de cimitate dei. o-  
cio scō gere lacaridad dela verdadz nego-  
cio iusto recibe la necessidad dela caridad  
la qual carga si ningū la spone. de vacar  
es ala cōtēplaciō dela verdad. ma si es l-  
puesta duese recibir por la necessidad d la  
caridad. empero no se deue ansi del todo  
desaparar la delectaciō d la verdad paq se  
qte aqlla suauidad z la opima esta necessi-  
dad. z ansi nīgū se due en tal māera ocu-  
par enla action para que en algū tpo no  
va que enla cōtēplacion segū aqlla figura  
del onzeno del leuitico. que los peçes q no  
tenian algūas peqñuelas alas para q dí-  
essen salto ecima del agua erā auídos por  
lmidos. E ansi los obres que en algūos  
tpos no se dan ala contēplaciō delas co-  
sas diuinias z abogan su spū cōla ocupaci-  
on dela obra temporal. son auídos ante di-  
os por aborrecibles.

## Capítulo. xl viii. De como son diuersos estados y oficios delos hōbres.

Espues que ya es dicho d la vi-  
da contēplatina z actina cōnie-  
ne agorā dezir de como son dia-

uersos estados y oficios delos obres se-  
gun aqullo que scrive el ppba en alabāça  
bla yglia diziēdo. Estitit regina a dextris  
tuis in vestitu deaurato circūdata varie-  
tate. Estoou la reyna ala tu dextra vesti-  
da de oro z cercada de varieyad. onde di-  
ze la glosa. que por la doctrina delos apo-  
stolos. z la confessiō delos martires. z pu-  
reza delas virgines z lamētaciō delos pe-  
nitentes. es adornada la reyna. cōuiene asa-  
ber la yglia. Dnde es considerar q la di-  
uersidad delos estados z oficios enla y-  
glesia. ptenue a tres cosas. cōuiene asab  
ala perfection z ala obra z ala fermosura.  
Ala perfeciō dela yglia de ibu xpō perte-  
nece la diuersidad delos estados: ansi co-  
mo pertenecio ala perfeciō d l vniuerso. la  
diuersidad delos grados y espes dlas co-  
sas segū aqullo que dice el apostol. Ipse d  
dit quodā aplōs. quodā aut ppbas. ali-  
os verō euāgelistas. aliós aut pastores z  
doctores. ad ephe. iiiij. El dio a vnos apo-  
stolos z a otros pfetas: z a otros euāgeli-  
stas. z a otros pastores z doctores. perte-  
nece lo segūdō esta diuersidad. ala necesi-  
dad delas obras q pertenecē ala yglia pa-  
lo qual cōuenen ser disputados diuersos  
obres a diuersas cosas para que mejor z  
mas sin cōfusion se fagā. y esto es lo q scri-  
ve el apostol alos romanos diciendo. Si  
cut in vno corpe multa mēbra habemus:  
oia aut mēbra nō eūdē actū hñt. ita multi  
vnū corpus sumus in xpō. ca. xij. Ansi co-  
mo en vn cuerpo tenemos muchos mē-  
bros z a todos ellós no tiene vna misma  
operaciō. ansi muchos somos vn cuerpo  
en ibu xpō. lo tercero ptenue esta diuersi-  
dad ala dignidad z fermosura dela yglia  
que consiste en vna manera d orden. On-  
de se scrive enel tercero delos reyes q vi-  
endo la reyna sabba toda la sabiduria d sa-  
lomō z las moradas dlos sieruos z las or-  
denes delos ministrates no tenia mas spi-  
ritu. Etā biē el apostol dize que enla grā  
casa no solamēte son vasos de oro z de pla-  
ta mas tā bien de madero z d barro. timo-  
thei. iiij. Dnde segū estas tres cosas se pue-  
f ij

deu considerar ansí mesmo tres maneras ó  
diferencia dela diversidad de los fieles q  
son los que comienzan, z los que aprue-  
chan z los que son perfectos.

### Capítulo xii. De como la per- fection consiste en la caridad.

**G**o q la intencion de aquella o-  
bra se endereça principalmē-  
te alas cosas de perfeció. quā-  
to a los estados solamente di-  
remos aqui de los estados de los perfectos  
segū tres māeras ó consideració. cōviene a  
saber. primeramente del estado de pfectio  
en comun. Lo segundo delo q pertenece a la  
perfeció de los obpos. Lo tercero delo q  
pertenece a la perfeció de los religiosos pa-  
lo qual ocurre pimeramente dezir como la  
perfeción dela vida xpiana consiste en la  
caridad segū aquello q dice el apostol. Sup-  
oia caritatē habete q est vinculū pfectiois  
**L**ocoloc. iii. Sobre todas las cosas tened  
caridad q es vinculo de perfecion esto es  
porq la caridad liga z ata en cierta mane-  
ra todas las otras virtudes en perfecta vni-  
dad. E porq entóce se dize la cosa pfecta  
quādo alcāca su ultimo fin. E nō ultimo  
fin es dios. al qual nos ayūta la caridad.  
segū aquello q dice sant juan. Qui manet in  
caritate in deo manet z deus in eo. j. Io.  
iiiij. E q es in caridad. es en dios z dios  
enel. Por tanto spalmēte se considera la p-  
feció dela vida xpiana segū la caridad. on-  
de avnq scilicet dize. Que la paciēcia tie-  
ne obra pfecta. dize por la orden q tiene  
ala caridad. en quāto dela caridad proce-  
de q el obre gere sofrir en paciēcia las ad-  
uersidades segū aquello q dice el apostol. q  
nos separabit a caritate dei: tribulatio an-  
angustia. roma. viij. Quien nos aptara a  
la caridad de dios. tribulació o angustia:  
como si dixiesse ninguna cosa destas nos  
puede apartar del su amor.

### Capítulo. I. Si consiste la per- feción en los mādamiētos o en los cōsejos

**N**o comieço desta obra diximos  
q la pfectio no consistia en los mā-

damiētos comunes dela ley. salvo enlos  
cōsejos euāgelicos. E como en la ley sean  
dos mādamiētos dela caridad. cōviene a  
saber de dios y del primo en quien agora  
avemos dicho q cōsiste la pfectio parece re-  
pugnar lo uno alo otro .ca el mādamien-  
to de amar a dios se scriue en el deuterono-  
mio. do dize. **D**iliges dñm deū tuū et to-  
to corde tuo z ex tota mēte tua. ca. vij. A-  
maras a tu señor dios de todo tu coraçón  
z de toda tu ala. y el mādamiēto de amor  
al proximo se scriue en el leuitico do dize.  
p̄imū tuū sicut te ipm ca. xvij. Amaras a  
tu p̄immo ansí como a ti mismo. E òstos  
dos mādamiētos son òtros q dico el señor  
q pedia toda la ley z los pfectas segun se  
scriue. **M**athei. xij. por do parece q pue-  
toda nra pfectio cōsiste en amar a dios de  
todo coraçón z al p̄immo ansí como a nos  
mismos. q la pfectio de nra vida cōsiste en  
la guarda destos dos mādamiētos. z por  
tanto es denotar q la pfectio se dize cōsistir  
en algúia cosa en dos māeras. La una por  
si y esencialmēte. E la otra secundaria y ac-  
cidētalmēte en la caridad. principalmēte  
segū la dilección de dios z secundariamen-  
te segun la dilección del proximo de quien  
son los dos mādamiētos que dicho ave-  
mos. Secundaria z instrumentalmente con-  
siste la perfeción en los otros mandamien-  
tos z en los consejos euāgelicos. empero  
en otra z por otra manera en los consejos  
que en los mādamiētos. porque los con-  
sejos son ordenados para remouer las co-  
sas que impiden a la obra dela caridad. z  
non son contrarias a la caridad ansí como  
es el matrimonio z las riquezas. E la oc-  
cupacion delos negocios seculares. E o-  
tras cosas semejables. mas los mādamiētos  
solamente son ordenados para re-  
mouer las cosas que son cōtrarias a la ca-  
ridad con las cuales la caridad no puede  
estar. Onde dize sant augustin en el euehi-  
ridion. Que qualesquier cosas que dios  
manda. de las quales es la una no forni-  
caras: z las que no son mādadas: mas so-  
monestidas por special cōsejo. de las q-

les es la vna.bueno es al óbre no llegar a la muger que entóce son bien hechas qn do se refiere al amor de dios & del primo & de aqui es q en las collacíones delos padres dize el abad moyses.Que los ayunos & vigilias & medicationes delas scripturas la desnudez & pñació de todas las facultades no son pfectio mas instrumétos de perfeció.porq no consiste en ellas el fin q se ordena:mas alcáçasse por ellas.pues diremos agora que la caridad es fin de los mādamiétos como dize el apostol a ti Matheo.j.Tan bien como delos consejos.mas para el cumplimēto delos dos mādamiétos en gen cōsiste la caridad como ya diximos para lo qual son ordenados los otros mādamiétos & los cōsejos son instrumétos mas sufficiéntes que los mādamiétos & por tal diximos q la perfecion no cōsistia en los mādamiétos si no en los consejos.por la insufficiencia delos mandamientos.

## Capítulo.lj.si en esta presente vida puede el ombre ser perfecto.

**L**Ne de algñuo dudar si en esta presente vida puede el óbre ser perfecto.porq perfecto es aqen nñgña cosa falta como dize el filosofo enel tercero delos phisicos No ay óbre en esto mñdo aqen algo non desfalleza como dize santiago que todos offendemos en muchas cosas.y en los salmos dize.Imperfectū meū viderūt ocli tui.Los tus ojos vieró la mi impfection.Empero no nos convidaria ala perfeció la doctrina euágelica si el óbre no la pudies se alcáçar segñ aqullo q el señor dize. Esto te perfecti sicut pater vester celestis perfectus est.Mathei,v.Sed perfectos ansi como el vró padre celestial es perfecto. E por tanto es denotar q la perfeció se puede cōsiderar en tres maneras. vna absoluta q no solamēte se acata de parte del amante.mas ta bien de parte del q es amado .

ansí como si dios ouiesse de ser tanto amado.quanto es de amar. & tal perfeció no es possible de alcáçar criatura algúia .mas cōviene a solo dios en gen eencial y entramēte se falla todo bien.Otra perfectio es q se acata segñ la totalidad absoluta dñ q ama.en quanto su affecto segun su totalidad esta siempre actualmēte puesto en dios.& tal perfection no es possible alcáçar la el óbre en este mundo.mas sera enel otro La tercera manera de perfecion es q: ni se acata segñ la totalidad de parte del q es amado ni del que ama quanto ha ser siempre en acto en dios:mas quanto a ser excluydas & aptadas solamēte las cosas q repugnan & son cōtrarias para amar a dios como dize sant augustin enel libro delas ocbenta & tres qstiones q el venino dela caridad es la codicia.& la perfecion della es nñgña codicia.E tal perfeció bié se pue de auer en esta pñsente vida en dos maneras. Lo uno.en quanto se qta del affecto dñ ombre lo q es contrario ala caridad . ansi como es el pecado mortal.lo q es necesario para la saluació .porq sin tal perfecion no puede ser caridad.La otra manera es en quanto del affecto del ombre se qta no solamēte lo q es contra la caridad:mas a vn todo lo q impide para q el affecto del ombre no se enderece totalmēte en dios.& sin tal perfecion bien puede el óbre tener caridad ansi como es enlos q comienzan & apruechan.onde respodiédo agora alo q primero se dixo de santiago.diremos q los q en esta vida son pfectos en muchas cosas se dizen caer & ofender a dios segun los pecados veniales sin los quales ninguno por bueno q sea puede en este mundo bñuir por la fragilidad dela vida humana.& quanto a esto diremos q por buenos q sean tienen algo de imperfección en cōpacion delos q son enla bié auéturáça segun lo q nro señor dixo por sa juá.Oui minor est in regno celoz major est illo. Mathei xj.Ei q es menor enel reyno delos cielos es mayor q el.Onde ansi como esta pñsente vida no padece q el óbre sea siempre en

acto puesto en dios. así no padece q este singularmente en acto en todos los proximos: mas basta q universalmente sea en todos. o en algunos habitualmente. empó cerca dela dilecció del primo se puede considerar dos maneras de perfeció así como en la dilection de dios. La vna sin la ql puede ser la caridad. cõviene saber q nin guna cosa tenga el ombre en affecto que sea contraria ala dilection del primo. E otra es sin la qual se puede auer caridad. lo qual se considera en tres maneras. Lo pímero segú la extensión dela dilecció. cõviene saber que no solamente a me el ombre aios amigos y conocidos. mas tā bié alos estranos y enemigos y esto es de los psetos hijos dñ dios como dice sant augustin en el encibiridion. Lo segundo es segú la intension que se demuestra por las cosas q el hōbre postpone por el pñro cõviene saber si el obre ni menosprecia por el pñro no solamente los bienes exteriores. mas avn las aflicciones corpales. E s mas la muerte segú aqullo q dice. maiorē caritatē nemo habet ut aiam suā ponat quis pro amicis suis. Jo. xv. ningñ tiene mayor caridad que poner su aia por sus amigos. Lo tercero es quanto al efecto dela dilection cõviene saber. q no solamente de el hombre por sus proximos los bienes propiales mas avn los spñales y de mas assi mesmo segú aqullo que dice el apostol. Ego aut libentissime impendā y super impendar ego ipse pro aliabus vestris. iij. cox. xij. yo dare de muy buena voluntad. E sobre esto yo fere dado por vuestras animas.

**Capitulo. liij.** si se dira estar en estado de perfecion qualquier obre pseto

**S**Ar a saber si qualquier ombre perfecto se dira estar en estado de perfecion. Cõviene notar q estado propiamete pertenece a libertad o servitud libre la libertad o servitud spñal se puede considerar en el hōbre en dos maneras. Lo uno segú lo interior. E lo otro segund lo exterior porque

como dice en el primero de los reyes. los hombres veen lo que parece a dios en el coraçón. E de aqui es que segund la disposició interior del hōbre se toma la cōdició del estado spñal por cōparació al juicio divino. E segú lo q dñ fuera se hace se toma el estado spñal por cōpació ala ygle sia. E desta manera hablaremos aqui de los estados. cõviene saber segú el juicio dela yglia q juzga delas cosas exteriores y hace y ordena diversos estados d onde se fermosca y adorna la Reyna q es la yglia. y cõviene saber q para q algñ con siga estado de libertad: o servitud: se rege re primero algñ obligació o absolucion. porq en servir un obre a otro no es hecho sienio q tā bié los libres siruen vnos a otros. segú lo q dice el apostol a los de galacia. Por caritatē spñs servite inicē. ca. v. Por la caridad dñ spñ servid los vnos a los otros. ni tā poco se dira libre porque vno deje de servir a otro como parece de los sieruos fugitivos q no dejan por ello de ser sieruos. E por tanto aqil se dira propiamete sieruo q es obligado a servir. y a qil se dira libre q es absuelto dela tal obligacion. Requierese así como se hace en las otras cosas q entre los ombres han de tener perpetua firmeza: q se fazē cō algñ acto o solenidad. E así diremos q propiamete se dira uno estar en estado de perfecion: no porq el sea pseto: mas porq se obligó perpetuo alas cosas de psetion con algñ manera de solenidad. E porq acaece q vnos no guardan q se obligaron y otros cumplen las cosas que no se obligaron como se scriue de los dos hijos q les diro su padre que fuesen a obrar en la viña y el uno diro no qero y ds pues fue y el otro diro ya vo y no fue. mathei. xxi. Por tanto muy bien puede ser q vno sea pseto y no este en estado de perfecion. E otro este en estado de perfecion y no sea pseto.

**Capitulo. liij.** de como los o-

bispos e religiosos sō en estado de pfectiō  
 **S**egū lo que agora se diro q al estado de perfeccion se rege re perpetua obligacion alas cosas o perfeccio con alguna solenidad.parece q conuenga esto alos obispos e religiosos.ca los religiosos por voto se atan e obligā apartandose delas cosas seculares de que licitamente pudiera vñar/por se dar mejor alas cosas de perfeccion.onde díze dionisio enel libro dela celestial jerarchia hablado delos religiosos vnos los llamā triapētas que gere dezir sacerdos de dios:por su puro servicio. E otros los llamā monjes por la indiuisible e singular vida que los ayunta ala vñidad deiforme e amable perfecio a dios delas santas cōnoluciōes o cōtemplaciōes delas cosas indiuisiblēs. La obligaciō destos an si mismo es fecha con vna solennidad de profession e bēdicion. E díze adelāte por lo qual tiene por bien la santa daciō de ley deles dar perfecta grā por vna sanctifica tiua innocaciō. Por cōsiguiēte los obispos tomado el officio pastoral se obligan alas cosas de perfeccion alo qual pertenece que el pastor ponga su aña por sus orejas segū se scriue. Ioh. x. onde díze el apostol. Confessus bona cōfessionē corā multis testibus. i. timothei vlti. Confessado buena confession ante muchos testigos.conviene asaber.en su ordenaciō como alli expone la glosa.añadele ansi mesmo vna solenidad de consagracion.juntamente cō esta profession segū lo que díze el apostol Resuscites ḡfam dei q es in te per impositionē manū tuarū. timothei. i. Resuscitas la ḡfa de dios q es enti/por la imposition de las tus manos.lo qual expone la glosa dela ḡfa obispal. E sant dionisio enel libro dela celestial jerarchia díze que el sumo sacerdote q es el obispo. tiene muy sancta sobreposicō delas hablas/sobre la cabeza a significar q deve ser participante enteramente dela virtud de toda la jerarchia e q no solamente sea illuminatuo de todas las cosas.lo qual pertenece alas hablas e o

bras santas .mas q tā biē aqullo enseñe a los otros.por do parece como los obispos e religiosos son enestado de perfeccion por la obligacion que hazen.

### Capítulo. liij. si son enestado de pfectiō todos los plados eclesiasticos

**E**n los otros plados eclesiasticos p̄siberos e diaconos q tienen cura de alas.dos cosas e puede cōsiderar.cóviene a saber la orden y el curado. La ordē es ordenada a ciertos actos élos officios diuinōs. E por tanto recibiendo el obre orden sacra:solamente recibe poder para exercer los tales actos e no se obliga por ello a las cosas de perfeccion salvo en la yglesia occidental que enel recibir dela ordē se obligan ala continēcia como por voto tacito lo qual es vna delas cosas de perfecio como dicho es.por do parece q en recibir alguno orden sacra: no es puesto simpliciter enestado de perfecio avnq para dignamente exercer el tal officio se regere perfeccion interior.mi tan poco en recibir el curado es el bōbre puesto enestado de perfeccion.por q no se obliga por voto a tener cura delas alas ppetuamente.mas puede deixar el curado si quisiere; o entrar en religion avn sin licencia del obispo segū se contiene en el decreto. xix. questio. ij. due. onde díze. Si quis horum in ecclesia sua sub epo pp̄lm retinet e seculariter viuit. e si afflatus spū scō intaliquo monasterio vñ regulari canonica salvare se voluerit. eccl'am epo suo cō tradicēte eat liber nostra auctoritate. si alguno destos en su yglia debaro de su obispo tiene cura de algū pueblo e viue secularmente.si inspirado por spū sancto se quisere salvar en algun monasterio. calogia reglar avnque su obispo solo contradiga: vaya libre por nuestra autoridad. E aqsto no se podria hazer si estouesse enestado de perfecion. E por tanto porque los obispos son enestado de perfecio: no pue

de dejar su curado sino por autoridad del papa al q̄l pertenece dispensar en los votos perpetuos y por ciertas causas como adlá-  
re se dirá. onde dice dionisio en el y.ca. de  
la celestial jerarchía. q̄ la orden de los pon-  
tifices. es consumativa y perfecta.

## Capítulo. Iv. si pueden passar dela religion al pontificado.

**C**omo sea q̄n si q̄ demás pfe-  
cto estado no puedā passar a  
menos perfecto q̄ seria tornar  
atrás lo qual a ningū con-  
viene y el estado de los religiosos sea sin p-  
pio y todo ordenado ala pfectiō como ya  
es dicho. E ansi mismo cōteplatiuo q̄ p-  
tenece ala dilección de dios. y el estadio de los  
plados pmitre tener pplo. y es endereça-  
do ala vida activa q̄ pertenece ala dilección dī  
prio. pece mucha duda como puedā pas-  
sar dela religiō al pōtificado segñ se scrive  
xviii. q.i. E por tanto cōviene notar q̄ la re-  
nūciaciō de las ppias facultades. se pue-  
de cōsiderar en dos maneras. Lo uno en  
q̄uāto se renūcia por obra. Lo otro segñ  
la pparaciō del coraçō. En q̄uāto se renū-  
ciā por obra no cōsiste en aqlllo eēcialmē-  
te la perfeciō: mas es solamēte como vn i-  
strumēto pa alcançar la perfeciō segñ pa-  
rece por aqlllo q̄ el señor diro. Si vis perse-  
ctus esse vede oia q̄ habes y se q̄re me. Si  
queres ser perfecto vēdo lo q̄ tienes y sigue  
me. q̄ no diro si eres perfecto / mas diro si  
queres ser perfecto. demostrado q̄ aqlla re-  
nūciaciō era para disponer solamēte ala p-  
feciō. y portanto muy biē puede ser estadio  
de perfecion sin renūciacion de las ppias  
facultades. En otra manera se puede con-  
siderar la tal renūciaciō segñ la pparaciō  
del coraçō. cōviene asaber. q̄ sea el òbre a  
parejado pa desamparar o distribuir to-  
dos sus bienes q̄uādo fuere menester y la  
caridad lo regriere. y esto es lo q̄ principal  
mēte pertenece ala perfeciō como dice sāt  
augustin enel libro de las q̄stiones del euā

gelo. O stendit dñs filios sapiētie intelli-  
gere nō in abstinençō nec in māducādo ecē  
iusticiā: s̄z in eqñimitate tollerādi in oplā.  
mostro el señor a los hijos dela sabiduria  
a enteder q̄ la iusticia no era en la abstinen-  
cia o en el comer: mas en sofrir la mēguia  
con yqual coraçō como dice el apostol.  
Socio abūdare y penuria pati. philip. vi.  
yo se abūdar y padecer mēguia. E a esto  
son obligados los obispos principalmen-  
te. cōviene asaber amenosciar todas sus  
cosas cada y q̄uādo fuere menester por la  
omra de dios y bien de sus ouejas. o di-  
atribuyédo lo suo a pobres mayormente  
de su grey: o sofríedo en paciencia q̄uādo  
por rapina: o qualqer otro caso fortuito  
lo pdieré nō poniédo en ello su affeciō: ni  
lo amādo salvo por el uso dela virtud pa  
lo distribuir virtuosamente. E q̄uāto a esto  
no diminuye la perfeciō la ppiedad dīlas  
facultades. E cerca del exercicio dela vi-  
da actua que es cerca de los ppimos átes  
aqlllo pcede del abūdacia dela dilección di-  
vina. O nde como el señor q̄siesse encomē-  
dar el officio pastoral a sant pedro. M̄ri-  
mero le p̄gūto si le amaua mas q̄ los otros  
y despues le diro. p̄sce oues meas. Yo.  
vlti. apaciēta mis ouejas. Ademostrar la  
perfeciō que deve tener el pastor de las ou-  
ejas de dios sobre los otros como dice  
sant gregorio enel pastoral. Tātum debet  
actionē populi actio transcendere psulis  
quātu distare solet a grege vta pastoris. tā-  
to deve trāscēder la obra del obispo ala dī  
pueblo: quanto suele distar la vida del pa-  
stor ala del ganado. onde dice sant augu.  
sobre aq̄l mismo passo. Sit amoris offici-  
um pascere dñicum gregē sicut fuit timo-  
ris iudicium negare pastore. Sea officio de  
amor apacētar la cabaña del señor ansi co-  
mo fue señal de temor negar al pastor y sāt  
gregorio ansi mesmo. dice enel pastoral.  
Si dilectionis testimonium est cura pastoral  
q̄sas virtutibꝫ pollēs gregē dei renuit pas-  
cere. pastore lūmū cōuincit nō amore. Si  
la cura pastoral es testimonio dela dilección  
qualqer resplādeciente en virtudes q̄ suye d.

n e p  
w p g b

spacētar la grey de dios / claramēte es cō  
uencido no amar al sumo pastor . Esto es  
porq mayor señal de amor es quādo vno  
gere seruir a otros por amor de su amigo.  
que non en seruir solamente a su amigo .  
E quādo algūo por la necessidad del biē  
delos primos: es auocado dela cōtēplaciō  
alas obras dela vida actiuā no se fa-  
ze por manera de subtraciō pa q desampa-  
re del todo la cōtēplaciō . mas haze se co-  
mo por manera de adiciō . cōuiene asaber  
pa entēder enla aciō no desamparādo la  
cōtēplaciō como dize enel pastoral . Si tē  
sul actiōe p̄cipu' h̄ ceteris cōtēplatiōe su-  
spensus . sea el obispo principal enla aciō  
z sobre los otros mas alto enla cōtēplaciō  
porq alos obispos p̄tence cōtēplar no so-  
lamēte por si mesmos: mas tā biē por la i-  
struciō delos otros como dize iant greg.  
sobre el ezechiel q̄ delos varones pfectos  
q̄ tornā despues de su cōtēplaciō se dize a  
q̄llo delos psalmos q̄ dize . memoria suauí  
tatis tue eructabūt . aláçarā: o dirā la me-  
moria de tu suauidad . E ansi de mucho  
mayor excelēcia es el pōtificado q̄ la reli-  
giō . onde dize santiuā grisostomo en sus  
dialogos . Si talem mibi adducas mona-  
chū q̄lis fuit helias . nō tñ illi cōpandus ē  
q̄ traditus pplis z multoz pccā ferre cō-  
pulsus smobilis pseuerat z fortis . Si me  
trixeret tal mōje qual fue helias no se le  
dñe cōpar el q̄ puesto por pastor alos pue-  
blos y cōpulso de leuar los pecados d̄ mu-  
chos pseuera fuerte z fin mundāç: z toda  
esta pfectiō demuestra el apostol diziendō  
O portet ep̄z irrep̄hēsiblē eē . vni? vroris  
viz: sobriū . ornatū prudētē . pudicū . hospi-  
talē . doctorē . nō vinolētū . nō pcessorē sed  
modestū . nō litigiosū . nō cupidū . sue do-  
mui bene p̄positum . nō neophitū . nō sup-  
bū . nō irachidū . benignū . iustū sāctū conti-  
nētē . amplectētē cū q̄ fin doctrinā est si-  
dele sermonē . vt potens sit exortari in do-  
ctrina sana: z eos qui cōtradicūt arguere  
oportet aut̄ z illū testimoniu habere bonū  
ab hijs q̄ foris sūt . ad timotheū . iij . z ad ti-  
motheū . i . quiere d̄zir cē niene q̄ el obispo sea sin-

rep̄hēsio . non bigamo . tēplado en comer  
z beuer . ornado de buenas costūbres . pri-  
dēte enlo q̄ deue hazer . onesto en su pare-  
cer . diligēte cerca dela hospitalidad . abile  
pa dar doctrina . no amador del vino . no  
castigue por yra . mas sea tēplado no sea  
litigioso . cōuiene asaber . cōtēdiō por in-  
juriosas palabras . no codicioso . porq̄ vi-  
cto z vestido denē ser las riq̄zas delos cle-  
rigos z mayormēte delos sacerdotes . sepa  
biē regir su casa . mayormēte informando  
los suyos de buenas cōstūbres porq̄ el q̄  
cerca de su casa es negligente mas lo sera  
cerca dlo yglia . no sea neophito cōuiene a  
saber nuevamēte cōvertido ala fe . no sea  
soberuio . no tracido . mas benigno . justo  
quāto al pueblo santo : quāto a dios . cōti-  
nēte q̄ este suerte cōtra las tentaciones z q̄  
estudie cō diligēcia enla scā scritura porq̄  
pueda exortar alos fieles a biē beuire en to-  
da sana doctrina z arguir alos q̄ cōtradicē  
la verdad z q̄ de testimonio de virtudes tā  
biē cerca dlos q̄ son infieles . Por do pa-  
rece claro q̄ el estado delos obispos es de  
tāta pfectiō q̄ se puede comparala religiō  
ansi como el maestro al discípulo .

### Capítulo . lvi . si los curas de

aías son de mayor pfectiō q̄ los religiosos



Sgora cōuiene d̄zir si los cu-  
ras de aías son de mayor pfe-  
cion q̄ los religiosos cuya ex-  
celēcia se podra conocer d̄sta  
manera la cōpació d̄ mayor peminēcia no  
ba logar entre algūos por la pte en q̄ con-  
uiene . saluo por la pte en q̄ son differētes .  
Enlos cligos curas d̄ aías : tres cosas sō  
s cōsiderar . cōuiene asab el estado . la ordē  
y el officio . Pues si ponemos enel esta-  
do al cligo z al religioso . y éla ordē al cligo  
sacerdote y al religioso sacerdote . y enl offici-  
cio al cligo cura d̄ aías y al religioso cura d̄  
aías como sō muchos mōjes e canonigoz  
regulares . quanto alo primero que es el  
estado excede el religioso al clero . y en-  
las otras cosas son r̄guales . Connie-  
ne asaber enla orden y enel officio que ea .

## Segunda

el curado. E si los tales convienen en la orden  
ansí q ambos son sacerdotes mas son dif-  
ferentes en el estado y en el officio. ansí q el  
vno es religioso y el el otro no. y el vno es  
cura y el otro no. quanto ala orden seran y  
guales. E quanto al estado excede el reli-  
gioso al que no es religioso. E quanto al of-  
ficio excede el cura al q no es cura onde co-  
viene agora considerar qual destas premi-  
nencias es mayor. la del estado o del offi-  
cio. para lo ql se deuen acatar dos cosas q  
son bondad y difficultad. si se haze compara-  
cion segun la bondad. de mayor preminen-  
cia es el estado dela religio q no es el offi-  
cio del cura. porq el religioso toda su vida  
obliga al estudio dela pseccio. y el cura no  
se obliga a tener toda su vida cura de las a-  
nimas ni le conviene ansí tener principal cu-  
ra de los subditos como al obispo q es del  
estado dela pseccio. mas solamente se come-  
ten alos curas en su officio: ciertas particu-  
laridades q pertenecen alas aias de los sub-  
ditos. E por esto la copacion del estado de  
la religio al officio de los curas: es ansí co-  
mo delo vniuersal alo particular. onde di-  
ze enel decreto. Clerici qui monachorum  
ppositum appetunt q meliore vita seq cupi-  
unt liberos eis ab epo in monasterijs o-  
portet largiri ingressus. xix. q. i. Los cleri-  
gos q demandan el pposito de los monjes  
porq deseian seguir mejor vida conviene q  
les sea dadas libres entradas del obispo  
enlos monasterios. Empero esta copa-  
cion deue se entender segun el genero dela o-  
bra: q segun la caridad del q obra acaece  
alas deuezes q lo q es menor en su gene-  
ro es mas meritorio si es hecho con mayor  
caridad q lo q es mayor si se haze tibiame-  
te. E si consideramos la difficultad dela co-  
uersacion q es a couersar bien en la religio  
y couersar bien enel officio de cura: desta  
manera mas difficile es convencer bien en  
el officio de cura q en la religio por los mu-  
chos peligros q se causan dela couersacion  
del pueblo avnq la couersacion dela religio  
on sea mas difficile quanto al mismo gene-  
ro dela obra por la estrechez dela obser-

nancia regular. onde dice sant augustin  
en vna eppla a valerio. Cogitare religiosa  
prudencia tua: nihil esse in hac vita maxi-  
me hoc tpe difficultius: labo: sius / periculo  
sius: qpi aut presbiteri aut diaconi officio.  
Sed apud deum nihil beatius: si eo modo mi-  
litet quo nr imperator iubet. Dicente tu  
religiosa prudencia ningua cosa ser enesta  
presente dida mayormete enel tpo de agora  
de mayor trabajo y peligro q es el officio  
del obispo: sacerdote: o diacono. mas acer-  
ca de dios ningua cosa es mas beneficiu-  
rada si es batallada como nro empador  
lo mada. E si el religioso no tiene orden sa-  
cra: manifiesto es q la preminencia dela or-  
den excede ala religio quanto ala dignidad  
porq por la orden sacra es el obispo disputa-  
do a ministerios de muy grande excelencia  
los qles sirue a ibi xpo enel sacramen-  
to del altar pa lo qual se regere ansí mesmo  
mayor santidad y limpieza del asa: q no re-  
gere el estado dela religion. onde dize sant  
juan grisostomo en su dialogo. Si quis  
mibi pponeret opinionem ubi male place-  
re: in officio sacerdotali an in solitudine mo-  
nachorum: sine copatione eligeret qd pri-  
us diri. Si alguno me ppusissete opinionem  
onde querria mas coplazer a dios enel offi-  
cio sacerdotal: o en la soledad monacal sin  
copacion yo escogeria lo q pmero dixe. E  
dice mas adelante. Si qd bñ administrato  
sacerdotio: illi ppositi sudores coferat ta-  
tum eos distare reperiet qntum iter priuatum di-  
stat y regere. Si algd bñ administra la or-  
den sacerdotal lleve de consuno los sudores  
de aqil pposito. conviene asab modacat. tanto  
los vera distar quanto dista el rey de su pri-  
uado. y sant dionisio enel. vi. ca. dela cele-  
stial jearchia dize q la orden monastica deue  
seguir las ordenes sacerdotiales y asu imi-  
tacion subir en las cosas divinas. ansí mes-  
mo sant seronimo dize al mojse rustico: sic  
vive in monasterio vt clericus esse mere-  
atis. ansí bine enel monasterio que mereza-  
cas ser clero. E por tanto peccata mas gra-  
uemete el clero de orden sacra q haze al-  
guna cosa contra la latitud q si la biziesset

ni qm maior sanctitas regitur i sacerdotio  
qm i religioso

reli. ioso sin ordenes ceteris pibus .avnq el lego religioso sea obligado alas obser uancias regulares alas quales no es obligado el clérigo de ordē sacra por quanto es mas obligado ala limpieza del aia como dize sant augustin q ha dos cosas haze p fessiō el clérigo .conviene asaber a clérico to z santidad porque no solamente se haze por la orden clérigo / mas avn obligasse a binir santamente .onde por los grādes impedimentos z peligros que ay enel siglo cōtra la santidad de mayor virtud z pscion es el q fuye dellos entrando en religiō o en qualqer otra manera se apta dellos q no el q los espera cōncersando entre ellos . porq como dize santo tomas ansi como la difficultad dela obra acrecienta el merito dela virtud . Ansi la difficultad que pue ne dlos impedimētos q hōbre no gere fu yr lo diminuye . ansi como quādo el ḥbre no ama tanto la virtud q se gera aptar dlas cosas q le puedē impedir pa la obrar segū aqullo q el apostol dize . oīs qui in agone cōtēdīt ab oībus se abstinet . i . cor . ix . todo a ql q enla batalla cōtiene de todas las cosas se abstine . conviene asaber q todas las q le puedē empeger . otras algunas veces es señal de pscio la tal difficultad ansi como quādo por caso no pensado sin se ofrecer el ombre al peligro . o por algūa causa necessaria occurre al hōbre impedimētos pa biē obrar . E por ellos se aparta dela virtud . Onde ansi como guardarse el hōbre de pecar onde son mayores peligros . es señal d mayor virtud . ansi pertenece a mayor virtud fuyr el ḥbre los tales peligros quando mejor puede o entrando en religiō o en otra qualquier manera .

## Capítulo .lvij . si conviene de mandar obispado .

**G**ora conviene considerar dlas cosas q pertenece al estado dlos obispados . E primeramente si conviene demādar obispado . para lo qual es denotar q enel obispado

se pueden considerar tres cosas delas quales . La vna es principal z final q es la obra epal . cōmene asaber entender en la vtilidad delos primos segū aqullo q el señor dīo a sāt pedro . pasce oues meas . A paci enta mis ouejas . La otra es el alteza del grado epal . en quanto es constituydo sobre los otros segun aqullo q dīe . Fidelis seru z prudēs q̄ cōstituit dñs sup familiā suā . mathei . xiiij . quien es fieruo fiel y prudēte al ql cōstituyo el señor sobre su familia . Lo tercero es la reverēcia . hōrra z sufficiēcia delas cosas tpales segū lo q dīe el apostol . Qui bñ p̄fūt p̄biteri duplīci honore hēant . j . timothei . v . los obispos q biē p̄siden ayā doblada ḥra . Pues di remos agora q desear obispado por respeto delos bienes circūstātes / claro es q̄ no es bueno ca ptenēce a ábiciō z cobdicia d lo ql rep̄hēdīo el señor a los phariseos dīzēdg . Almāt primus accubitus in cenis . z primas cathedras in sinagogis . salutaciones in foro z vocari ab oībus rabbi . mathei . xiiij . Almālos primeros assentamientos en las cenas . y en las sinagogas ē las p̄meras cathedras y élas plagas reuerēcias . y ser d todos llamados rabi . Quāto alo segūdō q̄ es desechar obispado por el alteza del grado tā biē es malo q̄ es p̄sustuoso . delo ql arguyo el señor a sus discipulos porq deseauā primado ; diziéndoles . Scitis q̄ principes gētiū dñant eorum . mathei . xx . Sabeis q̄ los principes delos gētiles se enseñoreā dellos . onde dīe gressostomo q̄ por esto dñostro el señor q̄ era de gentiles desechar primados . E ansi los aparto de aquella presūcion por compa racion delos gentiles . Mas desechar o espado no por alguna cosa destas salvo por poder aprouechar a los proximos / bueno es . Empero porque la operacion obispal tiene annera assi esta alteza de grado / presumptuoso seria querer ser su perior de otros por los poder aprouechar . sino fuese en gran necessidadz muy manifiesta . Onde alos que so este titu lo procuran dignidades eclesiasticas dīe

## Segunda

san bernardo. **U**nq̄ quis sic intrat si sie riposset tā fideliter ministraret: quā fiduci aliter se iussit. pluguiesse a dios q̄ qlq̄ era q̄ ansi entra si ser pudiesse: ministrasse tan fielmente. quā osadamente se puso a ello. z sant augustin enel libro dela cibdad de di os dize. **L**ocus supio: sine quo popul⁹ regi nō pōt z si administret vt deceat tñ inde ceter appetit. libr. xix. el logar supior sin el qual el pueblo no puede ser regido: avn q̄ sea administrado como due: no es dñmā dado como cōuiene. tan bien san juā grisostomo sobre sant matheo dize. **P**rima tū ecclie cōcupiscere neq̄ iustum est neq̄ utile. q̄s enī sapiēs vult vltro se subijcere seruituti z periculo tali vt det rōnē p̄ oī ec clesia nīl forte qui non timet dei uicium abutens p̄matu ecclastico seculariter. **C**odiciar el primado dela yglia ni es justo ni puechoso. qual sabio gere someterse a tal seruidubre z peligro q̄ aya d dar razō por toda la yglia saluo por ventura el q̄ no teme el suyzio de dies usando secularmente del p̄mado ecclastico. **O**nde por los q̄ s̄ seā ecclasticas dignidades dize sant bernardo. **L**orre enia clerezia passo a passo de toda ordeu y edad ansi delos sabios como delos simples alos curados ecclasticos ansi como si en auendolos ouiesen de biuir sin cuidado. **E**dize adclante como amenazādo. **N**ues haz q̄ muy duro suyzio sera alos p̄sidētes z los poderosos poderosamente serā atormētados. su ba tu soberuia siépre z sigue a tu rey acate tus ojos toda alteza z trabaja por multiplicar p̄bēdas. buela al arcedianadgo z d alli sospira al obispado z avn alli no reposes q̄ ansi van alas estrellas onde vas mez quino ōde vas o geres mas subir porq̄ casas de mas alto: no caeras poco a poco mas bien como un rayo cō impetu seras derribado como otro satanas. **N**ude empero algūo dessear sin p̄sūpcion las tales obras con zelo del bñc delos primos si le acaeciesse hallarse enel tal officio o ser digno para ello empero no se reputando por digno. ansi q̄ su deseo se enderece sola mente ala obra z no alas otras cosas. **O**n

de enī pastoral lo a sant grego. el deseo d ysayas. porq̄ deseo a puechar alos p̄simos se ofrecio al officio dela p̄dicacion q̄ penece alos ob̄pos. z por esso dize sant juā grisostomo sobre sāt matheos. **O**p̄q̄ dē desiderare bonū/bonū est. p̄matu autē honoris cōcupiscere vanitas est. **D**esar la buena obra buena cosa es /mas codici ar el p̄mado dela ora vanidad es. **O**nde sāt greg. enel pastoral sobre aq̄ello dī apostol q̄ dize. q̄ ep̄atū desiderat bonū op̄ dī derat. **E**l q̄ dessea obispado buena obra d̄ sea dize ansi. **I**llo tpe hoc dixit apls. quo ille q̄ plebib⁹ perat p̄mus ad martirij tor mēta ducebat. **E**n aq̄l tpo dixi esto el apostol q̄ndo el q̄ p̄sidia enī pueblo aq̄lera pri mero llevado alos tornētos del martirio. **E**dize mas. **T**ūc laudabile erat ep̄atum q̄rer quādo p̄ hñc quēquā dubiū nō erat ad supplicia grauiora p̄cire. entōces era loable q̄rer obispado quādo por el nō era duda qlq̄era venir a mayores tornētos. z ansi no auia entōce enī obispado q̄ dessear saluo la buena obra por lo q̄l dixo el apostol. **Q**ui ep̄atū desiderat bonū opus desi derat. j. timothei. iij. **E**l q̄ dessea obispado buena obra dessea z no dixi buena ho ra o buena dignidad por dar a entēder q̄ solamēte la obra era bueno dessear no las otras cosas. **O**nde sāt augu. enel libro dela cibdad de dios sobre aq̄sto dize. q̄ diziēdo esto el apostol. q̄so erpōer como obispado era nōbre de obraz no de órra ansi q̄ no se conozca ser ob̄po el q̄ gere p̄sidir z no a p uechar. z sāt greg. dize q̄ loado el apostol el deseo dela buena obra luego cōvertid en pañor lo q̄ auia loado diziēdo. oportet autē ep̄m irrep̄hēsibilē eē. cōuiene q̄ el obis po sea sin rep̄hēsion. como si diriera loo lo q̄ desseais: mas mirad lo q̄ desseais q̄ con uiene al ob̄po ser sin rep̄hēsio. como dize el mesmo sāt greg. q̄ q̄ndo ysayaç q̄so ser ēbiado. p̄mero se hallo purgado cōla bra sa del altar por dmostrar q̄ el q̄ no estonie re purgado no se due acometer alos misterios sagrados. la q̄l purgaciō es a qlq̄era muy difficile de conoder. **E**por tanto des de presūpcion ofrecerse nīgūo aello sin ser

llamado y embiado como vslayas segū a q̄llo del apostol que dice. *Nec quisquam sit nisi sibi honorē sed q̄ vocat a deo. hebre. v. ninguno tome honra para si saluo el q̄ fuere llamado de dios.*

### Capítulo. Ivij. si conuiene re- cusar del todo finalmente el obispado.

**N**es se dixo q̄ ninguno deue ser obispado cōuiene agora dezir si al q̄ le fuere mādado recibir. le deue recusar finalmente. para lo qual es denotar q̄ en la recepció del obispado se deue cōsiderar dos cosas. Lo primero lo q̄ el obre deue querer segū su pppia voluntad. Lo segundo lo q̄ cōuiene hazer segū la voluntad de otro. quanto a la pppia voluntad a cada uno cōuiene insistir en lo que cree ser le mas puecho so para su aia. mas q̄ aya de entender en la vtildad de otros. cōuiene al hōbre por mādamiento de otro superior. Onde ansi como ptenecela ordenacion dela voluntad q̄ ninguno se cometa a la gouernacion & mayoria de otros: ansi ptenecela ordenacion dela voluntad q̄ ninguno recuse finalmente el tal officio cōtra el mādamiento de su mayor por dos cosas. Lo uno porq̄ repugnaria a la caridad delos primos por cuya vtildad es el ombre obligado quando la necessidad lo reqere segū aq̄llo q̄ dice sant augustin. *Negociū iustū suscipit necessitas caritatis. negocio iusto recibe la necessidad dela caridad.* Onde el mesmo sant augustin dice a eudocio. Si qua opa v̄ra mater ecclesia desiderauerit. nec elationē auida suscipiat nec blādīcte desideria respuat. Si la madre santa yglia de seare algūas de v̄ras obras. ni lo recibais cō auida presūctio. ni lo desecheis cō perezosa porfia. Edice despues. *Nec ocium v̄m necessitatibus ecclesiū pponatis.* Ni ante pōgais v̄ro ocio o cōtēplació alas necessidades dela yglia. Lo segundo seria malo recusarlo porq̄ seria cōtra la humildad desobedeciō el mādamiento del superior como dice san gregorío en el pastoral q̄ en

tōce es la hūildad verdadera ante los ojos de dios quādo el obre no es pertinaz cōtradiziō lo q̄ vtilmēte le es mādado q̄ obedezca. mas el q̄ ansi fuere elegido no se deue tener por ello por mas sancto & mejor q̄ los otros caseria soberbia mas baste q̄ no conozca ensi cosa porq̄ le parezca ser illicito auer de recibir el tal officio. Onde avnq̄ sant pedro fue p̄gitado del señor si le amava mas q̄ los otros no oso dezir q̄ si. mas solamente dixo. Tu scis dñie quia amo te. Tu sabes señor q̄ te amo.

### Capítulo. lix. si deue ser elegido en obispo el que fuere mas santo.

**N**ādo ha δ ser elegido algū obispo. no es necesario q̄ sea elegido el mejor o δ mas scā vida. mas tāto q̄ sea bueno: deue ser ele gir el mas puechoso pa la edificación dela yglia. segū lo q̄ el apostol dice. *Querite ut abūdetis ad bēdificationē ecclie. i. cor. viiiij.* Quered como abūdeis a bēdificación δla yglia. Esto es porq̄ los tales officios no deue ser cometidos alos ob̄pos por la vtildad o fmūeraciō q̄ ellos hā de auer: mas por la vtildad dela yglia q̄ es delos fieles. E por esto el que tiene δ pueer de algū obispado: no deue elegir al q̄ fuere simpliciter mejor. mas al q̄ fuere mejor pa instruir. desēder & gouernar. pacificamēte la yglia. porq̄ algūos sō δ muy scās vidas & no sō pa gouernaciō δ otros mas q̄ndo algūo sūtamēte cō la scīdad to uiesse ciēcia & abiliđad. malo seria derarlo por otro q̄ no fuese tal: como reprehēde sāt jeronimo a algūos dīciendo q̄ no gerē ha zer colūnas dela yglia alos q̄ conoce q̄ la podriā mas a puechar. saluo alos q̄ mas amā. o a qen los ha servido: o por qen les ha rogado algun grande. lo qual toca a la acepció delas personas que es graue pecado en los semejables. Onde sobre a quello de santiago que dice. *Nolite in personaz acceptance habere fidem dñi. ii. ca.* Hermanos misos no q̄rais tener la fe del señor en la acepcion delas personas. Idice la glosa de sant augustin. Si hāc dista-

## Segunda

ciā sedendi vel stādi ad honores ecclesia-  
sticos referamos; nō est putandū leue esse  
peccatū impersonarū acceptiōnē habere  
fidem dñi glie. Quis enī ferat eligere di-  
uitē ad sedē honoris ecclesie cōtépto. pa-  
pere instructiore z sanctiore. Si esta distā-  
cia dāllētar o estar reserimos alos hono-  
res ecclesiasticos. no es de pensar que es  
lieue peccado tener la se del señor dela glo-  
ria en la acepcion delas personas . quien  
sufre eligir el rico alia silla dela onra dela  
yglia menospiciado el pobre mas iſtruy-  
do z mas sancto.

### Capítulo. lx. si el obispo pue- de entrar en religion z dejar el obispado.

**M**A profesiōn del estado epis-  
copal consiste en que el hom-  
bre por amor de dios se obli-  
ga a insistir en la salud delos  
proximos z por esto en tanto es obligado  
qualqera a retener la cura pastoral en qn-  
to pudiere aprouechar a sus suditos lo ql  
no deve menospiciar ni por el dulçor dla  
cōtemplaciō ni por otra ningūa cosa ce-  
mo sofría el apostol en paciēcia z ser apar-  
tado dela cōtemplaciō por la necesidad de  
los subditos segū q lo scrive diziēdo. Ec-  
ce qd eligā ignoro coartor eni duobus de-  
sideriuz hñs dissolui z esse cū xp̄o multo  
magis melius est: permanere aut in carne  
necessariū est propter vos. z hec cōfidens  
scio qz manebō. ad philipi. i. No se qme  
escoja que so costreñido de dos cosas. des-  
seo ya morir y ser con ihu xp̄o q es lo me-  
jor y es me necesario beuir éta carne por  
amor de vosotros . z cō esta cōfiāça se q bi-  
uire. E ansi por esto ni por aduersidades  
ni intereses algūos. no se deve menosp-  
ciar la salud delos subditos como dice el  
señor q el buē pastor pone su aia por sus  
ouejas. Nuede empero acacer q el obis-  
po sea ipedido de poder aprouechar alos  
subditos por muchas maneras . alas de-  
nezes por su propio defeto ansi como por  
defeto d scīēcia q baste para regir z gouer-  
nar lo q es obligado . o si es homicida : o  
simoniatico o muy viejo o enfermo o por

irregularidad ansi como si es bigamo. E-  
otras deuezes puede acaecer por defeto  
delos subditos quādo son tales q no pue-  
de aprouechar enellos onde dize sant gre-  
gorio en los dialogos y enl pastoral. ibi eñ  
numiter portādi sūt mali vbi inueniūt aliq  
qui adiunēt boni. ybi aut oino fructus de  
bonis deest sit aliquādo de malis labor su-  
peruacius. vn sepe agitur in aio nō perfe-  
cto: q cū labore suū sine fructu ecē cōsid  
rati loco alio ad labore cū fructu migrat  
alli se deve soportar los malos onde se ha  
llan algūos buenos que seā ayudados .  
onde del todo desfallece el fructo delos  
buenos alas duezes es hecho en vano el  
trabajo delos malos. onde muchas due-  
zes se haze enel coraçon delos perfectos  
que como considerā ser su trabajo sin fru-  
cto se passan atrabajar con fructo en otro  
logar. otras duezes puede acaecer el tal  
impedimēto por parte d otros ansi como  
si por la perlazia de alguno se leuantasse  
grande escandalo porque como dice el a-  
postol. Si esca scādalizat frēm meū non  
manducabo carnes in eternū. j. corin. vii.  
Si el manjar escandaliza a mi hermano  
nunca jamas comere carne . empero esto  
deve ser quando el escandalo no se leuāta  
de malicia de algūos que gerā conculcar  
la se o la iusticia dela yglia que por tal scā-  
daloo no se deve dejar la cura pastoral se-  
gun lo que se escribe delos que se escanda-  
lizauan dela doctrina de cristo delos qua-  
les dico. Sinite illos ceci sunt z duces ce-  
corum. Adathci. xv. de raldos q ciegos sō  
z caudillos dciegos. cōviene empo q áli co-  
mo alguno toma la cura ep̄hal por auctorī  
dad de otr o superior: áli la dñe por autorī  
dad d supior: avnq sea por las cás sobre-  
dhas óde extra de renūciaciō dize ellioce-  
cio. iii. Si penas habeas. quibus satagas  
insolitudinē anolare: ita tamen astricte sūt  
neribus preceptorum vt liberum non ha-  
beas absqz nostra permissione volatum.  
Si tienes penas por las quales te quie-  
ras yr ala soledad: empo ansi son astritas  
con las ataduras delos mandamientos q

no tengas libre el camino sin maestra permission: ca solamente el papa puede dispensar en los votos perpetuos del que recibe obispado que se obliga a constriñer a la cura de los subditos. E ansi quando alguno no puede aprovechar a los subditos como dicho es, bien puede con autoridad del papa dejar el obispado y entrar en religion o despues tornar al obispado cesando los tales impedimentos.

### Capituloxij. si conviene a los obispos desamparar los subditos corporalmente.

**E**n toda obligacion principalmente se deve acatar el fin a que se hace, la obligacion que hacen los obispos cerca del officio pastoral es por la utilidad de los subditos. E por tanto, donde se requiere para ello la persona del papa, no debe desampararlos personalmente, ni por intereses, ni por temor al dia, ni por peligro de su persona como sea ansi que el buen pastor de ua poner su vida por sus ovejas como se dice *Io. x. ca* el que no cura sino de si y no dela utilidad de sus ovejas no es pastor si no mercenario, a los que les amencia el señor por ezequiel el diziendo. Que pastores del papa ceban semetipos/gregem autem non pascebant. *xxvij. ca*, guay de los pastores de israel que apacentauan assi mesmos y no al mi ganado. Empero si en absencia suya pue d el obispo proveer por otro sufficiente mente a la utilidad de los subditos, en tonce bien conviene al pastor desamparar sus ovejas o por utilidad de la iglesia: o por peligro de su persona segun aquello del ena gelio que dice. Si vos persecuti fuerit in vna ciuitate: fugite in aliâ. *Mathei. x.* si vos persiguier en vna ciudad suyo en otra. Unde dice sanctus augustin en vna epistola a onorato. Fugiant de ciuitate in ciuitate serui dei quando corum quisque specialiter a persecutoribus queritur / ut ab aliis que non ita queruntur non deserent ecclesia, cum animum est comedere periculum hi qui alii indigerent.

non deseratur ab his quibus indigerent. Si enim permitiendum est nauta in tranquillitate nauem deserere quanto magis in fluctibus, suay de cibdad en cibdad los siernos de dios: quando alguno de los especialmente es buscado de los perseguidores, porque la iglesia no sea desamparada de los otros que no son ansi buscados, mas quando el peligro es comun de todos / los que han de ser a los otros no sea de los desamparados porque si es malo el marinero desampar la nao es la tragedia: quanto mas sera peor de desampararla es las ondas de la tempestad, y por tanto siempre deve el papa tener respecto a la utilidad de los subditos mas que a la suya misma porque no sea de aquellos que el señor reprehende por el ezequiel diziendo. Non ascendi sis ex aduerso neque possuisti vocem murum a domo istius ut staretis in prelio in die domini. *vij. ca*, no subistes en contrario ni vos possuistis por muro a la casa de israel que estouies sedes es la batalla en el dia del señor, lo que es representado en la mitra pontifical en aquellos dos cuernos mas altos que significan los dos testamentos viejo y nuevo que en ellos asi como cada dos cuernos de un hermano a los enemigos de la fe, y las dos lenguas que cuelgan aquella que son por la parte de arriba coloradas significan que ansi es el sello místico como visto rico que el papa sera apresado a la defension de la fe de la sacra escritura hasta erramar su sangre que es lo que significa lo colorado, y asi cerca de esto como de la correccion de sus ovejas deve estar siempre como enatalaya segun aquello del ezequiel que dice. Speculatorum dedite domini istius si dicente me ad impium morte morieris non annunciaueris ei et auertas a via tua impia et vinat, ipse eius in iniuste tua morietur: sanguinem autem eius de manu tua requiram. *vij. ca*, yo te puse por a la casa de israel, si diziendo yo al malo muerte moriras y tu no sello anunciaras paq se torne de su mal camino y viva el malo morira en su maldad: mas el su pecado de tu mano lo demadare. E questo significa la silla pontifical que es en la iglesia mas alta que las otras ansi como aquella que

espuesto por atalaya que deue estar mas alto que todos z deue siempre velar contra los enemigos. z como el buen pastor cercar sus ouejas de noche z guardarlas del lobo. que es significado quando en la consagració del altar da el obispo siete bue tas enderredor diciendo. Inuenient me vigiles qui circuibant ciuitatem. hallaron me las velas que cercauan la cibdad. E sta manera deue ser sollicito sobre su pue bilo pungendo alos perezosos z sostentan do alos flacos z reduziendo alos vagos z que andan fuera de camino lo qual todo es significado enel baculo pastoral. ca lo mas bajo que es agudo es para pungir alos perezosos. E lo de en medio q es de recho es para regir alos justos e sostétar los flacos. E lo mas alto que es curvo es para reducir alos vagos y errados ala pe nitencia.

### Capitulo. Ixij. si los obispos pueden tener propio.

**E**n la primitiva yglia nuncia fue consentido a ninguno q fuese dela congregació apli ca: tener propiedad. mas cada uno lo que tenia vendialo z dava aq precio alos aplos para que de alli prouyessen a cada uno delas cosas necessariaç ca de otra manera no recibian. A alguno ala tal congregació si primeramente no p metia de no tener cosa propia. mas despues por la ypocrisia z auaricia de muchos que ascódidamente lo tenian queriendo la yglia prouer al bien d sus aias: pmitio q ningn fuese costreñido por voto ala tal renunciació segun lo q dice sant augustin de comuni vita clericorum. Malui enim habere cecos vel claudos quam plágere mortuos. qui eni ypocrita est mortuus ē Mas quise tener ciegos z cohos que illo rar los muertos. porque el que es ypocrita muerto es. E dice mas. Qui non vult tecum manere: z in comuni vivere habe at libertatem: sed videat vtrū habere pos-

sit felicitatis hereditatem. xij. q.i. El que no quisiere estar conigo z binir en comunidad: tenga libertad / mas vea si podra auer la heredad dela bienaueturā. onde porque como ya es dicho la perfecion no consiste eencialmente enla renunciació delos bienes temporales / y el que fuere elegido al pontificado deue ser ya perfecto por tanto avnque los obispos sean enestado o pfectio puedē tener propio segū aq llo del de creto que dice. Episcopi de reb' proprijs v'l acquisitis vel qcuid de proprio bñt heredibus suis si voluerit dereli quat. xij. q.i. los obos si glierē dexē a sus herederos delas cosas ppas o adgridas: o de qlger proprio que tomiren. E aquela propiedad no les es quitada: porque a los que son perfectos no son dañosas las riquezas: mas antes les son ayuda z instrumento para la virtud. como dice sant ambrosio sobre sant lucas. Sicut diuitie impedimenta sunt reprobis: ita probis sūt adiumenta virtutis. ansi como las riqzas son impedimentos aios malos: ansi alos buenos son ayudas para la virtud. z por tanto no se obligan los obispos en su ordenación a binir sin propio por quanto no es de necesidad dela perfecion. ni tā porco se regere al officio pastoral. salvo si passo dela religion al pontificado. que entonce sera obligado a esto z a otras obseruācias regulares como adelante se dira.

### Capitulo. Ixij. si peccan mortalmete los obispos no gastando los bienes eclesiasticos con los pobres

**E**n una manera deuemos considerar delos bienes propios que los obispos poseen / y en otra manera delos bienes eclesiasticos. Porque delos bienes propios ansi tienen sobre ellos verdadero dominio que dela misma condició delas cosas no son obligados alas dar a otros / mas pueden peccar enla dispensacion dellas. o por demasiada affection: o gastandolas

mal o no socorriédo a otros segund que el deubdo dela caridad lo requiere: empero no son obligados ala restituciō por q las semejātes cosas son diputadas al señorio dellos. mas delos bienes eclesiasticos solamente son despenseros o procuradores como dize sant augustin abonifacio. Si priuatum possidemus bonum quod nobis sufficiat: nō illa bona nostra sunt: sed illorum quoru procurementē gerim⁹: non proprietatem nobis usurpatione damnable vendicemus. si posseemos algun bien señalado q nos baste aquellos bienes no son nuestros: mas de aquellos de quien tenemos la procuracion. no apliquemos a nos otros la p̄piedad con dañable usurpacion. Esto es porque al dispensor requierese fidelidad segund aquello del apostol que dize. Hic iam queritur inter dispensatores vt fidelis quis iumentatur. j. corinb. iiiij. aqui se busca ya quien sea balla do fiel entre los despenseros. Los bienes eclesiasticos no solamente se deuen spender en los pobres: mas tan bien en las cosas q pertenecen al culto diuino / z necessidades delos ministros del como dize enl decreto. xij. q. ij. de redditibus ecclie sie vel oblatione fidelium solo episcopo ex his vna portio mittitur: due ecclesiasticis fabricis z erogationi pauperum profutur apresbitero sub periculo sui ordinis ministrentur: ultima clericis pro singulorum meritis diuidat. delos redditos dela yglia z oblation delos fieles: al obispō sea remitida yna sola porcion: z las dos sean del obispo ministradas so peligro de su orden alas fabricas eclesiasticas y erogacion de los pobres z la ultima sea diuidida a los clérigos segū q mereciere cada uno. onde si los bienes eclesiasticos q pertenecē al obispo son distintos z apartados delos otros q pertenecē a los pobres z fabricas z ministros del culto diuino. y el obispo retiene para si alguna cosa de aquello que aell no pertenece o no la gasta fielmente. claro es ta que haze contra la fidelidad dela dispē

sacion z peca mortalmente y es obligado ala restitucion. mas dīa parte que ael mel mo es diputada: parece que sea quasi la misma razon que delos bienes propios conviene asaber que puede peccar por des ordenado affecto guardando mas delo que deue z no socorriendo a otros segund que lo requiere el deudo dela caridad. onde exponiendo sant ambrosio aquello del dozeno de sant lucas que dize. Homini⁹ cuiusdam diuitis vberes fructus ager at tulit. dize ansi. Nemo proprium dicat qd est comune: plusqz sufficiat sumptui violenter obtentum est. Ninguno diga suyo lo que es comun / o hablando mas claro lo que se deue comunicar: que lo de mas delo que basta al gasto con violencia es retenido. z dize adelante. Neqz minus criminis habenti tollere: quaz cum possis z habundans denegare indigentibus. no es menos peccado quitarlo al que tiene q quando puedes y abundas negar aquien lo ha menester. La questa dispensacion no solamente se deue hazer delos bienes eclesiasticos mas tan bien de quales ger otros bienes. La sant jeronimo ansi mesmo dize. Aliena rapere cōmittit qui superflua pauperibus non largitur. Las cosas ajenas roba el que las superflua no da a los pobres. lo qual conviene mucho mas a los obispos que a otros por que como dize sant jeronimo. Gloria episcopi est pauperum opibus prouidere. La gloria del obispo es prouider alas necessidades delos pobres. En otra parte dize que no basta al obispo lecion z oracion: mas que tenga larga mano z la mengua ajena tenga por suya por que si esto no hace en vano tiene el nombre de obispo. Onde dize sant Bernardo. Dues m̄ra conestudio quien trabaja fructuosa mente: bina del altar z touiendo alimento z que se cubra con esto sea contēto no se ensoberuezca / ni luxurie / ni se enriqueça del clericado ni fabrique para si grandes palacios delos bienes dela yglesia ni a-

## Segunda

ni allegue talegones de dinero: ni lo espienda en vanidad ni case hijos o nietos q las cosas delos pobres no las dar a los pobres: y qual crimen es de sacrilegio. Empero qual sea esta necesidad que obliga a peccado mortal z quando: no se podria bien determinar: mas queda esta de terminacion ala prudencia z discrecion d'l hōbre. E si los bienes ecclesiasticos noso distinctos como dicho es: son obligados los obispos a los distribuir fielmente z segun buena conciencia. E aun que en alguna poca cosa desfallezca o exceda bien se pueda hazer sin detrimiento dela fidelidad porque no puede el hombre en semejables cosas ansí punctualmente obrar q no haya algun perro saluo fiel exceso fuere grande q entonce claro seria de conozer z repugnaria ala fidelidad por onde no se escusaria de peccado mortal. E si el obispo de lo que al solo pertenece o qual quiera otro clero quisiere quitar de si alguna cosa z dar lo a sus parientes lo a qualesquier otras personas bien lo puede hazer sin peccado: tanto que lo baga ordenadamente conviene a saber no para los enriquecer o acrecentar estado: mas solamente para que no vengan en mengua como dice sant ambrosio libro de officijs. Est approbanda liberalia vt proximos seminiis tui ne despicias si egere conocas: non tamen ijt illos ditiores fieri velis ero quod tu potes conferre in opibus. di. lxxvij. Es de aprobar la libertad que no menosprecies los proximos de tu generacion si conocas que son en necessidad: no empero para que quieras que se an mas ricos con lo que tu les puedes dar. E aun tal necesidad de pobre o redencion de captiuos podria acaecer que peccasse el obispo o clero biuiendo, de los bienes ecclesiasticos touiendo bienes patrimoniales de que biuir segund lo escribe sant jheronimo en vna epistola a da maso papa diziendo. Clericos illos convienit stipendijs ecclie sustentari quibus parentum z propinquorum bona nulli sus-

fragantur. Qui autem bonis parentum z opibus propriis sustentari possunt: si qd pauperum est accipiunt sacrilegium committunt z incurriunt. s'q. ij. Aquellos clerigos convienet ser sustentados delos bienes dela yglesia: los quales delos bienes delos parientes o proximos no son ayudados. mas si los que se pueden sustentar delos bienes de sus padres o delas propias baziendas toman algo de lo que es delos pobres sacrilegio cometan. E si quando no se ofreciendo la necessidad de algund pobre o yglesia o qualquier otra obra pia: algund comprasse heredades o guardasse el dinero delos redditos dela yglesia para gastarlo en utilidad della o semejantes necesidades loable seria: salvo si ocurriendo alguna necesidad de presente la derasse de socorrer porlo guardar que entonce peccaria segund que lo proyebe el señor diziendo. Nolite solliciti esse de crastino. No querays ser sollicitos dlo de crast. ca es superfluo z desordenado curioso que vno dere de socorrer ala necesidad de presente por guardar para la q es por venir. E ansí parece como en quanto el obispo pudiere deue socorrer ala necessidad delos pobres z a los que son debiles o enfermos o que no pueden traba jar ministrarles victo z vestido segund se escribe en el decreto. distin. lxxviii.

## Capitulo. Ixij. si despues q el religioso fuere hecho obispo es obligado alas obseruancias regulares.



L estadio episcopal es ansí como vn magisterio dela perficion. y el estadio dela religion es ansí como vna via o camino para yr aella. onde ansí es compasado el estadio dela religion al estadio episcopal como la disciplina al magisterio: z la disposicion ala perficion. La disposicion no se quita viiendo la perficion: salvo quanto alo que le repuna: mas quan-

to alo q le conviene mas se confirma ansi como al discibulo desque viniere al magisterio no le conviene que oya: empero conviene le que lea z piense aun mas que de ante. Pues ansi diremos q si en las obseruancias regulares son algunas cosas que no impidan al officio pontifical: mas ante son para mayor guarda dela perfeccion ansi como es la continencia z la pobreza a todas ellas queda el religioso obligado tan bien despues que fuere hecho obispo como de antes. E por consiguiente traer el habito de su religion que es señal d la obligacion: mas si en las obseruancias regulares son algunas cosas q repunian al officio pontifical ansi como es la soledad y el silencio z algunas graues abstinentias z vigilias por las cuales se fiziesse tan de bille que no pudiesse exercer el officio pontifical como deuia: no seria obligado a tales obseruancias. E abun en las otras podria dispensar consigo segun lo requiriessie la necesidad dela persona o del officio o dela condicion de aquellos con quiene convensa: onsi como dispensan consigo en las semejables cosas: los otros perlados de las otras religiones: mas en ninguna manerapueden los tales obispos dispensar consigo detener propio segund se escrime, xvij. q. j. c. statutum. Postquam episcopus ordinatur ad altare ad quod sanctificatur z intitulatur secundum sacros canones quod acquirere poterit restituat. Despues que el obispo fuere ordenado al altar al qual es sanctificado z intitulado restituya lo que pudiere adquirir segund los santos canones. E por consiguiente no puede bazer testamento: porque solamente le es cometida la dispensacion de las cosas eclesiasticas la qual fenece en su muerte que es de onde comienza a valer el testamento como el apostol ad hebreos nonno. salvo si lo fiziesse por concession del papa que aun entonce no se entederia bazer lo como de cosa suya propria. Mas

solamente seria como alargando su dispension para que pudiesse valer despues dela muerte.

### Cap. Ixv. de como la religion es estado de perfeccion.

**D**Espues que hauemos dicho de las cosas q pertenecen a los obispos: conviene agora dezir delo q pertenece a los religiosos. E primeramente como el estado dela religion es estado de perfeccion: ca principalmente es instituyendo aella por ciertos exercicios que quitan los impedimentos dela perfecta caridad en la qual consiste la perfeccion: como dice el abad moyses en las collaciones delos padres hablando delos religiosos: que la abstencion de los ayunos los trabajos de las vigilias. la desnudez del cuerpo: la lecion z todas las otras virtudes deuemos tomar para q por estos grades podamos subir a la perfeccion dela qual toma nombre el estado de la religio conuiene asaber del fin a que es ordinado. ansi como hazen todas las otras cosas que pertenecen a los actos humanos. onde religiosos Antonomatisch son dichos aquellos que totalmente se obligan al servicio de dios quasi ofreciendo a dios en olocausto assi mesmos como dice sant gregorio sobre el ezechiel. Sunt quidam qui nichil sibi ipsi reseruant: sed sensum linguam vitam atqz substancialm quam ceperunt omnipotenti deo imolant. Son algunos que ninguna cosa reseruan para si. mas el seso la lengua la vida la bazienda. todo lo ofrecen a dios todo poderoso: ca en esto consiste la perfeccion conuiene asaber en liegarse el hombre totalmente a dios z portanto el estado dela religion es dicho estado de perfeccion por quanto es ordenado a ella ansi segun parece por aquello que dice. Si

vis perfectus esse vende omnia que habes et sequere me. Si quieres ser perfecto vende todo lo q tienen et sigue me. Inde dize origenes que el que troco las riquezas por la pobreza por ser pfecto no ha luego del todo perfecto en aquel instante que dio sus bienes a los pobres: mas de aquell dia començara la especulacion de dios: a lo traer a todas las etudes. et por esto no es de necessidad q todos los que estouieren en la religion sean perfectos: mas que vnos comienzen et otros apruechen / et otros sean perfectos. conuiene empero q cada uno trabaje por alcançar la perfecion que es el fin de aquello a que se obligaron ansi como los que caminan que todos trabajan por llegar al cabd dela joranda tan bien los que van atras como los que van adelante. et como no solamente co uenga al hombre apartar las occasiones de los pecados en quanto pudiere / mas tan bien hazen penitencia delas culpas cometidas como dize sant augustin en viii sermon dela penitentia. Non sufficit mores in melius; commutare et a preteritis malis recedere: nisi etiam de his que facta sunt satisfaciat domino per penitentie dolorem: per humilitatis gemitum: per contriti cordis sacrificium cooperantibus elemosinis et jeunijs de.p.d.j. No basta mudar las costumbres en otras mejores et apartarse el hombre de los males passados. Sino que tam bien de los que son hechos satisaga al señor por el dolor dela penitencia: et por el gemido dela humildad: y el sacrificio del corazon contrito. obrando con limosnas et ayunos. Es el estado dela religion mas conuenible para la tal penitencia que otro ninguno como se escriue enel decreto que es dado consejo a uno que mato la muger que antes entro en monesterio por que dize que es mejor et mas llue: que no que haga penitencia publica qdando enel siglo. xxxij. q. ij. admonere.

**C**a. lxvij. si son los religiosos

obligados a todos los consejos.

**D**o que como ya es dicho el estado dela religion es ordenado para alcançar la perfection: a la qual puede ver el hombre por diuersos exercicio ansi como el medico puede curar por diuersas medicinas. por tanto no se obligan todos los religiosos determinadamente a todas las cosas q pueden a puechar ala pfectio mas vnos se obligan alas vnas et otras alas otras cõuiene asab cada uno alas cosas q le son tassadas et determinadas enla regla a que se obliga: mas por que de los consejos algunos dellos ansi como son pobreza continencia et obediencia: son ansi substaciales a toda religion que si no se guardassen toda la vida del hombre se implicaria en negocios seculares: por tanto qualquier religioso es obligado a guardar enteramente estos tres consejos. E hay otros consejos y exercicios q pertenecen a otros particulares actos que aun que no se guarden no se implica el hombre en las cosas seculares. E a los tales no es de necessidad que a todos ellos se obliguen todos los religiosos. mas diuersos a diuersas cosas tanto espero q por ellos se esfuerce cada uno de yr ala perfecion no menospreciando la virtud que a todos comunmente es dicho aquello del ecclesiastes que dice. Quodcumqz potest manus tua instanter operare.c. ix. obra con instancia todo lo que tu mano podiere. lo qual es dicho ansi alegos: como a religiosos que cada uno es obligado len cierta manera de fazer el bié q podiere segund requiere asu estado et condicion.

**C**a. lxvij. si se requiere al estado dela religion que se obliguen por voto a estos tres consejos conuiene asaber pobreza castidad et obediencia.

**V**o basta al estado dela religion que se guarden pobreza castidad et obediencia. mas a vn conuiene que se obligue

guen a ellas por voto: por que no basta para la perfeccion que uno comience a seguir a Ihesu Christo mas que siempre sigue y no tornar atras. Segundo lo muestra el mismo diziendo asi. que no sera digno del reyno de los cielos el que pone la mano al arado y torna atras. Dnde aunque algunos de los discipulos de Ihesu Christo tornaron atras y le dejaron. quando pregunto a los otros doze si se querian tan bien ellos yr. Respondiole san pedro diciendo. Dñe ad quem ibimus: verba vi te eterne habes. Iohannis sexto. Señor aquien yremos que palabras tienes de vida eterna. E questa firmeza de seguir a Christo se confirma por el voto por el qual se enasena el hombre de si mesmo y se dedica a dios ainsi como se escribe en el sexto del numero quz en la ley vieja por voto eran sanctificados los nazareos. Por los cuales son significados los que quieren subir a la cumbre dela perfeccion como alli dice la glosa de sant gregorio. El qual aussi mesmo dice sobre el ezequiel que quando uno todo lo q tiene todo lo q tiene y todo lo q sabe vota a dios tod epoderoso es holocausto. Lo qual dice adelante que pertenece a los que desamparan este presente siglo. Pues si como alli dice todo lo q el hombre tiene ha de dar a dios. y no le puede dar toda su vida en acto por quanto no es toda junta salvo successivamente conviene q se la de toda por obligacion de voto: en el qual se ofrece a dios la cosa mas preciada que es la libertad: como escribe sant augustin en una epistola a paulinay armentario diciendo. Non te vnuisse peniteat: immo gaude iam tibi non licere quod cui tuo detimento licuisset. felix necessitas que in meliora compellit. no te pese por lo que has prometido: mas antes te goza porque no te conviene lo que con tu detimento te havia convenido: bién auenturada es la necesidad que compelle al mejor.

La. lxxvij. qual delos votos es el mas principal.

**L**e questi tres votos suso dichos. el voto dela obediencia es el mas principal por. iiii razones. lo. j. por el voto dela obediencia se offre a dios la voluntad q es mas principal que el cuerpo que se ofrece a dios por la continencia. y mas principal que los bienes temporales que se ofrecen a dios por la pobreza. E por tanto las cosas que son fechas por obediencia son de mayor merito que las que son hechas sin ella. Como dice san Iheronimo al monje rustico. ad id tendit eratio ut doceam te non tuo arbitrio dimittendum A esto se endereça lo que te digo: para te mostrar q no hayas de quedar en tu aulorio. E dice adelante. Non facias quod vis comedas quod juberis habeas quantum acceperis: vestiaris quod datur. Unde jejunium non redditur deo acceptum cum propria voluntate. no bagas lo que quieres come lo que te mandaren. ten lo. que tomares y viste lo que te dieren. que a dios no es accepto el ayuno con la propia voluntad. Segun aquello de ysayas que dice. Ecce in diebus iejunij vestri inuenitur voluntas vuestra. lvij. mirad q en los dias de vuestro ayuno es hallada vuestra voluntad. Lo segundo es porque el voto dela obra contiene ensi los otros votos. porque aun que uno sea obligado aguardar continencia y pobreza. todo se encierra so la obediencia. ala qual pertene cen tan bien otras muchas cosas que se refieren ainsi a estos dos como ala misma obediencia. porque todas las observancias de las religiones son ordenadas a estos tres votos: que si algunas cosas son instituydas en las religiones para procurar el mantenimiento ainsi como es el trabajo manual o el mendigar o cosas otras semejables. Todo se refiere ala pobreza para

en ya sustentacion se procurá tales modos de biuir las otras cosas que son para mantener el cuerpo ainsi como las vigilias ayunos y otras semejables cosas: todas so ordenadas al voto dela continencia. Todas las otras cosas que pertenecen a los actos humanos que ordena al hombre al fin dela religion que es la caridad de dios y del proximo . ainsi como es la lección y oracion y la visitación de los enfermos y otras semejables cosas: todo ello se encierra so el voto dela obediencia . segund la qual ordena la voluntad sus actos segun la disposicion de otro. Desta manera es determinado el abito dela religion a estos tres votos ainsi como en señal de obligación . y por tanto es bendezido juntamente con la profession. Lo tercero es el voto de la obediencia mas principal porque se estiende propiamente a los actos mas propinos del fin dela religion: que es seguir a ihu xpo sin tornar atras. de cuya obligacion tomo nombre el estado dela perfeción porq aun q uno hiziese voto de continencia y pobreza : sino hiziese tambien voto de obediencia no se diria estado de religion onde la obediencia es de tanta excellencia q se ante pone aun a la misma virginidad guardada por voto. Como dice sant augustin en el libro de virginidad. Nemo quatinus punto ausus fuerit virginitatē preferre monosterio. Ninguno en quanto pienso fue osado ante poner la virginad al monesterio: conusene asaber a la religion .

**C. lxix.** si peca siempre mortalmente el religioso quando traspassa el estatuto de su regla.

**S**in gregorio. eñl. i. dlos morales compara la vida seglar al mar tempestuoso. y la vida de la religion al puerto tranquilo y manso por quanto el estado dela religion es muy mas seguro que el estado de

la vida seglar por las muchas turbaciones impedimentos y peligros que en el siglo ay. y aunque los religiosos sean obligados a mas cosas que los otros: no pecan siempre mortalmente por la transgresion de todas ellas por que las cosas dela regla a que se obligan contienen se enella en dos maneras. Lo uno ainsi como fin de la regla que son las cosas que pertenecen a los actos de las virtudes. y el traspasamiento destas quanto alo que se contiene comunmente so los mandamientos obliga a peccado mortal: mas quanto alo q consumete excede a la necesidad del mandamiento a peccado mortal salvo quando fuese por menosprecio: por que como ya es dicho no se obliga el religioso en su profesion a ser perfecto: mas atrabajar por la perfeccion: alo q qual seria contrario el menosprecio. lo que en otra manera se contiene en la regla es lo que pertenece al exercicio exterior ainsi como son todas las observancias exteriores entre las cuales son algunas a que se obliga el religioso por el voto de la profesion que acata principalmente las tres cosas suso dichas conuiene asaber pobreza castidad: y obediencia. Todas las otras cosas se ordenan a estas tres como ya es dicho. E por tanto la transgresion de aquellas tres solamente obliga a peccado mortal y no la transgresion de las otras quado no fuese por menosprecio dela regla o del mandamiento del superior que entonce seria yr contra la obediencia que prometio y vida religiosa. La el religioso no promete de guardar todas las cosas dela regla: mas solamente promete vida religiosa la qual consiste principalmente en las tres cosas suso dichas. Onde en algunas religiones prometen mas discretamente q en otras conviene a saber no de guardar la regla: mas de biuir segun la regla que es trabajar por informar sus costumbres y vida por exemplo dela regla. y aun en otras religiones se han mas cautamente que prometen obediencia segund

la regla:ansi que no es contra la professi-  
on:salvo lo que es contra el mandamien-  
to dela regla z por tanto la omission o trá-  
gression delas otras cosas no obliga sino  
a pecado venial . Porque ansi como las  
otras cosas disponen a estas tres princi-  
pales ansi el peccado venial dispone al  
mortal . E aun en algunas religiones : la  
omission o transgression de las tales cosas  
ni obliga a peccado mortal ni venial sal-  
vo acierta pena que es segú el arbitrio del  
superior . Empero toda via se podria cau-  
sar peccado venial o mortal quando fuese  
por menosprecio que seria fuyendo al-  
guno de se someter ala ordenacion dela re-  
gla o mandamiento del superior .

**C.** lxx. si en vn mesmo gene-  
ro de peccados pecca mas el religioso q  
el seglar.

**E**n algunas cosas es el pec-  
cado delos religiosos mas  
grau que el delos seglares  
y en otras es mas graue el  
delos seglares que el delos religiosos aun  
que sean de vn mesmo genero . El pecca-  
do delos religiosos puede ser mas graue  
que el delos seglares en tres maneras . lo  
vno si es contra el voto dela religion: ansi  
como es fornicar o furtar. porque fornicá-  
do haze contra el voto dela castidad:z fur-  
tando haze contra el voto dela pobreza a  
llende de ser contra los mandamientos ó  
la ley . Lo segundo es si pecca por menos  
precio porque parece ser mas desagrede-  
cido a los beneficios de dios que le ha sub-  
limado al estadio dela perfeció . por tal di-  
ze el apostol hebreo.x. q el fiel merece mas  
graues tormentos por que peccando aco-  
gea al hijo de dios por menosprecio de on-  
de se queria el señor por jheremias dizen-  
do . Quid est q dílect' meus in domo mea  
fecit multa scelera . jheremias.ij. que es aq-

sto q el mi amado hizo muchas maldades  
en la mi casa E dice adelante vicefimo ter-  
cio capitulo . Contritum est cor meum in  
medio mei z factus sum quasi vir ebrius:  
propheta nancz z sacerdos poluti sunt.  
z indomio mea inueni malum eorum . que  
brantado es el mi coraçõ en medio de mi  
que el propheta y el sacerdote son ensuzi-  
ados: y dentro de mi casa halle las sus mal-  
dades . Lo tercero puede ser mayor el pec-  
cado del religioso por el escandalo que del  
se sigue porque la vida del religioso es mi-  
rada de todos mas que otra ninguna . E  
quando mal biuen esfuerçā a otros a mal  
biuir . segú aquello de jheremias que dice  
In prophetis iherusalem vidi similitudinem  
adulterantium z iter mendacij z conforta-  
uerunt manus pessimorum vt non con-  
uerteretur unus quisqz a malicia sua . vice  
fimo tercio capitulo . En los prophetas ó  
Iherusalem vi semejança de adulteran-  
tes z camino de mentira: y esforçaron las  
manos delas malos: para que no se con-  
uertiesse cada uno de su maldad . E ansi  
poresta manera puede ser mas graue el pe-  
cado del religioso q el del seglar . mas si el  
fiel religioso no con menosprecio salvo por  
flaqueza o ignorancia comete sin escanda-  
lo algun peccado que no es contra la pro-  
fession mas lievemente peca que no el se-  
glar en vn mesmo genero ó pecados . por  
que el pecado del religioso si es lieue des-  
truye se z consumese por las muchas bue-  
nas obras que haze . z si es mortal leuanta  
se del mas ayna . lo primero po la inten-  
cion que tiene endereçada en dios por on-  
de aunque alguna vez caya torna ligera-  
mente como de primero . onde sobre aque-  
llo delos psalmos que dice . Si ceciderit  
non collidetur . dice Origenes . el malo si  
pecca no se arrepiente ni sabe emendar su  
peccado . mas el justo sabe se emendar z  
corregir ansi como hizo sant pedro quan-  
do a jhu xp̄o nego . que luego lloro e hizo  
penitencia del su peccado . z son ansi mes-  
mo los religiosos ayudados vnos ó otros

segñ aquello del ecclesiastes que dize. Si vñus ceciderit ab altero fulcetur . ve soli quia cum ceciderit non habet subleuantem se. iij. c. Si el vno cayere sera del o- tro ayudado . mas guay del solo que si ca yere no terno quien lo levante. E abun quando el religioso peca no se deleyta ta- to en la maldad del peccado; ni postpone la reverencia z temor de dios ansi como el otro. Mas quando los religiosos viené a pecar por menosprecio . z postpuesto el temor de dios: ansi se enderezan enlos pe- cados z los menosprecian que se hazen incorrigibles. Segund aquello de Ibe- remias que dize. Confregisti iugum. di- rupisti vincula dixisti no seruiam. in omni colle sublimi ; z sub omni ligno frondoso tu prosternaberis meretriz. ij. c. Quebrá- taste el yugo z rompiste los atamientos z dixiste no seruire: en todo collado alto z so- kodo arbol sojoso te echauas fornicatora Onde dize sant August. en vna epistola al pueblo yponense . Ex quo deo seruire ceipi quomodo difficile sum expertus me- liores qui in monasterijs prosecerunt: ita non sum expertus peores quam qui in mo- nasterijs ceciederunt. Desde que comen- ce a seruir a dios ansi como me es difficile hauiesperimentado otros mejores que los que aprouecharon enlos monasterios ansi nunca he podido esperantar otros peores que los q cayeron enlos monesterio- os. Como si dixiese que le fue muy difi- cile con ocer otros mejores que los bue- nos religiosos: ni otros peores q los ma- los religiosos.

**L**a. lxxi. si conuiene alos reli- giosos predicar y enseñar y fazer otras co- fas semejables.



Dria se dudar si conuiene alos religiosos predicar y en- señar y fazer otras cosas se- mejables. porque como dize

sant iheronimo. Monachus non docto- ris sed plangentis habet officium. El mo- je no tiene officio de doctor: mas de plan gente que llore sus culpas z las ajenas. z por tanto conviene notar que en dos ma- neraz se puede dezir alguna cosa no con- uenir al hombre. Lo pñmero porque el ho- bre tiene ensi alguna cosa que es contra- ria a lo que dezimos que no le conviene. ansi como es que a ninguno conviene pe- car por quanto tiene el hombre ensi la ra- zon z obligacion ala ley de dios: alo qual es contrario el peccado. z desta manera se a vno dezir no le conuenir enseñar o pre- dicar porque tiene ensi cosa que a ello re- puna/o por razon del mandamiento ansi como alos que son irregulares que por es- statuto dela yglesia no les conviene subir a ordene sacra; o por el pecado que haze a- los hombres indinos para predicar. Se- gund aquello dclos psalmos que dize. pe- catori dixit deus quare tu enarraras justi- cias meas z assimus testamentum meum per os tuum. Dijo dios al peccador por que recuentas las mis justicias z tomas lo mi ley por tu boca: z quanto a esto to- do licito es alos religiosos predicar. Lo vno porque por el voto z mandamiento dela regla no son obligados a se abstener de las tales cosas. Lo otro por que en se- fazer religiosos no cometierõ pecado pa- ra que por el sean menos ydoneos que an- tes: mas antes son mas ydoneos por el ex- ercicio dela sanctidad a que se obligaron La locura seria dezir que por que vno sea promouido amayor sanctidad : sea me- nos ydoneo que antes para exercer los ex- ercicios espirituales. z ansies loca opini- on la de algunos que dizen que el estado dela religion tiene impedimento para ex- ercer las tales cosas. El qual error exclu- ye el papa Bonifacio diziendo. Sunt uonulli nullo dogmate sunt audicissimo qdē zelo magis a maritudinis q̄ dilectio- nis inflamati asserentes mōachos q̄a mun-

do mortui sunt et deo vivunt sacerdotalis officij potestate indignos; sed omnino labuntur .xvj.q.j. Son algunos sin enseñanza que con muy osado zelo inflamados / mas de amargura que de dilection affirman que los monjes por que son muertos al mundo et bien a dios: son in dios & la potestad del officio sacerdotal. mas de todo en todo yerran.lo qual muestra ansi mesmo primeramente porque non es contrario ala regla como dice adelante: q ni saut benito sanctissimo padre & preceptor delos monjes nunca semejables cosas p habito:ni en las otras reglas es proybido Lo segundo prueua questo por la ydor neydad delos monjes por aquello que dice en fin del capitulo. Quanto quisqz est excelencior: tanto in illis spiritualibus potentior. quanto alguno es mas excelente tanto en aquellas cosas espirituales es mas poderoso. la seguda manera se dice no convenir al hōbre alguna cosa no porq tēga en si alguna cosa contraria: mas por que le falta el poder ansi como el diacono que no le conviene celebrar missa porque no tiene la orden sacerdotal; ni al sacerdote conviene sentenciar por q no tiene autoridad episcopal. & por tanto es de notar que las cosas delas ordenes: no se pueden cometer sino alos que tienen las ordenes. ansi como al diacono no se puede cometer q diga missa: sino fuere primero hecho sacerdote. Mas las cosas dela juridicion bien se pueden cometer alos q no tōuierē juridicion ordinaria ansi como puede el obispo cometer aun simple sacerdote que juzgue & de sentencia. E ansi de questa manera se dice que non conviene a los monjes predicar o baptizar / o hazer las cosas semejables conviene asaber porque el estado dela religion no les da poder para ellas mas no porque no las puedan exercer recibiendo las ordenes o juridicion ordinaria o siendoles cometidas porquiē puede. E por tanto aun que se ballan al-

gunas auctoridades que parecen ser contrarias a esto : bien entendidas no lo son Ansi como es aquello de vn estatuto del sinodo de constantinopla que dice. Vita monachorum sublectionis habet verbuz & disciplinatus non docendi vel presiden di vel pascendi alios. vij.q.j. La vida de los monjes palabra tiene de subjecion & disciplina: no de enseñar o presidir o pascēr otros. E sant Iheronimo como ya es dicho. dice que el monje no tiene officio de dotor sino de plangente. Ansimismo sant Leon papa dice. Propter dominini sacerdotes nullus audeat predicare: sine monachus siue laycus ille sit. vj. q. j. Salvo los sacerdotes del señor ninguno osé predicar agora sea monje / agora sea lego. Por semejante en vn estatuto del sinodo de Nicena dice. Firmiter & indissolubiliter omnibus precipimus ne aliquis monachus penitentiam nemisi tribuat/ nisi inuicem sibi vt justum est: mortuum non sepeliat nisi monachum secum in monasterium commorantem: vel si fortuitu quemcunqz aduentientium fratrum futurum ibi mori contigerit. xxi. q. j. Firme & dissolublemente mandamos a todos que ningund monje imponga penitencia a alguno salvo vnos a otros como es justo ni entierre algund muerto sino fuere monje de su monesterio o acaesciere q viniēdo ahi algun otro hermano muera. Tam biē san gregorio enel registro dice. Nemo potest ecclesiasticis obsequijs deseruiere: & in monastica regula ordinate persistere. ninguno puede seruir alos obsequios ecclesiasticos & persistir ordenadamēte en la regla monastica . onde ansi por estas autoridades como por otras semejables podrian pesar algunos q sea p̄ybido alos mōjes exercer los oficios suso dichos: cpo como dice sancto Tomas: lo que de todo esto se colige es que los monjes en quanto monjes no recibē poder para las tales cosas. mas no q por ser mōjes les en ga algun

impedimento para ello así como es aquello de nicena que se entiende quales monjes por ser monjes no usurpen la potestad de exercer las tales cosas. mas no defien de quanto les puedan ser cometidas. **E**a questo es de las otras autoridades. **y** lo q dize. **sant Gregorio.** entiende se que no se cōpadecen estas dos cosas juntamente conuiene asaber que vno tenga cura ordinaria delos officios ecclesiasticos y guarda de la regla mōastica en su mōesterio. mas no se proybe por esto que los mōjes y los otros religiosos no puedan exercer los oficios ecclesiasticos por comission delos perlados que tienen la cura ordinaria: ma yormente alos de las religiones que son instituydas specialmente para esto como adelante se dira. ca en otra manera **sant gregorius** fuera contrario a si mismo segū aquello que el dize. **E**x auctoritate enī huiusmodi decreti qd apostolico moderamine et pietatis officio a nobis est constitutū: sacerdotibus monachis apostolorū figura- ram ducētibus liceat predicare baptizare communionem dare: pro peccatoribus orare: penitēciā imponere: atqz peccata soluerre. **iij. q. j.** por autoridad de este decreto que de nos es constituydo por moderamien- to apostolico et officio de piedad: alos mōjes sacerdotes que tienen figura delos a- postolos conuenga predicar y bautizar y dar la comunión y orar por los peccado- res y imponer penitencia y absolver de los pecados. y así parece claro como los religiosos pueden exercer las tales cosas souiendo las ordenes o juridicion ordina- ria o siendo les cometidas como dicho es **La. Ixrij.** si couiene alos reli- giosos entremeterse enlos negocios secu- ares

**D**e quanto el estado dela re- ligiō es ordenado ala pfecti- on que consiste principalme- te en la dilection de dios: y dī

pues del proximo: por tanto sobre todo y principalmēte deuen los religiosos traba- jar por vacar a dios. mas si la necessidad delos próximos lo requiere por la caridad que a ellos obliga: deuen procurar y ente- der en sus negocios segū lo quel apostol escriue alos romanos diciendo. **Lomen- do vobis phebem sororem nostram. vlti. c** Encomiendo vos a phebe nuestra her- mana. **E**dize adelante. y sed le presente en qualquier negocio que vos ouiere me- nester. **A**nsi mesmo escriue alos de galacia diciendo alter alterius onera por- tate et sic adimplebitis legē xp̄i. **vj. c.** Los vnos alos otros vos leuad las cargas: y ansi cumplireys la ley de jhesu xp̄o. **E**sto es porque en servir el hombre al proximo por amor d dios. a dios sirue como dize sa- tiago. Religio munda y immaculata apud deum y patrem hec est: visitare pupillos y viudas in tribulatione eorum. **primo. c.** La religion limpia y sin macula acerca de dios esta es. Visitar los huérfanos y bi- das en su tribulacion. **E**dize aqui la glo- sa. Succurre eis qui carent presidio in te- pore necessitatis. Socorer a aquellos q carecen de socorro en tiempo dela necesi- dad. Onde aun no solamente dentro de sus mesmas casas y monesterios pueden procurar aquesto: mas si fuere menester y alos palacios delos reyes y grandes se- ñores a entender enlas tales cosas pias como se escriue enel quarto delos reyes. que dixo eliseo a la mujer. **N**unquid ha- bes negocium: et vis ut loquar regi vel principi milicie. **quarto capitulo.** **S**dira si tienes algun negocio y quieres que ha- ble al rey o principe dela caualleria. **E**por consiguiente conuiene alos religiosos y alos palacios delos reyes y grandes se ñores para los reprobender y dar buen consejo ansi como hazia **sant Juan bapti- sta** al Rey Herodes. **M**as entender enlas otras cosas y negocios seculares por codicia de interesse temporal / nin

conviene a monje ni a clérigo salvo como ya es dicho por la caridad solamente. E con aquél moderamiento z templança q deve segun la licencia del superior como se escribe enel decreto diziendo. *Decreuit sancta sinodus nullum deinceps clericis aut possessiones conducere: aut negotijs secularibus se permiscere nisi propter curam pupillorum aut orphanorum aut viduarum: aut si forte episcopus cinitatis ecclesiasticarum rerum solicitudinem eum habere precipiat.* Ixxij. di. determino la sancta sinodo q d aqui adelante ningū clérigo se entremea en possessiones o negocios seculares salvo por pupillos: huerfanos o bindas: o si por ventura el obispo dela cibdad le mandare tener cuidado de solicitar las cosas eclesiasticas. onde quanto a esto vna misma razon es de los religiosos z clérigos. que a todos de conmiso es prohibido entender enlos negocios seculares/ quando la necesidad dela caridad no lo requiere:segund aquello q dí apostol que dice. *Nemo militans deo implicat se secularibus negotijs.* secunda ad thimoth. secundo. Ninguno que batalla por dios se implica enlos negocios seglares.

### Ca. Ixxij. si conviene a los religiosos trabajar por sus manos.

**E**l trabajo manuales ordenado a quattro cosas. Lo primero z principal para adquirir el mantenimiento segun fue dicho a adam. *In sudore vultus tui vesceris pane tuo.* gen. Enel sudor dela tu cara comerás tu pā. Lo segudo es ordenado pa quitar la ociosidad segund aqullo q díze el ecclasticico mitte serum tuum in operationē ne vacet: multā enim maliciā docuit ociositas. Ixxij. c. Embia tu si eruo ala obra porque no vaque: que mucha maliçia enseñó la ociosidad. lo terce-

ro es ordenado pa refrenar la cōcupiscēcia en quanto por el trabajo se macera el cuerpo como escribe el apostol alos de corintb. diziendo. *In laboribus in ieiunijs in vigilijs in castitate.* ij. corintb. vj. En trabajos en ayudos en vigilias en castidad. Lo quarto es ordenado para sozcorrer a otros z bazer limosnas como escribe el apostol alos de epheso diziendo. Qui furabatur jam nō suretur magis aqñ laboret opando manibus suis qd bonum est: vt habeat vnde tribuat necessitatē patienti. iij. c. El q furtava ya no furte mas trabaje obrando alguna cosa buena por sus manos por que tenga para dar al que tiene necesidad. z pōr el trabajo manual se entienden qualesquier officios q sean por donde los hēbres pueden licitamente ganar su mantenimiento. agora lo trabajen por las manos. agora por los pies. agora con la lengua: o en qualqer otra manera q licita sea. q ansí los que velan como los troteros z los que enseñan: todos binen del trabajo de sus manos: z por qn to la mbo es el orgāo mas pncipal q otro nñgū pa trabajar: por tanto le es attribuyda la obra de todos los otros organos corpales. pues en quanto el trabajo manual es ordenado para adquirir el mantenimiento: cae so necesidad de precepto poronde cada uno es obligado de sustentar su vida por algū modo licito z bueno: z por tanto el q por otra manera no tiene de onde se puea. es obligado de trabajar por sus manos agora sea religioso: agora seglar. Laqsto muestra lo q el apostol dice. Qui nō vult opari: nec māducet. el q no quiere obrar no coma. ansí como si dī: iesse: la necesidad q obliga a cada uno a comer: essa le obliga a trabajar. onde si algū pudiese vivir sin comer: no sería obligado al trabajo manual: hi tā poco los que por otras maneras tienen de dde se puea licita mente. ca el apostol no écomédo el trabajo manual sino por aptar el pccō de los q yllicitamente adquirian el mantenimiento: z por

## Segunda

esso enlo primero mando trabajar por las manos por escusar el furto diciendo: qui surabatur jam non furetur: magis autem laboret operando manibus suis. ad ephe si. iij. El que furtava ya no furte: mas trabaje por sus manos. Lo segundo fue por quitar la codicia de las cosas ajenas segund lo que escribe a los de thessaló. diciendo. Operemini manibus vestris sicut precepimus vobis et ut honeste ambuleatis ad eos qui foris sunt. iij. capitu. obrad por vuestras manos como vos mandamos porq; andeys honestamente a los estafios. Lo tercero fue por apariar los negocios torpes donde algunos adquirian el mantenimiento segund lo que escribe diciendo. Cum essemus apud vos hoc denunciamus vobis: quoniam si q; s non vult operari nec manducet. audiimus enim quosdam inter nos ambulare in quiete nihil operantes: sed curiose agentes. ad thessa. iij. quando eramos acerca de vos a questo vos denunciamos q; si alguno no quiere obrar: no coma. oymos ciertamente algunos entre vos otros andar folgando sin obrar al guna cosa: mas andado curiosamente. onde dize la glosa. Qui se da cura necessaria sibi prouident: hijs aut qui huiusmodi sunt denunciamus et obsecramos ut cum silentio operantes panez suum manduent. Los que con suizo cuy dado se proueen delo necesario a estos tales denunciamos et rogamos que obrando con silencio coman su pan. Onde dize sant jeronimo sobre la epistola a los de galacia: que a questo no lo diro el apostol tanto por el officio de enseñar: quanto por el vicio dela gente. Mas en quanto el trabajo manual se ordena para quitar la ociosidad et macerar el cuerpo: no cae so maldimento alguno considerando lo ensi mesmo porq; en otras muchas manerasse puede macerar la carne et quitar la ociosidad ansí como por vigilias et ayunos leyendo et orando et alabando a dios. onde sobre a quello delos psalmos que dice. Desce-

runt oculi mei in eloquium tuum. Desea llescieron los mis ojos en la tu palabria. Dize la glosa. no est ociosus qui verbo dei tantum studet. No es ocioso el que en la polabria de dios tan solamente estudia. Et ansi por tales causas como estas no solo obligados los religiosos al trabajo manual tan poco como los seglares salvo. si fuessen obligados por estatuto de su ordene ansi como dice sant jeronimo al monje rustico que los monesterios de egipto tenian tal costumbre que a ninguno recibian sin trabajar por sus manos: no tanto por la necesidad del mantenimiento quanto por la salud del anima. porque no vagassen con malos pensamientos. Et ta poco la obra manual en quanto se ordena a fazer limosnas cae so precepto sino fuesse en algund caso en que la necesidad obligasse al hombre a fazer limosna et no tuviesser de onde por otra manera podiesse socorrer a los pobres: que en tal caso tam bien serian obligados a trabajar los religiosos como los seglares.

La. Ixvij. sicouiene a los religiosos binir de limosnas.



Os religiosos pueden binir justamente de limosnas como dice sant Gregorio en el segundo de los dialogos que despues que sant benito desamparo la casa et los pariétes estoio en vna cueua tres años: manteniendo se de lo que le dana el monje romano. y en aquel tiempo estaba sano y bueno para poder trabajar et ni por esto hizo contra justicia: que por la libertad de aquell qda la cosa: es hecha q; que la recibe: et por tanto los religiosos et clericos cuyos monesterios et iglesias dotaron los fieles de rentas et possessiones. para la sustencion dellos. licitamente pueden de aquello binir sin trabajar por sus manos. et tan bien es esto binir de limosnas como si lo recibiesen cada dia en

pan o en dinero o en mantenimiento cotidiano que cosa seria o reyr dezir que vno pueda tomar en limosna grandes posesiones e rentas . e no pequenas limosnas o pan o dinero o qualquier otro mantenimiento cotidiano. Mas porque los tales beneficios e limosnas son hechas a los religiosos porque mejor puedan vacar e contemplar en dios e los que las dan se an participantes en los bienes espirituales de aquellos que de alli se sustentan. Injustamente e contra continencia se mantienen los religiosos de aquellas limosnas sino diessen alas virtudes e hiziesen vida religiosa . porque seria defraudar la intencion de aquellos que hizieron los tales beneficios. E aun aqui es denotar que vna cosa puede ser deuida a alguno en dos maneras . Lo uno por la necesidad que haze todas las comunes . Por donde si los religiosos padescen necesidad pueden licitamente borrar de limosnas . Agora sea esta necesidad por no poder trabajar con alguna enfermedad: agora sea porque trabajando no pueden acquirir tanto que les baste. onde dice sant agustin en el libro de las obras de los monjes: que las limosnas de los fieles no devuen desfallecer en socorro del suplimiento de las cosas necessarias a los siervos de dios: que trabajan por sus manos por que las oren en que por se dar ala contemplacion no pueden trabajar: no los opriman con mengua. E mayormente puede se a questo quando los tales religiosos fueron criados en el siglo sin trabajo manual como dice sant aug. en el libro suo dicho q si los tales tenian en el alguna cosa poron de se podian sustentar sin trabajo manual E lo desamparo por seruir a dios que deue ser creyda e sofrida su flaqueza . por q suelen los que fueron ansii delicadamente criados no poder sufrir el trabajo de las obras corporales. La otra manera en q puede ser deuida alguna cosa avno es qn do aquel cuya es la da libremente . agora

sea cosa temporal agora espiritual segun lo que el apostol escribe a los de corinth. diciendo. Si nos vobis spiritualia seminamus: no magnum est si carnalia vestra metamus j.corint.10. Si nosotros vos sembramos cosas espirituales: no es grande cosa que cojamos de las vuestras carnales. onde se gun esto en quattro maneras pueden borrar de limosnas los religiosos. ansii como de cosas a ellos deuidas. lo primero si predicantan porq ansii lo establecio el señor que bian del euangelio les que annuncian el eu angelio. Lo segundo si son ministros del altar. por que como dice el apostol. Qui altario deseruunt cum altario participat. j.corint.10. Los que siruen al altar participa del altar. odo dize sant aug. en el libro de las obras de los moses. Si euangeliste sunt fateor habeant potestatem viuendi o sumptibus fidelium. Si ministri altaris dispensatores sacramentorum sunt. vnde sibi ista non arrogant sed plane vindicant potestatem e hoc ideo quia sacrificium altaris ubicunqz agatur comune est toti populo fidelium. Si son euangelistas manifiesto est que tienen poder de borrar de los sumptos de los fieles. E si son ministros del altar: despenseros son de los sacramentos e por tanto no attribuyen assi estas cosas ansii como no suyas: mas vsandola potestad que tiene ansii como de cosas aellas deuidas. porque el sacramento del altar: do quierea que se celebre es comun a todo el pueblo de los fieles. Lo tercero es si estudian en las escrituras santas para utilidad dela iglesia como dice sant iheronimo contra vigilacion. Nec vndiqz vsqz hodie perseverat consuetudo non solum apud nos sed etiam apud hebreos: vt qui in lege domini meditantur die ac nocte e patrem non habent in terra nisi solum dum totius orbis foneantur ministris. Esta costumbre persevera hasta oy en toda parte no solamente acerca de nos mas tambien acerca de los judios que los que piensan en la ley del señor de dia e de noche e

## Segúda

no tienen padre en la tierra salvo al solo dios de todo el mundo sean mantenidos de cosas administradas. Lo quarto es si alguno dio los bienes temporales que tenía al monasterio: que entonces puede aquél tal vivir justa mente de las limosnas fechas al monasterio como dice sant' augustin en el sobre dicho libro. Adas si son algunos religiosos que sin alguna necesidad o utilidad dela iglesia ni por seguir la virtud quieren vivir ociosamente de las limosnas que son a los pobres deudas: ni es lícito ni lo pueden hacer sin daño dela conciencia: así mismo aquellos que en el siglo mantuvieron por trabajo manual y en la religion se hazen delicados quiere andar ociosos sin aprovechar a la comunidad. Onde dice sant' augustin en el libro de las obras de los monjes. que muchas veces algunos de condición servil y menospreciada. vienen a la profesión del servicio de dios por que dela vida rustica de los oficiales y trabajó popular. de donde de nose sabe si vienen con zelo del servicio de dios / o por fuyr dela vida menguada y trabajosa: quieren ser sartos y vestidos y sobre todo ser honrados de aquellos a quién en el siglo fueron trabajados y menospreciados. Pues los tales no se pueden escusar de no ser validos y fuertes para el trabajo corporal así como de antes que por la vida primera son convencidos. E dice adeláte. sino quieren trabajar no coman. ca no se omillan los ricos a la piedad: porq se ensalzé los pobres a la soberanía: ni en alguna manera conviene q ésta viva de on de los señadores se hagan trabajadores: los rusticos y trabajadores se bagan ociosos. E onde vienen desamparando sus deleytes y riñas: los q fuerón señores de posesiones: se hagan los rusticos delicados.

**Ca. lxxv. si conviene a los religiosos mendigar.**

**D**olamente puedē los religiosos vivir licitamente de limosnas co-

mō es ya dicho. mas aun puedē mendigar a exēplo de jesus xpo. en cuya persona dice el ppheta. Ego autē mendicō sū y pauper. Yo so mendigāte y pobre. onde dice la glosa esto dixo jhesu cristo de si mesmo quanto a la forma de sieruo y dice adeláte. mēdigo es el q que pide a otro. y pobre el q para si mismo no basta. y en otra parte dice Ego vero egen⁹ y paup sum. yo soy men guado y pobre. onde dice la glosa. egen⁹ .i. petēs. conviene a laber demandāte. paup .i. insufficiens mibi. ami no bastante porq no tēgo copia de las cosas mūdanas. por q dñe dñe tuo mēdicante diuicias congeras alienas. guarda que mendigādo tu señor no ayutes riñas alienas. onde se deue notar q cerca del mendigar se puedē considerar dos cosas. la vna por pte dela misma obra dela mendigaciō segñ q tiene en si cō junta manera de menosprecio: por que entre los hōbres aqllos sō tenidos en mayor menosprecio q no sola mente son pobres: mas aū tiene tāta mēguia q les es necesario de pedir a otros su mantenimiento. y se gñ aqsto loable es quādo uno lo gere ha zcr por humildad. así como lo seria humiliando se a fazer otras cosas bāras y q meno sprecio ca es como vna medicina cō tra la soberanía. así pa el mismo q se omilla como para otros q tomē de allí exēplo segñ se escribe en el decreto. de pe. d. ii. c. si gs. onde dice. Exercicia būilitatis si se vilioribus officijs subdat: y ministerijs in dignioribus tradat ita nāqz arrogancie y hūane glie vitiū curari poterit. Los ex ercicios dla būildad sō si algūo se somete alos officios mas viles: y se de alos ministrios menos dignos: así se podra ser curado el vicio dela arrogancia y gloria humana. onde escriuiédo sāt jeronimo a oceano. encomienda a fabiola loando la porq así deseana espēder sus riñas por jesus xpo: q le fuese necesario de tomar limosna. lo q clūplio por obra sant alejo: q auēdo ya espēdidio todo lo stayo por jesus xpo le dava ḡas qndo tomaua limosna d sus

mesmos sieruds q se le dava no le conociendo: y en las vidas de los padres se lee q scō arsenio q dava grās adios porq cōstreñido con necessidad le fue necesario dñā dar limosna. z por tanto en las penitēcias q se imponē por graues pcōs mādā a al- gūos q peregrinē mēdigado. mas porque todas las virtudes se deuen exercer cō dis- creciō ansi conviene ala humildad mēdi- gar discreta mente q no incurra en señal de auaricia o q qualquer otro vicio. la otra manera en que se puede cōsiderar el mēdi- gar es por parte de aqullo q mēdigando se adquiere. z ansi puede el hōbre monerse a mendigar por dos cosas. Lo uno por co- dicia de tener o mantener se folgādo z ocia- osamente lo qual es muy malo. z lo otro por necesidad o alguna vtilidad. por ne- cessidad es ansi como quādo alguno por otra manera no puede hauer de onde bi- ua pōr vtilidad ansi como quando algūo quiere hazer alguna cosa vtil z prouecho sa z no la puede hazer sin limosna; ansi co- mo seria para hazer vna puente o yglesia o otra qualquier obra pia a otros vtil z p- uechosa z por semesante es de los escola- res que demādan para poder se dar ala ci- encia con que pueden a muchos apreue- char. z mendigar en tal manera lícito es z bueno tan bien alos seglares como alos religiosos.

### Cap. lxxvij. si deuen los religi- osos traer mas viles vestiduras q los otros



Qmo dice sant ang. enl libro de doctrina christiana en to das las cosas exteriores no se deuen culpar el vso dellas. mas la desordē o mala intencion del que las vsa. z por tanto cerca del abito de los religiosos conviene notar q la vestidura vil z de menosprecio se puede considerar en dos maneras. la vna en quanto es señal dnya disposiciō o estado dī q la trae como

dize el ecclastico q el vestido mās fiesta al hōbre. ix. c. z segū aqsto muchas veces es señal d tristeza el abito vil ansi como suelē hazer los óbres qndo tiene tsteza por muerte de amigo o pariente; q se vistē de ne- gro o de viles vestiduras. lo ql bazē por el cōtrario enel tpo de las fiestas z grādes alegrías en q se vistē mas onrradameñe z de aq es q los penitētes q hā grāde dolor de sus culpas haziēdo penitēcia se visten de viles vestiduras como se escribe enel ter- cero de jonas del rey q se vistio de saco. y enel tercero dlos reyes. xxi. se lee de acab q se cubrio de cilicio. otras algūas veces es señal de menorprecio dlas riquezas z glāia mūdana como dice sant iheronimo al mo- je rustico. Sordes vestiū cādide mentis indicia sūt. vilis aut tunica cōtemptū secu- li probat. Ita dumtaxat ne animus tu- meat ne habitus sermoqz dissentiat. La vileza de las vestiduras señal es de aia li- pia z la tunica vil menorprecio muestra dī siglo. ansi empo q el animo no se ensober- uezca ni el abito z la palabra discorden. z segū todo esto muy bien conviene alos religiosos traer habito vil z de poco valor por quanto la religion es estado de peni- tencia z de menorprecio dela glāia mūdana como se escribe enel decreto diciendo. Si inuerti fuerin deridētes eos q vilibus z re- ligiosis vestib⁹ amicti sūt corigant. pristi- nis eni tpib⁹ ois scūs vir cū mediocri / ac vilveste cōuersabat. xij. q. iiiij. Si fueren fa- llados algūos q escarnecerē alos q se vi- stē de vestiduras viles z religiosas seā cor- regidos: q enlos tpis pmeros todo varō cōsagrado cōuersaua cō mediana z vil ve- stidura. ansi biziēd elias z san juan bap- tista. onde qrer el hōbre q otros le veā ye- stido de vil vestidura. puede acaecer por tres cosas. lo uno por hūildad porq así co- mo por las vestiduras pciolas se ensober- uece el coraçō del hōbre ansi por las viles se humilla como se lee de acab quādo se cu- brió de cilicio q dixo el señor a elias. nōne vidisti acab humiliatū corā me. iiij. re. xij.

## Segúda

por vētura no viste a acab hūillado delā-  
te de mi. Lo segúdo puede ser por exéplo  
de otros como se dize de sāt juan baptista  
q̄ tenia vestidura de pelos o camellos on  
de dize la glosa. Qui penitentia p̄dicat ha  
bitu penitentie pretēdit. El q̄ p̄dica peni-  
tēcia anda cō habitu de penitēcia. lo ter-  
cero puede ser por vana gl̄ia como dize sā  
aug. enl.li.8 sermone dñi enl mōte. erponi  
edo aq̄lo q̄ dize. Cū ieiunatis nolite fieri  
sicut ypocrite tristes. mat. vi. Quādo ayu  
nays no vos q̄ rays demostrar tristes co-  
mo los ypocritas q̄ hazē dīferēcia en sus  
caras porq̄ veā los otros q̄ ayunā. dize so-  
bre aq̄sto q̄ enlas mesmas cosas viles e lu-  
tosas puede auer jactācia . e tantomas pe-  
ligrosa q̄nto mas so nōbre de suicio o dī-  
os engaña. lo q̄l puede acaecer mayormē  
te quando la vileza del abito es en tanto  
grado mas que el de otros : q̄ por ello cree  
ser mas p̄mirado e tenido por de mayor sa-  
tidad. como dize el pho enel.iiij. blas eti-  
cas. q̄ ansi la suphabudācia como el mu-  
cho defecto es delos q̄ se jatan. onde se lee  
de sant augu. q̄ ni q̄ria trobar las vestidu-  
ras mucho p̄ciasas ni mucho viles por q̄  
enlo vno y élo otro podia auer vana gl̄ia:  
porō de es muchas de vezes el medio mu-  
cho mejor: q̄ el extremo cōviene a saber: q̄  
ni sea el abito mas p̄cioso q̄ el q̄ comūnē-  
te traen todos ni sea tanto de vil mas que  
los otros: para que crea por ello ser teni-  
do de mayor sātidad . ansi parece como  
enlas dos maneras q̄ p̄mero diximos q̄ es  
por humildad e penitēcia. loable es y bue-  
no vistar de viles vestiduras. mas enste mo-  
do tercero q̄ es a fin de f̄auidas por san-  
tos: malo es: ca es ypocrisia. Otra ma-  
nera se puede aun cōsiderar cerca del abi-  
to vil cōviene a saber quādo procede de a-  
uaricia o negligēcia : lo qual es por consi-  
guento malo.

Ca. lxxvij. si conuiene ser insti-  
tuydas muchas e diuersas religiones / o  
vna solamente.

**C**o que como ya es dicho al  
ornato dela reyna que es la  
yglesia pertenece ser cercada  
de variedad e toda religion  
es ordenada ala caridad: que consiste en  
la dileccio de dios e del p̄ximo e las obras  
dela caridad son diuerzas e diuersamente  
los ombres a ellas inclinadas por tāto fue  
necessario ansi para el ornato dela reyna  
como para el cōplimēto dela caridad. ser  
instituydas diuerzas religiones a diuersos  
fines ordnadas como dize el abad nestorio  
en las colaciones delos padres. ansi que  
vnas sean ordenadas ala contemplacion: q̄  
pertenece ala dileccio de dios / e otras ala  
vida actua que pertenece ala dileccio  
del proximo segund aquello de sanctiago  
que dize. Religio mundi e imaculata a-  
pud deū e patrē bec est: visitare pupillos  
e viduas in tribulatione sua. j.ca. La reli-  
glon limpia e sin macula es questa: con-  
uiene ja saber: visitar los huérfanos e biu-  
das en su tribulacion. ca el bien que se ha-  
ze al proximo por amor de dios: enel mes-  
mo dios redūda segū aquello que dize. qd  
vnī ex minimis meis fecisti / mibi fecisti  
mat. xxv.lo q̄ avno delos mis peq̄nuelos  
bezistes ami lo fizistes. e ási cōuino q̄ fue  
ssē vnas religiones instituydas ala cōtēpla-  
cion e otras ala hospitalidad . e por que  
entre las cosas q̄ pertenecen al bien del p̄-  
ximo. es la vna que sea apado e librado o  
sus enemigos temporales segū aq̄llo delos  
psalmos q̄ dize. Eripit pauperē e egenū  
de manu pecatoris liberate . librado al po-  
bre e al menguado dela mano del pecca-  
tor. por tāto no solamēte fue necesario o  
ser instituydas ordenes para la visitaciō  
o cura olos pobres y enfermos. mas tam-  
biē pa la milicia en socorro e defēsion de  
los primos. ansi como fuerō las ordenes  
olos maestradgos pa suplimēto del dese-  
to olos p̄ncipes tpales. ca enla milicia de  
las armas bien puede el ombre aplazer a  
dios ansi como fazia el santo dauid. e co-  
mo se lee de s̄ndas macabeo. onde dize sāt  
augu. abonifacio. Noli estimare nemine

deo placere posse qui armis bellicis ministrat. In his enim erat sanctus David cui dominus magnum testimonium perbiuit. No quieras pensar q̄ ninguno pue de aplazer a dios delos que ministran armas para batallar. q̄ en batallas andaua el santo dauid de quiē el señor dio testimonio de santidad. onde batallar por la honrra de dios z amparo delos proximos justo es z santo. como dize sant Ambrosio enel libro velos officios q̄ es llena de justicia la fortaleza q̄ desiente la tierra; delos barbaros z los compañeros delos ladrones. E porq̄ el mayor biē del proximo consiste principalmente enla salud espiritual por cōsiguiete fue necesario ser instituydas ordenes pa la salud espiritual contra los enemigos invisibles. ansi como son las ordenes que fueron instituydas para predicar z cōfessar / al estudio delas sciencias q̄ son contra los errores z tentaciones delos tales enemigos. Onde enel estado monastica convida sant jeronimo en vna epistola a paulino para aprender diciendo. Discamus interris quorum sciencia perseueret nobis in celis. Aprendamos enla tierra sciencia q̄ perseuere cō nos enlos cielos. z dize adelante. qdgd q̄sieris tecum scire cōnabor. todo lo que q̄sieres me eſforçare a saber contigo. ca el estudio delas letras conuiene mucho a los religiosos por tres cosas. Lo primero porq̄ ayuda a la contēplaciō en dos maneras. la p̄mera alumbrado el entendimēnto para cōſiderar en las cosas diuinas segun aquello que se escriue enlos psalmos en alabāça del varon justo diciendo. In lege domini meditabitur die ac nocte. enla ley del señor pensara de dia z de noche. E ansi mesmo el eclesia stico dize. Sapienciam aatiquorū exquireret sapiens z in prophetis vacabit. xxix. ca. La sabiduria delos antiquos buscara el sabio: y enlos prophetas vacara. Lo segundo ayuda a la contemplacion removiendo los errores que algunas de veces a caecen enla contemplaciōn alos simples

q̄ no saben las escrituras como se lee enla collaciones delos padres q̄ el abad serapion cayo por simpleza enel error delos antropomorfitas q̄ pensauā q̄ dios tenia forma humana. Onde dize sant gregorio. enel vj. delos morales q̄ quando algunos contemplando buscan mas de aquello q̄ pueden entēder proceden y vienen a falsas z peruersas enseñanzas. z menospreciando de se humillar a ser discípulos bla verdad son fechos maestros delos errores. porq̄ de dize el sabio. Logitauī in corde meo abstrahere a vino carnē meā vt animū meū transſerrē ad sapienciam deuitarē qz stultitiam. ecclia. iij. pense enel mi coraçō de abstener la mi carne del vino por traſpassar el mi coraçō a la sabiduria . y apartarla lo cura. Lo tercero paraq̄ conuiene la scien cia a los religiosos es pa predicar z consel sar z dar buena doctrina segun aquello q̄ escribe el apostol a tito diciendo. vt potes sim exortari in doctrina sana z eos qui cōtradicunt arguere. porq̄ que pueda exortar en doctrina sana z arguir alos que contra dizen la verdad. Lo quarto porque cōnie ne a la religion el estudio delas letras es quanto alo que es comun a la religion en quanto apruechan a euitar los vicios b la carne apartando el animo de malos pēsamientos z maccrādo la carne por el tra bajo del estudio. segñi aquello q̄ dize. Vigilia honestatis tabefaciet carnes. ecclia. xxvj. la vigilia dela honestidad enſlaque gera laς carnes. Onde dize sant jeronimo al monje rustico. Ama scripturarū studia z carnis vitia non amabis. ama los estu dios delas escrituras z no amaras los vi cios dela carne : vale ansi mesmo pa menospreciar las riquezas segñi aq̄llo que hablando bla sabiduria dize el sabio. Di uicias nibil esse dixi in cōparatiōe illius. sapi. vij. Dixe que las riquezas eran nin guna cosa in comparacion dela sabiduria Vale otrosi para el documento dela obediencia como dize sant augustin enel libra delas obras delos monjes. Quid agat h iii

## Segunda

qopari nolunt scire desidero. oñonibꝫ in a-  
gunt vacamus et psalmis et lecionibus et  
verbo dei: citius erauditur vna obedietis  
oratio q̄ decem milium contemptorū. des-  
seo saber q̄ bagan los q̄ no quieren traba-  
sar. dizen vacamos ala oracion: alos psal-  
mos et ala lecio et ala palabra de dios: mas  
ayna es oyda vna oracion del verdadero  
obediente: que diez mil delos q̄ menosprie-  
ctan obedecer. et dice adelante. Qui dicit  
se leccioni vacare nonne illuc inuenit quod  
aplus precipit: que est ergo ista peruersi-  
tas lectioni nolle obtemperare dum vult ei  
vacare. Los q̄ dizen que vacan ala lecion  
por uentura no hallan alli lo que manda  
el apostol. pueſ que peruersidad es aque-  
sta no querer obedecer ala lecion querien-  
do aella vacar. Onde por todo esto pa-  
rece como fue necesario s̄ ser instituydas  
diuersas religiones et no vna sola.

### Ca. lxx viii. De onde houo co- mienço la religion.

**S**egun el maestro delas estori-  
as scolasticas. Samuel hizo  
ayuntamiento de hōbres que  
siempre siruiessen a dios. et b̄ alli  
fue que los hijos delos prop̄bas edifica-  
uan algūas celdas cerca del río Jordan et  
duro aq̄sto hasta sant Juan baptista q̄ bi-  
zo semejable vida hasta que j̄bu t̄po hizo  
el ayuntamiento de sus aplos. Los qua-  
les biuieron so los euangelicos: et despues  
dela muerte b̄l señor fue fecha vna comu-  
nidad en q̄ ninguno posseya propio. mas  
todas las cosas tenian en comun. et de a-  
qui houo principio toda religion. et dice el  
maestro delas estorias escolasticas: q̄ sant  
marcos dio regla de biuir alos solitarios  
en gran penitencia et castidad et ordenaciō  
de si mesmos et despues vino Basilio. Et  
despues angustin que trabajo por redu-  
cir la clerecia ala vida apostolica et despues  
hizo religion sant Benito. et despues sant  
bernardo. et succedieron ansi diuersas re-

ligiones hasta sant francisco et sant domi-  
go. Adas enlos p̄meros t̄pos que dispi-  
mos dela ley de escritura houo algunos  
judios religiosos q̄ dezian phariseos. et a-  
q̄stos trayan abito apartado delos otros  
mas no estauā en ayuntamiento salio bi-  
uian apartados ansi como binē agōra los  
clerigos seculares. O troshouo que se lla-  
maron eſeos cuya seta escriue el Josepho  
enel libro b̄ bello judayco. et philon enel li-  
bro delos judios. de onde tomo el eusebio  
lo que dellos escriuio enel libro de prepa-  
ratione euangilica dō dice ansi. Razones  
de contar como la gente judayca fue diui-  
sa en dos principales partes. La vna que  
seguia los mandamientos dela ley segun  
el seso letral. E la otra que con mas alta et  
sotil philosophia especulaua las cosas. et  
por tanto eran tenidos por philosophos  
delos judios todos los que conocieron la  
doctrina de aquestos fueron marauilla-  
dos cuya vida escriuieron Josepho et phi-  
lon judios de perpetua memoria. porque  
la doctrina de tan altos varones no pere-  
ciesse. Onde dice josepho q̄ enlos judios  
havia tres generos de philosophos: con-  
tene asaber: fariseos / aduceos / y eſeos. q̄  
en griego quiere dezir santos. ca este nom-  
bre eſeus fue tomado de osiotete en grie-  
go q̄ gere dezir santidad: et la seta de aque-  
stos fue apartada delos otros no por ge-  
nero: mas por virtutes: ca eran de tāta p-  
feccion q̄ por ningūa enfermedad ni traba-  
jo corporal eran mudados. ninguno dloes  
posseya cosa alguna propia. ansi hazian  
todas las cosas por el bien comun: que ni  
temian frio ni calor: ni alguna mudanza  
b̄tpo. mas luego por la demañana antes  
que saliese el sol yuan todos a sus labores  
et bolvian alegrisala tarde. Algunos de  
llos erā labradores: et otros erā pastores:  
et otros colmeneros: et otros maestros d̄ di-  
uersas artes. ansi q̄ podia étre si binir pſe  
tamēte sin auer menester a otros. erā cōte-  
tos con muy poco: era comun a todós no  
solamente la mesa: mas aun la vestidura:  
q̄ puestas en vn lugar de alli tomaua ca-

da vno sin hazer diferencia. trayan las en sueruo algo mas fornidas: y en vera no mas delgadas. Si alguno enfermava era con grande estudio z diligencia curado. ninguno de los tenia mujer: mas con todas las fuerças seguian z amauan la castidad: z fuyan la luxuria ansi como pongon a morta del cuerpo z del anima. No menos eran honrados los viejos de los mas moços q si fueran sus padres. no sacrificauan a dios animales mas sus propias voluntades guarnidas d toda virtud. No morauan en las cibdades por que creyan ser les dañosa la conuersació d vulgo no guardauan oro ni plata ni auian por bueno tener muchas z grádes heredades mas tan solamente labrauan quanto ala necessidad les podia bastar. la qual suplian con muy poco z menospreciando las riquezas z bienes temporales. trabajauan por ser ricos en virtudes. ninguno de los tenia lanza ni escudo ni otra arma que fuese para batallar: ningun trató de mercadoría o nación les era conocido: mas apartauan de si tova occasiō de rapina. ninguno de los era fieruo: mas como todos suessen libres vnos a otros alegremente se fuijan. aborrecían ansi como a malos alos q querian tener fieruos: no solamente por q se desprecian ser yguales de los otros mas porque los auian ansi como a transgressores dela ley natural: que siendo todos hombres querian tener por fieruos a semejables. auian el seteno dia por sanctificado. enel qual deradas todas las otras cosas concurriā alas sinogas todos puestos por orden. los moços mas baros q los viejos. leyan la escritura con mucha diligencia: biuin poi tres maneras d regla / santa / justa / z piadosamente: conviene a saber: por ardiente amor de dios z diligente culto d la virtud z frequete caridad del primo. ninguno de los moraua en casa que atodos no fuese comun: z la vestidura z mesa z todas las otras cosas de todo lo que por su trabajo adquirian. Ninguna cosa guardauan para si: mas todo lo aplicauan al bien comun ofreciéndolo en medio de todos: tenian sus procuradores señalados a la comunidad de las cosas: ni una cosa profana hablauan: despues de sus trabajos al tiempo del comer todos se llegauan en vno: z lavados z purificados assí como aun téplo scđo yuan al cenaculo: z asistidos por ordē con mucho silencio venia el panadero z ponía en las mesas sus panes por orden. z por semejable el coziner o ponía a cada uno vn vaso de pulmento z ninguno comia hasta que habían oración: la qual acabada fazia uno de los señal z comian puestas sus capillas z los ojos bajos sin mirar a otra parte / z despues del comer repetian sus votos habiendo oración como de primero z tornauan se a sus labores hasta la tarde q tornauan a cenar por la orden primera. guardauan mucha orden enel fablar / dando vnos a otros louar cuyo silencio fuera de la casa z logares constituydos parecia un maravilloso secreto: z aun que ninguna cosa bazian sin licencia del curador. eo se ayudar vnos a otros cada uno tenia libertad. no podian dar cosa alguna a pariente o amigo sin licencia de los curadores. Nunca se indinauan vnos contra otros guardauan fielmente la palabra z lo que jurauan mucho mas. Empero ansi se guardauan de jurar como de perjurio: por que ansi condemnauan como a mentiroso al que sin dios no era creydo. No ayuntauan luego consigo al que su seta queria seguir: Mas por espacio de vn año le bazian morar de fuera hasta ver si conocian del experimento de continencia. comia empero conellos de su manjar. E despues por otros dos años prouauan sus costumbres. E aquellos tres años passados si les parecia ser bueno rebia lo a todo su ayutamiento: z fazia juremiento pmeramente d borrar a dios z despues d guardar toda justicia acerca dlos obres z aborrecer los malos z nunca épecer a nin

## Segúda

guo de grado ni por mandamiento. z si le fuese dada preeminencia sobre otros nunca vslar mal della ni a contumelia de los subditos en quanto pudiesse; ni se vestir mas onrradamente ni diferente dlos otros; amar siempre la verdad z apartar sus manos de rapina z guardar su anima limpia en toda justicia; expelian de su congregacion alos q tomavaen graves delitos; z a otros condenauan ala pena q su culpa merecia.

### Cap. lxxix. qual delas religiones es de mayor preeminencia.

**L**a diferencia q es de vna religion a otra principalmente se considera por parte del fin. E secundariamente por parte dñ exercicio z por que vna cosa no puede ser dicha mejor que otra salvo segun aquello en que es diferente. por tanto la excelencia de vna religio a otra. principalmente se considera segñ el fin, z secundariamente segñ el ejercicio diversamente empero se acata la comparació segun lo uno z lo otro. por q la comparació q es segñ el fin es absoluta por quanto el fin es por si mismo querido. mas la cōpacion q es segñ el ejercicio es respetuosa por quanto el ejercicio no es qrido por si mismo salvo por el fin. z por tanto la religion q a mejor z mas noble fin es ordenada conviene a saber o por q el tal fin es mejor o es ordenado a mejores bienes sera de mayor excelencia q las otras. Mas si el fin es todo uno secundariamente se deve considerar la preeminencia no segñ la cantidad del ejercicio q es ordenado al tal fin: mas segñ q le fuere el tal ejercicio mas porcionado. onde en las colaciones dlos padres se introduce vna sentencia de sant anton en q antepuso la discrecio a los ayunos z vigilias z a todas las otras obvicias por qnto por la discrecio se moderan z ordenan todas las cosas z porenlla so cōsumadas hasta la fin onde conviene agora no

tar q las obras dla vida activa son en dos maneras. unas q se diriuan dñ cōplimiento dela cōtemplació ainsi como es la doctrina z la predicació. como dice sant gregorio en la v. omel. sobre el ezequiel. q delos varones pfectos q torna despues dela cōtemplació se dice aquello delos psalmos. A memoria sua uitatis tue eructabunt. dirá la memoria de tu suavidad. z tal como aquello se prefiere a la simple cōtemplacion: porq ansí como es mas lucir z alisbrar q lucir sola mente. ansí es mas cōtemplar y enseñar las cosas cōtempadas: q cōtemplar solamente. otras obras sō de la vida activa q totalmente consisten en la ocupació exterior ainsi como es dar limosnas z ospedar peregrinos y entender en la cura delos enfermos z otras semejables cosas q son menores q la cōtemplació. no sea pornecia en caso de necesidad como es ya dicho. z por tanto el sumo z mas alto grado de la religio es en aquellas q son ordenadas a cōtemplar y enseñar q es lo q mas p̄pamete pertenece a la pfectio pontifical. El segundo grado tiene las que se ordenan a la cōtemplació solamente. Y el tercero grado las q se ocupan cerca de las obras exteriores de la vida activa. E aun en cada uno destos grados se puede considerar la peminencia segñ que vna religio es ordenada a mas alta obra q otra en un mismo genero ansí como entre las obras dla vida activa es mejor redimir captivos q ospedar peregrinos. y en las obras dla vida cōtemplativa es mas principal la oración q la lección. z por consiguiente se puede considerar la tal peminencia si vna religio es ordenada a mas cosas q otra o tiene mas convenientes z mejores statutos pa poder conseguir el pposito dñ q el fin aquella tal religion es ordenada.

**C**a. lxxx. Si posseyendo en comunidad se diminuye algo de la pfectio. z q probanza conviene a cada religion.

**L**a pfectio como ya es dicho no consiste essencialmente en la pobreza. salvo en seguir a jesus christo: como dice sant

Iheronimo que porque no bastava para la perfeccion lo que sant Pedro auia dicho. Nos relinquitus omnia. nosotros desamparamos todas las cosas. añadio diciendo. Et sequati sumus te. et te seguimos. La la pobreza quanto a si misma solamente es como vn instrumento para la perfeccion ansi como en las collaciones de los padres dize el abad moyses q los ayunos/vigilias/z meditaciones delas e scripturas. la desnudez z priuacion de todas las facultates no son perfeccion: mas instrumento de perfeccion. et ansi la pobreza es instrumento en quanto por la renunciacion de las riquezas se apartan los impedimentos dela perfeccion. los quales son tres principal mente. El primero es la solicitud q las riquezas consigo traen como dize el señor dela simiente que cayo entre las espinas q la asogó la solicitud deste siglo z facacia delas riquezas. la qual simiente es la palabra de dios. matb. xiiij. El segundo impedimento es el amor delas riquezas que se acrecienta posseyendo las como dize sant Iheronimo sobre sant mattheos. q porque quidas las riquezas es difficile menospreciar las: dixo el señor q era difficile entrar el rico enel reyno delos cielos. El tercero impedimento es la vana gloria z soberbia q nace delas riquezas. segñ qdilo dlos psalmos que dize. O ut confidit in virtute sua: et in multitudine diviciari suarum gloriantur. Los que confian en su virtud z se glorifican en la muchedumbre de sus riquezas. onde de aqstos tres impedimentos el primero es la solicitud: en ninguna manera se puede del todo quitar delas riquezas agora Sean grádes agora pequeñas: porque es necessario q el ombre ponga alguna solicitud ansi él las adquirir como en las conseruar. tanto quanto para la adquisicion z conservación ellas es necesario. Empero quando los bienes temporales se posean o se procuran ansi en tan poca quātidad q solamente baste ala necessidad del mantenimiento: tal solicitud no impide mucho al hombre ni repuna ala perfeccio. ca

el señor no pybio toda solicitud. salvo la superflua q es dañosa. onde sobre aquello q dice. Nolite soliciti esse aie vestre qd māducabit. No querays ser solicitos que comereys. dize sant augu. enel libro di sermon del señor enel monte. q no diro qd illo el señor porq no se procurasse lo q era necessario: mas porq no fuese acatado ansi como principal: z se hiziese porello lo q māda el euāgelio: Mas quando las riqzas z possessiones sō grandes de necesario requieren gran solicitud. poronde impiden z ocupan al hombre del servicio de dios. Empero la diferencia de q aqui hablamoses ensto cōviene asab qndo ansi las grádes riqzas como las pequeñas se posseen en pticular / o en comunidad por q la solicitud delas riqzas q se posseen en pticular pertenece al amor propio del q las possee: segñ q el ombre se ama tpméte. mas la solicitud q es delas cosas de cōidad pertenece al amor dela caridad q no pura lo suyo saluo lo de otros. E ansi por quanto la religion es ordenada ala pfectio. la qd el amor de dios haze ansi pfecta hasta menoscipiar el ombre asi mismo: por tanto tener alguna cosa propia repuna ala pfectio de la religion. z porque atnq la solicitud delas cosas comunes pertenece ala caridad puede por la tal solicitud ser impedido algun acto mas excelēte ansi como es la cōteplacion o instruciō delos proximos no es que dudar saluo q tener en comunidad abundosas riqzas agora sean muebles agora rayzes: es impedimento para la pfectio aun q dí todo no la menoscabe. qnto mas q muchas vezes aunq las tales riqzas se posseā en comunidad: se cansan de llas los otros impedimentos q arriba diximos z mayormente algunos polvilloz de vana gloria: por que ansi se precia uno de ser religiosa de monasterio rico: que se despreciaría delo ser de otro pobre. Mas tener bienes tpaless en comunidad solamēte qnto baste ala necesidad dí mantenimiento no impide ala pfectio bla religio cōsiderada la pobreza por cōpacio al fin comun

## Segúda

de las religiones que es vacar adios a los obsequios diunios. que si la pobreza se considera por copacion a los fines particulares delas religiones: desta manera presupuesto el tal fin: podria ser prouechnosa o dañosa la pobreza mayor o menor. E tanto qualquier religion sera mas perfecta segù la pobreza: quanto la tal pobreza fuese mas proporcionada al fin dela tal religion. Manifesto es q para las obras exteriorees dela vida activa: es menester copia de bienes tiales: mas para contemplacion muy pocos son necessarios como dice el pbro enel. x. das eticas q para las acciones son menester muchas cosas y tanto mas quanto las acciones son mayores y mejores: mas al speculante nada desto le es menester para su operacion salvo lo q acel solo es necesario. ca todo lo demas es impedimento pa la speculacion. de onde parece q las religiones q son ordenadas a las obras corpales dela vida activa, ansi como a la milicia y hospitalidad no serian perfectas si careciesen de bienes temporales. mas las religiones q son ordenadas a la vida contemplativa tanto seran mas perfectas quanto menor solicitud requiere su pobreza. E tanto mas impeditiva y dañosa ala religion la solicitud delas cosas temporales quanto mas ala tal religion se requiere mayor solicitud delas cosas espirituales. claro es q la religion q es ordenada a la contemplacion y predicacion: mayor solicitud requiere delas cosas espirituales que la que es instituyda sola mente a la contemplacion por do le conviene tal pobreza que requiera muy pequena solicitud delas cosas tiales ansi como seria guardando solamente las cosas necessarias a la sustentacion dela vida procuradas en tiempo conveniente. y por tanto alos tres grados das religiones q son puestos en el capitulo de qste tres grados de pobreza les conviene porque alas religiones q son ordenadas alas obras corpales dela vida activa: conviene les tener en comun abundacia de riquezas: mas alas q son ordenadas a la

cotemplacion conviene les tener moderadas possessions salvo si las tales religiones toviessen tan bien ospitalidad en se tuviessen de socorrer alas necessidades dlos pobres y alas que son ordenadas a la contemplacion y predicacion: a estas tales conviene mas que otra ninguna ser muy mas apartadas de toda solicitud tpal. lo qual se puede bazer quando lo poco q es necesario para la sustentacion dela vida se procura y conserva en tiempo conveniente y aquella es lo q el señor q fue instituydo de la pobreza nos enseña por su exemplo. ca tenia loculos encomendados a judas. onde se guardava lo que en limosna le davan como dice el euangelista sant juan. no embargate q dice sant jeroni. sobre satmat. q aquello era para los pobres. q entre los pobres / los discipulos de ihsu christo eran los mas principales: encuyas necesidades por semejante se espendia aquel dinero: como dice el mismo euangelista que los discipulos de ihsu christo fueron a la ciudad a comprar de comer E dice tam bien q quando en la cena dixo ihsu christo a judas. ve y faz lo que has de bazer que pensaron los discipulos q porque judas tenia los depositos del dinero le dezia que fuese a comprar lo que era necesario para la pascua: o que diese a los pobres alguna cosa. de onde parece que guardar el dinero o cualquier otra cosa en comunidad para la sustencion dela misma congregacion o de quales quer otros pobres: no diminuye la perfeccion: mas ante le es conforme segù lo mostro por exemplo ihsu cristo y por consiguiente despues de su resurrecion: guardauan sus discipulos el precio delas heredades que vendian y de alli proueyan a cada uno de lo que le era necesario. de lo qual tomo principio toda religion. E por tanto avn que se lee en los dialogos de sant Gregorio: de vn sancto varon llamado Ysaac que como sus discipulos le dixieren que tomasse las heredades que le ofrecian para las cosas del monasterio. el guardando toda vía suerte mente como

solia la pobreza:dezia . el monje q gen en la tierra quiere tener posesiones no es monje: hazia el aquesto con temor de venir por aquilla via a tener demasiadas posesiones z riquezas q impidiessen la perfeccion dela religion: como agora alas de vezes se baze. onde dize alli sant gregorio . sic metuebat paupertate sue seguritatis pde re sicut auari diuites solent pituras dimicinas enstodire. Ansi temia perder la pobreza de su seguridad: como suelen los ricos auaros guardar las riquezas que ayan de perecer z por tanto ansi como tener moderadamente lo necesario es bueno: ansi lo demasiado es impedimento para la perfeccion. z aquella pobreza sera mejor no segun que fuere mayor: mas segun que menor solicitud requiriere das cosas tiales.

### Ca. lxxij. qual es de mayor perfeccion vivir en compagnia o hazer vida solitaria.

 A soledad tan poco como la pobreza no es perfeccion . salvo instrumento de perfeccion. Onde en las collaciones de los padres dize el abad moyzen: que por la pureza del corazon le deve seguir la soledad: ansi como los ayunos z las otras costumbres. z la soledad no conviene a los actiuos salvo a los contemplativos. segund aquello de osee que dize . ducā eā in solitudinem z loquar ad corei'. iiij.ca.yo la llenare en la soledad z hablare al su corazon. z por tanto las religiones que son ordenadas alas obras dela vida actiuia agora sean corporales agora espaciales no les conviene soledad por qnto es necesario q sea comunicaadas las tales obras co otros. lo qual no requiere la contemplacion salvo toda soledad z aptamieto. E por tanto conviene al q ouiere de hazer vida solitaria q sea contemplativo z q ninguna cosa le fallezca dela perfecion: en tal manera q el solo sea pa si mismo suficiente. ca en otra manera la vida solita-

ria seria muy peligrosa. z por q la tal perfeccion no se puede alcanzar salvo por vna delas maneras conviene asaber: o por la gracia divina solamente. ansi como parece de sant juan baptista que fue lleno d espiritu santo z desde moguel se aparto en el desierto: o puede ser por instrucion z doctrina de otros por tanto conviene al que bouiere de hazer vida solitaria q sea primarily ayudado al exercicio delas virtudes por la compania de aquelloz. que por exercicio z costumbre tiene ya los sesos exercitados ala discrecion del bien z del mal como dize el apostol: q los perfectos es el dure manjar. hebre. v. E los semijantes pueden ser ayudados en la cōpania de los que ya son perfectos en dos maneras Lo uno quanto al intelletu conviene asaber q sean instruydos en las cosas q deuen contemplar como dize sant ieronimo al monje rustico. Adibi placet vt habeas sanctum contubernium nec ipse te doceas. ami plaze que tengas santo ayuntamiento por que tu no te enseñes. Lo otro quanto al affecto conviene asaber como deuen reprimir las affectiones z batallar fuertemente contra lasteticiones. porq como dize sant gregorio en los morales sobre aquello q dize . Qui dedi in solitudine domum. Al qual dice en la soledad . Que aprovecha la soledad del cuerpo: si desfallece la soledad del corazon , E por ende al que ha de hazer vida solitaria es muy necesario que haya convuersado primera mente en la religion ansi que por exemplo z correccion de otros sea venido en tanta perfecion que no temia las ruedezas del yermo. Como dize sant Ieronimo al monje rustico. Solitariam vitam reprehendimus minime quippe quam sepe laudavimus. Sed de nido monasteriorum huincmodi volumus egredi milites quos heremis rudimenta dura non terreat: qui specimen conuersationis sue multo tempore didicerunt . Cierta mente no reprehendemos la vida solitaria que muchas veces lo amos. mas queremos que del nido de los

## Segúda

mónesterios salgan los semejantes cau-  
lleros ansi que no los espanten los rudi-  
mentos duros del yermo los quales ya la  
esperiencia desu primera conuertacion a  
prendieron por mucho tiempo. z dsta ma-  
nera considera la vida solitaria segun que  
deue ser . preeminencia tiene ala que es a  
compañada como dize sant augustin en  
ellibro delas obras delos monjes : que a  
quelloz son mas santos : que apartados  
dela vista delos hombres biuen en gran-  
de atencion de oracion; mas hazer vida so-  
litaria sin ser primero el hombre exercita-  
do enla religion mas podria ser vida bes-  
tial que de perficion. Si la gracia diuina  
no suple lo que por exemplo z correcion d  
otros se ania de alcançar .

**Cap. lxxij.** si es de necessidad  
alos que han de entrar en religion q sean  
primero exercitados enla obseruancia de  
los mandamientos.

**L**orque muchas vezes quā  
do el affencion dela criatura  
se implica enlas cosas temporales , no solamente se impide  
la perfection dla caridad: mas aun se pier-  
de la misma caridad quando por desorde-  
nada affencion delo temporal se aparta el  
ombre de dios pecando por tanto no es d  
necessidad que los que han de entrar en re-  
ligion sean primero exercitados enla ob-  
seruancia delos mandamientos . por que  
las obseruencias dela religion ansi como  
apartan los impedimientos dela perfecta  
caridad; ansi por consiguiente apartā las  
occasiones de pecar como parece por los  
ayunos vigilias z obediencia z de todas  
las otras cosas por do se retrae el ombre  
delos vicios dela gula z luxuria. z de qua-  
les quier otros peccados . z por tanto no  
solamente conviene entrar enla religion: a  
los que ya son exercitados enlos manda-  
mientos para venir a mayor pfectioñ; mas

tam bien alos que son exercitados enellos  
pa mejor suyr los pecados z yr ala perfe-  
cion segund lo mostro por exemplo ihesu  
christo quando llamo alos consejos asan  
matheos publicano. no seyendo exercita-  
do enlos mandamientos .el qual le siguió  
z no le mintio ansi como el otro mancebo  
que dixo que hauia guardado los māda-  
mientos desde su juuentud : que como le  
dijo el señor . ve y vende lo que tienes y vē  
y signe mes luego se fue de alli triste z no  
torno. onde dize origenes. que como el se-  
ñor le ou'esse dicho . ve y vende todo lo q  
tienes y da lo alos pobres : comenzó aq'l  
rico a rascar se la cabeza .al qual hauia di-  
cho el señor . quomodo dicis feci legem z  
z prophetas cum scriptum sit : in lege di-  
liges proximum tuum sicut te ipsum: z ec-  
ce multi fratres tui filii abrabe amicti sūt  
stercore morientes fame z dom' mea ple-  
na est multis bonis z no egreditur aliquid  
omnino ex ea ad eos . Como dizes cūplo  
la ley z los prophetas . como sea scrito en  
la ley . amaras a tu proximo ansi como a  
ti mismo . E muchos hermanos tuyos  
fijos de abraham son vestidos de vileza  
moriendo de hambre z tu casa llena d mu-  
chos bienes que ninguna cosa della sale  
a ellos .z ansi redarguyendo le el señor di-  
xo que vendiesse lo que tenia z lo diesse a  
los pobres .poronde paresce que aquel q  
no hauia cumplido el mandamiento que  
dice amaras a tu proximo como a ti mes-  
mo saluo qnto al modo comū .z no qnto al  
pfeto cūplimēto dī .ca en otra maña era  
impossible hauer cumplido y ser tan rico:  
mayormente tener tantas posesiōnes . E  
ansi pa demostrar el señor como la perse-  
cion delos consejos es puechosa alos ino-  
centes z alos peccadores .llamo no solame-  
te al mancebo inocente:mas tan bien apu-  
blicano peccador . el qual le siguió z no el  
mancebo . Por do se demuestra q mas  
ayna se conuerten ala religion los pecca-  
dores: que los que presumen de su inocē-  
cia delos quales dixo el señor . publicani  
z meretrices precedent vos in regno dei

mathei.xxij. Los publicanos z malas ma-  
geres vos pcederá enel reyno de dios.

## Capítulo. Ixriij. si es bueno prometer de entrar en religion z como se deue cumplir.

**A**sí como el peccado que p-  
cede dela voluntad obstinada  
en el mal es mas graue que o-  
tro ninguno; así la buena o-  
bra que procede dela voluntad confirma-  
da en el bien: es mas loable que otra. La q̄l  
confirmacion se haze principalmente por  
el voto. E por tanto promrete el hombre  
de entrar en religion cosa buena es z loa-  
ble ca es confirmar la voluntad con cosas  
mejores como dice sant augustin. Feliz  
necessitas que ad meliora transmittit. biē  
auenturada es la necessidad que nos com-  
pele a cosas mejores. alo qual por semejā-  
te nos cōbida la sancta scripture diziédo  
Vouete z reddite dñs: prometed z dad al  
señor lo que le prometierdes. porque así  
como es bueno prometer z cumplir la pro-  
messa: así seria malo prometer z no cum-  
plir como dice sant gregorio en vna episto-  
la a bonifacio. Si inter homines solēt bo-  
ne fidei contractus nulla ratione dissolui.  
quanto magis ista pollicitatio quā cū deo  
pepergit solui sine vindicta poterit. Si en-  
tre los ombres suelen los buenos contra-  
ctos no se deatar por alguna razó. quāt̄o  
mas la promessa que a dios es fecha no se  
pôdra quebrantar sin pena. E por tanto si  
alguno promete de entrar en religion bue-  
no es. mas deue se cumplir lo mas presto  
que ser pueda cessando algun legitimo in-  
pedimento como dice el ecclasiastes. Si qđ  
vouisti deo nemoreris reddere. Displícit  
enim ei infidelis z stulta prōmissio .v. ca.  
Si algo prometiste a dios no tardes de se-  
lo dar, que desplaze le la infiel z loca pro-  
messa. E si uno prometio de entrarien reli-  
gion a cierto tiempo. oso cierta condicion  
ansie es obligado alo cumplir como lo pro-

metio. E si hizo promessa a cierta religiō  
es obligado de hazer segun sus fuerças:  
porque le reciba enella. E si en la promes-  
sa se entendio obligar simpliciter alla reli-  
gion. si en vna no le recibieren deue yr a o-  
tra. mas si se entendio obligar specialmen-  
te a vna sola no es obligado a buscar otra  
z si el que prometio de entrar en religiō en-  
tendio no solamente obligarse al ingresso  
della: mas a permanecer enella perpetua-  
mente: o solamente por la experimētar pa-  
ra deliberal d quedarr o no quedarr. así es  
obligado segun sue su intenció. mas si en  
la p̄messa no p̄eso en liberaciō d salir o no  
salir. parece q̄ sea obligado segun la for-  
ma del derecho comun q̄ es. que alos que  
entran en religion: se les de vn año de pro-  
bacion. por do parece que no es obligado  
ha permanecer enella ppetuamente. mas si  
el que entrasse fuese cō propósitio de se sa-  
lir no satisfaria al voto. porque no sue aq-  
lla su intencion quādō lo prometio. E por  
tanto es obligado a mudar el propósitio  
para que alo menos quiera experimentar  
si le conviene permanecer en ella o no. es  
tan bien de saber que el voto dela religion  
como sea perpetuo es mayor que el dela  
peregrinacion dela tierra santa que es tē-  
poral. E por tanto el que promete de yr a  
roma o a iherusalem. si entra en religion es asu-  
elto del voto dela peregrinacion. como di-  
ce alexandre tercero. extra de voto z voti  
redemptione caplo scripture. Reus fra-  
cti voti aliquatenus non habetur: qui tē-  
porale obsequium in ppetuā noscitur reli-  
gionis obseruantia cōmutare. En algūia  
manera no es tenido por culpado del vo-  
to quebratado el que es conocido mudar  
el servicio temporal éla obseruancia ppe-  
tuā dela religion. onde en las vidas delos  
padres se lee que la mesma innocencia z  
grā que consiguen los que se baptizan: a-  
quella misma consigue el q̄ entra en la reli-  
gion. E avnque aq̄sto no fuese toda via  
seria mas vtil el ingresso dela religiō que  
la peregrinaciō d la tierra santa. E si uno  
p̄mete de entrar en vna religiō mas estre-

cha e despues entra en otra mas larga e saze alli profession .dize santo thomas se ciuda scde.q. clxxix. arti. viii. éla soluciõ bl vitimo argumiento. que deue quedar en a quella do hizo la profession. porq el voto dela profession q es solene es mayor e de mayor obligacion:que no el voto simple que antes auia fecho.el qual ansi mesmo si le quebrantara casandose valiera el casamiento.lo qual no valiera si fuera voto solene.mas dize que deue bazer penitencia aquell tal porque no cumplio la pmes sa. Empero mucho parece que repugna esto:ala razon. porque de vna religio mas larga a otra mas estrecha: ayn sin voto pueden passar.ansi que los professos de la menor:pueden passar ala mayor voluntariamente e sin obligacion. pues mucho mas lo deue bazer el que a ella se obligo.lo qual no es semejante del matrimonio que cierra la entrada dela vna e de la otra sin consentimiento dela muger. saluo si fuese ante dela copula carnal. E por tanto parece que avnque el voto dela profesion sea de mayor obligacion que el simple:empero no ansi para que impida la obligacion dela otra pfsession. E cerca d vn decreto que se scriue en la decimaseptima causa en la question primera de vn presbitero que o preiso co passio d enfermedad prometio de se faire rmonje. Empero nlo fiz: ni escrivio la promessa: mas resigno el beneficio dela yglesia en mano de otro. E despues que conuulsion negro de sermone . E dize alli. Judicamus vt prefatus presbiter beneficium e altaria recipiat e quiete retineat. Juzgamos que el sobredicho psbitero reciba el beneficio e los altares e lo tenga pacificamente. De ue se entender questo:por quanto aq! psbitero no fiz voto solene:si non simple. E por tal ayn no era maje para poder ser compelido por derecho:de estar en el monasterio e dejar la yglia.mas quanto als conciecia deua se le acosejar en la penitencia q de padas todas las cosas entrasse en la religion. onde extra de voto e votirredden.en

el caplo per tuas.es dadd consejo al obispo gratinopolitano que despues del voto dela religion tomo obispado el voto no compelido que si deseava saluar su conciencia resignasse el regimiento dela yglesia e diesse a dios sus votos.

### Capitulo.lxxxij. si puede entrar en religion los moços de pequena edad.



E voto dela religion puede ser en dos maneras. El uno simple /y el otro solene.el simple es aquell que consiste sola mente en alguna promessa fecha a dios e procede de vna deliberaciõ interior dela voluntad. E aqüste voto tiene efficacia por derecho divino:mas puede se impedir por dos maneras. Lo uno por defecto dela liberaciõ ansi como es en los furiosos cu yos votos no obliga.segñ se contiene extra de regu. e trål.ad rel.ca.sicut tenor. E aq stio ansi mesmo es de los moços q ayn notienan deuida discrecion para conocer bié lo que hazen.lo qual acaece por la mayor parte en los varones ante de los quatorze años.y en las mugeres ante de los doze. e questa es la edad conuenible que el de recho asina.avnque en algunas personas se anticipa el uso dela razon.y en otras viene mas tarde segñ diuersas disposiciones delas criaturas. La otra manera en que se puede impedir es quando el que promete no es en su libertad ansi como el que es si eruo que avnque tenga complida edad e discrecion si promete de entrar en religion o se ordena sin lo saber su señor: le puede reuocar el señor si quisiere.segñ se scriue. plij. di. ca. si seruus. E porque los moços e moças ante dela edad complida q son los años fuso dichos son naturalmente en poder de los padres quanto alla disposicion de sus vidas:el voto que los tales hizieren.podra ser reuocado: o acceptado de los padres segun que le plazera: ansi como se scriue dela muger. Numeri

xxr. E por tanto si alguno ante delos quatorze años fiziere voto ante que tenga el uso dela razon no es obligado alo cumplir. salvo si ante de aquella edad tuviere el uso dela razon: que entonce obligado seria quanto assi mesmo empero si el padre quisiesse toda via lo podria reuocar. E por el contrario: avnque uno fuese de aquella edad complida si no tuviere aun complido uso dela razon: no seria obligado quanto a dios. El otro voto es solene el qual haze al hombre religioso. E aqueste voto es sometido ala ordenacion dela yglesia pôr la solemnidad que tiene annexa. E porque la yglesia principalmênte acata lo que es en los mas. por tanto avnque uno tenga perfecto el uso dela razon: ante de aquesta edad no puede hazer profession pude empero con voluntad delos padres ser recibido en la religion para ser alli criado. y que aprienda el temor de dios como dice sant Gregorio en los dialogos: que los romanos nobles dian sus hijos a sant Benito para los criar y enseñar en el servicio de dios segû aquello de jeremias que dice. Bonum est viro cum portauerit iugum ab adolescentia sua. tenuoz. iii. Bueno es al varon traer el yugo desde su niñez. Onde quando los discipulos de iesu christo querian prohibir alos que le trayan a ofrecer los nños. Luego el señor los reprehendo: diciendo. Sinite pernulos y nolite eos prohibere ad me venire taliuz est enim regnum celorum. Adathei. xix. Derad los nños y no los querais prohibir q no vengan a mí que en verdad vos digo que delos tales es el reyno delos cielos

### Capitulo. Ixrv. si deuen los hijos desamparar a los padres por entrar en religion.



Y algund padre tiene tanta necesidad de su hijo que sin el por otra manera no pue da ser buenamente prouei-

do. no deue el hijo en la tal necesidad desamparar a su padre por entrar en religiô: mas antes seruirle y sustentare en quanto pudiere empero si ouiesse otros que aquello pudiesen hazer poronde el padre non tuviere mucha necesidad del tal hijo bién le conuenia entones dejar el servicio del padre y entrar en la religion. ansi como hicieron sant juan y santiago quando los llamo iesu christo que desampararo a su padre y todo lo que tenia por le seguir. E aquesto puede hazer qualquier hijo des que tiene complida edad avnque su padre se lo cõtradiga. por que mayor obligacion tenemos a dios que a los padres carnales. Onde como iesu christo llamasse a uno para que le siguiesse: y el otro le respondiese. Domine permitte mibi prium ire y sepelire patrem meum. Luce ix. y Adathei. viij. Señor da me logar q vaya primero y entierre mi padre. Responde el señor diciendo. Sine ut mortui sepeliant mortuos suos, dera a los muertos que entierren sus muertos, onde deuenmos entender que el padre de aquel avn no era muerto: mas era en tal edad q se esperaua presto morir y por tanto queria el hijo estar con el hasta que falleciesse y despues seguir a iesu christo. mas porq como dice sant juan grisostomo auia otros que en aquellas cosas podian entender: por tanto dijo iesu christo que deixasse a los otros aquello que queria el hazer. E si alguno fuese ya religioso y viesse a su padre puesto en grande necesidad: no deue por esso dejar el claustro como es obligado por socorrer ala necesidad de su padre. ca por la mortificacion que hizo al mundo es excusado dela culpa ansi como si corporalmente muriera y no peca ni faze contra el mandamiento de dios por estar en su monesterio sola obediencia o su perlado salvo si fuese tan grande la necesidad q se temiesse peligro de muerte que entonce podria salir avnque su perlado selo contradijese mas en otra manera deue en qn se pudiere guardado su obediencia pue-

## Segunda

rar por si o por otros de socorrer a su pa-  
dre segun que mejor podra.

### Capítulo. lxxxviij. si conviene passar de vna religion a otra.

**D**os religiosos bien pueden passar de vna religion menos estrecha : a otra mas estrecha segun aquello del decreto que dice . Virgines sacre . Si pro lu-  
cro anime sue propter districtuorem vitaz ad aliud monasterium pergere disposue-  
rint : ibiqz manere decreuerint . sancta si-  
nodus coedit . xx . questione quarta . Las  
virgenes sagradas si por el bien de su ani-  
ma dispusiere de yr a otro monesterio por  
vida mas estrecha e determinaren de per-  
manecer alli : la sancta sinodo se lo con-  
cede . E questo mesmo es delos religiosos  
empero no es todas vezes bueno passar  
de vna religion a otra . Lo uno porque  
muchas veces se escandalizan los que q-  
dan . E lo otro porque mejor puede ca-  
da uno aprouechar enla religion que ya  
tiene ysada e conocida : que en otra nin-  
guna ceteris paribus como enlas colaci-  
ones delos padres dize el abad nestorio .  
A cada uno es prouechedoso que , segund  
el proposito que eligio : con grande es-  
tudio e diligencia se trabaje por venir ala  
perfection dela obra que comengo . y en  
ninguna manera se aparte dela professi-  
on que vna vez tomo / porque es impossi-  
ble vn mesmo obre ser juntamente guarni-  
do de todas las virtudes . Las cuales si  
alguno juntamente las quisiere atentar : ser  
le ha necesario de caer en esto : q querien-  
do las todas seguir / ninguna enteramen-  
te pueda alcançar . Puede empero ser  
loable passar de vna religion a otra : por  
vna de tres causas . Primeramente por  
zelo de mas perfecta religion . cuya excel-  
lencia como ya es dicho no se acata segun  
la estrechez solamente . mas principal-  
mente segund aquello aque es ordenada

tal religion . E segundariamente segü  
la discrecion delas obseruancias propo-  
cionadas al deudo fin . Lo segundo . quā  
do la religion declina dela perfection an-  
si como si en alguna religion mas estre-  
cha comienzan los religiosos a biur mas  
remissamente que en otra non tan estre-  
cha . que entonce bueno es passar a otra  
religio avnque sea menor si se guarda me-  
jor la perfection . Onde enlas colaciones  
delos padres / dize de si mesmo el abad  
juan . que dela vida solitaria en que fue-  
ra perfecto : passo ala menor que es delos  
acompañados . porque la vida heremita-  
ca comenzara a declinar e guardarse re-  
missamente . Lo tercero porque deuen pas-  
sar a otra religion es por enfermedad : o  
flaqueza : quando por ella no puede algu-  
no guardar los estatutos dela religion .  
mas estrecha . e puede guardar los de o-  
tra mas larga . Empero es diferencia en  
tre estos tres casos . porque enel primero  
deue demandar licencia por humildad .  
la qual licencia no le puede ser negada ta-  
to que conste serla otra mas estrecha . ca  
si desto se dudasse probablemente . deuese  
requerir el juyzio del superior como se scri-  
ue extra de regu . e trans . ad reli . capitulo  
licet . E tan bien enel segundo caso se de-  
ue requerir el juyzio del superior . mas en  
el tercero es necessaria dispensacion .

### Capítulo. lxxxvij. si es bueno induzir a otros ala religion .

**I**ze santiago enel vltimo de  
su canonica . Qui conuerti fe-  
cerit peccatorem ab errore: re-  
uite sue: saluabit animam eius  
a morte : e operit multitudinem peccato-  
rum . El que hiziere conuertir al pecador  
de su error saluara su anima dela muerte  
e cobriera la muchedumbre delos sus pec-  
ados . Onde como la religion sea orde-  
nada para suyr los pecados : e seguir las  
virtudes : induzir a otros ala religion / es

vn bri den.  
vñ 2 5  
ap. 18.

cosa buena z meritoria ca es aconsejar al proximo z induzirle a mayor bien, como dize Daniel que los que enseñan a muchos ala justicia, seran como estrellas en las eternidades perpetuas. xiiij. capitulo. Aqueste traimiento era significado en el exodo, onde dize. Cortina cortinam trahat. xxv. capitulo. La cortina traya la cortina Empero cerca dese induzimiento puede de auer desorden en tres maneras. Pdi meramente si es alguno por violencia co streñido ala religio, lo qual se prohibe en el decreto. xx. q. iiij. Lo segundo si vno tra be a otro ala religion: por simonia, conuiene asaber co algunas dadiwas. Lo qual ansi mesmo se prohibe. xx. q. ii. ca. quā pio Empero avnque vno administrasse las cosas necessarias a algun pobre que esto uiesse enel siglo criandolo para la rellgio o si le diesse algunos dones sin patio alguno porque ofiessle familiaridad z se afficio nasse ala religion; no seria simonia. Lo ter cero seria malo. Si alguno atrae a otro en gañosamente con mentiras y engaños ca se ofrece muchas vezes peligro al que an si es atrydo que fallando se engañado: puede tornar atras. E de tal manera lo postrimero de aquel ombre seria peor q lo primero. Mas como dize sant benito en su regla. alos que vienen ala religion non les deue ser dada facilmente la entrada: mas prouar primero si es de dios aquel spiritu. E aquesto mesmo enseña casiano enel quarto libro delas instituciōes d los cenobios. E por tanto siempre se de udar vn año de probacion alos que vie nen ala religion porque en aquel tiempo pueda experimenter las difficultades de llar no puedan despues dezir que fueron engañados. E avnque vno fuese obligado por voto o juramento a vna religion menor puede licitamente ser induzido a passar a otra mayor: no sea auiendo algu na cosa special que lo impida ansi como enfermedad: o se esperasse que el semejan te apruecharia mas enla menor que en

la mayor, mas si vno fuese por voto o ju ramento obligado ala mayor no podria licitamente ser induzido a otra menor sal uo por alguna especial causa euidente z con dispensacion del superior.

### Capitulo. lxxvij. si los que han de entrar en religion deuen primero auer sobre ello gran deliberacio z tomar consejo con muchos.



Lgunos podria dudar si los que han de entrar en religion deuen primero auer sobre ello gran deliberacion z tomar co sejo con muchos. porque si enlas cosas que no son tan principales se deue hazer segun aquello delos proverbios que dize Lassam tuam tracta cum amico tuo. xxv capitulo. Tracta tu causa con tu amigo: quanto mas se deua esto hazer en causa ta principal como es la mudanza del estado del hombre que ha de ser perpetuo z non para tornar atras. mayormente como di ga sant juan. Nolite credere omni spiri tui: sed probate spiritus si ex deo sint. pri ma Io. iiiij. No querais creer a todo spiri tu mas prouad los spiritus si son de dios ca es muy claro auer tornado atras mu chos delos que entraron en religion. E parece que si fueran llevados por spiritu de dios: no retrocediera como dice enlos actos delos apostolos. Si est hoc consilia um ex deo non poteritis dissoluere illud. act. v. Si este consejo es de dios: no lo po dreis desatar. E ansi parece q se deua so bre semejante cosa auer gran deliberacio Empero el contrario parece por la voca cion de sant pedro z sant andres que an si como fueron llamados: luego sin ma star dança siguieron a iesu christo desamparado todo lo que tenian. Mathei. iiiij. onde dize sant grisostomo. Talem obediencia christus querit a nobis vt neqz instanti tempore remurmuremur. Tal obediēcia quiere de nos ibu christo /que avn en vn i iiij

## Segunda

instante de tiempo: no remurriremos.  
E por ello como dice santo tomas: En lo que se requiere gran deliberacion e consejo de muchos: es en las cosas dudosas: mas no en las ciertas e determinadas: ansi como es la religion cuyo ingreso quien dudasse no ser bueno quanto assi mismo e mejor que el siglo derogaria a ihu xpo que dio este consejo. onde dice sant augustin. de verbis domini. Vocabat oriens e tu at tendis ad occidente. Llamate el oriente. conviene asaber ihsu xpo: e tu acatas al occidente conviene asaber al hombre mortal. Pues tan poco se deve tener el ingreso dela religion por consideracion delas falsas fuerzas del que entra en ella porq los que entran en la religion: no entraran confiando en su propia virtud / mas confiando en el auxilio divino segun aquello de ysayas que dice. Qui sperant in domino mutabunt fortitudinem / assument pennas sicut aquile current e non laborabunt: ambulabunt e non deficien. ca. xl. Los que esperan en el señor mudaran su fortaleza: tomaran pluma como de aguila correrá e no trabajaran: andaran e no desfallecerán. E mayormente que por ello es dado un año de probacion a los que entran en la religion: porq en todo aquel tiempo conoscan y experimenten sus fuerzas con las dificultades y estrechez de la religión. lo qual es mas cierto e mas verdadero que otro consejo ninguno. E avnque despues que uno entrando por experimentar la tal religion dentro del año de la probacion no se treua poder llevar el trabajo della e se salga: no se dirá por ello tornar atras. salvo quando de ya el hombre aquello que se obligó ansi como seria despues de la profesion. E por tanto mas es de loar el que con deseo de servir a dios: quiso prouar sus fuerzas a vñque no permanezca / que el que nada o aquello quiso atentar. no sea quedo la tal entrada o salida fuese con algun movimiento humano e no con zelo de vida mejor. Empero si ouiesse algun special impe-

dimento / ansi como de enfermedad corporal: o alguna obligació de deudas o qriendo saber en qual religion le seria mejor entrar en esto tal bien se deve demandar consejo a tales personas que entiendan que le podran aprovechar: e no impedir lo mejor. porque como dice el apostol. Caro e cupiscit aduersus spum. ad galatas. v. la carne codicia contra el spu. e ansi muchas veces los parentes e amigos carnales estorvan el pronecho spiritual segun aquello que dice. Inimici homis domestici eius. Mathei. vii. Los enemigos del hombre los de su misma casa. onde quando en las tales cosas que claramente son buenas quiere alguno tomar dilacion e auer consejo con los semejantes: es tomar el arado e tornar atras. delos quales digo el señor que no eran dignos del reyno de los cielos. E por tanto cerca de lo que primero diximos de sant juan. q prouemos los spus si son de dios. aquesto no pertenece a los que van a la religion: salvo a los q están en ella para saber con que propósito va el que en ella quiere entrar. que los que van no pueden tener duda de su mismo propósito que tal es. ni se sigue que no pueda ser de dios el propósito o qualquiera que torna atras. La todo lo q es o dios no es incorruptible. q en otra manera las criaturas corruptibles no serian de dios como disen los manicheos. ni se sigue tā poco q el q tiene la gracia no la pueda perder q seria heretico affirmarlo. E por ello aquello que dimos de los actos: deve se entender. q el consejo de dios el qual haze las cosas mudables e corruptibles: es idissolubile quanto assi mesmo segun aquello de ysayas q dice. Cōsiliū meū stabit e ois voluntas mea siet. xlvi. ca. El mi consejo estara e la mi voluntad se hara. E ansi parece como quando alguno con deseo de mejor vida propone de yr a la religion: no lo deve disatar ni auer sobre ello gran deliberacion. salvo como dicho es.

**Acaba la segúda parte delas  
gracias gratis dadas. E comienza la ter  
cera de como se deve ordenar el hombre  
para el edificio delas virtudes z alcançar  
la perfecion.**

**Capítulo primero o como la  
humildades fundamēto del edificio espi  
ritual.**



Allamos en la doctrina de Jesu christo que sobre todas las virtudes nos encienda la humildad como dice sant augustin enel libro dela verdadera religiō. Tota vita p̄pi in terris per hominem quem suscipere dignatus est; disciplina morum suit precipue hūilitatem suā imitandā p̄posuit dicēs. discite a me quia misericordia sum et humiliis corde. Toda la vida de ihu xp̄o en las tierras por el bōbrc que tuou por bien de tomar; fue disciplina de virtudes: mayormente que sigamos la humildad propuso diciendo. a p̄nde de mi que soy manso z humilde de coraçon y enel li. de virginidad dice. q la humildad es quasi toda la disciplina xp̄iana. E sant gregorio enel pastoral dice que la humildad de dios es fallada argumēto de nra redención. E por tanto entre todas las otras virtudes es mucho necessaria. porq dispone al bōbre pa se llegar a dios en quanto aparta la soberuia q es impedimēto d la diuina grā. E porende qriēdo el sc̄ior quitar este impedimēto, nos encomienda tanto esta virtud. pronocando nos aella por el premio delos omildes / z la pena delos soberuios diciendo. Qui se humiliat ex altabit z qui se exaltat humiliabit. Luce. xiiij. El que se humilla sera ensalzado y el que se ensalça sera humiliado. E ansi en to

da su doctrina siempre nos dio exēplo de humildad no porq la humildad sea mayor que todas las otras virtudes. ca las virtudes theologales que son fe; esperança z caridad mayores son q las virtudes morales. E de las virtudes morales. la prudencia que acata las a otras virtudes z assigna en ellas medio es mayor que todas las otras. E la justicia qqe pone recta orden al hombre / es mayor que la humildad q le haze ser biē subdito ala tal orden; mas esta excelencia que dice dīa humildades porq la humildad: es vna disposiciō para la grā en quanto alanca la soberuia ala qual resiste dios segun aquillo q dice santiago. Deus superbis resistit humiliis autem dat gram. ca. viij. dios resiste a los soberuios z da grā a los humildes. Y enel seteno delos fisicos dice el philosopho q la humildad es disposicion del perfeto. E por tanto es necessario q sea primera éla acquisition delas otras virtudes. por lo qual es compragada al fundamēto. E las otras virtudes al edificio como dice sant angustin. libro de verbis dñi. Logitas magnā fabricaz construere celsitudinis. Logita prius de fundamento humilitatis. piensas edificar grande fabrica z muy alta piensa primero del fundamento dela humildad. Esto es porque ansi como el fundamento es necessario primero para el edificio ansi la humildad para las otras virtudes. E ansi como el edificio material quanto mas alto ha de subir . tanto mayor z mas fondo ci miento quiere. Ansi el edificio spiritual quiere fundamēto de humildad tanto mayor z mas fondo quanto mas el tal edificio ha de subir. E por tanto es necesario al q ossea bazer edificio de virtudes; q primeramente baga en si mesmo fondo z fuerte fundamento d humildad. Onde ansi como del grande fundamēto se toma argumēto d grande edificio. Ansi dela grande humildad se conoce auer grande edificio delas otras virtudes. avnq la humildad no sea mayor q las otras virtudes. porq lo q es primero por generacion no es simpliciter mayor. mas porq

## Tercera

las virtudes son cõneras mayorméte las infusas que son cõneras en grá e caridad por tanto quanto crece vna virtud en vn mismo hombre ; tanto crece otra proporcionalmente. Así como los dedos de las manos crescen ygualmente avnque ellos no sean yguales. E por tanto el que souiere mayor humildad hablando dela verdadera humildad. Por consiguiente eterna las otras virtudes mayores. E ansi el mas omilde sera mayor en merito e gracia. no por la humildad solamente : mas por las otras virtudes a ella connexas. E por esso ante todas cosas tractare mos aqui della. E de aqueste fundamento se loa nuestra señora diciendo. Quia respexit humilitatem ancille sue ecce eniz ex hoc beatā me dicent omnes generaciones. Porque acato el señor la humildad dela su siervia por esso me diran bienauenturada todas las generationes. Esto es porque ansi como ouo ella gran fundamento de humildad. ansi ouo grande edificio de virtudes . por donde dice adelante. Quia fecit mihi magna qui potens est e sanctū nomē eius. Porq̄ hizo a mi grandes cosas el que es poderoso. e sancto el su nombre. E pudo bien dezir esto nra señaora sin detrimento dela humildad por quanto hablo alli por espíritu profético ansi como diro dñid. Super senes intellexi quia mandata tua quesum. yo entendi mas que los ante passados porque busque los tus mandamientos.

### Capítulo .ij. que cosa es humildad e quantas maneras son de humildad.

**G**A humildad es virtud moral que refrena el desordenando apetito del hombre para que el corazón no se leuante en soberbia como dice snt Bernardo q̄ la humildad es vna virtud por la qual el

hombre se haze assi mesmo vil. E sant au gustin en el libro de penitencia dize Que omilde es. el que quiere mas ser menospreciado en la casa del señor. Que morar en los palacios delos peccadores. E sant Ysidro dize en el libro de las etimologias que omilde es quasi humiliado ala tierra. Conviene asaber. llegado a cosas bajas e menospreciadas . lo qual puede ser en dos maneras . o por costreñimiento de otro . o por su misma voluntad . por costreñimiento de otro es quando vno contra su voluntad es humiliado de otro : e humildad no es virtud mas pena . dela qual se escribe en los psalmos diciendo. Humiliaverunt in cōpedibus pedes eius . ferrum pertransiit animam eius. Huminaron en prisiones los sus pies traspasso el fierro la su anima . Por su misma voluntad puede ser en tres maneras . La primera singida quando por señales exteriores se demuestra por desuera la humildad que no es dentro del corazón : e tal es la humildad delos ypocritas delos quales dice el ecclesiastico . Est qui nequiter humiliat se : e interiora eius plena sunt dolo. capitulo .ix. Son algunos que falsamente se omillan . e las sus entrañas llenas son de engaño . E de aquests tales dice en otra parte . Si humiliatus vadat curvis : abiice animum tuum e custodite ab illo .xii.ca. Si el humiliado fuere corujo encubre tu corazón e guardate xl. esto es porque so pelleja de oveja / trae corazón de lobo . delos quales diro iesu christo . Attendite a falsis prophetis qui veniunt ad vos in vestimentis ouinū intrinsecus autem sunt lupi rapaces . Adathel .vij. guardaos delos falsos prophetas que vienen a vos en vestiduras de ovejas / e dentro son lobos robadores : ca traen semejança de mansedumbre e humildad e dentro son llenos de maldad . La segunda manera es quando con locura e poco entendimiento no conociendo el hombre su honra e dignidad que es hecho ala imagen e seme-

sanche de dios con intellecto e anima racional. se compara alas bestias e se haze se mejorable aellas sometiendo se a peccados e vilezas. segund aquello delos salmos q dice. **H**omo cum in honore esset non intellerit comparatus est. iumentis insipientibus e similis factus est illis. Como el hombre fuese puesto en honra no lo conocio. es comparado alas bestias e fecho se mejorable aellas. La tercera manera es verdadera e buena dela qual entendemos a qui tractar que es quando conociendo el hombre sus defectos se humilla e abara estimandose por vil segun aquello que dijo abraam. **L**oquar ad dominum meum cui sim puluis et cinis. **G**enesis. xviii. **H**ablar al mi señor como yo sea poluo e ceniza. E tal humildad es la que el señor nos encomienda diciendo. **D**iscite a me quia mitis sum et humiliis corde. **M**athei. xii. Aprended de mi que so mansor humilde de coraçon ca la verdadera humildad dentro del coraçon deue ser cimeta da ainsi como el fundamento del edificio debajo de la tierra.

### Capítulo .iij. delos grados dela humildad.

 **O**s grados dela humildad segun se ponen en la regla de sant benito son doze. El primero es que muestre el hombre omildad en el coraçon y en el cuerpo o millados los ojos en tierra. El segundo que fable poco e razonable mansamente y no en alta boz. El tercero que no sea pastro e limiano en reyr. El quarto que calle hasta que sea preguntado. El quinto que tenga e guarde lo que tiene la comun regla del monasterio. El sexto que se crea e pronuncio por mas vil de todos. El sete no que se conozca ser indignor desapruechado para toda buena cosa. El octavo q confiesse e conozca sus culpas. El noueno que por la obediencia aya paciencia en las cosas duras e asperas. El dezeno q con toda obediencia se someta al mayor.

El onzeno q no le plega e cumplir su ppia voluntad. El dozeno q tema a dios: e se a cuerde siépre de sus madamiétos. El aselmo libro de sicutudinib<sup>z</sup> pone siete grados de húildad. El primero es q se conozca el óbre ser de menoscio e poco valor. El. ii. q se duela dello. El. iii. q se pruñe por tal. El. iv. q gera q aq illo se crea. El v. q sufra en paciencia q así se diga del. El vi. q sufra ser tratado menosciamente. El. vii. q ansilo gera. estos siete grados se encierrá en el sexto e seteno grados de sant benito. La glosa q es sobre el tercero de sant matheos dice q la pseta húildad tiene tres grados. El pmero es someterse al mayor y no se ensalzar al yugal. y este grado es sufficiete. El segundo es someterse al yugal y no se ensalzar al menor. y este es a budiáte. El tercero es someterse al menor y en este es toda justicia. estos tres grados no se tomá segun la natura dela húildad. mas por cōpaciō alos grados dlos óbres q son o mayores o yguales o menores.

### Capítulo .iij. de que cosas se causa humilldad en el hombre.

**C**osas son pincipales por do viene el óbre ala virtud de la húildad. Primamente por el don dela grā diuina. e quanto a esto las cosas interiores pcedē exte riores mostrado se por señales desuera. lo segundo es por húano studio e doctrina. por onde qta el óbre las cosas exteriores e despues viene a destreygar las cosas interiores mas pa venir el óbre ala tal húildad es ayudado por cōsideraciō e conocimiēto de tres cosas. pmeramente por el conocimiēto dela ercelēcia de dios. lo segundo del conociēto de si mesmo. lo tercero dela eminencia del pmero. de lo primero e segundo dice sant augustin. Que la húildad es vna inclinacion voluntaria del aña: q pro cede del acatamiento de su propia cōdicion e de su fazedor. ea del conocimiento de la excellencia de dios se causa q el hōbre le tiene en reverencia e acatamiento. e co

### Tercera

noce que le es deuido todo servicio z honra por lo qual se reprehende por las culpas que contra el ha cometido assi como dezia Job. *Nunc oculus meus videt te idcirco me reprehendo; z ago penitentia, vlti.ca.* Agora te vee el mi ojo z por esto me reprehendo z fago pena. *olo segudo q es el conocimiento de si mismo se causa q conoce el ombre sus propios desfatos z vileza por do se humilla z somete ala voluntad divina como dice sant agustin en persona de dios.* O homo si vidcrest, z displices tibi z placeres mibi. quia vero non te videns placuisse tibi displices mibi z tibi. mibi cum iudicaberis / tibi cū ardebis. O ombre si te viesses desplazeras a ti e a plazerias a mi. mas porq no te viedo a ti aplazisse: desplazeras a mi z a ti. a mi qndo te juzgare z a ti qndo ardiere s lo tercero q es dela emnencia del proximo. *dize sant gregorio.* Non quibus la superiores; sed quibus adhuc estis inferiores aspice. Acatad: no aquellos de quiē soys superiores; mas aquellos de quiē soyas inferiores. E pone luego la razon diciendo. *Quia sicut incentiūz elationis est respectu deterioris: ita cautela hūilitatis est consideratio melioris,* porque assi como es incentiva causa de elacion respecto del peor: assi es cautela de humildad, la consideracion del mejor. Aquesto parece por exemplo. Luce. xviii. dí fariseo y el publicano que subiero a orar al templo. que acatado el fariseo las culpas de los otros z mayormente las del publicano que via presente. se elevo en soberbia juzgandose por muy justo. z al otro por muy pecador por lo qual fue su oracion fecha en pecando z salio de alli condenado, lo ql hizo por el contrario el publicano: que considerando sus propias culpas z las buenas obras de los otros: fue prouocado a tanta humildad: que no osava alçar los ojos al cielo: diciendo se pecador sobre todos los hombres del mundo. por onde fue de alli justificado. E ansi valio mas publicano omil

de que fariseo soberbio. porque la humildad del uno le hizo de peccador justo. E la soberbia del otro le hizo de justo peccador. Por esto dezia Job. *Si iustificare me volviero / os meum condēnabit me, rixca.* Si me qsiere justificar la mi boca me condenara. onde dice sant juā grisiostomo *Bermudas bigas mibi accōmodes, alteram quippe superbie z iusticie: alteram vero peccati z humilitatis z videbis peccatum perueriens iusticiam, non proprijs / humilitatis vincere viribus.* aliud vero peruidebis deuictum, non fragilitate iusticie. sed mole z tumore superbie. Non me dos pares deyuntas. yna de soberbia z justicia. E otra de peccado z humildad z veras como peruerte z vence el peccado ala justicia. no por sus propias fueras; mas dela humildad. yel otro par yes vencido no por flaqueza dela justicia mas por pesadumbre z hinchazen dela soberbia. E ansi el verdadero omilde en todo se deue menospreciar z tener por vil paraque de dios sea preciado. como dice sant Gregorio en los morales. Tanto fit vilior deo: quanto preciosior sibi z tanto fit preciosior deo: quanto vilior sibi propter eum. Luce. xvii. ca. Tanto el hombre es hecho vil a dios qnto asi mesmo preciosio: z tanto es preciosio a dios qn por el se haze vil assi mesmo: por tanto siempre deue el veradero omilde asconder sus propios bienes de delante de sus ojos como alli dice sant Gregorio. Qui vult esse perfecte humilis necesse est vt bona sua a proprijs oculis abscondat. El que quiere ser perfecto omilde necesario es que sus bienes asconde de sus propios ojos. La en todo se deve tener por inutil z desaprouechado: segun aquello que dice el señor. Cum se ceritis omnia que precepta sunt vobis: dicite serui inutiles sumus: quod debuimus facere fecimus. Luce. xvij. Quando fizierdes todo lo que vos es mandado. deuid seruos somos sin prouecho. bezimos lo que deuimos. E ansi no se deue negligi

de loar por esso: mas antes se dene pronunciar por vil z desaprouechado con gana que ansi se crea .que muchas vezes acaece que dizan algunos de si cosas viles z de menospicio a fin que por aquello los tengan por mas homildes z mejores .cuya señal es que si otro alguno dice de ellos alguna cosa semejante luego les pefaz han yra contra el .E por esso dice sant Gregorio .Qualis vnusquisqz apud se lateat .illata contumelia probat .Quales cada uno en si mismo: el denuesto recibiendo lo prueua ca el verdadero omil de todo lo recibe en paciencia .E aun le plaze de ser ansi tratado menospiciadamente .E tan bien se omilla a aquello de quien recibe injurias como a los otros de quién es oirado como dice sant gregorio enel registro .Non grande est his nos esse humiles a quibus honorificamur quia z hoc seculares quilibet faciunt: sed illis maxime humiles esse debemus a quibus aliquid patimur .No es grande cosa que seamos omildes a aquellos de quien somos honrados porque questo qualesquiera seglares lo hazen .mas a aquellos mayormente deuemos ser omildes: de quien padecemos algunos males .E por tanto a todos nos deuemos humillar z postponer segñ aquello que dice el señor .Cum inuitatus fueris recumbe in nouissimo loco .Luce .xiiij .Quando fueres convidado assientate enel postriter logar .lo qual se puede decir en tres maneras .conviene asaber segñ los estados z segñ los grados z segñ los logares .segñ los estados el postriter logar es el delos que comienzan .el medio el delos que aprouechá el supremo el delos perfectos .Dues assientese el omilde enel postriter logar z mas bato que es el estado delos que comienzan reputado se por menor que todos los otros como dezía el apostol .Ego autem suz minimus apostolorum .i .corin .rv .Yo so el menor delos apostolos .Lo segundo que es delos grados .es el mas bato el delos subditos y el medio el delos perlados me

nores .y el supremo el delos perlados mayores .pues assientese enel grado postriero que es el delos subditos no deseando presidir .mas antes obedecer segun a quello que dice .Ali si conuersi fueritis z efficiamini sicut paruuli non intrabitis in regnum celorum .Mathei .xvij .Si non vos cōuertis .conviene asaber de desejar mayorias z vos hazeys como paruulos no entrareis enel reyno delos cielos .Lo tercero que es entre los logares .es el mas bato el infierno .y el medio el mundo .y el supremo el cielo .Dues assientese enel mas bato logar que es el infierno por continua memoria de sus culpas segund las quales se conozca por merecedor de aquel lugar como dice sant augustin .Descendant in infernum viuentes:ne descendant morientes .Deciendan enel infierno vivos:por que no deciendan muertos .

### Capítulo .v .De como se manifiesta la humildad del coraçón en tres cosas .

**G**tres cosas se manifiesta la humildad del coraçón .conviene asaber en obras:palabras señales .En obras que no se aparte el hombre en sus obras del comun modo z beuir delos otros segun la regla z constituciones dela orden queriendo parecer mas singular que todos ansi como seria queriendo ayunar quando todos comen .o andar descalço onde todos andan calzados o haziendo otras qualesquier singularidades semejables .y este modo de biuir que toca ala comunidad pertenece al quinto grado de sant Benito .que es tener lo que tiene la comun regla del monasterio .Lo segundo se manifiesta la humildad del coraçón respecto de si mesmo en palabras .que es en dos maneras .Lo primero que no anteuenga el hombre al tiempo del fablar .conviene asaber que si otro hablare o de otro no fuere pregunta

do que calle .lo qual pertenece al quarto grado de sant benito que es callar hasta q sea preguntado .Lo segundo es que non exceda el modo enel hablar .conviene asaber por manera de jactancia que pertenece al segundo grado de sant benito .que el hombre hable poco & razonable ,& con mala boz .Lo tercero se manifiesta la humildad del coraçon por señales en dos maneras .Lo primero en refrenar la rysa & las otras cosas que son señales de alegría vana .Lo seguido en reprimir el aspecto vano que es el acatamiento delos ojos que es señal de soberbia .quando se manifiesta sin reverencia vergüenza & temor como dice sant gregorio .Superbia cum exteri us vñoz ad corpus extenditur prius per oculos iudicatur .xvij .moral . La soberbia quando se estiende hasta lo exterior del cuerpo .primeramente se juzga por los ojos .Ansi lo dice el eclesiastico .ex vñi conocitur vir : & ab oculis facies sensatus .xix ca .dela vista se conoce el varon .y el sentido del mouer enel rostro .E questo pte nece al primer grado de san benito que es mostrar siempre humildad conel coraçon y conel cuerpo omillados los ojos en tierra porque dela humildad del coraçon suel proceder tales señales q los temerosos & vergongosos abatan siempre los ojos segun aquello delos salmos que dice .Do mine non est exaltatum cor meum nego eli sunt oculi mei .Señor no es exaltado el mi coraçon ni ensoberuecidos los mis ojos .

### Capítulo .vj .si conviene por la humildad someter nos a todo hombre



**E**l hombre se pueden considerar dos cosas , conviene asaber aquello que es de dios & aquello que es del hombre .Del hombre es toda cosa que pertenece a defeto .E de dios todo lo que pertenece a perfección segun aquello de osee que dice .Verditio tua israel .tātūmodo in me

auxiliū tuū .xij .La tu perdicion israel es , conviene asaber de ti .E la tu ayuda tan solamente de mi .la humildad /própiamente acata una reverencia por la qual el hombre se somete a dios .E por tanto qualquier hombre segun aquello que es de si mismo se deue someter a qualquier proximo quanto alo que es de dios enel proximo , porque a dios no solamente le deuemos honrar en si mismo /mas tan bié en qualquier otro deuemos honrar lo que es suyo no empo qd aquella reverencia & acata mīto que a el mismo .E por tanto con mucha humildad nos deuemos someter por su amor a todos nros proximos ansi como dice sant pedro .Subiecti estote omnium humanae creature ppter deū .ca .ij .Sometemos a toda humana criatura por amor d dios .Empo no se requiere para la humildad que lo q de dios tiene uno en si mismo :sometta alo q de dios tiene otro qlgera porq el que perticipa delos dones de dios :conoce que los tiene como dezia el apostol .Ut sciamus q a deo donata sunt nobis .i .coz .ij .Porq sepamos lo que de dios nos es dado .E por esto sin per juyzio de la humildad puede uno proferir los dones q de dios ha recibido .Alos dones q en otro parecen recibidos segun lo q el mismo apostol dice .Alijs generationibz nō est agnūtum filiis hominū sicut nunc reuelatū est sanctis apostolis eius .ad ephes .iii .En las otras generaciones no es conrado alos hijos dlos hombres anii como agora es reuelado a sus santos apostolos empero ansi deue el obre conocer estos dones q por ellos no se tenga por de mayor merecimiento .mas antes por de mayor obligacion segun lo que scriue sant gregorio en una otra .diziēdo .Qui eni augentur dona :rationes etiam crescunt donorum .quanto mas crecen los dones :tan to mas crecen las razones dlos .Esto es porque quanto uno recibe de otro mayores beneficios tanto le es mas obligado .como adelante dice .Tanto ergo es se humillior ;atqz ad seruendum deo pm

ptior debet ex munere: quanto obligatior rem se esse conspicit in reddenda ratione. Pues tanto deuen sermas omilde z mas prompto para seruir a dios por la mierced delos dones quanto por ellos se falla mas obligado: a dar cueta razon. E por semejante no se requiere ala humildad q lo que tiene vno de si mesmo: someta alo que es de otro. La en otra manera seria necesario que cada vno se reputasse por el mayor peccador de todos. como diga el apostol sin per juyzio dela humildad. Nos natura iudei z no er gentibus peccatores. ad Galatas. Segundo nos iudios somos de natura z no delos gentiles peccadores. Puede empero reputar el hombre enel proximo algund bien que el no tenga ensi mismo: o ensi mismo algun mal que no aya enel proximo por do sin falsoedad alguna se puede vno tener z pronunciar por mas vil que todos segund los desfetos ocultos que ensi mismo conoce. E los dones de dios que en otro puden ser occultos. onde sobre aquello que dice. Superiores sibi inuicem arbitrantes. ad philip. ii. dize la glosa. Non hoc sita debemus estimare: vt nos estimare sumus. sed vere estimemus posse esse aliquid occultum in alio quo nobis superior sit. etiam si bonum nostrum quo illo videntur superiores esse: non sit occultum. No deuemos ansí pensar questo para que lo fingamos pensar. mas verdadera mente lo pensemos que puede ser en otro alguna cosa encubierta segun la qual sea mejor que nos otros. avnque el mestro bien por el qual parecemos mejores que el: sea manifiesto. Ansí mesmo sant Augustin enel libro de virginitate dice. Existimare aliquos in occulto superiores quibus estis in manifesto meliores. De sed que sean algunos enlo occulto superiores: delos quales enlo publico sois mejores. E desta manera puede vno por semejante sin falsoedad alguna tener se z pronunciar por indigno z inutil para toda

cosa buena. Conuiene asaber. segun sus propias fuerças. Referiendo a dios toda su sufficiencia como dice el apostol. no q sufficiētes sumus aliquid cogitare a nobis quasi ex nobis: sed sufficiencia nostra ex deo est. ij. corinthiorum. iij. No porq seamos sufficientes de pensar alguna buena cosa de nos otros ansí como de nos mesmos: mas toda nuestra sufficiencia es de dios. E ansí por qualquier peccado que veamos enel proximo / no nos deuemos tener por mejores z por mas sanctos. por el bien que enel puede estar oculto z acondido a nos. E porque en nos puede estar otro mayor peccado o semejable. como dice beda en vna omelia. Acaece muchas veces que los que juzgá a otro por omicida publico z peccador: no conocen ensi el mayor mal de odio z malquerencia que en sus coraçones reyna z fariá cosas peores si pudiesen z los que acusan a otros de luxuria non sienten ensi la pestilencia mortal dela soberbia que ensi tiene dela vanagloria de su castidad z los que reprehenden a otros de auariantos non conocen la ponçona dela invidia z codicia que tienen en mayor exceso. Pues qual es el remedio en semejables desfetos o que es lo que nos conuiene. saluo que como vieremos a otro peccar: luego con humildad nos inclinemos a pesar de quā poco valor somos. flacos z deleznables. si la divina piedad no nos sostentasse.

### Capitulo. lxx. dela declaraciō delos tres ultimos grados dela humildad segund la diversidad delos estados delos hombres.



As cosas suso dichas son declaradas segun los grados de sant Benito z de sant anselmo. que son segund la natura dela misma humildad. mas quāto

## Tercera.

ala comparacion delos grados delos hombres segun que son :o mayores :o yguales o menores. deuese aner otra consideracion. segund aquello que sant Augustin escriue en el libro de virginidad diciendo. *M*ensura humilitatis cuiq[ue] ex m[is]tura ipsius magnitudinis data est, cui est periculosa superbia que amplius amplioribus insidiatur. La medida dela humildad a cada uno es dada dela medida de su grandeza al qual es peligro la soberania que mas a mayores cosas acata. Por q[ue]de parece que lo que podra ser soberania a uno de menor estado :podra ser humildad a otro mayor. porque aquella misma cosa excedera al grado del uno y desfallecera del grado del otro. Onde q[uo]ndo quiera que el hombre dessea cosa que excede a su estado:es soberania. E quando dessea menos de lo que requiere su estado :es humildad. E ansi uno que es constituydo en grande estado y dignidad: pue de hazer alguna cosa perteneciente a su estado: sin detrimento de la humildad. que si la fiziesse otro inferior seria soberania. E questo mesmo se entiende de aquellos a quienes es encomendado algun cargo de regimiento. gouernacion o perlazia. que avnque ellos quanto assi mesmos sean de estado inferior/pueden sin detrimento de la humildad .mandar y fazer las cosas q[ue] a su cargo pertenecen: con la templanza que conviene y apartando el corazon de toda elacion como dice sant augustin en la regla. *T*imore coraz deo prelatus substractus sit pedibus vestris. por temor de late dios el perlado sea humillado a vuestros pies. mas por q[ue] muchas vezes por la grande humildad. es el perlado: solo somos los subditos menospreciado y tenido en poco. ansi que viene endetrimiento dela gouernacion: o cargo que tiene. es menester que alas veces la encubra. mostrando de fuera tanto rigor quanto conviene para ser obedecido. /no por el menosprecio de su persona misma saluo por la conser-

nacion dela autoridad de su regimiento. ansi como dice sant augustin en la regla. *H*ec dum nimium seruatur humilitas. regendi frangatur auctoritas. Porque guardando mucha humildad: no se quebrante la autoridad de regir. vas quando la humildad no fuese en detrimento del tal regimiento saluo quanto ala misma persona queriendo se humillar a otros inferiores/de gran perficion es segund aquello del ecclesiastico que dice. *Q*uanto magnus es humilia te in omnibus. et coram deo innenes gratiam. capitulo tercio. *Q*uanto fueres mayor tanto mas te omilla en todas las cosas y fallaras gracia delante de dios.

## Capitulo. viij. de como se deve refrenar la lengua,

**V**Inguno piense que es humilde quando la lengua non refrena que como el freno de la lengua sea la humildad la lengua desensorenada: corazon soberbio desmuestra. E por tanto ansi como la humildad es primera entre las virtudes: ansi por consiguiente el refrenar dela lengua ansi como dice un sabio. *S*virtutem primam putò esse compescere linguam. proximus illi deo est qui scit ratione tare. Yo pienso que sea la primer virtud refrenar la lengua. E aquel es muy cercano a dios que sabe callar por razon. E avnque questo convenga a todos: mucho mas a los religiosos. porque como dice en los Proverbios. *I*n multo lo quio non deerit peccatum. capitulo decimo. Enel mucho hablar non fallecera peccado. Ansi mesmo el ecclesiastico dice. *Q*ui multis vitur verbis: ledet animam suam. xx. capitulo. El que mucho habla dañara a su aia. conviene asab /o hablado algo dañoso o al menos ocioso. solo qual

se dara cuenta el dia del juzzio segun lo  
dice el señor. Dico vobis quoniam om-  
ne verbum ociosum quod locuti fuerint  
homines reddent rationem de eo in die  
iudicij. Adathei. xij. yo vos digo que de  
toda palabra ociosa que hablaré los óbrez  
daran della razon el dia del juzzio. pues  
si daremos cuēta delas palabras ociosas  
que son las que ni dañan ni apruechan  
que sera delas que dañan; signese que mu-  
cho mas seran demandadas. onde avnq  
la palabra ociosa sea culpa lieue no se due  
tener en poco porque quando se usan dis-  
ponen a mayor pecado z muchedumbre  
de culpas lieues agrauan mucho al alma.  
muy liuiana es vna pluma: mas muche-  
dumbre dellas atormentarian la ceruiz del  
que las llenasse ansi como faria vna gran  
de piedra. pequena es vna gota de agua  
mas muchedumbre dellas hazen crecer los  
rios z derribar los edificios. E por tanto  
es muy preuechoso refrenar la lengua. por  
que del mucho hablar no suyra el anima  
de culpa segun aquello que dice. Mas qd  
non habuerit operculum nec ligaturam  
super imundis erit. Numeri. xix. El vaso  
que no tuiere coberto porcima ni fuere  
atado luzio sera. por guardar esta limpie-  
za dezia dauid. Done domine custodiā  
ori meo: z hostiūz circunstancie labijs me-  
is. Don señor guarda ala mi boca. z pu-  
erta al cerco delos mis labrios.

## Capítulo. ix. De como se siguen muchos daños de no refrenar la lengua.

**H**abchos daños se siguen de  
no refrenar la lengua. El p-  
rimero es enel alma porque co-  
mo ya es dicho. del mucho  
hablar no suyra el alma de macula. ansi co-  
mo el rio quando crece que cose orruras  
z lueziedades. de questo dice Job. Ut v-  
bosus non iustificabitur. xj.ca. El varon  
parlero no sera justificado. El segudo da-

ño es que acrecienta el peccado toda dia  
mas quando no se refrena la lengua des-  
enfrenada ca no permanece en vn ser mas  
siempre se alarga a peores cosas como di-  
ze sant gregorio. Ilti sunt casus culpe tre-  
centis vt lingua cum non restringitur / ne  
quaquā vbi cecidit iacet. sed semper ad d-  
teriora descendit. Estas son las caidas d  
la culpa que crece: que quando la lengua  
no es refrenada. no yaze donde cayormas  
siempre a peores cosas deciende. El ter-  
cero daño es enel cuerpo . ansi como fue  
del que denuncio a David la muerte de  
Saul z de Jonatas su hijo. que le man-  
do matar dauid diciendo . Sanguis tu-  
us super caput tuum. os enim tuum lo-  
cutum est aduersum te. iiij. regum. i. La tu-  
sagre sera sobre tu cabeza que tu boca ha-  
blo contra ti. Por esto dice enlos pro-  
verbios. Qui inconsideratus est ad loqñ  
dum sentiet mala. xij. capi. El que no co-  
sidera lo que habla :sentira males. conuie-  
ne asaber el que no mira las deuidas cir-  
cunstancias que son cinco segun sant gre-  
gorio. La causa. la persona: el tiempo / el  
modo : y el fruto /sentira males enel ani-  
ma y enel cuerpo . por onde dice enlos p-  
uerbios. Qui custodit os suum / custodit  
animam suam. xij. capi. El que guarda  
su boca : guarda su anima. porque como  
adelante dice. Adors z vita in manibus  
lingue. xvij. capitulo. La muerte z la vi-  
da son enlas manos dela lengua . Por  
esto dice el ecclasiastico. Ante quam loqua-  
ris disce qd z qualiter loqui debeas. xvij.  
capitulo. Ante que hables piensa que z  
como deuas hablar . El quarto daño es  
enla fama ca el que mucho habla es te-  
nido por hombre liuiano z de poco seso  
como dice sant Isidro. Nor insipiētis in  
multiplicatione sermonis. La boz del ne-  
cio es enel mucho hablar. E ansi mesmo  
el ecclasiastico dice. In multis sermoni-  
bus inuenietur stulticia. iiiij. cap. Enlas  
muchas palabras se hallara la locura .  
E adelante dice. Stultus vba multiplicat.

p.ca. El loco multiplica las palabras, an si mismo sola aquello delos proverbios q dize. *Ubi plurima verba ibi frequenter egestas.* xiiij. capitulo. Onde muchas palabras alli es muchas vezes mengua ser dize sant gregorio. *Lum multiplicitas in mone deprehenditur et non vitatur proculdubio intelligentie grauitas in sensu et negatur.* Quando enel hablar se halla p linidad et no se refrena: sin duda se conoce saltar enel seso la grauedad del entendimiento. E questo mesmo se siente quando vno responde ante que oya segun aquello dlos puerbios q dize. Qui prius respodet quam audiat stultus se esse. *dmonstrat.* xvij. ca. el que responde primero que oya: loco se demuestra. Ansí lo dice adelante. *xix.* *Uidi sti holem velocem ad loquendum: stulticia magis speranda est quam illius correctio.* viste al hombre apresurado pa hablar; mas se deve esperar del locura que correcio. por esso dice el eclesiastico. Antequam audias non respodeas verbum. xj. ca. Ante que oyas non respondas palabra. Onde scriue enlos preceptos de pitagoras que como vno le preguntasse que haria para ser reputado entrelos dicipulos sabios. Respondio diciendo. Serua silentiu[m] donec necessariu[m] sit tibi loqui. guarda silencio hasta q te sea necesario de hablar. Ansí lo dice tam bién el sabio. *Stultus si tacuerit sapiens reputabitur.* proverbio. xvij. El loco si callare sera tenido por sabio. El quinto daño es que los que hablan mucho só te nidos enel obrar para menos q otros como dice sant jeronimo en vna ep[istola]. *Inter canes qui infirmior est magis latrat.* Entre los canes el que es mas enfermo mas ladra. E el sexto daño es dñuesto ca el parlero es tenido por mentiroso segun aquello que sant Gregorio dice. *Malde difficile est ut qui multa loquitur non mentiat: sicut qui frequenter iurat non evadet per iurum.* Muy difficile est que no minta el que mucho habla ansí el que mucho jura no fuya de perjurio. El settimo daño es que ninguno le osa descubrir sus secretos porque

no pueden callar cosa que sepan segun aquello que dice el eclesiastico. *Cor satui quasi vas contractum.* xxi. ca. El coraçon del loco es como vaso quebrado. E dice adelante. *In ore satuorum cor illorum.* el coraçon dellos es enla su boca. El octavo daño es discordia como dice sant gregorio. *Qui linguan non refrenat concordiam dissipat.* El que la lengua no refrena disipa la concordia. onde sobre aquello q dice. *Lingua nostra ignis est.* *Jacobi.* iij. dice la glosa. *Lingua incontinentia magnam materiam bonorum operum perire facit.* La lengua no continente gran pte de buenas obras haze perecer. ca la lengua desfrenada pierde los amigos et multiplica los enemigos. E por tanto es a todos aborrecible segun aquello que dice el eclesiastico. *Temerarius in verbo odibilis erit.* xij. ea. El temerario en su palabras sera aborrecible:

### Capítulo x. De como se conoce la temeridad dela lengua en quatro cosas principalmente.



A quatro cosas principales se conoce la temeridad dela lengua. La primera es enel juzgar. que es cótra aquello que dice. *nolite iudicare et non iudicabimini.* *Mathei.* vij. No querais juzgar et no seréis juzgados. La següida es en dar consejo delo que no sabe que es contra aquello del eclesiastico que dice. Si est tibi intellectus responde proximo. sin aut sit manus tua super os tuu. v. ca. Si tienes buen entendimiento responde a tu proximo. E si no pô tu mano sobre la tu boca. La tercera es en dar testimonio delo que non es segun aquello que dice. *Falsus testimonius non erit imputatus.* Proverbio. xij. El falso testigo no sera sin pena. La quarta es enla pertinacia no queriendo consentir a la buena razon / mas queriendo la convencer con demasiadas palabras onde sobre

aqullo de job que dice. *Uir verbosus non  
justificabitur dize la glosa . Nos prauo  
rum est recte dictis non consentire quia le  
gitur cultus justicie silētum. Lostumbre  
es delos malos no consentir ala buena ra  
zon por que se lee que el culto dela justi  
cia es el silencio.* Onde hablando Hugo  
delas propiedades dela lengua dize ansi  
enel segundo libro de anima . dicitur lin  
gua quia lingit adulando: mor dit detra  
bendo: occidit mentiendo: ligat z ligari  
non potest: labilis est z teneri non potest:  
sed labitur z fallitur: labitur vt anguilla.  
penetrat vt sagitta: tollit amicos: multi  
plicat inimicos. blanda est z subdola /ata  
z parata ad haurienda bona / z miscenda  
mala. dize se lengua porq lame lisonjean  
do / muerde detrayendo / mata mintiendo  
liga z no puede ser ligada / es deleznable  
z no puede ser tenida: mas deleznase y en  
gaña: deleznase como aguilla: penetra co  
mo saeta. pierde los amigos / z acrecieta  
los enemigos: es blanda y engañosa: an  
cha z aparejada para sacar bié z mezclar  
mal. ca la lengua es como el sacadero del  
pozo que tal agua saca qual dentro la ba  
lla . Por esto dize Seneca que la yma  
jen del coraçō es la palabra. porque qual  
es la palabra tal es el coraçō: que la va  
na palabra señal es de vana conciencia: se  
gund aquello que dice. Et abundantia  
cordis os loquitur. mat. xij. Del abunda  
cia del coraçō babla la boca . E por esto  
dice el sabio en sus proverbios. Qui mo  
deratur labia sua prudentissimus est. f.c.  
El que modera sus labrios aquel es muy  
prudente. Onde dice senec. Ad summa  
perfectionem rariloquium : tardiloquim  
breuilogum te esse jubeo. para la suma p  
fecion : yo te mando que hables pocas  
vezes: tarde z brevemente.

## Capitulo. xi. Ólas murmu raciones.

**G**ontumelias detractiōcs su  
furraciones / derisiores z ma  
lediciones: deuelas suyr el  
hombre ansi como pestilēcia  
por que como dize satiago . Qui detrabit  
fratri aut qui judicat fratrem suum detra  
bit legi z iudicat legem. iii. ca. El que de  
trabe de su hermano o le juzga detrae de  
dela ley de dios z juzgala la. Esto es por  
quanto la ley nos manda que amemos a  
nuestro proximo z que no le juzguemos  
La todo el juyzio es dado al hijo de dios  
Johan. v. E por tanto el que detrae o otro  
o le juzga: dino es de ser detraydo z ju  
zgado ansi como transgressor de la ley de di  
os z usurpador del su juyzio. z por tanto  
es a dios muy aborrecible el peccado de  
la murmuracion. z muy empecible al mes  
mo que detrae que ansi como el q se echa  
la tierra enlos ojos ansi ciega su entendi  
miento con su misma murmuracion. por  
onde compara sant gregorio los que de  
traen de otros. alos que soplan enel pol  
uo z se lo lançan enlos ojos dizando. qd  
aliud detrabentes faciūt: nisi quod in pul  
uerem sufflant z in oculos suos terram ex  
citant. Que otra cosa hazen los que de  
traen sino soplar enel poluo z lançar se la  
tierra enlos ojos. Empero es de conside  
rar que entre aquellas cosas hay alguna  
otra diferencia . que contumelia es a  
menguar a otro por obra o palabra en su  
misma presencia: lo qual es graue pecca  
do segund aquello que dice. Qui dixerit  
fratri suo racha reus erit. gehenne ignis.  
math. v. El que dixiere a su hermano lo  
co sera culpado al fuego del infierno. De  
trair es dezir mal de otro en su ausencia. z  
por tanto son cōparados los que detraen  
ala serpiente que muerde callando segun  
aquello que el ecceſiastico dize Si morde  
at serpens in silentio nihil eo minus ha  
bet qui in occulto detrabit. c. x. no es me  
nos el que detrae ascondidamente: q quā  
do muerde la serpiente callando. E la cō  
pañia delos tales nos amonesta el sabio  
k

## Segunda

q̄ suyamos diziendo. *Cum detractoribus  
ne comiscearis. puer.* xxvij. *con los detrac-  
tores no te mezcles. onde dize la glosa q̄  
por este vicio especialmēte se pone a peli-  
gro todo el genero humano: porque po-  
cos o ningunos son que alomenos con al-  
guna lleue palabra no diga contra la fa-  
ma d̄ otro cuyo daño es mayor q̄ no el da-  
ño dela hacienda segū aq̄llo q̄ dice.* *Ade-  
lius est nomen bonum quā diuicie multe  
prouer.* xxij. *Mas vale buen nombre que  
muchas riñas. poronde nos amonesta el  
ecclesiastico diziendo. Curā habe de bo-  
no nome: hoc enī magis pmanebit tibi q̄  
mille thesauri magni & preciosi.* xlj. c. *Tē  
cuidado por hauer buen nōbre cōviene a  
saber por virtutes & permaneceran conti-  
go mas que mil tesoros grandes & precio-  
sos. & por tanto de traer de otros es pec-  
cado muy aborrecible a dios: como dize  
el apostol. *roma.* j. onde dize la glosa que  
por esto lo dixo el apostol porque no se pié  
se que es cosa lleue porque cōsiste en las pa-  
labras. *Susurron* se dize el que siembra  
discordia entre los amigos diziendo mal  
del uno ala oreja del otro: como dize sant  
ysidro en el libro delas th̄imologias. y es-  
te vicio por semejante es muy aborrecible  
a dios como dize enlos proverbios. *Ser-  
sunt que odit dñs & septimum detestatur  
anima eius.* vj. cap. *Seys cosas aborre-  
ce el señor: & la setima es abominable ala  
su anima. zipone las luego diziēdo.* *Ocu-  
los sublimes: linguam mendacem manus  
infundentes innoxium sanguine: cor ma-  
chinans cogitationes pessimas: pedes ve-  
loces ad currēndū in malum: proseren-  
tem mendacia testem fallacem & eum q̄ se  
minat inter frates discordias. quiere dezir  
Los ojos altos & presumptuosos. la lin-  
gua mentirosa: las manos q̄ derraman  
la sangre inocente: el corazón que piensa  
peruersos pensamientos: los pies que  
son prestos para el mal: el falso testigo q̄  
dice mentira. & la septima es el que siem-  
bra discordia entre los hermanos: conui-  
ne**

ne asaber entre los próximos segund aq̄  
llo que dize el eclesiastico: *Vir peccator  
turbabit amicos & in medio pacem habē-  
tium immittit inimiciam.* xvij. caplo. *El hombre peccador turbo a los amigos  
& mete enemistad en medio de los que tie-  
nen paz.* *E* dice adelante. *Susurro bi-  
linguis maledictus: multos enim turba-  
uit pacem habentes.* *El susurro & de do-  
blada lengua maldito sera que a muchos  
turbo que tenian paz.* *Por esto dize en-  
los proverbios. Susurrone subtracto iur-  
gia conquiescunt.* xxvj. c. *Quitado el su-  
surrón cessan las contendidas.* *De aque-  
sto nos amonesto el leuitico que suyamos  
diziendo.* *Non eris criminator nec susur-  
ro in populis.* xix. *No seras criminator/  
ni susurro en los pueblos.* *Derisores son  
los que burlan & escarnecen de otros. on-  
de de los que escarnecen de dios dize ysa-  
yas.* *Qui exprobrasti & quem blasphemasti  
& super quem exaltasti vocem tuā.* ysay. *xixij. & iiii. regum. xix. a quien escarne-  
ciste & alquien blasphemaste & sobre quien  
exaltasti la tu voz.* & dize adelante. *Ad san-  
ctum israel. al santo de israel.* *De los que  
escarnecen de sus padres dize en los pro-  
verbios.* *Oculus qui subsanat patrem &  
despiciit partum matris sue effodiant cum  
cornu de toro: rentibus & comedant eum filii  
aquile.* xx. c. *El ojo que sanara al padre  
& desprecia el parto dela madre saquen le  
los cuernos de los arroyos / & coman le  
los hijos del aguila.* *De los que escarne-  
cen de los justos dize job.* *Deridetur iu-  
sti simplicitas.* xij. capitulo. *La simpleza  
del justo es escarneida.* *E* dice adelante. *Lampas contempta parata ad tem-  
pus statutum.* *Lampara menospredia-  
da: conuiene asaber: de los mundanos q̄  
escarnecen de los que no curan destas co-  
sas mundanas: aparejada empero & guar-  
dada para el tiempo establecido conui-  
ne asaber dela bienaventurança.* *Onde  
de los tales escarnecedores dize en los pro-  
verbios.* *Ipse deridet illusores.* iij. caplo.

El conviene saber dios escarnece a los escarnecedores. David ansi mesmo dize. Qui habitat in celis irridebit eos et dominus subsanabit eos. El que mora en los cielos los escarnecerá y el señor los sanará. de los que maldizén dize el apostol. Quen no posseeran el reyno de dios. j. cerin. vs. por donde nos amonestá diziendo. Benedic te et nolite maledicere. roma. xii. Bendizid et no querays maledezir. Por lo qd dize sancti iago. Si quis non offendit in verbo hic perfectus vir est. iij. c. El que a otro no offende co su palabra aquél es ya ron perfecto como si dixiesse el que en publico ni en secreto: co verdad ni falsoedad no habla en offensa de otro aquél es varo perfecto.

### Capitu. xij. de como es malo murmurar delos muertos.

**L**o solamente es malo dtraer delos brios: mas tam bien delos muertos segund se lee de vn monje de vn monesterio de san gregorio de roma que como huiesse ayuntado cierto peculio. Aparecio sant gregorio a otro monje et dixole que dixiesse a aquel monje que lo distribuyese et fiziesse penitencia. El qual lo quiso asien obra. Empero ansi fue luego castigado de dios con tal fiebre que desde vn dia por la mañana hasta la hora de tercia del tercero dia fue tanto el encendimiento dela fiebre que se le arranco la lengua de la boca: et finalmente espiró. Et como esto uiesen los monjes enderredor cantando los psalmos delos finados comenzaron entre el canto a murmurar al muerto. El qual comenzó luego a rebuñir et abriendo los ojos dijo. Dios vos perdone hermanos porque aueys querido dtraer de mi: que grande impedimento me haueys puesto porq se yedo envn mismo tpo acusado asi de vos otros como del diablo: no sabia

a qual acusacion respôder primero. et por tanto quando alguno passare deste siglo no querays dtraer del. mas aued cōpasion ayudandole con vuestras oraciones por que va con su enemigo a juyzio ante tan estrecho juez. que yo estoue con el dia bllo a juyzio. E ayudando me sant gregorio respondi bien a todas sus objeciones saluo a vnatā solamente de que suy cōncidero: et no me pude librar. por la qual suy tormentado ansi como vistes. et como los monjes le preguntassen que cosa era aquella: di yo no lo oso dezir. porque quando avos otros me mandao venir sant gregorio. el diablo se querello mucho dello pésado que dios me embiaua aca para que hiziesse penitencia porcello. et luego a grandes bozes diro. O andrea o andrea en este año perezcas que con tan mal consejo me compeliste a este peligro. et rebolviendo los ojos muy terriblemente espiró. E bania en la cibdad vn hombre que llamauan andrea el qual en el momento que el muerto houo aquello dicho cayo en tan grave enfermedad que consumidas ya las carnes no podia morir. hasta tanto que si zo llamar todos los monjes de aquel monesterio. et les confessó publicamente como con el monje muerto bauia tomado vnas escrituras del monesterio et dado las a otros por cierto precio. et como lo houo dicho luego espiró. Ansi mesmo se lee en la estoria del dia delos finados. que estando vn cauallero en su cama acostado con su mujer. le aparecio otro cauallero muerto. et le reprehendio porque estaua murmurando del. E por tanto mucho se due suy este vicio dela murmuracion por que aun que lo que se dice sea verdad siempre es peccado quando de alli no se espera alguna utilidad saluo gana de idezir los deseatos ajenos: en especial a los religiosos mas que a otro ninguno conviene mucho poner gran freno a la lengua como dize sancti iago. Si quisputat se religioum esse nob̄ refrenans linguam suam buius vana est

## Tercera

religio capitulo primo. Si alguno se pié sa que es religioso no refrenando su lengua vana es su religion: ca no es verdadero religioso el que en la lengua y en el vié tre no es continente. como dice sant gregorio en sus dialogos que como muriesse una monja la qual era casta de su cuerpo e dissoluta dela lengua . despues que enterrada en la yglesia fue visto en la noche como la partian por medio del cuerpo. E desde la cinta arriba quemaron en un fuego e la otra mitad dexaron entera . e luego otra dia fueron alla yglesia e hallaron la señal del fuego en las piedras ansi como si fuera quemada en fuego material.

### La. xiiij. De como no deucmos oyr a los que detraen de otros.

**H**si como es malo detraher de otros, ansi es malo oyr a los que detraen por que como dice el apostol. digni sunt morte: non solum qui peccata faciunt: sed etiam qui facientibus peccata consentiantur. Roma. j. dignos son de muerte no solamente los que hacen los peccados: mas tambien los que los consienten. onde dice san bernardo detraher: aut detrabentem audiire quid horum dannabilius sit non facile dixerim. Detraer o oyr al que detrae: qual desto sea peor no me es facil de lo decir. porenso dice sant iheroni. Laue ne alias detrahias: mut alios audias detrabentes. guardate q̄ no trayas a otros ni oyas a los que de detraen. Tam bien elecclesia stico dice. Sepi aures tuas spinis e lignam nequam noli audire. xviii. c. Lieras orejas alas espinas. e no quieras oyir la mala lengua . y en los proverbios dice Remoue a te os prauum: e detrabencia labia sint procul a te. iiiij. ca . aparta de ti la mala boca . e los labrios que detraen sean lejos de ti. Onde se deue notar que si el que oye detraer de otro induze a ello al que lo dice: o alomenos le plaze slo oyz

por el mal o embidia q̄ tiene cōtra el otro de quien se dice: no menos peca en lo oyr que el otro en lo dezir . mas si el que oyed traer no le plazedello: saluo que por negligencia temor o verguença no resiste al que detrae reprehendiendo le o por otra qual quiera manera es; tornandolo no peca mucho menos q̄ el mismo q̄ detrae. porq aun que sepa que lo que se dice es verdad. le deve reprehender diciendo le como peca en murmurar de su proximo o alomenos le deve mostrar en el gesto como le pesta de lo oyr segū aquello de los proverbios que dice. Videntus aquilus dissipat pluvias e fatus tristis linguam detrabentem. xxi. c. El viento de aquilon deshaze las lluvias e la faz triste alla lengua que detrahe. por esto dezia David. Detrabentem secreto proximo hunc persequebar. al que ensecreto detraya de su proximo yo lo perseguia.

### La. pitulo. xiiij. de como deve mos sofrir en paciencia las murmuraciones e males que nos dixerem.

**C**o que como ya es dicho el verdadero omilde deve susfrir en paciencia de ser tractado menospreciadamente. E no hay en este mundo hombre por bueno e sancto que sea que ē alguna manera no sea detraydo segund se escriue. vi. q. j. que muchas veces permitte el señor que se levanten malas lenguas contra los buenos porque se humillen e no se ensoberuezcan por el alabança que de los otros divulgan ansi como acaecio al apostol sant pablo quando dixo. per infamiam e bonam famam. vt seductores e veraces secunda corinthiorum sexto. por la infamia e la bue na fama. como engañadores e verdaderos. porque ansi como vnos le lo auan de bueno e todos los otros apostolos. Ansi otros murmurauan e dezian mal dellos por tanto mucho es necessaria la paciencia en semejables cosas. Pues varones

tan perfectos no pudieron en este mundo  
pasar sin detracções de malas lenguas.  
E aun lo q mas es n̄ iſbu xp̄o regla dela  
summa perſecion, pucs q nos cōturbamos  
nosotros malos z pecadores z dignos de  
toda reprobación que ſilos denuertos  
nos entristecen z las alabanzas nos ale-  
gran: ya no ſomos buenos como penſa-  
mos: mas dinos de ſer detraydos. pa-  
bras ſon q por el ayre bolan z al cabello d  
la cabeza no enpeçé: quales ſomos ante  
diós de antes: tales quedamos despues.  
E aun mucho mejores ſi en paciēcia las  
ſofrimos. que anſi como la luna alimpia  
al fierro: anſi n̄ ras animas ſon alimpia-  
das por la paciencia delas ſemejables co-  
ſas. por dō de deſia el pp̄beta. Qui inqui-  
rebant mala mibi loquuti ſunt vanitates  
z dolos tota die meditabantur. Los que  
me querian mal hablaron vanidades / z  
penſauan todo el dia engaños. z diſe lue-  
go. Ego aut̄ tanq̄ ſurdus non audiebā:  
z ſicut mutus non aperiens os ſuum. maſ  
yo anſi como ſordo non oya: z anſi como  
mudo que no abre la ſu boca. y en otra pa-  
te diſe. No ſui ori meo custodiam cū cō-  
ſifteret aduersum me peccator. puſe guar-  
da ala mi boca: quando el peccator esta-  
ua contra mi. Pues anſi nos conuiene  
contra el cuchillo dela mala lengua po-  
ner el escudo dela paciencia dando lugar  
ala yra del que habla ſegund aquello que  
diſe el ecclēſiaſtico. No litigues con el p-  
lero z no pornas leña en ſu fuego. c. viii.

### Ca. xv. quando conuiene re- peler las detracções.

**M**prungas veces conuiene re-  
peler las detracções z no dar  
lugar aque la mala lengua  
ſe eſtienda tanto qnto quiere  
manifestando el hombre ſu inocencia. E  
ſlimpiando ſu fama con toda humildad

z templança. z aqſto no por codicia de  
la propria honra: mas por el bien de otros  
E uno por el bien del que haz la con-  
tumelia. por refrenar ſu osadía para que  
no ſe eſtienda a mas: ni ſe atreua a otro ta-  
lo. ſegund aquello delos puerbios q diſe  
Responde ſtulto iuxta ſtulticiam ſuā ne  
ſapiens videatur. pp̄vij.c. Responde al lo-  
co ſegund ſu locura porque no ſe tenga  
por ſabio. E lo otro es por el bien de o-  
tros. quando por las contumelias z ma-  
les que de nos diſen ſe puede impedir. lo  
que en nos otros podemos apropuechar.  
como diſe ſat gregorio en la nouena ome-  
lia ſobre el ezechiel. H̄i quorum vita in  
exemplu imitationis eſt posita. debent ſi  
poſſunt detrabentium ſibi verba compe-  
ſcre. ne eorum predicationem non audi-  
ant que audire poterant: z ita in prauis  
moribus remanentes bene vinere contē-  
nant. Aquellos cuya vida eſt puesta en  
exemplu para la seguir deuen ſi pueden  
refrenar las palabras delos que detraen.  
porque no dejen de oyr ſu doctrina los q  
la puedieren oyr. E anſi quedando en ſuſ  
malas costumbres deſen de bien binir.  
Onde por ſemejantes cosas que ſon por re-  
ſpecto del bien del próximō z dela honra  
de dios. muy bien conuiene repeler las ta-  
les contumelias moderada mente z ſegū  
que la caridad lo requiere: mas no por co-  
dicia dela propria honra. La ſeria con-  
tra la humildad. z portanto quando tal  
fruto en otros no esperamus bazer antes  
deuenemos ſuſrir callando como antes di-  
ſimos. ſegū aquello delos puerbios  
que diſe. Ne respondeas ſtulto iuxta ſtul-  
ticiam ſuā ne ei ſimilis efficiaris. vicesi-  
mo ſexto capitulo. No respondas al lo-  
co ſegund ſu locura: por que no le ſe-  
mejes.

**C**apítulo. xvij. De como deue-  
mos amar al próximō z perdonar las in-  
jurias.

**C**o<sup>r</sup>que como ya es dicho : toda la perfección de nra vi-  
consiste en la caridad: por tan  
o aquél es varón perfecto q  
es cumplido de caridad. El que anda en  
caridad no puede errar que la caridad be-  
nina es y paciente no es inuidiosa ni se go-  
za con el mal del proximo: no es soberbia  
ni cobardicia ni desecha lo ajeno: mas antes  
dalo suyo no escarnece ni murmura d na-  
die mas ante los males ajenos siente co-  
mo tuyos: todas las cosas sostiene y sufre  
co paciencia: ama la verdad y aborrece to-  
da mentira. y todas las cosas dispone gra-  
ciosamente. no piense que tiene caridad y  
es amigo de dios: el que desama al pró-  
ximo. que jesus christo dios y hombre es:  
pues a jesus christo desama: el que al ho-  
bre desama: que ansi como jesus christo  
no es tan solamente dios: ni tan solamen-  
te obre: mas juntamente dios y hombre. Ansi  
no puede ser caridad de dios sin el primo  
ni el primo sin dios. Estas son dos alas co-  
que podemos bolar hasta el cielo: y los dos  
costados dela escala de jacob por do subi-  
an y decían los angeles. leemos que dio  
el señor a sus discípulos el espíritu sancto  
primeramente en la tierra como hombre  
conversante. y despues delos cielos como  
dios presidete. en la tierra porq fuese ama-  
do el primo de los cielos porq fuese dios  
amado. Si algum ombre rico y poderoso  
nos hiziese hijos adoptiuos y herede-  
ros delo suyo: quantas menguas y inju-  
rias por su amor sofririamos. y por el rey  
no delos cielos no queremos a dios con-  
plazer. Oyamos lo quel señor dice. Di-  
ligite inimicos vestros: benefacite his q  
oderunt vos. luce. vi. Amad a vuestros  
enemigos y hazed bien alos que vos ab-  
orrecleron. y dize luego. Benedicite ma-  
ledicentibus vobis e orate pro calumni-  
tibus vos. Bendezid alos que vos mal-  
dizen y orad por los que vos persiguen  
Pues que escusacion ternemos si non  
amamos salvo alos que bien nos hazen:  
o que galardon mereceremos. oyamos lo  
que adelante dize. Si diligitis illos qui

vos diligunt: que vobis est gracia: nam  
y peccatores diligentibus se diligunt: y si be-  
neficeritis his qui vobis benefaciunt. q  
vobis est gratia siquidem y peccatores  
hoc faciunt. Si amays a los que vos a-  
man que gualardou merecrys que los pe-  
cadores aman tan bien a quien los ama.  
y si hazeys bien a quien vos haze biē que  
galardon merecrys que tan bien los pecca-  
dores lo hazen. pues concluye diciendo  
que amemos a otros enemigos. y haga-  
mos bien a quien nos haze mal. y que sea  
mos misericordiosos ansi como el padre  
nuestro celestial: pues q nos aproueche a  
demandar a dios perdó: si no queremos  
perdonar. que el señor dize que no sere-  
mos perdonados: oyamos como. Si eni-  
dimiseritis homib[us] pecata eorum dimis-  
tit et vobis pater vester celestis delicta ve-  
stra. si autē non dimiseritis hominib[us]: nec  
pater vester dimittet vobis peccata vestra  
math. vi. Si perdonardes a los hombres  
las sus culpas y donar os ha el vuestro pa-  
dre celestial las vuestras. y si a los hombres  
no perdonardes tan poco el vro padre ce-  
lestial vos pdonara vuestros pecados. aq  
sto demandamos que nos sea otorgado:  
quādo en el pater noster dezimos. Dimit-  
te nobis debita nostra sicut et nos dimitti-  
timus debitoribus nostris. ansi nos per-  
donada las nuestras deudas como nos per-  
donamos a los nuestros deudores. ningu-  
no pues se engañe questi aun hombre solo  
aboreclenos fuera somos de caridad: y  
poco nos aproueche el bien que haze mos  
Ansi lo dize el señor. Si offres munus tu-  
um ad altare y ibi recordatus fueris quia  
frater tuus habet aliquid aduersum te: re-  
linque munus tuum ante altare y vade  
prius reconciliari fratri tuo et tunc venies  
offeres munus tuum. mat. v. Si offreces  
el tu don al altar. y alli te acordares que  
tu hermano tiene algo contra ti: dera alli  
ante el altar la tu offrenda: E ve primero  
y reconcilia te con tu hermano: y entonces  
ven y offrece tu don: pues ninguno sin ca-  
ridad presuma de su castidad ni de limos-  
nas ni ayunos: ni de oraciones: ni de

otros bienes algunos que con ninguna cosa podra a dios a plazer en tanto que al proximo oborrece. pues por nos hazer amigos del hombre enemigo nos bazeamos amigos de dios; z del juez riguroso hazemos padre piadoso por que el que ama a su proximo cumple la ley / como lo dice el apostol. Qui diligit proximum suum legem adimpleuit. roma. viii. El que ama a su proximo cumple la ley. Estienda pues la caridad por todo el mundo . el que amigo quiere ser de jhesu christo que ni ay cosa mas ael aplazible nial diablo: mas aborrecible que es la caridad: por que como dice sant Juan. omnis qui odit fratrem suum homicida est. prima Jobannis tercio . qualquiera que aborreces a su hermano es homicida.

### Capitulo. xvij. de como deuen mos conuersar en la religion.

**D**iles la dilection fraterna es a todos tan necessaria quanto mas conuenga a los religiosos. como dice el señor. In hoc cognoscet omnes quia discipuli mei estis si dilectionem habueritis ad invicem. Jo. xij. En esto conocieran todos que soy mis discipulos: si vos amardes los vnos a los otros en la hermandad onde reyna la imbidia. discordia y enemistad . El monesterio es infierno z los que moran enel son diablos. mas onde reyna la paz z amor. El monesterio es parayso . z los que moran enel son angeles. no es pequeña cosa en la religion conuersar con todos amigablemente z con caridad . mas muchas vezes conviene que assi mesmo desplega / el que a otro ba de complazer En quien es perfecta caridad facil le es negar su mesma voluntad como dezia el apostol. Si esca scandalizat fratrem meuz non manducabo carnem in eternum ne fratrem meum scandalizem. s. corinthio. xviii. Si el manjar scandaliza a mi hermano . nūca jamas comere carne porque non scandalize a mi hermano. Pues si delo que era licito se queria el apostol absolver por no scandalizar al hermano

quanto mas conviene fuyr delo que es illicito z tiene especie de mal. dize ieu christo. Ne homini illi per quem scandalum venit. Ad hec. xviii. Guay de aquel hōbre por quien viene escandalo. E dize adelante . qui autem scandalizauerit vnuz de pusilis istis qui in me credunt: expedit ei ut suspendatur mola asinaria in colleius z demergatur in profundum maris . El que scandalizare a uno de aquestos pequenuelos que en mi creen. mejor le seria ser lançado enel mar con vna gran piedra atada al cuello . como si dixesse que le seria mejor morir muerte corporal: q la pena que enel otro mundo aura por los tales scandalos. E avnque aquesta sentencia sea general a todos los scandalosos. Empero principalmente fue dicha contra los apostolos porque contendian sobre la mayoria. ca podieran de alli tomar mal exemplo los que ala fe se auia de couertir z ansi perderlos. como acaece enel tiempo d agora que por las discordias y scandalos que mueuen algunos entre sus religiosos queriendo mayorias z otras o procurandolas para quien mas les agrada z son a sus voluntades conformes. z no para los que son mas abiles z para ello pertenecientes. o por otros malos exemplos se scandalizan los legos z pierden la deuocion z avn deran muchos de entrar en la religion z quedan conuersando euel siglo entre los lazos del enemigo . porqde se pue de dezir por los tales scandalizadores . Guay de aquel ombre por quien el scandalio viene.

### Capitu. xviii. de como ninguno deuen importunar a su perlado: por que le de licencia para lo que deseas.

**I**nguno deuen importunar a su perlado por licencia para hablar o para otra cosa alguna que a si mismo engaña el que trabaja porq su padre sp̄cial le mādolo q a el aplaze segū su p̄p̄a voluntad z qndo por alguna necesidad ouiere licencia para hablar con otro desfiera: hable solamen-

te dlas cosas necessarias z licitas, z no dlas otras.ca la intencion del perlado que da la licencia no se edereça a semejables cosas salvo a aquellas que segun dios z buena conciencia se puede dezir:mayormete los escandalos z defectos delos hermanos d casa que pueden ser exemplo de mal: nñ ca a padre ni hermano pariente ni amigo se descubran jamas.

### Capitulo. xix. dlas abusiones del claustro.

**I**ze si Hugo que las abusiones del claustro por do se des truye la religion son doze conuiene a saber . El perlado negligente: El discipulo desobediente el mancebo ocioso: el viejo obstinado en mal.el monje curial . el monje que busca pleytos el abito precioso:el manjar escogido.rumor enel claustro .contienda enel capitulo.dissolucion enel choro. z poca reu erencia acerca del altar. z sant bernardo di ze que dos cosas son las que confunden z destruyen la religion;conviene asaber . el viejo vicioso z loco. y el mancebo temerario z sin reuerencia . z di ze mas . que tres virtudes son las que convienen a los mo nes conuiene asaber que sean vergonc os:callados z obedientes.ca no es duda q el q aquestas toniere / z con estudio las guardar que pueda subir ala cumbre de todas las virtudes.

### Capitu. xx. de como se deve repremir el aspecto vano.

**I**ncho se deuen comprimir los ojos ansi como robadas res.ca escrito es. Per fene stras oculorum meorum intravit in anima mea. por las ventanas delos mis ojos:entro la muerte ala mis anima. Quié mas santo que dawid z mas sabio q salomon.ambos por la vista cayeron en adulterio. z dawid in homicidio. q

aprouechan al castillo grande caua z fuer te muro:si alos enemigos abren la puer ta.oraua dawid diciendo. Auerte oculos meos ne videant vanitatem.aparta señor los mis ojos que no vean vanidad . q son todas las cosas dese mudo sino vanidad de vanidades como dice el sabio: z todo vanidad.pues que conviene mirar :lo q no conviene desear. Quien aparta sus ojos destas vanidades:contemplara conejerpiritu las cosas celestiales . ca la vista del ojo roba el coraçon:mal puede guardar el coraçon quien la vista derrama :ni recorrer su vista quien fuera dela cela quiere andar. que es andar vagando fuera dela cela: sino derramar el coraçon por diuersos logares.con leña piensa matar el fuego el que al ojo piensa fartar . como dice el sabio. Non saturator oculus visu nec auris auditu.ecclia.j.no se farta el ojo de ver ni la oreja de oyr. de onde nos vienen tētaciones z desolaciones z turbaciones salvo de nros desordenados deseos como dice el apostol. Anusqz vo temptat accupiscētia sua.jaco.j.cada uno es tentado d su misma cupiscētia. pnes neguemos nros estros defectos recogiédo nro coraçon:z dentro d nos fallaremos la consolaciō z desconsolaciō q fuera no podemos fallar.ca jbu xp̄o no se falla dlas cosas exteriores.mas enlos coraçones getos z sin mudanas affecciones.

### Capitu .xxi. de como se deve fuyr la familiaridad delas mugeres.

**I**os religiosos deuen mucho fuyr la conuersaciō delos hombres:mas sobre todo la dlas mugeres:porq como dice san jeroni. Nō potest q totamente contemplari deū q frequētia y tēt inclīnacō. no puede biē contemplar a dios / el q mucho tracta d las mugeres: z po: esto por buenas z sāctas que sean deuen se amar con caridad : z fuyr su familiaridad; que muy pocas veces se hallan los remedios dela salud onde son los peligros de la muerte.

opor que como dize sant Juan chrisostomo. Facies mulieris sagitta est venenosa. El rostro dela mujer saeta es ponçonosa por esto dezia job . pepegi sedus cū oculis meis vt ne cogitarem quidem de virgine. xxiij. yo puse ley a los mis ojos: pejor no pensar en la virgen . z dize sant Au-gustin que con las mugres no se deve hablar muy suave mas como aspero: rezio z brevemente . E annq; sean santas no las esquinan menos: porque tanto quanto mas santas tanto el dulcor dela blanda palabra enflama el corazon: z dize mas: cree me q; yo lo se por experiencia : y te hablo en jhesu christo que no miento: q; yo falle auer caydo ensta pestilencia so los cedros del libano de cuya cayda no presu mia mas: que de jheronimo z ambrosio . Por esto dize sant ysidero . Si vis a fornicatione esse tutus esto a muliere corpore z visione discretus. solilogorū li. ii. Si geres ser seguro dela fornicacion apartate dela mujer cõ el cuerpo z con la vista . Qnde dize sant jheronimo . Mundus z mu- lieres non melius quā fugiendo vincunt . El mundo z las mugres no se pueden mejor veneer q; fuyendolos . E dize mas no confies en la castidad que has guardado: que ni eres mas fuerte q; sanso ni mas sancto que dauid: ni mas sabio que salomon . Pues si dieres muerto es ya mi corazon. digo que el diablo bue /cuyo resuello le haze arder segund aquello de job que dize . Malitus eius prunas ardere facit. xlj. c. El su soplo haze arder las brasas porque muchas vezes parece q; esta muerto el carbon qndo esta cubierto de pauesa . E como es togado quema . E quā do el diablo vee dos carbones juntos no cessa de soplar hasta que los haze arder . Por donde dize sant gregorio que el que consagra adios su cuerpo por castidad: en tanto que es enesta carne mortal: no deve creer que sea en si muerto del todo el fuego dela concupiscētia carnal . Por donde dize Basilio . Flecte amorem tuum ab a-

more mulierū ne te ab amore dei excluant . Quita tu amor del amor delas mugeres por que no te aparten del amor de dios . E dize mas: no quieras llegar ala carne dela mujer porque por el tacto no se enflame tu corazon. que ainsi como el feno quando se llega al fuego se quemara: ainsi el que toca la carne dela mujer no suyra sin daño . Onde dize sant jheronimo de dos cosas vituperan z confonden mucho a los religiosos cõviene asaber la familiaridad delas mugres: y especialdad delos manjares . E por tanto el religioso que tales familiaridades procura ni da de si buen exemplo: ni se escapara de macula. ni se pue de llamar casto el que se delesta . onde la castidad se pierde: mayormente solo co sola nunca se deuen apartar en quanto pudieren: ni aguardar para la visitacion tiempo de soledad. por que por buenos /z buenos que sean /z sus hablas z deseos santos z segund dios acaece muchas vezes que el amor que comienza segund el espíritu se acaba segund la carne. por que el diablo engañoso z sotil asconde los lazos dela tentacion carnal en el comienço dela tal familiaridad. con temor que si entonce los estimulos de aq; l pccō fuerse sentidos: se apartarian del amor que se han el uno al otro . E por esto cessa de tentar hasta que por luenga familiaridad: z loca seguridad son firmados en tal manera que abun que sienten ya el peligro dela tentacion no se puedan salir z librarse del lazo en que estan por no entristecer el uno al otro. z tuiendo se por desleal el que del otro se apartarse . E ainsi preso y encadenado consentira ala voluntad del otro en el pecado. por lo qd dize sant bern. q; morar cõ la mujer z no s clazado bla co cupiscentia carnal: lo tiene por mayor cosa que resuscitar los muertos: por q; de nos amonesto el sabio diziédo . In medio mulierum noli comorari. de vestimentis enim procedit tinea: z amuliere iniquitas viri. ecclesiastes. xliij. No quieras estar étre

las mujeres que dela uestidura sale la polla / y dela muger la maldad del varon.

### Capítulo. xxij. Óla onestidad

**E**n buen religioso ansí se deue dar ala onestidad que no menos la guarde estando solo que si estouiesse acompañado como dice seneca. Non vinas a liter in solitudine qz in foro, no brias de otra manera en soledad q en la plaza. esto es por dos cosas: lo uno por que aunque delos hombres no seamos vistos siempre somos ante el acatamiento de dios; al qual no sola mente son manifiestas nuestras obras, mas ayin los secretos del coraçon segun aquello que dice. Homo enim videt ea que apparent, dñs autem intuitur cor prima. roma. xvij. Los hombres veen lo que parece: mas dios acata el coraçon. E por tanto ansí deue el religioso estar en lo secreto que si fuese visto delos hombres no bouiesse confusión, porque si en presencia delos hombres nos onestariamos: qnto mas respecto del acatamiento de dios que vee y acata en todo logar: como dice el apostol. Omnia sunt nuda et apta oculis eius hebreorum. iiii. todas las cosa só desnudas y abiertas a los sus ojos. Lo segundo es porque la honestidad continua da dispone mucho a la virtud, y engendra en el hombre hábito de hermosura, y aun no solamente se deue onestar el hombre quanto a los otros ansí en castigado como en hablando o en obrando: ca no conviene al varon perfecto castigar con bozes y clamores ni calumiar y repetir mucho los yerros: ma yormete do se espera corrección, mas con breves palabras dar sin ala reprehēsiō: y aun poner luego melezina con palabras de consolaciō; ansí como hace el fisico q pone el vnguento despues q abre la llaga: y guarda se de fazer cosa de liuñadad ansí como seria cantandole por manera de escarnio / y mostrando le q le plaze en la fuer de casti-

gar o faziendo ademanes con las manos y diciendo retrucanos y cosas semejantes ni deue entre si andar cantado por casa tan targillos buenos ni malos / ni respondere a nadie por manera de desden aunque simplemente pregunte palabra suzia torpe y desonesta de su boca no sea oyda: ni saga cosa q no pertenezca a persona onesta y honesta: mas todo lo q fiziere sea muy honesto y bien ordenado como dice el apostol. Dia autem honeste et secundum ordinem sicut in vobis. j. cor. xiiij. todas las cosas sean hechas en vosotros onesta y ordenada mente

### Captulo. xxvij. Dela ypocrisia.

**E**tcho só aborrecibles a dios los ypocritas porq todas sus obras hazé por ser vistos a los hombres como se encruce mat. xij. geré parecer uno y ser otro. Simulan ante los hombres santidad y só sus coraçones llenos de maldad como dice en los puerbios. Quādo submiserit vocē suaz ne credideris ei: quoniā septē negtie sūt in corde illius. xvij. c. qndo homillare la boz no le creas: por q si te maldades só en el su coraçon. alos qles se escrime. Simulatores y calidi puocát ira dei. job. xxvij. Los simuladores y engañadores. puocá a dios a tra. onde la gloria q los simuladores uno dizé y otro hazé simulacra y siguen maldad: traen aparecida de omildad y só llenos de soberbia: a monestria castidad y ellos no la aman: piden a la pobreza y Finchē las bolsas: dan bozes q suyā las vanidades del mundo: y ellos van tras ellas: hablā bien y obrā mal. en figura a los qles maldijo el señor ala biguera q tenia fojas y no fruto. onde dice sāt jero. Errabescat p̄dicator doctor v̄l plat⁹ quis p̄clará doctrina fulgeat: que p̄pia cōciencia rep̄bēdit. frustra en la ligua p̄dicat paupertate y docet elimosnas q dñi ciēs tristes. Haya verguença el predicador dotoz / o perlado aun que respládeza por clara doctrina: al qual reprende su propia conciencia que en vano predica pobreza y enseña

ña limosnas la lengua q con riquezas le  
ensoberuege: porenlo dize seneca. Quod se-  
timus loquamur et quod loquiunur sentia-  
mus. hablemos lo que sentimos: et sinta-  
mos lo que hablamos. Onde sobre aque-  
llo de psayas que dize in tribus annis. tc.  
Fvij. c dize la glosa de sat jeronimo. In co-  
paratione duorum malorum: leuius est a  
perte peccare quam sanctitatem simulare.  
encomparació de dos males mas leue es  
peccar abiertamente q simular santidad.  
Esto es porque como dize el mesmo sant  
Iberonimo. La sanctidad simulada: es  
doblada maldad como dizela glosa sobre  
aquellos del primero de job q dize. Sicut  
domino placuit. onde dize que justicia si-  
mulada no es justicia: mas doblado pec-  
cado. E sobre aquello de jheremias que di-  
ze. Mayor effecta est iniquitas peccati si-  
lie populi mei peccato sodomitum. tre-  
norum. iiii. fecha es mayor la maldad del  
peccado de la hija del mi pueblo: que el pe-  
cado de los de sodoma. dize la glosa. llorá-  
se las maldades del anima q cae en hypo-  
crisia: cuya maldades mayor que el pecca-  
do de los de sodoma. poronde dize la es-  
critura que seran los tales apartados de la vi-  
sion diuina. segun aquello de Job q dize  
No enim veniet in conspectu eius omnis  
ypocrita. xiij. c. no verna enel acatamiento  
de dios todo ypocrita. no verna conuiene  
ne asaber para recibir saluacion mas ver-  
na a oyr la terrible sentencia de su condena-  
cion: quando todas uestras obras bu-  
enas et malas confessadas et por confessar:  
satisfechas et no satisfechas: perdonadas  
et por perdonar todas seran a todos man-  
fiestas porq la sentencia dl juez se pueda d  
todos por buena a pbar. o quantos et qua-  
grádes secretos alli pecerá: et qntasypo-  
crisis alli se manifestará: no piéso q pueda  
ser mayor confusión q a los ypocritas. que  
vno qquiero ser et otro pecer. et acataro a los  
hóbres mortales et no al eterno juez antel  
qual parecerá tales quales quisieron ser  
et no quales quisieron parecer.

La. pitulo. xxiiij. de la yronia.

**D**ique tratando dela hñil-  
dad diximos como el yerda-  
dadero omilde no se deue de-  
loar: mas antes prunciár se  
por vil: agora conviene dezir como esto de-  
ve ser guardando la verdad: por que to-  
da mentira en qualquier manera q se di-  
ga siempre es peccado. ansi q ni por omil-  
dad deuemos mentir como dize sant au-  
gustin enel libto delas palabras del apo-  
stol. Cum humilitatis causa mentiris. si-  
no eras peccator antequam mentiris mencio-  
ndo efficeris p.ij. q.ij. quādo por causa  
de humildad mientes: si ante que mentie-  
rtes no eras peccador mintiendo lo eras.  
E sobre sant juan dize. Non ita caneat  
arrogancia ut veritas relinquitur. no se  
fuya ansi la satancia q se deje la verdad. et  
sant gregorio ansi mesmo dize. Ineuti-  
sunt humiles qui mendatio se illaqueant.  
no so sabios los omildes q cōla metira se  
inlazan. et por tanto conviene notar q una  
cosa es mentir et otro es ecobrir o dissimu-  
lar la vñad callado. onde qndo algūo di-  
ze de si cosas viles et de menoscicio: guar-  
dado la verdad conviene asa b: callado las  
cosas q ptenece a pfectio et son dinas d la  
báca. E descubre los defectos q conozce  
auer en si mesmo: omillarse en tal manera  
no es yronia ni pecado mas antes es vtud.  
mas qndo alguno dize desi algunos dese-  
tos o cosas viles q en si no conoce o niega  
aucr en si mismo algúia cosa de vtud q co-  
noce tener la esto tales yronia: lo ql es siē  
pre pecado aun q sea dicho a fin de se ho-  
millar et fuyr la satancia: porq nunca de-  
uemos bazer mal porque venga bien.

Cap. xxv. de como no hay ge-  
nero de mentira que no sea pecado.

**E**sta metira en qlger mane-  
ra q sea dicha asabiedas a-  
gora sea burlado agora por  
dar buen consejo. agora por  
aprouecpar a otro o por euitar algund  
mal. siempre es peccado en qualquier  
manera que se diga. Como dize sant

augustin en el enchiridion: y en el libro contra la mentira do dize. *Quisquis autem esse aliquod genus mendacij quod peccatum non sit putauerit: decipiet semet ipsum turpiter.* qualquiera q̄ pensare q̄ ay algund genero de mentira que no sea pecado: assi mesmo engañara torpemente. z por esse en todas maneras se deve suyr la mentira como dize sāt ysidro. *omne genus mendacij sumū opere fuge: nec casu nec studio loqua-ris falsū nec ut prestes mētiri studeas; nec qualibet fallacia vitam alicuius defendas.* *Laue mendacium in omnibus.* Todo genero de mentira suye por todas maneras que ni a caso ni asabiendas hables falsehood; ni pienses de mentir por aprobechar: ni con alguna fallacia defiendas la vida de otro: mas en todas las cosas suye la mentira. Ansi lo dize sant augustin. *Si quis ad te consigerit quidem mendacio tuo possit a morte liberari non es men- titurus: sed enim quod mentitur occidit animam suam.* *Lum ergo mentiendo vita eterna amittitur: nūquā pro cuiusquam vita temporali mencendum est.* Si alguno viniere suyendo a ti que por tu mentira se pueda librar dela muerte: no deues mētir que la boca que miéte: mata su anima: pues como mintiendo se pierda la vida eterna: nunca por la vida temporal δ ninguno se deve mentir. *E* aquesto en especial conviene mucho a los varones pfectos como dice en el libro contra la mentira. *E* tam bien sobre el psalmo: do dize assi. *Nec quis arbitretur perfectum et spi-ritualem hominem pro ista temporali vi- ta/morte cuius sua vel alterius non occi-ditur anima: debere mentiri.* Ninguno piense que el hombre perfecto y espiritual deua mentir por esta vida temporal por cuya muerte: ni su aia ni la de otro muere poronde dize el ecclesiastico. *Moli velle mentiri omne mendacium. c. vii.* No ge ras querer el mentir toda mentira.

## Ca. xxvij. De como ay ocho generos de mentira.

**G**lo generos de mētira po ne sant augustin. en los qua-les es el peccado mas graue o menos graue. El primero es quando es contra algund articulo dla fe. El segundo es quando daña a uno z no aprobecha a otro. El tercero es quan do daña a uno z aprobecha a otro. El q̄rto es quando solamente se dice por gana de mentir. El quinto es quando por gana de aplazer a otros conviene asaber a los oyentes. El sexto es quando a ningu no empece z aprobecha a alguno para le conservar el dinero o la bazienda. El septimo es quando a ninguno empece z aprobuecha a alguno para le librarr dela muer te. El octavo es quando a ninguno empece z aprobuecha a alguno para le cōseruar la limpieza corporal: conviene asaber: el pcō cōtra natura. Onde d̄tos ocho ge-neros de mentira tanto qualgera es mas graue quanto es mas cercano al primero. *E* aquestos generos se dividē en tres ma-neras conviene a saber en mendacio per-nicioso: z jocoso z officioso. el pernicioso es el que daña z no aprobecha. ansi como son los tres primeros: en los quales es siempre peccado mortal. el jocoso es ansi como quando se dice por aplazer a otros en la manera de hablar o porque le apla-ze el mentir. z aun este q̄ es el quarto se puede dezir ocioso en quanto ni se dice a fin de dañar ni de apronechar. El officio so es quando se haze por aprobuechar a al guno sin daño de otro. ansi como es en los tres generos postrimeros. *E* por tanto bi en considerada la orden de aquestos qua-tro generos: parece como el bien vtile q̄ es el que aprobuecha: se prefiere al delecta-ble que es el que es solamente por aplazer. *E* la vida corporal se prefiere al bien vtile que es en cōseruacion delos bienes exte-riores. *E* la honestidad que consiste en la

mundicia corporal apartado al hombre de ilícita pollució se prefiere alla vida corporal z por tanto los generos de mentira en q la culpa es menor es en el mēdacio jocoso z officioso en quien la culpa es venial z tan to mas quanto mas se apta del p̄mer gene ro. Empero algunos dize q los varones y setos q̄ban renunciado ya el mundo en ql ger manera q̄ mientan siépre pecan mortalmente avnq̄ sea por aplazer o por dar consejo q̄ son los dos generos en q̄ la cul pa es mas llene: mas otros dize q̄ndo es mēdacio iocoso no peca mortalmente por q̄nto no se haze co intēcio d̄ eganar saluo por aplazer. No sea q̄ndo es por dar buē buē cōsejo porq̄ se dice a fin d̄ eganar al oyente. como quiera q̄ se haga con buena intēcion. Empero ansi el santo tomas como otros algunos no querē a questo cōceder cōsiente asaber: q̄ el mēdacio jocoso z offi cioso q̄ es a todos venial: sea a los perfe tos mortal no fuese por razon de algun escandalo.

### La. pitu. xxvij. Dla Ocioſidad.

**A**lcho se deve suyr la ociosidad por que es causa de muchos males como dice el ecclēstastico multā enī maliciā docuit ociositas. xxvij. c. mucha malicia enseñó la ociosidad. Esto es porque el coraçon del ombre es inquieto q̄ jamas cessa de pensar. Empero si en algo no le ocupan derramasse por diuersos deseos como dice en los puerblos. que todo ocioso es en deseos: ca es el coraçon semejable ala rueda del molino q̄ jamas cessa de andar: z qual ciuera le echan tal la muela. bien an si quando el hombre no se ocupa en algu na cosa. luego va el enemigo q̄ anda car gado con su ciuera acuestas: z lançala en el coraçon q̄ balla desocupado. como dice sant gregorio. Antiqu⁹ hostis mor ut ocio sam mente inuenit ad eā sub quibusdā oc casiōibus loquiturus venit. luego como el enemigo antiguo fallo ociosa la mente.

viene a ella para la hablar por vnas ma neras de ocasiones: z ansi pone alli ma los pensamientos que despues crecen a deletacion. z dela deletacion al consenti miento. z del consentimiento ala obra z d̄ la obra ala costumbre. z dela costumbre al menosprecio z presuncion dela divina misericordia. z así es la ociosidad principio d̄ todo mal como dice sat gre. q̄ la ociosidad es abertura da éstrar todas las tentaciones z malos pensamientos enel coraçon porq̄ ansi como el agua entra poco a poco asco didamente por la fendidura dela naõ. Empero crece hasta q̄ la sume. ansi entrá por la ociosidad los malos pensamientos hasta que sumen z asogan al hombre en los peccados poronde dice el ecclēstastico. Qui spernit modica paulatim decidit. xix. El que lo poco menospacia poco a poco caera. Dnde dice sant juan buenauentura que esta es la causa porque enlos monesterios del tiempo de agora no son tales los religiosos: como era enlos monesterios anti guos d̄ egipcio. d̄de morauā en uno sola o bediencia de vn abad: quatro z cinco mil mojes. z binuā en mayor sostego paz z cordias: que agora binen diez z manteniā se del trabajo de sus manos. z no buscan grādes rétas ni heredades. ca no deseauā un coslas demasiadas: ni andauā vagueandoni lisonjeando por auer lo ajeno mas por su p̄prio trabajo máteniā a si z a muchos pobres assi se ocupauā en el trabajo d̄ sus manos q̄ no tenia lugar diadar asaber nuevas: ni darse a diuersos osseos: ni seguia cada uno su propia voluntad / salvo la de su mayor. z por esto no eran embargados dela devoción por la demasia del trabajo mas antes eran enflamados en mayor fer uor: ansi que acabado el trabajo dela obra espendian todo el otro tiempo en lecion z oración z de aquella manera desrayganauan los vicios de sus coraçones. Empero plan tanauan las virtudes: y el enemigo non fallaua aparejo para poder los temtar: como dice sant Iberonimo que non enga

ña facilmente el diablo al hombre que va  
ca en algñ buen erercicio. poro de noç acô  
seja diziendo. Semp boni aliqd facito vt  
te diabolus occupatū inueniat siépre haz  
alguna cosa buena porq el diablo te halle  
ocupado. ansi mesmo sât augustin dize.  
*E*stimus forte diabolus hominē decepî-  
set si eum minime ociosum reperisset. por  
ventura el diablo engañaria menos al ho-  
bre: sino le ballase ocioso. poronde repre-  
hende el señor alos ociosos. *A*t qd statis  
hic tota die ociosi. math. ij. porque estays  
aqui todo el dia ociosos. conviene asaber  
ni a puechando avosotros; ni socorriendo  
avuestros primos ni sirviendo a dios: ni  
resistiendo al diablo: ni haziendo peniten-  
cia de vuestros pecados; ni vos proueyendo  
enlo por venir: y ansi estays vacos de to-  
da buena obra. onde dize el ezequiel. *H*ec  
fuit iniquitas sodome sororis tue: supbia  
z saturitas panis z abundantia: z ocium  
ipsius z filiarū eius z manū egeno z pau-  
peri non porrigeant z eleuant sunt z fece-  
runt abominationes coram me. xvij capl.  
*E*sta fue la maldad de sodoma tu herma-  
na: soberuia z hartura de pan z abunda-  
cia z ociosidad della z de sus hijas: z no  
estendian la mano al pobre z al mengua-  
do: y eleuaron se z fizieron abominacio-  
es antem. *L*as dos hermanas fueron  
sodoma z samaria. samaria es la herma-  
na mayor z significa los clerigos seglares  
z sodoma es la hermana menor: z significa  
los religiosos z clausulares. pues dize an-  
si. esta fue la maldad de sodoma tu herma-  
na: conviene asaber: de tu religion: sober-  
uia contra la obediencia. ociosidad dla z  
de sus hijas: contra la continencia: hartu-  
ra de pan: contra la abstinencia abundan-  
cia de bienes temporales contra la pobre-  
za voluntaria. y no estendian la mano al  
menguado que es contra la hospitalidad  
y eleuaronse contra la omildad: z fizieron  
abominationes ate mi: cõtra la buena cõ-  
ciencia cometiendo muchos vicios z pe-  
cados contra la limpieza.

**Capitu. xxvij. De como se cau**

sala ociosidad por defecto de caridad z  
discrecion.



A ociosidad procede por de-  
fecto de caridad z discrecion  
porque como dize sant gre-  
gorio sobre sant Juan. La  
caridad no es ociosa: que aunque el que  
tiene caridad caya alguna vez en ociosi-  
dad luego es incitado dela caridad: que  
no le deixa estar ocioso. E qual hombre  
prudente ama la ociosidad saluolos que  
caregen de discrecion. como dize enlos p  
uerbios. *Q*ui sectatur ocium stultissimus  
est duodcimo capi. muy loco es el que si-  
gue la ociosidad. ca es loco non haziendo  
bien quando puede: z mas loco haziendo  
mal: z muy mas loco enel mal perseveran-  
do. Onde el primer grado de locura es  
comparado al que no cura de buscar lo q  
le es necesario para la sustencion de su  
vida. ansi como el perezoso que por notra  
bajar passa mucha miseria z se muere de  
hambre segund aquello que dize. *O*mnis  
piger semper est in egestate. proverbi. xxj.  
Todo perezoso es en mengua. E adelante  
dize. xxvij. c. *Q*ui sectatnr ocium reple-  
bitur egestate. el que la ociosidad sigue ille  
no sera de mengua conviene asaber men-  
gua delos bienes temporales y espiritu-  
ales. El segundo grado es comparado al  
que no cura de se guardar de sus enemi-  
gos que andan por le matar. ca el ocioso  
no se quiere guardar delos spiritus mali-  
nos que le andan asechando z por la ocio-  
sidad hallâ la puerta abierta para matar  
al anima. El tercer grado de locura es  
comparado al q cria da fauor a sus ene-  
migos para que le maten: ca el ocioso en  
si mismo cria los mouimientos carnales  
que son enemigos del anima. z por esto  
en todo tiempo se deve suyr la ociosidad:  
z mayormente enlos dias festivales que  
son al señor sanctificados enlos cuales d  
uemos alimpiar mas nuestras concien-  
cias z renouar nuestras ânimas acrecen-  
tando enla hazienda espiritual tanto qn

to en aquel tiempo cessamos dlo téporal.  
**Capítulo xix.** De como escarnece los enemigos de nuestras fiestas quando las passamos en ociosidad.

**S**i nos aplaze onrrar las fiestas delos latos: mucho mas nos deue a plazer de seguir sus vidas que aquel honra al tanto: que sigue sus obras. z si dessemos ser amigos dellos mucho mejores ser sus amigos z cōpañeros: mas como dice sāt augu. Qui enī scōs martires vel i quātū potuerit noluerit imitari ad corum beatitudinem non poterit peruenire. El qui alos santos martires en quāto pudiere no quisiere seguir no podra yr ala bien auenturā dellos. Ansí lo dice el apōpol. Si fuerimus socij passionum erimus z consolationū. Si fueremos cōpañeros en las passiones seremos en las consolaciones. pnes si consideramos las vidas que fizieron quanta hambre sed y cansacio: frío desnudez: trabajos z fatigas vigiliaz z ayños disciplinas z psecuciones denuestros z graues tentaciones sufrieron. resistiendo continuamente al diablo y al mundo z a la carne. puestos de dia z de noche en oraciones z sanctas meditacionez. ansí quetodo el tiempo se les bazia beue para alabar a dios. quasi en nada sera comparado todo nuestro trabajo. pues q nos apruecha cessar dela obra corporal para vacar la ociosidad. q de tales fiestas escarnecen nros enemigos. Segund aquello de jheremias que dice. Viderunt eam hostes z deriserunt sabata eius. tremorum p:imo. vieron la los sus enemigos z escarne cieron delas sus fiestas. ca son primeramente nuestras fiestas de escarnecer. quando el tiemsto que a dios deuemos vacar: cōuertimos en vicios z pecados. Son lo segundo de escarnecer: quando los enemigos nos veen vacar delas buenas obras ala ociosidad. Lo tercero son de escarne-

cer qnando ya por la ociosidad somos p uocados amalos deseos escarnecidos d los enemigos segund aquello que dice. *Lum Inmundus spiritus exierit ab homine ambulat per loca arida querens requie z non inuenit. tunc dicit reuertar in domum meam vnde exiui: z veniens venit eū vacantem scopis mundatam z ornatam. tūc vadit z assumit alios septem spiritus ne- quiores se z intrantes habitant ibi: z sunt nouissima hominis illius peiora prioribus mathei. xij. quando el spiritu suizo sale d'l hombre conuiene asaber por la corrision andá por los lugares secos que son los coraçones delos infieles buscando bolgança z no la halla por quanto se los possee pacifica mente. z por tanto dice tornare en la mi casa donde sali: z como viene halla la vacante conuiene asaber vazia de buenas obras: limpia conla escoba dela confession z ornada conel habito dela profesion y entra enella por la puerta dela ociosidad: z mora allí por malos pensamientos trayendo consigo otros siete spiritus peores que si. y entonce las postrimerias de aquel hombre son peores que las cosas primeras.*

**Capít. xx. De como nos deuemos crucificar al mundo si queremos seguir a jhesu christo .**

**S** verdadero religioso deue ser crucificado conel cuerpo z conel coraçon que el q solamente es conel cuerpo z no conel coraçon: mas se puede dezir blasfema z ypocrita que religioso como dice sāt jheronimo: *Crucifixus est z blasphematus christun qui habitum religionis portat z opera secularium facit. Crucificado es z blasfema a jhesu christo el que trae el habito dela religion. z haze obras de seclar aquell tal lieua la cruz: z no la salvacion: la muerte z no la vida la passion z la condenacion. Esta cabe jhsu christo conel cuer-*

po: r lehos conel coraçon. muere eabe jhe  
 su christo r non ya conel a parayso: mas  
 deciendo conel mal ladrón de la cruz ala  
 muerte eternal: r conel otro discípulo tra  
 ydoz ala pena pdurable. el q lleva la cruz  
 acuestas r no se crucifica enella: no lleva  
 su cruz como ihesu christo: mas la ajena  
 como el cireneo. pues el que toma el habi  
 to dela religion que es señal dela mortifi  
 cacion. r no se crucifica conel al mundo:  
 ni lleva su cruz: ni sigue a ihesu christo.  
**P**ues que apruecha d derar el habito  
 del siglo: r no las aficiones del coraçon q  
 el habito no haze al monje sino la vida vir  
 tuosa. pues conviene que entremos por  
 la carrera angosta si a ihesu christo quere  
 mos seguir. **A**nsi nos lo amouesta el dizi  
 endo. **I**ntrate per angustā portam quia  
 lata r spacioza est via que ducit ad perdi  
 cionem. r multi sunt qui intrant per eam.  
**Q**uā angusta porta r arta via est que du  
 cit ad vitam: r pauci sunt qui inueniunt ea  
 mathei septimo. **E**ntrad por la puerta an  
 gosta: que ancha y espaciosa es la carrera  
 que liena ala perdicion r muchos engran  
 por ella. r muy angosta es la puerta y es  
 trecha la carrera que liena ala vida. r po  
 cos la hallan. **A**luya estrecha se nos haze  
 la carrera de parayso quando para entrar  
 por ella bauemos de menospreciar las co  
 sas que mucho amamos: que menospre  
 ciado al mundo: dulce es seruir adios. cu  
 ya carga es ligera r su yugo muy suave.  
**P**oronde dice el propheta. **G**ustate r  
 videte quoniam suavis est dñs. gustad r  
 ved: que suave es el señor; como si dixiese  
 quitad de vuestros coraçones estos dese  
 os carnales r mundanas aficiones que  
 son de falso dulcor: r gustad al señor r ve  
 reys como es suave sobre todas las cosas  
 del mundo. que ansi como no podemos  
 sentir el sabor de vn manjar teniendo otro  
 enel paladar: ansi no podemos sentir el  
 dulcor de las cosas espirituales: teniendo  
 amor alas temporales: hasta que enterá  
 mente neguemos nuestras voluntates. r  
 si nos parece graue aquello q dice. niega

ati mesmo: muy mas graue sera quello q  
 el señor dira. **I**d malditos de mi padre  
 enel fuego perdurable. pues conviene q  
 eneste mundo nos neguemos porque con  
 ihesu christo reynemos: que como dice  
 sant Jeronimo. impossible es que nin  
 guno goze deste mundo r del otro. aqui  
 hartando el vientre r aculla la mente. **E**  
 ansi passe de deleytes en deleytes. por  
 onde dice sant gregorio. **S**ic illic dulcia  
 amplectimus necesse est vt hic amara  
 tolleremus. **S**i aculla queremos dul  
 ces cosas: necesario es que aqui gu  
 stemos las amargas. **A**nsi escribe sant  
 Jeronimo como el de si mesmo dice. libe  
 ter hic tormenta patior: vt in futuro mibi  
 gloria reseruetur. **D**e voluntad padesco  
 aqui tormentos por que aculla me sea re  
 seruada la gloria. ca sabia bien q por mu  
 chas tribulaciones nos conviene entrar  
 enel reyno delos cielos como dice el apo  
 stol. actuum. xiiij. **P**ues delicado es el  
 cauallero que se quiere andar por las flore  
 stas r sin batallar quiere corona de victo  
 ria: vee a su señor corona de espinas: y el  
 quiere corona de rosas: no quiere ihesu cri  
 sto caualleros delicados: mas varones  
 esforzados que no teman de entrar conel  
 enla batalla. q grand mengua es del sier  
 no q vee al señor en medio dla lid todo en  
 sangrentado r buelne las espaldas. r des  
 spues quiere ser coronado con los vitorio  
 sos. pues dice el apostol. **N**on coronabi  
 lur nisi q legittime certauerit. thimothei se  
 gundo. **N**o sera coronado salvo el que si  
 elmente batallare.

**C**apítulo. xxij. de como nos  
 conviene renunciar todo lo que poseemos  
 para ser discípulos de ihesu christo.


**I** queremos pues ser verda  
 deros siervos de ihesu chri  
 sto r salir de egipto ala tier  
 ra de promission: que es de  
 las tinieblas deste mundo ala verdadera

luz del otro: z colocar enlos cielos nuestro thesoro diziendo conel probeta. por no sit mea interra viuentis. La mi porcio sea enla tierra delos viuentes. conuiene q enteramente renunciemos todas las cosas que dela tierra posseemos segund aquello q dice el señor. Qui no renuncianerit omnibus que possidet non potest meus esse discipulus. Luce decimo quarto. El que no renunciare todo lo que possee: no puede ser mi discipulo. pues como piensa que es discipulo z sieruo de jhesu christo el que dessea possessiones enla tierra mas aueriento es que el auaricia a quien jhesu christo no basta. Dize sant Juan Molite diligere mundū nec ea que in mundo sunt. prima Jobannis secundo. No querays amar al mundo ni las cosas que son enel mundo. ansi mesmo el propheta increpa alos amadores deste mundo diciendo. Fili⁹ hominū vsqz quo graui cor de vt quid diligitis vanitatem z queritis mendacium. Hijos de los hombres hasta quando soys granes de coraçon por q amays la vanidad z buscays la mentira. La todas las cosas deste mundo son falsas z mentiroosas z no son tales quales parecen mas antes son engañosas y empeticibles alos que las aman por que tanto quanto con mayor amor las posseemos: tant o mas delos celestiales perdemos. z poresto llamo el señor alos pobres de espiritu: bienauenturados diciendo. Beati pauperes spiritu quoniam in ipsorum est regnum celorum. mathei. v. Bienauenturados son los pobres de espiritu q dellos es el reyno dlos cielos. Esto es porq me nospreciando este mundo tempora ganā el reyno celestial. E ansi por el contrario improprio alos ricos diciendo. Ne vobis divitibus quia hic habetis consolacionem vestram. Luce sexto. Guay de vos otros ricos que aqui teney s vuestra consolacion. E todo questo se confirma por aquello que dice. que era vn hombre rico el qual se vestia de purpura z olanda z co-

mia de contino esplendidamente. E auia otro pobre mendigante que dezian lazo ro el qual yazia alas puertas de aquell riego todo llagado. desseando se hantar das migajas qae cayan dela mesa del rico / z ninguno le dava limosna. e como muriess se aquel pobre fue llevado por los angeles al seno de abraham. z despues murió el rico z fue llevado al infierno. z como estoni esse alli enlos tormentos alco los ojos / z visto estar lepos a abraam z a lazaro con el z dio bozes diciendo. Padre abraam haue merced de mi y embia me a lazaro para que con su dedo me eche una gota de agua en mi lengua para refrigerio de a questa flama en que so atormentado. Al qual respondio abraam diciendo. hijo acuerdate que recibiste bienes en tu vida: z a lazaro por consiguiente males. Luce xvij. Bié parece pues que por los bienes de aca: perdió los de aculla. z por esso el señor queriendo nos dar exemplo de pobreza no quiso tener cosa alguna temporal: tanto que de si mismo dice. Aulpes soucas habent z volucres celi nidos. Filius autem hominis non habet ubi reclinet caput suum mathei octavo. Las raposas tienen cuenas z las aues del cielo nidos Y el hijo dela virgen non tiene onde recline su cabeca. E ansi escribe sant Juá que quando las compañias le quisiero hazer rey fuyo z ascondiose. vj. c. pues no bayamos verguença de ser aqui conel pobres por que enel cielo seamos conel ricos. que las riquezas deste mundo armas son del enemigo z por esso viédo el señor que los tuyos auian de estar eneste mundo en continua batalla contra el enemigo: mando que desnudos le seguiessemos: por que enla lucha no touiesse nuestro aduersario deonde de asir. z porque seguros podiessemos peregrinar por el camino desta presente vida. La el desnudo no suele temer los ladrones: ansi como el que va bien vestido z con grand thesoro que lleva consigo las asechanças dela muerte.

## Capítulo xxxij. de tres maneras de renunciaciōn que son necessarias a todo religioso.

**D**o las cosas siso dichas parece como a todo religioso son necessarias tres renunciaciōnes. La p̄mera es .que menospriez y desampare corporalmente todas las riquezas y facultades terrenales. La segunda que mude las costumbres y desfraygue los vicios dela carne y afficiones primeras del coraçōn. La tercera que ansi aparte su memoria destas cosas visibles :que todo su desseo y contemplacion : sea en las cosas celestiales. Estas tres cosas mando dios a abraam / quando le diro . Egredere de terra tua y de cognatione tua: y de domo patristui: y re n̄ in terram q̄ monstrauero tibi. Genes. xij. Sal de tu tierra : y de tu parentela: y dela casa de tu padre. y ven en la tierra q̄ yo te mostrare . Primero le diro que saliese de su tierra .conviene asaber delas facultades deste mundo que son terrenales .lo segundo que saliese de su parentela .conviene asaber delas costumbres primeras y vicios carnales que naturalmente nos son conjuntos ansi como por parentela . Lo tercero le diro que saliese dela casa de su padre .conviene asaber .dela memoria deste mundo que se dice casa del diablo que es padre de los peccadores .segun aquello delos psalmos que dice . O bliuiscere populum tuum y dum patris tui .O luida el tu pueblo : y la casa de tu padre .dize alli pueblo por los vicios y peccados .E la casa de tu padre dije por esto mundo . Pues aque llos son dichos hijos del diablo : que tienen todos sus deseos y affectiones en el mundo :que de aquel es llamado hijo cada uno cuyas obras haze . Onde como vna vez se nombrassen los judios hijos de abraam .Respondioles iesu cristo .Si fuessedes hijos de abraam / hariades las obras de abraam .Johan. octauo .Mas

soys hijos del diablo . conviene asaber non por criacion / mas por imitacion . E de tal padre mucho suenos suyr que no ama a sus hijos / mas aborrecclos : ama el diablo alos suyos para los dañar y perder .ansi como el que engorda el puerco para le matar y comer . Pues aquel olvida su pueblo que quita los primeros vienios :y aquel sale dela casa d su padre que rae de su memoria todas las cosas mundanas:poniendo su coraçōn en las cosas perdurables .y enderezando sus ojos onde auemos de permanecer .ansi que pueda conel apostol dezir . Nostra conuersacio est in celis . Nuestra conuersacio es en los cielos . Pues si queremos alcanzar la perfection . conviene que ansi como desamparamos corporalmente la tierra :los parientes :las riquezas .y los de leytes mundanos :ansi los desamparemos de coraçōn .no desseado tornar a ellos an si como fazian los judios quando saliero de egipto donde estauan captiuos /que desean tornar a el . E como fizó la inuger de loth quando salia de sodoma que tor no la cabeza atras con deseo dela cibdad y fue conuertida en estatua desal .la qual figura parece cumplirse en nuestros tiempos .quando el que desampara el mundo se torna a el por los deseos carnales pues bien parece que todo aquel que renuncia y desampara las cosas mundanas :y torna a ellas por el deseo del coraçōnes semejable a los judios que desean tornar a egipcio onde estauan captiuos de que temo que sean oy tantos / quantos leemos que fueron los de aquel tiempo .que como saliesen seis cientos mil hombres: sin las mugeres y niños :no entraro en la tierra de promission .saluo joshue y calef .de onde nos es necesario de tomar delos pocos exēplo de las virtudes .que muchos solo llamados y pocos los escogidos pues poco nos a puechara la p̄mera renunciacion .corpal:si la seguda no cumplimos d voluntad para q̄ podamos venir a la tercera

Aquestas tres cosas hauian renunciado los apostolos quando sant pedro dixo al señor. Ecce nos relinquimus omnia et se cuti sumus te: quid ergo erit nobis: pues nosotros hauemos desamparado todas las cosas por seguir que gualardon nos daras. ved que cosas hauia desamparado san pedro saluo estas tres suso dichas para que pudiesse dezir que hauia desamparado todas las cosas. ca no leemos q desamparasse cosa p:eciosa: ni de mucho valor: saluo vna nauezilla z vnas redes viejas: con que pobremente se mantenía poronde alcanço tanta honra z gloria: mucho empero dexo el que de todas las cosas del mundo su coraçon aparto. pues ansi conviene que enteramente salgamos dela memoria deste mundo si queremos yr en aquella tierra de promission onde je su christo nos llama. tierra que por oro ni por plata no se puede comprar ni por al- guno precio estimar. Onde es vida sin muerte: moçedad sin vejez: luz sin tinieblas gozo sin tristeza / paz sin discordia: voluntad sin turbacion: reyno sin mudanza: z alegría sin fin.

### Captulo. xxxij. delo que simifica el habito z corona del religioso.

**L**e toda esta mortificacion z renunciacion delas cosas temporales es señal z figura el habito del religioso por el q̄l es discernido z apartado delos seglares: z por consiguiente la corona que tiene facha encima ñla cabeza la qual demuestra que como el celebro que es ñla cabeza: sea silla dela sabiduria z jhesu christo sea sabiduria de dios padre z cabeza nuestra como dize el apostol. i. corint. ij. E por la sabiduria cuya silla es el celebro todos los miembros del hombre son ñla cabeza regidos. Ansi aquella parte dela cabeza onde es simificado estar la verdadera sabiduria que es jhesu christo. Este rayda delos cabellos: conulene a saber: limpia de toda

superfluidad z impedimento de solicitud temporal para que en aquella parte no haya obstaculo entre nos z jhesu christo. E para que podamos contemplar enlas cosas altas z celestiales. E por tanto es rayda enla parte de arriba . por que quanto el hombre es mas ocupado enlas cosas terrenales: tanto es mas apartado dela vision z contemplacion de dios . poronde dixo el apostol. nemo militans deo: impluat se negotijs secularibus. ij. thimoth. ij. ninguno que se base cauallero de dios se implica enlos negocios seculares. En cuaya simificacion dixo moylen: que rayessen los leuitas: los pelos dela su carne q̄ son los superfluos pensamientos del coraçon ca por los leuitas que se interpretra assiusto se entienden los que son tomados z apatados para el culto divino. Pues rabi la cabeza es raer los superfluos pensamientos dela memoria z las superfluidades temporales que son simificadas por los cabellos z pelos: porq̄ ansi como los pelos no son parte del cuerpo: mas vna superfluidad que procede del humor del cuerpo: ansi los bienes temporales no son a nosotros naturales mas ajenos: por onde los religiosos que renuncian el mundo z no quieren posseer cosa alguna temporal. raē por cima sus cabezas q̄ no deixā enellas saluo vn pogto cerco q̄ deixā pa demostrar q̄ en tanto q̄ somos ensta carne mortal no podemos ser ta cōtinuos ñla cōtēplació q̄ no hayamos algūa vez de enteder en algo temporal. ansi pa la recreació ñr a flaçza como por lo q̄ es necesario ala sustētacion ñ la vida. z aqsto es simificado ñla missa q̄ndo despues q̄ el sacerdote a consagrado z tocado al corpº xpi q̄ no apta los dedos pulgares delos otros q̄ son cabe ellos pa de mostrar q̄ despues q̄ nos llegaremos a jesu christo siempre seamos con el juntos / z no tornemos atras: ca el dize que ninguno que pusiere la mano al arado: z tornare atras: sera digno del reyno delos cielos. Mas porque conjo dicho es non

puede el hombre estar tan continuo en la contemplacion delas cosas divinas: que alguna vez de alli no sea apartado . por tanto quando el sacerdote santigua sobre el sacramento aparta los dedos pulgares delos otros. E luego como acaba de santiguar :los torna ajuntar . para demostrar que luego como sea passada la tal necessidad :nos tornemos con dios ajuntar . E questo significa la vision del propheta ezechiel que dice que vio los animales que yuan e no tornauan. E despues dice que yuan e tornauan .alo qual es conforme assi mesmo . Lo que dice el philo sopho en sus eticas . Que el hombre ha menester alguna delectacion por los muchos trabajos que le occurren . mas por que questo non se entienda que deua ser mucho . dice assi mismo que poca delectacion basta al hombre para su recreacion . assi como poca sal basta para mucho manjar .

### Capitulo. xxxij. delas turbaciones e desconsolaciones que los religiosos padecen por non bazer estas tres renunciaci ones.

**N**ando alguno por cestimiento de otro : o por alguna necesidad : o por vida sol gada toma el habitu dela religion e no con deseo de vida mejor . como aquell tal se vea apartado delos deleytes mundanos onde es su deseo . no pue de auer reposo : ni binir consolado . mas antes triste e desconsolado assi como el que es en carcel perpetua . poronde no solamente es desaprouechado assi mesmo : mas avn escandaloso e dañoso alos de su compagnia . La no conuiene yr ala religion por comer e beuer mas sin cuidado e tener vida mas folgada auiendo consideracion al abundancia delos bieues temporales que son enla religion E alos ri-

cos edificios e deleytosalas huertas aljardines della . porque los tales son compa rados asichen que como visto a digna la hija de jacob que era muy sermosa : luego la cobdicio : e la tomo e forgo . E despues por gozar siempre della hizo se circumcidar por lo qual murió el e todos los de su pueblo . E assi los semejantes como veen a digna que es la religion ser tam biemosa . conuiene asaber . abundosa en los bieunes temporales . piden el abito de la religion . non para entrar por la carretra estrecha fuyendo los plazeres e deleytes carnales : mas ates por se dar mas a ellos . E por tal son tibios enla denocion e non crece su aprouechamiento : e valdría mas vn conuento de diez que hedificassen : que otro de ciento que turbassen assi como es mejor vn cuerpo pequeno e sano que otro grande y enfermo . Nun es ninguno piense que enla religion pude binir consolado e sin turbacion quando estas tres renunciaci ones suso dichas non ouiere fecho perfectamente . por que quando acaece que alguno se turba : es porque las cosas non le suceden como el dessea y espera . que quando el hombre ordena las cosas de su voluntad : mucho menos se turba si acaece que vienen avn que sean aduersas e trabajosas . E de aqui es que muchas cosas serian al hombre alegres . E bien andantes si le vienes sen . que quando non las espera ni las deseas : non le turban avnque non vienen . ca el coraçon del hombre non se turba : ni se entristece porque no le viene lo que el no dessea : ni espera gozo dela su venida . saluo quando se le impide el plazer que deseana y esperaua assi como si vno esperasse de yr otro dia asolgar e auer plazer . E despues se lo estornassen : luego se turbaria porque le salia vana la su esperanza ea seria priuado del alegria que esperaua . E si non le esperaras non auiria tristeza avnque non le viniesse aquello co que vieniendo ouiera plazer porque segun su parecer non perdia cosa alguna pu-

es que no la esperaua. E por tanto el biē religioso ansí due poner en dios toda su es peranza e solaz: que desraygue de su cora gó el deseo de toda delectacion temporal. E si por tentacion diabolica vinieren al coraçon algunos deseos carnales y empeticibles al anima: piense quan de ligero se passan e quan poco duran. E como despues de passados son ansí como si no ouiesen sido. e dejan grande remordimien to en la conciencia e arrepentimiento e confusion e denda de penas e tormentos: e gran perdida delos bienes celestiales. pues quando ansí acaeciere que alguno des see las cosas delectables del mundo e de la carne ponga en su coraçon como si las ouiesse ya auido e fuese farto dellas e passada la ora de su complimiento ansí como faze el sueño despues que el ombre despierta. E desta maneratome en nada la ymagin delas tales cosas dentro de su coraçon segun aquello delos psalmos que dice. Domine in ciuitate tua imaginem ipsorum ad nibilum rediges. Tornaras señor a nada la imagen dellos en la tu cib dad. ansí como el sueño dlos que se leuantan de dormir. Como si dixiese. Torna señor a nada enel mi coraçon que es cib dad dela tu morada. La memoria de todas estas cosas terrenales en manera q las conosca ser nada e passen de mi ansí como el sueño delos que se leuantan de dormir que presto se olvida. E ansí considera el fin delos deleytes carnales como es tristeza: dolor y pena e obligacion de denda e remordimiento dela conciencia por un breve plazer que se passa ansí como sombra que desaparece: e se torna en nada. E por el contrario la delectacion refrenada e no consentida haze alegría conciencia e segura. E libra al hombre de pena e acrecienta le merito de gozo perdurable: e cobra mayores fuerzas para vencer e apartar de si las tales tentaciones.

### Capitulo. xxxv. Dela buena co

ciencia.



Uien touiere buena conciencia: eterna alegría. no vana e loca / mas honesta e graciosa muchos buscan la ciencia e pocas la cōciēcia. Empero mejor es correr ala cōciēcia q ala ciēcia salvo si fuere ciēcia q edifique la conciencia. Pensar en la conciencia es seso perfecto. La humana conciencia es la viña del señor que dene latzar todo peccador con la confession delos peccados: y ejercicio delas buenas obras. non ay pena mas grande que la mala conciencia. gusano es que non muere. Acada uno es libro su propia conciencia. libro sellado e cerrado que se abrira el dia del juyzio. para discutir y enmendar. solo este libro llevara el anima consigo quando fuere deste mundo. y en el conocerá onde deua yr: e que deua recibir. E por lo que en el estouire escrito sera juzgada y conocida. ninguno es conocido sino por su misma conciencia. muchas son las sciencias: mas ninguna es tal como esta por la qual conoce el hombre assí mismo: que es mejor que si conociesse todas las virtudes delas yeruas e naturas delos animales e costumbres delos hombres e tuviessen toda la sciencia delas cosas celestiales. terrenales: e infernales bienauenturado es el q se sabe conocer: menosciar e desplazer q el q assí desplaze a dios aplaze. y el q assí se haze vil a dios es muy píos. la buena conciencia es titulo de religion. templo de Salomon: campo de bendicion: huerto de deleytes: estrado de oro gozo delos angeles: arca de amistad: tesoro del reyno celestial: palacio de dios: morada del espíritu saacto. No hay cosa mas alegría: ni cosa mas segura que la buena conciencia: segura quando bine el cuerpo qndo el cuerpo muere: segura qndo el anima es presentada ante dios. segura quando el asa y el cuerpo serán jun-

tos & pareceran el dia del iuzzio ante el ju-  
ez eterno. que ansi como la hermosa faz  
es graciosa a los ojos de los hombres: an-  
si la buena conciencia es graciosa ante los  
ojos de dios.

## Captulo. xxxvi. De como de- uemos dessear aduersidades & no prosp- eridades.

**A**l que dessea temporal con-  
solacion: no le faltara turba-  
cion tanto quanto alguno des-  
sea sin iesu christo ser consola-  
do tanto sera mas turbado. Pues el que  
por iesu christo desseare padecer penas  
& trabajos & se couiere por indigno de co-  
solacion / aquel sera consolado. E las ad-  
uersidades & tentaciones no le podran tur-  
bar. mas visita el senor & consuela a los su-  
yos en las aduersidades / que en las pros-  
peridades. Despues que abraam salio de  
su tierra / le consolo el senor muchas ve-  
zes. yendo Jacob en aran & durmiendo  
sobre vna piedra: le aparecio el senor & le  
consolo. desterrado al doyzen de cala del  
rey & guardando orejas: le aparecio el se-  
nor & le consolo. lo qual no hizo en tanto  
que estouo en casa del rey. Se bararon do-  
snera criado. suyendo Elias dela Reyna  
Iezabel: le aparecio el angel & le conso-  
lo. susana falsamente accusada & sentenci-  
ada: le libro el senor por Daniel & la con-  
solo. Tobias ciego & mucho affligido:  
le consolo dios por el angel sant Rafael  
& le tornio la vista diciendo le que porque  
sernia a dios era necesario que fuese ten-  
tado. segun aquello que dice el sabio. Si  
lij accedes ad seruitute dei sta in timore &  
pa afiam tuam ad tentacionem. Ecclesi.  
ij. Hijo llegado te al servicio de dios esta  
en su temor & apareja tu anima ala tenta-  
cion. desterrado sant Juan en la isla de  
patmos fue consolado con grandes re-  
velaciones & hizo el apocalipsi. E ansi  
en las mayores tribulaciones embia el se-

nior a los pacificos: maydres consolacio-  
nes como dice el apostol. Benedictus de  
us & pater domini nostri iesu christi. pa-  
ter misericordiarum & de<sup>o</sup> totius consolatio-  
nis: qui consolatur nos in omni tribulati-  
one nostra. ij. corinthiorum. j. Bendito  
sea dios padre de nuestro iesu christo. pa-  
dre de las misericordias & dios de toda co-  
solacion: que nos consuela en toda nues-  
tra tribulacion. E dice adelante. porque  
ansi como abundan las passiones de iesu  
christo en nos otros / ansi abunda por el  
nuestra consolacion. E dice luego. pues  
sabed que ansi como soyos companeros de  
las passiones: ansi sereis dela consolacion.  
Pues quien murmura dela tentacion:  
murmura del premio. ca sin pena & tenta-  
cion no ay galardon ni spiritual consola-  
cion. por esto dezia el prophet. Pro-  
ba me domine & tenta me. Prueva me  
senor & tienta me. E dice adelante quoni-  
am misericordia tua ante oculos meos est  
Porq la tu misericordia es ante los mis-  
ojos. tal esperanca tenia job quando de-  
zia. Post tenebras spero lucem. Des-  
pues de las tinieblas espero luz. E por  
esso ninguno se deve entristecer por ad-  
uersidades & tentaciones que le vengan.  
mas antes las deve dessear para tener en  
que merecer por la paciencia & soffrimien-  
to dellas. & si durare la tal aduersidad: pié-  
se que aquello es la voluntad de dios. &  
que ello ordena ansi. & que non puede ser  
en otra manera: Mas que ansi deve ser  
& que lo mejor es aquello haun que le aparezca  
el contrario & que por otra mane-  
ra seria el senor mas servido: ca las tales  
tribulaciones alimpian los pecados. E  
faz en alos obres sabios para se guardar  
de pecar & quitan mucho las occasiones  
de los males & aparejan al hombre ala vir-  
tud & ala humildad & ha auer compassi-  
on de los que suffren semijables cosas. E  
faz en los demandar con mayor cuidado  
la ayuda del senor & sentir por experiecia  
a su piedad. a qd suele ser muy cercana a los  
que estan en tribulacion & acrecienta otros el-

merito dela gloria. E sobre todas las ed  
fas apruecha para pagar al señor el deo  
do que le deuemos de alguna passion. E  
por esto ninguno se deve atormentar por  
las injurias que le fueren fechas. ni ha  
uer en aborecimiento al que le injurio.  
mas piense que si no merecio a aquell por q  
q le fiziesse aquell mal por ventura mere  
cio a dios q le dexasse ansi atormentar ca  
dios justo soez vso de aquel atormentador  
ansi como de vn verdugo para fazer justi  
cia delo q el atormentado por otras mane  
ras le ania errado como fazia dios al pue  
blo judaico que en faziendo algun grande  
peccado luego los ponia captiuos en po  
der de sus enemigos. que avn / ni al ca  
bello del ombre no puede el diablo empe  
cer si la mano del señor no le da lugar. pu  
es piense el ombre como todo es ordena  
do por el justo suyzio d dios y suffralo co  
pacienza que ansi como la verga es echo  
da enel suego despues que el padre ha ca  
stigado conella a su hijo. ansi los tales a  
tormentadores que persiguen a otros no  
con zelo de justicia. seran echados enl sue  
go infernal. E desta manera pesando. ho  
bre todas aquestas cosas :ni se ensalzara  
con la prosperidad :ni se abtaira con la ad  
uersidad. mas atodo terna y qual coraçõ.

### Capitulo. xxxvij. dela pacien cia.

**L**o que como dice Job. Ond  
licia est vita hominis sup ter  
ra. vii. ca. La vida del hóbre  
es vna continua batalla sobre  
la tierra. ca tiene tres enemigos: el diablo  
el mundo: y la carne. que non cessan delo  
combatir de dia y de noche. solo y acopa  
ñado. estando y andando: duriniédo y ve  
tando. por tanto es muy necessaria la vir  
tud dela paciencia. para sofrir las tales ad  
uersidades y tentaciones. mayormente q  
santo quanto alguno mas se llega a dios  
tato mas el enemigo se trabaja por lo ap  
tar del. baziendole caer en algun peccado

por ocasion de alguna aduersidad o tenta  
cion. Empero los varones perfetos son  
ansi como el trigo dela parva quando lo  
alumpia y lo echá enl ayre que luego se tor  
na a caer en su mesino lugar y no es de alli  
apartado por la fuerça del ayre: mas átes  
cae limpio y sin paja. E los varones fla  
cos que se deixan vencer dela tentacion  
son ansi como la paja que la llena el vien  
to. E la derrama pues si la tentacion resi  
stida: mucho es prouechosa al bueno: ca  
le alumpia de algunas maculas si tiene y  
faze le merecer por el sufrimiento dela tal  
tentacion segun aquello que dice. Bea  
tus vir qui suffert tentacionem: quoniam  
cumprobatus fuerit accipiet coronam vi  
te. Jacobij. Bienaueturado es el varon  
que sufre la tentacion. porque como fue  
re prouado recibira la corona dela vida  
E por tanto conviene que subamos enel  
cauallo dela fortaleza con las armas dela  
pacienza para que por ninguna aduersi  
dad seamos vencidos. Onde tanta es la  
virtud dela pacienza que sin derramar sa  
gre podemos ser por ella martires. como  
dice sant Gregorio. Sine effusione san  
guinis martires esse possumus: si pacien  
tia in animo veraciter custodimus. Sin  
derramar sangre podemos ser martires si  
verdaderamente guardamos pacienza  
enel coraçon. y dice mas. Pacientiam  
maiorem reputo signis y miraculis. por  
mayor cosa tengo la pacienza que bazer  
señales y maravillas. E dice tan bién que  
la pacienza es raiz y guarda de todas las  
virtudes por onde el que tuviere pacien  
cia terna segura su anima. segun aquello  
que dice. In patientia vestra possidebitis  
animas vestras. Luce. xxj. En la vuestra  
pacienza poseereis las vuestras animas  
Onde a los pacificos llamo el señor bien  
aventurados: y a todos aquellos que por  
la justicia por el padeciesen persecucio  
nes diziedo. Gaudete in illa die y exultate  
quoniam merces vestra multa est in celis.  
Luce sexto. Gozaos en aquel dia y ale  
gra os. porq el vuestro galardó grande es

en los cielos

Capitulorxxvij. dela abstinen  
cia.

**D**os religiosos deuen ser abstinentes y templados en el comer beuer y dormir para reprimir los vicios y que la carne sea sujeta al spiritu y el coraçón se leuante en las cosas celestiales. no queriendo májares preciosos y aplazibles al paladar. ca la mesa preciosa reprehende al monje de guia cuya mesa deue ser de pobre y no de cauallero y su propio manjar ortaliza: frutas y legumbres: y quando algun poco de pescado deue ser como por fiestas como diga sant jeronimo. que en su tiépo avn los monjes flacos beuian agua fria y comer algo cozido era demasia y desorden. porque como dice sant alejo. bien comer y bien beuer y dormir en buena cama no son instrumentos para yr a parayso. Ansi lo dice sant bernado. Qui carnalibus quidem voluptatibus pascitur eternoru epularu delicijs idign habet. El q seda alos deleytes carnales idigno es delos deleytes de los májares celestiales y mucho vale sin duda saber susrir con yqual coraçō la mengua de las cosas que la carne deseja. ansi como escrue de si mismo el apostol diziendo. Scio faciari y esurire y abundare y perhuiam pati. ad philip. iiiij. Yo se hatar me y auer hambre y abundar y padecer mengua. que ansi lo uno como lo otro todo lo recibia el apostol de voluntad. E avnq el siervo de dios alguna vez sienta mengua y necessidad. no se deue fatigar con demasiada tristeza / mas confie siempre en el señor que le socorrera y proveera en toda necesidad y piense como quiso dejar a sus amados apostolos venir en tanta necesidad que cogian las espigas delos rastros y las fregaua entre las manos para sacar los granos del trigo y comelerlos. pues bien podiera el señor proveer los ansi co-

mo fiz a la compaňia de aquellos que le siguijan por el desierto q cō cinco panes y dos peçes barto cinco mil hombres sin las mugeres y niños y sobraron doze canastos de pan. E otra vez siguiédole mucha compaňia: diro que auia compassion dellos porque le auian seguido tres dias y no tenia que comer. E que no los queria dejar ansi ayunos porque no desfalleciesen en el camino y de siete panes y vnos pocos de peçes barto quatro mil hombres sin las mugeres y niños y sobraron siete espuertas llenas de pan. Atbei. viij. 2. xv D prouidencia divina. Quien podra pensar que si de aquellos que te siguieron tres dias ouiste tanta cōpassion y no los dexaste perecer que deixaras sin remedio a los que te querrán seguir todos los dias de su vida. negando assi mesmos por ti y llevando a sus cuestas la cruz de tátos trabajos de dia y de noche. Pues cierto me gua es de fe del que ansi desconfia por alguna necesidad que piense que el señor le ha del todo de desamparar que muchas vezes quiere el señor con tales aduersidades prouar la paciencia y constancia de los suyos ansi como fiz a sus apostolos. Núca empero los deja al fin sin remedio. Ebien aueturados son los q por su amor padecen aqui hambre y mengua. que en la su mesa seran eternalmente bartos. Ebien nos muestra el señor el abstinencia de los q le han de seguir: en el proueyimiento de aquellas compaňias: q sue de peçes y no de otros deleytos manjares: pues sea el religioso abstinente y templado en el manjar sea comiendo ala ora conuenible y no cada vez que el appetito lo demande. E la cantidad del manjar sea tal que el estomago quiera algo mas y non fasta complida hartura. En tal manera que baste asostetar la vida y no ba enuiciar la carne. guardese empo q cō demasia o flaqueza no se faga inutil para el servicio de la casa: o con indiscreta abstinencia de sueño: o manjar pierda los sentidos. por que

como dize sant bernardo . de rapina holo  
causti offert q nimia egestate māducādi  
vel somni penuria corpus suū affligit. de  
rapina offrece holocausto el q con dema-  
sada mēguia de sueño o mājar afflige su cu-  
erpo. La el señor discretamente requiere ser  
uir. ansi que el cuerpo biua z la carne no  
se envicie: ni el entedimieto se entorpezca  
ni la deuocion perezca.

### La. xxiij. dela perseuerancia.

**G**ñe beda . oēs v̄tutes in sta-  
dio currūt: sed sola perseuerā-  
cia accipit brauiū. todas las  
virtudes corrē en la carrera:  
mas la pseuerancia sola lieua la enhdā. z  
por esso poco nos a puechara el biē q co-  
mēcaremos como dize sāt grego. Incas-  
sum qppe bonū agit si ante terminū vite  
deserif. en vano se haze el bien si se dexa an-  
te del termino dela vida. E tā biē sant yslí  
dero dize. Tunc enī placet deo nřa con-  
uersatio qndo bonū qd inchoam⁹ pseuerā-  
ti sine cōplem⁹. Entōce aplaze adios nřa  
cōuersaciō quādo el biē q comēcamos cō  
psenerāte fin lo acabamos. La todo nřo  
biē cōsiste enel fin de nřa vida segū aqlllo  
q dize. Qui pseuerauit vſqz infinē salmus  
erit. El que perseuerare hasta la fin aquel  
será saluo. math. xpiij. mas porq muchas  
vezes dīmaya el bōbre cōsiderādo la lu-  
guia tolerancia delos trabajos. Y en tal  
manera fatiga antes que vengan que  
enflaquecen las fuerças del q ansi los espe-  
rá mucho deue trabajar por no pensar en  
lo que es por venir. segun aqlllo que dize.  
Molite cogitare de crastino: sufficit diei  
malicia sua . Mathei. vi. no querais pen-  
sar enlo de cras: basta al dia su malicia. E  
por tanto ansi como por vna manera d ne-  
gligencia se dene echar en oluido lo q es  
por venir. esforçando se enlo presente ansi  
como si aqlllo fuese lo vltimo d toda la vi-  
da. E por aquello solamente ouiesse de ga-  
nar: o perder el merito de todos los traba-  
jos antepassados. E desta manera cobra  
ra fuerças para lo de prefete z no le fatiga

ra lo que es por venir.

**C**apitu. xl. delos que se apar-  
tan dcia virtud contemor de ser menosp-  
ciados.



Uchas vezes acaece q desse  
an alguno seguir la virtud /  
z menospiciar las vanidades  
d este mundo z por no ser de  
otros menospiciados y escarnecidos no  
osan seguir sus buenos deseos ca tienen  
los coraçones tan couardes que luego se  
encojen ansi como liebres z tienē por me-  
jor de se aptar dela virtud e seguir las va-  
nidades q ser delos q las siguen escarne-  
cidos. E aqsto es porq la virtud es ya tā  
rala. q los vicios se publicā por virtudes  
E los locos sō auidos por prudēces. pues  
si el loco osa publicar el vicio por virtud. z  
la locura por prudēcia / porq el varon pru-  
dente: no osa publicar el vicio por vicio. z  
la locura por locura y esforçarse sin temor  
algūo. ha seguir la virtud en publico z en  
secreto ca necesario es q los v̄tuosos seā  
blos locos menospiciados segū aqlllo d job  
q dize. Stulti quoqz despiciebat me z cū  
ab eis recessissem detrahebat mibi. tix. ca.  
Los locos me despiciuan z como dellos  
me aptaua murmurauā de mi. por esto di-  
ze el apostol. Si quis videat inter vos sa-  
piens in hoc sclo: fiat stultus vt sit sapiens  
i. coz. iij. Si algūo ētre vos otros parece  
sabio eneste siglo: sea becho loco porq sea  
sabio. ca los q sigüē las vanidades d este si-  
glo aqlllos tienē por sabios z alabā ca son  
a ellos semejables segū aqlllo delos psal-  
mos q dize. Om̄ laudat̄ peccator i. deside-  
rijs ale sue z iniquus benedicitur. porque  
el peccador es alabado enlos deseos de-  
la su anima: y el malo es bendezido. E  
la sabiduria delos tales es loeura acerea  
de dios . ansi como dize alli el apostol.  
Sapientia huius mundi: stulticia est a-  
pud deum: La sabiduria de aquestemun-  
do locura es cerca d dios. z por tanto el va-  
ron prudente z de varonil coraçón no cu-  
ra de se cōformar cō el parecer delos seme-

santes ni cura de toda su alabanza . mas solamente a respecto a dios de quien ha-  
ura la verdadera alabanza . y por tal sigue  
la virtud en publico y en secreto sin temor  
alguno menospreciando las palabras de  
los tales ansi como ladridos de gozocos  
que binchen el ayre de bozes .

### La.xli. d como se deve frequentar la oracion.

**D**e que el officio del moje en la tierra: deve ser el de los angeles en el cielo: coniene asaber contemplar y alabar a dios continuamente segun aquello que dice. O por tet semper orare et nunquam desicere. luce. viii. co-  
mune siempre orar y nunquam desfallecer.  
poresto tanto quanto el religioso pudiere de-  
ve frequentar la oracion . ansi por despertar  
la devacion: como porque no se amate la  
que ya es mouida ansi como dice sant au-  
gustin en el libro de orar a dios . alo qual a  
prouecka mucho la meditacion por que  
la meditacion pare ciencia: y la ciencia co-  
punction. y la compunction devacion . y la  
devacion encomienda la oracion . onde an-  
si como el fuego ha menester de ser reparado  
con leña para que no se amate . ansi la  
devacion con espessas oraciones segun aq-  
llo q dice el señor. Ignis autem in altari semper  
ardebit quem nutriet sacerdos subiens  
ligna mane per singulos dies. Imitati. vii.  
Siempre ardera fuego en el mi altar . el  
qual criara el sacerdote poniendo leña ca-  
da dia demafiana . y dice luego. Ignis iste  
erit perpetuus qui nunquam deficiet in altari  
y este fuego sera perpetuo q nunca desfa-  
llecera en el altar . pues ansi quando el re-  
ligioso q es significado el sacerdote: viere q  
por su negligencia se atibia el fuego dela  
devacion en el altar de su corazon ponga  
leña de oracion cogida de diuersas consi-  
deraciones . y encienda el fuego dela de-  
vacion que se comenga a amatar . anien-

do consideracio de las propias culpas de  
muchas negligencias y desfatos . y de los  
desordenados deseos: y dela miseria en q  
somos . y dela bienaventurança de q somos  
aleados : y de las fatigas y males delos  
primos y dela dannació dlos pecadores  
batiendo de todos compassion y sintien-  
do los males ajenos como tuyos . ca poco  
aprouecka el q desilusamente tiene cuya-  
do e por tanto de cada cosa destas deve  
bauer larga consideracio . Ansi que alas ve-  
zes ore . alas vezes suplique alas veces de  
gracias . alas vezes alabe . en tal manera  
que pueda con el propheta dezir . Bene-  
dicat dominum in omni tempore : semper  
laus eius in ore meo . Yo bendizire al se-  
ñor en todo tiempo : y la su alabanza sera  
siempre en la mi boca y tanto es la oraci-  
on mas delectable y devota quanto mas  
a menudo el hombre ora . y tanto es mas  
desabrida tibia y enojosa quanto mas ra-  
lamente ora . y de aqui es que alas de ve-  
zes algunos seglares . q estan en peccado  
son llenos del dulcor dela devacion y co-  
mo ger q aquella devacion y lagrimas delos  
tales no son de rayz de caridad . Empero  
demuestrá nos poresto el señor . q es muy  
aparejado para dar gracia a los buenos  
sino fueren negligentes en la procurar . qna-  
do aun a los q son en pecado q se llega a su fa-  
miliaridad por la ofon no les niega el sen-  
timiento dela dulcedumbre de su amor .  
Pues que escusacion termos los que  
carecemos dela dulcedumbre divinal :  
quando la vemos abun no ser nega-  
da a los seglares q con diligencia la procuran  
por esto dice sant bernardo . Rebenda-  
mos por cierto de negligencia y poco cuy-  
dado la nuestra mengua . porque tal es la  
vida del religioso sin estudio de entraña-  
ble devacion como el panal sin miel y la vi-  
anda sin adobo . E avn lo que peor es q  
muchos no solamente no sienten el dulcor  
dela devacion: mas avn ni la buscan . ni la  
desseca ni curan della: mas antes la escar-  
necen y burlan del que la tiene .

## Capítulo. xlj. ò dos maneras de oracion.

**O**s maneras sô de oforvna vocal z otra métal. La ofon vocal es qndo oramos pñu ciado las palabras por la boca demâdado a dios lo q desseamos segû aqullo dlos psal. q dice. *Voce mea ad dominum clamaui: vooe mea ad dominum depeatus sum. cõla mi boz llame al señor cõla mi boz le rogue. z la ofon mëtales qndo callâdo la boca solo el coraçô pñeta sus dñeos ate dios adorâdolo z pididô le cõ toda reuerencia q los mire z acate: diziédo cõcl ppba.* Òne ate te oē desiderium meum z gemit' me' a teno est abscondit'. señor todo el mi desseo es delate de ti: y el mi gemido no es ati ascodido. z de aqsta manera ò orar dice enileuâgilio. *Ueri adoratores adora bñt pñem in spiritu z vitate. joba. iiiij. los vñdaderos adoradores adoraran al padre en espñ z verdad. z aqsta manera de orar es mas ppia q la vocal. por q la palabra no es otra cosa salvo señal delo q es dñtro del coraçô cuyos secretos son a dios manifiestos.* E por tanto poco a puecha el stre pito dela lêguia si el coraçô es mudo. mas qndo oramos por palabra es por tres razones. *L*a. j. por despistar el coraçô z augmétar la deuocion por las palabras q de fuera for mamos. como dice son angus. q ansi por palabras como por otras señales nos dñptamos mas para augmétar el seo desseo: z por esso en tanto deuemos orar cõla boca: en quanto pudiere a puechar a la deuocion. mas si por la palabra la mente se distrae. o en qualquer manera se impide segû que acaee mayormete a los q sin la ofon vocal tienê la mëte apejada pala deuocion: ante se deve cessar ansi como se escribe de ana encl. j. dlos reyes q oraua cõ el coraçô callâdo la boca segû aqullo delos psalmos q dice. *Tibi dirit cor meum et quis uit te facies mea. ati diro el mi coraçô: la mi faz te busco. lo segûdo oramos cõla boca como por manera ò satisfacion de deu-*

da pa servir adios cõ todo lo q del recebimos no solo cõ la mëte: mastâ bié cõel cu erpo q ansi como cõ la boca offedemos a dios ansi conla boca le loemos segû aqullo de ofee q dice. omnë aufer iniquitaté z acipe bonu z redemp' vitulos labioru nro rû. vltimo cap. qta toda nra maldad: z recibe nro bié z dar te hemos los vitulos / o sacrificios de nros labrios q son las deuotas alabancas: segû aqullo dlos psalmos q dice. *Sacrificiu laudis honorificabit me El sacrificio dla alabâça me onrrara.* Lo tercero oramos conla boca por vna redñ danciam del aña al cuerpo. qndo por la grâ volemcia della deuocion redñda aq la boca diga lo q es enel coraçô. segû aqullo de los psalmos q dice. *Letatii est cor meum z exultauit lingua mea.* El mi coraçô se ale gro z la mi lengua se gozo. z por tanto las personas q no tienê la mëte tan dispuesta para la deuocion: mas se deue dar ala ofon vocal q ala métal ca la freqntaciô dla oraçô vocal dispone al ôbre pala métal: z como gera q aqullo de sant lucas q dñmos cõviene siépre orar z nunca desfallecer: se entiende por cõtinuado desseo z no en ato: ca es ipossible segû dice sant augu. In ipa spe z caritate cõtinuato desiderio sem p oramus. enessa fe sperâça z caridad oramos siempre por cõtinuo desseo. y en otra pte dice. *Toda die laudat qui oia bene agit; nec desinit orare qui no desinit bona agere.* toda el dia alaba el q bié haze todas las cosas: z no dera de orar el q no de ra de bié hazer. emplo el bué religioso siépre se due dar ala contemplaciô tanto quanto mas pudieredando se vnas vezes ala oraçô métal e otras ala vocal segû q mas cõ uerna a su deuocion: *Empo mayor silêcio regere la ofon métal q la vocal: z porque como dice el abad ysaac la mëte es cõpada ala pluma q si esta exputa z sin humor pequeno ayre la lleuâta. z si esta mojada gran viento no la mueve: ansi la mente quando esta ocupada de affecciones: z cuydados temporales. no se puede levantar en la contemplacion. por tanto mucho se*

deue guardar el religioso de ver oyr y entender enlas cosas del siglo: mas de quanto la necessidad a ello le cõstriñere por que el que bien quiere contemplar, tal se deue apreciar ante dela oracion: qualde sea estar enla oracion.

### Capitulo.xliij. porq[ue] quita dios la gracia dela deuocion algunas vezes a los buenos.

**G**unas de vezes los varones buenos carecen dela gracia dela deuocion. ansi que aun que la procuran con todo su dio no la pueden auer. y esto por muchas razones. la primera por que se homillen mas quando viendo que los seglares hombres muy peccadores son llenos della: y ellos se fallan sin ella. por tal que ensimesmos se sientan confondidos y de menos valor. la segunda es por alimpamiento de algunos peccados. Ansi por que por aventure es menos alimpiado por otros exercicios: como por que tiene algunas culpas de que no se acuerda o por que las oí precio por lieues y no examino bien su conciencia por tal que por aquello sea incitado a considerar mejor sus desfetos: y alimpiar su conciencia para que mas dignamente se llegue a la comunión. La tercera es si porneutura otras veces no se trabafo con el estudio que deniera por hauer la gracia dela deuocion / o la recibio con negligencia quando le fue ofrecida / o no hizo por ella las gracias que denia. y asi espenado en aquello por que pecco. la quarta es porque el hombre conozca que la gracia dela deuocion no ha de simetho saluo de dios: pues no la puede hauer quando la quiere y trabaja por ella. E a vnq crea hauer la de dios: entienda que no le es dada por sus merecimientos: sal no por la divina bondad que se la quiere dar de su bella gracia. E por esto algunas de veces niega el señor la gracia de

la deuocion a los que estudiósamente la procuran. y la da a otros que ni la procuran ni la demandan. La quinta es por algund grand cuydado o tristeza y asinco del coraçon. que hauen al anima ser en cõgora poronde nos dispone para recibir la tal gracia: que como el espíritu sancto sea alegría: mas se apareja el anima para la gracia dela deuocion quando esta quieta y sin passion: que quando es en grande tristeza. E por tanto en algunos tiempos conviene apartar el hombre de si le dama siada tristeza delos peccados: porque no embargue ala gracia dela deuocion: ansi como quien los pone en deposito para los tornar despues a tomar. E aun la tal priuacion puede ser por querer el hombre esimir y estruja ansi como por fuerça: mas a sincadamente dclo que conviene al gusto dela deuocion con sobre pujamiento dela virtud de sus fuerças. Lo sexto es por acrecentamiento de mayor merito y gracia. y por que la pena del tal deseo q no se cumple faga muy mas limpia al anima ansi como haze la lima al fierro / por tal q sea mas apejada pa la grá ansi como vidro muy claro o el metal muy polido: para recibir los rayos del sol. E porque la paciencia dela tal desconsolacion / y boldo sofrimiento dela tal tristeza le faga mas merecer. y por esso qcre el señor algunas de veces quitar la gracia dela deuocion a los buenos: aun que no hayan merecido por alguna culpa el tormento y priuacion dela tal consolacion divina. La setima razon es porque por la ausencia de la tal gracia quando fuere quitada sea esperada con mayor deseo y recibida con mayor reverencia y tenida en mas y guardada con mayor estudio: y el anima sea mas consolada tanto quanto mas co mayor deseo la espero ansi como faze la esposa con el esposo quando por largo tiempo deseo su presencia.

### Capitulo.xliij. de como deue el religioso examinar cada dia su conciencia.

**N**ada dia ala tarde q el religioso se vaya adormir deue exanimar su cōciencia lo mejor q podra de todo lo q ha pēsado secho z dicho z de todo el tiēpo de aquel dia como lo ha passado. z si bien lo ha espendido. alabe al señor que le plego dele dar gracia para ello suplicandole que siempre mas cōella le esfuerce. z que no le desampare. z si ha sido defectuoso z negligente haya dolor por todas sus culpas. z por el tiēpo tan precioso que le fue dado pa ganar la vida etīna q lo pdio passando lo ociosa mēte pues acuse se no sola mente delas culpas en que por desordenados pensamientos se deleyto. z delas que por palabras z obras cometio: mas aun delas negligencias en que cayo: no sirviendo a jhesu christo como deyia ni ha viendo tā cōtina memoria de su sagrada passion. por q ansi como no hay hora ni momento en que por los meritos de su sacta passion no gozemos dela misericordia de dios: ansi no deue hauer hora ni momēto en que della no houiessemos continua memoria segū la posibilidad de nuestra flaqza. la qual continua mēoria si touiessemos seria no selamente andar mas correr z bolar ala vida eterna. ca muy aplazible es a toda la trinidad: la memoria del verbo encarnado z de su sagrada passiō. por la qual es el hombre librado dela pena infernal q jamas cessara pa siépre sin fin. Y es puesto en libertad para poder alcāzar los gozos pdurables. Que lengua podra dezir o que coraçō pēsar tā immēso beneficio como es el de nřa redēcción o q traba so se podra hazer graue por jesu xp̄o quā do el ombre pēsare lo que de cōtino passā los del inferno. cierto ni aun con las menores penas de purgatorio no se pueden comparar las mayores q ombre passo en este mundo. pues todo esto se deue reboluer en el coraçōz otras muchas cosas cōsiderando las fatigas z trabajosq muchos passan por el mundo: vnos tollidos z otros leprosos: z otros de otras muchas z diuers

sas enfermedades: otros muriendo de hābre; z otros de sed. otros de frío; z otros presiones; otros atormentados z fatigados cōtra justicia; otros andādo z durmiendo por los cāpos a viētos z aguas comiendo del pan solamente z viviendo dī agua dlos qles pudiera el señor fazer vno dlos z aun lo que mas es q le pudiera auer hecho hacer entre infieles z onde binicra sin ley z ouiera ya sido muerto z puesto en las eternales penas del infierno para siempre jamas. z de todos estos males lo ha librado el señor por su sola piedad. z sobre todo faziendo lo su discípulo z vno de los familiares de su casa. Lo qual deseando el propheta dezia. Una petij a dñio hanc re quirāvt inhabitē in domo dñi oibus diebus vite mee. Una peticio hize al señor z aqusta regrire. que more en la cosa del señor todos las dias dela mi vida. pues considera el religioso que servicios z gracias podrian satisfacer a tantos z tales beneficios z otros muchos que no se podrian dezir. y examine bien su cōciencia cada dia z ponga todos sus desetos ante sus ojos z llore sus culpas: implorando la clemencia diuina z inuocando los angeles z cibdadanos del cielo para q le sean buenos abogados segun aquello de job que dice. Voca si est qui tibi respōdeat z ad aliquē sanctorum cōuertere. v.c. Llama si hay alguno que te responda z buelue te a alguno de los santos. z mayormente deue llamar a los que tiene en especial devoción diciendo. Discremini mei miseriēni mei saltem vos amici mei. Amercēdeaos de de mi amercēdeaos de mi: si quiera vos otros mis amigos. E ansi llame a cada una delas compañas del cielo z a todas jūtamēte diciendo q bayan del cōpassion z abran la puerta del palacio real a aquel pobrezillo q alli esta llamado z q lo presente ante el rey dela majestad para q aya del mi ricordia z lo quiera pdonar: en cuya presencia como de leros postrado abra las entrañas de su coraçō llorando sus culpas. E presentando por si los meritos de su sa-

### Tercera

grada passion & desta manera este alli sartando se del dulor de las lagrimas en tanto q aquellas scas copias ruego por el diciendo en su corazon. Señor de aqui no me levantare hasta que bayas merced de mi. & despues que ya fuere passado & consumido todo aquel hermoz & su coraçõ fuere reposado levantase con espâça & per do pponiendo de luego otro dia & se cosesar y emendar su vida segû qmejor podria.

### Capitulo. xlvi. dla contemplacion del alua.

**G**l Espués que el religioso huere dormido lo que convenga & recreado sus miembros del trabajo del dia. Icuantes en la cama a los maytines o algun poco antes bendiziendo al señor & dando le gracias: & comience a encender algun poco de fuego de deuocion dentro de su coraçõ considerando como al tiempo q el estaua durmiendo & folgando en su cama. Andeua el señor preso & tormentado por las casas delos juezes soloz desamparado de toda su compaña en poder de sus enemigos an si como el cordero entre los lobos. Eansi estienda por alli su pensamiento segû q mejor podia para que a los maytines vaya la mente excitada del sueño: & a deuocion mouido el espiritu. & si el tiépo lo padeiere despues delos maytines ocupese algun poco en contéplacion segû q mas conuerna a su deuocion. En especial fazia el alua deue contéplar en la majestad divina y en su grande excelencia como la adoran todos los angeles & santos del cie lo: & como se lançan en tierra ante el trono dela su majestad & faga el a semeljança de aquelloz diciendo algunos psalmos de alabanza ansi como es. Benedic anima mea dño. o anima mia bendize al señor: todas las mis entrañas bendigan al su santo nombre. o anima mia bendize al señor & no quieras olvidar todos los sus gualardones. y el otro que dice. lauda anima mea dñm. O anima mia alaba al señor. y el otro que dice. laudate pueri dñm. alabad mogos al

señor. & otros semejantes que sean para alabar al señor. & despues suplique le & demâdele todo lo que le plazera por si & por todos sus amigos. segun aquello que dice. justus eoz suum tradidit ad vigilandum diluculo ad dñm qui fecit illum & in conspectu altissimi deprecabitur. sapi. xxxix. El justo coraçõ puso a velar en la mañana al señor que lo hizo & rogara euel acatamiento del muy alto. & dice luego. aperiet os suum in oratione & p delictis suis deprecabitur. Abrira la su boca en oracion & rogará por los sus peccados. E si en aquell tempo su deuocion se inclinare mas a pesar en la passion de nuestro señor / o a otra qualquiera buena consideracion: aquella siga en q mas sintiere q puede a puechar.

### Capitulo. xlvi. delos psalmos q se deuen dezir segû diuersos oficios dorar

**G**l Y alguno por otra manera no supiere ordenar su oracion segû diuersas consideraciones & oficios de orar diga los psalmos siguientes con mucha atencion del coraçõ & si lo strepit u la boca si entediere poder los mejor contéplar. conviene asaber si quiere alabar adios todo poderoso & dar le gracias por todos los beneficios & mercedes que le plogo de hazer al lunage humano diga los psalmos siguientes: consigne asaber. Benedic anima mea dño. el primero. & Lógitimini dño. el pímero: & laudate pueri. d. & Laudate dñm oes. g. & Laudate dñm d cel. E si quisiere diga tan bié. Exaltabo dñe. y benedic dñm. y bñdicte oia opa. d. d. & ofrecera enesto al señor dulce & suave sacrificio. & aun el psalmo de Beati imalati hasta lo acabar todo enel qual se encierrá todos los otros de tercia. sexta & nona es de mucha virtud pa se exercitar el hóbore de todo coraçõ en el alabanza divina. & si quiere hazer penitencia de sus culpas & demâdar pdon dlla diga los psalmos penitenciales & fétira ser có clemeçia su alia alubrada & visitada có gozo spiritual si esta pñete vida le enoja & ofrea có téplar éla otra celestial diga. Quicadmo-

dñ considerat ceru<sup>2</sup>.z de<sup>2</sup>de<sup>2</sup>me<sup>2</sup>.z q̄ dilecta<sup>2</sup>.z s̄tira mucha cōsolaciō si fuere aſligido con diuersas temptaciones. E el pa- reciere que dios le a desamparado .diga . Deus deus meus respice in me. z eraudi deus orationem meam. z saluu<sup>2</sup> me fac. z vſq;quo dñe .z deus auribus nostris z ex audi deus orationem meam z ne despere ris y miserere mei deus miserere mei. E luego el ſeñor le alegrara. z si mas quisiere orar /diga. Eraudi dñe iusticiā meam z ad te dñe clamabo .z in te sperau<sup>2</sup>.z de<sup>2</sup> in noīe tuo. z deus misereaf nři .z deus in- adiutoriū meū intende. E ſu propia len- gua no podra eſplanar tā pfectamente las miserias z angustias z las tribulatiōes de ſus tētaciōes z iplozar la diuina clemēcia quā largamēte en estos ſalmos ſe cōtiene.

### La.xlvij. Ó como ſon engañados muchos por ſe dar alas reueaciones.

**D**o q̄ como ya es dicho. las reuelaciō no ſolamēte ſon dmo ſtradas a varones buenos : mas tābiē a muchos malos ſi como fue el ppheta balá z ſu aſna q̄ vi- do al ágel z babilo z faraō z otros muchos que ouierō reuelaciones verdaderas z ſue- ron malos. E otros que fuerō sanctos z a migos de dios no las ouierō por ello las t:iles visiones ni mueſtran mayor ſantidad ni menor: ni ſon mejores los q̄ las han /ni peores los q̄ no las hā/ ni cōſiste en estas coſas la perfecciō. ſaluo en la vida virtuosa mas muchos ſimples z q̄ no conocen los dones del ſpū ſcō ſon engañados eſforçā doſe en ellas .creyendo q̄ en ellas conſiſte gran virtud z ſantidad z a vn por ſe dar a ellas ſon alas veces desobedientes z ſe aptan del camino que denien ſeguir pensan- do que anſi los tiene ya el ſpū ſcō eſplidos de grā q̄ todos los mouimentiōs de ſus co- razonesson fechos por el .E q̄ ya no han menester de ſer enfeñados por otros: mas que ellos ſon bastantes para regir aſſi z a otros. E deſta maniera no conoce ſu engaño , como avnque aquellas coſas ſean ver- daderas z de pte de dios:ningū merito es

enel condicimēto dellas: ni aura por ello galardo anſi como por la obediēcia .z por ello los ſcōs q̄ ouieren reuelaciones z ſen- timētos ſemejables: ni ūca por ellos ſe ap- tarō del camino verdadero: mas antes co- mo ſi nūca las ouierā anſi ſe omillauā z ſo- metiā toda vía: mas al yu go dela obediē- cia .z anſi crecia ſu a pue bamiēto z el ene- migo no los podia engañar. Quāto mas q̄ muchas vezes el enemigo malo:repſeſta ſemejables coſas en tal manera q̄ a vn mu- chos varones pſetos an ſido engañados por les dar credito z cōſiar enellas pſlādo q̄ ſon de pte de dios. E todo esto haze el enemigo cō ſus ſotilezas porq̄ ſi en al no pu- diere engañar. alo menos enſuzie al obre cō algū poluillo de vana glā. z por ello el q̄ no quiere ſer engañado /ni ſe deue dar a ſemejables coſas: ni cōſiar mucho enillas: mayormēte enlos tiēpos de agora en q̄ ſe- rá mucho mas peligroſas porq̄ el enemi- go engañador pcurara muchas fallas z diabolicas illuſiones por aparejar la carre- ra del anterpo cuya venida parece ſer muy cercana: por las ſeniales q̄ enel caplo ſiguiente ſe diran .

### Capitu.xlviii. de como es cer- cana la venida del ante xp̄o.

**A**chias coſas ſe podrā dezir anſi por autoridad vel euāge- no como del apocalipſi como de sant pablo z de daniel en q̄ ſe podrā manifestar la ppinqdad del an- te xp̄o: po anſi porq̄ no haze al ppoſito ſola pſente materia: como porq̄ ſeria plitidad no las entiendo aq̄ dezir ſaluo ſolamēte laſ dos ſiguiētes. la vna es vna pſectia dela ſe- billa eritbea q̄ ſcriue en medio de vna eplā a q̄ ſcriuio alos griegos cuyas palabras ſon eſtas. In ultima etate hūiliabit de<sup>2</sup>: hūa- bitur ples diuina iunget hūianitati diuini- taſ iacebit ifeno agn<sup>2</sup> z puelari officio edu- cabit de<sup>2</sup> z hō ſigna pcedet apud appellas mulier vetuſiſſima preciū pariet boetem orbis mirabitur ducatum preſtabit ador- tum hic babēs pedes triginta tres ſerqz pollices eligit ſibi ex pſicatoribus nume-

sum duodenarium vnumqz diaboluz nō  
 in gladio belloue eneadē vrbem regesqz  
 subiicit sed in hamo pescantis in delectio  
 ne z pauperie diuicias z superbia concil  
 cabit morte propia mortuos suscitabit z  
 cum mactabitur viuet z regnabit z cum  
 consumabunt omnia siet regeneratio ho  
 nosqz indicabit z malos hinc quattuor a  
 nimalia surgent in testimoniu nomē agni  
 tuba conscient ferentes iusticiam legem  
 qz irrep ebensibilem cui contradicet abho  
 innatio spumeqz draconis. Sed surget  
 stella mirabilis quattuor animalium ha  
 bens imaginē eritqz in tuba mirabili dā  
 natos illuminabit orbem illustrabit. in ea  
 de latus piscatoris nomen agni vsqz ad si  
 nes orbis virtute perducet hinc gladiabi  
 tur moriens illustrabitur porro gloriosus  
 eius exitus. Erit autem bestia horribilis  
 ab oriente veniens cuius rugitus vsqz ad  
 gentes punicas audietur cuius capita se  
 prem sceptra in numera hic erit contradi  
 cens agno ut blasphemet testamētū eius  
 augens draconis spumas z aquas. Re  
 ges autē z optimates seculi eruntqz in su  
 dore terribili z non diminuent pedes eius  
 stelleqz due cōsimiles priori insurgent cō  
 tra bestiā z non obtinebunt donec veniet  
 abdominatio z voluntas altissimi consu  
 metur. Venient in postremis diebus due  
 stelle lucidissime in peccatis mortuos su  
 scitantes similes stelle priori quattuor ani  
 malium habentes faciem resistentes bestie  
 de qua dirimus a quisqz draconis annun  
 ciantes nomen agni z legem abdominati  
 onis excidium z meritorum etramen mino  
 rabuntqz aquas draconis sed debilitabū  
 tur in panis afflictione z exurgere in ro  
 bore fortiori. En aquesta prophecia se ha  
 ze memoria dela encarnació del verbo di  
 uno z dela ley euangelica: z dela seta ma  
 hometica z de su destruycion. z dela veni  
 da del ante xp̄o: z lo que haze a nuestro p  
 polito es que como la seta mahometica aya d  
 durar hasta el tiempo del ante christo. E  
 las señales de aquella maravillosa estre  
 illa que la ha d destruir Sean ya parecidas

que son las señales dlos quatro aiales, cō  
 viene asaber delos quattro euangelistas:  
 parece que no puede mucho tardar. Lo  
 segudo parece por esto porque dos cosas  
 que principalmente abraçā al mundo: q son  
 la sabiduria. z la potestad mundana las q  
 les comēcaron en oriente; han corrido por  
 la tierra abitable hasta el ocidente en señal  
 q sucedē ya los vltimos tiēpos: ca el stu  
 dio dela sabiduria comēço en egipto. E  
 despues fue en grecia z despues en roma  
 z despues en fracia z inglaterra; z agora  
 comienza alimarse la ciencia en españa. E  
 poz siguiente los reynos fueron prime  
 ro en oriente, z despues en grecia. z despu  
 es en roma z agora reside la potestad del  
 imperio en germania. E siguiendo ala sa  
 biduria hasta esto vltimo del ocidente serā  
 los vltimos z finales tiēmos. Ansi mes  
 mo parece aquesto por vna prophecia de  
 sancta brigida en q dice q quādo muchos  
 xpianos cayessen en erégia. E la puerta d  
 la fe fuese abierta alos infieles q conoci  
 essen que era muy cercana la venuida dlan  
 te xp̄o al ql ansi mesmo han de recibir los  
 judios por su merrias. pues conviene q en  
 tiēpo dello sea su venuida. Etodo aqsto  
 qse dezir pa avisació delas suso dichas re  
 uelaciones diabolicasz illusiones q el ene  
 migo d aqui adelante fara mas que en los  
 pos tiēpos passados porqlos q en semé  
 jantes cosas ponían gran cōfiāça: no pue  
 dā ansi ligeramente ser engañados, para lo  
 qual podran aprocuechar los remedios si  
 guientes.

### Capitulo xix. dlos remedios cōtra las tentaciones diabolicas dlos tiē pos de agora.


 L primer remedio cōtra las  
 tentaciones spirituales q en  
 los tiēmos de agora el dia  
 blo procura desembrar en  
 los corazones delos que se quieren dar  
 a dios por la oracion z contemplacion.  
 z por las otras obras de perfeciō es q no  
 desee el hombre las tales visiones o rea

uelaciones ni las procure conociendose indigno de los secretos divinos .ca en otra manera no pueden ser los tales desse-  
ds sin rayz de soberbia y de presumpcion o de intencion de alguna vana curiosidad o por defecto de fe .poronde permite et se  
fior que el semejante sea engañado : y las  
reuelaciones que procura se le tornen en il-  
lusiones .El segundo remedio es que no  
dessee contemplacion que le prouoque a  
elacion:ni menos consolacion que le qui-  
te la compunction .Ansí que si en la oraci-  
on o en qualquier otra manera ouiere al-  
guna consolacion:no retenga en su anima  
consolacion grande o pequena que prouo  
que a presumpcion o estimacion de si mes-  
mo ole diminuy ala contricion y le traya  
ha ambicion de su propio honor .porque  
el anima que tales consolaciones retiene  
si dessea: presto viene en muchos erro-  
res permitiendo dios por su justo juzgio  
que el enemigo pueda acelerar las tales  
consolaciones por imprimir con ellas fal-  
los y peligrosos sentimientos .El terce-  
ro remedio es que todo sentimiento por al-  
to que sea y toda vision por alta y secreta q  
parezca si atrae a falsa opinion ansí como  
contra algo delo que la yglesia tiene o co-  
tra las buenas costumbres: y mayormen-  
te contra la omildad y honestidad o le pa-  
uoca aque no se confiesse o aque se mate  
por amor de dios .o aque no coma ni duer-  
ma segun que ala necessidad dela vida se  
requiere crea sin duda ninguna:que es de  
parte del enemigo .El quarto remedio  
es que por alta vida y grand deuocion y  
por claro entendimiento y complida suspi-  
ciencia que en alguno parezca .ninguno  
sigua sus consejos y modos quando pare-  
cen claramente que no son segund dios y  
la doctrina de ihu xpo y dela santa scriptu-  
ra .El quinto remedio es que fuya la fa-  
miliaridad delas personas que siembran  
y derraman las tales tentacioncs prouo-  
cando a ellas .ni deue oyr sus palabras:  
ni ver sus modos .porq ansí en palabras  
como en otras maneras mostraran gran-

des señales de perficion poronde el q los  
oyere y conuersare con ellos los temira co-  
mo por diuinales .y seguirá sus exemplos  
creyendo que no pueda ser aquello si no es  
parte de dios y ansí verna a muchos erro-  
res .saluo si acaeciesse a alguna persona q  
vida muy aprovada que por razon de su  
santidad y omildad sea cierto que no po-  
dra ansí ligeramente ser engañado del en-  
emigo alomenos en cosa que sea cótra la  
fe y los mandamientos de dios .E avnq  
ansi sea piadoso consentir alas tales visio-  
nes y sentimientos delas semejables per-  
sonas .empo lo mas seguro es no les dar  
mas credito de quanto sus palabras y co-  
sejos parecieren ser cōformes a nra fe ca-  
tholica .El sexto remedio es que ningūa  
exposicion dela sancta scripture reciba de  
ningūo saluo aquella q fuere cōforme ala do-  
ctrina de ihu xpo y dela yglia catholica .  
Esto se dice porq los discipulos del ate xpo  
expornā la scripture falsamente y no segun  
los doctores catolicos .y defenderá suer-  
tores trayendo en exēplo algunos excessos  
y singularidades q algunos scōs fizieron  
El seteno remedio es q si por alguna reue-  
laciō o sentimēto por algūa otra mane-  
ra el coraçō se mouiere a hazer algūa co-  
sa .mayormēte si fuere cosa graue y nota-  
ble y ael no acostumbrada .delo ql no tenga  
certidūbre si plazera a dios o no :dilate la  
tal obra y no la comiece .fasta q mire biē  
todas las circūstacias y conozca q sera a  
plazible a dios .empo no juzgue esto se-  
gū su parecer .mas si pudiere por testimo-  
nio cierto dela scripture o exēplo imitable  
delos scōs .y digo imitable porq como di-  
ze sat grego .algunos scōs fiziero algūias  
cosas en q no los deuemos seguir avnq a  
ellos cōuino hazer las porq fuerō moui-  
dos aello por spū scō .y ansí couino aellos  
hazer aqullo:q non cōuiene a otros hazer  
cosa semejable .E portāto duemos tener  
enfuerēcia las tales cosas mas no seguir  
las .y si el obre no pudiere conocer si es pla-  
zible a dios aqullo o no dmāde cōsejo a per-  
sonas aprovadas en vida y doctrina y ta-

les que le podria acosejar lo mejor. El octavo remedio es q si antes delas tentaciones oyiere el hombre comenzado alguna buena cosa a dios aplazible nūca despues la deje por las tales tentaciones aynq le parezca q no siente enella cōsolaciō. El noueno remedio es q quando ouiere las tales tētaciones: no las tenga ascondidas z secretas . mas q las revele no a muchos mas a su prudente confessor o a otras algunas singulares personas de quien conozca q ansí por experientia como por ciēcia z sanctidad le podrá cōsolar z dar consejo saludable. E aqste remedio a cōsejan muchos santos. porque se lee en las vidas de los padres q muchos monjes de excententes vidas porq callauā las tales tentaciones menospreciado el consejo de los padres antiguos venian a mal fin. E por el contrario otros q las manifestauā demāda do consejo qria dios q por su humildad fuesen librados dellas. El dezeno remedio es q si por alguna manera no pudiere aptar de si las tales tentaciones leuāte su coraçō en dios qriédo lo que ael sea mas aplazible sometiédo se ala voluntad divina . así q si le pluguiere q pseuere éla tal tētacion: tan bien el sea cōtentlo guardando le q no le offendá y eche las en olvido como por manera de negligēcia ayédo firme esperança q el señor se lo cōvertira en bien. E le alibrara su coraçō cōsiderando que aquellas no son tentaciones por el dia blō procuradas : mas passiones z flaquezas que son comunes a la vida humana: o si son tētaciones que las pmite el señor por el exercicio dela virtud porq el hombre se o mille z examine bié su conciencia z no me nosprecie las culpas que le parecen pequeñas ni sea negligente cerca dellas. y se esfuerze en las obras virtuosas z vele siépre contra las asechanças del enemigo. E si alguno nunca oyiere auido las tales tentaciones o auidas fuere dellas librado leuan te su coraçō en dios conociendo con humildad la gracia que le es fechada z quarde se que lo que ha recibido por la bōdad

divina no lo atribuya a su buena vida o sa ctidad o a su sabiduria. que esto es vna cosa por do muchas veces quita dios al hombre el beneficio dela su gracia : z permite que caya en tentaciones z illusiones dial bolicas .

### Capítulo final de como se deve ordenar el hombre para amar a dios perfectamente en que consiste la perfección .

**D**adas estas cosas consideradas segund que de suso son dichas conviene al que quisiere acabadamente alcā car la perfección que desraygue perfectamente los vicios de su coraçō no se contente con la castidad z pobreza nitan poco con su grande abstinencia si conociere ensi reynar la impaciēcia z soberbia o otro vicio qualquiero . mas es menester que todo cuidado z diligencia estudie continuamente contra los tales vicios para los resistir . ansí que por la continua memoria z proueyda tutela no pueda ser ligeramente vencido que avn desta manera se esforçando muchas vezes desfallecerá ante q totalmente los desraygue . **O** si sola mente vn vicio en cada vn año estirpasse mos como seriamos presto perfectos . E ansí en muchos años por nuestra negligēcia no podemos vn solo vicio vencer pues el que no pensare en la victoria dellos des seando tribulaciones para en que pueda exercitar la virtud . ligeramente sera dellos vencido . por ende el que dessea la perfección menosprecié perfectamente . E dessee ser de todos menospreciado . Affligido z desechado z tenido por muy vil . E así como a nada ser tornado por amor de iesu cristo porque como dice beda . Bienaventurada es la injuria cuya causa es dios . z san juan grisostomo dice . No es pequeña cō solacion padecer por iesu christo . Pues deleyte se en sus injurias z consuelese en sus tribulaciones : z tenga se por digno de mayores penas . E dessee fazer la voluntad agena: z non la suya . E des-

plega le toda honra z consolacion tempo  
ral tanto que assi mesmo sea incomporta-  
table .enojoso z graue .ansi que ninguna  
cosa de su amor finque fuera de iesu chri-  
sto .La tanto es iesu christo menos ama-  
do quanto conel alguna otra cosa la amamos : q  
por el non la amamos .ansi como faze el  
peso que quanto sube la vna valanca tan-  
to abaja la otra .E ansi quanto crece el a-  
mor propio / tanto mengua el de dios .pu-  
es el que toda su intencion con simple co-  
racon leuantare en dios .z quitar de si to-  
do desordenado amor aquil sera digno de  
la gracia dela deuocion .E tanto quanto  
mas perfectamente hasta las cosas peque-  
ñas z viles renunciar e assi mismo me-  
nospreciare tanto mayor gracia alcança-  
ra z leuantara su coraçon mas libremente  
enel señor .Entonce terna su anima vesti-  
dura de boda .z segun la possibilidad dela  
humana flaqueza el sera digno de aquil  
excelente mansar del cuerpo d iesu christo  
qual es alos enfermos medicina z vida  
alos peregrinos .esfuerzo alos debiles z  
deleyte alos conualecientes .salud de to-  
da enfermedad :z conservacion de toda sa-  
lud .por este es el hombre mas corrigible

z manso .por este es mas paciente en todo  
trabajo z mas ardiente enel diuino amor  
z mas sagaz enla cautela z mas prompto  
ala obediencia z mas deuoto para bazer  
gracias .Este es el verdadero manjar q  
da vida perdurable dulce z amable .Onde  
es toda seguridad .E segura tranquili-  
dad .E tranquila alegria z alegre bien-  
aventuranza .E bienaventuranza eterna  
z alabanza sin fin .Onde es cumplimi-  
ento de riquezas z influencia de deleytes .z  
abundancia de todos los bienes .Alli se-  
ra ensalzado el omilde .y enriqcidio el po-  
bre .E libertado el subierto z barto el ham-  
briento z el triste consolado .Onde nos  
llevue iesu christo nuestro señor que conel  
padre y el spiritu sancto viue y reyna por  
siempre sin fin .amen .

Impresso en salamanca :z acabosse jue-  
nes .xvij .de abril .año del señor de mil z  
cccc .z .xcij .años .

Deo gracias .





# Tabla

Siguese la tabla delos capítulos del presente libro.

- Capítulo primero de como por solas dos vidas que son actiuas e contemplatiuas puede el hombre alcançar la bienauenturança para que fue criado. a cartas. ij  
**La.ij.** de como nos son significadas estas dos vidas en maria e marta. a car. ij  
**La.iii.** de como es mejor la vida côteplativa; q la vida actina. a car. ij  
**La.iiii.** de como nos son dados los cōsejos euangelicos para alcança la perfeccion e mayormēte los tres. a car. iiiij  
**La.v.** delos otros nueue cōsejos. a. iiiij  
**La.vi.** delas differencias q son entre los mandamientos e los cōsejos. a car. iiiij  
**La.vii.** de como el enemigo rep̄senta falsas razones contra la doctrina de xpo. a cartas. iiiij  
**=La.viii.** de como algunos improbaro la pobreza voluntaria. a ca. iiiij  
**La.ix.** de como algunos por semejable cōtrajeron los modos de binir en pobreza. a cartas. v  
**La.x.** q como la pobreza es buena. a vi  
**La.xi.** dela solucion delo que es dicho cōtra la pobreza. a car. vij  
**La.xii.** dela solucion delo que es puesto cōtra los modos de binir en pobreza. a cartas. vij  
**La.xiii.** del error delos que piensan q pribio el seño: toda solicitud. a ca. ix  
**=La.xviii.** del error delos que cōtradixieró la perpetua continencia. a car. ix  
**La.xx.** delo que es dicho contra la continencia. a cartas. x  
**La.xxi.** del error delos q ygnalaro el matrimonio con la continencia. a car. x  
**La.xxii.** del error delos que impugnaró los votos. a. car. xj  
**=La.xviiii.** del consejo dela pobreza. a. xj  
**=La.xix.** de consejo dela castidad. a. xj  
**=La.xx.** del consejo dela obediencia. a. xj  
**La.xxii.** de cinco maneras de obediencia. a cartas. xj

- La.xij.** delas differencias e grados dela obediencia. a car. xij  
**La.xvij.** delos grados dela obediencia. a cartas. xij  
**La.xvij.** dela verdadera obediencia. a. xv  
**=La.xv.** del q̄to cōsejo d caridad. a. xv  
**La.xvi.** del quinto consejo que es de mā sedumbre. a car. xvi  
**La.xvii.** del sexto consejo que es de misericordia. a. car. xvi  
**Cap.xviiij.** del seteno cōsejo que es dela simplicidad dela habla. a car. xvi  
**La.xviii.** del octavo consejo de apartar la ocasion del peccado. a car. xvi  
**La.xix.** del noueno consejo dela rectitud dela intencion. a car. xvi  
**La.xx.** del dezeno consejo dela conformidad dela obra ala doctrina. a car. xvi  
**La.xxij.** del onzeno consejo de quitar la solicitud. a car. xvi  
**Cap.xxvij.** del dezeno consejo dela corrección fraterna. a car. xvi
- Fenece la primera parte d los cōsejos euangelicos. e comienza la seguda d las ḡras gratis dadas. a xij  
**La.i.** dlas ḡras gratis dadas. a. xij  
**La.ij.** si pertenece la pfecia aconocimie-  
to. a car. xij  
**La.iii.** si es habito la pfecia. a. xij  
**La.iv.** si la pfecia es delas cosas futuras  
contingentes solamente. a. xij  
**La.v.** si cada pfeta conoce todas las co-  
sas psetables. a. car. xij  
**La.vi.** si el pr̄ opheta sabe discernir lo q̄  
vee diuinalmente delo que vee por su  
proprio esp̄itu. a. cart. xij  
**La.vii.** si puede hauer cosa falsa en la pro-  
pfecia. a car. xij  
**La.viii.** si es cosa natural la prophecia.  
a car. xij  
**La.ix.** si la prophecia es de dios median-  
te los angeles. a car. xij  
**La.x.** si requiere disposiciō natural para  
la ppfecia. a. xij  
**La.xi.** si se requiere bondad e sanctidad

# Tabla

- para la prophecia.a car. xxij  
**C**apitulo. xij. si puede ser alguna prophecia delos demonios.a cartas. xxij
- C**apitulo .xij. si los prophetas delos de moniosdizen algunas vezes vidad.a las. xxij
- C**apitulo. xij. si veen los prophetas la essencia diuina.a car. xxij
- C**apitulo. xv. dela reuelacion prophetica que es hecha por influencia de algunas species: o solamente por influencia dela lumbre diuina.o car-tas. xv
- C**apitulo .xvj. si en la reuelacion prophetica es siempre el anima del propheta enajenada delos sentidos , a cartas. xvij
- C**apitulo .xvij. si es hecha siempre la prophecia con conocimiento delo que prophetiza.a car. xvij
- C**a.xvij. delas species e generos de prophecia. xvij
- C**a. xij. de qual es la mas alta prophecia a cartas. xvij.
- C**a. xij. dela diversidad delos grados de la prophecia,a car. xvij
- C**a. xij. de qual delos profetas fue el mas excelente .a car. xvij.
- C**apitulo. xij. si alguno delos bienauenturados puede ser propheta . a. cart. xij.
- C**a. xxij. si crece la prophecia por discurso de tiempo.a cartas . xij
- Del Raptio*
- C**a. xij. si el anima del hombre puede ser arrebata da alas cosas diuinias. a cartas xij
- C**a. xv. si raptio pertenece al intellecto o al affecto.a car . xij
- C**apitulo. xvij. si vido sant pablo la essen-

- cia de dios quando fue arrebata do . a cartas. xij
- C**apitulo. xxij. si fue sant pablo enajena do delos sentidos en su arrebata me to.a cartas. xxij
- C**a. xvij. si quando sant pablo fue arrebatado fue su anima del todo salida de su cuerpo.a car. xxij.
- C**apitulo. xij. si supo sant pablo en que manera o que es lo que supo o que no supo.a cartas. *De Los Dones y greg. xxij*
- C**a. xij. si por la gra de las legnas puede el hombre alcanzar sciencia de todas las legnas.acar. xxij
- C**a. xij. si es mayor el don dela lengua o de la prophecia.a car . xxij
- C**a. xij. si consiste alguna gracia gratis dada en el sermon.a car. xxij
- C**apitulo. xxij. de como esta gracia de predicar no sera dada alas mujeres . a cartas. xxij.
- C**apitulo. xxij. si es alguna gra gratis dada para hazer milagros.a cartas. xxij
- C**apitu. xij. a quién conviene hazer milagros.a cartas. xxij
- Dela Vida*
- C**a. xvij. de la vida actiu a contemplativa .acar. xxij
- C**a. xvij. qual es la vida contemplativa e por que cosas puede el hombre venir aella.a ca. xxij
- C**a. xvij. delas cosas q se regere pa la vida contemplativa e qual es lo primero. a car . xvij
- C**a. xvij. de lo segund q se regere a la vida contemplativa .acar. xvij

# Tabla

**Capítulo.xl.** de lo tercero que se requiere  
ala vida contemplativa . a cartas.

xxviii

**Capítulo.xli.** de lo quarto z vltimo que  
pertenece ala vida contemplativa . a  
cartas.

xxix

**Capítulo.xlii.** de ocho efectos dela con-  
templacion. a car.

xxx

**Capítulo . xlviij.** de las especies z grados  
dela contemplacion.a car.

xxx

**Capítulo. xlviij.** si en el estado desta vida  
presente pueda alguno aprovechar  
tanto en la contemplacion : fasta ver  
por ella la esencia divina . a cartas.

xl

**Capítulo.xlv.** de como la vida contem-  
plativa es mejor que la vida actiuia  
y quanto a alguna cosa excede la vi-  
da actiuia ala contemplativa.a cartas

xl

**Capítulo. xlviij.** si es de mayor merito la  
vida contemplativa que la vida actiuia.  
a car.

xlj

**Capítulo . xlviij.** de la vida actiuia . a car-  
tas. *De los estados*

xlj

**Capítulo . xlviij.** de como son diuersos  
estados y officios delos hombres .  
a cartas.

xlj

**Capítulo . xlir.** de como la perfeccion con-  
siste en la caridad.a. car.

xlj

**Capítulo.cinquenta.** si consiste la perfe-  
cion en los mandamientos o en los conse-  
jos.a car.

xlj

**Capítulo.lj.** si en esta presente vida puede  
el ombre ser perfecto.a car.

xlj

**Capítulo.lj.** si se dira estar en estado de  
perfeccion qualquier ombre perfecto  
a cartas.

xlj

**Capítulo.lviij.** de como los obispos z reli-  
giosos son en estado de perfeccion . a.  
cartas .

xlviij

**Capítulo . lviij.** si son en estado de perfeci-  
on todos los perlados ecclesiasticos.  
a.cartas.

xlviij

**Capítulo.lv.** si pueden passar dela religi-  
on al pontificado . a car.

xlviij

**Capítulo.lvj.** si los curas de animas son  
de mayor perfeccion que los religio-  
sos .a.cartas.

xiv

**Capítulo.lvij.** si conviene demandar obis-  
pado.a car.

xlvj

**Capítulo. lviiij.** si conviene recusar del to-  
do finalmente el obispado . a cartas.

xlvij

**Capítulo. xlviij.** si deve ser elegido en obis-  
po el que fuere mas sancto. a cartas.

xlvij

**Capítulo.lx.** si el obispo puede entrar en  
religion z dejar el obispado . a car-  
tas.

xlvij

**Capítulo.lxi.** si conviene a los obispos of-  
amparar los subditos corporalmen-  
te a car.

xlvij

**Capítulo.lxij.** si los obispos puedē tener  
propio..a.cart.

xlvij

**Capítulo.lxiiij.** si peccan mortalmente los  
obispos no gastando los bienes ecle-  
siasticos con los pobres. a cartas.

xlvij

**Capítulo.lxiiij.** si despues que el religio-  
so fuere hecho obispo es obligado a  
las obseruancias regulares . a car-  
tas.

xlx

**Capítulo.lev.** de como la religion es esta-  
do de perfeccion.aca.

A ij

# Tabla

Capítulo. lxvi. si son los religiosos obligados a todos los consejos. a cartas.

Capítulo. lxvii. si se requiere al estado de la religion que se obliguen por voto a estos tres consejos. conviene asaber pobreza castidad y obediencia. a cartas.

Capítulo. lxviii. qual de los votos es el mas principal. a cartas.

Capítulo. lxi. si peca siempre mortalmente el religioso quando traspassa el estatuto de su regla. acar.

Capítulo. lxx. si en un mesmo genero de peccados pecca mas el religioso que el seglar. a cartas.

Capítulo. lxxi. si conviene a los religiosos predicar y enseñar y fazer otras cosas semejables. a cartas.

Capítulo. lxxii. si conviene a los religiosos entrometer se en los negocios seculares. a cart.

Capítulo. lxxiii. si conviene a los religiosos trabajar por sus manos. a cartas.

Capítulo. lxxiv. si conviene a los religiosos bimir de limosnas. a car.

Capítulo. lxxv. si conviene a los religiosos mendigar. a cartas

Capítulo. lxxvi. si deuen los religiosos traer mas viles vestiduras q los otros acartas

Capítulo. lxxvii. si conviene ser instituydas muchas y diversas religiones o una solamente. a cartas.

Capítulo. lxxviii. de onde houo comienzo la religion. acar.

Capítulo. lxxix. qual de las religiones es de mayor preeminencia. acar. lviij

Capítulo. lxx. si poseyendo en comunidad se diminuye algo dela perfeccion q pobreza conviene a cada religio. a cartas.

Capítulo. lxxi. quales de mayor perfeccion binir en compañia o hazer vida solitaria. a cartas.

Capítulo. lxxii. si es de necessidad a los que han de entrar en religion q sean primero exercitados en la observancia de los mandamientos. a cartas.

Capítulo. lxxiii. si es bueno prometer de entrar en religion y como se deue cumplir. a car.

Capítulo. lxxviii. si pueden entrar en religion los mojos de pequena edad. a cartas

Capítulo. lxxix. si deuen los hijos desamparar a los padres por entrar en religion. a cartas.

Capítulo. lxxx. si conviene passar de una religion a otra. a cartas.

Capítulo. lxxxi. si es bueno inducir a otros a la religion. acar.

Capítulo. lxxxii. si los que han de entrar en religion deuen primero baner sobre ello gran deliberacion y tomar consejo con muchos. a cartas.

Acaba la segunda parte das gracias gratis dadas y comienza la tercera de como se deuen ordenar el hombre para el edificio das virtudes y alcançar la perfeccion a

La. 1. de como la humildad es fundamento del edificio spiritual.

# Tabla

Capítulo.iiij.que cosa es humildad z quā tas maneras son de humildad.a car- tas.	lxvij	Capítulo.xv.quando conviene repeler las detracciones.a cartas.	lxvj
Capítulo.ijij.delos grados dela humil- dad.a cartas.	lxv.	Capítulo.xvi.de como suemos amar al proximo z perdonar las injurias . a cartas .	lxvj.
Capítulo.iiij.δ que cosas se causa humil- dad en el hombre.a cartas	lxv	Capítulo.xvij.de como deuemos conuer- sar en la religion.a cartas.	lxvij.
Capítulo.v.de como se manifiesta la hu- mildad del coraçō en tres cosas.a car- tas.	lxvij.	Capítulo.xviii.de como ningū deue im- portunar a su perlado:porque le de li- cencia para lo que dessea.a car.	lxvij
Capítulo.vj.si conviene por la humit- dad someter nos a todo hombre.a car- tas.	lxvij	Capítulo.xix.delas abusiones del clau- istro.a cartas	lxvij
Capítulo.vij.dela declaraciō delos tres últimos grados dela humildad se- gun la diversidad delos estados delos hombres.a cartas.	lxvij	Capítulo.xx.de como se deue repremir el aspecto vano.a cartas .	lxvij.
<i>De La Lengua</i>		Capítulo.xxij.de como se deue fuyr la fa- miliariad delas mugeres.a cartas.	lxvij
Capítulo.viii.de como se deue refrenar . la lengua cartas.	lxvij.	Capítulo.xxij.dela onestidad.a cartas .	lxvij
Capítulo.ix.de como se siguen muchos daños de no refrenar la lengua.a car- tas.	lxvij.	Capítulo.xxij.dela ypocrisia.a cartas.	lxvij.
Capítulo.x.de como se conoce la temeri- dad dela lengua en quatro cosas prin- cipalmente.a cartas .	lxvij.	Capítulo.xxijij.dela yronia.a car.	lxvij
Capítulo.xj.delas murmuraciones.a car- tas.	lxvij.	Capítulo.xxv.de como no hay genero δ mentira que no sea pecado.a cartas.	lxvij
Capítulo.xij.de como es malo murmu- rar delos muertos.a cartas.	lxv	Capítulo.xxvij.de como ay ocho generos de mentira.a cartas.	lxvij.
Capítulo.xijij.de como no deuemos oyr alos que detraē de otros.a car.	lxv	Capítulo.xxvij.dela ociosidad.a cartas.	lxv
Capítulo.xvij.de como deuemos soffrir en paciencia las murmuraciones z males que nos dixerien.a car.	lxv	Capítulo.xxix.de como escarnecen los en emigos de nuestras fiestas quando las passamos en ociosidad.a car.	lxvij
		La.xxi.de como nos duemos crucificar al mundo si queremos seguir a ihu cri- sto a cartas.	lxvij.
		La.xxiij.de como nos conviene renunciar todo lo que poseemos para ser disci- pulos de iesu cristo.a car.	lxvij
		La.xxiij.de tres maneras de renunciacion q̄sō necessarias a todo religioso.lxxvij	lxvij

# Tabla

<b>Capítulo. xxxij.</b> delo que significa el bábito z corona del religioso. a cartas.	lxviii	cia dela deuocion algunas veces a los buenos. a cartas.	lxvii
<b>Capítulo. xlviij.</b> delas turbacóies z des consolaciones que los religiosos padecen por no hazer estas tres renunciacíones. a cartas.	lxviiij	<b>Capítulo. xliij.</b> de como deve el religioso examinar cada dia su conciencia. a cartas	lxvij
<b>Capítulo. xxv.</b> dclla buena conciencia. a cartas	lxvij	<b>Capítulo. xlvi.</b> dela contemplacion del alua. a cartas	lxvij
<b>Capítulo. xxvj.</b> de como dcuemos desear aduersidades z no prosperidades. a cartas.	lxvij	<b>Capítulo. xlviij.</b> de los psalmos que se devuen dezir segúd diuersos deseos de orar. a car.	lxvij
<b>Capítulo. xxvij.</b> dclla paciencia. a cartas.	lxv.	<b>Capítulo. xlviij.</b> de como son engañados muchos por se dar alas revelaciones a cartas	lxvij
<b>Capítulo. xxxvij.</b> dela abstincencia. a cartas.	lxv.	<b>Capítulo. xlviij.</b> de como es cercana la venida del ante cristo. a cartas	lxvij
<b>Capítulo. xxix.</b> dela perseverancia. a cartas.	lxvij	<b>Capítulo. xlxiij.</b> dlos remedios contra las tentaciones diabolicas delos tiempos de agora. acar	lxvij
<b>Capítulo. xi.</b> delos que se apartann dela virtud con temor de ser menos preciosos. a cartas.	lxvij	<b>Capítulo final</b> de como se deve ordenar el hombre para amar a dios perfectamente en que consiste la perfeccion. a cartas.	lxvij
<i>De La oracion</i>			
<b>Capítulo. xlj.</b> de como se deve frequentar la oracion. a cartas.	lxvij		
<b>Capítulo. xljj.</b> de dos maneras de oracion. acar.	lxvij		
<b>Capítulo. xljj.</b> porque quita dios la gra			

Deo gracias.



E Sta Entero.

X





